



3 1761 04765539 4

34
Ym

(4) 415 Koran

Mahmūd ibn 'Umar, al-Zamakhsharī

The Quran;

WITH

THE COMMENTARY

OF THE

IMAM ABOO AL-QASIM MAHMOOD BIN 'OMAR AL-ZAMAKHSHARI,

ENTITLED

"THE KASHSHAF 'AN HAQAIQ AL-TANZIL."

EDITED BY

W. NASSAU LEES,

SECRETARY AND MEMBER OF THE BOARD OF EXAMINERS, AND LATE OFFICIATING PRINCIPAL OF THE MOHAMMADAN COLLEGE AT CALCUTTA, PERSIAN TRANSLATOR TO THE GOVERNMENT OF INDIA, VISITOR AND DIRECTOR OF THE MADRASSAH AT HOOGHLY, EXAMINER OF CANDIDATES FOR THE SITUATION OF LAW OFFICER,

&c. &c. &c.

AND

MAWLAWIS KHADIM HOSAIN AND 'ABD AL-HAYI,

PROFESSOR AND ASSISTANT PROFESSOR IN THE CALCUTTA MADRASSAH.

Vol. I.

321408
21. 11. 35

Calcutta:

PRINTED AND PUBLISHED BY W. NASSAU LEES.

1856.

TO
THE CHAIRMAN, DEPUTY CHAIRMAN,
AND
THE DIRECTORS
OF
THE HONORABLE EAST INDIA COMPANY,

This Work

IS RESPECTFULLY INSCRIBED,
IN GRATEFUL ACKNOWLEDGMENT OF THE BENEFITS
CONFERRED ON HIM,
BY THEIR SERVANT,
W. NASSAU LEES.

PREFACE.

THE QORAN—the book of civil and religious law of a people who once conquered the greater portion of the civilized world, and who still form so large a portion of the inhabitants of this globe, needs, in these days, no prefatory remarks to introduce it to the reader. As, however, with so many editions of this book before the public, the publication of a new one may cause some surprise,—notwithstanding it is believed that the accompanying text will be found to be, in some respects, more complete than any edition that has yet appeared in Europe,—it may be proper to mention that it is printed rather to enable the reader to follow and connect the arguments of the commentator, and for more ready reference, than as an independent work,—a fact which I mention to correct any erroneous impression that might be caused by the title of this book.¹

Commentaries on the QORAN are held in high estimation by Moslims; and there can be no doubt, that, to understand, thoroughly, this wonderful book, the aid of those learned men, Arabs and others, who have devoted themselves to the careful study of it, is not only desirable, but necessary. It will be learned, then, I have no doubt, with some surprise, that, notwithstanding the very large section of the population of this country which professes the Mohammadan faith,—it has been reserved for a European to publish the first ancient Arabic commentary on the QORAN ever printed in India.² That we have not, in a complete form, any *very* ancient commentaries, is to be regretted; for the aid that has hitherto been available, has not, I am afraid, been sufficient to make any European investigator complete master of this great composition. I would not, however, be understood to imply, that a careful examiner of the obscure passages of the QORAN, would act wisely in placing implicit reliance on the interpretations of a single scholiast, however ancient or erudite, or upon the commentators in general, as some expounders have done. On the contrary, I would rather recommend that the opinions of commentators regarding abstruse passages, be received with much caution, and that their disputes be taken as an index to direct the attention of the critical interpreter to a more careful study and examination of his text.³ Under all circumstances the task will be found a difficult one; but

¹ I think it necessary, also, to mention the above, because in giving my first notice of this publication, I stated that it would contain the commentary only. I was afterwards induced, on the solicitation of some learned Moslims, to add the text, which will, of course, considerably increase the size and cost of the book.

² The *M'aālim al-Tanzil* of Baghawī, who died a few years earlier than the author of the *Kashshāf*, has been lithographed at Bombay. It is, unfortunately, so badly done, as to be unworthy of notice. The Tafsirs *Jalālain*, and *Hosaini*, I do not rank among the old Commentaries.

³ See page 7, note 7.

no available aid should be neglected. The opinions of all, whether of the established church or dissenters, orthodox or heterodox, should be brought to bear upon the text. The subject is of sufficient importance to men of research, to render it advisable that it should be examined from *all* points of view, for by no other means can we hope to obtain as clear an insight into the origin of *Islām*, as by a careful study of the book which contains its fundamental principles.¹

While the great *Moslim* lived, he was, of course, the best expounder of the QORAN, and of the religion he had founded. Next to the Prophet, we must rank those of his companions, who, while living in the closest connection with him, and being admitted to the highest share of his confidence, and consequently most likely to have been well informed regarding his ideas and thoughts—were held to be authorities in the early ages of *islām*. In those times religious controversies were unknown.² Did a question arise,—was a point of faith discussed,—the decision of such men as Aboo Bakr, 'Omar, Aboo 'Obaidah b. al-Jarráh, M'óadz b. Jabal, supported, as was most usually the case, by the words "I heard the Messenger of God say,"—was accepted without a murmur. But these great authorities no more; the excitement which resulted from the first foreign conquests over; and men, having not only more leisure, but, from the progress of learning among them, being more capable of examining the principles of the faith they had embraced, religious controversies became frequent. To decide them was now the difficulty. The *Khalifah* was no more revered as the head of the Church. An *Imám*³ had long since been murdered by some of his congregation. A large body of *Moslims*⁴ had revolted from his successor, the true Prince of the Faith,—the son-in-law of the Prophet himself. The seeds of *political* dissention⁵ had been sown in the congregation, which, at his death, Mohammed had left a united Church;—The time for the fulfilment of his prophecy had arrived.⁶

¹ The collections of *Ahádith* are, most undoubtedly, of the highest value for this purpose, when studied in connection with the Qorán.

² كان المسلمون عند وفات النبي على عقيدة واحدة وطريقة واحدة إلا من كان يبطن النفاق و يظهر الوفاق
Al-Amidi (?) *apud* Sharh Mowáfiq.

³ 'Othman b. 'Affán.

⁴ The disaffected were about twelve thousand, in number; they revolted from 'Alyi because he agreed to refer his right to the *Khalifat* to arbitration. They were called *Mohakkamis*, and often, though not properly I think, *Kharijis*. The Scholiast on the *Mowáfiq* says:—ولا تم فشا الخلاف في ما بينهم أولا في امور اجتهادية لا توجب امانا وفي خلافة على ومعربة و كفرا كما اختلفهم في الامامة ثم اختلفهم في قتله [اى عثمان] وفي خلافة على ومعربة و ماجرى من وقعة الجمل و صفين وكان الخلاف يتدرج و يترقى شيئا فشيئا الى اخر ايام صحابة حتى ظهر معبد الجهنني و غيلان الدمشقي و يونس الاسواري و خالفوا في القدر و اسناد جميع اشياء الى تقدير الله و لم يزل الخلاف يتشعب و الاراء يتفرق حتى تفرق اهل الاسلام و ارباب مقالات الى ثلاث و سبعين فرقة

⁵ The first revolt from 'Alyi was a political scism. The *Kharijis*, however, subsequently became a distinct religious sect.

⁶ See next page, note 2.

The information to be obtained from Arabian history does not appear sufficiently clear to enable us to fix, accurately, the date at which heretical opinions were first entertained by *Moslims*. I am satisfied, however, that it was with the expiry of Mohammad's Companions, that the last link of that chain which held together his church gave way. Reason then usurped the place of the Prophet. Argument assumed the position of the fathers of *islám*. The result was,—what has taken place in the Christian in common with most other Churches,—discord and confusion. Numerous opinions regarding metaphysical subtleties, and some the most absurd,¹ were broached by men who occupied themselves with the study of dialectic theology. All met with some ready to embrace them, and from an examination of the tenets of several, it would appear that no sooner was a new doctrine regarding the essence or attributes of the Supreme Being taken up, and a religious sect formed, than opinions the very opposite were broached by others, and sects were thus multiplied.² This state of things lasted until certain masters gave shape to the crude opinions of the various blind speculators in metaphysics, and founded schools for the propagation of their several systems of theology. Of the number of those which it may be admissible to designate as distinct churches, it is difficult to determine. Some reduce the number to four³ others however enumerate six,⁴ eight⁵ and ten⁶. One of the first, and the most important of all the sects, was the *Motazali*,⁷ the founder of which it is stated, was, Wáçil b. 'Azaa who died A. H. 131,⁸

1 One (Al-Jâhiz) asserted that the Qorán was a body, and might assume sometimes the form of a man, and sometimes that of a beast, or as the author of the *Mowâqif* has it,—a woman. Another ('Abd Allah b. Saba) held that 'Alýi had not been killed, but in his room a devil, who had assumed his form; that he now resides in the clouds, and that the lightning is his whip, and the thunder the sound of his voice, &c.—*Milal wa Nahal*.

2 Ibn al-Jawz'i says that the *Makhlúqíyah* (which according to him were a division of the *Jahmíyah* sect) asserted that the Qorán was created; that the *Wáfiqíyah* professed not to assert that it was or was not created لا نقول القرآن مخلوق; and that the *Lafzíyah* were of opinion that the words of the Qorán as pronounced by man, and not the Qorán itself were created. The *Moztáribah*, again, (a division of the *Jabariyah*) held, that actions are not of men, but of God. The *Af'áaliyah* that actions are of men, who have no power over them, but are as brutes led by ropes;—*Talbís Iblís*. It is not impossible that in the classification and enumeration of the sects, some additions may have been made by theologians, who were bound to see the Prophecy of Mohammad fulfilled. The Prophet is stated to have said "The Jews were divided into seventy-one sects, all in error but one, which merited salvation. The Christians into seventy-two sects all, &c." And subsequently, ye shall be divided into seventy-three, all, &c." There are two or three versions of this *Hadith*. It is not, however, to be found in Bokhári, or I believe Moslim, though al-Tirmidzí gives it. Another and a similar *Hadith* is as follows;—ستفترق امتي ثلاثا وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي ما انا عليه واصحابي

3. Al-Shahrastáni—The *Motazaliyah* the *Cifíyah*, the *Khárijíyah*, and the *Shí'íyah*.

4. Abou al-Faraj the Christian: Ibn al-Jawz'i, in common with many others, calls the *Motazalites*, *Qaharíans*, and of this sect, according to him, there were 12 divisions. The other five are the *Harooríyah* (12 divisions) *Jahmíyah* (12), *Morjíyah* (12), *Ráfídah* (12 including the *Shí'ites*) [? MS.] (12) = 72+1, the *Ahl al-Sunnat wa al-Jam'at*, or the true *Moslims*:—*Talbís Iblís*.

5. 'Adhod al-Dín al-Ijzí;—He calls the *Najjáríyah* and the *Moshabbahíyah* chief sects.

6. 'Abdal Qádir al-Jílání adds the *Dhararíyah* and *Kitábíyah*:—*Ghonyat al-Tálíbin*.

7. Under this sect al-Shahrastáni, and the author of the *Mowâfiq* record twenty divisions. The curious regarding the doctrines of the minor divisions of this sect, will consult, with advantage, the learned Pocock's *Spec Arab*.

8. Al-Sam'aání in his *Kitáb al-Ansáb* relates that on it being asserted in the school of al-Hasan al-Biçrí by some of the *Khárijís*, that those guilty of grievous sins الكبائر were *Káfirs*, and by others that they were entitled to be

The *M'otazalis* asserted that the Word of God was created.¹ That eternity was the highest quality of God's essence *اخص وصف ذاته*, denying, *in toto*, the eternal attributes of the Deity, *i. e.*, as distinct from his essence;² and holding that he was omniscient, omnipotent and everlasting, by his essence,³ not by his knowledge, power, or vitality; arguing moreover that if they, [the attributes,] participated with it, [the essence,] in its eternity, or highest quality, they must also participate in its divinity. They denied that the Most High would be seen with the corporeal eye, in the next world; and forbade all similitudes, or comparisons of latitude, place, appearance, body, &c. &c., with him. Man, according to the *M'otazalites* had power over his own actions, and was the author of them, both good and bad,⁴ deserving, according to his deeds, of reward or punishment in the next world; they further declared that the Most High was too pure to be accused of evil and wickedness, and that to do so was infidelity and a sin, for the creator of wickedness must be wicked as the creator of justice is just.⁵ It was their belief also that the definitions of good and evil could be ascertained only by knowledge; that to pursue good and avoid evil was man's duty; and that the sending by God, through his prophets, of precepts, *تكليف* was a kindness, in so much as he made them trials for his servants, that he might not destroy or save any without proof. They asserted that a *moomin* who died in a state of obedience to God, and repentant was worthy of a return and reward, and even more; but those who should depart this life, having committed any of the grievous sins⁶ without

considered *Momins*, Wáḡil gave it as his opinion, that they were neither one nor the other, but were in a middle stage *منزلة بين منزلتين* *Al-Hasan* on this drove him out of the school, and he was accompanied by 'Amr b 'Obaid, and soon joined by a large party. Hence he and his sect were called Seceders—*Ibn Khallikān* No. 791. It is related, however, also, that they were so called by *Hasan al-Biḡrī* himself, and elsewhere that they received the name from Qatadah b D'oāmāh.

¹ *Al-Shahraṣṭānī* says, *مخلوق في محل* which the illustrious, and very learned Pocock translates, created *in subjecto*. I believe, however, the sense to be that the word of God was created as are our words, which expire when once uttered, though they may be recorded. He [*Al-Shahraṣṭānī*] adds, that it consisted of letters and sounds, the resemblance of which were written, or, as it were, transferred from the original *حكايات عنه* and further, that what existed *in mahal* was an accident, or non-essential, and perished there and then, *i. e.* when uttered:—*Milal wa Nahal*, p. 30.

I have noticed this tenet first, though no Arabic author that I have met with has done so, because of its great importance. It gave rise to great dissensions among the Arabs, and in the reign of al-Mamoon and his successors, was the cause of much bloodshed. Mamoon adopted the doctrine and endeavoured to make all his subjects, by force, assent to it: he could not, however, succeed, and many rebelled. Some, through fear, admitted it, but others forfeited their lives, rather than publicly acknowledge what would have been tantamount to a forfeiture of their faith. Of the number of those who were persecuted was *Aḥmad b. Hanbal*, the great *imām*, who was scourged by *al-M'otasim* A. H. 220,—*Al-Soyootī*.

² *Al-Shahraṣṭānī* and *Mowāfiq*.

³ The terms in the original are literally positive *هو عالم لذاته قادر لذاته حي لذاته*

⁴ On that account they received the appellation of *Qadariyah*, but they denied that such a designation was applicable to them, remarking that it befitted rather the predestinarians. The epithet was obnoxious in consequence of the following two *Aḥādīth*, *هم خصماء الله في القدر* and *القدرية مجوس هذه الأمة*

⁵ *Abū Moosa*, *al-Mozdār* (the founder of one of the subordinate *M'otazali* sects) held the very opposite opinion, asserting in support of his omnipotence, that it was possible for God to be both unjust and a liar:—*Mowāfiq*.

⁶ Of grievous sins there were, according to some, seven; according to others (*Ibn 'Abbās*) seven hundred;—*Al-Baidhāwī*.

repentance, would be deserving of everlasting damnation in hell, but their punishment should be lighter than that of the Infidels.¹

Of this sect was the *Imám*-Aboo al-Qásim Mahmood b. 'Omar b. Moammad b. 'Omar al-Zamakhsharí, the author of this commentary. He was born at Zamakhshar, a town in Khwárazm, on Wednesday the 27th of *Rajab*, A. H. 476.² A Commentator on the Qorán, a *Mohaddis*, a grammarian of the first order, a lexicographer, a rhetorician, a lawyer, a poet, he is admitted by all writers—not excepting the most bitter enemies of his sect,—to have been a man of the most brilliant talents, and profound learning; while some have stated that Persia never, at any time anterior or subsequent to that in which he lived, produced his equal.³ Although Khwárazm, was his native country, al-Zamakhsharí spent the greatest portion of his time at Makkah.⁴ He was unfortunate enough in his travels in Khwárazm to lose one of his feet from the severity of the frost, which obliged him to use crutches, and he was so sensitive lest it should be suspected that the limb had been amputated as the punishment of a crime,⁵ that he invariably carried about with him a document, in which the facts of the case were attested by many who knew the true cause of his misfortune. His compositions are very numerous,⁶ but the most important, and most learned of his works, that indeed which has immortalized his name, is his commentary on the QORAN. Few books that have been written on this subject, if any, have ever attracted so much public attention, or given rise to so much controversy. That heterodox opinions should be openly, and avowedly, introduced into a commentary on the Qorán, and therein supported by arguments, clothed in elegant language, by a man of the gigantic genius and profound knowledge of al-Zamakhsharí, alarmed the orthodox for the preservation of the true interpretation of the Book. Nor was this alarm groundless, for the work no sooner appeared, “than it flew [طار]” says al-Soyootí⁷ “to all the parts of world from East to West,” and was eagerly sought for by all lovers of dialectic theology, “of which class,” to use the words of the author just quoted, “al-Zamakhsharí was the *Soltán*.” The author was attacked upon all sides, criticised, abused, condemned, literally torn in pieces. Some published extracts from his book, containing heterodox opinions; some put together the *Ahàdith* it contained, asserting that many were false; while

¹ This they held, says al-Shahrastání, to be in accordance with the doctrine of promises and threats *و سئلوا هذا النمط وعدا ووعيدا*

² Ibn Khallikán.

³ Táj al-Dín al-Kindí, *apud* Ibn Khallikán.

⁴ From his constant residence near the holy temple, or House of God as it is called, al-Zamakhsharí received the *sobriquet* of “neighbour of God,” by which name he is most universally known.

⁵ At least so says Ibn Khallikán, but I do not quite understand the matter. Amputation of a limb is only awarded for theft, and all doctors are agreed that both hands should be amputated before either of the feet. The words in the original, however, are *ba-raibatín*, which do not exactly signify “crime,” and the author’s meaning may be something else.

⁶ Ibn Khallikán gives the names of thirty-one, and adds that he has not given all.

⁷ It is hardly necessary to note that al-Soyootí was himself the author of the greater portion of the well-known commentary entitled the *Tafsír Jalalain*.

others *denounced* the whole as an elegant composition, a rhetorical effusion, refusing it the dignity of being ranked among the commentaries on the holy Word of God. None, however, dared to deny, that it was a work of the highest merit, and the less bigoted and most honest, though opposed to his principles, have acknowledged that, divesting it of *Motazalí* doctrine, a commentary on the Qorán of like merit, has never been written.¹ It must not be supposed, however, that al-Zamakhsharí had not his supporters; on the contrary, he had many ardent admirers,² and if he was fiercely attacked, he was as warmly defended. Several good commentaries were composed upon his book, and many able replies were written to the attacks that were made upon him.³ Even men of the most opposite religious opinions, made abridgements of his commentary, a no-insignificant proof of its worth.

Regarding the origin of the Book, the author, himself, gives us in his Preface, the following account :

“Truly I observed my brethren in religion, the most excellent of that sect which shall be saved, the defenders of Justice,⁴ who united to a [sound] knowledge of the Arabic language, an acquaintance with the principles of religion, when they turned towards me that I should expound for them a verse (of Holy writ), and I disclosed from behind the veil which concealed them, any of the mysterious truths it contained, that they freely expressed their praise and admiration, and desired much a composition which should embrace the whole. At last, in a body, they pressed me to write for them a book containing an exposition of the hidden truths of the *Tanzíl*, and of the best interpretations [of others].⁵ I begged to be excused. They would not, however, hear of it; but sought the interference and recommendation of the dignatories of religion, and the learned of the defenders of the Justice and Unity [of the Deity].⁶ Now that which induced me to beg to be excused,—notwithstanding I was conscious that what they requested was incumbent upon me;⁷ since to acquire a knowledge of this science, is a necessary duty,—was what I beheld in the times of vileness, the imbecility of men, and their shortcomings with regard to the most elementary rudiments of this science, not to mention the total incapability of their minds to reach [the sense] of that Word, which is founded on the principles of the ‘sciences of signification and explanation.’⁷ I therefore wrote a few questions for them regarding the initial letters [فوائد] of the *Soorahs*, and part of a dissertation on the hidden

¹ لم يصنف قبله مثله :—Ibn Khallikán. See also Hájí Khalífah

² Al-Tibí in the opening of his commentary on the Kashsháf says.—“Before I commenced (my book) I saw a vision, and lo the Prophet stood before me, holding in his hand a cup of milk, and motioning me to drink. I took it and drank and returned it to the Prophet, who drank also of it.”—*Fotooh al-Ghaib* &c.

³ Hájí Khalífah gives us a list of three complete and two incomplete Commentaries, twenty-nine Hashiahs five Scholias upon Hashiahs, eight Abridgements, &c. Of the last mentioned the best known is the *Anwár al-Tanzíl* of Baidháwi, for an edition of which, we are indebted to the talented Professor Fleischer.

⁴ The word العدلية has a hidden signification here. The *Motazalites* called themselves the *Ahl al-'Adl*, because they denied that God was the author of evil, and asserted that he was bound to reward and punish his servants according to their deserts; and *ahl al-Tawhid*, because they rejected all his eternal attributes.

⁵ The Scholiast states that the distinction made here is, that by the one passage (i. e. the former) is meant the explanation of the Qorán according to the interpretation of the Prophet and his Companions, and by the other, the same, according to the rules of the Arabic language, and composition بوجوه التاويل

⁶ It would appear that the above passage contains something self-sufficient. To explain the Qorán, and thus remove the doubts of others, is one of the duties called *fardh al-Kifáyah*, i. e. what if performed by one of a congregation suffices for all; but if a particular individual should in any age be peculiarly qualified and alone capable of performing this duty, it then becomes for him *fardh al-'Ain*:—Qoth al-Din Rázi.

⁷ Rhetoric is usually called the 'ilm al-m'aání wa al-baián, but the author means something more than the sense of the word rhetoric usually conveys.

truths of the *Soorah, al-Baqarah*; treating the subject at great length, inserting therein many arguments after the manner of question and answer, and entering fully into detail. My object, in doing so, was to draw attention to the numerous niceties of this science, and that it might be a beacon by which they should be directed, and an example for their guidance. But I had determined to return to the neighbourhood of God, and to journey again to his Holy House. I therefore set out for the purpose of visiting Makkah. In my travels I met in every country those of its inhabitants of medium acquirements, and a few whose hearts thirsted for information regarding that composition, who were moved by a love for it, and most desirous of becoming acquainted with its contents. What I saw, certainly, incited my inclinations, and excited within me pleasurable feelings, before at rest. But it was on my descending to Makkah, that I met with that noble branch of the house of *Hasan*,¹ the Amír, the Very Excellent, the pride of the progeny of the Prophet (on whom be blessings, &c.,) Abū al-*Hasan* 'Alī bin *Hamzah*, the brightest ornament of the members of the family of *Hasan*, notwithstanding their numerous virtues and great merits, of all men the most thirsty at heart, and who burned with the most ardent desire [to have expounded these secret truths.] He informed me that he had intended, during my absence from *Hijāz*, notwithstanding the weight of much business, to undertake the difficulties of a long and tedious journey to reach me at *Khawrazm*, in order to accomplish his wishes.² When I heard this, I confessed that I [المستعفى] had neither alternative, nor excuse. Yet I found that I was feeble and shrivelled,³ and I had reached, in years, that tenth which the Arabs call the 'break-neck'.⁴ I therefore adopted greater brevity of style than before, including, however, a vast deal that was profitable, and collecting much that was scattered,—and God granted me grace to finish my labours.

I completed my task in a period of time, equal in length to the *Khilāfat* of Abū Bakr,⁵ although thirty years⁶ and upwards, would be a suitable time within which to accomplish such a work. This feat, therefore, could not but be one of the miracles of this Sacred Temple—and a blessing vouchsafed to me from this Holy House. I pray God to render the labour I have taken in compiling this work, a cause of my salvation, and a shining light both before and on my right hand, to lighten my path, on the road to Paradise:—for, He, truly, is the most fitting to whom to address our prayers.

Zamakhshari's preface is altogether the most remarkable part of his book, and it has consequently attracted particular attention. Some assert that the book originally opened with these words "Praise be to God who created [*khalaqa*] the *Qorán*," the word *anzala* being afterwards substituted for *khalaqa*. Indeed *M'otazalí* doctrines pervade the whole Preface.⁷ His remarks regarding the difficulties of the

¹ The word in the original [الدوحة] means tree. There is, in this passage, a play upon the word *Hasan* which is lost in the English rendering.

² That is, to induce Zamakhshari to write this commentary.

³ The words أخذت منى السن are thus explained by Qotb al-Dín al-Rāzī اى - احدث من قوى *Tag'at'aa al-Shan* means, the shrivelling of leather from age.

⁴ That is the seventh.

⁵ Abū Bakr reigned two years, three months, and ten days.

⁶ The first four *Khalifas* reigned almost this number of years.

⁷ Ibn Khallikán states that the autograph contained the word *Khalaqa*, but that on the author being told that if he left it standing, men would abhor his book, he changed it to *J'ala*; which word, he adds, the *M'otazalis* use in the same sense as *Khalaqa*, but that he himself never wrote the word *Anzala*. Firawzabádí (*apud* the *Kashf al-Zoonon*) on the other hand says, that he asked his master regarding it, and that he told him he had seen at Baghdad, in the *Imám* Abū Hanífa's tomb, the Author's autograph, and that it bore no signs of erasure or emendation. The commentator, al-Rāzī, in replying to this charge, points out that it would have been ridiculous in Zamakhshari to erase the word *Khalaqa*, when he left standing in the line below, the words, لا صفات مبتدا مبتدع, and ما هى, which have exactly the same sense, and the argument is not certainly inconclusive. I have myself seven or eight good copies, and some of them, as will be seen below, are very old; yet in none of them occur either of the words, *khalaqa* or *J'ala*. But let us look at the text. It is not at all improbable that al-Zamakhshari originally did write *Khalaqa*,—first because, instead of being ashamed of his doctrines, he was proud

task he undertook are curious, so much so that I have thought a translation of them would not be unacceptable. He says :—

“Be it known that the ranks of the learned, and the steps of men of art, in the principles of every science and art, are close and equal. If a *savant* has surpassed a brother *savant*, it is but by a few steps : or if one artificer has gone a head of another, he has done so by very little. But that indeed in which the ranks [of men] are far apart, in which the struggle for precedence has been severe,¹ and much jockeying, and jostling, for advancement has taken place, and difference and distinction have occurred to an extent that surpasses conception, and increased to such a pitch, that one has become one thousand,—is, what is to be found in the Sciences and Arts, of the beauties and elegance of speech, niceties of significations containing matter for deep thought, and occult secrets concealed by a veil of mystery which cannot be raised but by the most superior and best of them, or [speaking metaphorically] those whom we may style the centre beads and signet jewels.² Common minds are, as regards the perception of the truths of these mysteries, blind, held in leading strings by those they are compelled to imitate, without hope of release³ ! Again, of all Sciences, the one which is most replete with that which overpowers the mind, and most pregnant with that which overcomes the understanding of men ripe in years,⁴ viz., those uncommon niceties, the road to a right understanding of which is extremely intricate, and the most inviolable of those mysteries, the clue to which is exceedingly fine,—is the Science of [rightly] expounding [the Holy Word of God,] to grasp which, and to reflect rightly therein, all men of learning are unequal,⁵—as *al-Jāhiz* in the *Nazm al-Qorān* says :—Not the Juris-consult, though he surpass his contemporaries in the Science of judgments and legal decisions ; not the Dialectic Theologist, though he may have overcome the whole world in his knowledge of this Science : not the Historian, though his memory be more retentive than that of Ibn Qirriyah⁶ ; not the Preacher, though he be more eloquent than *al-Hasan al-Biqri* ;⁷ not the Grammarian, though his knowledge of syntax be superior to that of *Sibawaihi* ; not the Lexicographer, though he be thoroughly acquainted with the sense of every word⁸—not one of them is capable of treading those paths, or obtained anything from the depths of these hidden truths, but he who has excelled in those two sciences, special and peculiar to the Qorān, viz., the

them; and secondly, because it would appear that the word *Anzala* is not his, for a different form of the same verb occurs in the next sentence, which, though not a breach of the rules of good composition, would here be an inelegancy. As to his having substituted the word *J'ala*, the idea is absurd. To introduce the identical word in the same line twice in the same sense, would be a gross breach of the rules of good composition, and a blunder, that no man of sound sense would be guilty of accusing the most profound philologer and elegant scholar of his age. The word *J'ala* is understood before the words *قرآن عربيا* which occur lower down, and will there, no doubt, be taken in the sense of *Khalaqa*. I am satisfied that Ibn Khallikān's statement, which I am surprised to see that *al-Soyooti* has endorsed, is without foundation.

¹ Literally trials of skill in archery.

² The allusion is to the centre pearl or bead of an eastern necklace, which is usually the largest, the others becoming progressively small towards the two extremities. The Stones selected for signet rings are generally of a superior quality.

³ The original is “scalped and set free” in allusion to an ancient custom of the Arabs. *عادة العرب في اطلاق اسراهم ان يمجزوا نواصيهم عند الاطلاق امادة للمزلة*—*al-Rāzi*.

⁴ The author makes use in the above passage of the rhetorical figure called *tarshih*.

⁵ *Al-Jāhiz*, 'Amr b Baḥr, a M'otazal'i and a dialectic Theologian, of very extensive learning. He was the founder of a sect, who were from him, styled the *Jāhiziyah*. He had studied the Greek philosophers and translated many of their works into Arabic, mixing their doctrines with his own. He is, said [*Milal wa Nahal*, p. 36,] to have been of opinion that the damned should not be condemned to remain eternally in hell as a punishment, but that they should become of the nature of Hell-fire, which should itself attract them without their going to it.—*Al Shahrastāni*.

⁶ See Ibn Khallikān, No. 105.

⁷ Ditto No. 155.

⁸ Literally though he may have masticated every word, or all language, by the power of his jaws.

sciences of understanding when composed, and of composing rhetorically and well-arranged sentences,¹—has passed much time in mastering them, laboured for ages in acquiring his knowledge of them, and has been instigated in pursuing his course to the wished-for goal, by a fixed resolution to acquire a knowledge of the word of God,² and an ardent desire to have explained the miracles of His messenger [on him be blessings &c.,]—after he shall have acquired something of all other sciences, shall have been practised in [critical] enquiry and [the exercise of] memory, have studied much, consulted and re-consulted his authorities, been long a pupil and long a master, have himself advanced arguments and replied to those of others, be well versed in the science of inflexion, a leader among those skilled in philology,³ moreover, of even temper, with complete command over it, of a bright genius, of an active mind, quick to perceive the slightest glance, and alive to understand the most secret sign, not rude and harsh in temper, well versed and practiced in the art of prose and poetical composition, disciplined and skilled in moulding sentences to his will, well acquainted with the manner of composing and arranging the several portions of a well-formed speech, have often been puzzled and frequently fallen into difficulties.⁴

Our apparatus for editing this text is, upon the whole, very good. We have four complete copies, and several of half the book, besides other fragments. In addition to these, we have the two best Commentaries on the *Kashsháf*, that have been written, *viz.*: that of Al-Tibí and Qotb al-Dín al-Rází, and also another *Hashiah* which is unfortunately defective in the beginning. Who the author of it may be I am unable to say.

The best copy at our disposal, is, strange to say, of the latest date. It is the property of the heirs of the late *Qádhí al-Qodhát* of Calcutta, who have kindly lent it to me. It is written with the greatest care, containing all the vowels, different readings, and many marginal notes. It will be observed from the following extract that it was copied from a copy which was read to a very celebrated grammarian:—Written A. H. 1153.

كان الفراع من كتابته ضحوة يوم الاثنين الرابع والعشرين من شهر شعبان سنة ثلث و خمسين ومائة
بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والسلام نقلا من نسخة صحيحة مقروءة على العلامة
الجارودي رحمه الله تعالى كتبتها و تشرفت بزيارته العبد الفقير الى عفو مولاه الغني القدير احمد
بن محمد بن عبد الهادي بن صالح قاطن وفقه الله لصالح الاعمال وبلغه بكرمه وفضله غاية الامال
ورزقه فهم معاني كتابه الكريم والعمل بما فيه انه ذو الفضل العظيم وختم له بالتوفيق والهداية
الى واضح الطريق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه الاكرمين
• سلم تسليمًا •

¹ The 'ilm al-m'aání wa al-baíán is generally called rhetoric, but the author I think uses these terms in a much more extensive sense. Al-Boqlaini [*apud* the Kashf al-Zoonon] objects, that this Science could have nothing in common with the interpretation of the Qorán, because it was unknown in the days of the Companions, who, it would be absurd to say, were ignorant of the right sense of the Book. Al-Soyootí coincides in his opinion with reference to the Science, but thinks his argument absurd.

² The Qorán is styled "the argument of God."—*حجة الله*

³ In grammatical treatises the work of Sībawaih is, *par excellence*, styled the Book, as is the Qorán in Theological and Legal Works.

⁴ Lit. Slippery places.

No. 2. This is a good copy, and contains a considerable portion of a good *Hashiah*. It is the property of Mawlawí 'Ajíb Ahmad, by whom it was obligingly lent:—Written A. H. 1093.

وافق فراغ زهرة عصر يوم السبت سادس شهر ذى الحجة الحرام من عام ثلاث وتسعين و الف والله

أحمد على ذلك و الشكر على ما هنالك امين امين *

No. 3. This is a very correct copy of the first half of the *Kashsháf*, and it has done me good service. I am indebted, for the loan of it, to Mawlawí Mohammad Shokoor, of Jánpoor:—Written A. H. 774.

صدق الله و صدق رسوله و الحمد لله رب العالمين و صلواته على نبيه محمد و اله اجمعين و فرغ من

تحريره في يوم الثلاثاء خامس شهر الله المبارك رمضان المعظم لسنة اربع و سبعين و سبعمائة الهجرية على

يد العبد الفقير اضعف عباد الله تعالى بايزيد الكانت السروي *

No. 4. I must not omit to notice, also, a very fine copy (579 years of age) of the seventh portion of the *Qorán*, i. e., from the *Soorah al-Noor* to that of *al-Ahzáb*, which I received through the kindness of the owner of the last mentioned manuscript. The handwriting of this fragment is bold and very clear:—It was Written A. H. 774.

تمت كتابة هذا السبع بعون الله و حسن توفيقه على يدي العبد الضعيف الغريق في بحار عصيانه

الراجي [الى] رحمة ربه و غفرانه احمد بن محمد بن احمد لقبه سراج النماخ الفرعي مكتدا و السمرقندي

مسكنا في الحادي والعشرين من شهر الله المبارك رمضان عظم الله بركته لسنة ثلاث و تسعين و ستمائة *

No. 5. This very fine old manuscript (599 years of age) is the property of my esteemed friend Dr. Sprenger. It is written in a clear and good hand, and contains many valuable marginal notes and explanations. I regret that I have only lately had the use of it:—Written A. H. 673.

وافق الفراغ من نسخه يوم الثلاثاء الاستقبال ذي القعدة وقت الضحى من سنة ثلث و سبعين

و ستمائة بمدينة السلام بمدرسة التشبيه رضي الله عن موقفها وهو الجزء الاول من الكشف من حقائق

التنزيل من اصل جزوين و كتبه العبد الفقير الى رحمة ربه عز وجل عبد الله بن عباس بن اسد بن

المثنى الحيتي تجاوز الله عنه وعن والديه و عن جماعة المسلمين و صلى الله على سيدنا و مولانا

محمد النبي و على اله الطيبين الطاهرين و سلم *

No. 6. This copy was purchased by me, some years ago, for the Asiatic Society of Bengal. Its age, viz. 615 years, is very respectable, and the hand-writing is clear and neat, but the copy is not by any means as accurate as others I have had the use of. The manuscript is complete, but though the handwriting is not dissimilar, portions of two copies have apparently been taken to make it so:—Written A. H. 657.

كامل الكتاب والله الحمد على اكماله والصلوة والسلام على نبيه محمد وآله فرغ من تنميته العبد
 المذنب الضعيف المقر بذنبه المفتقر الى رحمة ربه محمد بن ابي الفتوح بن عثمان الصوفي في
 النصف الاخير من شهر ذي القعدة سنة سبع وخمسين وستمائة والحمد لله رب العالمين والصلوة التامة
 على سيد الانبياء محمد وآله واصحابه واوليائه اجمعين *

I have two or three other copies without dates; one a very excellent, correct, and complete MS. in folio, containing on the margin the *Tafsír al-Madárík*, and written, apparently, for some person of rank.

In conclusion I must apologise for the delay which has taken place in bringing out this number. It was chiefly caused by the dilatoriness of the type cutters, who kept me *four* months waiting for the *ramoozi awqáf*. Regarding these stops I had hoped to have written a few remarks; but ill-health has forced me, suddenly, to give up, for the present, all my labours, and to leave India. I must, therefore, crave the indulgence of the reader for any signs of hurriedness he may find in these prefatory remarks, which have been written while I am preparing for my departure to Europe. This volume, also, contains some twenty-five pages less than it should. The deficiency will be made up in the next, the editing of which, I regret, I will be unable to take any part in. I confide it, however, with confidence to my co-editors, who, though at first they were unacquainted with the principles of critically editing a text, are now quite equal to it. I am greatly indebted to them for the able assistance they have given me in editing this volume. To Mawlawí Kabír al-Dín Ahmad of the College of Fort William, also, I would wish to return my thanks, for aiding in collating some of the manuscripts; and to all those gentlemen who have so liberally lent me their valuable copies of this Commentary, my grateful acknowledgements are due.

W. NASSAU LEES.

FORT WILLIAM COLLEGE, }
 April 21st, 1856. }

مجلسه اول
در روز پنجشنبه ۱۳۰۲
مجلسه دوم
در روز شنبه ۱۳۰۲
مجلسه سوم
در روز دوشنبه ۱۳۰۲
مجلسه چهارم
در روز چهارشنبه ۱۳۰۲
مجلسه پنجم
در روز شنبه ۱۳۰۲

مجلسه ششم
در روز دوشنبه ۱۳۰۲
مجلسه هفتم
در روز چهارشنبه ۱۳۰۲
مجلسه هشتم
در روز شنبه ۱۳۰۲

مجلسه نهم
در روز دوشنبه ۱۳۰۲

مجلسه دهم
در روز چهارشنبه ۱۳۰۲
مجلسه یازدهم
در روز شنبه ۱۳۰۲

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٤

ع ٢

ان ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله [فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ] فمن كان يؤمل حسن لقاء ربه و ان يلقاه لقاء رضى و قبول و قد فسرنا اللقاء - او اضمن كان يخاف سوء لقائه - و المراد بالذهي عن الاشراك بالعبادة ان لا يرأى بعمله و أن لا يبتغي به الا وجه ربه خالصا لا يخلط به غيره - و قيل نزلت في جندب بن زهير قال للنبي صلى الله عليه و آله وسلم اني اعمل العمل لله فاذا اطاع عليه سرني فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه - و روي انه قال لك اجران اجر السر و اجر العلانية و ذلك اذا قصد ان يقتدى به - و عنه صلى الله عليه و آله وسلم اتقوا الشرك الاصغر قالوا و ما الشرك الاصغر قال الرياء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه و من قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء - و عنه صلى الله عليه و آله وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما انا بشر مثلكم كان له في مضجعه نورا يتلأل الى مكة حشود ذلك النور ملئكة يصلون عليه حتى يقوم و ان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأل من مضجعه الى البيت المعمور حشود ذلك النور ملئكة يصلون عليه حتى يستيقظ و الله اعلم *

تم النصف الاول من الكشاف بعون الله تعالى و منه والحمد لله رب العالمين والصلوة على

رسوله محمد و آله وصحبه اجمعين *

عِبَادِي مِنْ دُونِي أُولِيَاءَ ط اِنَّا اَعَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ٥ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ٦ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا ٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُطِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ٨ ذَٰلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَلَّخَذُوا الْيَأْسَ وَرُسُلِي هُنَزَا ٩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ١٠ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَدْخُلُونَهَا فِيهَا جَوْلًا ١١ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ١٢ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ١٣ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ١٤

وهؤلاء كانهم اُصممت اسماعهم فلا استطاعة لهم للسمع [عِبَادِي مِنْ دُونِي أُولِيَاءَ] هم الملكة يعني انهم لا يكونون ائمة اولياء كما حكى عنهم سُبْحَانِكَ اَنْتَ وَلَيْدًا مِنْ دُونِهِمْ - وقرأ ابن مسعود أَظُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا - وقراءة علي رضي الله عنه أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِيْ أَكْفَيْهِمْ وَمُحْسِنِهِمْ ان يَتَّخِذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ عَلَى الْاِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ - او على الفعل و الفاعل لان اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل في العمل كقولك اِثْمُ الزَّيْدَانِ والمعنى ان ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهي قراءة محكمة جيدة [النزل] ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ * [ضَلَّ سَعِيَّهُمْ] ضاع و بطل وهم الرُّهْبَانُ - عن علي رضي الله عنه كقوله عَامِلَةٌ نَاصِيَةٌ - وعن مجاهد اهل الكتاب - وعن علي رضي الله عنه ان ابن الكوا سألته عنهم فقال منهم اهل حُرُوراء - وعن ابي سعيد الخدري يأتي ناس باعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فاذا وزوها لم تزن شيئا [فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا] فنزدي بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار - وقيل لا يقام لهم ميزان لان الميزان انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين - وقرئ فَلَا يُقِيمُ بِالْيَاءِ - فَاِنْ قَاتَ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي اِيٍّ مَحَلٍ هُوَ - قَلَّتِ الْاَوْجُهُ ان يكون في محل الرفع على هم الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ لانه جواب عن السؤال - ويجوز ان يكون نصباً على الذم - او جرأ على البدل * [جَهَنَّمَ] عطف ببيان اقواله جَزَاءُ لَهُمْ * [اِلِحْوَل] التحول يقال حال من مكانه حَوْلًا كقولك عادني حبها عودًا يعني لا مزيد عليها حتى تنازعهم انفسهم الى اجمع لاغراضهم وامانيهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الدنيا في اِيٍّ نعيم كان فهو طامع الطرف الى ارفع منه - ويجوز ان يراد نفي اِلِحْوَل وتاكيد اِلِحْوَل [الْمَدَاد] اسم ما تمد به الدواة من الحبر وما يمد به السراج من السليط ويقال السَّمَاد مِدَادُ الْاَرْضِ - والمعنى لو كُتِبَتْ كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مِدَادًا لَهَا والمراد بالبحر الجنس [لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ] الكلمات [وَ لَوْ جِئْنَا] بمثل البحر مِدَادًا لَنَفَذَ ايضاً والكلمات غير نافذة - ومِدَادًا تمييز كقولك لي مثله رجلا والممد مِثْلُ الْمَدَادِ وهو ما يمد به - وعن ابن عباس رضي الله عنه [يُمِثِّلُهُ مِدَادًا] - وقرأ الاعرج مِدَادًا بكسر الميم جمع مِدَّةٌ وهي ما يستمدّه الكاتب فيكتب به - وقرئ يَنْفَذُ بِالْيَاءِ - وقيل قال حَبِيْبُ بن اخطب في كتابكم وَ مَنْ بُوَّتَ الْحِكْمَةُ فَتَدَّ اُرْتِي خَيْرًا كَثِيرًا ثُمَّ يَقْرَؤُنْ وَمَا اُرْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا وَلِيْلًا فَغَزَاتُ يَعْنِي

الصَّٰدِقَيْنِ قَالِ انْغُخُوا ط حَتَّىٰ اِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالِ اَتُوْنِي اَفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ۝ فَمَا اسْطَاعُوْا اَنْ يَّظْهَرُوْهُ وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَهُ نَقْبًا ۝ قَالِ هٰذَا رَحْمَةٌ مِّنْ رَبِّيَّ ۚ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّيَّ جَعَلَهُ دُكَّآ ۚ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّيَّ حَقًّا ۝ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجٌ فِيْ بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَجَعَلْنٰهُمْ جَمْعًا ۝ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِيْنَ عَرْضًا ۝ الَّذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِيْ غِطَآءٍ عَنْ ذِكْرِيْ وَكَانُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا ۝ اَفَحَسِبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٤
ع ٢

فَمَا اُنْزِلَ فِي اللّٰهِ خَيْرٌ مِّمَّا اَنْتُمْ - قرى بالدغام وبقته [فَاَعِيْذُوْنِيْ بِقُوَّةٍ] بقعة اراد البقائين وصناع يحسنون البناء والعمل وبالالات [رَدْمًا] حاجزاً حصيناً موثقاً - والردم اكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع فوق رقاع - قيل حفر الاساس حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الخطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين الى اعلاهما ثم وضع المذاب حتى اذا صارت كالنار صبب النحاس المذاب على الحديد المحمي فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلاً صلباً - وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ - وقرى سؤى - وسؤري - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلاً اخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبتر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته - والصَّدَنان بفتحيتين جانباً الجبلين لانهما يتصادفان اي يتقابلان - وقرى الصَّدْنَيْنِ بضمتين - والصَّدْفَيْنِ بضمه وسكون والصَّدْنَيْنِ بفتح وضمه - والقَطْرُ النحاس المذاب لانه يقطر - و [قَطْرًا] منصوب بأفرغ وتقديره اَتُوْنِي قَطْرًا اُتْرغ عليه قطراً فحذف الاول لدلالة الثاني عليه - وقرى قَالِ اَتُوْنِي اي جِيُوْنِي [فَمَا اسْطَاعُوْا] بحذف التاء للخفة لان التاء قريبة المخرج من الطاء - وقرى فَمَا اسْطَاعُوْا بقلب السين صاداً واما مَنْ قَرَأَ بِادْغَامِ التَّاء فِي الطَّاءِ فَمَلَقَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ عَلَى غَيْرِ الْحَدِّ [اَنْ يَّظْهَرُوْهُ] اَنْ يعلوه اي لا حيلة لهم فيه من صعود الارتفاع وانملاسه ولا نقب لصلابته وثخائته - [هٰذَا] اشارة الى السد اي هذا السد نعمة من الله ورحمة على عباده - او هذا الاقدار والتمكين من تسويته [فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّيَّ] يعني فاذا دنا مجيء يوم القيمة وشارف ان ياتي جعل السد دكاً اي مذكوكاً مبسوطاً مسوياً بالارض وكل ما انبسط من بعد ارتفاع فقد اندك وهذه الجمل الادك المنبسط السنام - وقرى [دُكَّآ] بالمد اي ارضاً مستوية [وَكَانَ وَعْدُ رَبِّيَّ حَقًّا] اخر حكاية قول ذي القرنين - [وَتَرَكْنَا] وجعلنا [بَعْضُهُمْ] بعض الخلق [يَمُوجٌ فِيْ بَعْضٍ] اي يضطربون ويختلطون انفسهم وجنهم حيارى - ويجوز ان يكون الضمير لِيَتَّجُوْجَ وَمَتَّجُوْجَ وانهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد - وروي يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون اشجارهم ومن ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرون ان يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نفعاً في اقفايهم فيدخل في اذانهم فيموتون [وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ] وبرزناها لهم فראوها وشاهدوها [عَنْ ذِكْرِيْ] عن اياتي التي ينظر اليها فاذا ذكر بالتعظيم - او عن القرآن وتامل معانيه وتبصرها ونحوه صم بكم عمي [وَكَانُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا] يعني وكانوا صماً عنه الا انه ابلى لان الامم قد يستطيع السمع اذا صيغ به

وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ تَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ۖ كَذَٰلِكَ ۖ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۖ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ
 حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۖ قَالُوا إِذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ
 وَ مَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلْ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۖ قَالَ مَا مَكْنِي
 فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۖ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ

يمسكونني بالدهن فلما طاعت الشمس على الماء إذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فادخلونا سربا لهم
 فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم - وقيل
 الستر اللباس - وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس اكثر من جميع
 اهل الارض [كَذَٰلِكَ] اي امر ذي القرنين كذلك اي كما وصفناه تعظيما لامره [وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ]
 من الجنود و الآلات و اسباب الملك [خُبْرًا] تكثر لاذاك - وقيل لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا مثل
 ذاك الستر الذي جعلنا لكم من الجبال والحصون والابنية والاكنان من كل جنس والثياب من كل
 صنف - وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذلك اي كما بلغ مغربها - وقيل تطلع على قوم مثل ذلك
 القبيل الذي تغرب عليهم يعني انهم كفرة مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقي منهم على
 الكفر واحسانه الى من آمن منهم [بَيْنَ السَّدَّيْنِ] بين الجبلين وهما جبلان سد ذو القرنين ما بينهما -
 قرى بالضم والفتح - وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح
 لان السد بالضم فعل بمعنى مفعول اي هو مما فعله الله تعالى و خلقه والسد بالفتح مصدر حدث
 يُحدثه الناس - وانتصب بين على انه مفعول به مبلوغ كما انجر على الاضافة في قوله هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
 وَبَيْنِكَ وكما ارتفع في قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ لانه من الظروف اللتي تستعمل اسماء وظروفا وهذا المكان
 في منقطع ارض الترك مما يلي المشرق [مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا] هم الترك [لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا] لا يكادون يفهمونه
 الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم - وقرئ يُفْقَهُونَ اي لا يفهمون السامع كلامهم ولا يفهمونه
 لان لغتهم غريبة مجهولة * [يَأْجُوجَ وَ مَاجُوجَ] اسمان اعجميان بدليل منع الصرف و قرأ مهموزين - وقرأ
 روبة اجوج و ماجوج وهما من ولد يافث - وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجليل والدليم
 [مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] قيل كانوا يأكلون الناس - وقيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون شيئا اخضر الا اكلوه
 ولا يابسوا الا احتملوه وكانوا يلغون منهم قتلا و اذى شديدا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في
 صفتهم لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف ذكبر من صلبه كلم قد حمل السلاح - وقيل هم على صنفين
 طوال مفروطوا الطول - وقصار مفروطوا القصر - قرئ [خَرْجًا] - وخارجا اي جعلا نخرجه من اموالنا ونظيرهما
 النول و النوال - و قرئ سُدًّا بالفتح والضم * [مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ] ما جعلني فيه مكيذا من كثرة
 المال واليسار خير مما تبذلون لي من الخراج فلا حاجة بي اليه كما قال سليمان صلوات الله عليه وسلم

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۖ فَلَمَّا يَدَّا الْفَرْنَيْنِ أَمَّا أَنْ تُدَبِّبَ
وَأَمَّا أَنْ تَلْخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۖ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ۖ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ ۖ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۖ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطَاعَ الشَّمْسِ
سورة الكهف ١٨
الجزء ١٤
ع ١

وَأَشْيَاعُهُ وَالْخَطَابُ فِي [عَلَيْكُمْ] لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] أَيِ مِنْ أَسْبَابِ كُلِّ شَيْءٍ أَرَادَهُ مِنْ أَغْرَاضِهِ
وَمَقَامِهِ فِي مَلِكِهِ [سَبَبًا] طَرِيقًا مُوَصَّلًا إِلَيْهِ وَالسَّبَبُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ مِنْ عِلْمٍ أَوْ قُدْرَةٍ أَوْ آلَةٍ فَارَادَ
بَلُوغَ الْمَغْرِبِ فَاتَّبَعَ سَبَبًا يُوَصِّلُهُ إِلَيْهِ حَتَّى بَلَغَ وَكَذَلِكَ أَرَادَ الْمَشْرِقَ فَاتَّبَعَ سَبَبًا وَارَادَ بَلُوغَ السَّيِّدَيْنِ فَاتَّبَعَ
سَبَبًا - وَقَرِئَ [فَاتَّبَعَ] - قَرِئَ [حَمِئَةٍ] مِنْ حَمِيَّتِ الْبَيْزِ إِذَا صَارَ فِيهَا الْحَمَاءُ - وَحَامِيَّةٌ بِمَعْنَى حَارَّةٌ -
وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ كُنْتُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَمَلٍ فَرَأَى الشَّمْسَ حِينَ غَابَتْ فَقَالَ
يَا أَبَا ذَرٍّ اتَّقِرِّي ابْنَ تَغْرِبِ هَذِهِ فَقُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَأَنبَأَهَا تَغْرِبَ فِي عَيْنٍ حَامِيَّةٍ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ
مَسْعُودٍ وَطَلْحَةَ وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ الْحَسَنِ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَمِئَةً - وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَذَّ مَعُوبَةٍ فَقَرَأَ
مَعُوبَةٍ حَامِيَّةٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَمِئَةً فَقَالَ مَعُوبَةٍ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو كَيْفَ تَقْرَأُ قَالَ كَمَا يَقْرَأُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
ثُمَّ وَجَّهَ إِلَى كَعْبِ الْأَحْبَارِ كَيْفَ تَجِدُ الشَّمْسَ تَغْرِبُ قَالَ فِي مَاءِ ذِي طَيْنٍ كَذَلِكَ نَجِدُهُ فِي التَّوْرَةِ - وَرَوَى
فِي ثَأْنٍ فَوَاقِقُ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَانَ ثَمَّةُ رَجُلٌ فَاغْتَدَى قَوْلَ تَبَعٍ * شَعْرٌ * فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عِنْدَ مَا بَهَا فِي عَيْنِ
ذِي خَلْبٍ وَثَأْنٌ حَرَمٌ * أَيِ فِي عَيْنِ مَاءِ ذِي طَيْنٍ وَحَمًا أَسْوَدَ وَاتِّفَافِي بَيْنِ الْحَمِئَةِ وَالْحَامِيَّةِ فَجَائِزُ
أَنْ يَكُونَ الْعَيْنُ جَامِعَةً لِلْمَوْضِعَيْنِ جَمِيعًا * كَانُوا كَفَرُوا فَخَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُعَذِّبَهُمَ بِالْقَتْلِ وَأَنْ يَدْعُوَهُمَ إِلَى الْإِسْلَامِ
فَاخْتَارَ الدَّعْوَةَ وَالْاجْتِهَادَ فِي اسْتِمَالَتِهِمْ فَقَالَ أَمَّا مَنْ دَعَوْتُهُ فَابِئِ إِلَّا الْبَقَاءَ عَلَى الظُّلُمِ الْعَظِيمِ الَّذِي هُوَ الشَّرْكَ
فَذَلِكَ هُوَ الْمَعَذَّبُ فِي الدَّارَيْنِ [وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ] مَا يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى - وَقِيلَ خَيْرُهُ
بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْإِسْرَ وَسَمَاءُ أَحْسَنًا فِي مَقَابِلَةِ الْقَتْلِ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى فَلَهُ أَنْ يُجَازِيَ الْمَثُوبَةُ الْحُسْنَى - أَوْ لَهُ
جَزَاءُ الْفَعْلَةِ الْحُسْنَى الَّتِي هِيَ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ - وَقَرِئَ [فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى] أَيِ فَلَهُ الْفَعْلَةُ الْحُسْنَى جَزَاءً - وَ
عَنْ قَتَادَةَ كَانَ يُطْبَخُ مَنْ كَفَرَ فِي الْقُدُورِ وَهُوَ الْعَذَابُ الذُّكُورُ وَمَنْ أَمِنَ أُعْطِيَ وَكَسَاهُ [مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا] أَيِ
لَا نَأْمُرُهُ بِالصَّعْبِ الشَّاقِّ وَكُنْ بِالسَّهْلِ الْمُتَيْسِّرِ مِنَ الزُّكُوفِ وَالْخُرَاجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَتَقْدِيرُهُ ذَا يُسْرَ كَقَوْلِهِ قَوْلًا
مَيْسُورًا - وَقَرِئَ يُسْرًا بِضَمَّتَيْنِ - وَقَرِئَ مَطْلَعٌ يَفْتَحُ الْإِلَامَ وَهُوَ مُصَدِّرٌ - وَالْمَعْنَى بَاغِ مَكَانَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ كَقَوْلِهِ * ع *
كَانَ مَجَرَّ الرَّامِسَاتِ ذِيُولُهَا * يَرِيدُ كَانَ أَثَارَ مَجَرَّ الرَّامِسَاتِ [عَلَى قَوْمٍ] قِيلَ هُمُ الزُّنُجُ - وَالسُّتُرُ الْإِبْنِيَّةُ - وَعَنْ
كَعْبٍ أَرْضُهُمْ لَا تُمْسِكُ الْإِبْنِيَّةَ وَبِهَا أَسْرَابُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ دَخَلُوهَا فَإِذَا ارْتَفَعَ النَّهَارُ خَرَجُوا إِلَى
مَعَايِشِهِمْ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ خَرَجْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الصَّيْنَ فَسَأَلْتُ عَنْ هَؤُلَاءِ فَقِيلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ مَمْدُودَةٌ يَوْمَ
وَلَيْلَةٍ فَبَلَغَتْهُمْ فَإِذَا أَحَدُهُمْ يَفْرِشُ أُذُنَهُ وَيَلْبَسُ الْآخَرَى وَمَعِيَ صَاحِبٌ يَعْرِفُ لِسَانَهُمْ فَقَالُوا لَهُ حِينًا
نَنْظُرُ كَيْفَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ قَالَ فَبَدِينَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعْنَا كَهَيْئَةَ الصَّلَاةِ فَعُشِيَ عَلَيَّ ثُمَّ انْفَقَتْ وَهَمُ

فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا قَدْ رَحِمَهُم مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ مَبْرًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ۖ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا ۖ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَابْنَهُ مِّنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۖ فَاتَّبَعِ سَبَبًا ۖ

سبعين نبياً - وقيل ابدلها ابناً مؤمناً مثلهما - قيل اسماء الغلامين اصزم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين -
و اختلف في الكنز فقيل مال مدفون من ذهب وفضة - وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله - وقيل صحف فيها علم - والظاهر لاطاقه انه مال - وعن قتادة اُحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحُرمت الغنيمة عليهم و اُحلت لذا اراد قوله تعالى وَالَّذِينَ يَنْفِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ [وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا] اعتداه بصلاح ابيهما وحفظ لحقه فيهما - وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الاب الذي حفظا فيه سبعة ابناء - وعن الحسين بن علي رضي الله عنه انه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الغلامين قال بصلاح ابيهما قال فابي وجدتي خير منه فقال قد ابدانا الله انكم قوم خصمون [رَحْمَةً] مفعول له - او مصدر منصوب بأراد ربك لانه في معنى رحمتهما [وَمَا فَعَلْتَهُ] وما فعلت ما رأيت [عَنْ أَمْرِي] عن اجتهادي ورأبي واذا فعلته بأمر الله * ذُو الْقُرْنَيْنِ هو الاسكندر الذي ملك الدنيا - قيل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان - وكافران نمرود وبخت نصر وكان بعد نمرود -
و اختلف فيه فقيل كان عبدا صالحا ملكه الله الارض واعطاه العلم والحكمة و آلبسه الهبة وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه - وقيل نبياً - وقيل ملكاً من الملكة -
وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلاً يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفر ما رزيتكم ان تتسموا باسماء الانبياء حتى تسميتم باسماء الملكة - وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له النور - وسئل عنه فقال احب الله فاحبه - وسأله ابن الكوا ما ذو القرنين املك ام نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الايسر فمات فبعثه الله فسمي ذا القرنين وفيكم مثله - قيل كان يدعوهم الى التوحيد فيقتلونهم فيجزيه الله تعالى -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا يعني جانبيها شرقها وغربها -
وقيل كان له قرنان ابي صغيرتان - وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس - وعن وهب لانه ملك الروم وفارس - وروي الروم والترك - وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس - وقيل كان لتاجه قرنان - وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين - ويجوز ان يلقب بذلك لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشاً لانه ينطح اقرانه - و كان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره - والسائلون هم اليهود سألوه على جهة الامتحان - وقيل سأله ابو جهل

سورة الكهف ٢٨

الجزء ١٧

ع ٢٢

وَبَيْنَكَ سَائِبُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْسَلْنَا
 أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا
 طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ فَأَرْسَلْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ

النقص - وَأَنْ يَنْقَاصَ من انقاصت السن إذا انشقت طولاً قال ذوا الرمة - منقاص ومنكشب بالصاد غير معجمة
 [فَأَقَامَهُ] قيل أقامه بيده - وقيل مسح بيده فقام واستوى - وقيل أقامه بعمود عمده به - وقيل نقضه وبذاه -
 وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع - كانت الحال حال اضطراب وافتقار إلى المطعم وقد لزمتهما
 الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا مواشياً فلما أقام الجدار لم يتملك موسى لما رأى من
 الحرمان ومساس الحاجة أن [قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا] وطلبت على عملك جُعلاحتى ننتعش
 ونستدفع به الضرورة - وقرئ لَتَّخَذْتُ - والتاء في تَخَذَ اصل كما في تبع و اتَّخَذَ انتعل منه كاتبع من تبع
 وليس من الأخذ في شيء - فأن قلت [هَذَا] إشارة إلى ماذا - قلت قد تصور فراق بينهما عند حاول ميعاده
 على ما قال موسى عليه السلام إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي فإشار إليه و جعله مبتدأ
 وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ - ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال
 الذاتي أي هذا الاعتراض بسبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأ به ابن أبي عبلة فأضيف
 المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به * [لِمَسْكِينٍ] قيل كانت لعشرة أخوة خمسة منهم زمني
 وخمسة يعملون في البحر [وَرَأَاهُمْ] أمامهم كقوله تعالى وَمِنْ رَأْيِهِمْ بَرْزَخٌ - وقيل خلفهم - وكان طريقهم
 في رجوعهم عليه و ما كان عندهم خبرة فأعلم الله به الخضر وهو جلدني - فأن قلت قوله [فَأَرْسَلْنَا أَنْ أَعْيَبَهَا]
 مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه - قلت الذية به التأخير
 وإنما قدم العناية لأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين فكان بمنزلة
 قولك زيد ظني متيم - وقيل في قراءة أبي و عبد الله كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ - وقرأ الجحدري وَكَانَ أَبَوَاهُ
 مُؤْمِنَانِ عَلَى أَنْ كَانَ فِيهِ ضَمِيرُ الشَّانِ [فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا] فخففنا أن يغشي الوالدين
 المؤمنين طغياناً عليهما وكفراً لعمتهما بعقوبة وسوء منيعة ويلحق بهما شراً وبلاءً - أو يقرن بإيمانهما طغيانه
 وكفرةً فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغٍ كافر - أو يعديهما بدائه ويضلّهما بضلاله فيرتدا بسببه و يطغيا
 ويكفرا بعد الإيمان وإنما خشى الخضر منهما ذلك لأن الله تعالى أعلمه بحاله وأطلعته على سر أمره وأمره
 آياه بقتله كاخترامه لمفسدة عرفها في حيوته - وفي قراءة أبي فَخَافَ رَبُّكَ والمعنى فكرة ربك كراهة من
 خاف سوء عاقبة الأمر فغيره - ويجوز أن يكون قوله فَخَشِينَا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرهنا كقوله
 لِهَبَّ لَكَ - و قرئ يُبَدِّلَهُمَا بالتشديد - والزكوة الطهارة و الذقاء من الذنوب - و الرُحْم الرحمة والعطف -
 وروي أنه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة من الأمم - وقيل ولدت

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي ۚ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۝ فَانطَلَقَا ۖ وَحَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعُوا أَهْلُهَا فَآبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَكُنَّزَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۝ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي

بضمين و هو المنكر - وقيل الذكر اقل من الامر لان قتل نفس واحدة اعون من اغراق اهل السفينة -
وقيل معناه جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل الى تداركه -
فان قلت ما معنى زيادة لك - قلت زيادة المكافاة بالعقاب على رفض الوصية والوصم بقلة الصبر عند
المرة الثانية * [بعدها] بعد هذه الكرة او المسئلة [فلا تصحبني] فلا تقاربني وان طلبت صحبتك فلا تتابعني
على ذلك - و قرئ فلا تصحبني فلا تكن صاحبي - و قرئ فلا تصحبني اي فلا تصحبني اياك
ولا تجعلني صاحبك [من لدني عذرا] قد اعذرت - و قرئ لدني بتخفيف النون - و لدني بسكون
الدال وكسر النون كقولهم في عضد عضد - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رحم الله اخي موسى
استحيى فقال ذلك وقال رحمة الله علينا وعلى اخي موسى لوليت مع صاحبه لأبصر اعجب
الاعاجيب [اهل قرية] هي انطاكية - وقيل الأبلّة وهي ابعد ارض الله من السماء [ان يضيقوهما]
و قرئ يضيقوهما يقال ضاؤه اذا كان له ضيفا وحقيقته مال اليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زارة
من الزورار و اضافته وصيفه انزله وجعله ضيفه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا اهل قرية لثاميا -
وقيل شر التري التي الاضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه [يريد ان ينقض] استعيرت
الارادة للمدانة والمشاركة كما استعير الهم والعزم لذلك قال الراعي * شعر * في مهمه قلىقت به هاماتها *
قال الفؤوس اذا اردن نصولا وقال * شعر * يريد الرمح صدر ابي براء * ريعدل عن دماء بني عقيل * وقال حسّان *
شعر * ان دهرا يلف شملني بجمل * لزمان يهم بالاحسان * وسمعت من يقول عزم السراج ان يطفأ وطلب
ان يطفأ و اذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكوت والتمرّد والاباء والعزّة والطواعية وغير
ذلك مستعارة للجملد وما لا يعقل فما بال الارادة قال * ع * اذا قالت الانساع للبطن الحق * تقول * ع * سني
للنواة طني * ع * لا ينفق اللهو حتى ينفق العود * ع * وشكا الي بعيرة وتحمم * ع * فان يلك ظني صادقاً وهو
صادقي * ولما سكّت عن موسى الغضب - تمرّد مارد وعزّ البلق - وبعضهم * ع * يابى على اجفانه اغفاه *
ع * هم اذا انقاد الهموم تمرّد * ع * ايت الروادف والثدي لقمصها * ع * مس البطون ولم تمس ظهورا * قالنا آتينا
طائعين - ولقد بلغني ان بعض المحرّفين لكلام الله تعالى ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر لان ما كان
فيه من افة الجهل وسقم الفهم اراه اعلى الكلام طبقة اذناه منزلة فتحمّل ليرده الى ما هو عنده اصح
وانصح وعنده ان ما كان ابعد من المجاز كان ادخل في الاعجاز - وانقض اذا اسرع سقوطه من انقضاء
الطائر وهو يفعل مطارع قضضته - وقيل افعل من النقص كاجمر من الحمرة - و قرئ ان ينقض من

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ٢٢

عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ فَانْطَلَقَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۖ قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ فَانْطَلَقَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتُمْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ۖ

معه صبرا بعد افصاح الخضر عن حقيقة الامر فوعده بالصبر معاقبا بمشية الله علما منه بشدة الامر وصعوبته وان الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق هذا مع علمه ان الذبي المعصوم الذي امره الله بالمسافرة اليه واتباعه واقتباسه العلم منه برى من ان يباشر ما فيه غميرة في الدين وانه لا بد لما يستسهل ظاهرة من باطن حسن جميل فكيف اذا لم يعلم - قرى فلا تستلذني بالذنون الثقيلة يعني فمن شرط اتباعك لي انك اذا رأيت مني شيئا وقد علمت انه صحيح الا انه خفي عليك وجه صحتة فحميت وانكرت في نفسك ان لا تفتاحني بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى اكون انا الفاتح عليك وهذا من اداب المتعلم مع العالم والمتدبر مع التابع • [فانطلقا] على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما قال اهلهما من اللصوص وامرهما بالخروج فقال صاحب السفينة ارى وجوه الانبياء - وقيل عرفوا الخضر فحملوهما بغير نول فلما لججوا اخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بان قلع لوحين من الواحها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بنديابه ويقول [اخرقتها لتغرق اهلهما] وقرى التغرق بالتشديد - وليغرق اهلهما من غرق اهلهما مرفوع [جئت شيئا امرا] اذيت شيئا عظيما من امر الامراء اعظم قال ع * داهية داهية ادا امرا * [بما نسيت] بالذي نسيت - او بشيء نسيت - او بنسياتي اراد انه نسي وصيته ولا مؤاخذة على الناسي - او اخرج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذة بالنسيان يؤهم انه قد نسي ليبسط عذرة في الإنكار وهو من معارضض الكلام اللتي يتقى بها الكذب مع التوصل الى الغرض كقول ابراهيم هذه اختي - واني سقيم - او اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة - يقال رهقه اذا غشيه وارهقه اياه اي ولا تغشي [عسرا] من امري وهو اتباعه اياه يعني ولا تعسر علي متابعتك ويسرها علي بالاغضاء وترك المناقشة - وقرى عسرا بضمين [فقتله] قتل كان قتله قتل عنقه - وقيل ضرب برأسه الحائط - وعن سعيد بن جبير اضجعه ثم ذبحه بالسكين - فان قلت لم قيل حتى اذا ركبنا في السفينة خرقها بغير فاء وحتى اذا لقينا غلاما فقتله بالفاء - قلت جعل خرقها جزاء للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء قال اقتلت - فان قلت فلم خولف بينهما - قلت لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام - وقرى زكية - وزكية وهي الطاهرة من الذنوب اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد اذنبت واما لانها صغيرة لم تبلغ الحنث [بغير نفس] يعني لم تقتل نفسا فيقتص منها - وعن ابن عباس ان نجدة الحروري كتب اليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الولدان فكذب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل [نكرا] - وقرى

أَنسِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ۚ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ۚ فَارْتَدَّا عَلَىٰ
 أَنَارِهِمَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِزِّدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ
 هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تَعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ
 مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي

بوساوسة فذهب بفكرة كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم الى ذلك انه ضري بمشاهدة امثاله عند
 موسى عليه السلام من العجائب واستأنس باخواته فاعان الالف على قلة الاهتمام * [ارريت] بمعنى اخبرني -
 فان قلت ما وجه التيام هذا الكلام فان كل واحد من ارريت واذ اوتينا واني نسييت الحوت لا متعلق له -
 قلت لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه الى تلك الغاية فدهش
 وطفق يسأل موسى عن سبب ذلك كانه قال ارريت ما دهاني اذ اوتينا الى الصخرة فاني نسييت الحوت
 فحذف ذلك - وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و [ان اذكره] بدل من الهاء في انسني اي و ما انساني
 ذكره الا الشيطان - وفي قراءة عبد الله ان اذكره - و [عجبا] ثنائي مفعولي اتخذ مثل سربا يعني واتخذ سبيله
 سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب - او قال عجبا في اخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه
 لها - او مما رأى من المعجزتين وقوله و ما انسني الا الشيطان ان اذكره اعتراض بين المعطوف والمعطوف
 عليه - وقيل ان عجبا حكاية لتعجب موسى وليس بذلك * [ذلك] اشارة الى اتخاذه سبيلا اي ذلك
 الذي كذا نطلب لانه اشارة الظفر باطلبة من لقاء الخضر - قرئ [نبغ] بغير ياء في الوصل واثباتها احسن
 وهي قراءة ابي عمرو - واما الوقف فالأكثر فيه طرح الياء اتباعا لخط المصحف [فارتدا] فرجعاني أدراجهما
 [قصصا] يقصان قصصا اي يتبعان انارهما اتباعا - او فارتدا مقتضين [رحمة من عندنا] هي الوحي
 والنبوة [من لدنا] مما يختص بذا من العلم وهو الاخبار عن الغيوب * [رشدنا] قرئ بفتحين - وبضمة وسكون
 اي علما دارشدا به في دنيا - فان قلت اما دلت حاجته الى التعلم من آخر في عهده انه كما قيل
 موسى بن ميثا لا موسى بن عمران لان النبي يجب ان يكون اهل زمانه وامامهم المرجوع اليه في
 ابواب الدين - قلت لا غضاظة بالنبي في اخذ العلم من نبي مثله وانما يغض منه ان يأخذه ممن دونه - وعن
 سعيد بن جبيرانه قال لابن عباس ان نونا ابن امرأة كعب يزعم ان الخضر ليس بصاحب موسى وان موسى
 هو موسى بن ميثا فقال كذب عدو الله * نفى استطاعة الصبر معه على وجه التاكيد كأنها مما لا يصح ولا يستقيم
 وعلل ذلك بانه يتوأتا امورا هي في ظاهرها مناكير والرجل الصالح كيف اذا كان نبيا لا يتمالك ان يشمت
 ويمتعض ويجزع اذا رأى ذلك ويأخذ في النكار و [خبرا] تمييز اي لم يحط به خبرك - او لان لم تحط به بمعنى
 لم تحبزه فنصبه نصب المصدر * [ولا اعصي] في محل نصب عطف على صابرا اي سجدني صابرا
 وغير عاص - او في لا محال عطف على سجدني - رجأ موسى عليه السلام لحوصه على العلم وازدياده ان يستطيع

أَوْ أَمْضِيَ حُبًّا ۖ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ اذْكُوهَا
 اتَّخَذَا غَدَاءًا لِّقَوْمٍ لَّقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا
 سورة الكهف ١٨
 الجزء ١٥
 ع ٢١

قال انا فعتب الله عليه حين لم يرد العلم الى الله فاحس اليه بل اعلم منك عبد لي عند مجمع
 البحرين وهو الخضر و كان الخضر في ايام افريدون قبل موسى عليه السلام و كان على مقدمة ذى القرنين
 الاكبر و بقي الى ايام موسى - و قيل ان موسى سأل ربه ابي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني
 و لا ينساني قال فابي عبادك اقضى قال الذي يقضي بالحق و لا يتبع الهوى قال فابي عبادك اعلم قال
 الذي يبتغي علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترقه عن ردى فقال ان
 كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل
 عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتاً في مِثْل فحيث فقدته فهو هناك فقال لغداه اذا
 فقدت الحوت فأخبرني فذهبا يمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت و وقع في البحر فلما جاء وقت الغداء
 طلب موسى الحوت فاحبره فتاه بوقوعه في البحر فاتياً الصخرة فاذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه موسى
 فقال و اتى بارضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى انا على علم علمنيه الله لا تعلمه انت و انت على
 علم علمك الله لا اعلمه انا فلما ركبا السفينة جاء عصفور فوق وقع على حرنها فنقر في الماء فقال الخضر
 ما ينقص علمي و علمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر [نسيًا حوتهما] اي نميا
 تفقد امره و ما يكون منه مما جعل اشارة على الظفر بالطلبة - و قيل نسي يوشع ان يقدمه و نسي
 موسى ان يأمره فيه بشيء - و قيل كان الحوت سمكة مملوحة - و قيل ان يوشع حمل الحوت و الخبز في
 المِثْل فنزلا ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحيوة و نام موسى فلما اصاب السمكة بوق الماء و روحه
 عاشت - و روي انها اكل منها - و قيل توضع يوشع من تلك العين فانتنضج الماء على الحوت فعاش و وقع
 في الماء [سرى] امسك الله جرية الماء على الحوت فصار عليه مثل الطاق و حصل منه في مثل السرب
 معجزة لموسى او للخضر [فلما جاوزا] الموعد و هو الصخرة لنسيان موسى تفقد امر الحوت و ما كان منه
 و نسيان يوشع ان يذكر لموسى ما رأى من حيوته و وقوعه في البحر - و قيل مارا بعد مجاوزة الصخرة
 الليلة و الغد الى الظهر و القى على موسى النصب و الجوع حين جاوز الموعد و لم ينصب
 و لا جاع قبل ذلك فتذكر الحوت و طلبه و قوله [من سافرنا هذا] اشارة الى مسيرهما وراء الصخرة -
 فان قلت كيف نسي يوشع ذلك و مثله لا ينسى لكونه اشارة لهما على الطلبة التي تناهى
 من اجلها و لكونه معجزتين ثنتين و هما حيوة السمكة المملوحة المأكول منها - و قيل ما كانت الاشق
 سمكة و قيام الماء وانتصابه مثل الطاق و نفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان حتى
 خلفا الموعد و سارا مسيرة ليلة الى ظهر الغد و حتى طلب موسى عليه السلام الحوت - فلت قد شغله الشيطان

قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ط وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ۝ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لِقَوْمٍ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَوَاسِعٌ يَلْعَلُ لَهُمُ الْعَذَابُ ط بَلْ لَهُمْ مَوَاسِعٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ۝ وَتِلْكَ الْقُرَى الَّتِي هَلَكْتُمْ لَمَّا ظَلَمْتُمْ ۝ وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝ وَإِنْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا بَرَحَ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ

يكون سبب وجود الاهداء سبباً في انتفائه - وعلى انه جواب للرسول على تقدير قوله مَا لِيَ لَا أَدْعُوهُمْ حرماً على اسلامهم فقليل وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا * [الْغَفُورُ] البليغ المغفرة [ذُو الرَّحْمَةِ] الموصوف بالرحمة - ثم استشهد على ذلك بترك مواخذة اهل مكة عاجلاً من غير امهال مع انراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [بَلْ لَهُمْ مَوَاسِعٌ] وهو يوم بدر [لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا] منجى ولا ملجأ يقال وَأَلْ إِذَا نَجَا وَأَلْ إِلَيْهِ إِذَا لَجَأَ إِلَيْهِ * [وَتِلْكَ الْقُرَى] يريد قرى الاولين من ثمود وقوم لوط وغيرهم اشار لهم اليها ليعتبروا - تِلْكَ مبتدأ والقرى صفة لان اسماء الاشارة تومف باسماء الاجناس [أَهْلَكْتُمْ] خبر - ويجوز ان يكون تِلْكَ الْقُرَى نصبا باضمار أَهْلَكْنَا على شريطة التفسير والمعنى وتِلْكَ اصحاب القرى أَهْلَكْتُمْ [لَمَّا ظَلَمْتُمْ] مثل ظلم اهل مكة [وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا] و ضربنا لاهلاكهم وقتاً معلوماً لا يتأخرون عنه كما ضربنا لاهل مكة يوم بدر المهلك الاهلاك ووقته - وقرى لِمَهْلِكِهِمْ بفتح الميم واللام مفتوحة از مكسورة اي لاهلاكهم او وقت هلاكهم و الموعِد وقت او مصدر * [لِقَتْلِهِ] لعبدته وفي الحديث لِقُلْ احذركم فتاى وفتاى ولا يقُل عبدي و أمّتي - وقيل هو يوشع بن نون و انما قيل فِتْنَةً لانه كان يخدمه ويتبعه - وقيل كان يأخذ منه العلم - فان قلت [لَا أَبْرَحَ] ان كان بمعنى لا ازول من برح المكان فقد دل على الإقامة لا على السفر وان كان بمعنى لا ازال فلابد من الخبر - قلت هو بمعنى لا ازال وقد حذف الخبر لان الحال والكلام معا يدلان عليه اما الحال فلانها كانت حال سفر و اما الكلام فلان قوله [حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ] غاية مضروبة تستدعي ما هي غاية له فلابد ان يكون المعنى لَا أَبْرَحُ اسيرُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ - وجه آخر وهو ان يكون المعنى لا يبرح مسيري حتى ابلي ان حَتَّىٰ أَبْلُغَ هو الخبر فلما حذف المضاف أقيم المضاف اليه مقامه و هو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف - ويجوز ان يكون المعنى لَا أَبْرَحُ ما انا عليه بمعنى الزم المسير والطلب ولا اتركه ولا انا فارقته حتى ابلي كما تقول لا ابرح المكان - ومَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ المكان الذي وعد فيه موسى لقاء الخضر وهو ملتقى بحري فارس والروم مما يلي المشرق - وقيل طنجة - وقيل افريقية - ومن بدع التفسير ان البحرين موسى والخضر لانهما كانا بحريين في العلم - وقرى مَجْمَعَ بكسر الميم وهي في الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل [أَوْ آمَضِي حَقْبًا] او اسير زماناً طويلاً والحقب ثمانون سنة - وروي انه لما ظهر موسى على مصر مع بني اسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيباً فذكر نعمة الله وقال انه اصطفى نبيكم وكلمه فقالوا له قد علمنا هذا فاي الناس اعلم

فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِدُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ
 أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ وَمَا نُرْسِلُ
 الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ع وَنُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آلِثْقَى وَمَا
 أَنْذَرُوا هُزُوا ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ ط إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى

العين - و قرى عَصَاً بالفتح وسكون العين - وعَصَاً بضم العين - وعَصَاً بفتح العين جمع عَصَاً كخادم وخدم
 و راصد و رصد من عَصَدَ إذا قَوَّاهُ واعانته * [يَقُولُ] بالياء والنون و اضافة الشراء اليه على زعمهم توبيخاً
 لهم و اراد الجن - والموبق المهلك من ربق يبق وبقاً وبق يوق وبقاً اذا هلك و اوبقه غيره - ويجوز
 ان يكون مصدراً كالمورد والموعِد يعنى وجعلنا بينهم وادياً من اودية جهنم هو مكان الهلاك والعذاب
 الشديد مشتركاً يهلكون فيه جميعاً - وعن الحسن مَوْبِقاً عداوة والمعنى عداوة هي في شدتها هلاك كقوله
 لَا يَكُنْ حُبَّكَ كَلْفًا وَلَا بَغْضُكَ تَلْفًا - وقال الفراء البين الوصل اي وجعلنا تواصلهم في الدنيا
 هلاكاً يوم القيامة - ويجوز ان يريد الملكة وعزير وعيسى ومريم والموبق البرزخ البعيد اي وجعلنا بينهم
 امداً بعيداً تهلك فيه الاشواط لفرط بعده لانهم في قعر جهنم وهم في اعلى الجنان [فَظَنُّوا] فاقنوا
 [مُوَاعِدُوهَا] مخالطوها واقعون فيها [مَصْرِفًا] معدلاً قال * ع * ازهير هل عن شعبة من مصرف * [أَكْثَرَ شَيْءٍ]
 جَدَلًا [أَكْثَرَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي] يَتَأْتَى مِنْهَا الْجِدَالُ ان فصلاتها واحداً بعد واحد خصومة ومما رآه بالباطل -
 وانتصاب جَدَلًا على التمييز يعنى ان جدل الانسان اكثر من جدل كل شيء ونحوه فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ *
 أن الاولى نصب و الثانية رفع و قبلها مضاف محذوف تقديره [وَمَا مَنَعَ النَّاسَ] الإيمان والاستغفار
 [إِلَّا] انتظار [أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ] وهي الاهلاك [أَرَأَيْتُمْ] انتظار أن [يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ] يعنى عذاب الآخرة - قُبُلًا
 عياناً - وقرى قُبُلًا انواعاً جمع قبيل - وقُبُلًا بفتح العين مستقبل * [لِيُدْحِضُوا] ليزيلوا و يبطلوا من ادحاض
 القدم و هو ازالة عنها و ازالها عن موطنها [وَمَا أَنْذَرُوا] - يجوز ان تكون ما موصولة ويكون الراجع من الصلة
 محذوفاً اي وما أنذروهم من العذاب - او مصدرية بمعنى و انذارهم - و قرى هُزُوا بالسكون اي اتخذوها
 موضع استهزاء و جدالهم قولهم للرسول مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا - وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَةً وَمَا كَانَ ذَلِكَ *
 [بِآيَاتِ رَبِّهِ] بالقرآن و لذلك رجع اليها الضمير مذكراً في قوله أَن يَقْفُوهُ [فَأَعْرَضَ عَنْهَا] فلم يتذكر حين
 ذكروا لم يتدبر [وَنَسِيَ] عاقبة [مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ] من الكفر والمعاصي غير مفكر فيها ولا ناظر في ان المسيء
 والمحسن لابد لهما من جزاء ثم علل اعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم و جمع بعد الافراد حملاً
 على لفظ مَنْ ومعناه - [فَلَنْ يَهْتَدُوا] فلا يكون منهم اهتداء البتة كأنه محال منهم لشدة تصميمهم [أَبَدًا] مدة
 التكليف كلها - وإذا جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى انهم جعلوا ما يجب ان

يَوْمَئِذٍ مَا لَكَ مِنَ الْكُذِبِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ٥ وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ٦ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ٧ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ٨ كَانَ مِنَ الْإِجْنِ فَقَسَقَ ٩ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ١٠ فَاتَّخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ١١ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ١٢ بئس لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ١٣ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ١٤ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضْدًا ١٥ وَيَوْمَ يَقُولُ شُرَكَائِي الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ

[صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً] هذه صغيرة ولا كبيرة وهي عبارة عن الاحاطة بمعنى لا يترك شيئاً من المعاصي إِلَّا أَحْصَاهُ أي احصاها كلها كما تقول ما اعطاني قليلاً ولا كثيراً لان الاشياء اما صغاراً واما كباراً - ويجوز ان يريدوا ما كان عندهم صغائر وكبائر - وقيل لم يجتنبوا الكبائر فكتبت عليهم الصغائر وهي المذاقشة - وعن ابن عباس الصغيرة التيسر والكبيرة القهقهة - وعن سعيد بن جبیر الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا - وعن الفضيل كان اذا قرأها قال ضجوا والله من الصغائر قبل الكبائر [إِلَّا أَحْصَاهَا] ألا ضبطها وحصرها [وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا] في الصحف عتيدا - او جزاء ما عملوا [وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا] فيكتب عليه ما لم يعمل - او يزيد في عقاب المستحق - او يعذبه بغير جرم كما يزعم مَنْ ظَلَمَ اللَّهُ فِي تَعْذِيبِ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ بِذُنُوبِ آبَائِهِمْ [كَانَ مِنَ الْإِجْنِ] كلام مستأنف جار مجرى التعليل بعد استثناء إبليس من الساجدين كان قائلاً قال ماله لم يسجد فقل كان مِنَ الْإِجْنِ فَقَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ - والفاء للتسبب ايضاً جعل كونه من الإجن سبباً في فسقه لانه لو كان ملكاً كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن امر الله لان الملكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز على الإجن والانس كما قال لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ يَعْمَلُونَ وهذا الكلام المعترض تعمّد من الله تعالى لصيانة الملكة عن وقوع شبهة في عصمتهم فما ابعد البون بين ما تعمده الله وبين قول من ضاده وزعم انه كان ملكاً ورئيساً على الملكة [فَعَصَى] فلعن ومسح شيطانا ثم ركه على ابن عباس - ومعنى [نَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ] اخرج عما امر به به من السجود قال * ع * فواسقاً عن قصدها جواثراً * اوصار فاسقاً كافراً بسبب امره الذي هو قوله اسجدوا لآدم [فَاتَّخَذُونَهُ] الهمزة لانكار والتعجب كانه قيل أعقيب ما وجد منه تتخذونه [وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي] وتستبدلونهم بي بئس البذل من الله إبليس لمن استبدله فاطاعه بدل طاعته * [مَا أَشْهَدْتُهُمْ] - وقرئ ما أشهدتهم يعني انكم اتخذتموهم شركاء في العباداة وانما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الالهية فنحن مشاركتهم في الالهية بقوله مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الاعتصاف بهم في خلقها [وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ] اي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ [وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ] بمعنى وما كنت متخذهم [عَضْدًا] اي اعواناً فوضع المضلين موضع الضمير ذماً لهم بالاضلال فاذا لم يكونوا عضداً لي في الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء لي في العباداة - وقرئ وَمَا كُنْتُ بِالْفَتْحِ الْخَطَابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ والمعنى وما صح لك الاعتصاف بهم وما ينبغي لك ان تعتز بهم - وقرأ علي رضي الله عنه وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذًا الْمُضِلِّينَ بِالذُّنُوبِ عَلَى الْأَصْلِ - وقرأ الحسن عَضْدًا بسكون العين ونقل ضميتها الى

مُتَّصِرًا ۖ هَذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ۖ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۖ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلٌ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَدِّرًا ۖ أَمَّا الَّذِينَ لَا يَتَذَكَّرُونَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۖ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۖ وَرُفِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٨

إشارة إلى الآخرة أي في تلك الدار الولاية لله كقوله لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وقرئ الحق بالرفع والجر صفة للولاية والله - وقرأ عمرو بن عبدي بالنصب على التأكيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهي قراءة حسنة نصيحة وكان عمرو بن عبدي من أفاضل الناس وانصحهم - وقرئ عقبا بضم القاف وسكونها - وعقدي على فعلها كلها بمعنى العاقبة [فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ] فالتفت بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا - وقيل نجح في النبات الماء فاختلط به حتى روي ورق رفيقا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط نبات الأرض ووجه صحته أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه - والهشيم ما تَشَمَّ وتَحَطَّمَ الواحدة هشيمة - وقرئ [تَذْرُوهُ الرِّيحُ] - وعن ابن عباس تَذْرِيهِ الرِّيحُ من أذرى - شبه حال الدنيا في نصرتها وبجتها وما يتعقبها من الهلاك والغناء بحال النباتات يكون أخضر ورافا ثم يهيج فتطير الرياح كأن لم يكن [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من الانشاء والافناء [مُقَدِّرًا] * [الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ] أعمال الخير التي تبقى ثمرتها للإنسان ويغنى عنه كل ما قطع إليه نفسه من حظوظ الدنيا - وقيل هي الصلوات الخمس - وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر - وعن قتادة كل ما يريد به وجه الله خَيْرُ ثَوَابٍ أي ما يتعلق بها من الثواب وما يتعلق بها من الأمل لأن صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله ويصيبه في الآخرة - قرئ تُسَيِّرُ من سَيَّرَتْ و [تُسَيِّرُ] من سَيَّرْنَا - وَتُسَيِّرُ من سارت أي تسير في الجوار يذهب بها بان تجعل هباء منبثا - وقرئ وَتَرَى الْأَرْضَ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْمَعُولِ [بَارِزَةً] ليس عليها ما يسترها ما كان عليها [وَحَشَرْنَاهُمْ] وجمعناهم إلى الموقف - وقرئ [فَلَمْ نُغَادِرْ] بالنون والياء يقال غادرة و غدره إذا تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل - وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان [صَفًا] مصطفين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب أحد احدا [لَقَدْ جِئْتُمُونَا] أي قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمرة هو عامل النصب في يَوْمَ نُسَيِّرُ - ويجوز أن ينصب باضمار اذكر والمعنى لقد بعثناكم كما انشأناكم أول مرة - وقيل جئتمونا عمرة لأشياء معكم كما خلقناكم أولا كقوله وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى - فَإِن قُلْتُمْ لَمْ جِئْ فَحَشَرْنَاهُمْ ما عينا بعد نُسَيِّرُ - وَتَرَى - قُلْتُمْ للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك [مَوْعِدًا] وقد لا نجاز ما وعدتم على السنة الانبياء من البعث والنشور [الْكِتَابُ] للجندس وهو صحف الأعمال [يُؤَيَّلَتْنَا] ينادون هلكتهم التي هلكوها خاصة من بين الملكات

وَوَدَّاعَ ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۖ
 أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غُورًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۖ ۝ وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَنبَحَ يَقْلَبُ كَفِيَّةً عَلَىٰ مَا أَتَقَىٰ فِيهَا وَهِيَ
 خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يُلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ ۝ وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ

الفقر بالاولاد في قوله وَاعَزُّنَّفَرًا والمعنى ان ترني افقر منك فانا اتوقع من صنع الله ان يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيدركني لايمانني جنة [خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ] ويسلبك لكفرك نعمته ويخرب بستانك - والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب اي مقدار قدرة الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها - وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك - وقيل حُسْبَانًا مَرَامِي الواحدة حسبانة وهي الصواعق [صَعِيدًا زَلَقًا] ارضا بيضاء يزلق عليها لملاستها - زَلَقًا وَغُورًا كلاهما وصف بالمصدر * [وَأَحِيطَ] به عبارة عن اهلاكه واصله من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل اهلاك ومنه قوله تعالى اِلَّا اَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ومثله قولهم اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليًا عليهم - وتقليب الكففين كناية عن الذم والتحسر لان النادم يَقْلَبُ كَفِيَّةً ظهرها لبطن كما كُذِيَ عن ذلك بعض الكفت والسقوط في اليد ولانه في معنى الذم عُدِي تعديته بعلى كانه قيل فَاَصْبَحَ يَنْدَمُ [عَلَىٰ مَا أَتَقَىٰ فِيهَا] اي انفق في عمارتها [وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا] يعني ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم - قيل ارسل الله عليها نارا فاكثتها [يُلَيْتَنِي] تَذَكَّرَ موعظة اخيه فعلم انه اُتِيَ من جهة شركه وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه - ويجوز ان يكون توبه من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الايمان - وقرئ [وَلَمْ يَكُنْ] بالتاء والياء وحمل يَنْصُرُونَهُ على المعنى دون اللفظ كقوله فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخِرَى كَافِرَةٌ فان قَاتَتْ ما معنى قوله [يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ] - قلت معناه يقدرون على نصرته من دون الله اي هو وحده القادر على نصرته لا يقدر احد غيره ان ينصره الا انه لم ينصره لصارف وهو استيجابه ان يخذل [وَمَا كَانَ مُنْصِرًا] وما كان ممتنعا بقوة عن انتقام الله [الْوَلَايَةُ] بالفتح النصرة والتولي وبالكسر السلطان والملك - وقد قرئ بهما والمعنى هَذَا لِكِ اِي فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ وتلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها احد سواه تقريرها لقوله وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ - او هَذَا لِكِ السلطان والملك لله لا يغلب ولا يمتنع منه - او في مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ديو من به كل مضطر يعني ان قوله يُلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا كلمة اُلْجِى اليها فقالها جزعا مما دهاه من شوم كفره ولو لا ذلك لم يقلها - ويجوز ان يكون المعنى هَذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ يَنْصُرُ فِيهَا اَوْلِيَاءَهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكَافِرَةِ وَيَنْتَقِمُ لَهُمْ وَيَشْفِي صُدْرَهُمْ مِنْ اَعْدَائِهِمْ يعني انه نصر فيما فعل بالكافر اخاه المؤمن وصدق قوله عَسَىٰ رَبِّي أَن يُوَفِّيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ ويعضده قوله [خَيْرٌ تَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا] اي لاوليائه - وقيل هَذَا لِكِ

هَذِهِ أَبَدًا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۝ لَيْدًا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۝ إِنَّ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٧

غفلته واغتراره بالمهلة واطراحه النظرفي عواقب امثاله وترى اكثر الاغنياء من المسلمين وان لم يُطلقوا
بنحو هذا السنتهم فان السنة احوالهم ناطقة به منادية عليه [وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي] اقسام منه على
انه ان رَدَّ الى ربه على سبيل الغرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ليجدَنَّ في الآخرة خَيْرًا من جنته في الدنيا
تطمعًا وتمنيًا على الله وادعاء لكرامته عليه و مكانته عنده وانه ما اولاه الجنة الا الاستحقاقه واستيهاله
وان معه هذا الاستحقاق اين توجه كقوله ان لي عند الحسن - لاثنين مالا ولدا - وقرى خيرا منهما ردا
على الجنة [مُنْقَلَبًا] مرجعا وعاقبة وانتصابه على التمييز اي منقلب تلك خير من منقلب هذه
لانها فانية وتلك باقية [خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ] اي خلق اصلك لان خلق اصله مسبب في خلقه فكان خلقه
خلقا له [سَوَّكَ] عدلك وكمالك انسانا ذكرا بالغا مبلغ الرجال جعله كافرا بالله جاحدا لانعمه لشكه في
البعث كما يكون المكذب بالرسول صاى الله عليه وآله وسلم كافرا - لكن هو الله ربى اصله لكن انا فحذفت
الهمزة و أقيمت حركتها على نون لكن فتلاقت النون فكان الادغام ونحوه قول الغائل * شعور * و ترمينني
بالطرف اي انت مذنب * وتقلينني لكن اياك لا اقلي * اي لكن انا لا اقليلك وهو ضمير الشأن
والشأن الله ربى و الجملة خبر انا و الراجع منها اليه ياء الضمير - وقرأ ابن عامر باثبات الف
انا في الوصل والوقف جميعا وحسن ذلك وقوع الالف عوضا من حذف الهمزة وغيره لا يثبتها الا في
الوقف - وعن ابي عمرو انه وقف بالهاء لكمة - وقرى لكن هو الله ربى بسكون الذون و طرح انا - وقرأ
ابي بن كعب لكن انا على الاصل - وفي قراءة عبد الله لكن انا لا اله الا هو ربى - فان قلت هو استدراك
لما ذا - قلت لقوله اكفرت قال الاخيه انت كافر بالله المذني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمرا
حاضر [مَا شَاءَ اللَّهُ] - يجوز ان تكون ما موصولة مرفوعة المحل على انها خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر
ما شاء الله - او شرطية منصوبة الموضع والجزء محذوف بمعنى اتي شيء شاء الله كان ونظيرها في حذف
الجواب أو في قوله ولو ان قرانا سيرت به الجبال والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر الى ما رزقك الله
منها الامر ما شاء الله اعترافا بانها وكل خير فيها انما حصل بمشية الله وفضله وان امرها بيده ان شاء تركها
عامرة وان شاء خربها وقلت [لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ] اقرارا بان ما قويت به على عمارتها وتدبير امرها انما هو بمعونته
وتأييده اذ لا يقوى احد في بدنه ولا في ملك يده الا بالله تعالى - وعن عروة بن الزبير انه كان يثلم حائطه
ايام الرطب فيدخل من شاء وكان اذا دخله ردد هذه الآية حتى يخرج - من قرأ اقل بالنصب فقد جعل انا
فضلا - و من رفع جعله مبتدأ و اقل خبره والجملة مفعولا ثانيا لقرني - وفي قوله [وَلَوْلَا] نصرة لمن فسر

بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كُلًّا الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَطْلُم مِّنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ۖ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا أَعْزَزُ نَقْرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ

و الآخر مؤمن اسمه يهوذا - وقيل هما المذكوران في سورة والصافات في قوله قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرْيُنٌ وَرثنا من ابديهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها - فاشتري الكافر ارضا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخي اشتري ارضا بالف دينار وانا اشتري منك ارضا في الجنة بالف فتصدق به - ثم بنى اخوه دارا بالف فقال اللهم اني اشتري منك دارا في الجنة بالف فتصدق به - ثم تزوج اخوه امرأة بالف فقال اللهم اني جعلت الفا صدقا للحور - ثم اشتري اخوه خدما ومثاعا بالف فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخالدين بالف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لالخيه على طريقه فمر به في حشمة فتعرض له فطرده ووثقه على التصديق بماله - وقيل هما مثل الاخوين من بني مخزوم مؤمن وهو ابوسلمة عبد الله بن عبد الله وكان زوج ام سلمة قبل رسول الله وكافر وهو الاسود بن عبد الله [جَنَّتَيْنِ مِّنْ اَعْنَابٍ] بستانيين من كروم [وَحَقَّقْنَاهُمَا بِنَخْلٍ] وجعلنا النخل محيطا بالجننتين وهذا مما يؤثره الدهاتين في كرومهم ان يجعلوها مؤزرة بالشجار المثمرة يقال حقوة اذا اطافوا به وحققته بهم اي جعلتهم حافين حوله وهو متعب الى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيت به وغشيت به [وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا] جعلها ارضا جامعة للافوات والفواكه - ووصف العمارة بانها متواصلة متشابكة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها مع الشكل الحسن والترتيب الانيق - ونعتها بوفاء الثمار وتمام الاكل من غير نقص ثم بما هو اصل الخير ومادته من امر الشرب فجعله افضل ما يسقى به وهو السیخ بالنهر الجاري فيها - والأكل الثمر - وقرئ بضم الكاف [وَلَمْ تَطْلُم] ولم تنقص - وأتت حمل على اللفظ لان كلنا لفظه مفرود ولو قيل اتنا على المعنى لجاز - وقرئ وَفَجَّرْنَا عَلَى التَّخْفِيف - وقرأ عبد الله كُلُّ الْجَنَّتَيْنِ اُتِيَ اُكْلُهُ برد الضمير على كُلِّ [وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ] اي انواع من المال من ثمر ماله اذا كثرة - وعن مجاهد الذهب والفضة اي كانت له الى الجننتين الموصفتين الاموال الدثيرة من الذهب والفضة وغيرها وكان وانقر اليسار من كل وجه متمكنا من عمارة الارض كيف شاء [وَأَعَزُّ نَقْرًا] يعني انصارا وحشما - وقيل اولادا ذكورا لانهم ينفرون معه دون الاناث - يُحَاوِرُهُ يراجعه الكلام من حار يحور اذا رجع وسأله فما احار كلمة يعني قطروا من بيد اخيه المسلم يطوف به في الجننتين ويريه ما فيهما ويُعجبه منهما ويفاخره بما ملك من المال دونه - فان قلت فلم انرد الجنة بعد التثنية - قلت معناه ودخل ما هو جنته ما له جنة غيرها يعني انه لا نصيب له في الجنة اللتي وعد المؤمنون فما ملكه في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجننتين ولا واحدة منهما [وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ] وهو معجب بما اوتي مفتخر به كافر لعنة ربه معرض بذلك نفسه لخطئه الله وهو افكش الظلم اخباره عن نفسه بالشك في بيدودة جنته لطول امله واستيلاء الحرص عليه وتمادي

أَحْيَاةَ الدُّنْيَا ٥ وَلَا تَطْعَ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ٥ وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ قَفَّ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ قَفَّ ٥ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ٥ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ط وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا
بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ط بِئْسَ الشَّرَابُ ط وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ٥ أُولَئِكَ لَهُمْ جَذْتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَارٍ مِنْ
ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَنَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ط نِعْمَ الثَّوَابُ ط
وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا ٥ وَافْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِاحْدِهِمَا جَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا

مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنْ الذِّكْرِ بِالْخِذْلَانِ - او وجدناه غافلا عنه كقولك أجبتته وأفحمته وأخلفته إذا وجدته
كذلك - او من اغفل إبله إذا تركها بغير رخصة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم
الايمن وقد ابطال الله توهم المجبرة بقوله وَاتَّبَعَ هَوَاهُ - وقرئ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ بِاسْفَادِ الْفِعْلِ إِلَى الْقَلْبِ عَلَى
معنى حُسْبًا قَلْبَهُ غَافِلِينَ مِنْ أَغْفَلْتَهُ إِذَا وَجَدْتَهُ غَافِلًا [فُرُطًا] متقدما للحق والصواب نابذا له وراء ظهره
من قولهم فرس فرط متقدم للخيل [وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ] الْحَقُّ خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء
الحق وزاحت العلل فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم من الاخذ في طريق النجاة او في طريق الهلاك -
وجيء بلفظ الامر والتخيير لانه لما مكن من اختيار ايها شاء فكانه مخير مامور بان يتخير ما شاء من
النجدين - شبه ما يحيط بهم من النار بالسُرَادِقِ وهو الحجرة اللتي تكون حول القُسطاط وبيت مُصَرَّدَقِ ذُو
سُرَادِقِ - وقيل هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار - وقيل حائط من نار يطيف بهم [يُغَاثُوا بِمَاءٍ
كَالْمُهْلِ] كقوله - فاعْتَبِدُوا بِالصَّيْلِمْ - وفيه تهكم - والمهل ما اُذيب من جواهر الارض - وقيل دردي الزيت
[يَشْوِي الْوُجُوهَ] اذا قُدِّمَ ليشرب انشوى الوجه من حرارته - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو
كعكر الزيت فاذا قُرِبَ اليه سقطت فورة وجهه [بِئْسَ الشَّرَابُ] ذلك [وَسَاءَتْ] الغار [مُرْتَفَقًا]
متنكاً من المرفق وهذا لمشكلة قوله وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا وَالْأَفْلَاقُ اتفاق لاهل النار ولا اتكاء الا ان يكون من قوله
• شعر • اني ارقت فبت الليل مرتفقا • كان عيني فيها الصاب مذبوح • [أُولَئِكَ] خبر ان • إِنَّا لَا نُضِيعُ
اعتراض - ولك ان تجعل إِنَّا لَا نُضِيعُ وَأُولَئِكَ خبرين معا - او تجعل أُولَئِكَ كلاما مستأنفا بيانا للاجر المبهم -
فَإِنْ قُلْتَ إِذَا جَعَلْتَ إِنَّا لَا نُضِيعُ خَبْرًا فَإِنَّ الضمير الراجع منه الى المبتدأ - فَلَئِنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ينتظمهما معنى واحد فقام من احسن مقام الضمير - او اردت من احسن
عملا منهم فكان كقولك السمن مغوان بدرهم - من الاولى للابتداء والثانية للتبيين - وتذكير اساور لابهام
امرها في الحسن - وجمع بين السُّدُسِ وهو ما رق من الديباچ وبين الاستبرق وهو الغليظ منه جمعا
بين النوعين وخص الاتكاء لانه هيئة المنعمين والملوك على أسرتههم * [وَافْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ] أي
وَمَثَلِ حَالِ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ بحال رجلين و كانا اخوين في بني اسرائيل احدهما كافر اسمه قُطْرُوسُ

بِمَا لَبِثُوا ۖ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ ۚ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ إِلَهٍ ۚ وَلَا يُشْرِكُ فِي
حُكْمِهِ أَحَدٌ ۖ ۞ وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ كِتَابِ رَبِّكَ ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ تَقَىٰ وَكَانَ تَجَدَّ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ ۞
وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ۚ تُرِيدُ زِينَةَ

بالإضافة على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا - و في قراءة أبي ثَلَاث مِائَةِ سَنَةٍ
[تَسْعًا] تسع سنين لان ما قبله يدل عليه - و قرأ الحسن تَسْعًا بِالْفَتْح ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات
والارض وخفي فيها من احوال اهلها ومن غيرها وانه هو وحده العالم به وجاء بما دل على التعجب من
ادراكه المسموعات والمبصرات للدلالة على ان امره في الادراك خارج عن حد ما عليه ادراك السامعين
والمبصرين لانه يدرك الطَّف الاشياء واصغرها كما يدرك اكبرها حَجْمًا واكثفها جِزْمًا ويدرك البواطن
كما يدرك الظواهر [مَا لَهُمْ] الضمير لاهل السموات والارض [مِنْ إِلَهٍ] من متولٍ لامورهم [وَلَا يُشْرِكُ
فِي حُكْمِهِ] في قضائه [أَحَدًا] منهم - و قرأ الحسن وَلَا تُشْرِكُ بالياء والجزم على النهي * كانوا يقولون
له إِبْتِ بقرآن غير هذا او يَدِّله فقل له [وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ] من القرآن ولا تسمع لما يهدون به من
طلب التبديل فَلَا مُبَدِّلَ لكلمات رَبِّكَ اي لا يقدر احد على تبديلها وتغييرها انما يقدر على ذلك هو
وحده وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ [وَلَئِنْ تَجَدَّ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجئ تعدل اليه ان هممت بذلك * قال
قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نبح هؤلاء الموالى الذين كان ربحهم ربح الضأن
وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نجالسك كما قال قوم نوح اَنُؤْمِنُ لَكَ
وَاتَّبَعَكَ الْآرْذَلُونَ فنزلت [وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ] واحبسها معهم وثبتها - قال ابو ذؤيب * شعر * فصبرت عارفة لذلك
حرّة * ترسو اذا نفس الجبان تطاع * [بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] دائبين على الدعاء في كل وقت - وقيل المراد
صلوة الفجر والعصر - وقرئ بِالْغَدَاةِ - وبالغدوة اجود لان غدوة علم في اكثر الاستعمال وادخال اللام على
تاويل التنكير كما قال - والزيد زيد المعارك - ونحوه قليل في كلامهم - يقال عداة اذا جازة ومنه قولهم
عدا طوره وجاءني القوم عدا زيدا وانما عدتي بعن للتضمن عدا معنى نبأ وعلا في قولك نبئت عنه عينه
وعلت عنه عينه اذا اقتحمته ولم تعلق به - فان قلت اي غرض في هذا التضمن وهلا قيل ولا تعدهم
عيناك او لا تعل عيناك عنهم - قلت الغرض فيه اعطاء مجموع معنيين وذلك اقرب من اعطاء معنى
فد لا ترى كيف رجع المعنى الى قولك ولا تقتحمهم عيناك مجاوزتين الى غيرهم ونحوه قوله تعالى
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ اي ولا تضموها اليها اكلين لها - وقرئ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ - وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ
من اعداه وعداه نقلا بالهمزة وتنقيلا الحشو - ومنه قوله * ع * فعَد عما ترى اذ لا ارتجاع له * لان معداه فعدهم
عما ترى - نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يزدري بفقراء المؤمنين وان تغبوا عينه عن رثائه
زيم طموحا الى زبي الغنياء وحسن شارتهم [تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] في موضع الحال [مَنْ أَغْمَلْنَا نَحْنُهُ]

يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۝ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٦

اي فيما يستقبل من الزمان و لم يرد الغد خاصة [اَلَا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ] متعلق بالنهي لا بقوله اِنِّي فاعل لانه لو قال اِنِّي فاعل كذا اَلَا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ كان معناه اَلَا ان تعترض مشيئة الله دون فعله و ذلك مما لا مدخل فيه للنهي - و تعلقه بالنهي على وجهين - احدهما و لا تقولن ذلك القول الا ان يشاء الله ان تقوله بان يأذن لك فيه - والثاني و لا تقولنه الا بان يشاء الله اي اَلَا بمشيئة الله و هو في موضع الحال يعني الا ملتبسا بمشيئة الله قائلا ان شاء الله - وفيه وجه ثالث و هو ان يكون ان شاء الله في معنى كلمة تايد كانه قيل و لا تقولنه ابدا و نحوه قوله و مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَعُوذَ فِيهَا اَلَا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ ان عودهم في ملتهم مما لن يشاءه الله و هذا نهى تاديب من الله لنبيه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح و عن اصحاب الكهف و ذى القرنين فسألوه فقال ايتوني غدا اُخبركم و لم يستثن فابطأ عليه الوحي حتى شق عليه و كذبت قريش [وَاذْكُرْ رَبَّكَ] اي مشيئة ربك و قُل ان شاء الله اذا فرط منك نسيان لذلك و المعنى اِذَا نَسِيتَ كلمة الاستثناء ثم تَذَبَّهَتْ عليها فتداركها بالذكر - و عن ابن عباس و لو بعد سنة ما لم تحث - و عن سعيد بن جبير و لو بعد يوم او اسبوع او شهر او سنة - و عن طاووس هو على نُذْيَاه ما دام في مجلسه - و عن الحسن نحوه - و عن عطاء يستثني على مقدار حلب ناقة غزيرة - و عند عامة الفقهاء انه لا اثر له في الاحكام ما لم يكن موصولا - و يحكى انه بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره ليذكر عليه فقال ابو حنيفة هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالآيمان افترضي ان يخرجوا من عندك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه و رضي عنه - و يجوز ان يكون المعنى وَاذْكُرْ رَبَّكَ بالتسبيح و الاستغفار اِذَا نَسِيتَ كلمة الاستثناء تشديدا في البعث على الاهتمام بها - و قيل وَاذْكُرْ رَبَّكَ اذا تركت بعض ما امرك به - و قيل وَاذْكُرْ اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي و قد حمل على اداء الصلوة المنسية عند ذكرها و هذا اشارة الى نبا اصحاب الكهف و معناه لعل الله يؤتيني من البيئات والحجج على اني نبي صادق ما هو اعظم في الدلالة و اقرب رَشَدًا مِنْ نبا اصحاب الكهف و قد فعل ذلك حيث اتاه من قصص الانبياء و الاخبار بالغيوب ما هو اعظم من ذلك و ادل و الظاهر ان يكون المعنى اذا نسيت شيئا فاذكر ربك و ذكر ربك عند نسيانه ان يقول [عَسَى رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي] لشيء اخر بدل هذا المنسي اقرب منه [رَشَدًا] و ادنى خيرا و منفعة و لعل النسيان كان خيرة كقوله اَوْ نَفْسَهَا نَازَتْ بِخَيْرٍ مِّنْهَا * [وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ] يريد لبثهم فيه احياء مضروبا على اذانهم هذه المدة و هو بيان لما اجمل في قوله فَضَرَبْنَا عَلَى اَنۡفُسِهِمۡ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا - و معنى قوله قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا انه اعلم من الذين اختلفوا فيهم لمدة لبثهم و الحق ما اُخبرك الله به - و عن قتادة انه حكاية لكلام اهل الكتاب و قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ رَق عليهم - و قال في حرف عبد الله و قالوا لبثوا - و سِنِينَ عطف بيان لثَلَاثَ مِائَةٍ - و قرئ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ

قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ۖ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۚ
وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۖ ۝ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ۚ وَقُلْ عَسَى أَنْ

عن لسان جبرئيل عليه السلام - و عن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر اسماءهم يَمْلِيخَاو مَكْشَايْنِيَا وَمَشَلَيْنِيَا
هؤلاء اصحاب يمين الملك - وكان عن يساره مَرْنُوش و دَبْرُوش و شَادَنُوش وكان يستشير هؤلاء الستة في
امره والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من مَلِكهم دُثَيَانُوس واسم مدينتهم انسوس واهم كلبهم
قَطِيمِر - فان قلت ام جاء بسدين الاستقبال في الاول دون الآخرين - قات فيه وجهان - ان تدخل الآخرين
في حكم المدين كما تقول قد اكرم و انعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعا - و ان تريد بفعل معنى
الاستقبال الذي هو صالح له [رَجَمًا بِالْغَيْبِ] رَمِيًا بِالْخَبَرِ الْخَفِيِّ و اتيانا به كقوله وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ
اي يأتون به - اوردع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنا بالغيب لانهم اكلوا ان يقولوا رجم بالظن مكان
قواهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين الا ترى الى قول زهير ع * وما هو عنها بالحديث المرجم *
اي المظنون - و قرئ ثَلَاثٌ رَابِعُهُمْ بادغام الثاء في تاء التانيث - و ثَلَاثَةٌ خبر مبتدأ محذوف اي هم ثلاثة
وكذلك خمسة و سبعة و رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ جملة من مبتدأ و خبر واقعة صفة لثلاثة و كذلك سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ
و ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - فان قلت فما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة و لم دخلت عليها دون الاولىين -
قلت هي الواو اللتي تدخل على الجملة الواقعة صفة للمذكورة كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة في
نحو قوله جاءني رجل و معه اخرو مررت بزيد و في يده سيف و منه قوله تعالى و مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنَةٍ
أُولَئِكَ كُتِبَ عَلَيْهِمْ مَعْلُومٌ و فائدته تأكيد لصوق الصفة بالموصوف و الدلالة على ان اتصافه بها امر ثابت مستقر
وهذه الواو هي اللتي اذنت بان الذين قالوا سَبْعَةٌ و ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قالوه عن ثبات علم و طمانينة نفس
و لم يرجعوا بالظن كما غيرهم و الدليل عليه ان الله سبحانه اتبع القولين الاولين قوله رَجَمًا بِالْغَيْبِ و اتبع
القول الثالث قوله مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ - و قال ابن عباس حين وقعت الواو انقطعت العدة اي لم يبق
بعدها عدة عان يلتفت اليها و ثبت انهم سبعة و ثامنهم كلبهم على القطع و الثبات - و قيل إِلَّا قَلِيلٌ من
اهل الكتاب و الضمير في سَيَقُولُونَ على هذا لاهل الكتاب خاصة اي سيقول اهل الكتاب فيهم كذا وكذا
ولا علم بذلك الا في قليل منهم و اكثرهم على ظن و تخمين [فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ] فلا تجادل اهل الكتاب في شان
اصحاب الكهف الا جدالا ظاهرا غير متعمق فيه و هو ان تقص عليهم ما اوحى الله اليك فحسب و لا تزيد
من غير تجهيل لهم و لا تعذيف بهم في الرد عليهم كما قال و جَانِبُهُم بِالْبَيْتِ هِيَ أَحْسَنُ [وَلَا تَسْتَفْتِ]
ولا تسأل احدا منهم عن قصتهم سؤالا متعنتا له حتى يقول شيئا فترده عليه و تزيف ما عنده لان
ذلك خلاف ما وصيت به من المداراة و المجاملة و لا موال مسترشد لان الله قد ارشدك بان اوحى
اليك قصتهم [وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ] و لا تقولن لاجل شيء تعزم عليه [إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ] الشيء [غَدًا]

يَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ج وَيَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ع وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ط

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٥

[لَتَذْكُرَنَّ] على باب الكهف [مَسْجِدًا] يصلي فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم - وقيل اذ يَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ امْرَهُمْ ابي يتذاكر الناس بينهم امراصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما اظهر الله من الآية فيهم - او يَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ تدبير امهرهم حين تَوَفَّوْا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق اليهم فقالوا ابنوا على باب كهفهم بنينا - روي ان اهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا و طغت ملوكهم حتى عبدوا الاصنام و اكرهوا على عبادتها و ممن شدد في ذلك دقيانوس فاراد فتية من اشراف قومه على الشرك و توعدهم بالقتل فابوا الا الثبات على الايمان و التصلب فيه ثم هربوا الى الكهف و مروا بقلب فتبعهم فطرده فانطقه الله فقال ما تريدون مني انا احب احباء الله فناموا و انا اخرصم - و قيل مروا براح معه كلب فتبعهم على دينهم و دخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على اذانهم و قبل ان يبعثهم الله مَلَكَ مَدِينَتِهِمْ رجل صالح مؤمن و قد اختلف اهل مملكته في البعث معترفين و جاحدين فدخل الملك بيته و اغلق بابه و لبس مسحا و جلس على رماذ و سأل ربه ان يبين لهم الحق فالتقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سد به فم الكهف ليأخذ حظيرة لغنمه و لما دخل المدينة من بعثه لابتداع الطعام و اخرج الورق و كان من ضرب دقيانوس اثمومه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فقص عليه القصة فانطلق الملك و اهل المدينة معه و ابصروهم و حمدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك سنودعك الله و نعيدك به من شر الجن و الانس ثم رجعوا الى مضاجعهم و توفي الله انفسهم فالتقى الملك عليهم ثيابه و امر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج و بذى على باب الكهف مسجدا - رُبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ من كلام المتنازعين كانهم تذاكروا امهرهم و تناقلوا الكلام في انسابهم و احوالهم و مدة لبثهم فلما لم يهتدوا الى حقيقة ذلك قالوا رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ - او هو من كلام الله عز و جل رد لقول المخاضين في حديثهم من اولئك المتنازعين - او من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اهل الكتاب - [سَيَقُولُونَ] الضمير لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اهل الكتاب و المؤمنين سألوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عنهم فآخّر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما سيجري بينهم من اختلافهم في عددهم و ان المصيب منهم من يقول سَبْعَةً وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - قال ابن عباس انا من اولئك القليل - و روي ان السيد و العاقب و اصحابهما من اهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه و آله و سلم فجرى ذكر اصحاب الكهف - فقال السيد و كان يعقوبيا كانوا ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ - و قال العاقب و كان نسطوريا كانوا خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ - و قال المسلمون كانوا سَبْعَةً وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ فحقق الله قول المسلمين و انما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

فَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝ إِنْهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ۝ وَكَذَلِكَ نَعْتَرِزُ عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا ۚ إِذْ يَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا ۖ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۝

مضروبة كانت او غير مضروبة ومنه الحديث ان عرفة أُصيب انفه يوم الكلاب فاتخذ انفاً من ورق فامر به رسول الله ان يتخذ انفاً من ذهب - قرئ يورثكم بسكون الراء والواو مفتوحة او مكسورة - وقرأ ابن كثير يورثكم بكسر الراء وادغام القاف في الكاف - وعن ابن مكيصن انه كسر الواو واسكن الراء وادغم وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حدة - وقيل المدينة طرسوس قالوا وتزودهم ما كان معهم من الوراق عذ فرارهم دليل على ان حمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأي المتوكلين على الله دون المتكلمين على الاتفاقات وعلى ما في اوعية القوم من النفقات - ومنه قول عائشة رضي الله عنها لمن سألها عن مُحَرَّم يشد عابه هميانه اوثق عليك نفقتك - وما حكى عن بعض معاليك العلماء انه كان شديد الحذير الى ان يرزق حج بيت الله وتعوام منه ذلك فكانت مياسير اهل باده كلما عزم منهم فوج على حج اتوه فبذلوا له ان يحجوا به والحقوا عليه فيعتذر اليهم ويحمد اليهم بذلهم فاذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما لهذا السفر الا شيطان شد الهيمان والقول على الرحمن [ايها] اي اهلها فحذف الاهل كما في قوله وسئل القرية [اركلي طعاماً] احل واطيب واكثر وارض [وليتلف اللطف والذيق في ما يباشرة من امر المباينة حتى لا يغبن] او في امر التخفي حتى لا يعرف [ولا يشعرون بكم احداً] يعني ولا يفعلن ما يودي من غير قصد منه الى الشعور بذانقتي ذلك اشعاراً منه بهم لانه سبب فيه الضمير في ايهم راجع الى اهل المقدر في ايها * [يرجمكم] يقتلوك اخبث القتل و هي الرجم وكانت عادتهم [او يعيدوكم] او يدخلوكم [في ملتهم] بالاكراه العذيف و يصيروكم اليها والعود في معنى الصيرورة اكثر شيء في كلامهم يقولون ما عدت افعل كذا يريدون ابتداء الفعل [ولئن تفلحوا اذا ابداً] ان دخلتم في دينهم * [وكذلك اعتزنا عليهم] وكما انماهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة اطلعنا عليهم ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم [ان وعد الله حق] وهو البعث لان حالهم في نومتهم وانتباهتهم بعدها كحال من يموت ثم يبعث و [اذ يتذكرون] متعلق باعتزنا اي اعتزناهم عليهم حين يتذكرون بينهم امر دينهم و يختلفون في حقيقة البعث - فكان بعضهم يقول تبعث الارواح دون الاجساد - وبعضهم يقول تبعث الاجساد مع الارواح ليرتفع الخلاف و ليتبين ان الاجساد تبعث حية حساسة فيها ارواحها كما كانت قبل الموت [فقالوا] حين توفي الله اصحاب الكهف [ابنوا عليهم بيوتاً] اي على باب كهفهم للا يتطرق اليهم الناس ضناً بتربتهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحظيرة [قال الذين غلبوا على امرهم] من المسلمين و ملكهم و كانوا اولي بهم وبالبناء عليهم

ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ط مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ع وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَابِعًا مُرْشِدًا ع وَتَحْسِبُهُمْ
 آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ق وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ط لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا وَامْلَلْتَ مِنْهُمْ رُعبًا ع وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِيسَاءِ آلِ أَبِي بَكْرٍ ط قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ ط قَالُوا لَبِئْنَا
 يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ ط فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِكَيْهِ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٥

فلطف بهم واعد لهم و ارشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة وان كل من سلك
 طريقة المهتدين الراشدين فهو الذي اصاب الفلاح و اهتدى الى السعادة ومن تعرض للخذلان فلن يجد
 من يليه ويرشده بعد خذلان الله [وَتَحْسِبُهُمْ] بكسر السين و فتحها خطاب لكل احد - والايقافُ جمع يقظ كأنكاد
 في نكد - قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر اذلك آيقافا - وقيل كثرة تقلبهم - وقيل لهم تقلبتان في
 السنة - وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء - وقرئ وَيُقَلِّبُهُمْ بِالْيَاءِ والضمير لله تعالى - و قرئ وَتَقْلِبُهُمْ عَلَى
 المصدر منصوبا وانتصابه بفعل مضمر يدل عليه وَتَحْسِبُهُمْ آيقافًا كانه قبل وقرئ وتُشَاهِدُ تقلبهم - وقرأ جعفر
 الصادق وَكَلْبُهُمْ آي وصاحب كلبهم [بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ] حكاية حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان
 في معنى المضى و اضافته اذا اضيف حقيقة معرفة كغلام زيد الا اذا نوبت حكاية الحال الماضية - والوصيدُ
 الغناء - وقيل العتية - وقيل الباب وانشد • شعر • بارض فضاء لا يشد وعيدها • عليّ ومعر في بها غير منكر •
 و قرئ وَلَمَلَّيْتُ بتشديد اللام للمبالغة - وقرئ بتخفيف الهمزة و قلبها ياء و [رُعبًا] بالتخفيف والتثني وهو
 الخوف الذي يربع الصدر اي يملؤه وذلك لما أبسهم الله من الهيبة - وقيل لطول اظفارهم وشعورهم وعظم
 اجرامهم - وقيل لوحشة مكانهم - وعن معوية انه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا
 اليهم فقال ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك فقال لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا فقال معوية لا انتهي حتى اعلم علمهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما
 دخلوا الكهف بعث الله ربنا فاحرقتم - و قرئ لَوِ اطَّلَعْتَ بضم الواو • [وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ] وكما انماهم
 تلك النومه كذلك بعثناهم اذكارا بقدرته على الانامة والبعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا ويعرفوا حالهم
 وما صنع الله بهم فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقينا ويشكروا ما انعم به عليهم
 وكرموا به [قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] جواب مبني على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد
 والقول بالظن الغالب وانه لا يكون كذبا وان جاز ان يكون خطأ [قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ] انكار عليهم
 من بعضهم وان الله اعلم بمدى لبئهم كان هؤلاء قد علموا بالدلة او بالهام من الله ان المدة متطاولة و ان
 مقدارها مبهم لا يعلمه الا الله - وروي انهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال فظنوا انهم في يومهم
 فلما نظروا الى طول اظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك - فان قلت كيف وصلوا قولهم فابعدوا بتذكر حديث
 المدة - قلت كانهم قالوا ربكم اعلم بذلك لا طريق لكم الى علمه فخذوا في شيء اخر مما يهكمم - والورق انفضة

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٣

إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَنَ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا
 اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ۖ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَ إِذِ
 اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ
 وَ قَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورًا عَنْ كَيْفِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ إِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ هُمْ فِي نَجْوَى مِنْهُ ۖ

زمانهم و آية بيّنة لكفارة [وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى] بالتوفيق والتبديد [وَ رَظَّنَّا عَلَى قُلُوبِهِمْ] وقويناها بالصبر
 على هجر الاوطان و النعيم و الفرار بالدين الى بعض الغيران و جسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر
 بالاسلام [إِذْ قَامُوا] بين يدي الجدار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم
 [فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] - [شَطَطًا] قولاً ذا شطط وهو الافراط في الظلم و الابعاد فيه من شط اذا بعد
 ومنه اشط في السوم و في غيره • [هَؤُلَاءِ] مبتدأ و [قَوْمُنَا] عطف بيان و [اتَّخَذُوا] خبره وهو خبر في معنى
 انكار [لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ] هلا يأتون على عبادتهم فحذف المضاف [بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ] وهو تبكيت لان الاتيان
 بالسلطان على عبادة الاوثان محال و هو دليل على فساد التقليد و انه لا بد في الدين من الحجة حتى
 يصح و يثبت [افترى على الله كذباً] بنسبة الشريك اليه - [وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ] خطاب من بعضهم لبعض
 حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم [وَ مَا يَعْبُدُونَ] نصب عطف على الضمير يعني واذ اعتزلتموهم
 و اعتزلتم معبوديهم [إِلَّا اللَّهُ] يجوز ان يكون استثناء متصلاً على ما روي انهم كانوا يقرّون بالخالق و يشركون
 معه كما اهل مكة - و ان يكون منقطعاً - و قيل هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفئة انهم لم يعبدوا غير الله
 [مَرْفَقًا] قرى بفتح الميم و كسرهما وهو ما يرتفق به اي يذتفع - اما ان يقولوا ذلك ثقة بفضل الله و قوة
 في رجائهم لتوكلهم عليه و نصوح يقينهم - و اما ان يخبرهم به نبي في عصرهم - و اما ان يكون بعضهم نبياً •
 [تَزْوُورٌ] اي تمايل اصاه تنزاور فخفضت بادغام التاء في الزاء او حذفها - و قد قرى بهما - و قرى تَزْوُورٌ - و تَزَوَّارٌ بوزن
 تَحْمَرٌ وَ تَحْمَارٌ وكلها من الزور و هو الميل و منه زارة اذا مال اليه و الزور الميل عن الصدق [ذَاتَ الْيَمِينِ] جهة
 اليمين و حقيقتها الجهة المسماة باليمين [تَقَرُّضُهُمْ] تقطعهم لا تقرّهم من معنى القطيعة و الصرم قال ذو الرمة •
 شعر • الى ظعن يتروى اقواز مشوف * شمالاً و عن ايمانهم الفوارس * [وَ هُمْ فِي نَجْوَى مِنْهُ] و هم في متسع من
 الكهف و المعنى انهم في ظنّ نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها و لا غروبها مع انهم في مكان واسع
 منفتح معرض لاصابة الشمس لو لا ان الله يحجبها عنهم - و قيل في متفسح من غارهم يذالهم فيه روح الهواء
 و برد النسيم و لا يحسّون كرب الغار [ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] اي ما صنع الله بهم من ازوار الشمس و قرصها
 طالعة و غاربة آية من آياته يعني ان ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس و لا تصيبهم اختصاصاً لهم
 بالكرامة - و قيل باب الكهف شمالي مستقبل لبناث نعش فم في مقناة ابدار معنى ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
 ان شانهم زحديتهم من آيات الله [مَنْ يَبْدِ اللَّهُ فَبُوءَ بِهِ] ثناء عليهم بانهم جاهدوا في الله واسلموا له وجوههم

مِنْ أَيْتِنَا عَجَبًا ۝ اِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا
رَشَدًا ۝ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِئْتُوا
أَمَدًا ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ۖ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
ع ١٨ سورة الكهف
ع ١٥ الجزء
ع ١٤

ثم قال [اَمْ حَسِبْتَ] يعنني ان ذلك اعظم من قصة اصحاب الكهف وبقاء حيوتهم مدة طويلة - والكهف الغار
الواسع في الجبل - والرفيق اسم كلبهم - قال امية بن ابي الصلت * شعر * وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم
والقوم في الكهف همد * وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه اسمائهم جعل على باب الكهف - وقيل
ان الناس رقموا حديثهم نقرأ في الجبل - وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف - وقيل الجبل - وقيل قريبتهم -
وقيل مكانهم بين غضبان وآيلة دون فلسطين [كانوا] آية [عجباً] من ايتنا وصفا بالمصدر - او على ذات عجب *
[من لدنك رحمة] اي رحمة من خزائن رحمتك وهي المغفرة والرزق والامن من الاعداء [وهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا]
الذي نحن عليه من مفارقة الكفار [رشداً] حتى نكون بعبده راشدين مهتدين - او اجعل امرنا رشداً كله كقولك رأيت
منك اسدا - [فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ] اي ضربنا عليها حجاباً من ان تسمع بعني اذمنهم انامة ثقيلة لاتنبههم فيها الاصوات
كما ترى المستثقل في نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب كما يقال
بنى على امراته يريدون بنى عليها القبة [سِنِينَ عَدَدًا] ذوات عدد فيحتمل ان يريد الكثرة - وان يريد
القلة لان الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار - وقال الزجاج اذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتاج
ان يعد و اذا كثر احتاج الى ان يعد * أي يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه - وقرئ
ليعلم وهو معلق عنه ايضا لان ارتفاعه بالابتداء لا باسناد يعلم اليه و فاعل يعلم مضمون الجملة كما انه
مفعول نعلم [أَيُّ الْحِزْبَيْنِ] المختلفين منهم في مدة لبثهم لانهم لما انتبهوا اختلفوا في ذلك وذاك قوله
قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ وَكَانَ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ
بِمَا لَبِئْتُمْ هم الذين علموا ان لبثهم قد تطاول - او أي الحزبين المختلفين من غيرهم و [أَحْصَى] فعل ماض
اي أيهم ضبط امداً لاوراق لبثهم - فان قلت فما تقول فيمن جعله من افعال التفضيل - قلت ليس بالوجه
السديد وذلك ان بناءه من غير الثلاثي المجرد ليس بقياس ونحو اعدى من الجرب و افلس من
ابن المذيق شاذ والقياس على الشاذ في غير القرآن ممتنع فكيف به ولان امداً لا يخلو إما ان ينتصب
بافعل فافعل لا يعمل و إما ان ينصب بليبتوا فلا يستد عليه المعنى فان زعمت اني انصبه باضمار فعل
يدل عليه أحصى كما اضمر في قوله * ع * و اضرب منا بالسيوف القوانسا * على نضرب القوانس فقد ابعدت
المتنارل وهو قريب حيث ابيت ان يكون أحصى فعلاً ثم رجعت مضطرا الى تقديره واضماره - فان
قلت كيف جعل الله تعالى العلم باحصائهم المدة غرضاً في الضرب على اذانهم - قلت الله عز وجل
لم يزل عالماً بذلك وانما اراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا ايماناً واعتباراً ويكون لطفاً لهم ومني

الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿١٠﴾ مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴿١١﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١٢﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابَائِهِمْ ﴿١٣﴾ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴿١٤﴾ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿١٥﴾ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِإِذَا الْحَدِيثِ آسَفًا ﴿١٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿١٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿١٨﴾ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا

الضمة وكسر الذون [وَيُبَشِّرْ] بالتخفيف والتثقيل - فإِنَّ قُلْتَ لم اقتصر على احد مفعولي انذر - قُلْتَ قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاقتصار عليه والدليل عليه تكرير الانذار في قوله [وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] متعلقا بالمنذرين من غير ذكر المنذر به كما ذكر المبشر به في قوله إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِإِذَا الْحَدِيثِ آسَفًا [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بالواد او باتخاذة يعني ان قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد للأباء وقد اشتملته آبائهم من الشيطان وتسويله - فإِنَّ قُلْتَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا في نفسه محال فكيف قيل مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ - قُلْتَ معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالته وانتفاء العلم بالشيء إما للجهل بالطريق الموصل اليه وإما لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به - قرئ [كَبُرَتْ كَلِمَةً] وكَلِمَةً بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب اقوى وابلغ وفيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة [تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] صفة للكلمة تفيد استعظاما لاجترائهم على المطلق بها واخراجها من افواههم فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان في قلوب الناس ويحدثون به انفسهم من المفكرات لا يتماثلون ان يتفوهوا به ويطلقوا به ألسنتهم بل يكظمون عليه تشبورا من اظهاره فكيف بمثل هذا المفكر - وقرئ كَبُرَتْ بسكون الباء مع اشمام الضمة - فإِنَّ قُلْتَ الام يرجع الضمير في كَبُرَتْ - قُلْتَ الى قولهم اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها • شبهه وياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تداخله من الوجد والاسف على توليهم برجل فارقته احبته واعترته فهو يتساقط حسرات على انارهم ويخضع نفسه وجدا عليهم وتأهقا على فراقهم - وقرئ [بَاخِعٌ نَفْسَكَ] على الاصل وعلى الاضافة اي قاتلها ومهلكها وهو للاستقبال فيمن قرأ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَمْ يَمُضِ فيمن قرأ أَن لَمْ يُؤْمِنُوا بمعنى لأن لم يؤمنوا [بِإِذَا الْحَدِيثِ] بالقول [آسَفًا] مفعول له اي لفرط الحزن - ويجوز ان يكون حالا والاسف المبالغة في الحزن والغضب يقال رجل آسِفٌ وآسِفٌ [مَا عَلَى الْأَرْضِ] يعني ما يصلح ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها [لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد في الميل اليها بقوله [إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا] من هذه الزينة [صَعِيدًا جُرُزًا] يعني مثل ارض بيضاء لا نبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة في ازالة بجدة واماطة حسنة وابطال ما به كان زينة من اماتة الحيوان وتجفيف النباتات والاشجار ونحو ذلك - ذكر من الآيات الكلية تزيين الارض مما خلق فوقها من الاجناس التي لا حصر لها وازالة ذلك كله كأن لم يكن

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكِبْرُهُ تَكْبِيرًا ۝ ع

سورة الكهف مكية وهي مائة وعشر آيات واثنان عشر ركوعا

كلماتها
١٩٠٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝ قَيِّمًا يَنْذِرُ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرُ

يرفع قليلا و عمر ان يخفض قليلا - وقيل معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ ين ذلِكَ سَبِيلًا بَانَ تجهر بصلوة الليل وتخافت بصلوة النهار - وقيل بصلاتك بدعائك - وذهب قوم الى ان الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية - وابتغاء المبدل مثل الانتحاء الوجه الوسط في القراءة [وَلِيٍّ مِنَ الذَّلِيلِ] ناصر من الذل و مانع له منه لاعتزازه به - او لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بمولاته - فان قلت كيف لا في وصفه بنفي الولد والشريك و الذل بكلمة التخميد - قلت لان من هذا وصفه هو الذي يقدر على ايلاء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد - وكان الذي صلى الله عليه وآله وسلم اذا انصم الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطارا في الجنة والقنطار الف اوقية ومائتا اوقية رزقنا الله بفضل العميم واحسانه الجسيم •

صورة الكهف

لَقَدْ لَقِيَ اللَّهُ عِبَادَهُ وَفَقَّهَهُمْ كَيْفَ يَذُنُونَ عَلَيْهِ وَ يُحْمَدُونَهُ عَلَى اجْزَالِ نِعَمَائِهِ عَلَيْهِمْ وَ هِيَ نِعْمَةُ الْإِسْلَامِ وَ مَا [أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ] مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ [الْكِتَابِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ نَجَاتِهِمْ وَ فَوْزِهِمْ [وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا] وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ شَيْئًا مِنَ الْعُوجِ قَطُّ وَالْعُوجُ فِي الْمَعْنَى كَالْعُوجِ فِي الْأَعْيَانِ وَ الْمَرَادُ نَفْيُ الْخِلَافِ وَالتَّنَاقُضِ عَنْ مَعَانِيهِ وَخُرُوجِ شَيْءٍ مِنْهُ مِنَ الْحِكْمَةِ وَالْإِصَابَةِ فِيهِ - فَانْ قُلْتَ بِمِ انْتِصَابِ [قَيِّمًا] قُلْتَ الْأَحْسَنُ أَنْ يَنْتَصِبَ بِمَضْمُونِهِ لَا يَجْعَلُ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ لِأَنَّ قَوْلَهُ وَلَمْ يَجْعَلْ مُعْطُوفٌ عَلَى أَنْزَلَ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ فَجَاعِلُهُ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ فَاصِلٌ بَيْنَ الْحَالِ وَذِي الْحَالِ بِدَعِصِ الصَّلَةِ - تَقْدِيرُهُ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا جَعَلَهُ قَيِّمًا لِأَنَّهُ إِذَا نَفَى عَنْهُ الْعُوجَ فَقَدْ اثْبَتَ لَهُ الْإِسْتِقَامَةَ - فَانْ قُلْتَ مَا فَائِدَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ نَفْيِ الْعُوجِ وَاثْبَاتِ الْإِسْتِقَامَةِ وَفِي أَحَدِهِمَا غَضَى عَنْ الْآخَرِ - قُلْتَ فَائِدَتُهُ التَّأَكُّدُ فَرُبَّ مُسْتَقِيمٍ مَشْهُودٍ لَهُ بِالْإِسْتِقَامَةِ وَ لَا يَخْلُو مِنْ أَدْنَى عِوَجٍ عِنْدَ السَّبْرِ وَالتَّصَفُّحِ - وَقِيلَ قَيِّمًا عَلَى سَائِرِ الْكِتَابِ مُصَدِّقًا لَهَا شَاهِدًا بِصِحَّتِهَا - وَقِيلَ قَيِّمًا بِمَصَالِحِ الْعِبَادِ وَ مَا لَا يَدْرِي لَهُمْ مِنْهُ مِنَ الشَّرَائِعِ - وَ قُرِئَ قَيِّمًا - أَنْذَرَ مُتَعَدِّ إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِ إِذَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا فَانْقُصِرْ عَلَى أَحَدِهِمَا وَاصِلُهُ [لِيُنْذِرَ] الَّذِينَ كَفَرُوا [بَأْسًا شَدِيدًا] وَ الْبَأْسُ مِنْ قَوْلِهِ بِعَذَابٍ بَكِيْسٍ وَ قَدْ بَوَّسَ الْعَذَابَ وَ بَوَّسَ الرَّجُلَ بَأْسًا وَبِاسَةً [مِمَّنْ لَدُنْهُ] صَادِرًا مِنْ عِنْدِهِ - وَ قُرِئَ مِمَّنْ لَدُنْهُ بِمَعْنَى الدَّالِ مَعَ أَشْهُامِ

الْعِلْمَ مِنْ قِبَاةٍ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝
وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَدْعُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۝ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ ۖ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ
وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ۖ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا

ما وعد في الكتب المنزلة وبشر به من بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله [إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا] * [وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا] أي يزيدهم القرآن لين قلب و رطوبة عين - فإن قلت إِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ تعليل لما ذا - قلت يجوز ان يكون تعليلا لقوله أَمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تَوَمِّنُوا - وان يكون تعليلا لقُلْ على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتطيب نفسه كانه قيل تسَلَّ عن ايمان الجبهة بايمان العلماء - وعلى الاول ان لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم - فإن قلت ما معنى الخرور للذقن - قلت السقوط على الوجه و انما ذكر الذقن وهو مجتمع اللحيين لان الساجد اول ما يلقى به الارض من وجهه الذقن - فإن قلت حرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه فما معنى اللام في خر لذقنه و اوجهه قال * ع * فخر صريعا لليدين و للغم * قلت معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور و اختصه به لان اللام للاختصاص - فإن قلت لم كرر يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ - قلت لاختلاف الحالين وهما خرورهم في حال كونهم ساجدين و خرورهم في حال كونهم باكين * عن ابن عباس سمعه ابو جهل يقول يا الله يا رحمن فقال انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعوا لها آخر - وقيل ان اهل الكتاب قالوا انك لتثقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت - والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى الذداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيدا - والله والرحمن المراد بهما الاسم المسمى - واول للتخدير فمعنى [ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ] سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا والتنوين في اياً عوض من المضاف اليه و ما صلة للابهام المؤكد لما في اي اي هذين الاسمين سميتم وذكرتم [فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] والضمير في فله ليس براجع الى احد الاسمين المذكورين ولكن الى مسماهما وهو ذاته تعالى لان التسمية للذات لا للاسم والمعنى اياً ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى لانه اذا حسنت اسماء كلها حسن هذان الاسمان لانهما منها ومعنى كونهما احسن الاسماء انها مستقلة بمعاني التمجيد والتقديس والتعظيم - بِصَلَاتِكَ بقراءة صلواتك على حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل ان الجهر والخافتة صفتان تعتقبان على الصوت لا غير - والصلوة افعال و اذكراك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا و سبوا فامر بان يخفف من صوته والمعنى [وَلَا تُجْهَرُ] حتى تُسمع المشركين [وَلَا تُخَافِتُ] حتى لا تسمع من خلفك [وَابْتَغِ بَيْنَ] الجهر والخافتة [سَبِيلًا] وسطا - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلوته ويقول أناجي ربي وقد علم حاجتي - وكان عمر رضي الله عنه يرفع صوته ويقول اذجر الشيطان وأوقظ الومنان فامر ابا بكر ان

مَسْكُورًا ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرٌ ۖ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مَثْبُورًا ۝
 فَارَادَ أَنْ يَنْسِفَهُمْ مِمَّنْ الْأَرْضِ فَافْرَقْنَاهُ وَمِنْ مَعَهُ جَمِيعًا ۝ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۝ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مَبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝
 وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۝ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ۖ إِنَّا الَّذِينَ أَوْتُوا

او بخبرك ومعنى اذ جاءهم ان جاء اياهم [مَسْكُورًا] سَحَرَتْ فخرط عقلك [لَقَدْ عَلِمْتَ] يا فرعون [مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ] الآيات إِلَّا اللَّهُ عز وجل [بَصَائِرٌ] بينات مكشوفات وكذلك معاند مكبر ونحوه وَجَعَدْنَا بِهَا وَاسْتَيْقَنْتَهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا - وقرئ عَلِمْتَ بالضم على معنى اني لست بمسكور كما وصفتني بل انا عالم بصحة الامر وان هذه الآيات منزلها رب السموات والارض ثم قارع ظنه بظنه كانه قال ان ظننتني مسكورا فانا اظنك [مَثْبُورًا] هالكا وظني اصح من ظنك لان له اماره ظاهرة وهي انكارك ما عرفت صحته ومكبرتك لايات الله بعد وضوحها واما ظنك فكذب بحسب لان قولك مع علمك بصحة امري اني لاظنك مسكورا قول كذاب - وقال الفراء مَثْبُورًا مصروفا عن الخير مطبوعا على قلبك من قولهم ما تبرك عن هذا اي ما منعك وصرتك - وقرأ ابي بن كعب وَإِنْ أَخَانُكَ يَفْرَعُونَ لَمَثْبُورًا على ان الاخففة واللام الفارقة [فَارَادَ] فرعون ان يستخف موسى وقومه من ارض مصر ويخرجهم منها - او يفقههم عن ظهر الارض بالقتل والاستيصال فحاق به مكره بان استغفره الله باغراقه مع قبضه [اسْكُنُوا الْأَرْضَ] اللتي اراد فرعون ان يستقرزم منها [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ] يعني قيام الساعة [جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا] جمعا مختلطين ايتكم واياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم واشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى [وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ] وما انزلنا القرآن الا بالحكمة المقضية لازاله وما نزل الا ملتبسا بالحق والحكمة لاشتمائه على الهداية الى كل خير - او ما انزلناه من السماء الا بالحق محفوظا بالرصد من الملئكة وما نزل على الرمول الا محفوظا بهم من تخطيط الشياطين [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذِيرًا] الا نذيرهم بالجنة وتوذرهم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من اكراه على الدين او نحو ذلك [وَقُرْآنًا] منصوب بفعل يفسره فَرَقْنَاهُ - وقرأ ابي فَرَقْنَاهُ بالتشديد اي جعلنا نزوله مفروقا منجمًا - وعن ابن عباس انه قرأه مشددا وقال لم ينزل في يومين او ثلاثة بل كان بين اوله واخره عشرون سنة يعني ان فرق بالتخفيف يدل على فصل متقارب [عَلَى مَكْثٍ] بالفتح والضم على مهل وتؤدة وتثبت [وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا] على حسب الحوادث [قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا] امر بالاعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشانهم وان لا يكثرث بينهم وبإيمانهم وبامتناعهم عنه وانهم ان لم يدخلوا في الايمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم اهل جاهلية وشرك فان خيرا منهم وافضل وهم العلماء الذين قرأوا الكتب وعلموها ما الوحي وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم انه النبي العربي الموعود في كتبهم فاذا نلني عليهم خروا سجدا وسبحوا الله تعظيما لامره ولا نجاهه

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ١٢

عَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ
 قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۖ وَمَنْ يَدِّدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْدِي ۖ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِهِ ۖ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَصُمًّا ۖ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ
 سَعِيرًا ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ هُم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۖ أَوْ لَمْ يَرَوْا

وسلم الآشبهه تلجلجت في مدورهم وهي انكارهم ان يرسل الله البشر والهمزة في ابعث الله للانكار وما
 انكروه فخالفه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته ان لا يرسل ملك الوحي الا الى امثاله او الى الانبياء
 ثم قرر ذلك بانه [لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ يَمْشُونَ] على اقدامهم كما يمشى الانس ولا يطيرون باجنحتهم الى
 السماء فيسمعوا من اهلها ويعلموا ما يجب علمه [مُطْمَئِنِّينَ] ساكنين في الارض قارين [لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ
 السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا] يعلمهم الخير ويهديهم المرشد فاما الانس فما هم بهذه المثابة انما يرسل الملك الى مختار
 منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم - فان قلت هل يجوز ان يكون بَشَرًا وَمَلَكًا منصوبين
 على الحال من رَسُولًا - قلت وجه حسن والمعنى له اَجُوبُ [شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] على اني بلغت ما
 ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندم [إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ] المنذرين والمنذرين [خَبِيرًا] عالما باحوالهم فهو
 مُجَازِيهِمْ وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعيد للكفرة وشهادة تميز احوالهم * [وَمَنْ يَدِّدِ
 اللَّهُ] ومن يوفقه ويلطف به [فَهُوَ الْمُهْدِي] لانه لا يلطف الا بمن عرف ان اللطف ينفع فيه [وَمَنْ
 يُضِلِلْ] ومن يخذل [فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ] انصارا على وجوههم كقوله يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ -
 وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي اَمْشَاهُمْ على اقدامهم
 قادر على ان يَمْشِيَهُمْ على وجوههم [عُمِيَآ وَبُكْمًا وَصُمًّا] كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق
 ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يُقَرَّاعينهم ولا يسمعون ما يُلَدَّ مسامعهم
 ولا ينطقون بما يُقْبَلُ منهم وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ - ويجوز ان يحشروا مؤوفي الحواس من
 الموقف الى النار بعد الحساب فقد اخبر عنهم في موضع اخر انهم يقرؤون ويتكلمون [كُلَّمَا خَبَتْ] كلما اكلت
 جلودهم واحصوهم واقتتها فسمكن لهنها بدلوا غيرها فرجعت ملتهبة مستعرة * كانهم لما كذبوا بالاعادة بعد
 الافداء جعل الله جزاءهم ان ملط النار على اجزائهم تأكلها وتغذيها ثم يعيدها لايزالون على الافداء
 والاعادة ليزيد ذلك في تحسره على تكذيبهم البعث ولانه ادخل في الانتقام من الجاحد وقد دل
 على ذلك بقوله [ذَٰلِكَ جَزَاءُ هُم] الى قوله [إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا] - فان قلت علام عطف قوله وَجَعَلَ
 لَهُمْ أَجَلًا - قامت على قوله [أَوْ لَمْ يَرَوْا] لان المعنى قد علموا بدليل العقل ان من قدر على خالق السموات
 والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس لانهم ليسوا باشد خلقا منهن كما قال اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ

بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرٌ ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ ۝
وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝ أَوْ تَكُونَ لَكَ جِدَّةٌ مِنْ تَحْتِهَا نَاجِيَةٌ ۝ وَنَفْخُفُّجَرِ
الْأَنْهَارِ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝ أَوْ يَكُونَ لَكَ
بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ۝ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا لَكُنَّا نَقْرُوهُ ۝ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ

الاجسام والعباد عاجزون عنه و اما المحال الذي لا مجال فيه للقدرة ولا مدخل لها فيه كثنائي القديم فلا يقال للمفاعل قد عجز عنه ولا هو معجز ولو قيل ذلك ليجاز وصف الله بالعجز لانه لا يوصف بالقدرة على المحال الا ان يكبروا فيقولوا هو قادر على المحال فان رأس مالهم المكابرة وقلب الحقائق [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] ردنا و كررنا [مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه - والكفور الجحون - فان قلت كيف جاز [فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ] ولم يبحر ضربت الا زيدا - قلت لان ابى متناول بالنفي كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا * لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الأخر والبيّنات ولزمهم الحجة وعلبوا اخذوا يتعللون بافتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتعثر في اذيال الحيرة فـ [وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى] وحتى [تَفْجُرَ] تفتج - وقرئ تفجر بالتخفيف من الارض يعنون ارض مكة [يَنْبُوعًا] عينا غزيرة من شانها ان تنبع بالماء لا تقطع يفعول من نبع الماء كيعبوب من عب الماء [كَمَا زَعَمْتَ] يعنون قول الله تعالى اِنْ نَسَا نَحْسِبُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ - قرئ كسفا بسكون السين جمع كسفة كسدرة وسدر وفتحه [قَبِيلًا] كفيلا بما تقول شاهدا بصحته والمعنى اوتأتي بالله قبيلة وبالملائكة قبلا كقوله شعره كذت منه والدي برأ * فاني وقيار بها لغريب * او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر ونحوه لولا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا - او جماعة حالا من الملائكة [مِنْ زُخْرَفٍ] من ذهب [فِي السَّمَاءِ] في معارج السماء فحذف المضاف يقال رقي في السلم وفي الدرجة [وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ] ولن نؤمن لاجل رقيك [حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا] من السماء فيه تصديقك - عن ابن عباس قال عبد الله بن ابي امية لن نؤمن لك حتى تنخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه وانا انظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات الا العناد واللجاج ولوجاءتهم كل اية لقالوا هذا سحر كما قال عز وجل وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ - وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ و حين انكروا الآية الباقية اللتي هي القرآن و سائر الآيات وليست بدون ما افترحوه بل هي اعظم لم يكن الى تبصرتهم سبيل [قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ] وقرئ قال سبحان ربي اي قال الرسول - وسبحان ربي تعجب من اقتراحاتهم عليه [هَلْ كُنْتُ إِلَّا] رسولا كسائر الرسل [بَشَرًا] مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليدس امر الآيات التي اذا هو الى الله فما بالكم تتخيرونها عليّ ان الاول نصيب مفعول ثان لمفع و الثانية رفع فاعل له - و [اُلهدي] الوحي اي وما منعهم الايمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وآله

وَلَنْ شُكَّنَا لِنُذْهِبَنَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۖ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ ۚ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۖ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ

عليه وآله وسلم وما يعلم الروح - وقيل هو خلق عظيم روحاني أعظم من الملك - وقيل جبرئيل عليه السلام - وقيل القرآن [مِنْ أَمْرِ رَبِّي] أي من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر - بعثت اليهود إلى قريش أن سلوة عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فإن اجاب عنها اوسكت فليس بذبي وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وابهم امر الروح وهو مبهم في التوراة فذدموا على سوالهم [وَمَا أُوتِيتُمْ] الخطاب عام - وروي ان رمول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب ام انت معنا فيه فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب شانك ساعة تقول وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَسَاعَةً تقول هذا فزلت وكوّان ما في الأرض من شجرة أكلّم وليس ما قالوه بلان لان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا الى ما فوقه وبالكثرة مضافا الى ما تحته فالحكمة التي أُوتِيها العبد خير كثير في نفسها الا انها اذا اضيفت الى علم الله فهي قليلة - وقيل هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أُوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا فَقيل لهم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله * [لِنُذْهِبَنَ] جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط واللام الداخلة على أَن موطئة للقسم والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه عن الصدور والمصاحف فلم نترك له اثرا وبقيت كما كنتم لاتدري ما الكتاب [ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ] بعد الذهاب [بِهِ] من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مسطورا [إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ] الا ان يرحمك ربك فيردّه عليك كان رحمته تتوكل عليه بالرد - او يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المدة العظيمة في تنزيله وتحفيظه فعلى كل ذي علم ان لا يغفل عن هاتين المئتين والقيام بشكرهما وهما منة الله عليه بحفظ العلم وسوخته في صدره ومثته عليه في بقاء المحفوظ - وعن ابن مسعود ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون الصلوة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتناه في قلوبنا واثبتناه في مصاحفنا نعلمه ابناؤنا ويعلمه ابناؤنا فقال يسرى عليه لئلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويذرع ما في القلوب * [لَا يَأْتُونَ] جواب قسم محذوف واولا اللام الموطئة لجازان يكون جوابا للشرط نقوله * ع * يقول لا غائب مالي ولا حرم * لان الشرط وقع ماغيا اي لو تظاهروا على ان يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه وفيهم العرب العاربة ارباب البيان لعجزوا عن الاتيان بمثله - والعجب من الغوابت ومن زعمهم ان القرآن قديم مع اعترافهم بانه معجز وانما يكون العجز حيث تكون القدرة فيقال الله قادر على خلق

الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَإِذَا
 أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبِحَانِيهِ ۚ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۝ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِهِ ۖ فَرِيكُمْ
 أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۚ وَيَسْأَلُونكَ عَنِ الرُّوحِ ۖ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝

شديدا حتى فُتِحَ له فدخلها فاعزَّ الله به الاسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان
 النصير • كان حول البيت ثلثمائة وستون صنم كل قوم بحيالهم - وعن ابن عباس كانت لقبائل
 العرب يحججون اليها وينحرون لها فشكى البيت الى الله فقال اي رب حتى متى تعبد هذه الاصنام
 حوايي درنك فاروحى الله الى البيت اني سأحدث لك نوبة جديدة فاملاك خدودا سجدا يدنون
 اليك دنيف النصور و يحثون اليك حنين الطير الى بيضها لهم عجيج حولك بالقلبية - ولما نزلت هذه
 الآية يوم الفتح قال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خذ مخصرتك ثم ألقيها
 فجعل يأتي صنما صنما وهو يذكت بالمحصرة في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فنيكبت الصنم
 لوجهه حتى ألغاه جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا علي ارم به
 فحمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل اهل مكة يتعجبون ويقولون
 ما رأينا رجلا اسحر من محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وشكايه البيت والوحي اليه تمثيل وتخيل
 [وَزَهَقَ الْبَاطِلُ] ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه اذا خرجت - والحق الاسلام - والباطل الشرك [كَانَ
 زَهُوقًا] كان مضمحلا غير ثابت في كل وقت * [وَنَزَّلَ] قرى بالتخفيف والتشديد [مِنَ الْقُرْآنِ] من
 للتبيين كقوله مِنَ الْاَوْتَانِ - او للتبعيض اي كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزدادون به ايمانا
 ويستصلحون به دينهم فموقعة منهم موقع الشفاء من المرضى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ولا يزداد به الكفرون [إِلَّا خَسَارًا] اي نقصانا لتكذيبهم به وكفرهم
 كقوله تعالى نَزَّلْنَاهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ * [وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ] بالصحة والسعة [أَعْرَضَ] عن ذكر
 الله كأنه مستغنى عنه مستبد بنفسه [وَنَأْبِحَانِيهِ] تأكيد للاعراض لان الاعراض عن الشيء ان يولييه
 عرض وجهه - والدأى بالجانب ان يلوي عنه عطفه ويولييه ظهره - او اراد الاستكبار لان ذلك من عادة
 المستكبرين [وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ] من فقر او مرض او نازلة من النوازل [كَانَ يَئُوسًا] شديد اليأس من
 روح الله وَإِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ - وقرى ونأبجانيه بتقديم اللام على العين كقوله
 رَأَى فِي رَأْيٍ - ويجوز ان يكون من نأ بمعنى نهض - [قُلْ كُلُّ] احد [يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِهِ] اي على مذهبه
 وطريقته اللتي تشاكل حاله في الهدى والضلالة من قولهم طريق ذر شواكل وهي الطرق اللتي تتشعب منه
 والدايل عليه قوله [فَرِيكُمْ أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا] اي اسد مذهباً وطريقة * الاكثر على انه الروح الذي في الحيوان
 سألوه عن حقيقتة فاخبر انه من امر الله اي مما استأثر بعلمه - وعن ابن ابي بريدة لقد مضى النبي صلى الله

فَتَجِدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ وَقُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ
وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ أَمْرِكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ۖ إِنَّ

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٩

[نَافِلَةٌ لَّكَ] عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وُضِعَ نافلة موضع تَجِدُ لأن التَّجِدَ عبادة زائدة فكان التَّجِدُ
و النافلة يجتمعان معنًى واحد والمعنى ان التَّجِدَ زَيْدٌ لك على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة
دون غيرك لأنه تطوع لهم [مَقَامًا مَّحْمُودًا] نصب على الظرف أي عسى ان يبعثك يوم القيمة
فيقيمك مقاما محمودا - اَوْضَحَ يَبْعَثُكَ معنًى يُقِيمُكَ - ويجوز ان يكون حالا بمعنى ان يبعثك ذا مقام
محمود - ومعنى المقام المحمود المقام الذي يحمد القائم فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل
ما يجلب الحمد من انواع الكرامات - وقيل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناوله - وعن ابن عباس
مقام يحمدك فيه الاولون والآخرين وتُشَرَّفُ فيه على جميع المخلوق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس احد
الا تحت اوائك - وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو المقام الذي اشفع فيه لامتي -
وعن حذيفة يُجْمَعُ الناس في صعيد فلا تتكلم نفس فاول مدعو محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيقول
لبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ
ولا منجى منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانه رب البيت قال فهذا قوله عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ
رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا - قرئ [مَدْخَلَ] و [مُخْرَجَ] بالضم والفتح بمعنى المصدر ومعنى الفتح ادخلني
فَادْخُلْ مَدْخَلَ صِدْقٍ ابي ادخلني القبر مَدْخَلَ صِدْقٍ ادخلا مرضيا على طهارة وطيب من السيئات
وَأَخْرِجْنِيْ منه عند البعث اخراجا مرضيا ملقى بالكرامة اَمْنًا من السخط يدل عليه ذكره على اثر ذكر
البعث - وقيل نزلت حين أمر بالهجرة يريد ادخال المدينة والخراج من مكة - وقيل ادخاله مكة
ظاهرا عليها بالفتح وخراجها منها اَمْنًا من المشركين - وقيل ادخاله الغار وخراجها منه سالما - وقيل
ادخاله فيما حمله من عظيم الامر وهو النبوة وخراجها منه موديا لما كلفه من غير تفريط - وقيل الطاعة -
وقيل هو عام في كل ما يدخل فيه ويلبسه من امر ومكان [سُلْطٰنًا] حجة تنصرتني على من خالفني -
او ملكا وعزا قويا ناصرا للاسلام على الكفر مظهرا له عليه فاجيبت دعوته بقوله وَاللَّهُ يَعَصِيكَ مِنَ النَّاسِ -
فَإِنْ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ - لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ - لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ وعده لينزع عن ملك فارس
والروم فيجعل له - وعنه صلى الله عليه وآله وسلم انه استعمل عتاب بن اسيد على اهل مكة وقال
انطلق فقد استعملتك على اهل الله فكان شديدا على المريب ليثا على المؤمن وقال لا والله لا اعلم
متخلفا يتخلف عن الصلوة في جماعة الا ضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلوة الا منافق فقال اهل
مكة يا رسول الله لقد استعملت على اهل الله عتاب بن اسيد اعرابيا جافيا فقال صلى الله عليه وآله
وسلم اني رايت فيما يرى النائم كان عتاب بن اسيد اتى باب الجنة فاخذ بحلقة الباب فقلقلها فقلقا

لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَأْبَتْونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْانَ الْفَجْرِ ۖ إِنَّ قُرْانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ

وازدیاد التصلب في دين الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها لما نزلت كان يقول اللهم لا تكلفني الى نفسي طرفة عين * [وَإِنْ كَادُوا] وان كاد اهل مكة [لَيَسْتَفِزُّنَكَ] لَيَزْعَجُونَكَ بعداوتهم و مكروهم [مِنَ الْأَرْضِ] من ارض مكة [وَإِذَا لَا يَأْبَتْونَ] لا يبقون بعد اخراجك [إِلَّا] زمانا [قَلِيلًا] فان الله مهلكهم وكان كما قال فقد أهلكوا بددر بعد اخراجه بقليل - وقيل معناه ولو اخرجوك لاستوصلوا عن بكرة ابيهم ولم يُخرجوه بل هاجر بامر ربّه - وقيل من ارض العرب - وقيل من ارض المدينة - وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما هاجر حسدته اليهود و كرهوا قربه منهم فاجتمعوا اليه و قالوا يا ابا القسم ان الانبياء انما بُعثوا بالشام و هي بلاد مقدسة و كانت مهاجر ابراهيم فلو خرجت الى الشام لامنا بك واتبعتك وقد علمنا انه لا يمنعك من الخروج الا خوف الروم فان كذبت رسول الله فالحق مانعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اميال من المدينة - وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه و يراه الغاس عازما على الخروج الى الشام لحرصه على دخول الناس في دين الله فزلت فرجع - وقرئ لَا يَلْبَتْونَ - وفي قراءة ابي لا يَلْبَتْونَ على اعمال اذا - فان قلت ما وجه القراءتين - قلت اما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر كاد و الفعل في خبر كاد واقع موقع الاسم و اما قراءة ابي ففيها الجملة برأسها التي هي اذا لا يَلْبَتْونَ عطف على جملة قوله وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّنَكَ - وقرئ خِلْفَكَ قال * شعر * عفت الديار خلفهم فكانما * بسط الشواطئ بينهم حصيرا * اي بعدهم * [سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا] يعني ان كل قوم اخرجوا رسولهم من بين ظهرانهم فُسَّئَةُ الله ان يهلكهم و نصبت نصب المصدر المؤكد اي من الله ذلك سنة * ذلكت الشمس غربت - وقيل زالت - وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اتاني جبرئيل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى بي الظهر - واشتقاقه من الدلك لان الانسان يدلك عينه عند النظر اليها فان كان الدلوك الزوال فالاية جامعة للصلوات الخمس و ان كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر - والغسق الظلمة و هو وقت صلوة العشاء [وَقُرْانَ الْفَجْرِ] صلوة الفجر سميت قرآنا و هو القراءة لانها ركن كما سميت ركوعا و سجودا و قنوتا و هي حجة على ابن عليّة والاسم في زعمهما ان القراءة ليست بركن [مَشْهُودًا] يشهده ملائكة الليل و النهار ينزل هؤلاء و يصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل و اول ديوان النهار - او يشهده الكثير من المصلين في العادة - او من حقه ان يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة - و يجوز ان يكون وَقُرْانَ الْفَجْرِ حذفا على طول القراءة في صلوة الفجر لكونها مكثورا عليها ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر اطول الصلوات قراءة [وَمِنَ اللَّيْلِ] و عليك بعض الليل [قَتَّعْدَ بِهِ] و التبتد به ترك السجود للصلوة و نحوه التاتم و التحرج و يقال ايضا في النوم تبعد

لَتَقْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ ق وَ إِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلًا ٥ وَأَوَّلَ أَنْ تَبْتَنِّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ٦ إِذَا
لَاذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ٧ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ

صَلُوتًا وَكُلُّ رِبَا لَنَا فَهَلْ لَنَا وَكُلُّ رِبَا عَلَيْنَا فَهُوَ مَوْضُوعٌ عَلَيْنَا وَ إِنْ تَمَتَّعْنَا بِأَلَاتٍ سُدَّةً وَ لَا نَكْسُرُهَا بِأَيْدِينَا عِنْدَ
رَأْسِ الْحَوْلِ وَ إِنْ تَمْنَعُ مِنْ قَصْدٍ وَادِينَا وَجَّعُضْ شَجَرَةً فَإِذَا سَأَلْتَكِ الْعَرَبُ لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقُلْ إِنْ اللَّهُ أَمَرَنِي
بِهِ وَجَاؤًا بِكَتَابِهِمْ فَكُتِبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لِثَقِيفٍ لَا يُعَشِّرُونَ وَلَا يُحْشِرُونَ
فَقَالُوا وَ لَا يُجَبِّونَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ ثُمَّ قَالُوا لِلْكَاتِبِ اكْتُبْ وَ لَا يُجَبِّونَ وَ الْكَاتِبُ يَنْظُرُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَلَّ سَيْفَهُ وَ قَالَ أَسْعَرْتُمْ قَلْبَ نَبِيِّنَا يَا مَعْشَرَ ثَقِيفٍ أَسْعَرَ اللَّهُ
قُلُوبَكُمْ نَارًا فَقَالُوا لِمَا نَكَلَّمَ إِيَّاكَ إِنَّمَا نَكَلَّمَ مُحَمَّدًا فَنَزَلَتْ - وَ رَوَى أَنْ قَرِيشًا قَالُوا لَهُ اجْعَلْ آيَةً رَحْمَةً آيَةُ عَذَابٍ
وَ آيَةُ عَذَابٍ آيَةُ رَحْمَةٍ حَتَّى نَوْمٍ مِنْ بَكٍ فَنَزَلَتْ [وَ إِنْ كَادُوا لَيَقْتُنَّوكَ] إِنْ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَ اللَّامُ هِيَ الْفَارَقَةُ
بَيْنَهَا وَ بَيْنَ الْغَافِيَةِ وَ الْمَعْنَى إِنْ الشَّانَ قَارَبُوا أَنْ يَفْتَنُوكَ إِيَّايَ يَخْدَعُوكَ فَاتْنِيزِ [عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ]
مِنْ أَوْامِرِنَا وَ نَوَاهِينَا وَ وَعْدِنَا وَ وَعِيدِنَا [لَتَقْتَرِي عَلَيْنَا] لَتَقُولَ عَلَيْنَا مَا لَمْ نُقُلْ يَعْنِي مَا إِدَارُهُ عَلَيْهِ مِنْ
تَبْدِيلِ الْوَعْدِ وَ وَعِيدِ الْوَعْدِ وَ مَا اقْتَرَحْتَهُ ثَقِيفٌ مِنْ أَنْ يُضَيَّفَ إِلَى اللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيْهِ [وَ إِذَا
لَاتَخَذُوكَ] إِيَّايَ وَ لَوَاتَبَعْتَ مُرَادَهُمْ لَا تَخَذُوكَ [خَلِيلًا] وَ لَكُنْتَ لَهُمْ وَلِيًّا وَ خَرَجْتَ مِنْ وَلايَتِي * [وَأَوَّلَ
أَنْ تَبْتَنِّكَ] وَ لَوْ لَا تَثْبِيْتُنَا لَكَ وَ عَصَمْتُنَا [لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ] لِقَارِبْتَ أَنْ تَمِيلَ إِلَى خَدَعِهِمْ وَ مَكْرِهِمْ
وَ هَذَا تَبْيِيحٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ وَ فَضْلٌ تَثْبِيْتٍ وَ فِي ذَلِكَ لُطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ إِذَا لَوْ قَارِبْتَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ أَدْنَى رَكْنَةٍ
[لَاذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ] إِيَّايَ لِأَنَّ ذَلِكَ عَذَابُ الْآخِرَةِ وَ عَذَابُ الْقَبْرِ مَضَاعِفِينَ - فَانْ قُلْتَ
كَيْفَ حَقِيقَةُ هَذَا الْكَلَامِ - قُلْتَ أَمْلَهُ لِأَنَّ ذَلِكَ عَذَابُ الْحَيَاةِ وَ عَذَابُ الْمَمَاتِ لِأَنَّ الْعَذَابَ عَذَابَانِ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ
وَ هُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ وَ عَذَابٌ فِي حَيَاةِ الْآخِرَةِ وَ هُوَ عَذَابُ النَّارِ وَ الضَّعْفُ يَوْمُفٌ بِهِ نَحْوُ قَوْلِهِ فَأَتَتْهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنْ
النَّارِ بِمَعْنَى مَضَاعِفًا فَكَانَ أَمْلُ الْكَلَامِ لِأَنَّ ذَلِكَ عَذَابًا ضِعْفًا فِي الْحَيَاةِ وَ عَذَابًا ضِعْفًا فِي الْمَمَاتِ ثُمَّ حَذَفَ الْمَوْصُوفَ
وَ اقْتَصَمَ الصِّفَةَ مَقَامَهُ وَ هُوَ الضَّعْفُ ثُمَّ اضْيَافَتِ الصِّفَةَ إِضَافَةَ الْمَوْصُوفِ فَقِيلَ ضِعْفُ الْحَيَاةِ وَ ضِعْفُ
الْمَمَاتِ كَمَا لَوْ قِيلَ لِأَنَّ ذَلِكَ الْيَمَ الْحَيَاةِ وَ الْيَمَ الْمَمَاتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِضِعْفِ الْحَيَاةِ عَذَابُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَ بِضِعْفِ الْمَمَاتِ مَا يَعْقِبُ الْمَوْتَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ الْمَعْنَى لَضَاعَفْنَا لَكَ الْعَذَابَ الْمَعْجَلِ
لِلْعَصَاةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا نُؤَخِّرُهُ لَمَّا بَعْدَ الْمَوْتِ - وَ فِي ذِكْرِ الْكَيْدِ وَ الدَّوْدَةِ وَ تَقْلِيلِهَا مَعَ اتِّبَاعِهَا الْوَعْدَ الشَّدِيدَ
بِالْعَذَابِ الْمَضَاعِفِ فِي الدَّارَيْنِ دَلِيلٌ بَيِّنٌ عَلَى أَنَّ الْقَبِيحَ يَعِظُ قَبْحَهُ بِمَقْدَارِ عَظَمِ شَأْنِ فَاعِلِهِ وَ ارْتِفَاعِ مَنَزَلَتِهِ -
وَ مِنْ ثَمَّةِ اسْتِعْظَامِ مَسَائِجِحِ الْعَدْلِ وَ التَّوْحِيدِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ نِسْبَةُ الْمَجْبُورَةِ الْقَبَائِحِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا
كَبِيرًا - وَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَدْنَى مَدَاهِنَةِ اللَّغْوَةِ مَضَادَّةٌ لِلَّهِ وَ خُرُوجٌ عَنْ وَلايَتِهِ وَ سَبَبٌ مُّوَجِّبٌ لِّغَضَبِهِ وَ نَكَالِهِ
فَعَلَى الْمُؤْمِنِ إِذَا تَلَّى هَذِهِ الْآيَةَ أَنْ يَجِدُو عَذَابَهَا وَ يَتَدَبَّرَهَا فَهِيَ جَدِيدَةٌ بِالتَّدَبُّرِ وَ بَانَ يَسْتَشْعِرُ النَّظَرَ فِيهَا الْخَشْيَةُ

نَدْعُوا كُلَّ انْأَسٍ بِأَمَامِهِمْ ۚ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينًا فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ ۖ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَإِنْ كَادَ أَنْ يَنْفَقَتْ دُونُكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

لمؤمن اكرم على الله من الملكة الذين عذبه - ومن ارتكبهم انهم فسروا كثيرا بمعنى جميع في هذه الآية وخذلو حتى سلّبو الذوق فلم يحسّوا ببشاعة قولهم و فضلناهم على جميع ممن خلقنا على ان معنى قولهم على جميع ممن خلقنا اشحن لخلقهم واخذى لعيونهم ولكنهم لا يشعرون فانظر الى تمحّلاتهم وتشبّثهم بالتأويلات البعيدة في عداوة الملاء الاعلى كان جبرئيل عليه السلام غاظمهم حين اهلك مدابن قوم لوط فتلك السخيمة لا تدخل عن قلوبهم - قرئ [يَدْعُوا] بالياء والنون - وَيُدْعَى كُلُّ انْأَسٍ عَلَى الْبَاءِ لِلْمَفْعُول - وقرأ الحسن يَدْعُوا كُلُّ انْأَسٍ عَلَى قَلْبِ الْاَلْفِ وَاوَا فِي لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ اقْعُو الظرف نصب باضمار اذكر - ويجوز ان يقال انها علامة الجمع كما في وَاسْرُوا الْمُتَجَوِّى الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالرُّفْعُ مَقْدَرٌ كَمَا فِي يَدْعَى وَلَمْ يُوْتِ بِالْفُتُوْنِ قَلَّةٌ مَبَالَاةٌ بِهَا لِأَنَّهَُا غَيْرُ مُضْمِرٍ لَيْسَتْ إِلَّا عِلَامَةً [بِأَمَامِهِمْ] بِمَنْ اِيْتَمَوَا بِهِ مِنْ نَبِيٍّ اَوْ مُقَدِّمٍ فِي الدِّينِ اَوْ كِتَابٍ اَوْ دِينٍ فَيُقَالُ يَا أَتْبَاعُ فُلَانٍ يَا اَهْلَ دِينِ كَذَا وَكِتَابِ كَذَا - وَقِيلَ بِكِتَابِ اَعْمَالِهِمْ فَيُقَالُ يَا اَصْحَابَ كِتَابِ الْخَيْرِ وَيَا اَصْحَابَ كِتَابِ الشَّرِّ - وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ بِكِتَابِهِمْ - وَمَنْ يَدْعُ التَّغْسِيرُ اِنْ اِلِمَامٍ جَمَعَ اُمٌّ وَانِ النَّاسُ يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَمَاتِهِمْ وَانِ الْحِكْمَةُ فِي الدَّعَاءِ بِالْأَمَاتِ دُونَ الْاَبَاءِ رِعَايَةً حَقَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاطْهَارُ شَرَفِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَانِ لَا يَفْتَضِحُ اَوْلَادُ الزَّنا وَلَيْتَ شِعْرِي اِيْهَمَا اَبْدَعَ اَصْحَاتَهُ لَفْظُهُ اُمٌّ بِهَاءِ حِكْمَتِهِ [فَمَنْ أُوْتِيَ] مَنْ هُوَ اِلَا الْمَدْعُوْنَ [كِتَابَهُ يَمِينًا فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ] قِيلَ اُولَئِكَ لَانِ مَنْ أُوْتِيَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - فَانِ قَاتَ لِمِ خَصَّ اَصْحَابَ الْيَمِينِ بِقِرَاءَةِ كِتَابِهِمْ كَانِ اَصْحَابُ الشَّمَالِ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ - قُلْتُ بَلَى وَلَكِنْ اِذَا اُطْلِعُوا عَلَى مَا فِي كِتَابِهِمْ اخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنائياته والاعتراف بمساويه امام التنكيل به والانتقام منه من الحياء والخجل والانخزال وحُبسة اللسان والتنتعع والعجز عن اقامة حروف الكلام والذهاب عن تهوية القول فكان قراءتهم كلا قراءة واما اصحاب اليمين فامرهم على عكس ذلك لاجرم انهم يقرءون كتابهم احسن قراءا وابتدئها ولا يقنعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارئ لاهل المحشر هاؤُم اقرءوا كِتَابِيَّ [وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا] وَلَا يَنْقُصُونَ مِنْ ثَوَابِهِمْ اِدْنَى شَيْءٍ كَقَوْلِهِ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا * مَعْنَاهُ مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا اَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمَى كَذَلِكَ [وَأَضَلُّ سَبِيلًا] مِنَ الْاَعْمَى وَالْاَعْمَى مُسْتَعَارٌ مِمَّنْ لَا يَدْرِكُ الْمُبْصِرَاتِ لِفَسَادِ حَاسَتِهِ لَمْ يَلْهُدِ إِلَى طَرِيقِ النِّجَاةِ اَمَّا فِي الدُّنْيَا فَلَفَقَدَ الظُّنْرَ وَاَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَانَّهُ لَا يَنْفَعُهُ الْاِهْتِدَاءُ اِلَيْهِ - وَقَدْ جَوَّزُوا اِنْ يَكُونُ الثَّانِي بِمَعْنَى التَّفْضِيلِ وَمَنْ ثُمَّ قَرَأَ اَبُو عَمْرٍو الْاَوَّلَ مُمَالًا وَالثَّانِي مَفْخَمًا لَانِ اَفْعَلَ التَّفْضِيلَ تَمَامَهُ بِمَنْ فَكَانَتْ الْفَهْمُ فِي حَكْمِ الْوَاقِعَةِ فِي وَسْطِ الْكَلَامِ كَقَوْلِكَ اِعْمَالُكُمْ وَاَمَّا الْاَوَّلُ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ شَيْءٌ فَكَانَتْ الْفَهْمُ وَاقِعَةً فِي الطَّرْفِ مَعْرُوضَةً لِلْاَمَالَةِ * رَوَى اَنْ ثَقِيفًا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ فِي امْرِكِ حَتَّى تُعْطِيَنَا خَصَالًا نَفْتَحُ بِهَا عَلَى الْعَرَبِ لَا نَعْشُرُ وَلَا نُعْشَرُ وَلَا نُجَبِّي فِي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٨

أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ۝ أَمْ آمَنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ تَبِيعًا ۝ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝ يَوْمَ

وله في كل جانب برّا كان او بحرا سبب مرمداً من اسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده مختصا بذلك بل ان كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت التراب كما ان الغرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سببان يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر فعلى العاقل ان يستوي خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان [أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] وهي الريح التي تحصب اي ترمي بالحصباء يعني أَوْ ان لم يصبكم بالهالك من تحتكم بالخسف اصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء يرجمكم بها فيكون اشدّ عليكم من الغرق في البحر [وَكِيلًا] من يذركل بصرف ذاك عنكم [أَمْ آمَنْتُمْ] ان يقوي دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ان ترجعوا فتركبوا البحر الذي نجاكم منه فاعرضتم فينتقم منكم بان يرسل [عَلَيْكُمْ قَاصِفًا] وهي الريح التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كانها تتقصف اي تنكسر - وقيل التي لا تمر بشيء الا قصفته [فَيَغْرِقَكُمْ] - وقرئ بالتاء اي الريح - وبالفون وكذلك يَخْسِفُ و نُرْسِلُ و يُعِيدُكُمْ قُرُوتٌ بالياء والفون - التبيع المطالب من قوله فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ اي مطالبة قال الشماخ • ع • كما لاذ الغريم من التبيع • يقال فلان على فلان تبيع بحقه اي مُصَيِّطٌ عليه مطالب له بحقه والمعنى انا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد احدا يظلمنا بما فعلنا انتصاراً منا و دركاً للنار من جهتنا وهذا نحو قوله وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا [بِمَا كَفَرْتُمْ] بكفرانكم النعمة يريد اعراضهم حين نجاتهم • قيل في تكرمة ابن آدم كرمه الله بالعقل والخطى والتميز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير امر المعاش والمعاد - وقيل بتسليطهم على ما في الارض وتسخير لهم - وقيل كل شيء يأكل بفيه الا ابن آدم - وعن الرشيد انه احضر طعاما فدعا بالملاعق وعنده ابو يوسف فقال له جاء في تفسير جدك ابن عباس قوله تعالى وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ جَعَلْنَا لَهُمْ اَصَابِعَ يَأْكُلُونَ بِهَا فَاحْضَرْتَ الْمَاعِقَ فَرَدَّهَا وَاَكَلَ بِاَصَابِعِهِ [عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا] هو ما سوى الملكة وحسب بني آدم تفضيلاً ان ترفع عليهم الملكة وهم هم ومنزلتهم عند الله منزلتهم والعجب من المجبرة كيف عكسوا في كل شيء وكابروا حتى جَسَرْتُمُ عَادَةَ الْمَكَابِرَةِ عَلَى الْعَظِيمَةِ اللّٰثِي هي تفضيل الانسان على الملك وذلك بعد ما سمعوا تفخيم الله امرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم وعلما اين اسكنهم واني قريبهم وكيف نزلهم من انبيائه منزلة انبيائه من اممهم ثم جرهم فرط التعصب عليهم الى ان لَفَقُوا اقوالا واخبارا - منها قالت الملكة ربنا انك اعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فاعطنا في الآخرة فقال وعزني وجلالي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كُنْ فكان - وروا عن ابي هريرة انه قال

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٧

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط قَالَ اسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أُوخِرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَحْتَدِنَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْزُونًا ۝ وَاسْتَغْفِرُ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمُ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهم فِي الْأَمْوَالِ

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - وقيل هي رؤياه انه سيدخل مكة - وقيل رأى في المنام ان ولد الحكم يتداولون مذبرة كما يتداول الصبيان الكرة - فان قلت اين لعنت شجرة الرقوم في القرآن - قلت لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة والظلمة لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة واما وصفت بلعن اصحابها على المجاز - وقيل وصفها الله باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في اصل الجحيم في ابعد مكان من الرحمة - وقيل يقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون - وسألت بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب المحقوق - وعن ابن عباس هي الكشوث التي تلتوى بالشجر يجعل في الشراب - وقيل هي الشيطان - وقيل ابو جهل - وقرئ والشجرة الملعونة بالرفع على انها مبتدأ محذوف الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك * [طِينًا] حال اما من الموصول والعامل فيه اسجد على اسجد له وهو طين اي اصله طين - او من الراجع اليه من الصلة على اسجد لمن كان في وقت خلقه طينًا - [أَرَأَيْتَ] الكاف للخطاب و[هَذَا] مفعول به والمعنى اخبرني عن هذا [الَّذِي] كرمته [عَلَيَّ] اي فضله لم كرمته علي وانا خير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك ثم ابتدأ فقال [لَنْ أُوخِرَ] واللام موطئة للقسم المحذوف [لِأَحْتَدِنَ ذُرِّيَّتَهُ] لاسئاملتهم بالاغواء من احتذك الجراد الارض اذا اكله كله وجرى ما عليها الا وهو من الحنك ومنه ما ذكر سيديويه من قولهم احذك الشاتين اي اكلهما - فان قلت من اين علم ان ذلك يتسهل له وهو من الغيب - قلت اما ان سمعه من الملكة وقد اخبرهم الله به - اوخرجه من قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها - او نظر اليه فتوسم في سخائه انه خلق شهنائي - وقيل قال ذلك لما عملت وسوسته في آدم - و الظاهر انه قال ذلك قبل اكل آدم من الشجرة * [اذْهَبَ] ليس من الذهاب الذي هو نقيض المجيء واما معناه امض لشاك الذي اخترته خذلانا وتخليه وعقبه بذكر ما جره سوء اختياره في قوله [فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ] فان جهنم جزاؤكم كما قال موسى عليه السلام للسامري فاذهب فان لك في الخيرة ان تقول لامساس - فان قلت اما كان من حق الضمير في الجزاء ان يكون على لفظ الغيبة ليرجع الى مَنْ تَبِعَكَ - قلت بلى ولكن التقدير فان جهنم جزاؤهم وجزاؤكم ثم غلب المخاطب على الغائب فقل جزاؤكم - ويجوز ان يكون للتابعين على طريق الالتفات وانتصب [جزاء موزوناً] بما في فان جهنم جزاؤكم من معنى تجازون - او باضمار تجازون - او على الحال لان الجزاء موصوف بالمونور والمونور الموفر يقال فر لصاحبك عرفة * استفرة استخفه و الفز الخفيف [وَاَجْلِبْ] من الجلبة وهي الصياح والخيل الخيالة ومنه قول النبي

مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ط وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٥ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ط وَمَا جَعَلْنَا
الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ط وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ٦

اليوم الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات اللتي اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما ارسلت فاهلكوا واحدة وهي نافذة صالح لان اناز هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم ينصروها صادرهم وواردهم [مُبْصِرَةً] بينة - وقرئ مَبْصَرَةٌ بفتح الميم [فَظَلَمُوا بِهَا] فكفروا بها [وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ] ان اراد بها الآيات المقترحة فالمعنى لا نرسلها [إِلَّا تَخْوِيفًا] من نزل العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فان لم يخافوا وقع عليهم - وان اراد غيرها فالمعنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الاتخويفا واذارا بعذاب الآخرة • [وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ] واذكر ان اوحينا اليك ان ربك احاط بقريش يعني بشركك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبْرَ - قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْلَبُونَ وَتَحْشُرُونَ وغير ذلك فجعله كأن قد كان وَوُجِدَ فَقَالَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ على عادته في اخبارة وحين تراحف الفريقان يوم بدر والذبي صلى الله عليه وآله وسلم في العريش مع ابي بكر رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني اسألك عهدك ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحترس الناس ويقول سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبْرَ لعل الله تعالى اراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر و الله لَكَائِي انظر الى مصارع القوم وهو يومي الى الارض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما اُوحى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امر يوم بدر وما اُري في منامه من مصارعهم فكفوا يضحكون ويستسخرون ويستعجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الَّذِينَ جَعَلُوهَا سَخِرَةً وقالوا ان مُحَمَّدًا يزعم ان الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول يذبت فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما انكروا ان يجعل الله الشجرة من جنس لا ياكله النار فهذا وبر السمندل وهو دُوْبَةٌ ببلاد الترك تتخذ منه مناديل اذا اتسخت طُرِحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى الذميمة تبئع الجمر وقطع الحديد الحُمْر كالجمر باحماء النار فلا تضرها ثم اقرب من ذلك انه خلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها فما انكروا ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها - والمعنى ان الآيات انما يرسل بها تخويفا للمعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر فما كان ما [أَرَيْنَاكَ] منه في منامك بعد الوحي اليك [إِلَّا فِتْنَةً] لهم حيث اتخذوه سخريا وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم فما اترفيعهم ثم قال فيهم [وَنُخَوِّفُهُمْ] اي نخوفهم بمخارف الدنيا والآخرة [فَمَا يَزِيدُهُمْ] التثويف [إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا] فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسال ما يقترحون من الآيات - وقيل الرؤيا هي الاسراء وبه تعلق من يقول كان الاسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية - وقيل انما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعليها رؤيا رأيتهما وخيال خيل اليك استبعماء مذهبهم كما سمي اشياء باسمائها عند الكثرة نسحو قوله فَوَارَغَ إِلَى إِلَهِهِمْ - أَيْنَ شُرَكَائِي - ذُقْ

سورة يدي اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٦

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا ۖ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۚ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۚ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۚ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ

وباحوالهم ومقاديرهم وبما يستاهل كل واحد منهم وقوله [وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ] إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقوله [وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا] دلالة على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وان آتته خير الامم لان ذلك مكتوب في زبور داود قال الله تعالى وَلَقَدْ كُتِبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ وهم محمد وآتته - فان قامت هلا عرف الزبور كما عرف في قوله وَلَقَدْ كُتِبْنَا فِي الزُّبُورِ - قلت يجوز ان يكون الزبور وزبور كالعباس وعباس والفضل وفضل - وان يريد وآتينا داود بعض الزبور وهي الكتب - وان يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الزبور فسمي ذلك زبوراً لانه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً * هم الملكة - وقيل عيسى بن مريم وعزير - وقيل نفر من الجن عبدتهم ناس من العرب ثم اسلم الجن ولم يشعروا اي ادعواهم فهم لا يستطيعون ان يكشفوا عنكم الضر من مرض او فقر او عذاب ولا ان يحولوه من واحد الى آخر او يبدلوه - و [أُولَٰئِكَ] مبتدأ [الَّذِينَ يَدْعُونَ] صفة و [يَبْتَغُونَ] خبره يعني ان الهتهم اولئك يبتغون الوسيلة وهي القرينة الى الله تعالى و [أَيُّهُمْ] بدل من و [أَيْتَنُّونَ] واي موصولة اي يبتغي من هو اقرب منهم و [أَرْأَفَ] الوسيلة الى الله فكيف بغير الاقرب - اَوْضَمَّنِ يَبْتَغُونَ الْوَسِيلَةَ معنى يحرمون فكله قيل يحرمون ايهم يكون اقرب الى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح [وَيَرْجُونَ] كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم الهة [إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ] حقيقة بان يحذره كل احد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلاً عن غيرهم * [نَحْنُ مُهْلِكُوهَا] بالموت والاستيصال - [أَوْ مُعَذِّبُوهَا] بالقتل وانواع العذاب - وقيل الهلاك للصالحه والعذاب للطالحه - وعن مقاتل وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها اما مكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجموع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف واما خراسان فعذابها ضرب ثم ذكرها بلدا بلدا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ * استعير المنع لترك ارسال الآيات من اجل صارف الحكمة وأن الاولى منصوبة والثانية مرفوعة تقديرية وما منعنا ارسال الآيات الا تكذيب الاولين والمراد الآيات اللتي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذهباً ومن احياء الموتى وغير ذلك وعادة الله في الاسم ان من اقترح منهم آية فاجيب اليها ثم لم يؤمن ان يعاجل بعذاب الاستيصال فالمعنى وما صرفنا عن ارسال ما يقترحونه من الآيات الا ان كذب بها الذين هم امثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وثمود وانها لو ارسلت لكدبوا بها تكذيب اولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها واستوجبوا العذاب المستاصل وقد عزمنا ان نوخر امر من بعثت

لَمَعُونٌ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۚ فَسَيَقُولُونَ مَن
يُعِيدُنَا ۚ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ فَسَيَذْخَبُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ۚ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ
قَرِيبًا ۝ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ أَنْ أَبَدْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ع ۚ قُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ ۚ إِنَّ يَشَاءُ
يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنَّ يَشَاءُ يُعَذِّبَكُمْ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَلَقَدْ

يُبْنَى عليه سائره فليس ببدع ان يردّها الله بقدرته الى حالتها الاولى ولكن لو كنتم ابعد شيء من
الحياة و طوبى الحي ومن جنس ما ركب هذه البشر وهو ان تكونوا حجارة يا بعة او حديدًا مع ان
طباعها الجساسة والصلابة لكان قادرا على ان يردكم الى حال الحياة [أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ] يعني
او خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق احياءه فانه يُعيد - وقيل ما يكبر
في صدورهم الموت - وقيل السموات والارض [فَسَيَذْخَبُونَ] فسيحرقونها نحوك تعجبا و استهزاء • والدعاء
والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يدعونكم فذبحعون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله [بِحَمْدِهِ]
حال منهم اي حامدين وهي مبالغة في انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه
فيثابى ويتمنع ستركبه وانت حامد شاكر يعني انك تُحمّل عليه وتقسر تسرا حتى انك تلين لمن
المسبح الراغب فيه الحماد عليه - وعن سعيد بن جبير ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم
وبحمدك [وَتَظُنُّونَ] وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لبدنكم في الدنيا وتحسبونها يوما او بعض يوم -
وعن قتادة تحاقرت الدنيا في انفسهم حين عاينوا الآخرة [وَقُلْ لِعِبَادِيَ] وقُلْ للمؤمنين [يَقُولُوا] للمشركين
الكلمة [الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] والين ولا يخاشنهم كقوله وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وقسر اللتي هي احسن
بقوله رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ أَنْ يَشَاءَ يَرْحَمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَاءَ يُعَذِّبَكُمْ يعني يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم انكم
من اهل النار وانكم معذبون وما اشبه ذلك مما يغيبهم ويبيحهم على الشر وقوله [إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ]
اعتراض يعني يلقى بينهم الفساد ويغري بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارة والمشاقة [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] اي ربا موكولا اليك امرهم تقصرهم على الاسلام وتجرهم عليه وانما ارسلناك بشيرا ونذيرا
فدارهم ومُر اصحابك بالمداراة والاحتمال وترك المحاقاة والمكاشفة وذلك قبل نزول آية السيف -
وقيل نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه رجل فامره الله بالعفو - وقيل افترط ايداء المشركين للمسلمين
فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت - وقيل الكلمة الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ أَنْ يقولوا يديكم
الله يرحمكم الله - وقرأ طلحة يَنْزَغُ بالكسر وهما لغتان نحو يَعْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ • هو رد على اهل مكة في
انكارهم واستبعادهم ان يكون يديم ابي طالب نبيا وان تكون العروة الجوع اصحابه كصهيب وبلال وخباب
 وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض اكبرهم و ما يديهم يعني وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عَفُورًا ۝ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۝ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۖ وَإِذَا ذُكِرْتُ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ أَعْلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ۝ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَشْكُورًا ۝ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاءًا إِنَّا

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٤

الربع

السموات والارض قالوا الله الا انهم لما جعلوا معه الهة مع اقرارهم فكانهم لم ينظروا ولم يقرؤا لان نتيجة النظر الصحيح والافرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذا لم يفقهوا التسميخ ولم يستوفحوا الدلالة على الخالق - فان قلت من فيهم يستحقون على الحقيقة وهم الملكة والثقلان وقد عطفوا على السموات والارض فما وجهه - قلت التسميخ المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه والا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز [اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا عَفُوْرًا] حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم ومود نظركم وجهلكم بالتسميخ وشرككم * [حِجَابًا مَّسْتُورًا] ذاستر بقولهم سئل مفعم ذو افعام - وقيل هو حجاب لا يرى فهو معتور - ويجوز ان يراد انه حجاب من دونه حجاب او حجب فهو مستور بغيره - او حجاب يستتر ان يبصر فكيف يبصر المحتجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا وقرا ومن بيننا وبينك حجاب كانه قال واذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم [ان يفقهوه] كراهة ان يفقهوه - اولان قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة فيه معنى المنع من الفقه فكانه قيل ومنعناهم ان يفقهوه - يقال وحد يحد وحدا وحدة نحو وعد وعدا وعدة [وحده] من باب رجع عوده على بدئه وافعله جهدك وطاقتك في انه مصدر ساد مسد الحال اصله يحد وحده بمعنى واحدا وحده - والنفور مصدر بمعنى التولية - او جمع نافر كقاعد وقعود اي يحبسون ان تذكر معه الهتهم لانهم مشركون فاذا سمعوا بالتوحيد نفروا [بما يستمعون به] من الهزء بك وبالقرآن ومن اللغو كان يقوم عن يمينه اذا قرأ رجلا من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالشعار - وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزء اي هازئين و[ان يستمعون] نصب باعلم اي اعلم وقت استماعهم بما به يستمعون [وان هم نجوى] وبما يتناجون به ان هم ذووا نجوى [ان يقول] بدل من ان هم [مشكورا] سحر فجن - وقيل هو من السحر وهو الرنة اي هو بشر مثلكم * [ضربوا لك الامثال] مثلوك بالشاعر والساحر والمجنون [فضلوا] في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو متحير في امرة لا يدري ما يصنع * لما قالوا اذا كنا عظاما قيل لهم [كونوا حجارة او حديدا] فترد قوله كونوا على قولهم كذا كانه قيل كونوا حجارة او حديدا ولا تكونوا عظاما فانه يقدر على احيائكم والمعنى انكم تستبدعون ان يحدد الله خلقكم ويرده الى حال الحيوة والى رطوبة الحي وعضاغته بعد ما كنتم عظاما يابسة مع ان العظام بعض اجزاء الحي بل هي عمود خلقه الذي

قَوْلًا ۖ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ط وَلَا تَجْعَلْ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۖ أَمَّا فِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَكَةِ إِنَانًا ۖ إِنَّكُمْ
 لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا ط وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۖ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ
 كَمَا يَقُولُونَ إِذَا ابْتِغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۖ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۖ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ
 السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ط وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ط أَنَّهُ كَانَ حَلِيمًا

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَهِيَ عَشْرُ آيَاتٍ فِي
 التَّوْرَةِ وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ فَاتِحَتَهَا وَخَاتَمَتَهَا النِّهْيَ عَنِ الشَّرِكِ لِأَنَّ التَّوْحِيدَ هُوَ رَأْسُ كُلِّ حِكْمَةٍ وَمَلَكَهَا
 وَمَنْ عَدِمَهُ لَمْ تَنْفَعِهِ حِكْمَةٌ وَعِلْمُهُ وَإِنْ بَدَّ فِيهَا الْحُكَمَاءُ وَحَلَّتْ بِدَايَاخُوهِ السَّمَاءَ وَمَا اغْنَتْ عَنِ الْفَلَسَفَةِ
 اِمْتِنَانُ الْحِكْمِ وَهُمْ عَنِ دِينِ اللَّهِ اِغْتَالٌ مِنَ الذَّمِّ * [أَمَّا فِدْكُمْ] خطاب للذين قالوا الملئكة بنات الله والهمزة
 للانكار يعنني اخصمكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بافضل الاولاد وهم البنون لم يجعل فيهم نصيبا لنفسه
 وَ اتَّخَذَ اَدْوَنَهُمْ وَهِيَ الْبَنَاتُ وَهَذَا خِلَافُ الْحِكْمَةِ وَمَا عَلَيْهِ مَعْقُولُكُمْ وَعَادَتُكُمْ فَإِنَّ الْعَبِيدَ لَا يُؤْتَرُونَ بِاجْوَدِ
 الْأَشْيَاءِ وَاصْفَاها مِنَ الثَّوْبِ وَيَكُونُ ارْدَاها وَادْوَنها لِلْسَادَاتِ [إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا] باضافتكم اليه الاولاد
 وَهِيَ خَاصَةٌ بِالْأَجْسَامِ ثُمَّ بَانَكُمْ تُفَضِّلُونَ عَلَيْهِ أَنْفُسَكُمْ حَيْثُ تَجْعَلُونَ لَهُ مَا تَكْرَهُونَ ثُمَّ بَانَ تَجْعَلُوا الْمَلَكَةَ
 وَهُمْ أَعْلَىٰ خَلَقِ اللَّهِ وَاشْرَفَهُمْ اَدْوَنَ خَلَقِ اللَّهِ وَهُمْ الْإِنَاثُ * [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ] يجوز ان يريد
 بهذا القرآن ابطال اضافتهم الى الله الْبَنَاتِ لَأنَّهُ مِمَّا صَرَفَهُ وَكَرَّرَ ذِكْرَهُ وَالْمَعْنَىٰ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا الْقَوْلَ فِي هَٰذَا
 الْمَعْنَىٰ أَوْ اَوْقَعْنَا التَّصْرِيفَ فِيهِ وَجَعَلْنَاهُ مَكْنًى لِلتَّكْرِيرِ - وَيجوز ان يشير بهذا القرآن الى التذليل ويريد
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ يَعْنِي هَٰذَا الْمَعْنَىٰ فِي مَوَاضِعَ مِنَ التَّذْوِيلِ فَتَرَكَ الضَّمِيرُ لِأَنَّهُ مَعْلُومٌ - وَقَرِئَ صَرَّفْنَا بِالتَّخْفِيفِ
 وَكَذَٰلِكَ [لِيَذَّكَّرُوا] قَرِئَ مُشَدِّدًا وَمُخَفَّفًا اِى كَرَرْنَاهُ لِيَتَعَذَّرُوا وَيَتَعَبَّرُوا وَيَطْمَئِنُّوا اِلَىٰ مَا يَحْتَاجُ بِهِ عَلَيْهِمْ
 فَ- [مَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا] عَنِ الْحَقِّ وَقَلَّةَ طَمَائِنِئَةِ اِلَيْهِ - وَعَنِ سَفِيَانٍ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ زَادَنِي لِكَ خُضُوعًا
 مَا زَادَ اَعْدَاكَ نُفُورًا - قَرِئَ [كَمَا يَقُولُونَ] بِالْقَاءِ وَالْيَاءِ وَ[إِذَا] دَالَّةٌ عَلَىٰ أَنَّ مَا بَعْدَهَا وَهُوَ لَا يَبْتَغُوا جَوَابَ
 عَنِ مَقَالَةِ الْمُشْرِكِينَ وَجَزَاءٌ لِلَّهِ وَمَعْنَىٰ [لَا يَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا] لَطْلِبُوا اِلَىٰ مَنْ لَهُ الْمَالِكُ
 وَالرُّبُوبِيَّةُ سَبِيلًا بِالْمَغَالِبَةِ كَمَا يَفْعَلُ الْمُلُوكُ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ كَقَوْلِهِ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا - وَقِيلَ
 لَتَقَرَّبُوا اِلَيْهِ كَقَوْلِهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ * [عُلُوًّا] فِي مَعْنَىٰ تَعَالِيًّا وَالْمُرَادُ الْبَرَاءَةُ
 عَنِ ذَلِكِ وَالنَّزَاهَةُ وَمَعْنَىٰ وَصَفِ الْعُلُوِّ بِالْكِبَرِ الْمُبَالِغَةُ فِي مَعْنَىٰ الْبَرَاءَةِ وَالْبَعْدُ مِمَّا وَصَفُوهُ بِهِ وَالْمُرَادُ
 أَنَّهَا تَسْبِيحٌ لَهُ بِلِسَانِ الْحَالِ حَيْثُ تَدَلَّ عَلَى الصَّانِعِ وَعَلَى قُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ فَكَانَهَا تَنْطَلِقُ بِذَٰلِكَ وَكَانَهَا
 تَبْدِئَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ الشُّرَكَاءِ وَغَيْرِهَا - فَان قُلْتَ فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ [وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ
 تَسْبِيحَهُمْ] وَهَٰذَا التَّسْبِيحُ مَفْقُوهٌ مَعْلُومٌ - قُلْتَ الْخُطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ وَهُمْ وَإِنْ كَانُوا إِذَا سُئِلُوا عَنْ خَالِقِ

بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ط ذَلِكْ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥ وَلَا تَقْفُ مَا آتَىٰكَ بِهِ عِلْمٌ ط إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٥ وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ٥ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٣

قرئ [بِالْقِسْطِ] بالضم والكسر وهو الْقَرَسْطُونَ - وقيل كل ميزان صغير أو كبير من موازين الدراهم وغيرها [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] واحسن عاقبة هو تفعيل من آل اذا رجع وهو ما يؤول اليه * [وَلَا تَقْفُ] ولا تتبع - وقرئ ولا تَقْفُ يقال قفا اثره وقافه ومنه القافاة يعذي ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به من قول او فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري انه يوصله الى مقصده فهو ضال والمراد النهي عن ان يقول الرجل ما لا يعلم وان يعمل بما لا يعلم و يدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهرا لانه اتباع لما لا يُعَلَم صحته من فساد - وعن ابن الحنفية شهادة الزور - وعن الحسن لا تقف اخاك المسلم اذا مر بك فتقول هذا يفعل كذا و رأيتك يفعل وسمعتك يفعل ولم ترو ولم تسمع وقيل الْقَفْوُ شبيهه بالعضية ومنه الحديث من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في ردة الخبال حتى يأتي بالمخرج وأنشد * ومثل الدمي شتم العرائين ساكن * بهن الحياء لا يشعن التقافيا * اي التقاذف وقال الكميت * شعر * ولا ارمي البهي بغير ذنب * ولا اقفو الكواصن ان قفيئا * وقد استدلل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم نقد اقام الشرع غالب الظن مقام العلم وامر بالعمل به [أُولَٰئِكَ] اشارة الى السمع والبصر والفؤاد كقوله * ع * والعيش بعد اولئك الايام * و [عَنْهُ] في موضع الرفع بالفاعلية اي كل واحد منها كان مسئولا عنه فمسئول مسند الى الجار والمجرور كالمغضوب في قوله غير المغضوب عليهم يقال للانسان لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ولم نظرت الى ما لم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه - وقرئ وَالْفُؤَادَ بفتح الفاء والواو قلبت الهمزة واوا بعد الضمة في الفؤاد ثم استصحب القلب مع الفتح * [مَرَحًا] حال اي ذا مرح - وقرئ مَرَحًا - وفضل الاخفش المصدر على اسم الفاعل لما فيه من التاكيد [لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ] لن تجعل فيها خرقا بدوسك لها و شدة وطأتك - وقرئ لَنْ تَخْرِقَ بضم الراء [وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوَّلًا] بطاؤك وهو تهتم بالمختال - قرئ سَيِّئَةً - و [سَيِّئُهُ] على اضافة سيئ الى ضمير كل - وسَيِّئًا في بعض المصاحف وسَيِّئَاتٍ - وفي قراءة ابي بكر الصديق رضي الله عنه كَانَ شَانَهُ - فان قلت كيف قيل سَيِّئَةً مع قوله مَكْرُوهًا - قلت الميئة في حكم الاسماء بمنزلة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بدانيته ولا فرق بين من قرأ سَيِّئَةً وسَيِّئًا الا ترك تقول الزنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين اسنادها الى مذكرو مؤنث - فان قلت فما ذكر من الخصال بعضها سيئ وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سَيِّئَةً بالاضافة فما وجه من قرأ سَيِّئَةً - قلت كل ذلك احاطة بما نهي عنه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة [ذَلِكْ] اشارة الى ما تقدم من قوله لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ الى هذه الغاية وسماء حكمة لانه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه - وعن ابن عباس هذه الثماني عشرة آية كانت في الواح موسى - اولها

بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۖ نَحْنُ نَرِزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ۖ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيرًا ۝
وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ ۖ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ۖ وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قَتَلَ
مُظْلَمًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ۖ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۖ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ وَفُونَ

ان البسط و القبض انما هما من امر الله الذي الخزان في يده فاما العبيد فعليهم ان يقتصدوا - ويحتمل انه عز
و علا بسط لعباده او قبض فانه يراعي اوسط الحالين لا يداغ بالميسر له غاية مراده ولا بالمقبرض عليه اقصى
مكروهه • فاستندوا بسنته قتلهم اولادهم هو اولادهم بذاتهم كانوا يندونهم خشيّة الفاقة وهي الاملاق فنهاهم الله و ضمن
لهم ارزاقهم - و قرى خشيّة بكسر الخاء - و قرى خطأ وهو الاثم يقال خطى خطأ كاتم اثما و خطأ وهو ضد الصواب
اسم من اخطأ - و قيل هوو الخط كالخذر و الحذر - و خطأ بالكسر و المد - و خطأ بالفتح و المد - و خطأ بالفتح
و السكون - و عن الحسن خطأ بالفتح و حذف الهمزة كالخبط - و عن ابي رجاء بكسر الخاء غير مهموز [فَاحِشَةً]
قبليحة زائدة على حد القبح [وَسَاءَ سَبِيلًا] و بنس طريقا طريقته و هو ان تغصب على غيرك امرأته او اخته
او بنته من غير سبب و السبب ممكن و هو الصهر الذي شرعه الله * [إِلَّا بِالْحَقِّ] الا باحدى ثلث ال
بان تكفر او تقتل مؤمنا عمدا او تزني بعد احصان [مُظْلَمًا] غير راكب واحدة منهم [لَوْلِيهِ] الذي بيده و بيده
قراية توجب المطالبة بدمه فان لم يكن له ولي فالسلطان وليه [سُلْطَانًا] تسأطا على القاتل في الاقتصاص
منه - او حجة يثب بها عليه [فَلَا يَسْرِفُ] الضمير للولي اي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين و القاتل
واحد كعادة الجاهلية كان اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهامل حين قتل بجير بن
الحارث بن عباد بؤ بشسع نعل كليب وقال • شعر • كل فتيل في كليب غرة • حتى يذال القتل ال مرة • وكانوا
يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء - و قيل الاسراف المثلة - و قرأ ابو مسلم صاحب الدولة فَلَا يَسْرِفُ بالرفع
على انه خبر في معنى الامر و فيه مبالغة ليست في الامر - و عن مجاهد ان الضمير للمقاتل الاول -
و قرى فَلَا تَسْرِفُ على خطاب الولي - او قاتل المظلوم - و في قراءة ابي فَلَا تَسْرِفُوا ردة على و لا تقتلوا
[إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا] الضمير - اما للولي يعني حسبه ان الله قد نصره بأن اوجب له القصاص فلا يستند
على ذلك و بان الله قد نصره بمعونة السلطان و باظهار المؤمنين على استيفاء الحق فلا يبع ما وراء
حقه - و اما للمظلوم لان الله نصره حيث اوجب القصاص بقتله و ينصره في الآخرة بالثواب - و اما للذي يقتله
الولي بغير حق و يسرف في قتله فانه منصور باليجاب القصاص على المسرف [بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ]
بالخصلة او الطريقة التي هي احسن وهي حفظه عليه و تميمه [إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا] اي مطلوبا
يطلب من المعاهد ان لا يضيعه و يفى به - و يجوز ان يكون تخيلا كأنه يقال للعهد لم نكثت و هلا و في
بك تبكينا للناكث كما يقال للموردة بآتي ذنب قُتِمَات - و يجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسئولا •

وَأَمَّا تُعْرِضُنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا نُقُلَ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ۝ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ۝ إِنْ رَبُّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ كَانَ

وهي غاية المذمة لانه لا شر من الشيطان - او هم اخوانهم و اصدقائهم لانهم يطيعونهم فيما يأمرهم به من الاسراف - اوهم قردائهم في النار على سبيل الوعيد [وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا] فما ينبغي ان يطاع فانه لا يدعو الا الى مثل فعله - و قرأ الحسن اخوان الشيطان * و ان اعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد [نُقُلَ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا] فلا تتركهم غير مجابدين اذا سألوك - وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سُئِلَ شيئاً وليس عنده اعرض عن السائل وسكت حياء و قوله ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ اما ان يتعلق بجواب الشرط مقدما عليه اي فقل لهم قولا سهلا لينا وعندهم وعدا جميلا رحمة لهم و تطييبا لقلوبهم ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ اي ابتغ رحمة الله اللتي ترجوها برحمتك عليهم - و اما ان يتعلق بالشرط اي و ان اعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجوان يفتح لك فُتْمَى الرزق رحمة فردتهم ردا جميلا فوضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقد الرزق مبتغ له فكان الفقد سبب الابتغاء و الابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب - ويجوز ان يكون معنى وَأَمَّا تُعْرِضُنَّ عَنْهُمْ وان لم تنفهم ولم ترفع خصائصهم لعدم الاستطاعة ولا يريد الاعراض بالوجه كناية بالاعراض عن ذلك لان من ابى ان يعطي اعرض بوجهه - يقال يُسِرُّ الامر و عُسِرَ مثل سُدَّ الرجل و نُحِسَ فهو مفعول - و قيل معناه فقل لهم رزقنا الله و اياكم من فضله على انه دعاء لهم يُيسر عليهم فقرهم كان معناه قولا ذا ميسور وهو اليسر اي دعاء فيه يسر هذا تمثيل لمنع الشحيح و اعطاء المعروف * و امر بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف و التقدير [فَتَقْعُدَ مَلُومًا] فنصير ملوما عند الله لان الميسر غير مرضي عنده و عند الناس بقول المحتاج اعطى فلانا و حرمني و يقول المستغني ما يحسن تدبير امر المعيشة و عند نفسك اذا احتجت فزدمت على ما فعلت [مَحْسُورًا] منقطعا بك لا شيء عندك من حصر السفر اذا بلغ ماله و حصره بالمسئلة - و عن جابر بيذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس اتاه صبي فقال ان امي تستكسبك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعد اليها فذهب اليها فقالت له قل له ان امي تستكسبك الدرع الذي عليك فدخل دارة و نزع قميصه و اعطاه و قعد عريانا و اذن بلال و انتظروا فلم يخرج للصلاة - و قيل اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل و عيذة بن حصن فجاء عتياس بن مرداس و انشأ يقول * شعر * اتجعل نهدي و نهب العبيد بين عيذة و الاقرع * و ما كان حصن ولا حابس يفوقان جدتي في مجمع * و ما كنت دون امرئ منهما * و من تضع اليوم لا يرفع * فقال يا ابا بكر اقطع اسانه عني اعطه مائة من الابل فنزلت ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما كان يرفقه من الاضافة بان ذلك ليس لهوان منك عليه ولا يخل به عليك و لكن لان مشيته في بسط الارزاق و قدرها تابعة للحكمة والمصلحة - و يجوز ان يريد

صَغِيرًا ۖ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۚ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۝ وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ
وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا ۝ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۚ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝

ولا شيخ زان ولا جازازة خيلاء ان الكبرياء لله رب العالمين - وقال الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة
واذا بعث اليه منها ليحمله فعمل ولا يذاوله الخمر يأخذ الاناء منه اذا شربها - وعن ابي يوسف اذا امره
ان يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير اوقد - وعن حذيفة انه استاذن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في قتل ابيه وهو في صف المشركين فقال دعه يله غيرك - وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين
فقال ان لاتقوم الى خدمتهما عن كسل - وسئل بعضهم فقال ان لاترفع صوتك عليهما ولا تنظر شزا اليهما
ولا يريا مذك مخالفة في ظاهر ولا باطن و ان تفرح عليهما ما عاشا وتدعولهما اذا ماتا وتقوم بخدمة
اودائهما من بعدهما فعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من ابر البر ان يصل الرجل اهل ودة ابيه
[بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ] بما في ضمائرهم من قصد البر الى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير [اِنْ تَكُونُوا
صَالِحِينَ] قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه
البشر او لحمية الاسلام هذه تودي الى اذاهما ثم ابتم الى الله واستغفرتم منها فان الله غفور [لِلْأَوَّابِينَ]
للتوابين - وعن سعيد بن جبيرة هي في البادوة تكون من الرجل الى ابيه لا يريد بذلك الا الخير - وعن
سعيد بن المسيب الاواب الرجل كلما اذنب بادر بالتوبة - ويجوز ان يكون هذا عاما لكل من فرطت منه
جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على ابويه التائب من جنيته لوروده على اثره * [وَآتِ ذَا
الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ] وصى بغير الوالدين من الاقارب بعد التوصية بهما وان يؤتوا حقهم وحقهم اذا كانوا محارم
كالابوين والولد وفقراء عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا ان ينفق عليهم عند ابي حذيفة - والشاعبي
لا يرى النفقة الا على الولد والوالدين فحسب ان كانوا ميسير او لم يكونوا محارم كابناء العم فحقهم صلحتهم
بالمادة والزينة وحسن المعاشرة والموافقة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك [وَالْمِسْكِينَ
وَابْنَ السَّبِيلِ] يعني وات هؤلاء حقهم من الزكوة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتي ذوى القرابة من الحق
هو تعهدهم بالمال - وقيل اراد بذى القربى اقرباء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * التبذير تفريق المال
فيما لا ينبغي و انفاقه على وجه الاسراف وكانت الجاهلية تنحر ابليها وتيسر عليها وتبذر اموالها في
الفخر والسمة وتذكر ذلك في اشعارها فامر الله بالنفقة في وجوها مما يقرب منه ويؤلف - وعن
عبد الله هو انفاق المال في غير حقه - وعن مجاهد لو انفق مدا في باطل كان تبذيرا - وقد انفق بعضهم
نفقة في خير فاكثرو فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير - وعن عبد الله بن
عمرو مرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اله وسلم بسعد وهو يتوفا فقال ما هذا السرف يا سعد قال
او في الوضوء سرف قال نعم و ان كذت على نهر جار [إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ] امثالهم في الشراة

وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٢

لا يبدى يا ابي مع كفره ولا يدعوهما باسمائهما فانه من الجفاء وسوء الادب وعادة الدعار قالوا ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها نحلني ابوبكر كذا - و قرئ جَنَاحَ الذَّلِيلِ والذَّل بالضم والكسر - فان قلت ما معنى قوله [جَنَاحَ الذَّلِيلِ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون المعنى واخفض لهما جناحك كما قال واخفض جناحك المؤمنين فاضافه الى الذَّل او الذَّل كما اضيف حاتم الى الجود على معنى واخفض لهما جناحك الذليل او الذلول - والذاني ان تجعل لذه او لذه لهما جناحا خفيضا كما جعل لبيد للشمال يداو للقرعة زماما مبالغة في التذلل والتواضع لهما [مِنَ الرَّحْمَةِ] من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وانتقارهما اليوم الى من كان افقر خلق الله اليهما بالامس ولا تكتف برحمتك عليهما اللتي لا بقاء لها و ادع الله بأن يرحمهما رحمة الباقية واجعل ذلك جزاء لرحمتكما عليك في صغرك و تربيتكما لك - فان قلت الاسترحام لهما انما يصح اذا كانا مسلمين - قلت و اذا كانا كافرين فله ان يسترحم لهما بشرط الايمان وان يدعو الله لهما بالهداية والارشاد - ومن الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزا ثم نسخ - وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه ولا شيء انفع له من الاستغفار ولو كان شيء افضل منه لامركم به في الابوين ولقد كرر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رضي الله في رضى الوالدين و سخطه في سخطهما - و روي يفعل البار ما يشاء ان يفعل فلن يدخل النار و يفعل العاق ما يشاء ان يفعل فلن يدخل الجنة - و روى سعيد بن المسيب ان البار يموت ميتة سوء - وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ابوي بلغا من الكبر اني ابي منهما ما وكيا مني في الصغر فهل تضيئتهما قال لا فانهما كانا يغلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما - وشكا رجل الى رسول الله اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فاذا شيخ يتوكأ على عصي فسأله فقال انه كان ضعيفا وانا قوي و فقيرا وانا غني فكنت لا امنعه شيئا من مالي و اليوم انا ضعيف و هو قوي و انا فقير و هو غني و يبخل علي بماله فبكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ما من حَجَرٍ ولا مَدْرٍ يسمع هذا الابكى ثم قال للولد انت وما لك لايبك انت وما لك لايبك - وشكا اليه اخر سوء خلق امه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة اشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين ارضعتك حولين قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين اسهرت لك ليلها واضمأت نهارها قال لقد جائزتها قال ما فعلت قال حججت بها على عاتقي قال ما جزيتها و لو طلقة - وعن ابن عمر انه رأى رجلا في الطواف يحمل امه ويقول اني لها مطية لا تدع اذا الركاب نفرت لا تذفر ما حملت و ارضعتني اكثر الله ربي ذو الجلال الاكبر تظنني جزيتها يا ابن عمر قال لا و لو زفرة واحدة - و عنه عليه السلام اياكم و عقوق الوالدين فان الجنة توجد ربها من مسيرة الف عام ولا يجد ربها عاق ولا قاطع رحم

عَلَى بَعْضٍ ط وَلَا أُخْرَى أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَقْضِيلاً ٥ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَحْدُورًا ع
وَقَضَى رَبُّكَ أَلا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَةً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ط إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَةً

عمر فكيف التفات في الأخرى ولئن حسدتموهم على باب عمر لما اعد الله لهم في الجنة أكثر - و قرى
و أكثر تقضياً - و عن بعضهم ايها المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا اما ترغب في المباهاة
بالرفع في مجالس الآخرة وهي اكبر و افضل * [فَتَقْعُدَ] من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كانها حربة
بمعنى صارت يعنى فتصير جامعا على نفسك الذم و ما يتبعه من الهلاك من الهك و الخذلان
و العجز عن النصرة ممن جعلته شريكه * [وَقَضَى رَبُّكَ] و امر امرأ مقطوعا به [أَلا تَعْبُدُوا]
أن مفسرة و لا تعبدوا نهى أو بآن لا تعبدوا [وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] و أحسنوا بالوالدين احسانا -
أو بان تحسنوا بالوالدين احسانا - و قرى و أوصى - و عن ابن عباس و وصى - و عن بعض ولد معاذ
بن جبل و قضا ربك - و لا يجوز ان يتعلق الباء في بالوالدين بالاحسان لان المصدر لا يتقدم عليه صلتة
[إِمَّا] هي ان الشرطية زيدت عليها ما تأكيد لها و لذلك دخلت النون المؤكدة في الفعل و لو أنزلت
ان لم يصح دخولها لا تقول ان تكرم من زيدا يكرمك و لكن إما تكرمته و [أَحَدُهُمَا] فاعل يبلغن و هو فيمن قرأ
يبلغان بدل من الف الضمير الراجع الى الوالدين و [كِلَاهُمَا] عطف على أَحَدُهُمَا فاعلا و بدلا - فان قامت لو
قيل إما يبلغان كلاهما كان كلاهما توكيدا لا بدلا فيما لك زعمت انه بدل - قلت لانه معطوف على ما لا يصح
ان يكون توكيدا للاثنيين فانقطع في حكمه فوجب ان يكون مثله - فان قامت ما ضرك لو جعلته توكيدا مع
كون المعطوف عليه بدلا و عطفت التوكيد على البدل - قلت لو اريد توكيد التثنية لقيل كلاهما فحسب
فلما قيل أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا علم ان التوكيد غير مراد فكان بدلا مثل الاول [آيَةً] صوت يدل على تضجر -
و قرى آي بالحرركات الثلاث منونا و غير منون الكسر على اصل البذاء و الفتح تخفيف للضمة و التشديد
كثم و الضم اتباع كمنذ - فان قلت ما معنى عِندَكَ - قلت هو ان يكبرا و يعجزا و كانا كلا على ولدهما
لا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته و كنفه و ذلك اشق عليه و اشد احتمالا و صبرا و ربما تولى منهما
ما كان يتولى ان منه في حال الطفولة فهو مأمور بان يستعمل معهما و طاعة الخلق و لين الجانب و الاحتمال
حتى لا يقول لهما اذا اضجرة ما يستقدر منهما او يستثقل من مؤنهما آي فضلا عما يزيد عليه - و لقد بالغ
سبحانه في التوصية بهما حتى انتحها بان شفع الاحسان اليهما بتوحيدتهما و نظمهما في سلك القضاء بهما معا
ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنقلت من المتضجر مع موجبات الضجر
و مقتضياته و مع احوال لا يتكاد يدخل صبر الانسان معها في الاستطاعة [وَ لَا تَنْهَرُهُمَا] و لا تزجرهما عما
يتعاطيان مما لا يعجبك و المنهي و النهى و الغم اخوات [وَ قُلْ لَهُمَا] بدل التانييف و النهى [قَوْلًا كَرِيمًا]
جميلا كما يقتضيه حسن الادب و النزول على المروة - و قيل هو ان يقول يا ابتاه يا امه كما قال ابراهيم

بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ ۖ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۝ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۖ كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۖ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ

سيكثر سيكبر - وقرى أمرنا من أمر و أمره غيرة - وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر إماراة و أمره الله أي جعلناهم أمراء وسلطانهم • [كم] مفعول [أهلكنا] و [من القرون] بيان لكم وتمييزه كما يميز العدد بالجنس يعني عاداً و ثموداً و قروناً بين ذلك كثيراً و نبه بقوله [وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً] على أن الذنوب هي أسباب الهلكة لا غير و أنه عالم بها و معاقب عليها • من كانت العاجلة همه و لم يرد غيرها كالكرة و أكثر الفسقة تفضلنا عليه من موانعها بما نشاء لمن نريد فقيد الأمر تقيدين - أحدهما تقيد المعجل بمشيئته - والثاني تقيد المعجل له بإرادته وهكذا الحال ترى كثيراً من هؤلاء يتمنون ما يتمنون و لا يعطون إلا بعضاً منه و كثيراً منهم يتمنون ذلك البعض و قد حرّموا فاجتمع عليهم فقر الدنيا و فقر الآخرة و أما المؤمن التقي فقد اختار مرادة و هو غنى الآخرة فما يبالي أوتي حظاً من الدنيا أو لم يوت فان أوتي فيها و الا فربما كان الفقر خيراً له و اعون على مرادة وقوله [لمن نريد] بدل من له و هو بدل البعض من الكل لأن الضمير يرجع إلى من وهو في معنى الكثرة - وقرى يشاء - وقيل الضمير لله تعالى فلا فرق إذا بين القراءتين في المعنى - ويجوز أن يكون للعبد على أن للعبد ما يشاء من الدنيا و أن ذلك لواحد من الدّهماء يريد به الله ذلك - وقيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة كالمناقب والمراي والمهاجر للدنيا و المجاهد للغنيمة و الذكر كما قال صلى الله عليه وآله و سلم فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله و من كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه [مدحوراً] مطروداً من رحمة الله • [سعيها] حقها من السعي و كفاها من الأعمال الصالحة - اشترط ثلث شرائط في كون السعي مشكوراً - إرادة الآخرة بأن يعقد بها همه و يتجافى عن دار الغرور - والسعي فيما كلف من الفعل والترك - والإيمان الصحيح الثابت - وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلث لم ينفعه عمله إيمان ثابت و نية صادقة و عمل مصيب وتلا هذه الآية - وشكر الله الثواب على الطاعة • [كلاً] كل واحد من الفريقين والتأويل عوض من المضاف إليه [نمد] هم نريدهم من عطائنا و نجعل الأنف منه مدداً للسالف لا نقطعه فنرزق المطيع والعاصي جميعاً على وجه التفضل [وما كان عطاء ربك] وفضله [محظوراً] أي ممنوعاً لا يمنعه من عاص لعصيانته • [أنظر] بيمين الاعتبار [كيف] جعلناهم متفاوتين في التفضل وفي الآخرة التفاوت أكبر لأنها ثواب وأعواض وتفضل وكلها متفاوتة - وروي أن قوماً من الأشراف ممن دونهم اجتمعوا بباب عمر رضي الله عنه فخرج الأذن لبلال و صهيب فشق على أبي سفيان فقال صهيل بن عمرو إنما أتينا من قبلنا أنهم دعوا ودعينا يعني إلى الإسلام فاسرعوا واطأنوا وهذا باب

وَلَا تَنْزِيلَ وَإِزْرَ أُخْرَى ۖ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۖ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُهْلِكَ قَوْمًا أَمَرْنَا
مُتَرَفِفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِن بَعْدِ نُوحٍ ۖ وَكَفَىٰ

منه واستيجابهم العذاب لاغفالهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا اغفال السرائع اللتي لا سبيل اليها الا بالتوقيف والعمل بها لا يصح الا بعد الايمان - قُلْتُ بَعَثَ الرسل من جملة التنبية على النظر والابقاظ من ردة الغفلة لئلا يقولوا كذا غافلين فلولا بعثت اليها رسولا يذنبنا على النظر في ادلة العقل • [وَإِذَا أَرَدْنَا] واذا دنا وقت اهلاك قوم ولم يبق من زمان امهالهم الا قليل [أَمَرْنَا] هم [فَفَسَقُوا] اي امرناهم بالفسق ففعلوا والامر مجاز لان حقيقة امرهم بالفسق ان يقول لهم افسقوا وهذا لا يكون فبقي ان يكون مجازا ووجه المجاز انه صب عليهم الذممة صبا فجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فكأنهم ما موردون بذلك لتسبب ايلاء الذممة فيه و انما خولهم اياها ليذكروا ويعملوا فيها الخير و يتمكنوا من الاحسان والبر كما خلقهم اصحاء اقوياء واقدرهم على الخير والشر و طلب منهم ايثار الطاعة على المعصية فاثروا الفسوق فلما فسقوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم - فان قلت هلا زعمت ان معناه امرناهم بالطاعة ففسقوا - قلت لان حذف ما لا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه وذلك ان المأمور به انما حذف لان فسقوا يدل عليه وهو كلام مستفيض يقال امرته فقام وامرته فقرأ لا يفهم منه الا ان المأمور به قيام او قراءة ولو ذهبت تقدر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب ولا يلزم على هذا قولهم امرته فعصاني او فلم يمثل امري لان ذلك منازب للامر مناقض له ولا يكون ما يناقض الامر مأمورا به فكان محالا ان يقصد املا حتى يجعل دالا على المأمور به فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوحي لان من يتكلم بهذا الكلام فانه لا ينوي لامره مأمورا به وانه يقول كان مني امر فلم يكن منه طاعة كما ان من يقول فلان يعطي ويمنع ويأمر وينهى غير قاصد الى مفعول - فان قلت هلا كان ثبوت العلم بان الله لا يأمر بالفحشاء وانما يأمر بالقصد والخير دليلا على ان المراد امرناهم بالخير ففسقوا - قلت لا يصح ذلك لان قوله ففسقوا يدافعه فكذاك اظهرت شيئا وانت تدعي اضرار خلافه فكان صرف الامر الى المجاز هو الوجه ونظير امرشاه في ان مفعوله استفاض فيه الحذف لدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لاحسن اليك ولو شاء لاساء اليك تريد لو شاء الاحسان ولو شاء الاساءة فلو ذهبت تضمير خلاف ما اظهرت وقلت قد دلت حال من اسندت اليه المشية انه من اهل الاحسان او من اهل الاساءة فاذرك الظاهر المنطوق به واضمر ما دلت عليه حال صاحب المشية لم تكن على سداد - وقد فسر بعضهم امرنا بكثرتنا وجعل امرته فامر من باب فعلة ففعل ككبرته فتبهر - وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة اي كثيرة النجاج - وروي ان رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني ارى امرك هذا حقيرا فقال صلى الله عليه وآله وسلم انه سيأمر اي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ١

آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّاعَاتِ وَالْحِسَابَ ط وَكُلَّ شَيْءٍ
فَصَّلَّاهُ تَفْصِيلًا ٥ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَرِيقَهُ فِي ذُنُوبِهِ ط وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ٦ أَتَرَأَىٰ كِتَابَكَ ط
كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ٧ مِّنْ أَمْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ٨ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ط

النهاري للتيبين كإضافة العدد الى المعداد اي مَحَوَّنَا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة - والثاني ان يراى وجعلنا نيري الليل والنهار ايتين يريد الشمس والقمر فَمَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ اي جعلنا الليل ممحو الضوء مطموسة مظلمة لا يستبان فيه شيء كما لا يستبان ما في اللوح المحو وجعلنا النهار مبصرا اي تَبَصَّرَ فيه الاشياء وتستبان - او فَمَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ التي هي القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فَنُورِي به الاشياء رؤية بيضاء وجعلنا الشمس ذات شعاع يُبَصِّرُ في ضوءها كل شيء [لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ] لتتوصلوا ببياض النهار الى استبانة اعمالكم والتصرف في معاشكم [وَلِتَعْلَمُوا] باختلاف الجديدين [عَدَدَ السَّاعَاتِ] [وَ] جنس [الْحِسَابِ] وما تحتاجون اليه منه ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت الامور [وَكُلَّ شَيْءٍ] مما تفقدون اليه في دينكم ودياركم [فَصَّلَاهُ] بيناه بيانا غير ملتبس فَاَزَحْنَاهُ عِلْمَكُمْ وما تركناه لكم حجة علينا * [طَرِيقَهُ] عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل - وعن ابن عيينة هو من قولك طار له سهم اذا خرج يعني الزمناه ما طار من عمله والمعنى ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل لا يفلت عنه ومنه مثل العرب تقلدها طوق الكمامة - وقوله الموت في الرقاب - وهذا ردة في رقبته - وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة اذا بعثت فلدتها في عنقك - وقرئ في عُنُقِهِ بسكون النون - وقرئ [نُخْرِجُ] بالنون ونُخْرِجُ بالياء والضمير لله عز وجل - ونُخْرِجُ على البناء للمفعول - ونُخْرِجُ من خرج والضمير للطائر اي نخرج الطائر كُتَبًا و انتصاب كُتَبًا على الحال - وقرئ يَلْقَاهُ بالتشديد مبني للمفعول و [يَلْقَاهُ مَنشُورًا] صفتان المكتاب - او يَلْقَاهُ صفة ومَنشُورًا حال من يَلْقَاهُ [أَتَرَأَىٰ] على ارادة القول - وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً و [بِنَفْسِكَ] فاعل كفى و [حَسِيبًا] تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب القداح بمعنى ضاربها وضرب بمعنى صارم ذكرهما سيدييه وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا - ويجوز ان يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعدي بعلى لان الشاهد يكفي المدعي ما اهتم - فان قلت لم ذكر حسيبا - قلت لانه بمنزلة الشهيد والقاضي والامير لان الغالب ان هذه الامور يتولاها الرجال فكله قيل كفى بنفسك رجلا حسيبا - ويجوز ان يتاول النفس بالشخص كما يقال ثلثة انفس - وكان الحسن اذا قرأها قال يا ابن آدم انصفك والله من جعلك حسيب نفسك * اي كل نفس حاملة وزرا فانما تحمل وزرها لا وزر نفس اخرى [وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ] وما صبح مدا صحة تدعو اليها الحكمة ان نعذب قوما لا بعد ان [نَدْعُفَ] اليهم [رُسُولًا] فنلزمهم الحجة - فان قلت الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسل لان معهم ادلة العقل اللبتي بها يعرف الله وقد اغفلوا النظر وهم متمكنون

وَجُوهَهُمْ وَارْتَدُّوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ فَأَتَتْهُمُ الرَّحْمَةُ ۖ وَرَبُّهُمْ أَن يَرْحَمَهُمْ ۚ
وَأَن عُدَّتُمْ عِدَّتًا ۖ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۖ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْدِي لِلَّيْلِ هَيْ أَفْؤُمْ وَ يَبْشُرُ
الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۖ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ۖ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ۖ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۖ وَجَعَلْنَا الْيَلَّ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحْوَنًا

لَنَسُوءَنَ بِالذُّنُوبِ الْخَفِيَّةِ وَاللَّامُ فِي [لِيَدْخُلُوا] عَلَى هَذَا متعلق بمحذوف وهو و بعثناهم ليدخلوا و لَنَسُوءَنَ
جواب إذا جاء [مَا عَلُوا] مفعول لِيَتَّبِعُوا أي ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه - أو بمعنى مدة علوهم - [عَسَى
رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ] بعد المرة الثانية أن تبتم توبة أخرى وانزجرتكم عن المعاصي [وَأَن عُدَّتُمْ] مرة ثالثة
[عُدْنَا] إلى عقوبتكم وقد عادوا فاعاد الله إليهم النعمة بتسليط الأكاسرة وضرب الآتاة عليهم - وعن الحسن
عادوا فبعث الله محمدًا فهم يعطون الجزية عن يدهم صاغرون - وعن قتادة ثم كان آخر ذلك أَن بعث الله
عليهم هذا النبي من العرب فهم منهم في عذاب إلى يوم القيمة [حَصِيرًا] محبس يقال للسجن محصر وحصير -
وعن الحسن بساطا كما يبدسط الحصير المرمول * [لِلَّيْلِ هَيْ أَفْؤُمْ] للحانة اللتي هي اقوم الحالات واسدها - أو
لليلة - اول الطريقة و ايما قدرت لم تجد مع الاثبات ذوق البلاغة الذي تجده مع الحذف لما في ابهام الموصوف بحذفه
من فخامة تفقد مع ايضاحه - وقرئ وَيَبْشُرُ بِالْخَيْرِ - فان قلت كيف ذكر المؤمنين الابرار والكفار ولم يذكر
الفسقة - قلت كان الناس حينئذ إما مؤمنين تقى وإما مشركين واما حدث اصحاب المنزلة بين المنزلتين
بعد ذلك - فان قلت علام عطف وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ - قلت على أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا على معنى
انه بشر المؤمنين بشارتين اثنتين بثوابهم وبعقاب اعدائهم - ويجوز ان يراد ويخبر بان الذين لا يؤمنون
معذبون * أي ويدعو الله عند غضبه بالشَّرِّ على نفسه و اهله وماله كما يدعوهم لهم بالخير كقوله وَلَوْ يَعْجَلُ
اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُم بِالْخَيْرِ [وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا] يندفع الى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر
بباله لا يفتأ في فيه تأني المتبصر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه دنع الى سورة بنت زمعة
اسيرا فاقبل ينثر بالليل فقالت له مالك تنثر فشكا الي القدر فارخت من كدافه فلما نامت اخرج يده
وهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا به فاعلم بشانه فقال صلى الله عليه وآله وسلم
اللهم اقطع يديها فرفعت سورة يديها فتوقع الاجابة وان يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسألت اني سألت الله ان يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من اهلي رحمة لانني بشر اغضب
كما يغضب البشر فلقد سورة يديها - ويجوز ان يريد بالإنسان الكافر وانه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به
كما يدعو بالخير اذا مسته الشدة و كان الإنسان عَجُولًا يعني ان العذاب آتية لا محالة فما هذا الاستعجال -
وعن ابن عباس هو انضر بن الحارث قال اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ الْآيَةُ فَأُجِيبْ لَهُ فَضْرَتِ
عَذْقَه صَبْرًا • فيه وجهان - احدهما ان يراد ان الليل والنهار آيتان في انفسهما فتكون الاضافة في آية الليل و آية

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٢٢

لَتَقْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَئِمَّا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ
شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ۝ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ
وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا

به فان وجده محتاجا اثره به - فان قلت قوله انه كان عبدا شكورا ما وجه ملائمته لما قبله - قلت كانه قيل
لا تتخذوا من دوني وكيدا ولا تشركوا بي لان نوحا عليه السلام كان عبدا شكورا وانتم ذرية من امن به وحمل
معه فاجعلوه اموتكم كما جعله ابائكم اسوتهم - ويجوز ان يكون تعليلا للاختصاصهم والثناء عليهم بانهم اولاد
المحمولين مع نوح فهم متصلون به فاستأهلوا لذلك الاختصاص - ويجوز ان يقال ذلك عند ذكره على
سبيل الاستطراد [وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ] و اوحينا اليهم وحيا مقضيا اي مقطوعا مثبتا بانهم
يُقَسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا مُحَالَةً وَيَعْلُونَ أَيِ يَتَعَزَّوْنَ وَيَبْغُونَ [فِي الْكِتَابِ] فِي التَّوْرَةِ وَ [لَتَقْسِدَنَّ] جواب قسم
مكذوف - ويجوز ان يجرى القضاء المبتوت مجرى القسم فيكون لَتَقْسِدَنَّ جوابا له كانه قال واقسمنا
لَتَقْسِدَنَّ - و قرئ لَتَقْسِدَنَّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُول - وَلَتَقْسِدَنَّ بفتح التاء من فسد [مَرَّتَيْنِ] أولا هما قتل زكريا
وحبس أرميا حين انذرهم سخط الله والآخر قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم * [عِبَادًا]
لَنَا [وَقرئ عِبَادًا] لَنَا وَ أَكْثَرَ مَا يُقَالُ عِبَادَ اللَّهِ وَعِبِيدَ النَّاسِ سِنْكَارِبَ وَ جَنُودَهُ - وَقِيلَ بَحْثَ نَصْر -
و بن ابن عباس جالوت قتلوا علمائهم واحرقوا التوراة و خربوا المسجد و سبوا منهم سبعين الفا - فان قلت
كيف جاز ان يبعث الله الكفرة على ذلك و يسلطهم عليه - قلت معناه خلينا بينهم و بين ما
فعلوا و لم نمنعهم على ان الله عز و علا اسند بعث الكفرة عليهم الى ف نسه فهو كقوله تعالى وَكَذَلِكَ نُولِي
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ و كقول الداعي وَ خَالِفْ بَيْنَ كَلِمَةٍ - و اسند الجوس وهو التردد
خِلَالَ الدِّيَارِ بِالْفَسَادِ إِلَيْهِمْ فَتَخْرِبَ الْمَسْجِدَ وَ احراق التوراة من جملة الجوس المسند اليهم - و قرأ طلحة
فَحَسَّسُوا بِالْحَاءِ - وَ قرئ فَجَسَّسُوا وَ خَلَّلَ الدِّيَارَ - فَان قلت ما معنى وَعْدُ أُولَئِمَّا [فَان قلت معناه وعد عقاب
اولاهما [وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا] يعني و كان وعد العقاب وعدا لابت ان يفعل * [ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوَّةَ] اي الدلالة
و الغلبة على الذين بُعِثُوا عَلَيْكُمْ حِينَ تُبْتَمَ وَ رجعتكم عن الفساد و العلو - قيل هي قتل بَحْثَ نَصْر
وَ استنقاذ بني اسرائيل اسراهم و اموالهم و رجوع السلك اليهم - و قيل هي قتل داود جالوت [أَكْثَرُ نَفِيرًا]
مما كنتم و الذفير من ينفر مع الرجل من قومه - و قيل جمع نفر كالعبيد و المعيز * اي الاحسان و الاساءة
كلاهما مختص بانفسكم لا يتعدى النفع و الضرر الى غيركم - و عن علي رضي الله عنه ما احسنت الى احد
وَ لَا اسأت اليه وَ ذَلَالًا [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ] الْمَرَّةِ [الْآخِرَةِ] بَعَثْنَا لَهُمْ [لِيَسُوءُوا وَجُوهَهُمْ] حذف لدلالة ذكره أولا
عليه و معنى لِيَسُوءُوا وَجُوهَهُمْ لِيَجْعَلُوها بَادِيَةً أَثَارَ الْمَسَاءَةِ وَ الْكَأَبَةِ فِيهَا كَقَوْلِهِ سَيُنْشِئُ وَجُوهَ الَّذِينَ كَفَرُوا -
وَ قرئ لِيَسُوءُوا الضمير لله تعالى او للوعد او المبعث - وَ لِيَسُوءُوا بِالزُّنُونِ - وَ فِي قِرَاءَةِ عَلِيٍّ لَتَسُوءُوا وَ لِيَسُوءُوا - وَ قرئ

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِن دُونِي
وَكَيْلًا ۝ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۖ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ

اتصده على ذلك قال اني لاصدقه على ابعد من ذلك فسمي الصديق و فيهم من سافر الى مائمه
فاستنعتوه المسجد فجلني له بيت المقدس فطفق ينظر اليه و ينعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا
اخبونا عن غيرنا فاخبرهم بعدد جمالها و احوالها و قال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورك
فخرجوا يشهدون ذلك اليوم نحو النذية فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد شرقت فقال آخر وهذه
والله العير قد اقبلت يقدمها جمل اورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا و قالوا ما هذا الاسحرمبين - وقد
عرج به الى السماء في تلك الليلة و كان العروج به من بيت المقدس واخبر قريشا ايضا بما رأى في
السماء من العجائب و انه لقي الانبياء و بلغ البيت المعمور و سدرة المنتهى - و اختلفوا في وقت الاعراء
فقيل كان قبل العجرة بسنة - و عن انس و الحسن انه كان قبل البعث - واختلف في انه كان في اليقظة ام
في المنام - فعن عائشة رضي الله عنها انها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن عرج
بروحه - و عن معاوية انما عرج بروحه - و عن الحسن كان في المنام رؤيا رآها و اكثر الاقاربيل بخلاف ذلك
[و ان مسجد الأقصا] بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد [بركذا حوله] يريد بركات الدين
و الدنيا لانه متعبدا الانبياء من وقت موسى و مهبط الوحي و هو محفوظ بالانهار الجارية و الاشجار المنمرة -
و قرأ الحسن ليريه بالياء و لقد تصرف الكلام على لفظ الغائب و المتكلم فقيل أسرى ثم بركنا ثم ليريه على قراءة
الحسن ثم من اينذا ثم انه هو و هي طريقة الالتفات التي هي من طرق البلاغة [انه هو السميع] لا قول
محمد [البصير] بافعاله العالم بتهدبها و خلوصها فيكرمه و يقره على حسب ذلك [ألا تتخذوا] قرئ
بالياء على لئلا يتخذوا - و بالتاء على اي لا تتخذوا كقواك كتبت اليه أن افعل كذا [وكيفا] ربا تكون
اليه اموركم [ذرية من حملنا] نصب على الاختصاص - و قيل على الذداء فيمن قرأ لا تتخذوا بالتاء على
الذمي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيفا يا ذرية من حملنا مع نوح و قد يجعل وكيفا ذرية من
حملنا مفعولي تتخذوا اي لا تجعلوهم اربابا كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملئكة و النبيين اربابا و من ذرية
المحمولين مع نوح عيسى و عزيز عليهم السلام - و قرئ ذرية من حملنا بالرفع بدلا من واوتخذوا - و قرأ زيد
بن ثابت ذرية بكسر الدال - و روي عنه انه قد فسرها بولد الولد - ذكرهم الله النعمة في انجاء آبائهم من
الغرق [انه] ان نوحا [كان عبدا شكورا] قيل كان اذا اكل قال الحمد لله الذي اطعمني ولشاء اجاعني
و اذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولشاء اظماني و اذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني ولشاء
اعراني و اذا احتدى قال الحمد لله الذي حذاني ولشاء احفاني و اذا قضى حاجته قال الحمد لله
الذي اخرج عني اذاه في عافية ولشاء حبسه - و روي انه كان اذا اراد الانطار عرض طعامه على من آمن

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٢٢

إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ قَ لَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ٥ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ٦ ع

كلماتها ١٥٨٢ سورة بني اسرائيل مكية وهي مائة و احدى عشر آية و اثنا عشر ركوعا حروفها ٩٧١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْإِنْبَاءِ ط

وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ أَيْ وَلَا يَضِيقُ صَدْرَكَ مِنْ مَكْرِهِمْ - وَالضَّيْقُ تَخْفِيفُ الضَّيْقِ أَيْ فِي أَمْرٍ ضَيْقٍ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّيْقُ وَالضَّيْقُ مُصَدَّرِينَ كَالْقِيلِ وَالْقَوْلُ * [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا] أَيْ هُوَ وَلِيُّ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الْمَعَاصِيَ وَوَلِيُّ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ فِي أَعْمَالِهِمْ - وَعَنْ هَرَمِ بْنِ حَيَّانٍ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ حِينَ احْتَضَرَ أَوْصٍ فَقَالَ إِنَّمَا الْوَصِيَّةُ مِنَ الْمَالِ وَلَا مَالَ لِي وَأَوْصِيَكُمْ بِخَوَاتِمِ سُورَةِ النُّحْلِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ النُّحْلِ لَمْ يُحَاسِبْهُ اللَّهُ بِمَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَإِنْ مَاتَ فِي يَوْمٍ تَلَاهَا أَوْ لَيْلَةً كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَالَّذِي مَاتَ وَاحِشًا الْوَصِيَّةَ •

سورة بني اسرائيل

[سُبْحَانَ] عَلَّمَ التَّسْبِيحَ كَعُثْمَانَ لِلرَّجُلِ وَانْتِصَابَهُ بِفَعْلٍ مُضَمٍّ مَتْرُوكٍ أَظْهَارُهُ تَقْدِيرُهُ أَسْبَحَ اللَّهُ سُبْحَانَ ثُمَّ نَزَلَ سُبْحَانَ مَنْزِلَةَ الْفِعْلِ فَسَدَ مَسَدُهُ وَدَلَّ عَلَى التَّنْزِيهِ الْبَلِيغُ مِنْ جَمِيعِ الْقَبَائِحِ الَّتِي يُضَيِّفُهَا إِلَيْهِ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَ[أَسْرَى] وَاسْرَى لِعُثْمَانَ وَ[لَيْلًا] نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ - فَإِنْ قُلْتَ الْأَسْرَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللَّيْلِ فَمَا مَعْنَى ذِكْرِ اللَّيْلِ - قُلْتَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ لَيْلًا بِلَفْظِ التَّنْكِيرِ تَقْلِيلَ مَدَّةِ الْأَسْرَاءِ وَأَنَّهُ اسْرَى بِهِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الشَّامِ مَسِيرَةً أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَذَلِكَ أَنَّ التَّنْكِيرَ فِيهِ قَدْ دَلَّ عَلَى مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَذِيفَةُ مِنَ اللَّيْلِ أَيْ بَعْضُ اللَّيْلِ كَقَوْلِهِ وَمِنْ اللَّيْلِ قَدْ تَجَدَّدَ بِهِ نَافِلَةٌ يَعْنِي الْأَمْرَ بِالْقِيَامِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ - وَاخْتَلَفَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي اسْرَى مِنْهُ فَقِيلَ هُوَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ بَعِينُهُ وَهُوَ الظَّاهِرُ - وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَيْنًا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْحَجَرِ عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ الْغَائِمِ وَالْيَقْطَانِ إِذْ أَتَانِي جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَرَقِ - وَقِيلَ اسْرَى بِهِ مِنْ دَارِ أُمِّ هَانِئٍ بِذَاتِ أَبِي طَالِبٍ - وَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْحَرَمِ لِاحْطَاطِهِ بِالْمَسْجِدِ وَالتَّجَاسُّسِ بِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْحَرَمُ كُلُّهُ مَسْجِدٌ - وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ نَائِمًا فِي بَيْتِ أُمِّ هَانِئٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَأُسْرِيَ بِهِ وَرَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ وَقَصَّ الْقِصَّةَ عَلَى أُمِّ هَانِئٍ وَ قَالَ مُثَلِّ لِي النَّبِيُّونَ فَصَلَّيْتُ بِهِمْ وَقَامَ لِيُخْرِجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَتَشَبَّهْتُ أُمِّ هَانِئٍ بِثَوْبِهِ فَقَالَ مَا لَكَ قَالَتْ أَخْشَى أَنْ يَكْذِبَكَ قَوْمُكَ أَنْ أَخْبَرْتَهُمْ قَالَ وَأَنْ كَذَّبُونِي فَخَرَجَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ أَبُو جَهْلٍ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ الْأَسْرَاءِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ هَلَمْ فَحَدِّثْهُمْ فَمِنْ بَيْنِ مَصْفُوقٍ وَوَاضِعٍ يَدُهُ عَلَى رَأْسِهِ تَعْجِبًا وَانْكَارًا وَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ أَمِنْ بِهِ وَسَعَى رِجَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنْ كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا

سورة النحل ١٤

الجزء ١٤

ع ٢١

اِخْتَلَفُوا فِيهِ ۖ وَإِنْ رَبُّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قَفْ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ
بَالْمُهْتَدِينَ ۖ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَوْفَيْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ۖ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ

وان يكون يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت
الآشرونمة منهم قد رضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لان بعضهم اختاروه وبعضهم اختار عليه الجمعة
فأنان الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فاطاع امر الله الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه
واعقابهم لم يصبروا عن الصيد فمسخهم الله دون ازلئك وهو يحكم [بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] فيجازي كل واحد من
الفريقين بما يستوجبه ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياد فيه - وقرئ اِنَّمَا جَعَلَ
السَّبْتَ عَلَى الْبِذَاءِ لِلْفَاعِلِ - وقرأ عبد الله اِنَّا أَنْزَلْنَا السَّبْتَ * [اِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ] الى الاسلام [بِالْحُكْمَةِ]
بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للمحق المزيل للشبهة [وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ] وهي التي
لا يخفى عليهم انك تخاصمهم بها وتقصد ماينفعهم فيها - ويجوز ان يريد القرآن اي ادهم بالكتاب الذي
هو حكمة وموعظة حمئة [وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من
الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف [اِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
والنصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيدل وكانك تضرب منه في حديد بارد * سَمَى الفعل
الاول باسم الثاني للمزاوجة والمعنى ان صنع بكم صنيع سوء من قتل او نحوه فقابلوه بمثله ولا تريدوا
عليه - قرئ وَ اِنْ عَقَبْتُمْ فَعَقِبُوا اِي و ان فقيتم بالانتصار ففعلوا بمثل ما فعل بكم - روي ان المشركين مثلوا
بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا مذاكيرهم ما تركوا احدا غير ممثول به الاحتظة بن الرأب فوقف
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حمزة وقد مثل به و روي فراه مبقور البطن فقال اما والذي
احلف به لَ اَنْ اظفرنني الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما اراده
ولا خلاف في تحريم المذلة وقد وردت الاخبار بالذهي عنها حتى بالكلب العقور - اما ان يرجع الضمير في
[لَهُوَ] الى صبرهم وهو مصدر صبرتم و يراد بالصبرين المخاطبون اي و لَ اَنْ صبرتم لصبركم خير لكم فوضع
الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدائد - او وصفهم بالصفة التي تحصل
لهم اذا صبروا عن المعاقبة - و اما ان يرجع الى جنس الصبر وقد دل عليه صبرتم و يراد بالصابرين
جنسهم كانه قيل ولصبر خير للصابرين ونحوه قوله تعالى فَمَنْ عَفَى وَأَصْلَحَ فَاجْزَ عَلَى اللَّهِ وَاَنْ
تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ثم قال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم [وَاصْبِرْ] انت فعزم عليه بالصبر
[وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ] اي بتوقيفه وتثبيتته و ربطه على قلبه [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] اي على الكافرين
بقوله فَلَا تَأْسَ عَلَى الْكُفَرِيِّينَ - او على المؤمنين وما نعل بهم الكفرون [وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ] - وقرئ

اجْتَبَيْهِ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَآيَّتُهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۖ وَآيَةٌ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّمَا جَعَلُ السَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ

أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم لكماله في جميع صفات الخير كقوله * شعر * وليس لله بمستذكر * ان يجمع العالم في واحد * وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار - والثاني ان يكون أمة بمعنى ما موم أي يومته الناس ليأخذوا منه الخير - أو بمعنى موتهم به كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك مما جاء من فُعلة بمعنى مفعول فيكون مثله قوله قَالَ إِنِّي جَاءُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا - وروى الشعبي عن فرقة بن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال ان معاذًا كان أمة فانتأ لله فقلت غلط إنما هو إبراهيم فقال الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك - وعن عمر رضي الله عنه أنه قال حين قيل له الاستخلاف لو كان أبو عبيدة حيًا لاستخلفته ولو كان معاذ حيًا لاستخلفته فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الأمة ومعاذ أمة قانت لله ليس بيده وبين الله يوم القيمة إلا المرسلون وسالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يعصه وهو ذاك المعنى أي كان إماما في الدين لأن الأئمة معلمي الخير - والقانت القائم بما أمره الله - والحنيف المائل إلى ملة الإسلام غير الزائل عنه ونفى عنه الشرك تكذيبا لكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة إبراهيم إبراهيم [شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ] روي أنه كان لا يتعدى الأمع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فأخّر غداءه فإذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم إلى الطعام فحَبَلُوا له ان بهم جنا ما فقال الآن وجدت مواكلتكم شكرًا لله على أنه عافاني وابتلاككم [اجْتَبَيْهِ] اختصه واصطفاه للنبوة [وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] إلى ملة الإسلام * [حَسَنَةٌ] عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من أهل دين الآ وهم يتولونه - وقيل الاموال والاولاد - وقيل قول المصلي منا كما صليت على إبراهيم [لَمَنِ الصَّالِحِينَ] لمن أهل الجنة [ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأله وسلم واجلال محله والاذان بأن اشرف ما أوتي خليل الله إبراهيم من الكرامة واجل ما أولي من النعمة اتبع رسول الله ملته من قبل انها دلت على تباعد هذا الذمت في المرتبة من بين سائر الذنوت التي اثنى الله عليه بها - [السَّبْتُ] مصدر سبنت اليهود اذا عظمت سبئها والمعنى انما جعل وبال السبت وهو المسخ [عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ] واختلافهم فيه أنهم اختلفوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم ان يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه - والمعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية الذي كفرت بانعم الله مثلا وغير ما ذكر وهو الانذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لأوامره والخالفين ريقه طاعته - فان قلت ما معنى الحكم بينهم اذا كانوا جميعا محلين أو محرمين - قلت معناه انه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين قارة ومحرمين اخرى - ووجه اخره هو ان موسى عليه السلام امرهم ان يجعلوا في الاسبوع يوما للعبادة

سورة العنكبوت ١٩

الحجرات ١٣

ع ٢١

طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ⑤ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا آهَلَ
 أُغْيِرَ اللَّهُ بِهِ ⑥ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑦ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا
 حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ⑧ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ⑨ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ⑩
 وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑪ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَّا فَصَّصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ⑫ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا
 أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ⑬ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ الَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ
 مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑭ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِنًا لِلَّهِ حَنِيفًا ⑮ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ⑯ شَاكِرًا لِنِعْمَةِ ⑰

و قرئ لبأس الخوف والجوع * لما وعظهم بما ذكر من حال القرية و ما أتيت به من كفرها
 و سوء صنيعها وصل بذلك بالغاء في قوله [فكلوا] صدهم عن افعال الجاهلية و مذهبهم الفاسدة
 اللتي كانوا عليها بأن امرهم باكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب و شكر انعامه بذلك و قال
 [ان كنتم ايها تعبدون] يعني تطيعون - او ان صحت زعمكم انكم تعبدون الله بعبادة الالهة لانها شفعواكم عنده - ثم
 عدده عليهم محرمات الله و نهاهم عن تحريمهم و تحليلهم باهوائهم و جهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على
 لسان انبيائه - و انتصاب الكذب بلا تقولوا على و لا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم من البهائم بالحل و الحرمة
 في قراكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا و محرم على ازواجنا من غير استناد ذلك الوصف الي
 وحي من الله او الى قياس مستند اليه و اللام مثلها في قولك و لا تقولوا لما احل الله هو حرام و قوله
 [هذا حل و هذا حرام] بدل من الكذب - و يجوز ان يتعلق بتصيف على ارادة القول اي و لا تقولوا الكذب لما
 تصفه السننكم فتقول هذا حلال و هذا حرام و لك ان تنصب الكذب بتصيف و تجعل ما مصدرية و تعلق
 هذا حل و هذا حرام بالتقولوا على و لا تقولوا هذا حلال و هذا حرام لوصف السننكم الكذب اي لا تحرموا
 و لا تحلوا لاجل قول تنطق به السننكم و يجوز في افواهم لا لاجل حجة و بيضة و لكن قول ساذج و دعوى
 فارغة - فان قلت ما معنى وصف السننكم الكذب - قلت هو من نصيح الكلام و بليغه جعل قولهم كانه
 عين الكذب و محضة فاذا نطقت به السننكم فقد حلت الكذب بحليته و صورته بصورته نقولهم و جهبا
 يصف الجمال - و عينها تصف السحر - و قرئ الكذب بالجر صفة لما المصدرية كانه قيل لوصفها الكذب
 بمعنى الكاذب كقوله تعالى يدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل و الحرمة - و قرئ الكذب جمع
 كدوب بالرفع صفة للانسفة و بالنصب على الشتم - او بمعنى الكلم الكواذب - او هو جمع الكذاب من قولك
 كذب كذا بذكر ابن جني - و اللام في [لتفتروا] من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض [متاع قليل]
 خبر مبتدأ محذوف اي منفعتهم فيما هم عليه من افعال الجاهلية منفعة قليلة و عقابها عظيم * ما قصصنا
 عليك [يعني في سورة الانعام] [بجهالة] في موضع الحال اي عملوا السوء جاهلين غير عارنين بالله
 و بعبادته - او غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم [من بعدها] من بعد التوبة * [كان امة] فيه وجهان -

كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ
 اٰمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقًا رَّغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَدْعَى اللَّهِ فَأَذَّاتَهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَٱلْخَوْفِ بِمَا
 كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ وَتَقَدَّ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَكَلِمًا مِّمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ حَلَالًا

سورة النحل ١٦
 الجزء ١٤
 ع ٢٠

اذكُر - فَاَنْ قَالَتْ مَا مَعْنَى النَّفْسِ الْمَضَافَةِ اِلَى النَّفْسِ - قُلْتُ يَقَالُ لِعَيْنِ الشَّيْءِ وَذَاتِهِ نَفْسُهُ وَفِي
 تَقْيِضِهِ غَيْرُهُ وَالنَّفْسُ الْجُمْلَةُ كَمَا هِيَ فَاَلنَّفْسُ الْاُولَى هِيَ الْجُمْلَةُ وَالثَّانِيَةُ عَيْنُهَا وَذَاتُهَا فَكَانَ قِيْلَ يَوْمَ يَأْتِي كُلُّ
 اِنْسَانٍ بِجَادِلٍ عَنْ ذَاتِهِ لَا يَهْتَمُّ بِشَأْنِ غَيْرِهِ كُلُّ يَقُولُ نَفْسِي نَفْسِي - وَمَعْنَى الْمَجَادِلَةِ عَذَابُهَا الْاِعْتِذَارُ عَنْهَا كَقَوْلِهِمْ هُوَ لَاءِ
 اَصْلُونَا - مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ وَنَحْوُ ذَلِكَ * [وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً] اَي جَعَلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي هَذِهِ حَالُهَا مَثَلًا لِّكُلِّ قَوْمٍ اَنْعَمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَأَبْطَرْتَهُمُ الذَّمَّةَ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا فَاَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ نِقْمَتَهُ فَيَجُوزُ اَنْ تَرَادَ قَرْيَةٌ مَّقْدَرَةٌ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ - وَاَنْ
 تَكُونَ فِي قُرَى الْاَوَّلِينَ قَرْيَةٌ كَانَتْ هَذِهِ حَالُهَا فَضَرَبَهَا اللَّهُ مَثَلًا لِّمَنْ اَنْذَارًا مِنْ مِثْلِ عَاقِبَتِهَا [مُطْمَئِنَّةً]
 لَا يُزْعِجُهَا خَوْفٌ لَّانَ الطَّمَانِينَةُ مَعَ الْاَمْنِ وَ الْاِنْزِعَاجُ وَ الْقَلَقُ مَعَ الْخَوْفِ [رَّغَدًا] وَاسْمَاعًا - وَ الْاَنْعَمَ جَمْعُ
 نِعْمَةٍ عَلَى تَرْكِ الْاِعْتِدَادِ بِالْقَاءِ كَدَرٍ وَ اِدْرَعٍ - اَوْ جَمْعُ نِعْمٍ كَبُؤُسٍ وَ اَبُؤُسٍ - وَفِي الْحَدِيثِ نَادَى مُنَادِي
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالمَوْسِمِ بِمَنْى اِنْهَا اَيَّامُ طَعْمٍ وَنِعْمٍ فَلَا تَصُومُوا - فَاَنْ قَالَتْ الْاِزَاقَةُ وَ الْاَلْبَاسُ
 اسْتِعَارَتَانِ فَمَا وَجْهَ صَحْتَهُمَا وَ الْاِزَاقَةُ الْمُسْتَعَارَةُ مُوقِعَةٌ عَلَى الْاَلْبَاسِ الْمُسْتَعَارِ فَمَا وَجْهَ صِحَّةِ اِيْقَاعِهَا عَلَيْهِ -
 قَالَتْ اِمَّا الْاِزَاقَةُ فَقَدْ جَرَتْ عَنْهُمْ مَجْرَى الْحَقِيقَةِ لِشِدْوَعِهَا فِي الْبَلَايَا وَ الشَّدَائِدِ وَ مَا يَمَسُّ النَّاسَ مِنْهَا
 فَيَقُولُونَ ذَاقْ فَلَانَ الْبُؤْسُ وَ الضَّرَّ وَ اِزَاقَةَ الْعَذَابِ - شَبَّهَ مَا يَدْرِكُ مِنْ اَثَرِ الضَّرَرِ وَ الْاَلَمِ بِمَا يَدْرِكُ مِنْ طَعْمِ
 الْمَرِّ وَ الْبَشَعِ وَ اِمَّا الْاَلْبَاسُ فَقَدْ شَبَّهَ بِهِ لَاشْتِمَالَهُ عَلَى الْاَلْبَاسِ مَا غَشِيَ الْاِنْسَانَ وَ التَّبَسُّبُ بِهِ مِنْ بَعْضِ
 الْحَوَادِثِ وَ اِمَّا اِيْقَاعُ الْاِزَاقَةِ عَلَى لِبَاسِ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ فَلَانَّهُ لَمَّا وَقَعَ عِبَارَةٌ عَمَّا يَغْشَى مِنْهُمَا وَ يَلْبَسُ
 فَكَانَ قِيْلَ فَاِذَا قَامَ مَا غَشِيَهُمْ مِنَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ - وَ لَيْسَ فِي نَحْوِ هَذَا طَرِيقَانِ لَابَدٍ مِنَ الْاِحَاطَةِ بِهِمَا فَاَنْ
 الْاِسْتِنْكَارَ لَا يَقَعُ اِلَّا لَمَنْ فَقَدَ هُمَا - اَحَدُهُمَا اِنْ يَنْظُرُوا فِيهِ اِلَى الْمُسْتَعَارِ كَمَا نَظَرَ اِلَيْهِ هَهُنَا وَ نَحْوَهُ قَوْلُ
 كَثِيرٍ * شَعْرٌ * غَمَرُ الرِّدَاءِ اِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا * غَلِقَتْ لُصُكَّتُهُ رِقَابَ الْمَالِ * اسْتِعَارَ الرِّدَاءَ لِلْمَعْرُوفِ لَانَّهُ يَصُونُ عَرَضَ
 صَاحِبِهِ صَوْنَ الرِّدَاءِ لَمَّا يُلْقَى عَلَيْهِ وَصَفَتُهُ بِالْغَمْرِ الَّذِي هُوَ وَصَفُ الْمَعْرُوفِ وَ النِّوَالُ لَا صِفَةَ الرِّدَاءِ نَظَرًا
 اِلَى الْمُسْتَعَارِ - وَ الثَّانِي اِنْ يَنْظُرُوا فِيهِ اِلَى الْمُسْتَعَارِ كَقَوْلِهِ * شَعْرٌ * يَنَازِعُنِي رِدَائِي عَبْدٌ عَمَرُو * رَوَيْدُكَ يَا اَخَا
 عَمْرُو بْنَ بَكْرٍ * لِي الشُّطْرُ الَّذِي مَلَكْتُ يَمِينِي * وَ ذُوْنُكَ فَاعْتَجِرْ مِنْهُ بِشَطْرٍ * اَرَادَ بِرِدَائِهِ سَيْفَهُ ثُمَّ قَالَ فَاَعْتَجِرْ
 مِنْهُ بِشَطْرٍ فَذُكِرَ اِلَى الْمُسْتَعَارِ فِي لَفْظِ الْاِعْتِجَارِ وَ لَوْ نَظَرَ اِلَيْهِ فَيَمَّا نَحْنُ فِيهِ لَقِيْلَ فَكَسَاهُمْ لِبَاسَ الْجُوعِ
 وَ الْخَوْفِ وَ لَقَالَ كَثِيرٌ ضَافِي الرِّدَاءِ اِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا [وَهُمْ ظَالِمُونَ] فِي حَالِ التَّبَاسُّهِ بِالظُّلْمِ كَقَوْلِهِ الَّذِي
 تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ نَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنْ مَفْجَآتِ الذَّمَّةِ وَ الْمَوْتِ عَلَى الْغَفْلَةِ - وَ قُرِئَ وَ الْخَوْفُ عَطْفًا
 عَلَى الْاَلْبَاسِ - اَوْ عَلَى تَعْدِيرِ حَذْفِ الْمَضَافِ وَ اِقَامَةِ الْمَضَافِ اِلَيْهِ مَقَامَهُ اَصْلَهُ وَ لِبَاسَ الْخَوْفِ -

بِاللَّهِ مَنْ بَعْدَ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ⑤ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ⑥ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَصَمَّعَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ ⑦ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ⑧ لَاجِرُمْ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ⑨ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا وَدَّعُوا وَصَبُّوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑩ يَوْمَ تَأْتِي

[وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا] أي طاب به نفسه واعتقده [فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ] - ويجوز أن يكون بدلا من المبتدأ الذي هو أُولَٰئِكَ عَلَى وَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ هُمُ الْكَافِرُونَ - أو من الخبر الذي هو الْكَافِرُونَ عَلَى وَأُولَٰئِكَ هُمُ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ - ويجوز أن ينتصب عَلَى الذم وقد جوزوا أن يكون مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ شرطا مبتدأ ويحذف جوابه لأن جواب مَنْ شَرَحَ دال عليه كانه قيل من كفر بالله فعليهم غضب إلا مَنْ أَكْرَهَ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فعليهم غضب - روي أن ناسا من أهل مكة فُتِنُوا فارتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من أكره فاجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان منهم عَمَّارُ وَابُوهُ يَاسِرُ وَسُمَيَّةُ وَصُهَيْبُ وَبِلَالُ وَخَبَّابُ وَسَالِمُ عَدَبُوا فَمَا سُمَيَّةُ فَقَدْ رُبُّطَتْ بَيْنَ بَعِيرَيْنِ وَوَجِيءَ فِي قُبُلِهَا بِحُورَةٍ وَقَالُوا إِنَّكَ اسْلَمْتَ مِنْ أَجْلِ الرِّجَالِ فَقُتِلَتْ وَقُتِلَ يَاسِرُ وَهُمَا أَوَّلُ قَتِيلَيْنِ فِي الْإِسْلَامِ وَامَّا عَمَّارُ فَقَدْ اعْطَاهُمَا مَا ارَادُوا بِلِسَانِهِ مَكْرَهُهُ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَمَّارًا كَفَرَ فَقَالَ كَلَّا إِنَّ عَمَّارًا مُلِئَ إِيمَانًا مِنْ قُرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَاخْتَلَطَ الْإِيمَانُ بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ فَاتَى عَمَّارُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبْكِي فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ وَقَالَ مَا لَكَ إِنْ عَادُوا لَكَ فَعَدَّ لَهُمْ بِمَا قُلْتَ وَ مِنْهُمْ جَبْرِ مَوْلَى الْخَضِرِيِّ أَكْرَهَ سَيِّدُهُ فَكَفَرَ ثُمَّ اسْلَمَ مَوْلَاهُ وَاسْلَمَ وَحَسَنَ اسْلَامُهُمَا وَهَاجَرَا - فَان قُلْتَ أَيَّ الْأَمْرَيْنِ أَفْضَلَ أَفَعَلَ عَمَّارُ أَمْ فَعَلَ ابْنُ أَبِيهِ - قُلْتَ بَلْ فَعَلَ ابْنُ أَبِيهِ لِأَنَّهُ فِي تَرْكِ الثَّقِيَّةِ وَالصَّبْرِ عَلَى الْقَتْلِ أَعْزَاؤًا لِلْإِسْلَامِ - وَقَدْ رَوَى أَنَّ مَسْئِلَةَ اخْتِذَا رَجُلَيْنِ فَقَالَ لِحَدَّثَهُمَا مَا تَقُولُ فِي مُحَمَّدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ فَمَا تَقُولُ فِيَّ قَالَ أَنْتَ إِذَا فُتِنْتَ وَقَالَ لِأَخْرَ مَا تَقُولُ فِي مُحَمَّدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ مَا تَقُولُ فِيَّ قَالَ أَنَا أَمُّ نَاعِدٍ عَلَيْهِ ثَلَاثًا فَعَادَ جَوَابَهُ فَقَتَلَهُ فَبَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَا الْأَوَّلُ فَقَدْ اخْتُلِعَ بِالرَّحْمَةِ وَاللَّهُ وَامَّا الثَّانِي فَقَدْ مَدَّعَ بِالْحَقِّ فَهَيْئَلُهُ [ذَٰلِكَ] إشارة إلى الوعيد وإن الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا عَلَى الْآخِرَةِ وَاسْتَحْقَاقِهِمْ خُدْلَانَ اللَّهِ بِكُفْرِهِمْ - [أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ] الكاملون في الغفلة الذين لا أحد اغفل منهم لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهابها * [ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ] دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أُولَٰئِكَ وَهُمْ عَمَّارُ وَاصْحَابُهُ - وَمَعْنَى إِنَّ رَبَّكَ لَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَلِمْ عَلَيْهِمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ وَلِيَهُمْ وَنَاصِرُهُمْ لَا عَدُوَّهُمْ وَخَائِفُهُمْ كَمَا يَكُونُ الْمَلِكُ لِلرَّجُلِ لِأَعْلِيهِ فَيَكُونُ مَحْتَمِيًا مَنْفُوعًا غَيْرَ مُضَرَّرٍ [مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا] بِالْعَذَابِ وَالْإِكْرَاهِ عَلَى الْكُفْرِ - وَقُرِئَ فَتَنُوا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ أَيْ بَعْدَ مَا عَدَبُوا الْمُؤْمِنِينَ كَالْخَضِرِيِّ وَاشْتَبَاهَهُ [مِنْ بَعْدِهَا] مَنْ بَعْدَ هَذِهِ الْأَفْعَالِ وَهِيَ الْحِجْرَةُ وَالْجَبَادُ وَالصَّبْرُ [يَوْمَ تَأْتِي] مَذْصُوبٌ بِرَحِيمٍ أَوْ بِأَصْمَارِ

مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ط
سورة النحل ١٦
وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ع وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ط وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

وقوتهم وقلة المؤمنين وفقرهم وضعفهم [وَلَيَهْدِيَنَّ لَكُمْ] انذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] حذيفة مسلمة على طريق اللجوء والاضطرار وهو قادر على ذلك [وَلَكِنْ] الحكمة اقتضت ان [يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] وهو ان يخذل من علم انه يختار الكفر ويصم عليه [وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] وهو ان يلفظ بمن علم انه يختار الايمان يعنني انه بنى الامر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم يبدئه على الاجبار ان الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحققه بقوله [وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] ولو كان هو المضطر الى الضلال والاهتداء لما ثبت لهم عملا يسألون عنه * ثم كرر النهي عن اتخاى الايمان [دَخَلًا بَيْنَهُمْ] تاكيدا عليهم و اظهارا لعظم ما يركب منه [فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا] فنزل اقدامكم عن محجة الاملام بعد ثبوتها عليها [وَتَذُوقُوا السُّوءَ] في الدنيا بصدوركم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وخروجكم من الدين - او بصدركم غيركم لانهم لو نقضوا ايمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستفون بها [وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] في الآخرة * كان قوما ممن اسلم بمكة زين لهم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم المسلمين وايدائهم لهم ولما كانوا يعدونهم ان رجعوا من المواعيد ان ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذبتهم الله [وَلَا تَشْتَرُوا] ولا تستبدلوا [بِعَهْدِ اللَّهِ] وبيعة رسول الله [ثَمَنًا قَلِيلًا] عرضا من الدنيا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمدونهم ان رجعوا [إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ] من اظهاركم وتغنيمكم ومن ثواب الآخرة [خَيْرَ لَكُمْ مَا عِنْدَكُمْ] من اعراض الدنيا [يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] من خزائن رحمته [بَاقٍ] لا ينفد - وقرئ [لَنَجْزِيَنَّ] بالذنون والياء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على اذى المشركين ومشاق الاسلام - فان قلت لم وحدت القدم ونكرت - قلت لاستعظام ان تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد ان ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة * فان قلت من متناول في نفسه للذكر والانثى فما معنى تبدينه بهما - قلت هو مبهم صالح على الاطلاق للذوعين الا انه اذا ذكر كان الظاهر تذاوله للذكر فقل [مَنْ ذَكَرَ] انشأ على التبدين ليعم الموعد الذوعين جميعا [حَيَوةً طَيِّبَةً] يعني في الدنيا وهو الظاهر لقوله وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ وَعَدَهُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَاتَّخِذُوا اللَّهَ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وذلك ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا كان او معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فلا مقال فيه وان كان معسرا فمعة ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله واما الفاجر فامره على العكس ان كان معسرا فلا اشكال في امره وان كان موسرا فالحرص لا يدعه ان يتها بعيشه - وعن ابن عباس الحيلة الطيبة الرزق الحلال - وعن

سورة المجلد ١٦

الجزء ١٤

ع ١٨

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ بِأَعْمَارِهِمْ عَلِيمٌ ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۝ وَأَوَفَوْا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا ۝ وَلَا تَنَقُّصُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ۝ وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَصَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا ۝ تَلَّخَذُونَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۝ إِنَّمَا يَبْهَتُكُمْ اللَّهُ بِهِ ۝ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

حيث أمر فيه باتِّباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته - وقيل وما ينطق عن الهوى وحثاً على الاجتماع في قوله وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وقد رضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمته اتِّباع أصحابه والافتداء بأنارهم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا وطأوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثمة كان تبياننا لكل شيء * [العَدْل] هو الواجب لان الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل ما فرضه عليهم واقعاً تحت طاعتهم [وَالْإِحْسَان] الذنب وانما علق امره بهما جميعاً لان الفرض لابد من ان يقع فيه تفريط فيجبره الذنب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن علمه الفرائض فقال والله لا زدت فيها ولا نقصت افلح ان صدق فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وآله وسلم استقيموا ولن تُحْصُوا فما ينبغي ان يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل - والفواحش ما جاوز حدود الله - والمنكر ما ينكره العقول - والبغى طلب التطاول بالظلم - وحين أُسْقِطَ من الخطب لعنة الملاعين على امير المؤمنين علي رضي الله عنه اقيمت هذه الآية مقامها وعمري انها كانت فاحشة ومنكراً وبغياً ضاعف الله لمن سخطها غضباً ونكالا وخزياً اجابة لدعوة نبيه وعاد من عاداه وكانت حبيب اسلام عثمان بن مظعون - عَهْدَ اللَّهِ هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الاسلام ان الذين يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ [وَلَا تَنَقُّصُوا] ايمان البيعة [بَعْدَ تَوْكِيدِهَا] اي بعد توثيقها باسم الله - وأكد وأكد لغتان فصيحتان والاصل الواو والهمزة بدل [كَفِيلًا] شاهداً وقيماً لان الكفيل مراد لحال المكفول به مهيمن عليه - [وَلَا تَكُونُوا] في نقض الايمان كالمراة التي انحطت على غزائها بعد ان احكمته و ابرمته فجعلته [أَنْكَا] جمع نكث وهو ما ينكث قتله - قيل هي ربطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وملكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقُصن ما غزلن [تَلَّخَذُونَ] حال ودخلاً احد مفعولي اتخذ يعني ولا تنقصوا ايمانكم متخذيها [دَخَلًا بَيْنَكُمْ] اي مفسدة ودغلاً [أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ] بسبب ان تكون امة يعني جماعة قریش [هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ] هي ازيد عدداً واكثر مالاً - مِنْ أُمَّةٍ من جماعة المؤمنين [إِنَّمَا يَبْهَتُكُمْ اللَّهُ بِهِ] الضمير لغوا ان تكون امة لانه في معنى المصدر اي انما يستبشرونكم بكونهم اربى ليظن انتم تسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عندكم على انفسكم وكدتم من ايمان البيعة لرسول الله ام تغترون بكثرة قریش وتروثهم

الجاحدون المنكرون بقلوبهم - فان قلت ما معنى ثم - قلت الدلالة على ان انكارهم امر مستبعد بعد حصول المعرفة لان حق من عرف الذمعة ان يعترف لا ان ينكر • [شَهِدَا] نبيها يشهد لهم و عليهم بالايمان والتصديق والكفر والتكذيب [ثُمَّ لَا يُؤْذِنُ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا] في الاعتذار والمعنى لا حجة لهم فذل بتوك الاذن على ان لا حجة لهم ولا عذر وكذا عن الحسن [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] ولا هم يستعذبون اي لا يقال لهم ارضوا ربكم لان الآخرة ليست بدار عمل - فان قلت فما معنى ثم هذه - قلت معناه انهم يؤمنون بعد شهادة الانبياء بما هو اطم منها وهو انهم يؤمنون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة ولا ادلاء بحجة وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره واذكروا يوم تبعث - او يوم تبعث وقعوا فيما وقعوا فيه وكذلك اذا راوا العذاب بعثهم وتعل عليهم [فَلَا يُخَفَّفُ] عليهم [وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ] كقوله بل تأتيهم بغتة فتبهم الآية - ان ارادوا بالشركاء ألهمهم فمعنى شركاؤنا الالهتنا اللتي دعوناها شركاء - و ان ارادوا الشياطين فلانهم شركاؤهم في الكفر و قرناؤهم في الغي و [ندعوا] بمعنى نعبد - فان قلت لم قالوا [انكم لكذبون] و كانوا يعبدونهم على الصحة - قلت لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة و الدليل عليه قول الملكة كانوا يعبدون الحق يعبدون ان الحق كانوا راضين بعبادتهم لانهم فهم المعبودون دونها - او كذبهم في تصويتهم شركاء و الهة تدريها لله من الشريك - و ان اريد بالشركاء الشياطين جاز ان يكونوا كاذبين في قولهم انكم لكذبون كما يقول الشيطان اني كفرت بما اشركنتمون من قبل • [وَ اَلْقُوا] يعنى الذين ظلموا و القاء السلم الاستسلام الامر الله و حكمه بعد الالباء و الاستكبار في الدنيا [وَ ضَلَّ عَنْهُمْ] و بطل عنهم [مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ] من ان الله شركاء و انهم يذصرونهم و يشفعون لهم حين كذبهم و تدروا منهم • [الَّذِينَ كَفَرُوا] في انفسهم و حملوا غيرهم على الكفر يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا كفرهم - و قيل في زيادة عذابهم حيات امثال البخت و عقارب امثال البغال تلسع احدهن اللسعة فيجذب صاحبها حتمها اربعين خريفا - و قيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برودة الى النار [بما كَانُوا يَفْسِدُونَ] بكونهم مفسدين الناس بصددهم عن هبيل الله • [شَهِدَا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ] يعني نبيهم لانه كان يبعث انبياء الامم فيهم منهم [وَ جِئْنَا بِكَ] يا محمد [شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ] على امتك [تَبَيَّنَا] بيانا بليغا و نظير تبينان تلقاء في كسر اوله و قد جوز الزجاج فتحه في غير القرآن - فان قلت كيف كان القرآن تبينانا نكل شيء - قلت المعنى انه بين كل شيء من امور الدين حيث كان نصا على بعضها و احالة على الستة

صورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٧

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۖ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ ۚ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

في غُراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة إذ لم يرد في السماع غيرها كما جاء شُشوع في جمع شُسع لا غير فجرت ذلك المجرى * قرئ [أَلَمْ يَرَوْا] بالثاء والياء [مُسَخَّرَاتٍ] مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المواتية لذلك - و الجَوِّ الهواء المتباعد من الارض في سمت العلو والسُكَّات ابعاد منه واللوح مثله [مَا يُمَسِّكُهُنَّ] في قبضهن وبسطهن وقوتنهن [إِلَّا اللَّهُ] بقدرته * [مِنْ بُيُوتِكُمْ] التي تسكنونها من الحجر والمدر والخبية وغيرها - والسُكْن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن اليه ويُنْقَطع اليه ومن بيت او الف [بُيُوتًا] هي القباب والابنية من الآدم والأنطاع [تَسْتَخِفُّونَهَا] ثرونها خفيفة المحمل في الضرب والنقض والنقل [يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ] اي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم يثقل عليكم ضربها - او هي خفيفة عليكم في اوقات السفر والحضر جميعا على ان اليوم بمعنى الوقت [وَمَتَاعًا] وشيئا ينتفع به [إِلَى حِينٍ] الى ان تقضوا منه أوطاركم - او الى ان يبلَى ويفنى - او الى ان تموتوا - و قرئ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ بالسكون - [مِمَّا خَلَقَ] من الشجر وسائر المستظلات [أَكْنَانًا] جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف [سَرَابِيلَ] هي القمصان والنداب من الصوف والكتان والقطن وغيرها [تَقِيكُمُ الْحَرَّ] لم يذكر البرد لان الوقاية من الحر اهتم عندهم - و قلما يهتم البرد لكونه يسيرا محتملا - وقيل ما بقي من الحريق من البرد فدل ذكر الحر على البرد [وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ] يريد به الدروع والجواشن - و السرابال عام تقع على كل ما كان من حديد وغيره [لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ] اي نظرون في نعمه الفائضة فتؤمنون به وتغادون له - و قرئ تَسْلَمُونَ من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب - او تسلم قلوبكم من الشرك - وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما أدبت ما وجب عليك من التبليغ فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المستتب * [يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ] التي عَدَدناها حيث يعترفون بها وانها من الله [ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا] بعبادتهم غير النعم بها وقولهم هي من الله والكفها بشفاعة الهتنا - وقيل انكارهم قولهم ورندها من أبائنا - وقيل قولهم لو لا فلان ما اصبحت كذا لبعض نعم الله وانما لا يجوز التكلم بنحو هذا اذا لم يعتقد انها من الله وانه اجراها على يد فلان وجعله سببا في نيلها [وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ] اي الجاحدون غير المعترفين - وقيل نعمة الله نبوة محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عفاذا واكثرهم

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ مَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا ۖ هَلْ يَسْتَوُونَ ۚ ط الْحَمْدُ لِلَّهِ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَبَاتُ بِخَيْرٍ ط هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَن يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ط وَ مَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۚ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونٍ أَمْهَلِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْآفِئِدَةَ

سورة النحل ١٤

الجزء ١٤

ع ١٤

ولا ما ذون له لانهما يقدران على التصرف - واختلفوا في العبد هل يصح له ملك و المذهب الظاهر انه لا يصح له - فان قلت من في قوله [وَمَنْ رَزَقْنَاهُ] ما هي - قلت الظاهر انها موصوفة كانه قيل و حرراً رزقناه ليطابق عبداً و لا يمتنع ان تكون موصولة - فان قلت لم قيل يَسْتَوُونَ على الجمع - قلت معناه هل يستوى الاحرار والعبيد * [الابكم] الذي ولد اخرس فلا يفهم ولا يفهم [وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ] اي ثقل و عيال على من يلي امره و يعوله [أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ] حيثما يرسله و يصرفه في مطلب حاجة او كفاية مهم لم ينفع ولم يأت بنجس [هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَن] هو سليم الحواس نقاع ذو كفايات مع رشد و ديانة فهو [يَأْمُرُ] الناس [بِالْعَدْلِ] والخير [وَهُوَ] في نفسه [عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه لنفسه ولما يفيض على عبادة و يشملهم من آثار رحمته و طاقته و نعمة الدينية و الدنيوية وللانعام اللتي هي اموات لا تضر ولا تنفع - و قرئ أَيْنَمَا يُوَجِّهُ بمعنى اينما يتوجه من قولهم اينما اوجه التى سعاد - قرأ ابن مسعود أَيْنَمَا يُوَجِّهُ على البناء للمفعول * [وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] اي يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد و خفي عليهم علمه - او اراد بغيب السموات و الارض يوم القيمة على ان علمه مائب عن اهل السموات و الارض لم يطلع عليه احد منهم [إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ] اي هو عند الله ان تراخى كما تقولون انتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلمح البصر او هو اقرب اذا بالغتم في استقرا به نحوه قوله وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ إِن يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ اي هو عنده دان و هو عندكم بعيد - وقيل المعنى ان اقامة الساعة و اماتة الاحياء و احياء الاموات من الاولين و الآخرين يكون في اقرب وقت و اوحاه [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على ان يقيم الساعة و يبعث الخلق لانه بعض المقدرات ثم دل على قدرته بما بعده * قرئ [أَمْهَلِكُمْ] بضم الهمزة و كسرهما و الهاء مزيدة في اُمات كما زيدت في اراق فليل اهراق و شدت زيادتها في الواحدة قال ع * امهتي خذنف واليداس ابي * [لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا] في موضع الحال و معناه غير عالمين شيئا من حق المنعم الذي خلقكم في البطون و سواكم و صوركم ثم اخرجكم من الضيق الى السعة وقوله [وَجَعَلَ لَكُم] معناه و ما ركب فيكم هذه الاشياء الا لآلة لزالة الجهل الذي ولدت عليه واجتلاب العلم و العمل به من شكر المنعم و عبادته و القيام بحقوقه و الترقى الى ما يسعدكم - و الآفيدة في فوائد كالآخرة

أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ۖ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَقْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

وقيل اولاد المرأة من الزوج الاول - وقيل المعنى وَجَعَلَ لَكُمْ حَقَّةً اى خدما يحفدون في مصاحكم
ويعينونكم - ويجوز ان يراد بالحققة البنون انفسهم كقوله سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا كانه قيل وجعل لكم منهن اولادا
هم بنون وهم حافدون اى جامعون بين الامرين [مِنَ الطَّيِّبَاتِ] يريد بعضها لان كل الطيبات فى
الجنة وما طيبات الدنيا الا نمودج منها [أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ] وهو ما يعتقدون من منفعة الاصنام وبركتها
وشفاعتها وما هو الا وهم باطل لم يتوعلوا اليه بدليل ولا امارة فليس لهم ايمان الا به كانه شيء معلوم
مستيقن - ونعمة الله المشاهدة المعاينة اللتي لا شبهة فيها لذى عقل وتمييز - هم كافرون بها منكرون لها
كما يذكر المحال الذي لا يتصوره العقول - وقيل الباطل ما يسؤل لهم الشيطان من تحریم البحيرة
والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما احل لهم - الرزق يكون بمعنى المصدر وبمعنى ما يرزق فان اردت
المصدر نصبت به شَيْئًا كقوله اَوْ اِطْعَامٌ يَتِيْمًا عَلَى لَا يَمْلِكُ ان يرزق شَيْئًا - وان اردت المرزوق كان شَيْئًا
بدلا منه بمعنى قليلا - ويجوز ان يكون تأكيداً لِلَّيْمِكُ اى لا يملك شَيْئًا من الملك - وَمِنَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الارض نباتا - اوصفة ان كان
اسما لما يرزق - والضمير في [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ] لما لانه في معنى الالهة بعد ما قيل لا يملك على اللفظ -
ويجوز ان يكون للكفار يعني ولا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون اولوا الالباب من ذلك
فكيف بالجماد الذي لا حس به - فَاَنْ قُلْتَ ما معنى قوله وَلَا يَسْتَطِيعُونَ بعد قوله لَا يَمْلِكُ وهل
هما الا شيء واحد - قُلْتَ ليس في لَا يَسْتَطِيعُونَ تقدير راجع وانما المعنى لا يملكون ان يرزقوا
والاستطاعة منفية عنهم املا لانهم موات آلا ان يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة
التوكيد او يراد انهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم ان يملكوه ولا يأتى ذلك منهم ولا يستقيم • [فَلَا تَضْرِبُوا
لِلَّهِ الْأَمْثَالَ] تمثيل للاشراك بالله والتشبيه به لان من يضرب الامثال مشبهه حالاً بحال وقصة بقصة
[إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كنهه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه فى العظم لان العقاب على مقدار
الاثم [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] كنهه وعقابه فذاك هو الذي جرّم اليه وجرّأكم عليه فهو تعليل للمذهبي عن الشرك -
ويجوز ان يراد فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ثم علمهم كيف
تضرب فقال مَثَلُكُمْ في اشراككم بالله الاوثان مَثَلُ مَنْ سَوَّى بَيْنَ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ عاجز عن التصرف وبين
حر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء - فَاَنْ قُلْتَ لم قال [مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ
عَلَى شَيْءٍ] وكل عبد مملوك وغير قادر على التصرف - قُلْتَ آما ذكر المملوك فليميز من البحر
لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من عباد الله وَاَمَّا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ فليجعل غير مكتوب

وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى آذِلِّ الْعُمَرِ لَكِنِّي لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً ط إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيرٌ ع وَاللَّهُ نُصَلِّ بِبَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ع فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بَرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ط أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ع وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرِزْقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٥

يريد العسل لانه مما يشرب [مُخْتَلَفُ اللَّوْنِ] منه ابيض واسود واصفرا واحمر [فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ] لانه من جملة الاشفية و الادوية المشهورة الدافعة و قل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل - وليس الغرض انه شفاء لكل مريض كما ان كل دواء كذلك - و تنكيره اما لتعظيم الشفاء الذي فيه اولان فيه بعض الشفاء و كلاهما محتمل - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان رجلا جاء اليه فقال ان اخي يشتكي بطنه فقال اذهب واسقه العسل نذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واحقه عسلا فقد صدق الله و كذب بطن اخيك فسقاه فشفاه الله فبرأ كانما أنشط من عقال - و عن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء و القرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفائين القرآن و العسل - و من يدع تأويلات الرافضة ان المراد بالنحل علي و قومه - و عن بعضهم انه قال عند المهدي انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك و شرابك مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي و حدث به المنصور و اتخذوه أضحوكة من اضاحيكم [آذِلُّ الْعُمَرِ] الى اخسه و احقره و هي خمس و سبعون سنة عن علي رضي الله عنه - و تسعون سنة عن قتادة لانه لا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم [لَكَيْلًا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً] ليصير الى حالة شبهة بحال الطفولة في النسيان و ان يعلم شيئا ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه - و قيل لئلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا - و قيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه * اي جعلكم متفاوتين في الرزق فبرزتم افضل مما رزق مما اليكم و هم بشر مثلكم و اخوانكم فكان ينبغي ان تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساوروا في الملبس و المطعم كما يحكى عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه و آله و سلم يقول انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تلبسون و اطعموهم مما تطعمون فما روي عبده بعد ذلك الا و ردائة و ردائة و ازاره ازاره من غير تفاوت [أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ] فجعل ذلك من جملة جحود النعمة - و قيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم انتم لا تسوون بينكم و بين عبيدكم فيما انعمت به عليكم و لا تجعلونهم فيه شركاء و لا ترضون ذلك لانفسكم فكيف رضيتم ان تجعلوا عبيدي لي شركاء - و قيل المعنى ان الموالي و المماليك انا رازقهم جميعا فهم في رزقي سواء فلا تحسبن الموالي انهم يردون على مماليكهم من عندهم شيئا من الرزق فانما ذلك رزقي اجره اليهم على ايديهم - و قرئ تجحدون بالتاء و الياء * [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم - و قيل هو خلق حواء من ضلع آدم - و الحفدة جمع حافد و هو الذي يحفد اي يسرع في الطاعة و الخدمة و منه قول القانت و اليك نسعى و نحفد و قال * شعر * حفد الولائد بينهن و أسلمت * باكفهن ازمة الاجمال * و اختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات - و قيل اولاد الاولاد -

مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا ۚ يَخْرُجُ
مِن بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْتَمِرُونَ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يُعَوِّدُكُمْ

فاجلي اليوم والسكران صاحبي * وفيه وجهان - احدهما ان تكون مذسوخة ومن قال بنسخها الشعبي والنخعي -
والثاني ان يجمع بين العذاب والمنة - وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبع حتى
يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند ابي حنيفة الى حد السكر ويحتج بهذه الآية بقوله صلى
الله عليه وآله وسلم الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب وبأخبار جمّة ولقد صنف شيخنا ابو علي
الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل النبيذ فلما شتخ وأخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه
ما تنقوى به فابى فقيل له فقد صنف في تحليله فقال تفاوته الدعارة فيسمح في المروة - وقيل السكر
الطعم وأنشد * ع * جعلت اعراض الكرام سكرًا * اي تنقلت باعراضهم - وقيل هو من الخمر وانه اذا ابتكر في
اعراض الناس فكانه تخمر بها - والرزق الحسن الخل والرب والتمر والزبيب وغير ذلك - ويجوز ان يجعل
السكر رزقا حسنا كانه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن * الايحاء الى النحل الهامها والقذف في قلوبها
وتعليمها على وجه هو اعلم به لاسيما للاحد الى الوقوف عليه والا فتيقها في صنعها وطفها في تدبير
امرها واصابتها فيما يصلحها دلائل بيّنة شاهدة على ان الله اودعها علما بذلك وفظنها كما أولى أولى العقول
عقولهم - وقرأ يحيى بن وثاب الى النحل بفتحين وهو مذكور النحل وتانيته على المعنى [اِن اتَّخِذِي]
هي اِن المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول - قرئ بِيُوتًا بكسر الباء لاجل الياء و[يَعْرِشُونَ] بكسر الراء وضمة
يرفعون من سقوف البيوت - وقيل ما يبذون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الاماكن التي
تعتسل فيها - والضمير في يَعْرِشُونَ للناس - فان قلت ما معنى من في قوله اِن اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا -
وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ وهلا قيل في الجبال وفي الشجر - قلت اريد معنى البعضية وان لا تبني
بيوتها في كل جبل وكل شجرة وكل ما يعرش ولا في كل مكان منها [مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ] احاطة
بالثمرات التي تجربها النحل وتعتاد اكلها اي ابني البيوت ثم كلي من كل ثمرة تشتهيها فاذا
اكلتها [فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ] اي الطرق التي الهلك وانهمك في عمل العسل - او فاسلكي ما اكلت
في سبل ربك اي في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور الموعلا من اجوانك ومنافذ
ما املك - او اذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكي الى بيوتك راجعة سبل ربك
لا تقوّر عليك ولا تصلين فيها فقد بلغني انها ربما اجذب عليها ما حولها فتسافر الى البلد البعيد في
طلب النجعة - او اراد بقوله ثُمَّ كُلِّي ثم اقصدي اكل الثمرات فاسلكي في طلبها في مضائتها سبل ربك
[ذُلًا] جمع ذلول وهي حال من السبل لان الله ذللها لها وطأها وسهلها لقوله هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ
ذُلًّا - او من الضمير في فاسلكي اي وانتم ذلل منقادا لما امرت به غير ممتنعة [شَرَابٌ]

مَمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۝ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ
تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي

الجزء ١٤

ع ١٤

لا يسمع - ذكر سيديويه الانعام في باب ما لا يذصرف في الاسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوبٌ
اكياش و لذلك رجع الضمير اليه مفردا و اما في بَطُونِهَا في سورة المؤمنين فلان معناه الجمع - ويجوز ان
يقال في الأنعام وجهان - احدهما ان يكون تكسير نَعَم كَجِبَالٍ فِي جَبَلٍ - وان يكون اسما مفردا مقتضا للمعنى
الجمع كنعَم فاذا ذَكَرَ فكما يذكر نَعَم في قوله * شعر * في كل عام نعم تحوونه * يلقحه قوم و تنتجونه * و اذا انت
نفية وجهان - انه تكسير نعم - و انه في معنى الجمع - و قرئ نُسْقِيكُمْ بالفتح والضم وهو استيفان كأنه قيل
كيف العبرة فقيل نسقيكم من بين فرث و دم اي يخلق الله اللبن وسيطاً بين الفرث و الدم يكتفان
وبينه و بينهما برزخ من قدرة الله لا يبغى احدهما عليه بلون و لا طعم و لا رائحة بل هو خالص من ذلك
كله - قيل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها طبعته فكان اسفله فرثا و اوسطه لبنا و اعلاه دما و الكبد
مسلطة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق و اللبن في الضروع و تبقى الفرث في
الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته و الطف حكيمه لمن تفكروا تأمل - وسئل شقيق عن الاخلاص فقال تمييز
العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث و دم [سائِغًا] سهل المرور في الحلق و يقال لم يغص احد باللبن
قط - و قرئ سائِغًا بالتشديد و سائِغًا بالتخفيف كمين و لين - فان قلت اي فرق بين من الاولى والثانية - قلت
الاولى للتبعيض لان اللبن بعض ما في بطونها كقولك اخذت من مال زيد ثوبا - والثانية لابتداء الغاية لان بين
الفرث و الدم مكان الاسقاء الذي منه يتدعى فهو صلة لَنُسْقِيكُمْ كقولك سقيته من الحوض - و يجوز ان يكون حالا
من قوله لَبَنًا مقدما عليه فيتعلق بمحذوف اي كائنا من بين فرث و دم الا ترى انه لو تأخر فقيل لبنا من
بين فرث و دم كان صفة له و انما قدم لانه موضع العبرة فهو قمن بالتقديم - وقد احتج بعض من يرى ان المنى
طاهر على من جعله نجسا لجرية في مسلك البول بهذه الآية و انه ليس بمسند ذكر ان يسلك مسلك البول وهو
طاهر كما خرج اللبن من بين فرث و دم طاهرا - فان قلت بم تعلق قوله [وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ] -
قلت بمحذوف تقديره وَنُسْقِيكُمْ من ثمرات النخيل و الاعناب اي من عصيرها وحذف لدلالة نُسْقِيكُمْ
قبله عليه - وقوله [تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا] بيان وكشف عن كنه الاسقاء - او تعلق بتَّخِذُونَ و [مِنْهُ] من تكرير
الظرف للتوكيد كقولك زيد في الدار فيها - و يجوز ان يكون تَتَّخِذُونَ صفة موصوف محذوف كقوله * بكفي
كان من ارمى البشر * تقديره و من ثمرات النخيل و الاعناب ثمر تتخذون منه سكرًا و رِزْقًا حسناً لانهم
يأكلون بعضها و يتخذون من بعضها السكر - فان قلت فالام يرجع الضمير في مِنْهُ اذا جعلته ظرفا مكررا -
قلت الى المضاف المحذوف الذي هو العصير كما رجع في قوله تعالى اَوْهُمْ قَائِلُونَ الى الاهل المحذوف -
و السكر الخمر سميت بالمصدر من سكر سكرًا و سكرًا نحو رشدا رشدا و رشدا قال * شعر * و جاؤنا بهم سكر علينا *

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٤

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخِيرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِدُّونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ
وَتَصِفُ أَسِنَّتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ ۚ لَا جُرْمَ أَنَّهُمْ الذَّارِ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ۝ تَاللَّهِ أَفَدَّ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ
أَمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرِزْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
إِلَّا لِلنَّبِيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۚ تَ ۚ تَسْقِيكُمُ

الارض [من دابة] قط و لاهلكها كلها بشوم ظالم الظالمين - وعن ابي هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم
لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجدارى لتموت في وكرها بظلم الظالم - و عن ابن مسعود
كان الجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم او من دابة ظالمة - وعن ابن عباس من دابة من مشرك
يدب عليها - وقيل لو اهلك الابداء بكفرهم ام يكن الابناء • [وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ] لانفسهم من البنات
و من شركاء في ربائهم و من الاستخفاف برسلهم و التهاون برسالاتهم و يجعلون له ارضل اموالهم و لامضامهم
اكرمها [وَ تَصِفُ أَسِنَّتُهُمْ] مع ذلك [أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى] عند الله كقوله وَ اذْنُ رَجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي اِنَّ لِي عِنْدَهُ
لِلْحُسْنَى - و عن بعضهم انه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى هَاتُوا
مَا دَفَعْتُمْ إِلَى السلاطين و اعوانهم فيوتى بالدواب و الثياب و انواع الاموال الفاخرة و اذا قال هَاتُوا ما دفع
الى فيوتى بالكسرو الخرق و ما لا يؤبه له اما تستحيي من ذلك الموقف - و عن مجاهد اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى
هو قول قريش لنا البنون - اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى بدل من الكذب - و قرئ الكذب جمع كذوب صفة للالسة
[مُفْرَطُونَ] قرئ بالفتح و الكسر مخففا و مشددا فالمفتوح بمعنى مقدمون الى النار معجلون اليها من
افرطت فلانا و قرطته في طلب الماء اذا قدّمته - وقيل منسيون متروكون من افرطت فلانا خلفي
اذا خلفته و نسيته - و المكسور المخفف من الافراط في المعاصي و المشدد من التغريط في الطاعات و ما
يلزمهم * [فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ] حكاية الحال الماضية اللتي كان يزين لهم الشيطان اعمالهم فيها - او فهو وليهم في
الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا و معنى وليهم قريبهم و بئس القرين - او يجعل فهو وليهم اليوم حكاية
للحال الآتية و هي حال كونهم معذبين في النار اي فهو ناصرهم اليوم لاناصر لهم غيره نفيا للناصر لهم على
ابلق الوجوه - و يجوز ان يرجع الضمير الى مشركي قريش و انه زين للكفار قبلهم اعمالهم فهو ولي هؤلاء
لانهم منهم - و يجوز ان يكون على حذف المضاف اي فهو ولي امثالهم اليوم * [وَهُدًى وَرَحْمَةً] معطوفان
على محل لِنَبِيِّنَ اَلَا انهما انتصبا على انهما مفعول لهما لانهما فعلا الذي انزل الكتاب و دخل اللام على
[نَبِيِّنَ] لانه فعل المخطاب لا فعل المنزل - و اما ينتصب مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل
المعقل و [الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ] البعث لانه كان فيهم من يؤمن به و منهم عبد المطلب و اشياء من التحريم
و التحليل و الانكار و الاقرار [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] سماع انصاف و تدبر لان من لم يسمع بقلبه فكأنه اصم

إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۖ لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ط فَتَمْتَعُوا قَبْلَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ وَتَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ط تَاللَّهِ لَتَسْلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۖ وَتَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۖ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۖ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ط أَيْمَسُّهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ط إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۖ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ ۚ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُم

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٣

كَاشَفَ الضَّرْعَ عَلَى فاعل بمعنى فعلٍ وهو اقوى من كَشَفَ لان بذاء المغالبة يدل على المبالغة - فان قلت
 نما معنى قوله [إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ] - قلت يجوز ان يكون الخطاب في قوله وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ
 فَمِنَ اللَّهِ عامًا - ويريد بالفريق فريق الكفرة - وان يكون الخطاب للمشركين و مِنْكُمْ للبيان لا للتبعيض كانه
 قال فاذا فريق كافر وهم انتم - ويجوز ان يكون فيهم من اعتبر كقوله فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ
 [لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ] من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة [فَتَمْتَعُوا
 فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] تخلية وعيد - و قرئ فَيَمْتَعُوا بالياء مبنيًا للمفعول عطفا على لِيُكْفَرُوا - ويجوز ان يكون ليكفروا
 فيمتعوا من الامر الوارد في معنى الخذلان والتخلية واللام لام الامر * [لِمَا لَا يَعْلَمُونَ] اي لالهتهم ومعنى
 لا يعلمونها انهم يسمونها الهة ويعتقدون فيها انها تضر وتنفع وتشفع عند الله وليس كذلك وحقيقتها
 انها جماد لا يضر ولا ينفع فهم اذا جاهلون بها - وقيل الضمير في لَا يَعْلَمُونَ للالهة اي لاشياء غير موصوفة
 بالعلم ولا تشعر اجعلوا لها نصيبا في انعامهم وزرعهم ام لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقريبا اليهم [لَتَسْلُنَّ]
 وعيد [عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ] من الافك في زعمكم انها الهة وانها اهل للتقرب اليها * كانت خزاعة وكذابة
 تقول الملكة بنات الله [سُبْحَانَهُ] تنزيه لذاته من نسبة الولد اليه او تعجب من قولهم [وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ]
 يعنى البين - ويجوز في مَا يَشْتَهُونَ الرفع على الابتداء والنصب على ان يكون معطوفا على البنات اي
 وجعلوا لانفسهم ما يشتهون من الذكور - و [ظَلَّ] بمعنى صار كما يستعمل بات واصبح وامسى بمعنى
 الصيرورة - ويجوز ان يجيء ظَلَّ لان اكثر الرفع يتفق بالليل فيظل نهاره معتمًا مريدًا الوجه من الكأبة والحياء
 من الناس [وَهُوَ كَظِيمٌ] مملو حنقا على المرأة [يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ] يستخفي منهم من اجل سوء المباشرة
 و من اجل تعييرهم ويحدث نفسه و ينظر ايمسك مَا بُشِّرَبِهِ [عَلَىٰ هُونٍ] على هوان ودل
 [أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ] ام يدسه - و قرئ أَيْمَسَّهَا عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهَا عَلَى التانيث - و قرئ عَلَىٰ هَوَانٍ
 [إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] حيث يجعلون الولد الذي هذا محله عندهم لله ويجعلون لانفسهم من هو على
 عكس هذا الوصف [مَثَلُ السَّوْءِ] صفة السوء وهي الحاجة الى الاولاد الذكور وكراهة الاناث وادهن
 خشية الاملاق و اقرارهم على انفسهم بالشح البالغ [وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ] وهو الغني عن العالمين والفرادة
 عن صفات المخلوقين وهو الجواد الكريم * [بِظُلْمِهِمْ] بكفرهم ومعاصيهم [مَا تَرَكَ عَلَيْهَا] اي على

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٢

السجدة

وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْإِنْسَانَ اتِّخَانًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْوَالِدُ وَاحِدٌ ۚ فَايَايَ فَارْهَبُونَ ۝ وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ۚ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ تَقْوَنَ ۝ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُونَ ۝ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ

الملائكة وكرر ذكرهم على معنى والملائكة خصوصا من بين الساجدين لانهم اطوع الخلق وعبدهم - ويجوز ان يراد بما في السموات ملائكتين وبقوله وَالْمَلَائِكَةُ ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم - فان قلت سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد - قلت المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وسجود غيرهم انقيادهم لارادة الله وانها غير ممتنعة عليها وكلا السجودين بجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز ان يعتبر عنهما بلفظ واحد - فان قلت فهلا جيء بمن دون ما تغليب للعلاء من الدواب على غيرهم - قلت لانه لو جيء بمن لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متنازلا للعلاء خاصة فجيء بها هو صالح للعلاء وغيرهم ارادة العموم - [يَخَافُونَ] يجوز ان يكون حالا من الضمير في لَا يَسْتَكْبِرُونَ أي لا يستكبرون خائفين - وان يكون بيانا للنفي الاستكبار وتاكيدا له لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته [مِنْ فَوْقِهِمْ] ان علقته بِيَخَافُونَ فمعناه يخافونه ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم - وان علقته بربهم حالا منه فمعناه يخافون ربهم عاليا لهم قاهرا كقوله وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ - وَاِنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مُدَارُونَ على الامر والنهي والوعد والوعيد كسائر المكلفين وانهم بين الخوف والرجاء - فان قلت انما جمعوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنتين فقالوا عندي رجال ثلثة وافراس اربعة لان المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص واما رجل ورجلان وفرس وفرسان فمعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة الى ان يقال رجل واحد ورجلان اثنان فما وجه قوله الْإِنْسَانِ اثنان - قلت الاسم الحامل لمعنى الافراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد المخصوص فاذا اريدت الدلالة على ان المعنى به منهما والذي يساق اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكدته فدل به على القصد اليه والعناية به الا ترى انك لو قلت انما هو الله ولم تؤكد به الواحد لم يحسن وخيل انك تثبت الالهيّة لا الوجدانية [فَايَايَ فَارْهَبُونَ] نقل للكلام عن الغيبة الى التكلم وجاز لان الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو ابلغ في التهريب من قوله وَايَاهُ فَارْهَبُوا ومن ان يجيء ما قبله على لفظ المتكلم * [الدِّينُ] الطاعة [وَاصِبًا] حال عمل فيه الظرف والواصل الواجب الثابت لان كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه - ويجوز ان يكون من الوصب اي وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفا - اوله الجزء ثابتا دائما سرمد لا يزول يعني الثواب والعقاب * [وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ] واي شيء حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله [فَالْيَهُ تَجْرُونَ] فما تنزعون الا اليه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى يصف راهبا * شعر * يراح من صلوات المليك • طورا سجودا وطورا جوارا * وقمى تجرّون بطرح الهمزة والقاء حركتها على الجيم - وقرأ قتادة

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ⑤ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ
 اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ⑥ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ⑦
 أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّبٍ ⑧ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَخَرُوفٌ رَحِيمٌ ⑨ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّوْا
 ظُلُمَةً عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ⑩ وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

سورة النحل ١٦
 الجزء ١٤
 ع ١١
 النصف

و اما برجالاً صفة له اي رجالا ملتبسين بالبينات - واما بأرسلاً مضمرا كانما قيل بهم ارسلوا فقلت بالبينات
 فهو على كلامين و الاول على كلام واحد - واما بيوحي اي يوحى اليهم بالبينات - واما بلا تعلمون على ان
 الشرط في معنى التبكيت و الالتزام كقول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقي و قوله فسئلوا
 اهل الذكر اعتراض على الوجوه المتقدمة و اهل الذكر اهل الكتاب - و قيل للكتاب الذكر لانه موعظة
 و تنبيه للغافلين [مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ] يعني ما نزل الله اليهم في الذكر مما أمروا به و نهوا عنه و وعدوا
 و أوعدوا [وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] و ارادة ان يصغوا الى تنبيهاته فيتنبهوا ويتأملوا * [مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ] اي المكرات
 السيئات و هم اهل مكة و ما مكروا به رسول الله [فِي تَقْلِبِهِمْ] متقلبين في مسائرهم و متاجرهم و اسباب
 دنياهم [عَلَى تَخَوُّبٍ] متخوفين و هوان يهلك قوما قبلهم فيتخوفون فيأخذهم بالعذاب و هم متخوفون
 متوقعون و هو خلاف قوله مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ - وقيل هو من قولك تخوفته و تخونته اذا تنقصته قال
 زهير شعر * تخوف الرجل منها تامكا قردا * كما تخوف عود الذبعة السفن * اي يأخذهم على ان يتنقصهم شيئا
 بعد شيء في انفسهم و اموالهم حتى يهلكوا - و عن عمر رضي الله عنه انه قال على المنبر ما تقولون فيها
 فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التفتق قال فهل تعرف العرب ذلك في اشعارها
 قال نعم قال شاعرنا و انشد البيت فقال عمر ايها الناس عليكم بديوانكم لا يضل قالوا و ما ديواننا قال
 شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم [فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَخَرُوفٌ رَحِيمٌ] حيث يحام عنكم و لا يعاجلكم مع استحقاقكم -
 قرئ [أَوَلَمْ يَرَوْا] و يَتَفَيَّوْا [بِالدَّاءِ و الياء و ما موصولة بخلق الله و هو مبهم بيانه مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّوْا ظُلُمَةً -
 و اليمين بمعنى الايمان - و [سَجْدًا] حال من الظلال [وَهُمْ دَاخِرُونَ] حال من الضمير في ظلاله لانه في
 معنى الجمع و هو ما خلق الله من كل شيء له ظل و جمع بالواو لان الدخور من اوصاف العقلاء - و لان في جملة
 ذلك من يعقل فعَلَبَ - و المعنى او لم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التي لها ظلال متفينة عن ايمانها
 و شمالها اي عن جانبي كل واحد منها و شَقِيَّةٌ استعارة من يمين الانسان و شماله لجانبي الشيء اي ترجع الظلال
 من جانب الى جانب متقادة لله غير متمنعة عليه فيما سخرها له من التفتق و الاجرام في انفسها داخرة ايضا
 صاغرة متقادة لافعال الله فيها لا يمتنع * [مِنْ دَابَّةٍ] يجوز ان يكون بيانا لما في السموات و ما في الارض جميعا
 على ان في السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناس في الارض - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده
 و يراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده و يراد بما في السموات

لَذَبُونَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ه لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٦
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٧ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ط

يجوز ان يتعلق بقوله وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا اي بعثناه لبيبين لهم ما اختلفوا فيه وانهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب * [قَوْلًا] مبتدأ و [أَنْ نَقُولَ] خبره و [كُنْ فَيَكُونُ] من كان القائمة اللتي بمعنى الحدث والوجود اي اذا اردنا وجود شيء فليس الا ان نقول له احدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف وهذا مثل لان مراد لا يمتنع عليه وان وجوده عند ارادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند امر الأمر المطاع اذا ورد على المأمور المطيع الممثل ولا قول ثمه - والمعنى ان إيجاد كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذي هو من شق المقدرات - وقوله فَيَكُونُ عطاء على نَقُولَ * [وَالَّذِينَ هَاجَرُوا] هم رسول الله واصحابه ظلمهم اهل مكة ففروا بدينهم الى الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع بين الهجرتين و منهم من هاجر الى المدينة - وقيل هم الذين كانوا محبوسين معذبين بعد هجرة رسول الله وكما خرجوا تبعوهم فردوهم منهم بلال وصهيب و خباب وعمار - وعن صهيب انه قال لهم انا رجل كبير ان كنتم معكم لم انفعكم وان كنتم عليكم لم اضركم فانتهى منهم بماله وهاجر فلما رآه ابوبكر قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهو نداء عظيم يريد لو لم يخلق الله نار الاطاعة فكيف [فِي اللَّهِ] في حقه واجهه [حَسَنَةً] صفة للمصدر اي لذبتونهم تبوئة حسنة - وفي قراءة علي رضي الله عنه لَذَبُونَهُمْ ومعناه اتوادة حسنة - وقيل لَنُزِّلْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا مَذْلَةً حسنة وهي الغلبة على اهل مكة الذين ظلموهم وعلى العرب قاطبة وعلى اهل المشرق والمغرب - وعن عمر رضي الله عنه انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خُذْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ هَذَا مَا وَعَدَكَ فِي الدُّنْيَا وَمَا ذُخِرَ لَكَ فِي الْآخِرَةِ اكثر - وقيل لذبتونهم مباءة حسنة وهي المدينة حيث اواهم اهلها ونصروهم [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] الضمير للفقار اي لو علموا ان الله يجمع ليولاء المستضعفين في ايديهم الدنيا والآخرة لرغبوا في دينهم - ويجوز ان يرجع الضمير الى المهاجرين اي لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا في اجتهادهم وصبرهم [الَّذِينَ صَبَرُوا] على هم الذين صبروا - او اعني الذين صبروا وكلاهما مدح اي صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رأسهم وعلى المجاهدة وبذل الارواح في سبيل الله * قالت قریش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا فقيل [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] يُوحى إِلَيْهِمْ عَلَى السُّنَّةِ الْمُلْكَةِ [فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّكْرِ] وهم اهل الكتاب ليُعلموكم ان الله لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا - فان قلت بم تعاقب قوله [بِالْبَيِّنَاتِ] - قلت له متعلقات شتى - فاما ان يتعلق بما أَرْسَلْنَا داخل تحت حكم الاستثناء مع رِجَالًا اي وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصله ضربت زيدا بالسوط

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١١

بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَن هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۖ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِبِينَ ۝ إِنَّ تَحَرُّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ ۖ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا

يبتغوا الحق و ان الله لا يشاء الشرك و المعاصي بالبيان و البرهان و يطلعوا على بطلان الشرك و قبحه و براءة الله تعالى من افعال العباد و انهم فاعلوعا بقصدهم و ارادتهم و اختيارهم و الله تعالى باعثهم على جميلها و موثقهم له و زاجرهم عن قبيحها و موعدهم عليه و لقد امد ابطال قدر السوء و مشية الشر بانه ما من امة الا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الايمان و عبادة الله و باجتناب الشر الذي هو طاعة الطاغوت [فَمِنْهُمْ مَّن هَدَى اللَّهُ] اي لطف به لانه عرفه من اهل اللطف [وَمِنْهُمْ مَّن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ] اي ثبت عليه الخذلان و الترك من اللطف لانه عرفه مصمما على الكفر لا يأتي منه خير [فَسِيرُوا - فَانظُرُوا] ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في اني لا اقدر الشر و لا اشاءه حيث افعل ما افعل بالاشرار * ثم ذكر عذاك قريش و حرص رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على ايمانهم و عرفه انهم من قسم من حقت عليه الضلالة و انه [لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ] اي لا ياطف بمن يخذل لانه عبث و الله تعالى متعال عن العبث لانه من قبيل القبائح التي لا تجوز عليه - و قرئ لا يهدي اي لا تقدر انت و لا احد على هدايته و قد خذله الله و قوله [وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ] دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان الذي هو نقيض المصرة - و يجوز ان يكون لا يهدي بمعنى لا يهدي يقال هداه الله فهدى - و في قراءة ابي فان الله لا هادي لمن يضل و ليس اضل و هي معاضدة لمن قرأ لا يهدي على البناء للمفعول - و في قراءة عبد الله يهدي بادغام تاء يهدي و هي معاضدة للملاوي - و قرئ يضل بالفتح - و قرأ المخعي ان تحرص بفتح الراء و هي لغية * [وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ] معطوف على و قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ايدنا بانهما كفرتان عظيمنتان موعودتان حقيقتان بان تحكما و تدونا توريك ذنوبهم على مشية الله و انكارهم البعث مقسمين عليه - و [بَلَىٰ] اثبات لما بعد النفي اي بلى يبعثهم و وعد الله مصدر موكد لما دل عليه بلى لان يبعث موعود من الله و بين ان الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه في الحكمة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انهم يبعثون - او انه وعد واجب على الله لانهم يقولون لا يجب على الله شيء لا ثواب عامل و لا غيره من مواجب الحكمة [لَيُبَيِّنَ لَهُمُ] متعلق بما دل عليه بلى اي يبعثهم ليبين لهم و الضمير لمن يموت و هو عام للمؤمنين و الكافرين و الذي اختلفوا فيه هو الحق [وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا] انهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء و في قواهم لا يبعث الله من يموت - و قيل

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٠

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَكَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ط وَكَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ٥ الَّذِينَ تَتَوَكَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ط يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٦ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رِيبٌ ط كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٧ فَصَاصِبِهِمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا ٨ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ٩ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ١٠ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ١١ وَلَقَدْ

لم نُنصب هذا ورفع الاول - قلت فصل بين جواب المقر وجواب الجاحد يعني ان هؤلاء لما سئلوا لم يقلعتموا واطبقوا الجواب على السؤال بيّنا مكشوفاً مفعولاً للانزال فقالوا خيراً اي انزل خيراً واولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو اساطير الاولين وليس من الانزال في شيء - وروي ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاذا جاء الوائد كفه المقتسمون وامرؤ بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيراً لك فيقول انا شر وافر ان رجعت الى قومي دون ان استطلع امر محمد واره فيلقى اصحاب رسول الله فيخبرونه بصدته وانه نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيراً - وقوله [لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا] وما بعده بدل من خيراً حكاية لقول الذين اتقوا اي قالوا هذا القول فقدم عليه تسميته خيراً ثم حكا - ويجوز ان يكون كلاماً مبتدأ عدة للقائلين و يجعل قولهم من جملة احسانهم ويحمدوا عليه [حَسَنَةً] مكافاة في الدنيا باحسانهم ولهم في الآخرة ما هو خير منها كقوله فاتيتهم الله ثواب الدنيا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ [وَكَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ] دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقديم ذكره و [جُذْتُ عَذْرًا] خبر مبتدأ محذوف - ويجوز ان يكون المخصوص بالمدح * [طَائِفِينَ] طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظالمي انفسهم [يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ] قيل اذا اشرف العبد المؤمن جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة [يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ] قرئ بالتاء والياء يعني ان تأتيتهم لقبض الارواح و [أَمْرٌ رِيبٌ] العذاب المستاصل او القيمة [كَذَلِكَ] اي مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب [فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] بتدويرهم [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] لانهم فعلوا ما استوجبوا به التدبير [سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا] جزاء سيئات اعمالهم او هو كقوله وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا هَذَا من جملة ما عد من اصداف كفرهم وعنادهم من شركهم بالله و انكار وحدانيته بعد قيام الحجج و انكار البعث و استعجاله استهزاء منهم به و تكذيبهم الرسول و شقاقهم و استكبارهم عن قبول الحق * يعني انهم اشركوا بالله و حرموا ما احل الله من البحيرة والسائبة وغيرهما ثم نسبوا فعلهم الى الله وقالوا لو شاء لم نفعل وهذا مذهب المجبرة بعينه [كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اي اشركوا و حرموا حلال الله فلما نبهوا على قبح فعلهم وركوه على ربهم [فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ] الا ان

يُضِلُّوهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ط إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُّونَ ٥ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُيُوتَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ
السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ٦ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ ط قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ٧ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ
الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ٨ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ط بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٩ فَادْخُلُوا
أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ط فَلَيْتُمْ مَتَّوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ١٠ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ط قَالُوا خَيْرًا ط

لبعض - اوتول المسلمين لهم - وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينقرون عن رسول الله
إذا سألهم بنو الحجاج عما أنزل على رسول الله قالوا احاديث الاولين واباطيلهم [اَلْيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ] اي
قالوا ذاك اضلالا للذاس ومدا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحملوا اوزار ضلالهم كاملة وبعض
اوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضل والضال شريكان هذا يضلّه وهذا يطأعه على اضلاله
فيتحاملان الوزر - ومعنى اللام التعليل من غير ان يكون غرضاً كقولك خرجت من البلد مخافة الشر
[بِغَيْرِ عِلْمٍ] حال من المفعول اي يضلون من لا يعلم انهم ضلال وانما وصف بالضلال واحتمل الوزر من
اضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه ان يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين المحق والمبطل - القواعد
اساطير البقاء اللتي تعمد - وقيل الاساس وهذا تمثيل يعزي انهم سؤوا منصوبات ليمكروا بها الله ورسوله
فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنياناً وعمدوه بالاساطير فآتي البنيان من الاساطير
بان ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حفر لحيه جباً وقع فيه منكباً - وقيل هو نمرد
بن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة آلاف ذراع - وقيل فرسخان فاهب الله الريح فخر عليه
وعلى قومه فهلكوا - ومعنى اتيان الله اتيان امره [مِنَ الْقَوَاعِدِ] من جهة القواعد [مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ]
من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون - وقرئ فآتى الله بيوتهم فخر عليهم السقف بضميتين [يُخْزِيهِمْ] يذلهم بعذاب
الآخري ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيتّه يعزي هذا لهم في الدنيا ثم العذاب في الآخرة [شُرَكَائِي]
على الاضافة الى نفسه حكاية لاضافتهم ليوتخهم بها على طريق الاستيلاء بهم [تُشَاقُّونَ فِيهِمْ] تعادون
وتخاصمون المؤمنين في شانهم ومعذاتهم - وقرئ تُشَاقُّونَ بكسر النون بمعنى تشاقونني لان مشاقّة المؤمنين
كانها مشاقّة الله [قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] هم الانبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يدعونهم الى الايمان
ويعظونهم فلا يلتفتون اليهم ويتكبرون عليهم ويشاقونهم يقولون ذلك شماتة بهم وحكى الله ذلك من
قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه - وقيل هم الملائكة - قرئ [يَتَوَفَّيهِمْ] بالتاء والياء - وقرئ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ بادغام التاء
في التاء [فَالْقُوا السَّلَامَ] فاسلموا واخبتوا وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا ما كنا
نعمل من سوء [وَجَعَلُوا مَا وَجَدَ مِنْهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعُدْوَانِ فَرَفَّ عَلَيْهِمُ] اولوا العلم [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ]
فهو يجازيكم عليه وهذا ايضا من الشماتة وكذاك فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ - [خَيْرًا] انزل خيرا - فان قلت

أَعْقُورَ رَحِيمٍ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَسْرُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝
 أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۝ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۝ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
 مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ لَاجِرٌ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَسْرُونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ ۝ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝ وَإِذَا
 فُيِّلَ لَهُمْ مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ

تقصيركم في اداء شكر الذممة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَسْرُونَ
 وَ مَا تُعْلِنُونَ] من اعمالكم وهو وعيد * [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] والآلهة الذين يدعوه الكفار [مِنْ دُونِ اللَّهِ] - وقرئ
 بالياء - و قرئ يَدْعُونَ على البداء للمفعول نفى عنهم خصائص الالهية بنفي كونهم خالقين واحياء لا يموتون
 وعالمين بوقت البعث واثبت لهم صفات الخلق بانهم مخلوقون وانهم اموات وانهم جاهلون بالغيب - ومعنى
 [أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ] انهم لو كانوا الهة على الحقيقة لكانوا احياء غير اموات اي غير جائز عليها الموت كالحي
 الذي لا يموت وامرهم على العكس من ذلك - والضمير في يُبْعَثُونَ للداعين اي لا يشعرون متى يبعث
 عبادتهم وفيه تهكم بالمشركين و ان الهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على
 عبادتهم وفيه دلالة على انه لا بد من البعث وانه من لوازم التكليف - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى
 ان الناس يخلقونهم بالنعث والتصوير وهم لا يقدرون على نحو ذلك فهم عاجزون عن عبادتهم - أَمْوَاتٌ
 جمادات لا حياة فيها - غَيْرُ أَحْيَاءٍ يعني ان من الاموات ما يعقب موته حياة كالنطف التي ينشئها
 الله حيوانا و اجساد الحيوان التي تبعث بعد موتها واما الحجارة فاموات لا يعقب موتها حياة وذلك
 اعرق في موتها [وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ] اي و ما يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الاحياء تهكما بحالها
 لان شعور الجماد محال فكيف بشعور ما لا يعلمه حي الا التسمي القيوم سبحانه - ووجه ثالث وهو ان يراد
 بِالَّذِينَ يَدْعُونَ الملئكة وكان ناس منهم يعبدونهم وانهم أَمْوَاتٌ اي لا بد لهم من الموت غَيْرُ أَحْيَاءٍ غير
 باقية حيوتهم وَمَا يَشْعُرُونَ ولا علم لهم بوقت بعثهم - و قرئ أَيَّانَ بكسر الهمزة [إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ]
 يعني انه قد ثبت بما تقدم من ابطال ان تكون الالهية لغيره و انها له وحده لا شريك له فيها
 فكان من نتيجة ثبات الوحدانية ووضح دليلها استمرارهم على شركهم وان قلوبهم منكورة للموحدانية
 وهم مُسْتَكْبِرُونَ عنها و عن الاقرار بها [لَاجِرٌ] حقا [أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ] سرهم وعلانيتهم فيجازيهم وهو وعيد
 [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ] - يجوز ان يريد المستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين - ويجوز ان يعنى كل
 مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومهم * [مَاذَا] منصوب بأنزل بمعنى اي شيء [أَنْزَلَ رَبُّكُمْ] - او مرفوع
 بالابتداء بمعنى اي شيء انزل ربكم فاذا نصبت فمعنى [اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] ما يدعون نزوله اساطير الاولين -
 و اذا رفعته فالمعنى المنزل اساطير الاولين كقوله مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ فِيمَنْ رَفَعَ - فان قلت هو كلام
 متناقض لانه لا يكون منزل ربهم واساطير - قلت هو على السخرية كقوله ان رسولكم وهو كلام بعضهم

فَضْلُهُ وَاعْلَمْتُمْ تَشْكُرُونَ ⑤ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ⑥ وَعَلَّمَتْ ط
سورة النحل ١٦
وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ⑦ أَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ط أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ⑧ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا ط إِنَّ اللَّهَ
الجزء ١٤
ع ٧

ان لا يفهم منه السمك و اذا قال الرجل لعلامه اشترى بهذه الدراهم لحما فجاء بالسمك كان حقيقا بالانكار
و مثاله ان الله تعالى سمى الكافردابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف حالف
لا يركب دابة فركب كافرا لم يحدث [حلية] هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم
لانهم من جملتهم ولانهم انما يتزين بها من اجلهم فكانها زينتهم ولباسهم - المخر شق الماء بخصيصها -
و عن القراء هو صوت جري الفلك بالرياح - وابتغاء الفضل التجارة * [ان تميد بكم] كراهة ان تميل بكم
و تضطربا و المائد الذي يدار به اذا ركب البحر - قيل خلق الله الارض فجعلت تمور فقالت الملكة
ما هي بمقر احد علي ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال لم تدر الملكة مم خلقت [وانهارا]
و جعل فيها انهارا لان القى فيه معنى جعل الا ترى الى قوله ألم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا
[وعلمت] هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك - والمراد بالنجم
الجنس كقولك كثر الدرهم في ايدي الناس - وعن السدي هو الثريا والفرقدان وبذات نعش والجدي -
وقرأ الحسن وبالنجم بضمين وبضمة وسكون وهو جمع نجم كرهن ورهن و السكون تخفيف - وقيل
حذف الواو من النجوم تخفيفا - فان قلت قوله [وبالنجم هم يهتدون] مخرج عن سبيل الخطاب
مقدم فيه النجم مفهم فيه هم كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم - قلت
كانه اراد قريشا كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم و كان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر
ارجب عليهم والاعتبار الزم لهم فخصصوا - فان قلت من لا يخلق اريد به الاصنام فلم جيء بمن الذي هو
لاولى العلم - قلت فيه اوجه - احدها انهم سموها الهة وعبدوها فاجروها مجرى اولى العلم الا ترى الى
قوله على اثره والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون - والثاني المشاكلة بينه وبين من
يخلق - والثالث ان يكون المعنى ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله
الهم ارجل يمشون بها يعني ان الالهة حالهم منحطة عن حال من لهم ارجل وايد واذان وقلوب لان هؤلاء
احياء وهم اموات فكيف يصح لهم العبادة لانها لو صحت لهم هذه الاعضاء لصح ان يعبدوا - فان قلت هو الزام
للذين عبدوا الاوثان و سموها الهة تشبيها بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الزام ان يقال لهم
اممن لا يخلق كمن يخلق - قلت حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له و سوا بينه
وبينه فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبيها بها فانكر عليهم ذلك بقوله اممن يخلق كمن لا يخلق
[لا تحصوها] لا تضبطوا عددها ولا تدلعه طاقتكم فضلا ان تطيقوا القيام بحققها من اداء الشكر اتبع ذلك
ما عد من نعمه تنبيها على ان وراها ما لا ينحصر ولا يبعد [ان الله لغفور رحيم] حيث يتجاوز عن

السَّبِيلَ وَمِنْهَا جَائِرٌ ط وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ٥ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ
فِيهِ تُسَيِّمُونَ ٦ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٧ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ط وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٨ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنَهُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ٩ وَهُوَ الَّذِي
سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا مَلَبَسُونَ بِهَا ١٠ وَتَرَى الْفُلَ مَوْخِرًا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ

الوجه الذي يؤتمه السالك لا يعدل عنه - ومعنى قوله [وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ] ان هداية الطريق الموصل الى
الحق واجبة عليه كقوله إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى - فإِن قُلْتَ لِمَ غَيَّرَ اسلوب الكلام في قوله [وَمِنْهَا جَائِرٌ] - قُلْتَ لِيَعْلَمَ
ما يجوز اضافته اليه من السبيلين وما لا يجوز ولو كان الامر كما تزعم المجبرة لقيل وعلى الله قصد السبيل
وعليه جائرها او وعليه الجائر - وقرأ عبد الله وَمِنْكُمْ جَائِرٌ يَعْنِي وَمِنْكُمْ جَائِرٌ جَارِعٌ عن القصد بسوء
اختياره والله بريء منه [وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] قسرا والهاء * [لَكُمْ] متعلق بأنزل او بشراب خبرا له
والشراب ما يشرب [شَجَرٌ] يعنى الشجر الذي ترعاه المواشي - وفي حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر
فانه سُحَّتْ يعنى الكلاء [تُسَيِّمُونَ] من سامت الماشية اذا رعت فهي سائمة واسامها صاحبها وهو من
السومة وهي العلامة لانها تؤثر بالرعي علامات في الارض * قرئ [يُنْبِتُ] بالياء والنون - فان قُلْتَ لِمَ
قِيلَ [وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] - قُلْتَ لان كل الثمرات لا تكون الا في الجنة وانما اُنْبِتَ في الارض بعض من
كلها للتذكير [يَتَفَكَّرُونَ] ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته - والآية الدالة الواضحة - وعن بعضهم
يُنْبِتُ بالتشديد - وقرأ ابي بن كعب يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابُ بالرفع - قرئت كلها
بالنصب على وجعل النجوم مسخرات - او على ان معنى تسخيرها للناس تصديرها نافعة لهم حيث
يسكنون بالليل ويبتغون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويبتغون
بالنجوم فكله قيل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بامره - ويجوز ان يكون المعنى انه
سخرها انواعاً من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخراً كقولك سخره مسرخاً
كانه قيل وسخرها لكم تسخيرات بامره - وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء
والخبر - وقرئ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٍ بالرفع وما قبله بالنصب وقال [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] فجمع
الآية وذكر العقل لان الآثار العلوية اظهر دلالة على القدرة الباهرة وابتدأ شهادة للكبرياء والعظمة [وَمَا
ذَرَأَ لَكُمْ] معطوف على الليل والنهار يعنى ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف
البيئات والمناظر [لَحْمًا طَرِيًّا] هو السمك وصفه بالطراة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى اكله
خيفة الفساد عليه - فان قُلْتَ ما بال الفقهاء قالوا اذا حلف الرجل لا يأكل لحماً فاكل سمكاً لم يحنث
والله تعالى سماه لحماً كما ترمى - قُلْتَ مبني الايمان على العادة وعادة الناس اذا ذكر اللحم على الاطلاق

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۖ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ۗ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۗ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ تَقْدُ

اصحاب المواشي بل هو من معازمها لان الرعيان اذا رحوها بالعشي وسرحوها بالغداة فزينت باراحتها وتسريحها الانفية وتجاب فيها الثغاء والرغاء انسدت اهلها وفرحت اربابها واجلتهم في عيون الناظرين اليها وكسبتهم الجاه والحرمة عند الناس ونحوه لتركبوها وزينة - يوارى سواتكم ورئيسا - فان قلت لم قدمت الراحة على التسريح - قلت لان الجمال في الراحة اظهر اذا اتبلت ملاء البطون حافلة الضروع ثم اوت الى الحظائر حاضرة لاهلها - وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون على ان تريحون و تسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه كقوله تعالى يوماً لا يجزي والد - قرئ [يشق الأنفس] بكسر الشين وفتحها - وقيل هما لغتان في معنى المشقة وبينهما فرق وهو ان المفتوح مصدر شق الامر عليه شقاً وحقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع واما الشق فالنصف كانه يذهب نصف قوته لما يذاله من الجهد - فان قلت ما معنى قوله [ام تكونوا بالغيه] كانهم كانوا زمانا يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الابل اثقالهم - قلت معناه وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه في التقدير لو لم تخلق الابل الا بجهد انفسكم لا انهم لم يكونوا بالغيه في الحقيقة - فان قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتحمل اثقالكم وهلا قيل لم تكونوا حاملها اليه - قلت طباقه من حيث ان معناه وتحمل اثقالكم الى بلد بعيد قد علمتم انكم لا تبلغونه بانفسكم الا بجهد ومشقة فضلاً ان تحملاوا على ظهوركم اثقالكم - ويجوز ان يكون المعنى لم تكونوا بالغيه بها الا بشق النفس - وقيل اثقالكم اجرامكم - وعن عكرمة البلد مكة [لرؤف رحيم] حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح [والخيل والبغال والحمير] عطف على الانعام اي وخلق هؤلاء للركوب والزينة - وقد احتج على حرمة اكل لحومهن بان علق خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره في الانعام - فان قلت لم انتصب وزينة - قلت لانه مفعول له وهو معطوف على محل لتركبوها - فان قلت فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على ستن واحد - قلت لان الركوب فعل مخاطبين واما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق - وقرئ لتركبوها زينة بغير واوي وخلقها زينة لتركبوها - او تجعل زينة حالاً منها اي وخلقها لتركبوها وهي زينة وجمال [ويخلق ما لا تعلمون] - يجوز ان يريد به ما يخلق فينا ولنا مما لا نعلم كنهه وتفاصيله ويمن علينا بذكره كما من بالاشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته - ويجوز ان يخبرنا بان له من الخلاق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على اقتداره بالاخبار بذلك و ان طوى عنا علمه لحكمة له في طيه وقد حمل على ما خلق في الجنة والنار مما لم يبلغه وهم احد ولا خطر على قلبه * المراد بالسبيل الجنس ولذلك اضاف اليها قصد وقال ومنها جائز والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد اي مستقيم كانه يقصد

مِنْ عِبَادَةٍ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ⑤ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ⑥ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑦
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ⑧ وَالْإِنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَاعٍ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ⑨

فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزلت اُنْزِلْ اَمْرُ اللّٰهِ نُوْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَرَفَعَ النَّاسِ
رُؤُسَهُمْ فَذَلَّتْ فَلَا تَسْتَعِجِلُوْهُ فَاطْمَأْنَوْا - وَقُرْئِ تَسْتَعِجِلُوْهُ بِالدَّاءِ وَالْيَاءِ [سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] تَبَرُّأ
وَجَلَّ عَنْ اَنْ يَكُوْنَ لَهُ شَرِيْكٌ وَاَنْ يَكُوْنَ اِلٰهَتُهُمْ لَهٗ شُرَكَاء - اَوْ عَنْ اِشْرَاكِهِمْ عَلٰى اَنْ مَّامُوصُوْلَةٌ اَوْ مَصْدَرِيَّةٌ - فَانْ قَلَّتْ
كَيْفَ اِتَّصَلَ هَذَا بِاسْتَعْجَالِهِمْ - قَلَّتْ لِاَنَّ اِسْتَعْجَالَهُمْ اسْتِهْزَاءٌ وَتَكْذِيبٌ وَذَلِكَ مِنَ الشُّرْكِ - وَقُرْئِ يُشْرِكُونَ
بِالدَّاءِ وَالْيَاءِ * قُرْئِ [يَنْزِلُ] بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ - وَقُرْئِ تَنْزِلُ الْمَلَكَةُ اَي تَنْزِلُ [بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ] بِمَا
يُحْيِي الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ بِالْجَهْلِ مِنْ وَحْيِهِ - اَوْ بِمَا يَقُومُ فِي الدِّينِ مَقَامَ الرُّوحِ فِي الْجَسَدِ - وَاَنْ اَنْذِرُوا بِدَلٍّ مِنَ
الرُّوحِ اَي يَنْزِلُهُمْ بَاَنْ اَنْذِرُوا وَتَقْدِيرُهُ بِأَنَّهُ اَنْذِرُوا اَي بَانَ الشَّانُ اَقُولُ لَكُمْ اَنْذِرُوا - اَوْ تَكُوْنَ اَنْ مَفْسَرَةٌ لِاَنَّ
تَنْزِيلَ الْمَلَكَةِ بِالْوَحْيِ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ - وَمَعْنَى [اَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا] اَعْلَمُوا بِأَنَّ الْأَمْرَ ذَلِكَ مِنْ نَذَرْتُ
بِكَذَا إِذَا عَامَّتْهُ وَالْمَعْنَى يَقُولُ لَهُمْ اَعْلَمُوا النَّاسَ قَوْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ * ثُمَّ دَلَّ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَأَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بِمَا ذَكَرَ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ الْإِنْسَانِ وَ مَا يَصْلُحُهُ وَ مَا
لَا يَدْرِي مِنْهُ مِنْ خَلْقِ الْبَهَائِمِ لِكُلِّ وَرُكُوبِهِ وَ جَرَائِقَالِهِ وَ سَائِرِ حَاجَاتِهِ وَخَلْقِ مَا لَا يَعْلَمُونَ مِنْ أَصْنَافِ خَلْقِهِ
وَمِثْلِهِ مُتَعَالٍ عَنْ اَنْ يَشْرَكَ بِهِ غَيْرُهُ - وَقُرْئِ يُشْرِكُونَ بِالدَّاءِ وَالْيَاءِ * [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ] فِيهِ مَعْنِيَانِ
- أَحَدُهُمَا فَإِذَا هُوَ مِنْطِيقٌ مُجَادِلٌ عَنْ نَفْسِهِ مَكَافِحَ لِلْخَصُومِ مُبِينٌ لِلْحُجَّةِ بَعْدَ مَا كَانَ نُطْفَةً مِنْ مَنِ
جَمَادٍ لِحَسَنٍ بِهِ وَ لَا حَرَكَةَ دَلَالَةٍ عَلَى قُدْرَتِهِ - وَ الثَّانِي فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ لِرَبِّهِ مُنْكَرٌ عَلَى خَالْقِهِ قَائِلٌ
مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ وَصِفًا لِلْإِنْسَانِ بِالْأَفْرَاطِ فِي الْوَقَاحَةِ وَالْجَهْلِ وَ التَّمَادِي فِي كُفْرَانِ النِّعْمَةِ -
وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَنْ خَلْفِ الْجَمْحِيِّ حِينَ جَاءَ بِالْعِظَمِ الرَّمِيمِ إِلَى الذَّبْيِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اِنَّمَا أَرَى اللَّهَ يُحْيِي هَذَا بَعْدَ مَا قَدْ رَمَى * [الْإِنْعَامَ] الْأَزْوَاجَ التَّمَانِيَّةَ وَ أَكْثَرَ مَا تَقَعُ عَلَى الْأَبْلِ
وَ انْتِصَابُهَا بِمَضْمَرٍ يَفْسَرُهُ الظَّاهِرُ كَقَوْلِهِ وَ الْقَمَرُ قُدْرَتُهُ - وَ يُجُوزُ اَنْ يَعْطَفَ عَلَى الْإِنْسَانِ اَي خَلْقِ الْإِنْسَانِ
وَ الْإِنْعَامِ - ثُمَّ قَالَ [خَلَقَهَا لَكُمْ] اَي مَا خَلَقَهَا إِلَّا لَكُمْ وَلِمَصَالِحِكُمْ يَا جَنْسَ الْإِنْسَانِ وَ [الدِّفْءَ] اسْمُ مَا
يَدْفَأُ بِهِ كَمَا اَنْ الْمَلَأَ اسْمُ مَا يَمْلَأُ بِهِ وَهُوَ الدِّفْءُ مِنَ لِبَاسٍ مَعْمُولٍ مِنْ صُوفٍ اَوْ وَبَرٍ اَوْ شَعْرِ - وَ قُرْئِ دِفْءٌ بِطَرَحِ
الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتُهَا عَلَى الْفَاءِ [وَمَنَاعٍ] هِيَ نَسْلُهَا وَ دَرَاهَا وَ غَيْرُ ذَلِكَ - فَانْ قَلَّتْ تَقْدِيمُ الظَّرْفِ فِي
قَوْلِهِ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ مُؤْذَنٌ بِالِاخْتِصَاصِ وَفَدْيُ كُلِّ مَنْ غَيْرِهَا - قَلَّتْ الْأَكْلُ مِنْهَا هُوَ الْأَمَلُ الَّذِي يَعْتَمِدُهُ
النَّاسُ فِي مَعَايِشِهِمْ وَامَّا الْأَكْلُ مِنْ غَيْرِهَا مِنَ الدَّجَاجِ وَ الْبَطِّ وَ صَيْدِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ فَكَغَيْرِ الْمَعْتَدَةِ وَ كَالْجَارِي
مَجْرَى النِّفْكَهِ - وَ يُحْتَمَلُ اَنْ طَعَّمْتُمْ مِنْهَا لِأَنَّكُمْ تَكْرَهُونَ بِالْقِرْفِ وَالْحَبَّ وَ الثَّمَارَ اللَّيْقِي تَأْكُلُونَهَا مِنْهَا وَ تَكْتَسِبُونَ
بِأَكْرَاءِ الْأَبْلِ وَ تَبِيعُونَ نَدَاجِيهَا وَ الْبَانِيهَا وَ جُلُودَهَا * مَنْ اللَّهُ بِالتَّجَمُّلِ بِهَا كَمَا مَنْ بِالِانْتِفَاعِ بِهَا لِأَنَّهُ مِنْ أَغْرَاضِ

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ اِنَّا كَفَيْكَ الْمُسْتَهِزِّينَ ۝ الَّذِيْنَ يَجْعَلُونَ
مَعَ اللَّهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۚ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يٰصِدِّقُ صَدَرْتَ بِمَا يَقُولُونَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتٰى يٰتِيَكَ الْيَقِيْنُ ۝

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٥

الربع

حروفها
٧٩٧٤

سورة النحل مكية وهي مائة وثمان وعشرون آية وستة عشر ركوعا

كلماتها
١٨٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اَتٰى اَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ ۚ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِهٖ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ

الرجاجة الابانة - وقيل فاصدع فافرق بين الحق والباطل - بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع فحذف
الجاء كقوله * ع * امرتك الخير فافعل ما امرت به * ويجوز ان يكون مامصدرية اي بامرک مصدر من المبني
للمفعول - عن عروة بن الزبير في المستهزئين هم خمسة نفر ذوا اسنان وشرف الوليد بن المغيرة - والعاص بن وائل
- والاسود بن عبد يغوث - والاسود بن المطالب - والحرث بن الطلائمة - وعن ابن عباس ماتوا كلهم قبل بدر
قال جبرئيل للنبي صلى الله عليه واله وسلم امرت ان اكفيكمهم - فارمى الى ساق الوليد فمر بنذال فتعلق بثوبه سيم فلم
ينعطف تعظما لخذة فاصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات - واومى الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة
فقال لدغنت لدغنت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات - و اشار الى عين الاسود بن المطالب فعمي
- و اشار الى انف الحرث بن قيس فامتخط قيحا فمات - و الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل
شجرة فجعل يذطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات * [بِمَا يَقُولُونَ] من اقارب الطاعنين
فيك وفي القرآن [فَسَبِّحْ] فانزع فيما نابك الى الله والفرع الى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود
يكفيك ويكشف عنك الغم و دم على عبادة ربك [حَتٰى يٰتِيَكَ الْيَقِيْنُ] اي الموت اي ما دمت
حيًا فلا تخل بالعبادة - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة - عن
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة الحجج كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين
والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه واله وسلم *

سورة النحل

كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة او نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتذيبا بالوعد فاقيل لهم
[اَتٰى اَمْرُ اللَّهِ] الذي هو بمنزلة الاتى الواقع وان كان منتظرا لقرب وقوعه [فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ] - روي انه لما
نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بيدهم ان هذا يزعم ان القيمة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون
حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت اقتربت للناس حسابهم فاشفقوا وانتظروا قربها

أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٥﴾ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨﴾

السبع [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] أي التذنب أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فيتقربوا بمكانهم الاسلام ويتعش بهم المؤمنون - وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعائهم وطب نفسا عن ايمان الاغنياء والاقوياء [وَقُلْ] لهم [إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ] أنذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم - فان قلت بم تعلق قوله [كَمَا أَنْزَلْنَا] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بقوله وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا مَا أَنْزَلْنَا عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُمْ الْمُقْتَسِمُونَ [الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ] حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حق وباطل وعضوه - وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخر سورة آل عمران لي - ويجوز ان يرد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقساموه بتحريفهم وبان اليهود افترت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى افترت ببعض الانجيل وكذبت ببعض وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر واساطير بان غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب نحو فعلهم - والثاني ان يتعلق بقوله وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ أي وانذر قريشا مثل ما انزلنا من العذاب على المقتسمين يعني اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان - ويجوز ان يكون الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ منصوبا بالنذير أي انذر المعصين الذين يجزئون القرآن الى سحر وشعر واساطير مثل ما انزلنا على المقتسمين وهم الاثنى عشر الذين اقساموا مداخل مكة ايام الموسم فقعدها في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله يقول بعضهم لا تغتربوا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله يوم بدر وقبله بانات كالميلاد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم - او مثل ما انزلنا على الرهط الذين تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام والافتسأ بمعنى التقاسم - فان قلت اذا علق قوله كَمَا أَنْزَلْنَا بقوله وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ فما معنى توسط لا تمدن الى اخره بينهما - قلت لما كان ذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدعى المعنى التسليمة من النهي عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بان يقبل بمجامعة على المؤمنين - عِضِينَ اجزاء جمع عِصَة واصليها عِصْوَة فعلة من عَصَى الشاة اذا جعلها اعضاء قال روبة * ع * و ليس بين الله بالمعصى * وقيل هي فعلة من عَصَّته اذا ببته - وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضة ولعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العاضة والمستعضة نقصانها على الاول واو على الثاني هاء - [لَنَسْأَلَنَّهُمْ] عبارة عن الوعيد - وقيل يسألهم سوال تقيع - وعن ابي العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعبدون وما ذا اجابوا المرسلين [فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ] فاجهر به و أظهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا كقولك صرح بها من الصديق وهو الفجر والصدع في

فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝
سورة الحجر ١٥
الجزء ١٤
ع ٥

حمداً لك وسيناتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا لذلك [فاصفح] فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضاً جميلاً بحلم واغضاء - وقيل هو منسوخ بآية السيف - ويجوز ان يراد به المخالقة فلا يكون منسوخاً [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ] الذي خلقك وخلقهم وهو [الْعَلِيمُ] بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم - او ان ربك هو الذي خلقكم وعلم ما هو الاصلح لكم وقد علم ان الصفح اليوم اصلح الى ان يكون السيف اصلح - وفي مصحف أبي وعثمان إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ وهو يصلح للقليل والكثير والخلق للكثير لا غير كقواك قطع الثياب وقطع الثوب والثياب * [سَبْعًا] سبع آيات وهي الفاتحة - او سبع سور وهي الطول - واختلف في السابعة - وقيل الانفال وبراءة لانهما في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية - وقيل سورة يونس - وقيل هي ال حم - او سبع صحائف وهي الاسباع - و [الْمَثَانِي] من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلوة وغيرها - او من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله - الواحدة مَثْنَاء او مُتْنِيَّة صفة للآية واما السور او الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والوعظ والوعد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كانها تُثْنِي على الله تعالى بانه العظمى وصفاته الحسنى - ومن اما للبيان - او للتبويض اذا اردت بالسبع الفاتحة او الطول - و للبيان اذا اردت الاسباع - ويجوز ان يكون كُتِبَ الله كلها مَثَانِي لانها تُثْنِي عليه ولما فيها من المواعظ المكررة ويكون القرآن بعضها - فان قلت كيف مَجَّ عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو الا عطف الشيء على نفسه - قلت اذا عُنِيَ بالسبع الفاتحة او الطول فما وراءهن ينطلق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ يعني سورة يوسف - واذا عُنِيَت الاسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني و القرآن العظيم اي الجامع لهذين النعتين وهو الثناء او التثنية والعظم * اي لا تطمخ ببصرك طموح راغب فيه متمن له [اِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ] اصنافاً من الكفار - فان قلت كيف وصل هذا بما قبله - قلت يقول ارسوله صلى الله عليه وآله وسلم قد اوتيت النعمة العظمى اللتي كل نعمة وان عظمت فهي اليها حقيرة ضئيلة وهي القرآن العظيم فعليك ان تستغني به ولا تمد عينيك الى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحديث ابي بكر من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيماً وعظم صغيراً - وقيل وافت من بصرى واذرعات سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها انواع البز والطيب والجوهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها ولانفقناها في سبيل الله فقال لهم الله لقد اعطيكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل

إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلمُتَوَسِّمِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَسْبِلُ مَقِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الظَّالِمِينَ ۝ فَأَنْتَعَمْنَا مِنْهُمْ ۝ وَإِنَّمَا لِإِمَامٍ مُبِينٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ۝ نَأْخُذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ ۝ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۝ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ

الذي تشير به عليهم من ترك البذين الى البذات [يَعْمَهُونَ] يتحيرون فكيف يقبلون قولك ويضعون الى نصيحتك - وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه اقسم بحيوته وما اقسم بحيوة احد قط كرامة له - والعمر والعمر واحد الا انهم خصوا القسم بالفتوح لا يثار الاخف فيه وذلك لان الحلف كثير الدور على السننهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمرك مما أقسم به كما حذفوا الفعل في قولك بالله - وقرئ في سكرتهم - وفي سكرتهم * [الصَّيْحَةُ] صيحة جبرئيل عليه السلام [مُشْرِقِينَ] داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس [مِنْ سِجِّيلٍ] قيل من طين عليه كتاب من السجل ودليله قوله تعالى حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ أي مُعَلِّمَةً بكتاب [لِّلمُتَوَسِّمِينَ] للمتفرسين المتأملين وحقيقة المتوسمين النظار المتدبثون في نظرم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء يقال توسمت في فلان كذا أي عرفت رسمه فيه - والضمير في عَالِيَهَا سَافِلَهَا لقرى قوم لوط - [وَإِنَّا] وان هذه القرى يعني أثارها [لَنَسْبِلُ مَقِيمٍ] ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعد وهم يبصرون تلك الآثار وهو تذييل لقريش كقوله وَإِنَّمَا لَكُمْ لَمَمُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ [أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ] قوم شعيب [وَإِنَّمَا] يعني قرى قوم لوط واليكة - وقيل الضمير لايكة ومدين لأن شعيبا كان مبعوثا اليهما فلما ذكر الايكة دل بذكرها على مدين فجاء بضميرها [لِإِمَامٍ مُبِينٍ] لطريق واضح والامام اسم لما يؤتم به فسمي به الطريق ومطر البناء والموح الذي يكتب فيه لأنها مما يؤتم به [أَصْحَابُ الْحِجْرِ] ثمود والحجر واديهم وهو بين المدينة والشام [الْمُرْسِلِينَ] يعني بتكذيبهم صالحا لأن من كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعا - او اراك صالحا ومن معه من المؤمنين كما قيل الخبيثون في ابن الزبير واصحابه - وعن جابر مررنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الحجر فقال لنا لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيدكم مثل ما اصاب هؤلاء ثم زجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الله عليه وآله وسلم وراحلته فأسرع حتى خافها - [آمِنِينَ] لرواق البيوت واستحكامها من ان تتهدم ويتداعى بذيانها ومن نقب اللصوص ومن الاعتداء وحوادث الدهر - او آمِنِينَ من عذاب الله يحسبون ان الجبال تصمهم منه [مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من بناء البيوت الوثيعة والاسوال والعدد [إِلَّا بِالْحَقِّ] الا خلقنا ملتبسا بالحق والحكمة لا باطلا وعيا - او بسبب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال [وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ] وان الله يندم لك فيها من اعدائك ويجازيك وياتهم على

الْبَلِّ وَاتَّبِعْ أَذْيَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ۝ وَفَضَّلْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ
هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ۝ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون ۝
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ۝ قَالُوا أَوْ آتَمْنَا نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ هَؤُلَاءِ بِنْتِي إِن كُنْتُمْ مُعْلِمِينَ ۝ لَعَمْرُكَ

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ١٤

الله الهالك على قومه ونجاة واهله اجابة لدعوته عليهم وخرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد في
شكر الله وادامة ذكره وتفرغ باله لذلك فأمر بان يقدمهم لئلا يشتغل بمن خلفه قلبه وليكون مطلعاً عليهم
وعلى احوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه ولا غيرها من الهفوات في تلك الحال الهولة المحذورة
والا يتخلف منهم احد لغرض له فيصيبه العذاب وليكون مسيرة مسير الهارب الذي يقدم سريه ويفوت به -
ونها عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيدركوا لهم وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيبنوها
عن مساكنهم ويمضوا قدماً غير ملتفتين الى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوي
اليه اخذاً كما قال * شعر * تلقى نحو الحي حتى وجدته * وجعت من الاصغاء لبيتنا واخذنا * او جعل
الغهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لان من يتلفت لبد له من ادنى
وقفة [حيث تؤمرون] قيل هو مصر - وعدي وامضوا الى حيث تعديته الى الطرف المبهم لان حيث
مبهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرون * وعدي فضينا بالي لانه ضمن معنى اوحينا كانه قيل
واوحينا اليه مقضياً مبتوتاً ونسر ذلك الامر بقوله [ان دابر هؤلاء مقطوع] وفي ايهامه وتفسيره تفخيم
للامر وتعظيم له - وقرأ الاعمش ان بالكسر على الاستيذان كان قائلاً قال اخبرنا عن ذلك الامر فقال
ان دابر هؤلاء - وفي قراءة ابن مسعود وقلنا ان دابر هؤلاء - ودابرهم اخرهم يعني يستأصلون عن اخرهم
حتى لا يبقى منهم احد * [اهل المدينة] اهل سدوم اللتي ضرب بقاضيتها المثل في الجور مستبشرين
بالمهلكة [لا تفصحون] بفضيحة ضيفي لان من اسي الى ضيفه او جارة فقد اسي اليه كما ان من اكرم من
يتصل به فقد اكرم [ولا تخزون] ولا تدلون باذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان او لا تشوروا بي من
الخزية وهي الحياء [عن العالمين] ان عن تجير منهم احدا او تدفع عنهم او تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا
يتعرضون لكل احد وكان يقوم صلى الله عليه واله وسلم بالنهي عن المنكر والحجر بينهم وبين المتعرض له
فاوعده وقالوا لكن لم تنده يلوطن لتكون من المخرجين - وقيل عن ضيافة الناس وانزالهم وكانوا
نهوة ان يضيف احدا قط * [هؤلاء بنتي] اشارة الى النساء لان كل امه اولاد نبيها رجالهم بنوه ونسأؤهم
بناته فكانه قال لهم هؤلاء بناتي فانكوهن وخلقوا بني فلا تعرضوا لهم [ان كنتم فعلمين] شك في
قبولهم لقوله كانه قال ان فعلتم ما اقول لكم وما اظنكم تفعلون - وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة
فيما احل الله دون ما حرم [لعمرك] على ارادة القول اي قالت الملكة للوط عليه السلام لعمرك
[انهم لفي سكرتهم] اي غوايتهم اللتي اذهبت عقولهم وتمييزهم بين الخطاء الذي هم عليه وبين الصواب

سورة الحجر ١٥

الحجر ١٤

ع ٤

الضَّالُّونَ ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّنكُرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جُنْدُكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ۝ فَاسْرِبْ لَهُلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ

في المنقطع من حكم الارسال و على انهم ارسلوا الى القوم المجرمين خاصة و لم يرسلوا الى آل لوط اصلا - و معنى ارسالهم الى القوم المجرمين كالرسال الحجر او السهم الى المرمى في انه في معنى التعذيب و الاهلاك كانه قيل اننا اهلكنا قوما مجرمين و لكن آل لوط انجيداهم - و اما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال و على ان الملكة ارسلوا اليهم جميعا ليهلكوا هؤلاء و ينجوا هؤلاء فلا يكون الارسال مختصا بمعنى الاهلاك و التعذيب كما في الوجه الاول - فان قلت فقولهم [إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ] بم يتعلق على الوجهين - قلت اذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن في الاتصال بآل لوط لان المعنى لكن آل لوط منجّون و اذا اتصل كان كلاما مستأنفا كان ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ - فان قلت فقولهم [إِلَّا امْرَأَتَهُ] مم استثني وهل هو استثناء من استثناء - قلت استثني من الضمير المجزوء في قوله لَمُنَجُّوهُمْ و ليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه - و ان يقال اهلكناهم إلا آل لوط إلا امرأته كما اتحد الحكم في قول المطلق انت طالق ثلثا إلا اثنتين إلا واحدة - و في قول المقر لفلان علي عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهما فاما في الآية فقد اختلف الحكماء لان آل لوط متعلق بأرسلنا او بمجرمين و إلا امرأته قد تعلق بمُنَجُّوهُمْ فانى يكون استثناء من استثناء - و قرئ لَمُنَجُّوهُمْ بالتخفيف و التثنية - فان قلت لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله [قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ] و التعليق من خصائص افعال القلوب - قلت لتضمن فعل التقدير معنى العلم و لذلك فسر العلماء تقدير الله اعمال العباد بالعلم - فان قلت فلم أسند الملكة فعل التقدير و هو لله وحده الى انفسهم و لم يقولوا قدر الله - قلت لما لهم من القرب و الاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا و امرنا بكذا و المدبر و الأمر هو الملك لا هم و انما يظهر بذلك اختصاصهم و انهم لا يميزون عذبه - و قرئ قَدَّرْنَا بالتخفيف [مَنكُرُونَ] اي تذكرم نفسي و تنفرو منكم فاحاف ان تطوفوني بشر بدليل قوله [بَلْ جُنْدُكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ] اي ما جندك بما تنكرونا لاجله بل جندك بما فيه فوحك و سرورك و تشفيك من عدوك و هو العذاب الذي كنت تنوعدهم بذنوبهم فيمترون فيه و يكذبونك [بِالْحَقِّ] باليقين من عذابهم [وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ] في الاخبار بفرزله بهم * و قرئ [فَاسْرِبْ] بقطع الهمزة و ملهما من اسرى و سرى - و روى صاحب الاقليد فسر من السير - و القطع في آخر الليل قال * شعر * افتحى الباب و انظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم * و قيل هو بعد ما يمضي شيء صالح من الليل - فان قلت ما معنى امره باتباع اديبارهم و نهيبهم عن الالتفات - قلت قد بعث

سورة العنكبوت ١٥
الجزء ١٤
ع ٣

إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝ نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝ وَتَبَتُّهُمْ عَنْ صِفِّ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا
مَلَمَّا ۚ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوْحَلْ إِنَّا نَبْشُرُكَ بِغُلَمٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ
الْكِبَرُ فِيمَ تَبْشُرُونَ ۝ قَالُوا بَشْرُكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِنَ الْقَانِطِينَ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا

الحال و [عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ] كذاك - وعن مجاهد تدور بهم الامرة حيث ما داروا فيكونون في جميع
احوالهم متقابلين • لما اتم ذكر الوعد والوعيد اتبعه [نَبِيُّ عِبَادِي] تقريراً لما ذكر و تمكيناً له في النفوس -
وعن ابن عباس غفور لمن تاب وعذابه لمن لم يتب - وعطف [وَتَبَتُّهُمْ] على نَبِيِّ عِبَادِي ليتخذوا ما احل
من العذاب بقوم لوط عبرة يعتدبون بها سخط الله وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عذبه ان عذابه هو
العذاب الاليم [سَلَمًا] اي نسلم عليك سلماً - او سلمت سلماً [وَجِلُونَ] خائفون وكان خوفه لامتناعهم
من الاكل - وقيل لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت - و قرأ الحسن لَا تَوْحَلْ بضم التاء من اوجله
يُوجَلْه اذا اخافه - و قرئ لَا تَاجَلْ - وَلَا تَوَاجَلْ من واجله بمعنى اوجله - و قرئ نَبْشُرُكَ بفتح النون
و التخفيف [إِنَّا نَبْشُرُكَ] استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل ارادوا انك بمثابة الامن المبشر
فلا توجل • يعني [أَبَشَّرْتُمُونِي] مع مس الكبر بان يولد لي اي ان الولادة امر عجيب مستذكر في
العادة مع الكبر [فِيمَ تَبْشُرُونَ] هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قال فباي اعجوبة تبشرونني -
او اراد انكم تبشرونني بما هو غير متصور في العادة فباي شيء تبشرون يعني لا تبشرونني في الحقيقة
بشيء لان البشارة بمثل هذا بشارة بغير شيء - ويجوز ان لا يكون صلة لبشر و يكون سوالاً عن الوجه
و الطريقة يعني باي طريقة تبشرونني بالولد و البشارة به لا طريقة لها في العادة • و قوله [بَشْرُكَ بِالْحَقِّ]
يحتمل ان يكون الباء فيه صلة اي بَشْرُكَ باليقين الذي لا لبس فيه - او بَشْرُكَ بطريقة هي حق وهي
قول الله ووعده و انه قادر على ان يوجد ولداً من غير ابوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر - و قرئ
تَبْشُرُونَ بفتح النون و بكسرها على حذف نون الجمع و الاصل تبشرون - و تَبْشُرُونَ بادغام نون الجمع في
نون العمد - و قرئ مِنَ الْقَانِطِينَ من قنط يقنط - و قرئ وَمَنْ يَقْنَطُ بالحركات الثلاث في النون اراد ومن
يقنط من رحمة ربه الا المخطئون طريق الصواب او الا الكافرون كقوله لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ
يعني لم استنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً عنه في العادة التي اجراها الله - فان قلت قوله
تعالى [إِلَّا أَلْ لَّوْطُ] استثناء متصل ام منقطع - قلت لا يخلو من ان يكون استثناء من قَوْمٍ فيكون منقطعاً
لان القوم موصوفون بالاجرام فاختلاف لذلك الجسدان - و ان يكون استثناء من الضمير في مَجْرَمِينَ فيكون
متصلاً فانه قيل الى قوم قد اجرموا كلهم الا آل لوط وحدهم كما قال فما وجدنا فيها غير بيت من
المسلمين - فان قلت فهل يختلف المعنى للاختلاف الاستثنائي - قلت نعم وذلك ان آل لوط مخرجون

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ٣

وَالْغَوِيَّةُ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ۖ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۖ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَوِينَ ۖ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ۖ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ أُدْخِلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ۖ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ

من غيته ومن ارادته والرضا به و نحتو قوله بما أغويتهني لازيتن لهم قوله فبعزتك لأغوينهم أجمعين في انه اقسام الا ان احدهما اقسام بصفته والثاني اقسام بفعله - وقد فرق الفقهاء بينهما - ويجوز ان لا يكون قسما و يقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيحك لأغوائي أقسم لافعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسبب لأغوائهم بان ازيتن لهم المعاصي و أوسوس اليهم ما يكون سبب هلاكهم [في الأرض] في الدنيا اللتي هي دار الغرور كقوله تعالى أخلد إلى الأرض و اتبع هواه - او اراد اني اقدر على الاحتيل لأدم والتزيين له الاكل من الشجرة وهو في السماء فانا على التزيين للولادة في الارض اقدر - او اراد لاجعلن مكان التزيين عندهم الأرض والودعن تزييني فيها اي لازينها في اعينهم ولا حدنهم بان الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها على الآخرة و يطمننوا اليها دونها ونحوه * ع * يخرج في عراقيدها نصلي * استغنى المخلصين لانه علم ان كيدته لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه * اي [هذا] طريق حق [علي] ان اراعيه وهوان لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغوايته - و قرئ علي وهو من علو الشرف والفضل [لموعدهم] الضمير للغوين - وقيل ابواب النار اطباتها وأدراكها - فاعلاها للموحدين - والثاني لليهود - والثالث للنصارى - والرابع للصابئين - والخامس للمجوس - والسادس للمشركين - والسابع للمنافقين - وعن ابن عباس ان جهنم لمن ادعى الربوبية - واطى لعبدة النار - والحطمة لعبدة الاصنام - وسقر لليهود - والسعير للنصارى - والنجيم للصابئين - والبارية للموحدين - و قرئ جزء بالتخفيف والتثقل - وقرأ الزهري جزء بالتشديد كانه حذف الهمزة والقي حركتها على الزاء كقولك خب في خب ثم وقف عليه بالتشديد كقوله الرجل ثم اجرى الوصل مجرى الوقف * المتقي على الاطلاق من يتقي ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه - وعن ابن عباس اتقوا الكفر والفواحش و لهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها [ادخلوها] على ارادة القول - وقرأ الحسن ادخلوها [يسلم] سالمين - او مسلما عليكم تسلم عليكم الملكة [الغل] الحقد الكامن في القلب من الغل في جوفه وتغافل اي ان كان لاحدهم في الدنيا غل على اخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم - وعن علي رضي الله عنه ارجوان اكون انا وعثمان و طلحة والزبير منهم - وعن البحرث الاعور كنت جالسا عنده ان جاء ابن طلحة فقال له علي مرحبا بك يا ابن اخي انا والله لارجو ان اكون انا وابوك ممن قال الله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله اعدل من ان يجمعك و طلحة في مكان واحد فقال فلن هذه الآية لا ام لك - وقيل معناه طهر الله قلوبهم من ان يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل والقي فيها التواتر والتحاب - و [اخوانا] نصب على

رَبِّكَ لِلْمَلِكَةِ أَنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَقَحْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا
لَهُ سَاجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا
لَكَ أَلاَّ تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ قَالَ
فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ ۝
قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ

وقيل المُنْتَن من سننت الحجر على الحجر اذا حكته به فالذي يسيل بينهما سنيْن ولا يكون الا مننتا [من
حَمَإٍ] صفة لصلصال اي خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق مَسْنُون بمعنى مصور ان يكون صفة
لصلصال كانه افروغ الحمأ فصور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نُقِر صلصل ثم غيرة بعد ذلك
الى جوهر آخر [وَ الْجَانَّ] للجن كالم للناس - وقيل هو ابليس - وقرأ الحسن وعمر بن عبیدو الْجَانَّ
بالهمز [مِنْ نَّارِ السَّمُومِ] من نار الحمر الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزء
من سموم النار التي خلق الله منها الجان * [وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ] و اذكر وقت قوله * [سَوَّيْتُهُ] عدلت خلقته
واكملتها و هيأتها لنفخ الروح فيها ومعنى [وَ نَقَحْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي] واحييته و ليس ثمه نفخ
ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحصيل ما يحيى به فيه * واستثنى ابليس من الملائكة لانه كان بينهم مامورا معهم
بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتهم الآهندا و[أبى] استيناف على تقدير قول
قائل يقول هلا سجد فقل ابن ذلك واستكبر عنه - وقيل معناه ولكن ابليس ابى - حرف الجر مع ان محذوف
تقديره [مَا لَكَ] في [أَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ] بمعنى اي غرض لك في ابائك السجود واي داع لك اليه * اللام
في [لِأَسْجُدَ] لتأكيد النفي ومعناه لا يصح مني وينافي حالتي وبسحيل ان اسجد لبشر - [رَجِيمٌ] شيطان من
الذين يرجمون بالشُّب - او مطرود من رحمة الله لان من يطرد يرحم بالحجارة ومعناه ملعون لان اللعن هو الطرد
من الرحمة والابعاد منها - والضمير في مِنْهَا راجع الى الجنة - او السماء - او الى جملة الملائكة - وغرب يوم الدين
حدا للجنة اما لانه ابعد غاية يضربها الناس في كلامهم كقوله مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ في التأييد - واما ان
يراد انك مذموم مدعو عليك باللعن في السموات والارض الى يوم الدين من غير ان تعذب فاذا جاء
ذلك اليوم عذبت بما يذسى اللعن معه - ويوم الدين - ويوم يبعثون - ويوم الوقت المعلوم في معنى واحد
ولكن خولف بين العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة - وقيل انما سأل الانظار الى اليوم الذي فيه يبعثون
لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث احد فلم يُجِبْ الى ذلك وانظر الى اخرايام التكليف [بِمَا أَغْوَيْتَنِي]
الباء للقسم و ما مصدرية وجواب القسم [لَا زَيِّنَنَّ] والمعنى أقسم باغوائك آياتي لا زين لهم ومعنى اغوائه
اياها تسبيبه لغية بان امره بالسجود لادم عليه السلام فافضى ذلك الى غية و ما الامر بالسجود الاحسن
وتعريض للثواب بالتواضع والخضوع لامر الله ولكن ابليس اختار الالباء والاستكبار فهلك والله تعالى بري

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ٢

فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ ۖ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۖ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَبْنَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝ وَإِذْ قَالَ

الياء بين يدين - وقد قرئ معاش بالهمز على التشبيه [وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ] عطف على معاش -
او على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم من لستم له برازقين - او جعلنا لكم معاش
وامن لستم له برازقين و اراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يحسبون انهم يرزقونهم ويخطئون فان
الله هو الرزاق يرزقكم و اياهم ويدخل فيه الانعام والدواب وكل ما بتلك المثابة مما الله رازقه وقد سبق
الى ظنهم انهم الرزقون - ولا يجوز ان يكون مجرورا عطفا على الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطف على
الضمير المجرور * ذكر الخرائن تمثيل والمعنى وما من شيء ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على
انجاده وتكوينه والانعام به وما نعطيه الا بمقدار معلوم نعم انه مصلحة له فضرر الخرائن مثلا لاقداره
على كل مقدور [لَوَاقِحَ] فيه قولان - احدهما ان الريح لاقيج اذا جاءت بخير من انشاء سحب ماطر
كما قيل للذي لا تأتي بخير ريح عقيم - والثاني ان اللواقح بمعنى الملقح كما قال * ع • و مختبط مما
تطيح الطوائج * يريد المطارح جمع مطيحة - و قرئ وَاَرْسَلْنَا الرِّيحَ عَلَى تَابِلِ الْجَنَسِ [فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ]
فجعلناه لكم سقيا [وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ] نفى عنهم ما اثبتة لنفسه في قوله وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ كانه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وانزاله منها وما انتم
عليه بقادرين دلالة على عظيم قدرته و اظهار العجزهم * [وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ] اي الباقيون بعد هلاك الخلق كله -
وقيل للباقي وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه ومنه قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
في دعائه واجعله الوارث منا * [وَلَقَدْ عَلِمْنَا] من استقدم ولادة وموتا ومن تأخر من الاولين والاخرين -
او من خرج من اصحاب الرجال ومن لم يخرج بعد - او من تقدم في الاسلام وسبق الى الطاعة ومن
تأخر - وقيل المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين - وروي ان امرأة حسناء كانت في المصليات
خلف رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر اليها وبض يستأخر
ليبصرها فنزلت * [هُوَ يَحْشُرُهُمْ] اي هو وحده القادر على حشرهم والعالم بحصرهم مع افراط كثرتهم
وتباعد اطراف عددهم [إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ] بالهر الحكمة واسع العلم بفعل كل ما يفعل على مقتضى
الحكمة والصواب وقد احاط علما بكل شيء * [الصلصال] الطين اليابس الذي يصلصل وهو غير
مطبوخ و اذا طبخ فهو تخار قالوا اذا توهمت في صوته مدا فهو صليل و ان توهمت فيه ترجيعا فهو
صلصلة - وقيل هو تضعيف مل اذا أنثن - والحمأ الطين الاسود المتغير - والمسنون المصور من سنة
الرجة - وقيل المصبوب المفرغ اي أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذرية في امثلتها -

لَحَفْظُونَ ۝ وَاقْدِرْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ۝ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
 مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ مُسْكِرُونَ ۝ وَاقْدِرْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ
 بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۝ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ۝
 وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ۝ وَالْقَيْدَا فِيهَا رِأْسَيْنِ ۝ وَابْتَنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَزْجِينَ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ۝ وَمَنْ
 لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ وَارْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ

يتطرق على كل كلام سواه - وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كقوله تعالى وَ اللَّهُ
 بِعَصْمِكَ [فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ] في فرقهم وطوائفهم والشيعة الفرقة إذا اتفقوا على مذهب وطريقة ومعنى
 أَرْسَلْنَاهُ فِيهِمْ نَبَأَهُ بِهِمْ وجعلناه رسولا فيهما بينهم * [وَمَا يَأْتِيهِمْ] حكاية حال ماضية لأن ما لا يدخل على
 مضارع الآ وهو في معنى الحال ولا على ماضٍ الآ وهو قريب من الحال * يقال سلكت الخيط في
 الإبرة واسلكته إذا دخلته فيها ونظمته - وقرئ نُسْلُكُهُ والضمير المذكر أي مثل ذلك السلك ونحوه
 نسلك الذكر [فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ] على معنى أنه يُلقِيهِ في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كما
 لو أنزلت بلئيم حاجة فلم يُجيبك اليها فقلت كذلك أنزلها باللئام تعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم
 مرددة غير مقضية - ومحل قوله [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] الذنب على الحال أي غير مؤمن به - أو هو بيان لقوله
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ [سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ] طريقتهم التي سنها الله في إهلاكهم حين كذبوا برساهم وبالذكر المنزل
 عليهم وهو عيد لاهل مكة على تكذيبهم - قرئ [يَعْرُجُونَ] بالضم والكسر و [سُكَّرَتْ] حُيِّرَتْ أو حُبِسَتْ
 من الابصار من السكر أو السكر - وقرئ سُكَّرَتْ بالخفيف أي حُبِسَتْ كما يحبس الغهر من الجري -
 وقرئ سَكَّرَتْ من السكر أي حارت كما يحار السكران والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في
 العناد أن لو فُتِحَ لهم باب من ابواب السماء ويستتر لهم معراج يصعدون فيه إليها ورأوا من العيان ما رأوا
 لقالوا هو شيء نتخايله لا حقيقة له ولقالوا قد سحرنا محمد بذلك - وقيل الضمير للملكة أي لو أريناهم
 الملكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذاك - وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما
 يرون - وقال إنما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكييرا للأبصار [مَنْ اسْتَرَقَ] في محل
 الذنب على الاستثناء - وفي محل الجربد لا من كل شيطان - وعن ابن عباس أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات
 فلما ولد عيسى منعوا من ثلث سموات فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها [شِهَابٌ مُبِينٌ] ظاهر
 للمبصرين * [مَزْجِينَ] وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان - وله وزن وقدر
 في ابواب النعمة والمنفعة - وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها * [مَعَايِشَ]
 بياء صريحة بخلاف الشوائب والخبائث ونحوها فان تصريح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو إخراج

وَمَا يَسْتَاخِرُونَ ۖ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۖ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِيهِا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ ﴿١٦﴾ مَا نُزِّلَ الْمَلَكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ۖ ﴿١٧﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ

من اخلاق المؤمنين - وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من اخلاق الهالكين - ولها كتاب جملة واقعة صفة قرينة والقياس ان لا يتوسط الوار بينهما كما في قوله تعالى وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ وانما توسطت التاكيد لصروق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب [كذاب معلوم] مكتوب معلوم وهو اجلها الذي كتب في اللوح وبيّن الا ترى الى قوله [مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمَةٍ أَجَلًا] في موضع كتابها واثبت الامة اولا ثم ذكرها اخرا حملا على اللفظ والمعنى وقال [وَمَا يَسْتَاخِرُونَ] بحذف عنه لانه معلوم * قرأ الاعمش يايها الذي اُقي عليه الذكر وكان هذا الداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ أَمْجُونٌ وكيف يُقرّون بغزول الذكر عليه وينسبونّه الى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتكلم مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ - إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ وقد يوجد كثيرا في كلام العجم والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعي ان الله نزل عليك الذكر - كَوَرُبْتُ مَعَ لَوْ وَمَا لِمُعْذِبِينَ معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التخصيص واما هل فلم تركب الامع لا وحدها للتخصيص قال ابن مقبل * شعر * لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكما إذ عبتما عوري * والمعنى هلا تأتينا بالملئكة يشهدون بصدقك ويعضدونك على انذارك كقوله تعالى لَوْ لَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا - او هلا تأتينا بالملئكة للعقاب على تكذيبنا لك ان كنت صادقا كما كانت تأتني الامم المكذبة برسلاها * قرئ تَنْزَلُ بمعنى تنزل وتُنَزَّلُ على البناء للمفعول من نَزَلَ - و [نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ] بالذون ونصب الملكة [إِلَّا بِالْحَقِّ] الاتزلا ملتبسا بالحكمة والمصلحة ولا حكمة في ان تأتيكم عيانا تشاهدوهم و يشهدون لكم بصدق النبي لانكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ - وقيل الحق الوحي او العذاب و [إِذَا] جواب وجزاء لانه جواب لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره و لو نزلنا الملكة ما كانوا مُنْظَرِينَ وما اُخْر عذابهم * [إِنَّا أَنْزَلْنَا نَحْنُ الذِّكْرَ] رد انكارهم واستهزائهم في قولهم يايها الذي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ولذلك قال إِنَّا نَحْنُ فَأكد عليهم انه هو المنزل على القطع والبتات وانه هو الذي بعث به جبرئيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم و بين يديه ومن خلفه رمد حتى نزل وبلغ محفوظا من الشياطين وهو حافظه في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتوَل حفظها وانما استحفظها الربانيين والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يكِل القرآن الى غير حفظه - فان قلت فحين كان قوله إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ رد الانكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله [وَإِنَّا لَهُ لَكَافٍ] قلت قد جعل ذلك دليلا على انه مُنْزَل من عنده اية لانه لو كان من قول البشر او غير اية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قُرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَالَهَا

سورة الحجر

[تِلْكَ] إشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات - والكتاب والقرآن المبين السورة و تكدير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا وأي قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والغاية في البيان * قرى رُبَّمَا - وَرُبَّمَا بالتشديد - وَرُبَّمَا - وَرُبَّمَا بالضم والفتح مع التخفيف - فَإِنْ قَلَّتْ لَمْ دَخَلَتْ عَلَى الْمَضَارِعِ وَقَدْ أَبَوْا دُخُولَهَا إِلَّا عَلَى الْمَاضِي - قَلَّتْ لَأَنَّ الْمَذْرُوبَ فِي أَخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَنْزِلَةِ الْمَاضِي الْمَقْطُوعِ بِهِ فِي تَحْقِيقِهِ فَكَانَتْ قِيلَ رُبَّمَا وَدَّ - فَإِنْ قَلَّتْ مَتَى تَكُونُ وَدَادَتِهِمْ - قَلَّتْ عِنْدَ الْمَوْتِ - أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِذَا عَايَنُوا حَالَهُمْ وَحَالَ الْمُسْلِمِينَ - وَقِيلَ إِذَا رَأَوْا الْمُسْلِمِينَ يُخْرَجُونَ مِنَ الْغَارِ وَهَذَا أَيْضًا بَابٌ مِنَ الْوَدَادَةِ - فَإِنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى التَّقْلِيلِ - قَلَّتْ هُوَ وَارِدٌ عَلَى مَذْهَبِ الْعَرَبِ فِي قَوْلِهِمْ لَعَلَّكَ سَتَنْدُمُ عَلَى فَعَلِكَ وَرُبَّمَا نَدِمَ الْإِنْسَانُ عَلَى مَا فَعَلَتْ وَلَا يَشْكُونَ فِي تَنْدَمِهِ وَلَا يَقْصِدُونَ تَقْلِيلَهُ وَأَكْنَهُمْ إِرَادُوا لَوْ كَانَ الزَّمَنُ مَشْكُوكًا فِيهِ أَوْ كَانَ قَلِيلًا لَحَقَّ عَلَيْكَ إِنْ لَا تَفْعَلْ هَذَا الْفَعْلَ لَأَنَّ الْعَقْلَاءَ يُتَحَرَّزُونَ مِنَ التَّعَرُّضِ لِلْغَمِّ الْمَظْنُونِ كَمَا يُتَحَرَّزُونَ مِنَ الْمُتَيْقِنِ وَمَنِ الْقَلِيلُ مِنْهُ كَمَا مِنَ الْكَثِيرِ وَكَذَلِكَ الْمَعْنَى فِي آيَةِ لَوْ كَانُوا يُوَدُّونَ الْإِسْلَامَ مَرَّةً وَاحِدَةً فَبِأَحْسَنِ أَنْ يَسَارِعُوا إِلَيْهِ فَكَيْفَ وَهُمْ يُوَدُّونَهُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ وَ [لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ] حِكَايَةٌ وَدَادَتُهُمْ وَ إِذَا جِيءَ بِهَا عَلَى لَفْظِ الْغَيْبَةِ لِأَنَّهُمْ مُخْبِرُونَ عَنْهُمْ فَقَوْلُكَ حَلَفَ بِاللَّهِ لِيَفْعَلَنَّ وَلَوْ قِيلَ حَلَفَ بِاللَّهِ لِأَفْعَلَنَّ وَلَوْ كُنَّا مُسْلِمِينَ لَكَانَ حَسَنًا سَدِيدًا - وَقِيلَ تُدْهَشُهُمْ أَهْوَالُ ذَلِكَ الْيَوْمِ فَيُبَيِّقُونَ مَبْهُوتِينَ فَإِنْ حَانَتْ مِنْهُمْ إِفَاقَةٌ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ مِنْ سَكْرَتِهِمْ تَمَنَّوْا فَلِذَلِكَ قُلْتُ * [ذُرْهُمْ] يَعْنِي اقْطَعْ طَمَعَكَ مِنْ أَرْعَائِهِمْ وَدَعِهِمْ عَنِ النَّهْيِ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ وَالصَّدْعَ عَنْهُ بِالتَّذْكِرَةِ وَ النَّصِيحَةِ وَخَلِّهِمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا بِدُنْيَاهُمْ وَتَنْفِذِ شَهَوَاتِهِمْ وَيَسْغَلْهُمْ أَمَلُهُمْ وَتَوَقُّعُهُمْ لِطُولِ الْأَعْمَارِ وَاسْتِقَامَةِ الْأَحْوَالِ وَإِنْ لَا يَلْقَوُا فِي الْعَاقِبَةِ إِلَّا خَيْرًا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] سَوْءٌ مُذِيعُهُمْ وَ الْغَرَضُ الْإِيْذَانُ بِأَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْخِذْلَانِ وَأَنَّهُمْ لَا يَجِيءُ مِنْهُمْ إِلَّا مَا هُمْ فِيهِ وَ أَنَّهُ لَا زَجْرَ لَهُمْ وَلَا وَاظِعَ إِلَّا مَعَايِزُهُ مَا يَنْذَرُونَ بِهِ حِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوَعْظُ وَلَا سَبِيلٌ إِلَى اتِّعَازِهِمْ قَبْلَ ذَلِكَ فَاصْرِفْ رِسُولَهُ بِأَنْ يُخْلِيَهُمْ وَشَانَهُمْ وَلَا يَشْتَغِلْ بِمَا لَا طَائِلَ تَحْتَهُ وَإِنْ يَبَالِغُ فِي تَخْلِيَتِهِمْ حَتَّى يَأْمُرَهُمْ بِمَا لَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نَدَمًا فِي الْعَاقِبَةِ وَفِيهِ الزَّمَامُ لِلْحُجَّةِ وَ مَبَالِغَةُ فِي الْإِنْذَارِ وَاعْذَارِ فِيهِ وَفِيهِ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنْ يُثَارَ التَّلَذُّذُ وَالتَّذَمُّعُ وَمَا يُوَدِّي إِلَيْهِ طُولُ الْأَمَلِ وَهَذِهِ هَجِيرِي أَكْثَرُ النَّاسِ لَيْسَ

يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۖ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارَ ۖ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ۖ
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۖ هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۖ

من فصة وسموات من ذهب - وعن الضحاك ارضا من فصة بيضاء كالصحائف - وقرئ يوم تبدل الارض
 بالنون - فان قلت كيف قال [الواحد القهار] - قلت هو كقوله اَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ لان
 الملك اذا كان لواحد غلاب لا يغالب ولا يعار فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار كان الامر في
 غاية الصعوبة والشدة * [مُّقَرَّنِينَ] قرن بعضهم مع بعض او مع الشياطين - او قرنت ايديهم الى ارجلهم
 مغتلين وقوله [فِي الْأَصْفَادِ] اما ان يتعلق بمُقَرَّنِينَ اي يقرنون في الاصفاد - واما ان لا يتعلق به فيكون
 المعنى مقرنين مصفدين - والاصفاد القيود - وقيل الاغلال وأنشد لسلامة بن حنبل * شعر * وزيد الخيل قد
 لاقى صفادا * بعض بساعد وبعض ساق * [الْقَطَرَانِ] فيه ثلث لغات قَطَرَانٌ وَقَطْرَانٌ وَقَطْرَانٌ بفتح القاف
 وكسرهما مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الأبل فيطبخ فتهنأ به الابل التجري فيحرق الجرب
 بحرة وحدته والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه ان يسرع فيه اشتعال النار وقد يستسرح به وهو
 اسود اللون مُقْتَن الریح فتطلى به جلود اهل النار حتى يعود طلاوة لهم كالسراويل وهي القمص لتجتمع
 عليهم الريح لدفع القطران وحرقته واسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتن الریح على ان التفاوت
 بين القطرانين كالتفاوت بين الناريين وكل ما وعد الله او اوعده به في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه
 ما لا يقادر قدره وكأنه ما عندنا منه الا الاسامي والمسميات ثمه فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله
 التوفيق فيما يُنجينا من عذابه - وقرئ مِنْ قَطْرَانٍ وَالْقَطَرُ النحاس او الصفر المُدَاب والاني المتناهي
 حرة [وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارَ] كقوله تعالى اَمَّنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ يَسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ
 وُجُوهِِهِمْ لان الوجه اعز موضع في ظاهر البدن واشرفه كالقلب في باطنه ولذلك قال تَطَّلَعُ عَلَى الْأُفُقِ
 - وقرئ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمُ بمعنى تنعشى اي يفعل بالمجرمين ما يفعل [لِيَجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ] مجرمة
 [مَا كَسَبَتْ] - او كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه يثيب المطيعين
 لطاعتهم * [هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ] كفاية في التذكير والموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله وَلَا تَحْسَبَنَّ إِلَىٰ قَوْلِهِ
 سَرِيعُ الْحِسَابِ [وَلِيُنذَرُوا بِهِ] لينصحووا ولينذروا [بِهِ] بهذا البلاغ - وقرئ وَلِيُنذَرُوا
 بفتح الياء من نذره اذا علمه واستعد له [وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ] لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعته
 المخافة الى النظر حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الخشية ام الخير كله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ اِبْرَاهِيمَ أُعْطِيَ مِنَ الْجَزَاءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ مَنَ عِبَادَةٍ وَعَبْدٌ مَن لَمْ يَعْبُدْ *

وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۖ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ
وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ط وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۖ فَلَا تَخْشَبَنَّ اللَّهَ مُحْخِيفٌ وَعِدَةُ رَسُولِهِ ط إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۖ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٨

[وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ] اي صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهي في الغرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم
[وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ] اي مكرهم العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم [وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ] لا يخلو اما ان
يكون مضافا الى الفاعل كالاول على معنى و مكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو اعظم
منه - او يكون مضافا الى المفعول على معنى وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ الذي يمكرهم به وهو عذابهم الذي
يستحقونه يأتينهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون [وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ] وان عظم
مكرهم وتبالغ في الشدة فَضْرَبَ زوال الجبال منه مثلا لتفاقمه وشدة اي وان كان مكرهم مسوئى لازالة
الجبال معدا لذلك - وقد جعلت ان نافية واللام موكدة لها نقوله تعالى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ والمعنى
ومحال ان تزول الجبال بمكرهم على ان الجبال مثل آيات الله وشرائعه لانها بمنزلة الجبال الراسية
ثباتا وتمكنا وتضمنه قراءة ابن مسعود وَمَا كَانَ مَكْرُهُمْ - وقرئ لَتَزُولَ بلام الابتداء على وان كان مكرهم
من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتفلق عن امكانها - وقرأ علي وعمر رضي الله عنهما وَإِنْ كَادَ
مَكْرُهُمْ * [مُحْخِيفٌ وَعِدَةُ رَسُولِهِ] يعني قوله اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا - كَذَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ اَنَا وَرُسُلِي - فان قلت هلا
قيل مُحْخِيفٌ وَعِدَةُ وَلَمْ يَدَّ مَكْرُهُمْ الثاني على الاول - قلت قدّم الوعد ليُعلم انه لا يُخلف الوعد
املا كقوله اِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ثم قال رَسُولُهُ لِيُؤْذَنَ انه اذا لم يُخلف وعده احدا وليس من شأنه اخلاف
المواعيد كيف يُخلفه رَسُولُهُ الذين هم خيبرته ومقوته - وقرئ مُحْخِيفٌ وَعِدَةُ رَسُولِهِ بجر الرسل ونصب الوعد وهذه
في الضعف كمن قرأ قَتَلَ اَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ [عَزِيزٌ] غالب لا يماكر ا دُو انْتِقَامٍ [لَوَلِيَّائِهِ مِنْ اَعْدَائِهِ] - يَوْمَ تُبَدَّلُ
الْأَرْضُ [انتقامه] على البذل من يَوْمَ يَأْتِيهِمْ - او على الطرف للانتقام والمعنى يوم تُبَدَّلُ هذه الارض التي
تعرفونها ارضا اخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات - والتبديل التغيير وقد يكون في الذات كقولك
بدلت الدراهم دنانير ومنه بَدَلْتُهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا - وَبَدَلْتُهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ - وفي الاوصاف كقولك بدلت
الحلقة خاتما اذا اذنتها وسويتها خاتما ففعلتها من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى فَاَرَأَيْتَ يَبْدِلُ اللَّهُ
سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ - واختلاف في تبديل الارض والسموات فقيل تبدل اوصافها فتستير على الارض جبالها
وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امْتٌ - وعن ابن عباس هي تلك الارض وانما تغير وأنشد
* شعر * وما الناس بالذاس الذين عهدتهم * ولا الدار بالدار التي كذبت تعلم * وتبدل السماء بانتثار كواكبها
وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابوابا - وقيل يُخْلَقُ بدلها ارض وسموات آخر - وعن ابن
مسعود وانس يُكْشَرُ الناس على ارض بيضاء لم يخطى عليها احد خطيئة - وعن علي رضي الله عنه تُبَدَّلُ ارضا

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۚ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ
رُءُوسَهُمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ۚ وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً ۚ وَانذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا
إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّحِبُّ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ ۖ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على التقدير والقطمير - وإن كان خطابا لغيره ممن يجوز أن يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سوال فيه - وعن ابن عبيدة تسليمة للمظلوم وتهديد للظالم فقيل له من قال هذا فغضب وقال إنما قاله من علمه - وقرئ يؤخِّرُهُم بالنون والياء [تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ] أي ابصارهم لا تقتر في أماكنها من هول ما ترى [مُهْطِعِينَ] مسرعين إلى الداعي - وقيل الاطعاع أن تقبل بدصرك على المرئي تدب النظر إليه لا تطرف [مُقْنِعِينَ رُءُوسَهُمْ] رافعيها [لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ] لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعينهم أي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للاجفان - أو لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم [الْهَوَاءَ] الخلاء الذي لم تشغله الأجرام فوصف به فقيل قلب فلان هواء إذا كان جباناً لا قوة في قلبه ولا جرأة ويقال لاحمق أيضاً قلبه هواء قال زهير * ع * من الظلّمان جَوْجُوهُ هَوَاءً * لأن النعام مثل في الجبن والحُمق وقال حسان * ع * فانت مجووف نخيب هَوَاءً - وعن ابن جرير أفندتهم هواء صفر من الخير خاوية منه - وقال أبو عبيد جوف لا عقول لهم [يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ] مفعول ثانٍ لَانذِرَ وهو يوم القيمة ومعنى [آخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] ردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى امد وحد من الزمان قريب نتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك - أو اريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل - أو يوم موتهم معذبين بشدة السمكات ولقاء الملائكة بلا بشرى وانهم يسألون يومئذ ان يؤخروهم ربهم إلى اجل قريب كقوله لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ | أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ [على ارادة القول وفيه وجهان - ان يقولوا ذلك بطراً واشراً ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه - وان يقولوه بلسان الحال حيث بقوا شديداً واملوا بعيداً و [مَا لَكُمْ] جواب القسم وانما جاء بلفظ الخطاب لقوله أَقْسَمْتُمْ ولو حكي لفظ المقسمين لقيل ما لنا [مِّنْ زَوَالٍ] والمعنى اقسمتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء - وقيل لا تنتقلون إلى دار اخرى يعذب كفرهم بالبعث كقوله وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ - يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى [وَ سَنَكُنَّ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] لأن السكنى من السكون الذي هو اللبث والاصل تعديه بغي كقولك فر في الدار وغني فيها واقام فيها ولكنه لما نُقل إلى سكن خاص تُصَرَّف فيه فقيل سكن الدار كما قيل تبوأها ووطنها - ويجوز ان يكون سكنوا من السكون أي قروا فيها واطمأنوا طيبي النفوس سائرين سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يستدونها بما لقي الارلون من ايام الله وكيف كان عاقبة ظالمهم فيعتبدوا ويرتدعوا [وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ] بالخبر والمشاهدة كيف اهلكناهم وانقمنا منهم - وقرئ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ بالنون

مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝ ع

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

الولد فقال رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ فشكر الله ما اكرمه به من اجابته - فان قلت الله تعالى يسمع كل دعاء اجابه او لم يجبه - قلت هو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتد به وقبله ومنه سمع الله لمن حمده وفي الحديث ما اذن الله لشيء كاذنه لذني يتغنى بالقرآن - فان قلت ما هذه الاضافة اضافة السميع الى الدعاء - قلت اضافة الصفة الى مفعولها واصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيدويه فعلا في جملة ابغية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا ضرب زيد و ضرب اخاه و منحار ابله و حذر امورا و رحيم اياه - و يجوز ان يكون من اضافة فعيل الى فاعله و يجعل دعاء الله سميعة على الاسناد المجازي و المراد سماع الله [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] و بعض ذريتي عطف على المنصوب في اجعلني وانما بعض لانه علم باعلام الله انه يكون في ذريته كفار و ذلك قوله لا يذلل عديي الظالمين [وَتَقَبَّلْ دُعَائِي] اي عبادتي و اعتزلتم و ما تدعون من دون الله - في قراءة ابي و لابوي - و قرأ سعيد بن جبيرة و لوالدي على الافراد يعني اياه - و قرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما و لوالدي يعني اسمعيل و اسحق - و قرئ لوالدي بضم الواو و الواو بمعنى الولد كالعدم و العدم - و قيل جمع ولد كاسد في اسد - و في بعض المصاحف و لذريتي - فان قلت كيف جاز له ان يستغفر لابويه و كانا كافرين - قلت هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه الا بالتوقيف - و قيل اراد بوالديه ادم و حواء - و قيل بشرط الاسلام و ياباه قوله الا قول ابراهيم لابيئه لاستغفرن لك لانه لو شرط الاسلام لكان استغفارا صحيحا لا مقال فيه فكيف يستدنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتسى فيه بابراهيم [يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ] اي ينبت و هو مستعار من قيام القائم على الرجل و الدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها و نحوه قولهم ترجمت الشمس اذا اشرقت و ثبت غوها كانها قامت على رجل - و يجوز ان يسند الى الحساب قيام اهله اسنادا مجازيا - او يكون مثل و سئل القرية - و عن مجاهد قد استجاب الله له فيما سأل فلم يعبد احد من ولده منما بعد دعوته و جعل البلد امنا و رزق اهله و جعله اماما و جعل في ذريته من يقيم الصلوة و اراه مفاسكه و تاب عليه - و عن ابن عباس انه قال كانت الطائف من ارض فلسطين فلما قال ابراهيم ربنا اني اسكنت الية رنعا الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم - فان قلت يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و هو اعلم الناس به غافلا حتى قيل [وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا] - قلت ان كان خطابا لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فغيه وجهان - احد هما التثنية على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا كقوله وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - و لا تدع مع الله الها اخر كما جاء في الامريائيا الذين آمنوا بالله و رسوله - و الثاني ان المراد بالذني عن حسبانه غافلا الايدان بانه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء و انه معاقبهم على قليله و كثيرة على سبيل الوعيد و التهديد كقوله و الله بما تعملون عليم تريد الوعيد - و يجوز ان يراء و لا تحسبته

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ ط وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٥
 اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ اِيَّيْ عَلَيَّ الْكِبَرَ اِسْمَعِيلَ وَاسْحَقَ ط اِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ٥ رَبِّ اجْعَلْنِي

مِنَ الثَّمَرَاتِ [مع سُنْدَاهُمْ وَايَا مَا فِيهِ شَيْءٌ مِنْهَا بَانَ تَجَلَّبَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْبِلَادِ [لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ] الذِّمَّةُ
 فِي أَنْ يَرْزُقُوا أَنْوَاعَ الثَّمَرَاتِ حَاضِرَةً فِي وَادٍ يَدَابِ لَيْسَ فِيهِ نَجْمٌ وَلَا شَجَرٌ وَلَا مَاءٌ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 أَجَابَ دَعْوَتَهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا آمِنًا تَجِبُنِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنْهِ ثُمَّ فَضَّلَهُ فِي وَجُودِ اصْنَافِ الثَّمَرِ فِيهِ
 عَلَى كُلِّ رَيْفٍ وَعَلَى اخْصَابِ الْبِلَادِ وَكَثَرَتْ ثَمَارُهَا وَفِي أَيِّ بَلَدٍ مِنْ بِلَادِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ تَرَى الْأَنْجُوبَةَ الَّتِي
 يَرِيكُهَا اللَّهُ بَوَادٍ غَيْرَ ذِي زَرْعٍ وَهِيَ اجْتِمَاعُ الْبَوَاكِرِ وَالْفَوَاكِهُ الْمُخْتَلِفَةُ الْأَزْمَانِ مِنَ الرَّبِيعِيَّةِ وَالصَّيْفِيَّةِ
 وَالخُرُوفِيَّةِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِهِ بِعَجِيبٍ مَتَعْنَا اللَّهُ بِسُكْنَى حَرَمِهِ وَوَقَفْنَا لَشُكْرِ نِعْمِهِ وَادَامَ لَنَا
 التَّشَرُّفَ بِالْإِدْخَالِ تَحْتَ دَعْوَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رِزْقًا طَرَفًا مِنْ سَلَامَةِ ذَلِكَ الْقَلْبِ السَّلِيمِ * الذِّدَاءُ الْمَكْرُورِ
 دَلِيلُ الْقَضَرِ وَاللَّجَاءِ إِلَى اللَّهِ [اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ] تَعْلَمُ السُّرُوكَ تَعْلَمُ الْعِلْنَ عَلِمًا لَا تَفَاوَتْ
 فِيهِ لَنْ غَيْبًا مِنَ الْغُيُوبِ لَا يَسْتَجِيبُ عَنْكَ وَالْمَعْنَى اِنَّكَ اَعْلَمُ بِأَحْوَالِنَا وَ مَا يُصْلِحُنَا وَيُقْصِدُنَا مِنَّا وَأَنْتَ
 أَرْحَمُ بِنَا وَأَنْصَحُ لَنَا مِنَّا بِنَفْسِنَا وَأَهْلًا فَلَا حَاجَةَ إِلَى الدُّعَاءِ وَالطَّلَبِ وَأَمَّا ذِدْعُوكَ اظْهَارًا لِلْعِبَادِيَّةِ لَكَ
 تَخَشُّعًا لِعَظَمَتِكَ وَتَذَلُّلًا لِعِزَّتِكَ وَافْتِقَارًا إِلَى مَا عِنْدَكَ وَاسْتِعْجَالًا لِذَلِيلِ أَيْدِيكَ وَوَلَّهَا إِلَى رَحْمَتِكَ
 وَكَمَا يَتَمَلَّقُ الْعَبْدُ يَدَيَّ سَيِّدَةٍ رَغْبَةً فِي إِبَابَةِ مَعْرِفَتِهِ مَعَ تَوْفَرِ السَّيِّدِ عَلَى حَسَنِ الْمَلِكَةِ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ
 أَنَّهُ رَفَعَ حَاجَتَهُ إِلَى كَرِيمٍ فَاذْبَطَ عَلَيْهِ النَّجْمَ فَأَرَادَ أَنْ يُذَكِّرَهُ فَقَالَ مِثْلُكَ لَا يُذَكَّرُ اسْتِقْصَارًا وَلَا تَوْهَمًا لِلْغَفْلَةِ عَنْ
 حَوَائِجِ السَّائِلِينَ وَلَكِنْ ذَا الْحَاجَةِ لَا تَدْعُهُ حَاجَتُهُ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ فِيهَا - وَقِيلَ مَا نُخْفِي مِنَ الْوُجُودِ لِمَا وَقَعَ بَيْنَنَا
 مِنَ الْفِرْقَةِ وَمَا نَعْلُنُ مِنَ الْبُكَاءِ وَالدُّعَاءِ - وَقِيلَ مَا نُخْفِي مِنَ كَابَةِ الْإِنْتِرَاقِ وَمَا نَعْلُنُ بِرَيْدٍ مَا جَرَى
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ هَاجِرَ حَيْنٍ قَالَتْ لَهُ عِنْدَ الْوَدَاعِ إِلَى مَنْ تَكَلَّمْنَا قَالَ إِلَى اللَّهِ اكَلِمْتُ قَالَتْ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ
 قَالَتْ اذَنْ لَا نَخْشَى تَرْكُنَا إِلَى كَافٍ [وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] مِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِيقًا لِإِبْرَاهِيمَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ كَقَوْلِهِ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ - أَوْ مِنْ كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ يَعْنِي وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ الَّذِي هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ مِنْ شَيْءٍ
 فِي كُلِّ مَكَانٍ وَمِنْ لَّا سَتُغْرَاقُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَمَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ مَا * [عَلَى] فِي قَوْلِهِ عَلَى الْكِبَرِ بِمَعْنَى مَعَ كَقَوْلِهِ
 * شعروا أَنِّي عَلَى مَا تَرَيْنَ مِنْ كِبَرِي * اَعْلَمُ مِنْ حَيْثُ تُؤَكِّدُ الْكَتْفَ * وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مَعْنَاهُ وَهَبَ لِي
 وَأَنَا كَبِيرٌ وَفِي حَالِ الْكِبَرِ - رَوَى أَنَّ إِسْمَاعِيلَ وَكَدَ لَهُ وَهُوَ ابْنُ تِسْعٍ وَتَسْعِينَ سَنَةً وَوُلِدَ لَهُ اسْحَقُ وَهُوَ ابْنُ
 مِائَةٍ وَثَلَاثِينَ عَشْرَةَ سَنَةً - وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ وَكَدَ لَهُ إِسْمَاعِيلُ لِارْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَاسْحَقُ لَتَسْعِينَ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 لَمْ يُولَدْ لِإِبْرَاهِيمَ إِلَّا بَعْدَ مِائَةٍ وَسَبْعٍ عَشْرَةَ سَنَةً - وَأَمَّا ذِكْرُ حَالِ الْكِبَرِ لَأَنَّ الْمَدَّةَ بِهَيْدَةِ الْوُلْدِ فِيهَا أَعْظَمُ مِنْ حَيْثُ
 أَنَّهَا حَالٌ وَقُوعُ الْيَأْسِ مِنَ الْوِلَادَةِ وَالظُّفْرُ بِالْحَاجَةِ عَلَى عَقَبِ الْيَأْسِ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ وَاحْلَاهَا فِي نَفْسِ
 الظَّاهِرِ وَالْإِنِّ الْوِلَادَةِ فِي تِلْكَ السَّنِ الْعَالِيَةِ كَأَنَّهُ إِتَى لِإِبْرَاهِيمَ [اِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ] كَانَ قَدْ دَعَا رَبَّهُ وَسَأَلَهُ

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٧

اِمْنًا وَاجْتِبَانِي وَبَنِيَّ اَنْ تَعْبُدَ الصُّنَامَ ۚ رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ ۚ فَمَنْ تَبِعَنِيْ فَاِنَّهُ مِنِّيْ ۚ
وَ مَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ رَبَّنَا اِنِّيْ اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِیُقِیْمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ اَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ وَاَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرِ اَعْلَمُ بِشُكْرِهِمْ ۝

بذاك الحجر و يُسمونه الدَّار فاستحب ان يقال طاف بالبیت و لا يقال دار بالبیت [اِنَّهُمْ اَضَلُّنَ كَثِيْرًا
مِّنَ النَّاسِ] فاعوذ بك ان تعصمني و بني من ذلك و انما جعلن مَصَلَات لان الناس ضلوا بسببهن
فكانهن اضللنهم كما تقول فتنتهم الدنيا و غرتهم اي افتتنوا بها و اغتروا بسببها [فَمَنْ تَبِعَنِيْ] على ملتي
و كان حنيفا مسلما مثلي [فَاِنَّهُ مِنِّيْ] اي هو بعضي لفرط اختصاصه بي و ملاسته لي و كذلك قوله
مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا اي ليس بعض المؤمنين على ان الغش ليس من افعالهم و اوصافهم [وَ مَنْ
عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ] تغفر له ما سلف منه من عصياني اذا بدأ له فيه و استحدث الطاعة لي - و قيل
معناه و من عصاني فيما دون الشرك * [مِنْ ذُرِّيَّتِيْ] بعض اولادي و هم اسمعيل و من ولد منه [بُوَادٍ]
و هو وادي مكة [غَيْرِ ذِي زَرْعٍ] لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ بمعنى
لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير - و قيل للمبیت المحرم لان الله حرم التعرض له و التهاون
به و جعل ما حوله حرما لمكانه - اولانه لم ينزل ممنا عزيزا يهابه كل جبار كالشيء المحرم الذي حقه ان
يجتنب - اولانه محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكها - اولانه حرم على الطوفان اي منع منه كما سمي عتيقا
لانه اعتق منه فلم يستول عليه [لِیُقِیْمُوا الصَّلَاةَ] اللام متعلقة باسكنت اي ما اسكنتهم هذا الوادي الخلاء
البلقع من كل مرتفق و مرتزق الا ليقيموا الصلوة عند بيتك المحرم و يعمره بذكرک و عبادتک و ما تعمّر
به مساجدک و متعبداتک متبرکین بالبقعة اللتي شرفتها على البقاع مستسعين بجوارک الکریم متقربین
اليک بالعرف عند بيتک و الطواف به و الركوع و السجود حوله مستنزلين الرحمة اللتي اثرت بها سکن
حرمک [اَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ] افندة من افندة الناس و من للتعبيض و يدل عليه ما روي عن مجاهد لوقال
اَفْنَدَةً النَّاسِ لَرَحْمَتِكُمْ عليه فارس و الروم و الترك و الهند - و يجوز ان يكون من الابتداء كقواک القلب
مني سقيم تريد قلبي فکانه قيل اَفْنَدَةً نَّاسٍ و انما نكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتذكير افندة
لانها في الآية نكرة ليتناول بعض الافندة - و قرئ اَفْنَدَةً بوزن عاندة و فيه وجهان - احدهما ان يكون من
القلب كقواک ادر في ادر - و الثاني ان يكون اسم فاعلة من اذنت الرحلة اذا عجلت اي جماعة او
جماعات یرتحلون اليهم و يعجلون نحوهم - و قرئ اَفْنَدَةً و فيه وجهان - ان تطرح الهمزة للتخفيف و ان كان
الوجه ان تخفف باخراجها بين بين - و ان يكون من اَوْد [تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ] تُسرع اليهم و تطير نحوهم شوقا
و نزاعا من قوله ع * يهوي مختارها هَوِيَّ الجدل * و قرئ تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ على البناء للمفعول من هوى اليه
و اهواه غيره - و تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ من هوى يهوى اذا احب صُنَّ معنى تذرع فعدتي تعديته [وَاَرْزُقْهُمْ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

وَيَذَرُوهَا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ۖ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ
وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَلِيلَيْنِ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْيَلَّ وَالنَّجَارَ ۚ وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَا
سَأَلْتُمُوهُ ۖ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۚ وَإِنْ قَالَ ابْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ

في عقود المعاوضات فيعطون بدلا ليأخذوا مثله وفي المكرامات ومهاداة الأصدقاء المستجروا بدياهاهم
امثالها او خيرا منها واما الانفاق لوجه الله خالصا كقوله وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى فلا يفعله الا المؤمنون التخلص فبعضوا عليه ليأخذوا بدله في يوم لا بيع فيه ولا خلال اي لا انتفاع
فيه بمبايعة ولا بمخالطة ولا بما ينفقون فيه اموالهم من المعاوضات والمكرامات وانما ينتفع فيه بالانفاق لوجه
الله - وقرئ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ بالرفع * [الله] مبتدأ و [الَّذِي خَلَقَ] خبره و [مِنَ الثَّمَرَاتِ] بيان
للرزق اي اخرج به رزقا هو ثمرات - ويجوز ان يكون مِنَ الثَّمَرَاتِ مفعول أَخْرَجَ - و [رِزْقًا] حالا من المفعول -
او نصبا على المصدر من اخرج لانه في معنى رَزَقَ [بِأَمْرِهِ] بقوله كُنْ [دَلِيلَيْنِ] يَدَّابَانِ في سيرهما
وانارتما ودرئهما الظلمات واصلحهما ما يتسالحان من الارض والابدان والنبات [وَسَخَّرَ لَكُمْ الْيَلَّ وَالنَّجَارَ]
يتعاقبان خلفا لمعاشكم و سباتكم [وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ] من للتبعية اي اناكم بعض جميع
ما سألتموه نظرا في مصالحكم - وقرئ مِنْ كُلِّ بالتثنية وَمَا سَأَلْتُمُوهُ نفي ومحل النصب على الحال اي
اذاكم من جميع ذلك غير سائليه - ويجوز ان يكون ما موصولة على وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ ذلك ما احتجتم اليه
ولم تصلح احوالكم ومعاشكم الا به فكانتم سألتموه او طلبتموه بلسان الحال [لَا تَحْصُوهَا] لا تحصوها
ولا تطيقوا عدّها وبلوغ آخرها هذا اذا ارادوا ان يعدوها على الاجمال واما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه
الا الله [لَظَلُومٌ كَفَّارٌ] يظلم النعمة باغفال شكرها كَفَّارٌ شديد الكفران لها - وقيل ظَلُومٌ في الشدة يشكو ويجزع
كَفَّارٌ في النعمة بجمع ويمنع - والانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه * [هَذَا الْبَلَدَ]
يعنى البلد الحرام زاده الله امنا وكفاه الله كل باغ وظالم واجاب فيه دعوة خليله ابراهيم [امنا] ذا امن -
فان قلت اي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا امنا وبين قوله اجعل هذا البلد امنا - قلت قد سأل في الاول
ان يجعله من جملة البلاد التي يأمن اهلها ولا يخافون وفي الثاني ان يخرج من صفة كان عليها من الخوف
الى غدها من الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله امنا [رَاجِبْنِي] - وقرئ رَاجِبْنِي وفيه ثلث لغات جذبه
السرو جذبه واجذبه فاهل الحجاز يقولون جئبنني شرة بالتشديد واهل نجد جئبنني شرة واجئبنني والمعنى
تبتنا وامننا على اجتذاب عبادتها [رَبَّنِي] اراك بنيد من صابه - وسئل ابن عيينة كيف عادت العرب
الاعنام فقال ما عبد احد من ولد اسمعيل صنما واحتج بقوله رَاجِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ انما كانت
انصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجوا فهو بمنزلة البيت فكانوا يدورون

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ۖ وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۖ وَجَعَلُوا
لِللَّهِ إِندَادًا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِهِ ۖ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۖ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٩

في مواقف القدر وتزل اقدامهم اول شيء وهم في الآخرة اضل و ازل [وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] اي ما
توجبه الحكمة لان مشية الله تابعة للحكمة من تثبیت المؤمنين وتأييدهم وعصمتهم عند ثباتهم و عزيمتهم
ومن اضلال الظالمين و خذلانهم و التخلية بينهم وبين شانهم عند زلهم [بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ] اي شكر نعمة
الله [كُفْرًا] لان شكرها الذي وجب عليهم وضعوا مكانه كفرا فكانهم غيروا الشكر الى الكفر و بدلوه تبديلا
ونحوه وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ اي شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضعه - ووجه آخر هو انهم
بدلوا نفس النعمة كفرا على انهم لما كفروها سلبوها فبقوا مسلوبي النعمة موصوفين بالكفر حاصل لهم
الكفر بدل النعمة وهم اهل مكة اسكنهم الله حرمة وجعلهم قوام بيته و اكرمهم بمحمد صلى الله عليه و آله
وسلم فكفروا نعمة الله بدل ما لزمهم من الشكر العظيم - او اصابهم الله بالنعمة في الرخاء والسعة لا يلافهم
الرحلتين فكفروا نعمته فضر بهم بالحق سبع سنين فحصل لهم الكفر بدل النعمة و كذلك حين أسروا و قتلوا
يوم بدر قد ذهبت عنهم النعمة و بقي الكفر طوقا في اعناقهم - وعن عمرو رضي الله عنه هم الأفجوان من
قريش بنوا المغيرة و بنوا أمية فاما بنوا المغيرة فكفبتهم يوم بدر و اما بنوا أمية فمتمتعوا حتى حين - و قيل
هم متنصرة العرب جبلة بن الأيهم واصحابه [وَ آحَلُّوا قَوْمَهُمْ] ممن تابعهم على الكفر [دَارَ الْبَوَارِ] دار الهلاك
وعطف جهنم على دَارِ الْبَوَارِ عطف بديان * قري [لِيُضِلُّوهُ] بفتح الياء وضمها - فان قلت الضلال والاضلال لم يكن
غرضهم في اتخاف الانداد فما معنى اللام - قلت لما كان الضلال و الاضلال نتيجة اتخاف الانداد كما كان
الاكرام في قواك جئتكم لذكر مني نتيجة المجيء دخلته اللام و ان لم يكن غرضا على طريق التشبيه
و التقريب [تَمَتَّعُوا] اي اذنا بانهم لانغماسهم في التمتع بالحاضر وانهم لا يعرفون غيره و لا يريدونه ما هم ورون
به قد امرهم امر مطاع لا يسعهم ان يخالفوه و لا يملكون لانفسهم امرا دونة وهو امر الشهوة والمعنى ان دمتم
على ما انتم عليه من الامتنال لامر الشهوة [فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ] - ويجوز ان يراد الخذلان والتخلية
ونحوه قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ * المقول محذوف لان جراب قُلْ يدل عليه وتقديره [قُلْ
لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا] اقيموا الصلوة و انفقوا [يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا] و جوزا ان يكون يُقِيمُوا وَيَنْفِقُوا بمعنى ليقيموا
ولينفقوا ويكون هذا هو المقول قالوا واما جاز حذف اللام لان الامر الذي هو قُلْ عوض منه ولو قيل يقيموا الصلوة
و ينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يحجز - فان قلت علام انتصب [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] - قلت على الحال اي ذوي
سر و علانية بمعنى مسمرين و معلنين - او على الظرف اي وقتي سري و علانية - او على المصدر اي انفاق سري
و انفاق علانية و المعنى اخفاء المتطوع به من الصدقات و الاعلان بالواجب - و الخلل المكالمة - فان قلت
كيف طابق الامر بالانفاق وصف اليوم بانه [لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْلُلُ] - قلت من قيل ان الناس يخرجون اموالهم

طَيِّبَةً أَصْلَهَا ثَابِتٌ وَرَوَعُهَا فِي السَّمَاءِ ۝ تَوْتِيْ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۖ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۖ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ

عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبروني ماهي فوقع الناس في شجر البواقي وكنت صبياً فوقع في قلبي انها النخلة فبهت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أقولها وانا اغفر القوم - وروي فمنعني مكان عمرو استحييت فقال لي عمر يا بُنَيَّ لو كنت قلتها لكانت احب الي من حُمُر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا انها النخلة - وعن ابن عباس شجرة في الجنة - وقوله في السماء معناه في جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك في الجبل طويل في السماء نريد ارتفاعه وشموخه [تَوْتِيْ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ] تعطي ثمرها كل وقت وقته الله لانمارها [بِإِذْنِ رَبِّهَا] بتيسير خالقها وتكوينه [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] لان في ضرب الامثال زيادة افهام وتذكير وتصوير للمعاني [كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ] كمثال شجرة خبيثة اي صفتها كصفتها - وقرئ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ بِالنَّصَبِ عطفا على كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ - والكلمة الخبيثة كلمة الشرك - وقيل كل كلمة قبيحة - واما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوث ونحو ذلك * وقوله [اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ] في مقابلة قوله أَصْلَهَا ثَابِتٌ ومعنى اجْتُثَّتْ استوصلت وحققة الاجتثاث اخذ الجنة كلها [مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ] اي استقرار يقال قرأ الشيء قرارا كقولك ثبت ثباتا شبهه بالقول الذي لم يعُضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذي لا يبقى انما يضمحل عن قريب لبطائه من قولهم الباطل لجلج - وعن قتادة انه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما اعلم لها في الارض مستقراً ولا في السماء مصعداً الا ان تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيمة * [الْقَوْلُ الثَّابِتُ] الذي يثبت بالحجة والبرهان في قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتقده واطمأنن اليه نفسه وتثبيتهم به في الدنيا انهم اذا قُذِنُوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين قُذِنُوا اصحاب الاخدود والذين نُشِرُوا بالمناشير ومُشِطت لحومهم بأَمْشِط الحديد وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتثبيتهم في الآخرة انهم اذا سُئِلُوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يبلعثوا ولم يبيتهوا ولم تحيرهم احوال الحشر - وقيل معناه الثبات عند سوال القبر - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فذلك قوله يَتَذَكَّرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ [وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ] الذين لم يتمسكوا بحجة في دينهم واما افتصروا على تقليد كبارهم وشيوخهم كما قلنا المشركون اباهم فقالوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِسْلَامِهِمْ لَيْسَ بَشَيْءٍ لَّيْثِبُونَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٥

إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ وَأَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ط تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ٥ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ

مَا فِي [بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي] مصدرية و [مِنْ قَبْلِ] متعلقة بِأَشْرَكْتُمُونِي يعني كُفِرْتُ اليوم بأشراككم إِيَّاي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله تعالى وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ ومعنى كفره بأشراكهم آيآه تبرؤه منه واستنكاره له كقوله تعالى إِنَّا بُرَّوْا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفْرًا بَكُمْ - وقيل مِنْ قَبْلِ يتعلق بكُفِرْتُ وَمَا موصولة أي كُفِرْتُ من قبل حين أُنِيت السجود لأدم بالذي أشركتموه وهو الله عز وجل تقول شَرِكْتُ زيدا فإذا نقلت بالهمزة قامت أشركنيه فلان أي جعلني له شريكا ونحو ما هذه مَا فِي قَوْلِهِمْ سُبْحَانَ مَا سَخَرَكُنْ لَنَا ومعنى أشراكهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يرزئهم لهم من عبادة الاوثان وغيرها وهذا أخر قول إبليس وقوله [إِنَّ الظَّالِمِينَ] قول الله عز وجل - ويحتمل ان يكون من جملة قول إبليس وإنما حكى الله عز وجل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لابد لهم من الوصول إليه وان يتصوروا في انفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويعملوا ما يُخْلِصُهُمْ مِنْهُ وَيُنْجِيهِمْ - و قرئ وَلَا يَلُومُونِي بِإِلْيَاءٍ عَلَى طريفة الالتفات كقوله تعالى حَدَّثِي إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَلِكِ وَجَرَّتْ فِيهِمْ • وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وَأَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى فَعَلِ المتكلم بمعنى وَأَدْخِلُ أَنَا وهذا دليل على أنه من قول الله لا من قول إبليس [بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] متعلق بِأَدْخِلُ أَي ادخلتهم الملائكة الجنة بإذن الله وامره - فَان قُلْتُ فَبِمَ يتعلق في القراءة الأخرى و قوله وَأَدْخِلُهُمْ أَنَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ كلام غير ملتزم - قُلْتُ الوجه في هذه القراءة ان يتعلق قوله بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بما بعده أي [تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ] بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يعني ان الملائكة يُحَيُّونَهُمْ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ • قرئ أَلَمْ تَرَ سَاكِنَةَ الرَّاءِ كَمَا قرئ مَنْ يَتَّقُ وفيه ضعف [ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] اعتمد مثلاً ووضعه و [كَلِمَةً طَيِّبَةً] نصب بمضمر أي جعل كلمة طيبة [كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ] وهو تفسير لقوله ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَقَوْلِكَ شَرَفَ الْإِمِيرُ زَيْدًا كَسَاهُ حُلَّةً وَحَمَلَهُ عَلَى فَرَسٍ - ويجوز ان ينصب مَثَلًا وَكَلِمَةً بِضَرَبَ أَي ضرب كلمة طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً ثم قال كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هي كشجرة طيبة [أَصْلُهَا ثَابِتٌ] يعني في الأرض ضارب بعروته فيها [وَقَرَعَهَا] وأعلىها ورأسها [فِي السَّمَاءِ] - ويجوز ان يريد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجذس - وقرأ أنس بن مالك كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ثَابِتٍ أَصْلُهَا - فَان قُلْتُ أَي فرق بين القراءتين - قُلْتُ قراءة الجماعة أقوى معنى لأن في قراءة أنس أُجْرِيَتْ الصفة على الشجرة وإذا قلت مررت برجلٍ أبوه قائمٌ فهو أقوى معنى من قولك مررت برجلٍ قائمٍ أبوه لان المختبر عنه إنما هو الأب لا رجلٌ - والكلمة الطيبة كلمة التوحيد - وقيل كل كلمة حسنة كالسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة - وعن ابن عباس شهادة ان لا إله إلا الله - وأما الشجرة فكل شجرة مدمرة طيبة الثمار كالخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك - وعن ابن

وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَقْتُمْ ۖ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۚ
فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمْ أَنْفَسِكُمْ ۖ مَا إِنْ بَمَصْرِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي ۖ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ۚ

جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يوردون انفسهم واياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة
المتي كانوا مجتمعين فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ و لا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر
والامر من ذاك اطم - اولما قالوا لو هدانا الله طريق النجاة لاغينا عنكم و انجيناكم اتبعوه الانطاط من
النجاة فقالوا [مَا لَنَا مِنْ مَّخِصٍ] اي منجى ومهرب جزعنا ام صبرنا - ويجوز ان يكون من كلام
الضعفاء والمستكبرين جميعا كانه قيل قالوا جميعا سواء علينا كقوله ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُ - والمحيص
يكون مصدرا كالمغيب والمشيوب ومكانا كالمبيت والمصيف ويقال حاص عنه وجاض بمعنى واحد *
[لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ] لما قطع الامر وفرغ منه وهو الحساب وتصدر الفريقين ودخول احدهما الجنة
ودخول الآخر النار - روي ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في الاشقياء من الجن والانس فيقول ذلك
[إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ] وهو البعث والجزاء على الاعمال فوفى لكم بما وعدكم [وَوَعَدْتُمْ] خلاف
ذلك [فَأَخْلَقْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] من تسلط وقهر فافسرهم على الكفر والمعاصي
والجيمك اليها [إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ] الادعائي اياكم الى الضلالة بوسوستي وتزيني وليس الدعاء من جنس
السلطان ولكنه كقولك ما تحيتهم الا الضرب [فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمْ أَنْفَسِكُمْ] حيث اغتررت بي
واطعتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم اذ دعاكم وهذا دليل على ان الانسان هو الذي يختار الشقاوة
او السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله الا التمكين ولا من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما تزعم
المجبرة لقال فلا تلوموني ولا انفسكم فان الله قضى عليكم الكفر واجبركم عليه - فان قلت قول الشيطان
باطل لا يصح التعلق به - قلت لو كان هذا القول منه باطلا لبدن الله بطلانه و اظهر انكاره على انه لا طائل
له في النطق بالباطل في ذلك المقام الا ترى الى قوله إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَقْتُمْ كيف
اتى فيه بالحق والصدق وفي قوله وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ وهو مثل قول الله تعالى إِنَّ عِبَادِي
لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغُلُوفِ [مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي] لا ينجي
بعضا بعضا من عذاب الله ولا يغيهه والاصراخ اللانة - وقرئ بمُصْرِخِي بكسر الياء وهي ضعيفة واستشهدوا
لها بيت مجهول * شعر * قال لهاهل لك يا تافئ * قالت له ما ائت بالمرضي - وكأنه قد راء الاضافة ساكنة
وقبلها ياء ساكنة فحركها بالكسر لما عليه اصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة
حيث قبلها الف في نحو عصاي فما بالها وقبلها ياء - فان قلت جرت الياء الاولى مجرى الحرف
الصحيح لاجل الادغام فكأنها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فحركت بالكسر على الاصل -
قلت هذا قياس حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تنضال اليه القياسات

فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا مَّا أَنتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ؕ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ؕ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرٌ عَلَيْنَا أَمْ صَبْرًا مَّا لَنَا مِنْ مَّحْضٍ ۝ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

تَكُونُ مِنْ غَيْرِ تَوْقِفَ تَكْتَرِكِكَ اصْبِعْكَ إِذَا دَعَاكَ إِلَيْهِ دَاعٍ وَلَمْ يَعْتَرِضْ دُونَهُ صَارَفَ وَهَذِهِ الْآيَةُ بَيَانٌ لِإِبْعَادِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَعَظِيمِ خَطَاهُمْ فِي الْكُفْرِ بِاللَّهِ لَوْضُوحِ آيَاتِهِ الشَّاهِدَةِ لَهُ الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِهِ الْبَاهِرَةِ وَحُكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ وَانَّهُ هُوَ الْحَقِيقُ بَأَنَ يَعْبُدُ وَيَخَافُ عِقَابَهُ وَيَرْجُو ثَوَابَهُ فِي دَارِ الْجَزَاءِ * [وَبَرَزُوا لِلَّهِ] وَيَبْرُزُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَمَّا جِيءَ بِهِ بِلَفْظِ الْمَاضِي لِأَنَّهُ مَا أَخْبَرَهُ عَزَّ وَعَلَّ لَصَدَقَهُ كَانَهُ قَدْ كَانَ وَوُجِدَ وَنَحْوَهُ وَنَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ - وَنَادَى اصْحَابُ النَّارِ وَنَظَائِرُهُ وَمَعْنَى بَرَزَهُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَتَوَارَى عَنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يَبْرُزَ لَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَقِرُّونَ مِنَ الْعَيُونِ عِنْدَ ارْتِكَابِ الْفَوَاحِشِ وَيُظَنُّونَ أَنَّ ذَلِكَ خَافٍ عَلَى اللَّهِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ انْكَشَفُوا لِلَّهِ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ - أَوْ خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ فَيَبْرُزُوا لِحِسَابِ اللَّهِ وَحُكْمِهِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ كَتَبَ الضُّعَفَاءُ بَوَاقِلَ الْهَمْزَةِ - قُلْتَ كَتَبَ عَلَى لَفْظٍ مِنْ يَفْتَحُ الْآلِفَ قَبْلَ الْهَمْزَةِ فَيَمِيلُهَا إِلَى الْوَاوِ وَنَظِيرُهُ عُلِّمُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالضُّعَفَاءُ الْآتِبَاعُ وَالْعَوَامُ - وَالَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا سَادَتُهُمْ وَكِبَرَاؤُهُمْ الَّذِينَ اسْتَتَبَعُوهُمْ وَاسْتَعَوْهُمْ وَصَدَّقُوهُمْ عَنِ السَّمْعِ إِلَى الْإِنْبِيَاءِ وَآتِبَاعُهُمْ [تَبَعًا] تَابِعِينَ جَمْعُ تَابَعَ عَلَى تَبَعَ كَقَوْلِهِمْ خَادِمٌ وَخَدَمٌ وَغَائِثٌ وَغَثِبٌ - أَوْ ذَوِي تَبَعٍ وَالتَّبَعُ الْآتِبَاعُ يُقَالُ تَبِعَهُ تَبَعًا - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ مَنْ فِيهِ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ وَبَيْنَهُ فِي شَيْءٍ - قُلْتَ الْأَوَّلَى لِلتَّبِيعِينَ وَالثَّانِيَةَ لِلتَّبَعِيضِ كَانَهُ قِيلَ هَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا بِعُضِّ الشَّيْءِ الَّذِي هُوَ عَذَابُ اللَّهِ - وَيجوزُ أَنْ تَكُونَ لِلتَّبَعِيضِ مَعًا بِمَعْنَى هَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا بِعُضِّ شَيْءٍ هُوَ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ أَيْ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ] - قُلْتَ الَّذِي قَالَ لَهُمُ الضُّعَفَاءُ كَانَ تَوْبِخًا لَهُمْ وَعِقَابًا عَلَى اسْتِغْنَائِهِمْ وَاسْتِغْنَائِهِمْ وَقَوْلُهُمْ فَيَلَّ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا مِنْ بَابِ التَّبَكُّيْتِ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْإِغْنَاءِ عَنْهُمْ فَاجَابُوهُمْ مُعْتَذِرِينَ عَمَّا كَانَ مِنْهُمْ إِلَيْهِمْ بِأَنَّهُ لَوْ هَدَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ لَهَدَوْهُمْ وَلَمْ يَضَلُّوهُمْ أَمَّا مُؤَرِّكِينَ الذَّنْبِ فِي ضَلَالِهِمْ وَاضْلَالِهِمْ عَلَى اللَّهِ كَمَا حَكَمَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا - لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يَقُولُونَ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا كَانُوا يَقُولُونَهُ فِي الدُّنْيَا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ حِكَايَةً عَنِ الْمُنَافِقِينَ يَوْمَ يَدْعُوهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخَلِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى لَوْ كُنَّا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ فَلَطَفَ بِنَا رَبَّنَا وَاهْتَدَيْنَا لَهْدَيْنَاكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ طَرِيقَ النِّجَاةِ مِنَ الْعَذَابِ لَهْدَيْنَاكُمْ أَيْ لَأَغْنَيْنَا عَنْكُمْ وَسَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ النِّجَاةِ كَمَا سَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ الْهَلَاكَةِ [سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرٌ عَلَيْنَا أَمْ صَبْرًا] مُسْتَوِيَانِ عَلَيْنَا الْجَزَعُ وَالصَّبْرُ الْهَمْزَةُ وَآمُ لِلتَّسْوِيَةِ وَنَحْوَهُ اصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ - وَرَوَى أَنَّهُمْ يَقُولُونَ تَعَالَوْا نَجْزِعْ فَيَجْزِعُونَ خَمْسَمِائَةَ عَامٍ فَلَا يَنْفَعُهُمْ فَيَقُولُونَ تَعَالَوْا نَصْبِرْ فَيَصْبِرُونَ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ سَوَاءٌ عَلَيْنَا - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا بِمَا قَبْلَهُ - قُلْتَ اتَّصَلَ بِهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ عِقَابَهُمْ لَهُمْ كَانَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٤

بِمِيتٍ ٥ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ٥ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ٥ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ٥ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ٥ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ ٥ إِنَّ يَسْأَلُ يَذْهَبَكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ٥ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ٥ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا

[تَجْعَلُهُ] يتكلف جرعه [وَلَا يَكْدُ يَسِيعُهُ] دخل كاد للمبالغة يعني ولا يقارب ان يسيعه فكيف تكون الاساعه كقوله لم يكد يرها اي لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها [وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] كان اسباب الموت و اضافته كلها قد تأبست عليه و احاطت به من جميع الجهات تفضيلاً لما يصيبه من الآلام - وقيل من كل مكان من جسده حتى من ابهام رجله - وقيل من اصل كل شعرة [وَمِنْ وَرَائِهِ] و من بين يديه [عَذَابٌ غَلِيظٌ] اي في كل وقت يستقبله يتلقى عذاباً شديداً مما قبله و اغلظ - و عن الفضيل هو قطع الانفاس وحبسها في الاجساد - و يحتمل ان يكون اهل مكة قد استفتحوا اي استمطروا و الفتح المطر في سني القحط اللتي ارسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فلم يُسْقُوا فذكر سبحانه ذلك و انه خيب رجاء كل جبار عديد و انه يسقى في جهنم بدل سقيه ماء آخر و هو صديد اهل النار و اسْتَفْتَحُوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل و أممهم * [هُوَ] مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه تقديره و فيما يقص عليكم مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ و المثل مستعار للصفة اللتي فيها غرابة - و قوله أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ جملة مستأنفة على تقدير سوال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ - و يجوز ان يكون المعنى مثل اعمال الذين كفروا برّبهم - او هذه الجملة خبر للمبتدأ اي صفة الذين كفروا اعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون و ماله مبدول - او يكون أَعْمَالُهُمْ بدلا من مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا على تقدير مثل اعمالهم و كَرَمَادٍ الخبر - و قرئ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ جعل العصف نليوم و هو لما فيه و هو الريح او الرياح كقولك يوم ماطر و ليلة ساكرة و انما السكور لريحها - و قرئ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ بالاضافة و أعمال الكفرة المكارم اللتي كانت لهم من صلة الارحام و عتق الرقاب و فداء الأسارى و عقر الابل للاضياف و اغاثة المساكين و الاجارة و غير ذلك من صنائعهم شَبَّهَها في حبوطها و ذهابها هباء منثورا لبقائها على غير اساس من معرفة الله و الايمان به و كونها لوجهه برماد طيرته الريح العاصف [لَا يَقْدِرُونَ] يوم القيمة [مِمَّا كَسَبُوا] من اعمالهم [عَلَى شَيْءٍ] اي لا يرون له اثرا من ثواب كما لا يُقَدَّرُ من الرمد المطير في الريح على شيء [ذَلِكَ] هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ [اشاره الى بُعد ضلالتهم عن طريق الحق او عن الثواب *] بِالْحَقِّ [بالحكمة و الغرض الصحيح و الامر العظيم و لم يخلقها عبثا و لا شهوة - و قرئ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي هو قادر على ان يُعَدِمَ الناس و يخلق مكانهم خلقا اخر على شكلهم او على خلاف شكلهم اعلاماً منه باقتداره على اعدام الموجود و ايجاد المعدوم يقدر على الشيء و جنس ضده [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] بمتعذر بل هو هين عليه يسير لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فاذا خلاص له الداعي الى شيء و انتفى الصارف

لِرَسُولِهِمُ أَخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مَلْتِنَا ط فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ
مِنْ بَعْدِهِمْ ط ذَلِكَ لِأَنَّ خَافَ مَقَامِي ۝ وَخَافَ وَعِيدِ ۝ وَاسْتَغْفِرُوا ۝ وَخَافَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝ مِّنْ
وَرَأَيْهِ جَهَنَّمَ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ۝ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٤

حالين على ذلك - فان قلت كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيها - قلت معاذ الله و لكن العود بمعنى
الصدورة وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لان كان تسمعون يستعملون صار ولكن عاد - ما عدت اراه - عاد
لا يكلمني - ما عاد لفلان مال - او خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد
[لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ] حكاية تقتضي اضرار القول او اجراء الانحاء مجرى القول لانه ضرب منه - وقرأ
ابو حذيفة لَيُهْلِكَنَّ وَ لَيُسَكِّنَنَّكُمْ بالياء اعتبارا لاوحى وان لفظه لفظ الغيبة ونحوه قولك اقسم زيد ليخرجن
ولاخرجن والمراد بالارض ارض الظالمين وديارهم ونحوه واورثنا القوم الذين كاذوا يستضعفون مشارق الارض
ومغاربها - واورثكم ارضهم وديارهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اذى جاره ورثه الله داره ولقد
عانيت هذا في مدة قريفة كان لي خال يظلمه عظيم القرية التي انا منها ويؤذي في فمات ذلك
العظيم وملكذي الله ضيعته فنظرت يوما الى ابناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون
ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحدثتهم به وسجدنا شكرا لله [ذلك]
اشارة الى ما قضى به الله من اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر حق [لمن
خَافَ مَقَامِي] موقفي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيمة - او على
اقحام المقام - وقيل خاف قيامي عليه وحفظي لاعماله والمعنى ان ذلك حق للمتقين كقوله وَالْعَاقِبَةُ
لِلمَّتَّقِينَ ۝ [وَاسْتَغْفِرُوا] واستنصروا الله على اعدائهم اِنْ تَسْتَغْفِرُوا فَنَدَّ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ - او استحكموا الله وسأله
القضاء يذهب من الفتاحة وهي الحكومة كقوله تعالى رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وهو معطوف
على اَوْحَى إِلَيْهِمْ - وقرئ وَاسْتَغْفِرُوا بلفظ الامر وعطفه على لَنُهْلِكَنَّ اي اوحى اليهم ربهم وقال لهم لنهلكن
وقال لهم استغفروا وَخَافَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معناه فُضِرُوا وظفروا وَاَفْلَحُوا [وَخَافَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ]
وهم قومهم - وقيل واستفتح الكفار على الرسل ظنا منهم بانهم على الحق والرسول على الباطل وخاب كل جبار
عنيد منهم ولم يفلح باستغاثه [مِنْ وَرَأَيْهِ] من بين يديه قال • شعر • عسى الكرب الذي امسيت فيه •
يكون وراءه فرج قريب • وهذا وصف حاله وهو في الدنيا لانه مُرْمَدٌ بجهنم فكانها بين يديه وهو على شفيعها - او
وصف حاله في الآخرة حين يبعث ويوقف - فان قلت علام عطف وَيُسْقَى - قلت على محذوف تقديره
من ورأيه جهنم يلقى فيها ما يلقى [وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ] كانه اشد عذابا فخصص بالذكر مع قوله وَيَأْتِيهِ
الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ - فان قلت ما وجه قوله تعالى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ - قلت صَدِيدٌ عطف
بيان لما قال وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ فابهمه ابهاما ثم بيده بقوله صَدِيدٌ وهو ما يسيل من جلود اهل النار

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٤

الثالث

شَكَّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَأَطْرَفِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۖ تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ۖ وَلَنْصَبِرَ عَلَىٰ مَا أَذَيْتُمْنَا ۖ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

الظرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وانه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة و شهادتها عليه
 [يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ] اي يدعوكم الى الايمان ليغفر لكم - اويدعوكم لاجل المغفرة كقوله دعوته لينصروني -
 ودعوته ليأكل معي وقال * شعر * دعوت لما نابذي مسورا * فلبى فلبى يدي مسور - فان قلت ما معنى
 التبويض في قوله مِنْ ذُنُوبِكُمْ - قلت ما علمته جاء هكذا في خطاب الكافرين كقوله وَأَتَقْوَهُ وَأَطِيعُونَ يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ
 ذُنُوبِكُمْ - يَقُومُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَأَمْنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ - وقال في خطاب المؤمنين هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى
 تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ إِلَى ان قال يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وغير ذلك مما يفتك عليه الاستقراء وكان ذلك للفرقة
 بين الخطابين ولذا يسمون بين الفريقين في الميعاد - وقيل اريد انه يغفرهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما
 بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها [وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى وقت قد سماه الله وبين مقداره
 ببلغكموه ان امنتكم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت [إِنْ أَنْتُمْ] ما انتم [إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا] لافضل بيننا وبينكم
 ولا فضل لكم علينا فلم تُخَصِّصُوا بالنبوته دوننا ولوارسل الله الى البشر رسلا ليعلمهم من جنس افضل منهم وهم
 الملكة [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة بيّنة وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالْحُجَجِ وانما ارادوا بالسُلْطَانِ المبين اية
 قد اقترحوها تعنتا واجاجا * [إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ] تسليم لقولهم وانهم بشر مثلهم يعنون انهم مثلهم في البشرية
 وحدها فاما ما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضلهم تواضعاً عنهم واقتصروا على قولهم [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ
 عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] بالنبوته لانه قد علم انه لا يختصهم بتلك الكرامة الا وهم اهل اختصاصهم بها لخصائص
 فيهم قد استأثروا بها على ابناء جنسهم [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] ارادوا ان الايدان بالاية التي اقترحتوها ليس الينا ولا في
 استطاعتنا وما هو الا امر يتعلق بمشيئة الله [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] امر منهم للمؤمنين كافة
 بالتوكل وقصدوا به انفسهم قصدا اوليا وامروها به كانهم قالوا ومن حقنا ان نتوكل على الله في الصبر وعلى
 معاندتكم ومعادتكم وما يجري علينا منكم الا ترى الى قوله [وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ] ومعناه واي
 عذر لنا في ان لا نتوكل عليه [وَقَدْ هَدَانَا] وقد فعل بنا ما يوجب توكلفنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد
 منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين - فان قلت كيف كرر الامر بالتوكل - قلت الاول لاستحداث
 التوكل وقوله [فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] معناه فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلائهم وقصدهم الى
 انفسهم على ما تقدم [لَنُخْرِجَنَّكُمْ - أَوْ لَتَعْدَنَّ] ليكونن احد الامرين لا محالة إما اخراجكم وإما عودكم

يَسْمُونَكُمْ سَوَاءَ الْعَذَابِ وَذِيحُونَ أَبْدَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ٥ وَإِذْ تَأَذَّنَ
 رَّبُّكُمْ لِمَن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلِمَن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ٦ وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ
 جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ٧ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ٨ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ أَفَ
 لَا يَعْلَمُهُم إِلَّا اللَّهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٣

ما قال موسى لقومه وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كانه قيل وإن قال موسى لقومه اذكروا
 نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم - ومعنى تأذن ربكم اذن ربكم ونظير تأذن و اذن توعد و اعد
 وتفصل و افضل و لابد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كانه قيل و اذن اذن ربكم ايذانا بليغا
 تنتفي عنده الشكوك و تنزاح الشبهة والمعنى وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ فقال [لَمَن شَكَرْتُمْ] او اجري تأذن مجرى قال لانه
 ضرب من القول - وفي قراءة ابن مسعود وَإِذْ قَالَ رَبُّكُمْ لِمَن شَكَرْتُمْ اِي لَمَن شَكَرْتُمْ يا بني اسرائيل ماخوئكم من
 نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح [لَأَزِيدَنَّكُمْ] نعمة الى نعمة و لأضاعفن لكم
 ما اتيتمكم [وَلَمَن كَفَرْتُمْ] و غمظتم ما انعمت به عليكم [إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ] لَمَن كفر نعمتي * [وَقَالَ مُوسَى
 إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ] يا بني اسرائيل والناس كلهم فانما ضررتكم انفسكم و حرمتموها الخير الذي لابد لكم
 منه وانتم اليه محاريج [وَاللَّهُ غَنِيٌّ] عن شكركم [حَمِيدٌ] مستوجب للحمد بكثرة انعمه و اياديه
 وان لم يحمده الحامدون * [وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُم إِلَّا اللَّهُ] جملة من مبتدأ و خبر وقعت اعتراضا -
 او عطف الَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ على قَوْمِ نُوحٍ وَلَا يَعْلَمُهُم إِلَّا اللَّهُ اعتراض والمعنى انهم من الكثرة بحيث
 لَا يَعْلَمُ عددهم الا الله - و عن ابن عباس بين عدنان و اسمعيل ثلثون ابا لَا يَعْرِفُونَ - و كان ابن مسعود اذا
 قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعني انهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله علمها عن العباد [فَرَدُّوا
 أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ] فعضوها غيظا و ضجرا مما جاءت به الرسل كقوله عَصَا عَلَيْكُمْ الْأَمَامِلِ مِنَ الْغَيْظِ
 او ضحكا و استهزاء كمن غلبه الضحك فوضع يده على فيه - او اشاروا بايديهم الى ألسنتهم وما نطقت به
 من قولهم [إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ] ابي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره افذاطاً لهم من التصديق الا ترى
 الى قوله فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وهذا قول قوي - او وضعوها على افواههم
 يقولون للانبياء اطبقوا افواهكم و اسكتوا - او ردوها في افواه الانبياء يشيرون لهم الى السكوت - او وضعوها على
 افواههم يستكنونهم و لا يذرونهم يتكلمون - وقيل الايدي جمع يد وهي النعمة بمعنى الايدي ابي ردوا نعم
 الانبياء اللتي هي اجل النعم من مواعظهم و نصائحهم و ما اوحى اليهم من الشرائع والآيات في افواههم
 لانهم اذا كذبوها و لم يقبلوها فكانهم ردوها في افواههم و رجعوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل
 [مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ] من الايمان بالله - و قرئ تَدْعُونَا بِادغام النون [مُرْسِبٍ] مَوْقِعٍ فِي الرِّبَةِ - او ذي ربة من
 اربه و ارباب الرجل وهي قلق النفس وان لا تطمئن الى الامر [أَفِي اللَّهِ شَكٌّ] ادخلت همزة الانكار على

الْحَكِيمِ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِنْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

و ان الكتب كلها نزلت بالعربية ثم اداها كل نبي بلغة قومه وليس بصحيح لان قوله لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ضَمِير القوم وهم العرب فيودي الى ان الله انزل التوراة من السماء بالعربية ليبيّن للعرب وهذا معنى فاسد [فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] كقوله فَمِنْكُمْ كَاثِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ لان الله لا يضل الا من يعلم انه لن يؤمن ولا يهدي الا من يعلم انه يؤمن - والمراد بالاضلال التخليّة ومنع اللطاف والهداية التدفيع واللفظ فكان ذلك كذابة عن الكفر والايمان [وَهُوَ الْعَزِيزُ] فلا يَغْلِبُ عَلَىٰ مَشِيئَتِهِ [الْحَكِيمُ] فلا يَخْذُلُ اِلَّا اَهْلَ الْخِذْلَانِ ولا يُلْطِفُ اِلَّا بَاهِلَ اللَّطْفِ * [اَنْ أَخْرِجَ] بمعنى ابي اخرج لان الارسال فيه معنى القول كانه قيل ارسلناه وقلنا له اخرج - ويجوز ان تكون اَنْ الناصبة للفعل وانما صلح ان توصل بفعل الامر لان الغرض وصلها بما يكون معه في تاويل المصدر وهو الفعل والامر وغيره سواء في الفعلية والدليل على جواز ان تكون الناصبة للفعل قولهم اَوْعَزَ اليه بَانَ اُنْعَلْ فَادْخُلُوا عَلَيْهَا حَرْفُ الْجَرِّ كَذَلِكَ التَّقْدِيرُ بَانَ اَخْرِجْ قَوْمَكَ [وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ] وَاَنْذِرْهُمْ بِوَقَائِعِهِ اللَّتِي رَفَعْتَ عَلَى الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ وَثَمُودَ - ومنه ايام العرب لحروبها وملاحمها كيوم ذي قار يوم الفجار ويوم قُضَّةَ وغيرها وهو الظاهر - وعن ابن عباس نعماءه وبلاؤه فاما نعماءه فانه ظَلَّلَ عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ وَفَلَقَ لَهُمُ الْبَحْرَ اَمَّا بِلَاؤُهُ فَاهْلَاكَ الْقُرُونِ [لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ] يصبر على بلاء الله ويشكر نعماده فاذا سمع بما انزل الله من البلاء على الامم او افاض عليهم من النعم تَنَبَّهَ عَلَىٰ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنَ الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ وَاعْتَبَرَ - وقيل اراد لكل مؤمن لان الشكرو والصبر من سجايهم تنبيهها عليهم [اِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ] ظرف للنعمة بمعنى الانعام ابي انعامه عليكم ذلك الوقت - فان قُلْتَ هل يجوز ان ينتصب بَعَلَيْكُمْ - قُلْتَ لا يخلو من ان يكون صلة للنعمة بمعنى الانعام او غير صلة اذا اردت بالنعمة العطية فاذا كان صلة لم يعمل فيه واذا كان غير صلة بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه ويتبين الفرق بين الوجهين انك اذا قلت نعمة الله عليكم فان جعلته صلة لم يكن كلاما حتى تقول فائضة او نحوها والا كان كلاما - ويجوز ان يكون اِذْ بدلًا من نِعْمَةٍ لِلَّهِ ابي اذكروا وقت انجائكم وهو من بدل الاشتمال - فان قُلْتَ في سورة البقرة يُذَبِّحُونَ وَفِي الْأَعْرَافِ يُقَاتِلُونَ وَهِنًا وَيُذَبِّحُونَ مع انواذ فما الفرق - قُلْتَ الفرق ان التذبيح حيث طُرِحَ الواو جعل تفسيرًا للعذاب وبيانًا له وحيث أُتْبِتَ جعل التذبيح لانه اوفى على جنس العذاب وزاد عليه زيادة ظاهرة كانه جنس آخر - فان قُلْتَ كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم - قُلْتَ تمكينهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله - ووجه آخر وهو ان ذَاكَ إشارة الى الانجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء بنعمة والمحنة جميعا قال تعالى وَتَبْلُوهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً - وقال زهير * ع * فإلهما خيرا البلاء الذل * [وَإِنْ تَادَّبَنَّا رَبُّكُمْ] من جملة

يَسْتَجِدُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۖ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٢

لان المؤثر للشيء على غيره كانه يطلب من نفسه ان يكون احب اليها و افضل عندها من الآخر - و قرأ
الحسن وَ يَصُدُّونَ بضم الياء و كسر الصاد يقال صدّه عن كذا و اصدّه قال أناس * ع * اصدوا الناس بالسيف
عنهم * و الهمزة فيه داخلة على صدّ صدوداً لتقلبه من غير التعدي الى التعدي و اما صدّه فموضوع على
التعدية كمنعه و ليست بفصيحة كأوقفه لان الفصحاء استغنوا بصدّه و وقفه عن تكلف التعدية بالهمزة
[وَ يَبْغُونَهَا عِوَجًا] و يطلبون لسبيل الله زيفاً و اعوجاجاً و ان يدلّوا الناس على انها سبيل ناكبة عن الحق
غير مستوية و الاصل و يبغون لها فحذف الجار و اوصل الفعل [فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] اى ضلّوا عن طريق
الحق و وقعوا بدونه بمراحل - فان قلت فما معنى وصف الضلال بالبعد - قلت هو من الاسناد
المجازي و البعد في الحقيقة الضالّ لانه هو الذي يتباعد من الطريق فوصف به فعلة كما تقول جدّ
جدّه - و يجوز ان يراد في ضلال ذي بُعد او فيه بُعد لان الضالّ قد يضلّ عن الطريق مكاناً قريباً و بعيداً *
[إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] اى ليفقهوا عنه ما يدعوه اليه فلا يكون لهم حجة على الله و لا يقولوا لم نفهم
ما خوطبنا به كما قال وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ - فان قلت كم يبعث رسول الله
صلّى الله عليه و آله و سلم الى العرب و حدهم و انما بعث الى الناس جميعاً قلّ يابئنا الناس اني رسول الله
إيكم جميعاً بل الى الثقلين و هم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة و ان لم تكن
لغيرهم حجة فلونزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة ايضاً - قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع اللسنة او بواحد
منها فلا حاجة الى نزوله بجميع اللسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك و تكفي التطويل فبقي ان ينزل بلسان واحد
فكان أولى اللسنة لسان قوم الرسول لانهم اقرب اليه فاذا فهموا عنه و تبينوه و تؤنّزل عنهم و انتشرت قامت
التراجم ببينا و تفهيمه كما ترى الحال و تشهداها من نيابة التراجم في كل امة من امم العجم مع ما في
ذلك من اتفاق اهل البلاد المتباعدة و الاقطار المتنازحة و الامم المختلفة و الاجيال المتفاوتة على كتاب واحد
و اجتهادهم في تعلّم لفظه و تعلّم معانيه و ما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد و ما يتكاثر في اتعاب النفوس
و كذا القرائح فيمنه من القرب و الطاعات المفضية الى جزيل الثواب و لانه ابعد من التحريف و التبديل
و اسلم من التنازع و الاختلاف و لانه لو نزل بالسنة الثقلين كلها مع اختلافها و كثرتها و كان مستقلاً بصفة
الاعجاز في كل واحد منها و كلم الرسول العربي كل امة بلسانها كما كلم امته اللتي هو منها يتلوه عليهم معجزاً
لكن ذلك امراً قريباً من الاجزاء - و معنى بِلِسَانِ قَوْمِهِ بلغة قومه - و قرى بِلِسَانِ قَوْمِهِ و اللسان و اللسان
كالريش و الرياش بمعنى اللغة - و قرى بِلِسَانِ قَوْمِهِ بضم اللام و السين مضمومة اوساكنة و هو جمع لسان كعماد
و عمد و عمد على التخفيف - و قيل الضمير في قَوْمِهِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ سلم و رودة عن الضحّاك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْخُرُوجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ ۝ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ الَّذِينَ

و عن الحسن لا والله ما يعني إلا الله و المعنى كفى بالذي يستحق العبادة و بالذي لا يعلم علم ما في
الموح إلا هو شبيهاً ببيئتي و بينكم و تعضده قراءة من قرأ و من عذبه علم الكتاب على من الجارة اي ومن
لذنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله و لطفه - و قرئ و من عذبه علم الكتاب على من الجارة و علم
على البناء للمفعول - و قرئ و بمن عذبه علم الكتاب - فان قامت به ارتفع علم الكتاب - قلت في القراءة
اللتي وقع فيها عذبه صلة يرتفع العلم بالمقدر في الظرف فيكون فاعلاً لان الظرف اذا وقع صلة او غل في
شبه الفعل لاعتماده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار اخوه فآخوه فاعل
كما تقول بالذي استقر في الدار اخوه - وفي القراءة اللتي لم يقع فيها عذبه صلة يرتفع العلم بالابتداء -
عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الرعد أعطي من الاجر عشر حسنات بوزن كل
سحاب مضى و كل سحاب يكون الى يوم القيمة و بعث يوم القيمة من المؤمنين بعهد الله *

سورة ابراهيم

[كِتَابٌ] هو كتاب يعنى السورة - و قرئ ليُخْرِجَ النَّاسَ - و الظلمات و النور استعارتان للضلال و الهدى
[بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] بتسهيله و تيسيره مستعار من الاذن الذي هو تسهيل للحجاب و ذلك ما يمنحهم من
اللطف و التوفيق [إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] بدل من قوله إِلَى النُّورِ بتكرير العامل كقوله لِلَّذِينَ
اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - و يجوز ان يكون على وجه الاستيناف كأنه قيل الى اي نور فقيل الى صِرَاطِ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ و قوله [اللَّهُ] عطف بيان للعَزِيزِ الْحَمِيدِ لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لغايته و اختصاصه
بالمعبود الذي تحقق له العبادة كما غلب النجم في الثريا - و قرئ بالرفع على هو الله - الويل نقيض الوال
وهو النجاة اسم معنى كالهلاك ألا انه لا يشتق منه فعل انما يقال وبلا له فينصب نصب المصادرات ثم يرفع
رفعها لفادة معنى الثبات فيقال ويل له كقوله سلم عليك - و لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر الى نور
الايمان توعد الكافرين بالويل - فان قامت ما وجه اتصال قوله مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ بالويل - قلت لان المعنى
انهم يولولون من عذاب شديد و يضجون منه و يقولون يا ويله كقوله دَعَا هَذَاكَ ثُورًا [الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ]
مبتدأ خبره أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ - و يجوز ان يكون مجروراً صفة للكافرين - و منصوباً على الذم - او مرفوعاً
على اعنى الذين يَسْتَجِيبُونَ - او هم الذين يستجيبون و الاستجاب الايثار و الاختيار و هو استفعال من المحبة

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ١١

فُرِيَدَتْكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ⑤ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ط وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ط وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑥ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ط يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ط وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ⑦ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَسْتَ مُرْسَلًا ط قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ع

يمحو كفر التائبين و معاصيهم بالتوبة و يُثبت إيمانهم و طاعاتهم - و قيل يمحو بعض الخلائق و يُثبت بعضا
من الأناسي و سائر الحيوان و الذبابة و الأشجار و صفاتها و أحوالها و الكلام في نحوه هذا واسع المجال [وَعَدَّة
أُمُّ الْكِتَابِ] اصل كل كتاب و هو اللوح المحفوظ لان كل كائن مكتوب فيه - و قرئ و يُثَبَّتُ * [وَأَنَّ مَا نُفِيذُكَ]
و كيف ما دارت الحال اريدناك مصارعهم و ما وعدناهم من انزال العذاب عليهم او توفيناك قبل ذلك
فما يجب عليك الا تبليغ الرسالة فحسب و عَلَيْنَا لا عليك حسابهم و جزاؤهم على اعمالهم فلا يهملك
اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم * [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ] ارض الكفر [نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] بما نفتح على
المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب و نزيد في دار الاسلام و ذلك من آيات النصر و الغلبة و نحوه
أَمَّا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا فَهُمْ الْغَالِبُونَ - سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ و المعنى عليك بالبلاغ
الذي حملته و لا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك و نتم ما وعدناك من الظفر و لا يُضْجِرُكَ تأخره فان ذلك
لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها ثم طيَّب نفسه و نفَّس عنها بما ذكر من طلوع تباشير الظفر - و قرئ
نَنْقُصُهَا بِالتشديد [لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ] لا راد لحكمه و المعقب الذي يكر على الشيء فيبطله و حقيقته الذي
يعقبه اي يفتيه بالبر و الابطال و منه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقضي غريمه بالاقضاء و الطاب قال
ليبد * ع * طاب المعقب حقه المظلوم * و المعنى انه حكم للاسلام بالغلبة و الاقبال و على الكفر بالادبار و الانتكس [وَهُوَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ] فعما قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ قَوْلِهِ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ - قُلْتَ هُوَ
جملة محلها النصب على الحال كانه قيل و الله يحكم ناديا حكمه كما تقول جاءني زيد لا عمارة على راسه
ولا قلنسوة تريد حاسرا * [وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكره فقال
[فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا] ثم فسّر ذلك بقوله [يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ] وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ لان من علم ما
تكسب كل نفس و اعد لها جزاءها فهو الموكلة لانه يأتيهم من حيث لا يعلمون و هم في غفلة مما يبرك بهم - و قرئ
الْكُفْرُ - وَانْكَافِرُونَ - وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ الْكُفْرَانِي اهلهم و المراد بالكافر الجنس - و قرأ جناح بن حبيش وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ
من أعلمه اي سيخبر [كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] لما اظهر من الأدلة على رسالتي [وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ]
والذي عنده علم القرآن و ما ائف عليه من النظم المعجز الفائت لقوى البشر - و قيل و من هو من
علماء اهل الكتاب الذين اسلموا لانهم يشهدون بنعته في كتبهم - و قيل هو الله عز و علا و الكتاب اللوح المحفوظ *

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ١١

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ط فَمِنْ أَمَّا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ط إِلَيْهِ أَدْعُوا
وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ع وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ط وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ
بِأَيَّةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ع يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ع وَعِذَّةُ أُمِّ الْكِتَابِ ع وَإِنْ مَا

وكعب واصحابهما ومن اسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران واثمان وثلثون بارض
الحبشة وثمانية من اهل اليمن هؤلاء [يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَحْزَابِ] يعنى ومن احزابهم وهم
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله بالعداوة نحو كعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب اسقفي
نجران واشياهما [مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ] لانهم كانوا لا ينكرون الاقاصيص ونعوض الاحكام والمعاني مما هو ثابت في كتيبهم غير
محرف وكانوا ينكرون ما هو نعت الاسلام ونعت رسول الله وغير ذلك مما حرقوه وبدلوه من الشرائع - فان قلت
كيف اتصل قوله [قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ] بما قبله - قلت هو جواب للمنكرين معناه قل انما امرت
فيما انزل الي بان اعبد الله ولا اشرك به فانكاركم له انكار لعبادة الله وتوحيدة فانظروا ما ذا تنكرون مع انعائكم
وجوب عبادة الله وان لا يشرك به قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا - وقرأ نافع في رواية ابي خليل ولا اشرك بالرفع على الاختياف كانه قال وانا
لا اشرك به - ويجوز ان يكون في موضع الحال على معنى امرت ان اعبد الله غير مشرك به [إِلَيْهِ أَدْعُوا]
خصوصا لا ادعو الى غيره [وَإِلَيْهِ] لا الى غيره مرجعي وانتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لانكاركم *
[وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْ] ومثل ذلك الانزال انزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيدة والدعوة اليه والى دينه
والانذار بدار الجزاء [حُكْمًا عَرَبِيًّا] حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على الحال كانوا يدعون
رسول الله الى امور يوافقهم عليها منها ان يصلي الى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فقبل له لكن تابعتهم
على دين ما هو الا اهواء وشبهة بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة خذلك الله فلا ينصر
ناصر واهلك فلا يقيق منه واق وهذا من باب الالهاب والتهديد والبعث للسامعين على الثبات
فى الدين والتصلب فيه وان لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساکه بالحجة والافكان رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم من شدة الشكيمة بمكان كانوا يعيدونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل
الطعام وكانوا يقترحون عليه الايات ويذكرون الذنوب فقبل كان الرسل قبله بشرا مثله ذوى ازواج وذرية
وما كان لهم ان يأتوا بأيات برأيتهم ولا يأتون بما يقترح عليهم والشرائع مصالح تختلف باختلاف الاحوال
والاوقات فلذلك وقت حكم يكتب على العباد ابي يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم [يَمْحُوا اللَّهُ
مَا يَشَاءُ] ينسخ ما يستصوب نسخه ويثبت بدله ما يرى المصلحة في اثباته او يتركه غير منسوخ - وقيل يمحو
من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا سيئة لانهم ما موزون بكتبة كل قول وفعل [وَيُثَبِّتُ] غيره - وقيل

قَبْلَكَ فَامْلَأْتِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ اخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ اَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ
 وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ۖ قُلْ سَمُّوهُمْ ۖ اَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْاَرْضِ اَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ۖ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ۖ وَ مَن يَضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ
 الْآخِرَةِ اَشَقُّ ۖ وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ ۝ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ۖ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ
 أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ۖ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ بَفْرَحٍ

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ١٠

اللَّهُ وهو فتح مكة وكان الله قد وعده ذلك * الاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان في خفض وامن كالبيضة
 يملأ لها في المرمى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الايات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استهزاء
 به وتسليته له * [اَمَنْ هُوَ قَائِمٌ] احتجاج عليهم في اشراكهم بالله يعزى آف الله الذي هو قائم رقيب [عَلَى كُلِّ نَفْسٍ]
 صالحة واطاعة [بِمَا كَسَبَتْ] يعلم خيرة وشره ويعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك - ويجوز ان يقدر ما يقع خبرا
 للمبتدأ ويعطف عليه وَ جَعَلُوا وَ تمثيله امن هو بيذه الصفة لم يوحده [وَ جَعَلُوا] وهو الله الذي يستحق
 العبادة وحده [شُرَكَاءَ ۖ قُلْ سَمُّوهُمْ] اي جعلتم له شركاء فسموهم له مَنْ هُمْ وَ نَبِّئُوهُ بِاسْمَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ [اَمْ
 تُنَبِّئُونَهُ] على ام المنقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد ام هو اقل من ان يعرف ومعناه بل اتنبؤنه
 بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا لم يعلمهم علم انهم ليسوا بشيء
 يتعلق به العلم والمراد نفي ان يكون له شركاء ونحوه قُلْ اَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي
 الْاَرْضِ [اَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ] بل اُتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير ان يكون لذلك حقيقة كقوله
 ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ - مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمُوهَا هَذَا الاحتجاج واساليبه العجيبة التي ورد
 عليها مناد على نفسه بلسان طابق ذليق انه ليس من كلام البشر لمن عرف وانصف من نفسه فَتَبَرَّكَ
 اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - وَ قُرِئَ اَتُنَبِّئُونَهُ بِالتَّخْفِيفِ [مَكْرَهُمْ] كيدهم للاسلام بشركهم [وَ صَدُّوا] قرئ بالحرركات
 الذلث - وقرأ ابن ابي اسحاق وَ صَدُّوا بِالتَّنْوِينِ [وَ مَن يَضِلِّ اللَّهُ] وَ مَن يَضِلُّ لعله انه لا يهتدي [فَمَا لَهُ
 مِنْ هَادٍ] فما له من احد يقدر على هدايته * لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] وهو ما يذالهم من القتل والسر
 وسائر المحن ولا يلحقهم الا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا [وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ] وَ مَا
 لَهُمْ مِنْ حَافِظٍ مِنْ عَذَابِهِ - او ما لهم من جهة واق من رحمته * [مَثَلُ الْجَنَّةِ] صفتها التي هي في
 عراقة المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف على مذهب سيبويه اي فيما قصصناه عليكم مثل الجنة -
 وقال غيره الخبر تجرئ من تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كما تقول صفة زيد اسمر - وقال الزجاج معناه مثل الجنة جنة
 تجري من تحتها الانهار على حذف الموصوف تمثيلا لما غاب عذابا بما نشاهد - وقرأ علي رضي الله عنه امثال
 الْجَنَّةِ عَلَى الْجَمْعِ اي صفاتها [أَكْلُهَا دَائِمٌ] كقوله لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ [وَ ظِلُّهَا] دائم لا ينسخ كما
 ينسخ في الدنيا بالشمس [وَ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ] يريد من اسلم من اليهود كعبد الله بن سلام

أَفَلَمْ يَأْيَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا ۖ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُ بِرُسُلٍ مِّن

بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سَيَّرَ بقرانك الجبال عن مكة حتى تدسع لنا فننخذ فيها البساتين والقطائع كما سُخِّرَتْ لداود عليه السلام ان كنت نبياً كما تزعم فليست بأهون على الله من داود او سُخِّرَ لنا به الريح لنوكبها ونُجْرَ الى الشام ثم نرجع في يومنا فقد شق علينا قطع المسافر البعيد كما سُخِّرَتْ لسليمان عليه السلام - او ابعت لنا به رجلين او ثلثة ممن مات من ابائنا مزيه قصي بن كلاب فنزلت - ومعنى تقطيع الارض على هذا قطعها بالسيور ومحاورتها - وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ وَمَا بَيْنَهُمَا اعتراض وليس ببعيد من السداد - وقيل قُطِعَتْ بِهِ الارض شَقَّقَتْ فجعلت انهارا وعيونا [بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا] على معنيين - احدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الايات التي اقترحوها الا ان علمه بان اظهارها مفسدة يصرفه - والثاني بل لله ان يلجئهم الى الايمان وهو قادر على الالغاء لولا انه بنى امر التكليف على الاختيار وبعضه قوله [أَفَلَمْ يَأْيَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ] يعني مشية الالغاء والقسر [لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا] ومعنى أَوَّلَمْ يَأْيَسِ أفلم يعلم - قيل هي لغة قوم من المنع - وقيل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بانه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والذيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سُكَيْم بن وَثِيل الرياحي * شعر * اقول لهم بالشعب اذ ييسرونني * ألم تياسوا اني ابن فارس زهدم * ويدل عليه ان عليا وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرأوا فَلَمْ يَنْبَغِيَنَّ وهو تفسير أَوَّلَمْ يَأْيَسِ - وقيل انما كتبه الكاتب وهوناعس مستوى السيدات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتا بين دفتي الامام وكان متقلبا في ايدي اولئك الاعلام المحتاطين في دين الله الميّمين عليه لا يغفلون عن جلالته ودقائقه خصوصا عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فورية ما فيها مزية - ويجوز ان يتعلق أَنْ لَوْ يَشَاءُ بِآمَنُوا على آو لم يقنط عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهداهم [تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا] من كفرهم وسوء اعمالهم [قَارِعَةٌ] داهية تفرغهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم واولادهم واموالهم - او تحل القارة قريبا منهم فيفزعون ويضطربون ويتطايروا اليهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها [حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ] وهو موتهم او القلعة - وقيل ولا يزال كفار مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله من العداوة والتكذيب قارعة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يزال يبعث سرايا فتغير حول مكة وتختطف منهم وتصيب من مواشيهم او تحل انت يا محمد قريبا من دارهم بجيشك كما حل بالحديبية حتى ياتي وعد

وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَصْلُحُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۚ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِهِ ۖ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ۖ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۖ وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا سُرَّتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى ۖ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٩

وان أنزلت كل آية ويهدي إليه من كان على خلاف صفتكم [أَنَابَ] اقبل الى الحق و حقيقته دخل في نوبة الخيرو [الَّذِينَ آمَنُوا] بدل من أَنَابَ [وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ] بذكر رحمته و مغفرته بعد القلق و الاضطراب من خشيته كقوله ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ - او تطمئن بذكر دلائله الدالة على وحدانيته - او تطمئن بالقرآن لانه معجزة بيته تُسَكِّن القلوب و تُثَبِّت اليقين فيها • [الَّذِينَ آمَنُوا] مبتدأ و [طُوبَى لَهُمْ] خبره - و يجوز ان يكون بدلًا من الْقُلُوب على تقدير حذف المضاف اي تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا - و طُوبَى مصدر من طاب كبُشِّرَى و زُفَى و معنى طُوبَى لك اصبت خيرا و طيبا و محلها النصب او الرفع كقولك طيبا لك و طيب لك و سلاما لك و سلام لك - و القراءة في قوله وَحَسَنُ مَا بِهِ بالرفع و النصب تدل على محلها و اللام في لَهُم للبيان مثلها في سقيا لك و الواو في طُوبَى منقلبة عن ياء لزمة ما قبلها كمؤقن و مؤسر - و قرأ مكوزة الاعرابي طيبي لَهُم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل بيض و معيشة [كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ] مثل ذلك الارسال ارسلناك يعني ارسلناك ارسالا له شان و فضل على سائر الارسلات ثم فسر كيف ارسله فقال [فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ] اي ارسلناك في امة قد تقدمتها امم كثيرة فهي آخر الامم و انت خاتم الانبياء [لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي اوحينا اليك [وَهُمْ يَكْفُرُونَ] و حال هؤلاء انهم يكفرون [بِالرَّحْمَنِ] بالبلغ الرحمة الذي وسعت رحمته كل شيء و ما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته في ارسال مثلك اليهم و انزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم [قُلْ هُوَ رَبِّي] الواحد المتعالي عن الشركاء [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] في نصرتي عليكم [وَإِلَيْهِ مَتَابٌ] فيتيبني على مصابرتكم و مجاهدتكم • [وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا] جوابه محذوف كما تقول لغلامك لو اني قتلت اليك و تترك الجواب و المعنى و لو ان قرانا [سُرَّتْ بِهِ الْجِبَالُ] عن مقارها و زعزعت عن مضاجعها [أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ] حتى تتصدع و تتزائل قطعاً [أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى] فتسمع و تجيب لكل هذا القرآن لكونه غاية في التدكير و نهاية في الانذار و التخويف كما قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله و هذا يعضد ما فسرت به قوله لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ من ارادة تعظيم ما اوحى الى رسول الله من القرآن - و قيل معناه و لو ان قرانا وقع به تسيير الجبال و تقطيع الارض و تكليم الموتى و تنبيههم كما آمنوا به و لما تذبهاوا عليه كقوله وَلَوْ أَنَّا ذَرَيْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ الْآيَةَ - و قيل ان ابا جهل

وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٨﴾ جَلَّتْ عَدْنُ يَدْخُلُونَهَا
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٩﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ يَلْقَئُصُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿١١﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا

الى الله [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يتناول النوافل لانها في السر افضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفيا للتممة
[وَيَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] ويدفعونها - عن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيء
غيرهم - وعن الحسن اذا حرموا اعطوا واذا ظلموا عفاوا واذا قطعوا وصلوا - وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا - وقيل
اذا راوا منكرا اسروا بتغييره [عُقْبَى الدَّارِ] عاقبة الدنيا وهي الجنة لانها اللتي اراد الله ان تكون عاقبة
الدنيا ومرجع اهلباوا [جَلَّتْ عَدْنُ] بدل من عُقْبَى الدَّارِ * وقرئ فَنِعْمَ بفتح النون والاصل نِعْمَ فمن كسر النون
فلنقل كسرة العين اليها ومن فتح فقد سكن العين ولم يَنْقَلْ - وقرئ يَدْخُلُونَهَا على البناء للمفعول - وقرأ ابن
ابي عميلة صَلَحَ بضم اللام والفتحة افسح - اعلم ان الانساب لا تنفع اذا تجردت من الاعمال الصالحة - واباؤهم
جميع ابوي كل واحد منهم فكانه قيل مِنْ آبَائِهِمْ وَاَهْلَائِهِمْ * [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] في موضع الحال لان المعنى
قائلين سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - او مسلمين - فان قلت بم تعلق قوله [بِمَا صَبَرْتُمْ] - قلت بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم
يعنون هذا الثواب بسبب صبركم او بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعه هذه الملائكة والنعم والمعنى
لأن تعبتكم في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله * ع * بما قد ارى فيها اوانس بدنا * وعن النبي صلى الله عليه
واله وسلم انه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السَلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ -
ويجوز ان يتعلق بِسَلَامٍ ابي نُسَلَمَ عليكم ونكرمكم بصبركم * [مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ] من بعد ما اوثقوه به من
الاعتراف والقبول [سُوءُ الدَّارِ] يحتمل ان يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عُقْبَى الدَّارِ - ويجوز
ان يراد بالدَّارِ جهنم وبُسُوءِها عذابها * [اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ] اي الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره
وهو الذي بسط رزق اهل مكة وسعه عليهم [وَفَرِحُوا] بما بسط لهم من الدنيا فرح بطروا وشر لا فرح
سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة وخفي عليهم ان نعيم الدنيا
في جنب نعيم الآخرة ليس الاشياء نورا يذمتع به كعجالة الراكب وهو ما يتعجله من تمييزات او شربة سويق
او نحو ذلك * فان قلت كيف طابق قولهم [لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّي] قوله قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَصِلُّ مَنْ يَشَاءُ -
قلت هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم و ذلك ان الآيات الباهرة المنكثرة اللتي اوتيتها رسول الله
لم يؤتتها نبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فاذا جحدوها ولم يعتقدوا بها وجعلوه كأن آية
لم تزل عليه قط كان موضعا للتعجب والاستنكار فكذا قيل لهم ما اعظم عذابكم وما اشد تصميمكم على كفركم
إِنَّ اللَّهَ يَصِلُّ مَنْ يَشَاءُ ممن كان على صفتكم من التصميم و شدة الشكيمة في الكفر فلا سبيل الى اهتدائهم

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٨

النصف

لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى ط وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط وَأُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَيَذَسُ الْجَهَادُ ع أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَسِرُّهُ أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٥ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَدْلِ اللَّهِ ٥ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْدَ ٥ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ط وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة [وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره لوضع ما في حيزه [وَسُوءُ الْحِسَابِ] المذاقشة فيه - وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخلت همزة الانكار على الفاء في قوله [أَفَمَنْ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد والماء والخبط والإبريز [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَدْلِ اللَّهِ] مبتدأ وأولئك هم عقبى الدار خبره كقوله وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ أُولَئِكَ لَيْسَ اللَّعْنَةُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الأبواب والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة بربوبيته واشهدهم على انفسهم أسست بربكم فانوا بلى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْدَ] ولا ينفقون كل ما وثقوه على انفسهم وقبلاؤه من الايمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والقربات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الذابئة بسبب الايمان إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وانشاء السلام عليهم وعبادة مرغاهم وشهود جزائهم ومذه مراعاة حق الاصحاب والخدم والحيوان والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى البرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المحسنين [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون وعيده كله [وَيَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَبَرُوا] مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما امر به واحمله للنوازل واورقه غد الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله ع * وتجلدي للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الهاع ولا مرق فيه للفائت كقوله شع * ما ان جزعت ولا هلع * ولا يرب بكائي زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان يزوي منها ما به كان حسدا عند الله والام يستحق به ثواباً وكان فعلاً كذا فعل [مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الحلال لان الحرام لا يكون رزقاً ولا يسند

الْوَحِيدَ الْقَهَّارُ ۝ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةً بِقُدْرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ۝ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ ۝ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ فَاَمَّا الزُّبَدُ
بِزَبَدٍ جُنَافٍ ۝ وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْسِكُ فِي الْاَرْضِ ۝ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ۝ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لادبوق بين خلق وخالق ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً لا يقدروا على
ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالق غير الله ولا يستقيم ان يكون له شريك في الخلق
فلا يكون له شريك في العباداة [وَهُوَ الْوَاحِدُ] امتوحد بالربوبية [الْقَهَّارُ] لا يغالب وما عداه مرعوب
و مرعوب * هذا مثل ضرب الله الحق وهدى وابطل وحرى كما ضرب المعنى والبصير والظلمات والنور
مثلاً به ومثل الحق وهدى وهدى وهدى من السوء فميسل به اودية الناس فيحيون به ويذوقهم انواع
المدافع والغلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني والالات المختلفة ولو لم يكن الا الحديد
الذي فيه البأس الشديد لكفى به وان ذلك ماكث في الارض باق بقاء ظاهراً يثبت الماء في منافعه
وتبقى اثاره في العيون والبيدار والحبوب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكنز وكذلك اجوهر
تبقى ازمدة متطاولة - وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة يزيد الصيل
الذي يرمي به ويزيد الغلز الذي يطغى فوقه اذا اذيب - فان قلت لم تكررت الاودية - قلت لان المطر لا يأتي
الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض دون بعض - فان قلت فما معنى قوله
[بِقُدْرِهَا] - قلت بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للمطر عليهم غير غار الا ترى الى قوله وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ
النَّاسَ لانه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب ان يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون
كبعض الامطار والسيول الجواحف - فان قلت فما فائدة قوله [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه
كالثابدة في قوله بِقُدْرِهَا لانه جمع الماء والغلز في النفع في قوله وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لان المعنى واما ما
ينفعهم من الماء والغلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وَمِمَّا
يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لانواع الغلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه
التعالي به كما هو متجيزى الملوك نحو ما جاء في ذكر الاجر اَوْقِدْ لِي يَهَامُنُ عَلَى الطِّينِ وَمِنْ لابتداء
الغاية اي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - او المتبعيض بمعنى وبعضه زيد رابداً منتقها مرتفعاً على
وجه الصيل [جُفَاءً] بجفاه الصيل اي يرمي به وجفأت القدر بزيدها واجفأ السيل واجفل - وفي
قراءة روية بن العجاج جُفَلَا - وعن ابي حاتم لا يقرأ بقراءة روية لانه كان يأكل القار - وقرئ يُوقِدُونَ بالياء
اي يوقد الناس - لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِمَا سَمِعُوا يَضْرِبُ اِيْكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ
اسْتَجَابُوا او للكافرين الذين لم يستجيبوا اي هما مثلاً الفريقين [وَالْحَسَنُ] صفة مصدر استجابوا اي استجابوا
لا سجابة الحسن - وقوله [لَوْ اَنَّ لَهُمْ] كلام مبتدأ في ذكر ما اعد لغير المستجيبين - وقيل قد تم الكلام عند

لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى ط وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط وَأُولَئِكَ
لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَ مَا وَدَّعَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَ بَدَسَ الْمَهَادُ ع أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ
أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٥ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ٥ وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مَا
أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ٥ وَ الَّذِينَ صَدَّوْا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨
النصف

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - وَالْحَسَنَى مبتدأ خبره لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا والمعنى
لهم المثوبة الحسنَى وهي الجنة [وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره لَوْ مَعَ ما في حيزه [وَ سُوءُ الْحِسَابِ]
المنقشة فيه - وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخلت همزة الإنكار على
الفاء في قوله [أَفَمَنْ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد
والماء وَالْحَبَثُ وَالْإِبْرَنْزُ [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا
[الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ] مبتدأ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبَى الدار خبره كقوله وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ
لَهُمُ الْعَذَابُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الْأَلْبَابِ والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة
بربوبيته واشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] ولا ينقضون كل ما وتقوه
على انفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم
بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والقربات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله
وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم
والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وادشاء السلام عليهم
وعيادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومذه مراعاة حق الاصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل
ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال
من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن
الاحسان كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المحسنين [وَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون
وعنده كله [وَ يَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَدَّوْا] مطلق
فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما اصبه
واحملة للنوازل وارقره غدد الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله * ع * وتجلدي
للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الهاع ولا مرد فيه للفائت كقوله * شعر * ما ان جزعت ولا هاعت *
ولا يرد بكائي زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان ينوي منها ما به كان حسنا عند الله
والآلم يستحق به ثواباً وكان فعلاً كلاً فعل [مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الحلال لان الحرام لا يكون رزقاً ولا يسند

الْوَّاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ۝ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ۝ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ فَأَمَّا الزُّبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۝ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۝ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۝ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالقَ غيرُ الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة [وَهُوَ الْوَاحِدُ] المتوحد بالربوبية [الْقَهَّارُ] لا يغالب وما عداه مرعوب ومقهور * هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه كما ضرب الأعمى والبصير والظلمات والنور مثلاً لهما فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به أودية الناس فيحكيون به ويفهم أنواع المنافع والفيلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني والآلات المختلفة ولو لم يكن إلا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكفى به وإن ذلك ماكث في الأرض باق بقاء ظاهراً يثبت الماء في منافعه وتبقى أنارة في العيون والبئار والحبوب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكنز وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة - وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزيد السيل الذي يرمي به ويزيد الفلز الذي يطفو فوزه إذا أذيب - فإن قلت لم نكرت الأودية - قلت لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض - فإن قلت فما معنى قوله [بِقَدَرِهَا] - قلت بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطر عليهم غير ضار إلا ترمى إلى قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لأنه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كبعض الأمطار والسيول الجواحف - فإن قلت فما فائدة قوله [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله بِقَدَرِهَا لأنه جمع الماء والفيلز في النفع في قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لأن المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والفيلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لأنواع الفيلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التمايز به كما هو هجيزى الملوك نحو ما جاء في ذكر الأجر أَوْقِدْ لِي يَهَامُنُ عَلَى الطَّيْنِ وَمِنْ لِبَدَاءِ الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - أو المتبعيض بمعنى وبعضه زيد رابياً منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل [جُفَاءً] يحرقه السيل أي يرمي به وجفأت القدر بزيدها واجفأ السيل واجفل - وفي قراءة رُوِيَتْ بِنِ الْعَجَّاجِ جُفَاءً - وعن أبي حاتم لا يقرأ بقراءة رُوِيَتْ لأنه كان يأكل الفأر - وقرئ يُوقِدُونَ بالياء أي يوقد الناس - [الَّذِينَ اسْتَجَابُوا] اللام متعلقة بِيَضْرِبُ أي كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ للمؤمنين الذين استجابوا أو للكافرين الذين لم يستجيبوا أي هما مثلاً الفريقين [وَالْحَسَنَى] صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة الحسنَى - وقوله [لَوْ أَنَّ لَهُمْ] كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين - وقيل قد تم الكلام عند

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

السجدة

كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِدَالِعٍ ٥ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ٥ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا بِالْغَدْرِ وَالْأَصَالِ ٥ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٥ قُلِ اللَّهُ ٥ قُلْ أَتَأْتِخَذُونَ
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ٥ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ٥ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي
الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ٥ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَتَلِفَةَ نَسَاجَةِ الْخَلْقِ عَلَيْهِمْ ٥ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ

إليه دعوة الحق - فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله - قلت أما على قصة اربد فظاهر لان اصابته بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اخسفهما بما شئت فأجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق - وأما على الاول فوعيد للكفرة على مجادلته رسول الله بحال محال بهم واجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان دعا عليهم فيهم [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] والالهة الذين يدعوه الكفار [مِنْ] دُونَ اللَّهِ [لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ] بشيء من طلباتهم [إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِيَّةٍ] استجابة كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا يعطشه وحاجته إليه ولا يقدر ان يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم - وقيل شَبَّهُوا فِي قَلَّةِ جَدْوَى دَعَائِهِمْ لِأَلِهَتِهِمْ بِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَغْرِفَ الْمَاءَ بِيَدَيْهِ لِيَشْرِبَهُ فَبَسَطَهُمَا نَاشِرًا أَصَابِعَهُ فَلَمْ تَلْقَ كَفَاهُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَمْ يَبْلُغْ طَلِبَتَهُ مِنْ شَرِبِهِ - وقرئ تَدْعُونَ بِالتاء - كَبَاسِطٍ كَفِيَّةٍ بِالتنوين [إِلَّا فِي ضَلَالٍ] الآ في ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يُجِبْهُمْ و ان دعوا الالهة لم تستطع اجابتهم * [وَلِلَّهِ يَسْجُدُ] اي ينقادون للاحداث ما ارادة فيهم من افعاله شاءوا أو أبوا لا يقدر ان يمتنعوا عليه وتنقاد له [ظِلْمُهُمْ] ايضا حديث تتصرف على مشيئة في الامتداد والتقص والفناء والزوال - وقرئ بِالْغَدْرِ وَالْإِصَالِ مِنْ أَصْلَوْا إِذَا دَخَلُوا فِي الْأَصِيلِ * [قُلِ اللَّهُ] حكاية لا عترافهم وتاكيد له عليهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم بد من ان يقولوا الله كقوله قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ اللَّهُ وَهَذَا كَمَا يَقُولُ الْمُظَاهِرُ لِصَاحِبِهِ أَهَذَا قَوْلُكَ فَإِذَا قَالَ هَذَا قَوْلِي قَالَ هَذَا قَوْلُكَ فَيُحْكِي أَقْرَأَ تَقْرِيرًا لَهُ عَلَيْهِ وَاسْتِثْنَاءًا مِنْهُ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ فَيُلْزِمُكَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ كَيْتَ وَكَيْتَ - ويجوز ان يكون تلقيذا اي ان كَعُوا عن الجواب فلقطهم فانهم يتلقنونه ولا يقدر ان ينكروا [أَتَأْتِخَذُونَ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] أبعد ان علمتموه رب السموات والارض آخذتم من دونه اولياء فجعلتم ما كان يجب ان يكون سبب التوحيد من علمكم و اقراكم سبب الاشراك [لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا] لا يستطيعون لانفسهم ان ينفعوها او يدفعوا عنها ضررا فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد أثرتهم على الخالق الرازق المذيب المعاقب فما ابيد فلا تكم [أَمْ جَعَلُوا] بل أجعلوا ومعنى الهمزة الانكار [خَلَقُوا] مفعلة لشركاء يعنني انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خالق الله فتشابه عليهم خالق الله وخلقهم حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العباداة فتأخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد اذ

اللَّهُ جَ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ط لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ط وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كِبَاسِطٍ

سامع الرعد من العباد الراجلين للمطر حامدين له اي يضجون بسبحان الله و الحمد لله - وعن النبي عليه السلام انه كان يقول سُبْحَانَ مَنْ يُسْتَجَرُّ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ - وعن علي رضي الله عنه سُبْحَانَ مَنْ سَبَّحَتْ لَهُ - واذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا تَقْلُنَا بغضبك ولا تَهْلِكُنَا بعذابك وعافِنَا قبل ذلك - وعن ابن عباس ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرعد ما هو فقال مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوَكَّلٌ بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب - وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك - ومن يدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفريات افدنتهم والمطر بكاءهم [وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ] ويستجيب الملائكة من هيبته واجلاله - ذكر علمه النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والخفي عنده وما دل على قدرته الباهرة ووحدايته ثم قال [وَهُمْ] يعنى الذين كفروا وكذبوا رسول الله وانكروا آياته [يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ] حيث يُنْكِرُونَ على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث واعادة الخلائق بقولهم مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ويردون الوجدانية باتخاذ الشركاء والأنداد ويجعلونه بعض الاجسام المتوالدة بتولاهم الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ فهذا جدالهم بالباطل كقوله وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ - وقيل الواو للحال اي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم و ذلك ان اربد اخا لبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله حين وفد عليه مع عامرين الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وارسل على اربد صاعقة فقتله اخبرني عن ربنا أ من نحاس هوام من حديد [الْمِحَال] المماثلة وهي شدة المماكرة والمكيدة ومنه تمحل لكذا اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه الحديث ولا تجعله علينا ماحلا مصدقا وقال الاعشى * شعور * فرع نبع ييش في غصن المجد * غزير الغدى شديد المِحَال * والمعنى انه شديد المكر والكيد لاعدائه يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون - وقرأ الاعرج بفتح الميم على انه مَفْعَلٌ من حال يحول محالا اذا احتال ومنه احول من ذئب اي اشد حيلة - ويجوز ان يكون المعنى شديد الفقر ويكون مثلا في القوة والقدرة كما جاء فساءد الله اشد وموساه احد لان الحيوان اذا اشد محاله كان منعوتا بشدة القوة والاضطلاح بما يعجز عنه غيره الا ترى الى قولهم فقرته الفواقر ذاك ان الفطار عمود الظهر وقوامه - [دَعْوَةُ الْحَقِّ] فيه وجبان - احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق للدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به و انها بمعزل من الباطل والمعنى ان الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاءه - والثاني ان تضاف الى الحق الذي هو الله عزو علا على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب - وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء

خَلْفَهُ يُحَفِّظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ط وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ
فَلَا مَرَدَ لَهُ ع وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ؕ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝
وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ع وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

العبارة ان يقال وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَمَنْ هُوَ سَارِبٌ بِالنَّهَارِ حَتَّىٰ يَتَنَازَلَ مَعْنَى الاستواء المستخفي
و السارب والآفة تنازل واحداً هُوَ مُسْتَخَفٌّ وَ سَارِبٌ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَان - احدهما ان قوله وَ سَارِبٌ عطف
على مَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ لَا عَلَى مُسْتَخَفٍّ - والثاني انه عطف على مُسْتَخَفٍّ اَلَا اَنْ مَنْ فِي مَعْنَى الاثنيين
كقوله * ع * نكن مثل مَنْ يَأْذُنُ بِصُطْحَبَانِ * كانه قيل سواء منكم اذان مستخف بالليل وسارب بالنهار *
و الضمير في [لَهُ] مردود على مَنْ كانه قيل لمن آسرو من جهر ومن استخفى ومن سرب [مُعَقَّبَاتُ]
جماعات من الملائكة تعقب في حفظه وكلاءه والاصل مُعَقَّبَاتُ فادغمت التاء في القاف كقوله وَجَاءَ
الْمُعَذِّرُونَ بِمَعْنَى الْمُعْتَذِرُونَ - وَ يُجْوزُ مُعَقَّبَاتُ بكسر العين ولم يقرأ به - اَوْ هُوَ مُفْعَلَاتُ مِنْ عَقَبَهُ اِذَا جَاءَ عَلَى
عَقْبِهِ كَمَا يُقَالُ فَفَاهُ اِنْ بَعْضُهُمْ يَعْقُبُ بَعْضًا - اَوْ لَانِهِمْ يَعْقُبُونَ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ فَيَكْتَبُونَهُ [يُحَفِّظُونَهُ - مِنْ أَمْرِ اللَّهِ]
هما صفتان جميعا وليس مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بصلته للحفظ كانه قيل مُعَقَّبَاتُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ - اَوْ يُحَفِّظُونَهُ مِنْ أَجْلِ
أَمْرِ اللَّهِ اَي مِنْ أَجْلِ اَنْ اللَّهَ اَمَرَهُمْ بِحَفْظِهِ وَ الدليل عليه قراءة علي رضي الله عنه وابن عباس وزيد
بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة يُحَفِّظُونَهُ بِأَمْرِ اللَّهِ - اَوْ يُحَفِّظُونَهُ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَنَقَمَتِهِ اِذَا أَذْنَبَ
بِدَعَائِهِمْ لَهُ وَمَسْتَلْتِهِمْ رَيْبَهُمْ اِنْ يُمْلَهُمْ رَجَاءٌ اَنْ يَتُوبَ وَيُنِيبَ كَقَوْلِهِ قُلْ مَنْ يَكْلُوكُم بِالْأَيْلِ وَالنَّهَارِ
مِنْ الرَّحْمَنِ - وَقِيلَ الْمُعَقَّبَاتُ الْحَرَسُ وَالْجَلَاوِزَةُ حَوْلَ السُّلْطَانِ يُحَفِّظُونَهُ فِي تَرْهَمِهِ وَتَقْدِيرِهِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
اَي مِنْ قَضَائِهِ وَنَوَازِلِهِ اَوْ عَلَى التَّهَمِّ بِهِ - وَ قُرِئَ لَهُ مُعَقَّبَاتُ جَمْعُ مُعَقَّبٍ اَوْ مُعَقَّبَةٌ وَالْيَاءُ عَوْضٌ مِنْ
حَذْفِ أَحَدِ الْقَاوِمِينَ فِي التَّكْسِيرِ [اِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ] مِنْ الْعَائِدَةِ وَ النِّعْمَةِ [حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا
بِأَنْفُسِهِمْ] مِنْ الْحَالِ الْجَمِيلَةِ بِكَثْرَةِ الْمَعَاصِي [مِنْ وَالٍ] مِمَّنْ يَلِي أَمْرَهُمْ وَيُدْفَعُ عَنْهُمْ * [خَوْفًا وَ طَمَعًا]
لَا يَصِحُّ اَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لِهَمَا لَانَهُمَا لَيْسَا بِفَعْلٍ فَاعِلٍ الْفِعْلُ الْمَعْدَلُ اَلَّا عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ اَي
ارَادَةَ خَوْفٍ وَ طَمَعٍ - اَوْ عَلَى مَعْنَى اخَافَ وَ اطْمَاعًا - وَ يُجْوزُ اَنْ يَكُونَ مُتَصَبِّبِينَ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْبَرْقِ كانه
فِي نَفْسِهِ خَوْفٌ وَ طَمَعٌ - اَوْ عَلَى ذَا خَوْفٍ وَ طَمَعٍ - اَوْ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ اَي خَائِفِينَ وَ طَامِعِينَ - وَمَعْنَى الْخَوْفِ
وَ الطَّمَعِ اَنْ وَقَعَ الصَّوَاعِقُ بِخَافٍ عِنْدَ لَمَعِ الْبَرْقِ وَيَطْمَعُ فِي الْغَيْثِ قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ * شعري * فَنَنَى كَالسَّحَابِ الْجَوْنِ
تُخْشَى وَ تُرْتَجَى * يُرْجَى الْحَيَا مِنْهَا وَ تُخْشَى الصَّوَاعِقُ * وَقِيلَ يُخَافُ الْمَطَرُ مَنْ لَهُ فِيهِ ضَرَرٌ كَالْمَسَافِرِ وَمَنْ
فِي جَرِينَةِ التَّمْرِ وَ الزَّيْتِ وَ مَنْ لَهُ بَيْتٌ يَكْفُفُ وَ مِنَ الْبِلَادِ مَا لَا يَنْتَفِعُ أَهْلُهُ بِالْمَطَرِ كَاهِلِ مِصْرٍ وَ يَطْمَعُ فِيهِ
مَنْ لَهُ فِيهِ نَفْعٌ وَ يُخْشَى بِهِ [السَّحَابُ] اسْمُ الْجَنْدِ وَ الْوَاحِدُ سَحَابَةٌ وَ [النَّقَالَ] جَمْعُ ثَقِيلَةٍ لِأَنَّكَ تَقُولُ سَحَابَةٌ
ثَقِيلَةٌ وَ سَحَابٌ ثِقَالٌ كَمَا تَقُولُ امْرَأَةٌ كَرِيمَةٌ وَ نِسَاءٌ كَرَامٌ وَ هِيَ الثَّقَالُ بِالْمَاءِ * [وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ] وَ يُسَبِّحُ

الْأَرْحَامَ وَمَا تَزِدُّهُ ط وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكَ مِنَ
أَسْرِ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَر بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ

بها ولم يجعل الانبياء شرعاً واحداً في آيات مخصوصة - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى انهم يحسدون كون ما
انزل عليك آيات ويعاندون فلا يمتدك ذلك انما انت منذر فما عليك الا ان تُذَرَّ لا ان تُثَبَّتَ الايمان
في صدورهم ولست بقادر عليه وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ قَادِرٌ عَلَى هِدَايَتِهِمْ بِالْإِجَاءِ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ دَلَّ بِمَا
اردفه من ذكر آيات علمه و تقديره الاشياء على قضايا حكمته ان اعطاه كل منذر آيات خلاف آيات غيره
امر مدبر بالعلم الفاذ مقدّر بالحكمة الربانية ولو علم في اجابتهم الى مقترحهم خيراً و مصلحة لأجابههم اليه -
واما على الوجه الثاني فقد دلّ به على ان من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم
العالم بأي طريق يهديهم ولا سبيل الى ذاك لغيره • [اَللَّهُ يَعْلَمُ] يحتمل ان يكون كلاماً مستأنفاً - وان يكون
المعنى هو الله تفسيرا لهادٍ على الوجه الاخير ثم ابتدئ فقول يعلم [مَا تَحْمِلُ كُنْ اَنْتَى] وَمَا فِي مَا تَحْمِلُ
وَمَا تَعْيُضُ وَمَا تَزِدُّ اَمَّا موصولة واما مصدرية - فان كانت موصولة فالمعنى انه يعلم ما تحمله من الولد
على ابي حال هو من ذكورة وانوثة وتمام وخداج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال
الحاضرة والمتروكة ويعلم مَا تَغِيضُ الْاَرْحَامُ ابي تنقصه يقال غاض الماء وغضه انا ومنه قوله تعالى وَغِيضَ
الْمَاءُ وَمَا تَزِدُّ ابي تأخذه زائداً تقول اخذت منه حقّي وازدوت منه كذا ومنه قوله تعالى وَازْدَادُوا تَسْعًا ويقال
زدته فزاد بنفسه وازداد وما تنقصه الرحم وتزاده عدد الولد فانها تشتمل على واحد وقد تشتمل على
الذين وثلاثة واربعة - ويروى ان شريكاً كان رابعاً اربعة في بطن امه - ومنه جسد الولد فانه يكون تاماً ومخدجاً -
ومنه مدة ولادته فانها تكون اقل من تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عند ابي حنيفة والى اربع
عند الشافعي والى خمس عند مالك - وقيل ان الضحاك ولد لسنتين وهرم بن حيان بقي في بطن
امه اربع سنين ولذلك سُمِّيَ هَرِمًا - ومنه الدم فانه يقل ويكثر - وان كانت مصدرية فالمعنى انه يعلم حمل
كل انثى ويعلم غِيضَ الارحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن اوقاته واحواله - ويجوز ان
يراد غيوض ما في الارحام وزيادته فاسند الفعل الى الارحام وهو لما فيها على ان الفعلين غير متعديين
ويعضده قول الحسن الغيضة ان تضع لثمانية اشهر اقل من ذلك وازدياد ان تزيد على تسعة
اشهر - وعنه الغيض الذي يكون سقطاً لغير تمام وازدياد ما ولد لتمام [بِمِقْدَارٍ] بقدر وحد لا يجاوز
ولا ينقص عنه كقوله اَنَا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ [الْكَبِيرُ] العظيم الشأن الذي كل شيء دونه [الْمُتَعَالِ]
المستعلي على كل شيء بقدرته - او الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها • [سَارِبٌ] ذاهب في
سربه بالفتح ابي في طريقته ووجهه يقال سرب في الارض سروباً والمعنى سواء عنده من استخفى ابي طلب
الخفاء في مختبأ بالليل في ظلمته ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل احد - فان قلت كان حق

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ بِعُضِّهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ٧ وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ٨ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ٩ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٠ وَتَسْمَعُ نَازِعَاتٍ بِالْحَسَنَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَفَدَّ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ ط وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ١٢ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ١٣ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ١٤ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ

تميم وقيس [يُسْقَى] بالداء والياء [وَيُفْضَلُ] بالنون والياء على البناء للفاعل والمفعول جميعا [فِي الْأُكُلِ] بضم الكاف وسكونها * [وَإِنْ تَعْجَبْ] يَا مُحَمَّدُ مَنْ قَوْلِهِمْ فِي انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بان يتعجب منه لان من قدر على انشاء ما عُدَّ عليك من الفطر العظيمة ولم يعي بخلقهم كانت الاعادة اهن شيء عليه و ايسره فكان انكارهم اعجوبة من الاعاجيب [ءَاذَا كُنَّا] الى آخر قولهم - يجوز ان يكون في محل الرفع بدلًا من قَوْلُهُمْ - وان يكون منصوبا بالقول وَاِذَا نصبُ بما دل عليه قوله ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ - [أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] اولئك الكاملون المتمادون في كفرهم [وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ] وصف بالاصرار كقوله إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ونحوه * لهم عن الرشد اغلال و اقياد * او هو من جملة الوعيد * [بِالْحَسَنَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ] بالنعمة قبل العاقبة والاحسان اليهم بالامهال و ذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بالندارة [وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ] اي عقوبات امثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتدروا بها فلا يستهزئوا والمثلة العقوبة بوزن السمرة - والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ويقال امثلت الرجل من صاحبه واقصصته منه والمثال القصاص - وقرئ الْمَثَلُ بضمتين لاتباع الفاء العين - والمثلت بفتح الميم وسكون الداء كما يقال السمرة - والمثلت بضم الميم وسكون الداء تخفيف المثلت بضمتين - والمثلت جمع مثلة كركبة وركبات [لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ] اي مع ظلمهم انفسهم بالذنوب ومحله الحال بمعنى ظالمين لانفسهم وفيه اوجه - ان يريد السيئات المكفرة لمجتذب الكبائر - او الكبائر بشرط التوبة - او يريد بالمغفرة السترو الامهال - وروي انها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزة ما هَذَا احدا العيش ولولا وعيده وعقابه لَاتَكَلَّ كُلُّ احَدٍ * [لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] لم يعتدوا بالآيات المنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عذرا فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتى ف قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله والله والله انما انت رجل ارسلت منذر او مخوفا لهم من سوء العاقبة فاصحبا كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما يصح به انك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة باية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطي كل نبي آية على حسب ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها [وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ] من الانبياء يهديهم الى الدين ويدعوهم الى الله بوجه من الهداية وباية خص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْمَرَّةَ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ ٥ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ٥ كُلٌّ يَجْرِي لِجَلِّ مُسَمًّى ٥ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا ٥ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى الْآيِلَ النَّهَارَ ٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْجَبُوتٍ وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنُونٌ وَغَيْرُ صِنُونٍ يُسْقَى

سورة الرعد

[تِلْكَ] إشارة الى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها ثم قال [وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ] من القرآن كله هو [الْحَقُّ] الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها وفي اسلوب هذا الكلام قول الانبارية هم كالحلقة المفرغة لا يدرى اين طرفها تريد الكلمة * [اللَّهُ] مبتدأ و [الَّذِي] خبره بدليل قوله وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ - ويجوز ان يكون صفة وقوله يُدَبِّرُ الْأَمْرَ - يَفَصِّلُ الْآيَاتِ خبر بعد خبر وينصو ما تقدمه من ذكر الآيات [رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا] كلام مستأنف استشهد بروايتهم لها كذلك - وقيل هي صفة لَعَمَدٍ وبعضه قراءة أبي تَرَوْنَهَا - وقرئ عَمَدٌ بضمين [يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] يدبر امر ملكوته وروبيته [يَفَصِّلُ] آياته في كتبه المنزلة [لَعَلَّكُمْ - تُوقِنُونَ] بالجزاء وبأن هذا المدبر والمفصل لبد لكم من الرجوع اليه - وقرأ الحسن نَدَبَرُ بالنون * [جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ] خالق فيها من جميع انواع الثمرات زوجين زوجين حين مدها ثم تكاثرت بعد ذلك وتفرعت - وقيل اراد بالزوجين الاسود والابيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما اشبه ذلك من الاصناف المختلفة يُغْشَى الْآيِلَ النَّهَارَ [يَلْبَسُهُ مَكَّاهُ] فيصير اسود مظلم بعد ما كان ابيض منيرا - وقرئ يُغْشَى بالتشديد [قِطْعٌ مِّنْجَبُوتٍ] بقاع مختلفة مع كونها متجاررة متلاصقة طيبة الى سبخة وكريمة الى زهيدة وصالبة الى رخوة وصالحة للزرع لا للشجر الى اخرى على عكسها مع انتظامها جميعا في جنس الارضية و ذلك دليل على قادر مريد موقع لانعاله على وجه دون وجه وكذلك الزروع والكروم والنخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الاجناس والانواع وهي تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ و تراها متغايرة الثمر في الاشكال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها - وفي بعض المصاحف قِطْعًا مِّنْجَبُوتٍ على وجعل - وقرئ وَجَنَّتْ بالنصب للعطف على زَوْجَيْنِ - او بالجر على كُلِّ الثَّمَرَاتِ - وقرئ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ بالجر عطفًا على أَعْنَابٍ وَجَنَّتْ - والصنُون جمع صنو وهي النخلة لها رأسان و اصلهما واحد - وقرئ بالضم فالكسر لغة اهل الحجاز والضم لغة بني

مَنْ نَشَاءُ ط وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ٥ لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ط مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥ ع

من قبلك الآ رجالاً فتراخى نصرهم حتى اذا استيأسوا عن النصر و ظنوا انهم قد كذبوا اي كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم يُنصرون - او رجاؤهم لقولهم رجاء صادق و رجاء كاذب - و المعنى ان مدة التكذيب والعداوة من الكفار و انتظار النصر من الله و تامليله قد تطاولت عليهم و تبادت حتى استشعروا القذوطة و توهموا ان لا نصر لهم في الدنيا [فَبَجَاءَهُمْ نَصْرًا] فَبَجَاءَ مِنْ غَيْرِ احْتِسَاب - وعن ابن عباس و ظنوا حين ضَعُفُوا و غلبوا انهم قد أَخْلَفُوا ما وعدهم الله من النصر و قال كانوا بَشْرًا و تلا قوله وَ زُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ فَإِنْ صَحَّ هذا عن ابن عباس فقد اراد بالظن ما يخطر بالبال و يَحْسُ في القلب من شبه الوسوسة و حديث النفس على ما عليه البشرية و اما الظن الذي هو ترجيح احد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رُسُلِ الله الذين هم اَعْرَفُ الناس بربهم و انه متعالٍ عن خُلف الميعاد منزهة عن كل قبيل - و قيل و ظنَّ المرسل اليهم ان الرُّسُلَ قد كُذِّبُوا اي أَخْلَفُوا - او و ظنَّ المرسل اليهم انهم كُذِّبُوا من جهة الرُّسُلِ اي كَذَّبَتْهُمُ الرُّسُلُ في انهم يُنصرون عليهم و لم يَصْدُقْهُمُ فيه - و قرئ كُذِّبُوا بالتشديد على و ظنَّ الرسل انهم قد كَذَّبَتْهُمُ قومهم فيما وعدهم من العذاب و النصره عليهم - و قرأ مجاهد كُذِّبُوا بالتخفيف على البذاء للفاعل على و ظنَّ الرُّسُلَ انهم قد كُذِّبُوا فيما حدثوا به قومهم من النصره اما على تاويل ابن عباس و اما على ان قومهم اذا لم يروا لموعدهم انرا قالوا لهم انكم قد كُذِّبْتُمْ فَيَكُونُونَ كاذبين عند قومهم - او و ظنَّ المرسل اليهم ان الرسل قد كُذِّبُوا و لو قرئ بهذا مشدداً لكان معناه و ظنَّ الرسل ان قومهم كُذِّبُوا في موعدهم - قرئ فَنُنَجِّي بالتخفيف و التشديد من النجاة و نجاه - و [فَنُنَجِّي] على لفظ الماضي المبني للمفعول - و قرأ ابن محيصن فَنَجَّاهُ المراد بِـ{ مَنْ نَشَاءُ } [الْمُؤْمِنُونَ] لانهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم و قد بين ذلك بقوله [وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] * الضمير في [قَصصِهِمْ] للرُّسُلِ و ينصرة قراءة من قرأ في قَصصِهِمْ بكسر القاف - و قيل هو راجع الى يوسف و اخوته - فَانْ فَاتَ فالام يرجع الضمير في [مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى] فيمن قرأ بالكسر - فَلَـتِ الى القرآن اي ما كان القرآن حديثاً يُفْتَرَى [وَلَكِنْ] كان [تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] اي قبله من الكتب السماوية [وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ] يُسْتَدَاجِ اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنَّةُ و الاجماعُ و القياسُ بعد ادلة العقل - و انتصاب ما نصب بعد لِكُنْ للعطف على خبر كان - و قرئ ذلك بالرفع على و لِكُنْ هو تصديق الذي بين يديه - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عَلِّمُوا أَرْفَأَكُمْ سورة يوسف فانه ايما مسلم تلاها و علَّمها اهله و ما ملكَت يَمِينُهُ هَوَّنَ الله عليه سكرات الموت و اعطاه القوة ان لا يحسد مسلماً *

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٥

حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ جَزَاءٍ ۗ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝ أَوَلَمْ يَأْتِهِمْ
غَاشِيَةٌ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيهِمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ۖ أَدْعُو إِلَى اللَّهِ قَدْ عَلِمْتُ
بَصِيرَةً أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۖ وَسُبِّحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي
إِلَيْهِمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَى ۖ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَكَلَّا الْأُخْرَى
خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ

لهم قد علمتم يا مكبرة انه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجاذب الغريبي
ان قضيتا الى موسى الامر [وهم يمدون] بيوسف ويدعون له الغوائل * [وما اكثر الناس] يريد العموم كقوله
ولكن اكثر الناس لا يؤمنون - وعن ابن عباس اراد اهل مكة ابي وما هم بمؤمنين [ولو حرصت] وتهالكمت
على ايمانهم لتصميمهم على الكفر وعذابهم وما تسألهم على ما تحدثهم به وتذكرهم ان يذيلوك منفعة
وجدوى كما يعطى حملة الاحاديث والاحبار * [ان هو الا ذكر] عظة من الله [للعالمين] عامة وحث على طلب
النجاة على اسان رسول من رسله * [من آية] من علامة ودلالة على الخلق وعلى صفاته وتوحيده [يمرون عليها]
ويشاهدونها وهم معروضون عنها لا يعتبرون بها - وقرئ الارض بالرفع على الابتداء ويمرون عليها خبيرة - وقرأ السدي
والارض بالنصب على ويطئون الارض يمرون عليها - وفي مصحف عبد الله والارض يمشون عليها برقع الارض -
والمراد ما يرون من اثار الاسم الهالكة وغير ذلك من العبر * [وما يؤمن اكثرهم] في اقراره بالله وبانه خلقه
وخلق السموات والارض الا وهو مشرك بعبادته الوثن - وعن الحسن هم اهل الكتاب معهم شرك و ايمان -
وعن ابن عباس هم الذين يشبهون الله بخلقه * [غاشية] نعمة تغشاهم - وقيل ما يغمرهم من العذاب ويجلهم -
وقيل الصواعق * [هذه سبيلي] هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والتوحيد سبيلي والسبيل والطريق
يذكران ويؤثقان ثم فسر سبيله بقوله [ادعوا الى الله على بصيرة] ابي ادعو الى دينه مع حجة واضحة غير
عمياء وانا تاكيد للمستتر في ادعوا [ومن اتبعني] عطف عليه يريد ادعوا اليها انا ويدعو اليها من اتبعني -
ويجوز ان يكون انا مبتدأ وعلى بصيرة خبرا مقدما ومن اتبعني عطف على انا اخبارا مبتدأ بانه ومن
اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى - ويجوز ان يكون على بصيرة حالا من ادعوا عاملة الرفع في انا ومن
اتبعني [وسبحن الله] وانزهه من الشركاء * [الا رجالا] لا ملائكة لانهم كانوا يقولون نوحا ربنا لانزل ملائكة
- وعن ابن عباس يريد ليست فيهم امرأة - وقيل في سباج التنبيه * ع * ولم تزل انبياء الله ذكرانا * وقرئ
[نوحى اليهم] بالنون [من اهل القرى] لانهم اعلم واحلم واهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والعسوة
[وكدار الاخرة] وكدار الساعة - او الحال الاخرة [خير للذين اتقوا] للذين خافوا الله فلم يشركوا به
ولم يعصوه - وقرئ [افلا تعقلون] بالتاء والياء * [حتى] متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل وما ارسلنا

يَسَاءُ ط إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ٥ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ٦ فَاطِرَ
السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ قَفَّ أَنتَ وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ٧ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ٨ ذَلِكَ مِنْ
أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ٩ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ١٠ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٤

عليه السلام الله تعالى امرني بذلك لقولك وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ قَالَ فَهَلَاخَفْتَنِي - وروي ان يعقوب
اقام معه اربعاً وعشرين سنة ثم مات وارضى ان يدفنه بالشام الى جذب ابيه اسحق فمضى بنفسه
ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم امره وعلم انه لا يدوم له طلبت
نفسه الملك الدائم الخالد فتناقت نفسه اليه فتمتلى الموت - وقيل ما تمتأه نبي قبله ولا بعده فتوفاه
الله طيباً طاهراً متخاضعاً اهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب ان يدفن في محلتهم حتى هموا بالقتال
فرأوا من الرأي ان عملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النيل بمكان يمر عليه الماء ثم
يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع
فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا
دين يوسف وابائه الى ان بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم [مِنْ] فِي مِنَ الْمُلْكِ - وَمِنْ
تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ للتعبير لانه لم يعط الا بعض ملك الدنيا او بعض ملك مصر وبعض التاويل
[أَنْتَ وَلِيَّ] انت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين و بوصل الملك الفاني بالملك الباقي
[تَوَفَّنِي مُسْلِمًا] طلب للوفاة على حال الاسلام ولان يختم له بالخير والحسن كما قال يعقوب لولده
وَلَا تَمُوتَنَّ إِلَّا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ - ويجوز ان يكون تمثيلاً للموت على ما قيل [وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ] من ابائي -
او على العموم - وعن عمر بن عبد العزيز ان ميمون بن مهران بات عنده فراه كثير البكاء والمسئلة للموت فقال
له صنع الله على يديك خيراً كثيراً احييت سنناً وامت بدعاً وفي حيوتك خير وراحة للمسلمين فقال
انلا اكون كالعبد الصالح لما اقر الله عينه وجمع له امره قال تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ - فان قلت
علام انتصب فاطر السموت - قلت على انه وصف لقوله رَبِّ كَقَوْلِكَ اخازيد حسن الوجه - او على الذداء
[ذَلِكَ] اشارة الى ما سبق من نباء يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحل الابتداء
وقوله [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ] خبران - ويجوز ان يكون اسماً موصولاً بمعنى الذي وَمِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
صلته ونوحيه الخبر والمعنى ان هذا البناء غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانتك لم تحضر بني
يعقوب حين اجمعوا امرهم وهو القارهم اخاهم في البئر كقوله وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَبَتِ الْحَبِّ
وهذا تهكم بقريش وبمن كذبه لانه لم يخف على احد من المكذبين انه لم يكن من حملة هذا الحديث
واشباهه ولا لقي فيها احداً ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا اخبرته وتص هذا القصص العجيب
الذي اعجز حملته ورواته لم تقع شبهة في انه ليس منه وانه من جهة الوحي فاذا انكره تهكم بهم وقيل

يُوسُفَ اَوَّلَىٰ اِلَيْهِ اَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرًا ۖ سَآءَ اللّٰهُ اٰمِنِينَ ؕ وَرَفَعَ اَبُوهُ عَلٰى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهٗ
سُجَّدًا ۝ وَقَالَ يٰٓاَبَتِ هٰذَا تَاوِيلُ رُءْيَايَ ۖ مِنْ قَبْلُ ۖ قَدْ جَعَلَا رَبِّيَ حَقًّا ۖ وَقد أَحْسَنَ بِي اِذْ اَخْرَجَنِي
مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِّنَ الْبَدْوِ مِنۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَعَ الشَّيْطٰنُ بَيْنِي وَبَيْنَ اِخْوَتِي ۖ اِنَّ رَبِّيۡ لَطِيفٌ لِّمَا

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٤

الف وخمسة مائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية الف الف ومائتي الف
[اولى ابيه ابيه] ضمهما اليه واعتنقهما - قال ابن ابي اسحق كانت امه تحبى - وقيل هما ابوه وخالته
ماتت امه فتزوجها وجعلها احد الابوين لان الرابة تدعى اما لقيامها مقام الام - اولان الخالة ام كما ان العم اب
ومنه قوله و اله اباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق - فان قلت ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر -
قلت كانه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب اوبيت ثمه فدخلوا عليه وضم اليه ابيه ثم [قال لهم ادخلوا
مصر ان شاء الله امنين] * ولما دخل مصر وجلس في مجلسه مستنوبا على سريرة واجتمعوا اليه اكرم ابيه
وفرعهم على السور [وخرؤا له] يعنى الاخوة الاحد عشر و الابوين [سجدا] - ويجوز ان يكون قد خرج
في قبة من قباب الملوك اللتي تحمل على البغال فامر ان يرفع اليه ابواه فدخلوا عليه القبة فاولها اليه بالضم
والاعتناق وقربهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر - فان قلت بم تعلقت المشية - قلت بالدخول متبعا
بالامن لان القصد الى اتصافهم بالامن في دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا وامنوا في دخولكم ان شاء الله ونظيره
قواك للغازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فلا تعلق المشية بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنيمة
متبعا بهما والتقدير ادخلوا مصر امنين ان شاء الله دخلتم امنين ثم حذف الجزء لدلالة الكلام عليه ثم
اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال - ومن بدع التفاسير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم
والتأخير وان موضعها ما بعد قوله سوف استغفر لكم ربى في كلام يعقوب وما ادري ما اقول فيه وفي
نظائره - فان قلت كيف جازلهم ان يسجدوا لغير اله - قلت كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية
والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من افعال شهرت فى التعظيم
والتوقير - وقيل ما كانت الا انحاء دون تعبير الجباه وخرورهم سجدا ياباه - وقيل معناه وخرؤا لاجل يوسف سجدا
لله شكرا وهذا ايضا فيه نبوة يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه قال * ع * اسينى بنا او احسنى لا ملومة *
[من البدو] من البادية لانهم كانوا اهل عمد واصحاب مواش ينتقلون فى المياه والمناجع [نزغ] انهد
بيدنا واغرى وامله من نخس الرائض الدابة وحمله على الجوى يقال نزغه ونسغه اذا نخسه [لطيف]
لما يشاء [لطيف] التدبير لاجله رفيق حتى يجي على وجه الحكمة والصواب - وروي ان يوسف اخذ
بمعقوب فطاف به فى خزائنه فادخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى وخزائن الثياب وخزائن
السلاح وغير ذاك فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما اعطتك عندك هذه القراطيس وما كتبت
الى على ثمان مراحل قال امرني جبرئيل قال او ما تسئله قال انمت ابسط اليه مني فسله قال جبرئيل

قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تَفْعَدُونِ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۝ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ
 الْبَشِيرُ الْقُدُّوسُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قَالُوا يَٰأَيُّهَا
 اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۝ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ۝ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى
 ١٢ سورة يوسف
 ١٣ الجزء
 ٤ ع
 ٤٠٠

فصولا اذا انفصل منه وجازَ حِيطَانَهُ - وقرأ ابن عباس فلما انفصل العيبرُ [قَالَ] لولد ولده ومن حوله من قومه
 [إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ] أوجده الله ريح القميص حين اقبل من مسيرة ثمان [و التفيد] الذسبة الى
 الغند وهو الخرف و انكار العقل من هرم يقال شيخ مفند و لا يقال عجوز مفندة لانها لم تكن في شببتها
 ذات رأي فتفند في كبرها و المعنى لولا تفنيدكم ايائي لصدقتموني - [لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ] لفي ذهابك
 عن الصواب قدما في افراط محبتك ليوسف و تبحجك بذكره و رجائك للقائه و كان عندهم انه قد مات *
 [أَنْقَضَهُ] طرح البشير القميص على وجهه يعقوب - او انقاه يعقوب [فَارْتَدَّ بَصِيرًا] فرجع بصيرا يقال رده فارتد
 وارتده اذا ارتجعه [أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ] يعني قوله إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ او قوله وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ
 - وقوله [إِنِّي أَعْلَمُ] كلام مبتدأ لم يقع عليه القول و لك ان توقعه عليه و تريد قوله إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي
 إِلَى اللَّهِ - وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ - وروي انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فقال ما
 اصنع بالملك على اي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة [سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ] - قيل
 آخر الاستغفار الى وقت السحر - و قيل الى ليلة الجمعة ليتعمد به وقت الاجابة - و قيل ليتعرف حالهم
 في صدق التوبة و اخلاصها - و قيل اراد الدوام على الاستغفار لهم فقد روي انه كان يستغفرهم كل ليلة جمعة
 في نيف و عشرين سنة - و قيل قام الى الصلوة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي
 جزعي على يوسف و قلّة صبري عنه و اغفر لولدي ما اتوا الى اخيهم فأوحى اليه ان الله قد غفر لك
 ولهم اجمعين - و روي انهم قالوا له و قد علمتهم المكأة ما يغني عنافوكما ان لم يعف عذابنا فان لم يوح اليك
 بالعرف فلا فرت لنا عين ابدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو و قام يوسف خلفه يؤمن و قاموا خلفهما
 اذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جُهدهم و ظنوا انها الهلكة نزل جبرئيل عليه السلام فقال ان الله قد اجاب
 دعوتك في ولدك و عقد مواعيدهم بعدك على النبوة - و قد اختلف في استنبائهم * [فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ]
 قيل وَجّه يوسف الى ايده جهازا و مائتي راحلة ليتجهز اليه بمن معه و خرج يوسف و الملك في اربعة
 آلاف من الجند و العظام و اهل مصر باجمعهم فتلقوا يعقوب و هو يمشي يتوكأ على يهودا فنظر الى الخيل
 و الناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا و ادك فلما لقياه قال يعقوب عليه السلام السلام عليك
 يا مُذْهَبَ الاحزان - و قيل ان يوسف قال له لما التقيا يا ابني بكيت عليّ حتى ذهب بصرك ألم تعلم
 ان القيمة تجمعنا فقال بلى ولكن خشيت ان تُسلب دينك فيحال بيني وبينك - و قيل ان يعقوب
 و ولده دخلوا مصر وهم اثنان و سبعون ما بين رجل و امرأة و خرجوا منها مع موسى و مقاتلهم ستمائة

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۖ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ۖ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَُوا تَاللَّهِ لَقَدْ
 أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ۖ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝
 اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاغْلُظُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ۖ وَآتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ

[وَيَصْبِرُ] على المعاصي وعلى الطاعات [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ] اجرهم فوضع الْمُحْسِنِينَ موضع الضمير لاشتماله
 على المتقين والصابرين * [لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا] اي فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين
 وان شأنا وحالنا انا كذا خاطئين متعمدين للاثم لم نتق ولم نصبر لا جرم ان الله اعزك بالملك واذنا
 بالقسمكن بين يديك [لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ] لا تأنيب عليكم ولا عتب واصل التثريب من الثرب وهو
 الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة الثرب كما ان التجليد والتقرع ازالة الجلد والقرع لانه اذا
 ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجف الذي ليس بعده فُضْرُبَ مثلاً للتقرع الذي يمزق الأعراض
 ويذهب بماء الوجوه - فَاَنْ قُلْتَ بِمَ تَعْلَقُ الْيَوْمَ - قُلْتَ بِالتَّثْرِيبِ - او بالمقدّر في عَلَيْكُمْ من معنى
 الاستقرار - اَوْ يَغْفِرُ والمعنى لا تُثْرِبُكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التثريب فما ظنكم بغيره
 من الايام ثم ابتداء فقال [يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ] ندعاهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك و يغفر الله
 لك على لفظ الماضي والمضارع جميعا - ومنه قول المشتمت يهديكم الله ويصلح بالكم - او الْيَوْمَ
 يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ بشارَةً بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم - وروي
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذ بعضادتيّ باب الكعبة يوم الفتح فقال نقريش ما ترونني
 فاعلاً بكم قالوا نظنّ خيراً اخ كريمة وابن اخ كريم وقد قدرت فقال اقول ما قال اخي يوسف لَا تَثْرِبَ
 عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ - وروي ان ابا سفيان لما جاء ليُسلم قال له العباس اذا اتيت الرسول فاتل عليه قال لَا تَثْرِبَ
 عَلَيْكُمْ ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غفر الله لك ولمن علمك - ويروى ان اخوته لما
 عرفوه ارسالوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحيي منك لما فرط منا فيك فقال
 يوسف ان اهل مصر وان ملكت فيهم فانهم ينظرون اليّ بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا
 بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني
 من حفدة ابراهيم [اذْهَبُوا بِقَمِيصِي] قيل هو القميص المتوارث الذي كان في تعويذ يوسف وكان من
 الجنة امّره جبرئيل عليه السلام ان يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفي
 [يَأْتِ بِصِيرًا] يصير بصيراً كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار ويشهد له فَاَرْتَدَّ بِصِيرًا - او يَأْتِ اليّ
 وهو بصير ويصير قوله [وَآتُونِي بِأَهْلِكُمْ] اي يأتني ابي و يأتني اله جميعا - وقيل يهوناً هو الحامل قال
 انا احزنه بحمل القميص ملطوخا بالدم اليه فأتّرحه كما احزنه - وقيل حمله وهو حابٍ حاسر من مصر
 الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً * [فَصَلَّتِ الْعِيرُ] خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد

مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّكَ لَآتٍ بِيُوسُفَ ۖ قَالَ أَنَا يُوسُفَ وَ هَذَا أَخِي ۖ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

عَلِمْتُمْ [اتاهم من جهة الدين وكان حليماً موثقاً فكلمهم مستغفماً عن معرفة وجه القبح الذي يجب ان يراعيه الذائب فقال هل علمتم قبح ما فعلتم [بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ] لا تعلمون قبحه فلذلك اقدمتم عليه يعني هل علمتم قبحه فثبتتم الى الله منه لان علم القبح يدعو الى الاستقباح و الاستقباح يجتر الى التوبة فكان كلامه شفقة عليهم و تنصيحاً لهم في الدين لا معاتبة و توبيخاً ايثاراً لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنقّس فيه المكروب و ينفث المصدر و يتشفى المغيظ المحنق و يدرك الموتور فلله اخلاق الانبياء ما اوطأها و اسبحها و الله حصى عقولهم ما ارزبها و ارجحها - و قيل لم يرد نفي العلم عنهم لانهم كانوا علماء و لكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العام و لا يقدم عليه الا جاهل سمّاهم جاهلين - و قيل معناه اذ انتم صبيان في حدّ السفه و الطيش قبل ان تبلغوا اوان الحلم و الرزانة - و روي انهم لما قالوا مَسْنَا وَ أَهَلْنَا الضُّرَّ وَ تَضَرَّعُوا اليه ارفضت عيناه ثم قال هذا القول - و قيل ادّوا اليه كتاب يعقوب - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر امّا بعد فانا اهل بيت موكّل بنا البلاء اما جدّي فشئت يداه و رجلاه و رمي به في النار ليحرق فنجاه الله و جعلت النار عليه برداً و سلاماً و اما ابني فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله و اما انا فكان لي ابن و كان احبّ اولادي اليّ فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بمقيصة ماطخاً بالدم و قالوا قد اكله الذئب فذهبت عيني من بكائي عليه ثم كان لي ابن و كان اخاه من امّه و كنت اتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا و قالوا انه سرق و انك حبستك لذلك و انا اهل بيت لا نسرق و لا نلد سارقاً فان رددته عليّ و الادعوت عليك دعوة تدرك السابغ من وادك و السلام - فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك و عيّل صبره فقال لهم ذلك - و روي انه لما قرأ الكتاب بكى و كتب الجواب اصبر كما صبروا تطفر كما ظفروا - فان قلت ما فعلهم باخيه - قلت تعريضهم اياه للغم و الثكل بافراده عن اخيه لايده و امّه و جفائهم به حتى كان لا يستطيع ان يكلم احداً منهم الا كلام الدليل للمعز و اذاؤهم له بانواع الاذى - قرئ [اِنَّكَ] على الاستفهام - و اِنَّكَ على الانجاب - و في قراءة ابني اِنَّكَ اَو اَنْتَ يُوسُفَ على معنى اِنَّكَ يوسف اَو انت يوسف فحذف الاول لدلالة الثاني عليه و هذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرّر الاستنابات - فان قلت كيف عرفوه - قلت رأوا في رؤائه و شمائله حين كلمهم بذلك ما شعروا به انه هو مع علمهم بان ما خاطبهم به لا يصدر مثله الا عن حنيف مسلم من سنخ ابراهيم لا عن بعض اعزاء مصر - و قيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه و كانت كالمولوء المنظوم - و قيل ما عرفوه حتى رفع الداج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرنه كانت ليعقوب و سارة مثلها تشبه الشامة البيضاء - فان قلت قد سألوه عن نفسه فلم اجابهم عنها و عن اخيه على ان اخاه كان معلوما لهم - قلت لانه كان في ذكر اخيه بيان لما سألوه عنه - [مَنْ يَتَّقِ] من يخف الله و عقابه

وَ حُزِنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ⑤ يَبْنِي أَدْبَابًا فَتَحْسَبُونَهَا مِنْ يَدَيْهِ وَلَا تَابِسُوا
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ط إِنَّهُ لَا يَأْخُذُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ⑥ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلَنَا
الضَّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا ط إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ⑦ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ

رجل جُنُب و غُرْب - البَثُّ اصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فبيته الى الناس اي ينشره
ومنه بآئه امره وابته آياه - ومعنى [إِنَّمَا أَشْكُوا] اني لا اشكو الى احد منكم ومن غيركم انما اشكو الى
ربي داعيا له و ملتجيا اليه فخلوني وشكيتي وهذا معنى توليه عنهم اي فتولى عنهم الى الله والشكاية
اليه - وقيل دخل على يعقوب جأركه فقال يا يعقوب قد تهشمتم وفذيت وما بلغت من السن ما بلغ
ابوك فقال هشمي و افذاذي ما ابتلاني الله به من هم يوسف فاحي الله اليه يا يعقوب اتشكوني الى
خالقي قال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفر لي فغفر له فكان بعد ذلك اذا سُئِلَ قال إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَ حُزْنِي
إِلَى اللَّهِ - و روي انه اُوحِيَ الى يعقوب انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه
وان احب خلقي الي الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما و ادع عليه المساكين - وقيل اشترى جارية مع ولدها
فباع ولدها فبكت حتى عميت [وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] اي اعلم من صنعه و رحمته و حسن ظني به انه
يأتيني بالفرج من حيث لا احتسب - و روي انه رأى ملك الموت في منامه فسأله هل قبضت روح يوسف
فقال لا والله و هو حي فاطلبه - و قرأ الحسن و حُزْنِي بفتحين - و حُزْنِي بضمين فتادة - [فَتَحْسَبُونَهَا مِنْ يَدَيْهِ]
وَ أَخِيهِ [فَتَعْرِفُوا مِنْهُمَا وَ تَطْلُبُوا خَبْرَهُمَا - و قرى بالجيم كما قرى بهما في الحجرات و هما تفعل من الاحساس
وهو المعرفة فَلَمَّا أَحْسَ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكَفَرَ - و من الجس وهو الطلب - ومنه قالوا لمشاعر الانسان الحواس
و الجواس [مِنْ رَوْحِ اللَّهِ] من فرجه و تنفيسه - و قرأ الحسن و فتادة مِنْ رَوْحِ اللَّهِ بالضم اي من رحمته التي
يحیی بها العباد • [الضَّرُّ] الهزال من الشدة و الجوع [مُزْجَاةٍ] مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها و احتقارا
لها من ازجيتها اذا دفعته و طرده - و الریح تزجي السحاب - قيل كانت من متاع الاعراب صوفا
وسمنا - وقيل الصنوبر و حبة الخضر - و قيل سويق المقل و الأوط - وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ الا بوضيعة
[فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ] الذي هو حقنا [وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا] و تفضل علينا بالمسامحة و الاغماض عن رداءة
البضاعة - اوزدنا على حقنا فسموا ما هو فضل و زيادة لا تلزمه صدقة لان الصدقات محظورة على الانبياء -
وقيل كانت تحل لغير نبينا - و سئل ابن عيينة عن ذلك فقال لم تسمع وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا اراد انها كانت
جلا لا لهم و الظاهر انهم تمسكوا له و طلبوا اليه ان يتصدق عليهم و من ثمه رق لهم و ملكته الرحمة عليهم
فلم يتملك ان عرفهم نفسه وقوله [إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ] شاهد لذلك لذكر الله و جزائه - و الصدقة
العطية التي تبغى بها المثوبة من الله - ومنه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق علي ان الله
تعالى لا يتصدق انما يتصدق الذي يبتغي الثواب قل اللهم اعطني او تفضل علي وارحمني * [قَالَ هَلْ

فَهُوَ كَظِيمٌ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

عليه وآله وسلم لم تعط أمة من الأمم أنا لله وانا إليه راجعون عند المصيبة إلا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال يأسف - فإن قلت كيف تأسف على يوسف دون أخيه و دون الثالث و الرزء الاحدث اشد على النفس و اظهر اثرًا - قلت هو دليل على تمادي اسفه على يوسف و انه لم يقع فائت عنده موقعه و ان الرزء فيه مع تقادم عهده كان غصا عنده طربًا * ع * ولم تنسني أوفى المصيبات بعده * ولان الرزء في يوسف كان قاعدة مصيباته التي ترتبت عليها الرزايا في واده فكان الاسف عليه اسفًا على من لحق به [وَايَضَّتْ عَيْنُهُ] اذا كثر الاستعبار محقت العبرة سواء العين و قلبته الى بياض كدير - قيل قد عمي بصره - وقيل كان يدرك ادراكًا ضعيفًا * قرئ من الحزن - ومن الحزن - الحزن كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن - قيل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عامًا و ما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب - و عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سأل جبرئيل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين تكلمى قال فما كان له من الاجر قال اجر مائة شهيد و ما ساء ظنه بالله ساعة قط - فإن قلت كيف جاز لنبي الله ان يبلغ به الجزع ذلك المبلغ - قلت الانسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن و لذلك حمد صبره و أن يضبط نفسه حتى لا يخرج الى ما لا يحسن - و لقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم و قال القلب يجزع والعين تدمع و لا نقول ما يسخط الرب و انا عليك يا ابراهيم لمحزونون و انما الجزع المذموم ما يقع من الجهلة من الصياح و النباحة و لطم الصدر و الوجوه و تمزيق الثياب - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه بكى على ولد بعض بناته و هو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكي و قد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء و انما نهيتكم عن صوتين احمقين صوت عند الفرح و صوت عند الترح - و عن الحسن انه بكى على ولد او غيرة فقيل له في ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارًا على يعقوب [فهُوَ كَظِيمٌ] فهو مملو من الغيظ على اولاده و لا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله و هو مكظوم من كظم السقاء اذا شدة على ملئه و الكظم بفتح الظاء مخرج النفس يقال اخذ باكظامه [تَفْتَوْا] اراد لا تفتؤ فحذف حرف النفي لانه لا يلتبس بالاثبات لانه لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون ونحوه * ع * فقلت يمين الله ابرح قاعدة * و معنى لا تفتؤوا لا تزال - و عن مجاهد لا تفتؤ من حبه كانه جعل الفتؤ و الفتور اخوين يقال ما فتى يفعل قال اوس * شعر * فما فتئت خيل تنوب و تدعي * ويلحق منها لاحق و تقطع * [حَرَضًا] مُشْفِيًا على الهلاك مرضًا و احرضه المرض و يستوي فيه الواحد و الجمع والمذكر و المؤنث لانه مصدر و الصفة حرض بكسر الراء و نحوهما دَنَف و دَنِف و جاءت القراءة بهما جميعا - و قرأ الحسن حَرَضًا بضميتين و نحوه في الصفات

سورة يوسف ١٢
 الجز ١٣
 ع ٣

نَجِيًّا ط قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ؕ فَلَنْ أَرْجِعَ
 الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ؕ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ؕ ① إِرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ
 ابْنَكَ سَرَقَ ؕ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ② وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْغَيْرَ
 الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ط وَأَنَا لَصَادِقُونَ ③ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ط فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ط عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ
 جَمِيعًا ط إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ④ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَبِصْرَتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزَنِ

كانهم في انفسهم صورة الناجي وحقيقته وكان تذايحهم في تدبير امرهم على اي صفة يذهبون وماذا
 يقولون لايبهم في شان اخيهم كقوم تعابوا بما دهمهم من الخطب فاحتاجوا الى التشارر [كَبِيرُهُمْ] في السن
 وهو زوبيل - وقيل رئيسهم وهو شمعون - وقيل كبيرهم في العقل والراي وهو يهوذا [مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ]
 فيه وجوه - ان تكون ما صلة اي ومن قبل هذا قصرتم في شان يوسف ولم تحفظوا عند ابيكم - وان تكون
 مصدرية على ان محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو من قَبْلُ ومعناه وقع من قبل
 تفريطكم في يوسف - او النصب عطفا على مفعول أَلَمْ تَعْلَمُوا وهو ان اباكم كانه قيل الم تعلموا اخذ ابيكم
 عليكم مَوْثِقًا وتفريطكم من قبل في يوسف - وان تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه اي
 قد متموه في حق يوسف من الجناية العظيمة ومحل الرفع او النصب على الوجهين [فَلَنْ أَرْجِعَ الْأَرْضَ]
 فلن افارق ارض مصر [حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي] في الانصراف اليه [أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي] بالخروج منها -
 او بالانصراف ممن اخذ اخي - او بخلاعه من يده بسبب من الاسباب [وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] لانه لا يحكم
 ابدا الا بالعدل والحق - وقرئ سَرَقَ اي نُسب الى السرقة* [وَمَا شَهِدْنَا] عليه بالسرقة [إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا] من سرقة
 وتيقننا ان الصواع استخرج من وعائه ولا شيء ايدن من هذا [وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ] وما علمنا انه
 سيسرق حين اعطيناك الموثق - او ما علمنا انك تصاب به كما اصبت بيوسف - ومن قرأ سَرَقَ فمعناه وَمَا
 شَهِدْنَا إِلَّا بِقَدْرِ مَا عَلَّمْنَا مِنَ التَّسْرِيقِ وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ لِأَمْرِ الْخَفِيِّ حَافِظِينَ أَسْرَقَ بِالصَّحَّةِ ام دَسَّ الصَّاع
 في رحله ولم يشعر* [الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا] هي مصري ارسَل الى اهلبا فسلهم عن كنه القصة [وَالْغَيْرَ الَّتِي
 أَقْبَلْنَا فِيهَا] واصحاب العير وكانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب - وقيل من اهل صنعاء - معناه فرجعوا
 الى ابيهم فقالوا له ما قال لهم اخوهم نـ [قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا] اردتموه والا فما ادري ذلك الرجل
 ان السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم - [بِهِمْ جَمِيعًا] بيوسف واخيه وزوبيل او غيره [إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ]
 بحالي في الحزن والاسف [الْحَكِيمُ] الذي لم يبدلني بذلك الا للحكمة ومصلحة [وَتَوَلَّى عَنْهُمْ] واعرض
 عنهم كراهة لما جاؤا به* [يَا سَفَى] اضاف الاسف وهو اشد الحزن والحسرة الى نفسه والالف بدل من ياء
 الازافة والتجانس بين لفظتي الاسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمل فيملج ويدع ونحوه اَنَا قُلْتُ
 إِلَى الْأَرْضِ ارْجِعْتُمْ - وَهُمْ يَهْنُونَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ - يُحْسِبُونَ أَنَّهُم يُحْسِنُونَ - مِنْ سَبَا بَنِيَا - وعن النبي صلى الله

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

أَنْتُمْ شَرِّ مَكَانًا ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَبَا الْعَزِيزِ إِنَّ لَكَ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ۚ إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْفُحَّشِينَ ۝ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعًا عِنْدَهُ ۚ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَنَا وَلًا ۚ فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا

في الطريق - وقيل دخل كنيسة فاخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدنه - وقيل كانت في المنزل عناق او دجاجة فاعطاها السائل - وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها اكبر واده فورثها اسحق ثم وقعت الى ابنته وكانت اكبر اولاده فحضنت يوسف وهي عمته بعد وفاة امه وكانت لا تصبر عنه فلما شب اراد يعقوب ان ينتزعه منها فعمدت الى المنطقة فحزمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من اخذها فوجدها محزومة على يوسف فقالت انه لي سلم افعل به ما شئت فخله يعقوب عندها حتى ماتت [فأسرها] اضمار على شريطة التفسير تفسيره انتم شر مكانا وانما انتم لان قوله انتم شر مكانا جملة او كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه قيل فأسر الجملة او الكلمة اللتي هي قوله انتم شر مكانا - والمعنى قال في نفسه انتم شر مكانا لان قوله قال انتم شر مكانا بدل من امرها - وفي قراءة ابن مسعود فأسره على التذكير يريد القول او الكلام - ومعنى انتم شر مكانا شر منزلة في السرقة لانكم سارتون بالصحة لسرقتكم اخاكم من ايكم [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ] يعلم انه لم يصح لي ولا لخي سرقة وليس الامر كما تصفون * استعطفوه بانكارهم آية حق ايهم يعقوب وانه شيخ كبير السن او كبير القدر وان بنيامين احب اليه منهم وكانوا قد اخبروه بان ولدا له قد هلك وهو عليه ثكلان وانه مستأنس باخيه [فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ] فخذ بدله على وجه الاستعانة او الاستعداد [إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْفُحَّشِينَ] الينا فاتم احسانك - او من عادتك الاحسان فاجر على عادتك ولا تغيرها - [مَعَاذَ اللَّهِ] هو كلام موجبه ظاهرة انه رجب على قضية فتواكم اخذ من وجد الصواع في رحله واستعباده فلو اخذنا غيره كان ذلك ظلما في مذهبكم فام تطلبون ما عرفتم انه ظلم وباطنه ان الله امرني واوحى الي باخذ بنيامين واحتباسه لمصلحة او لمصالح جمه علمها في ذلك فلو اخذت غير من امرني باخذه كنت ظلما وعاملا على خلاف الوحي - ومعنى مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ نعوذ بالله معاذا من ان ناخذ فاضيف المصدر الى المفعول به وحذف من - و [إِذَا] جواب لهم وجزاء لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا * [اسْتَأْيَسُوا] يسوا وزيادة السين والتاء في المبالغة نحو ما مر في استعصم - والنحي على معنيين يكون بمعنى المناجي كالعشير والسمير بمعنى المعاشر والمسامر ومنه قوله تعالى وَ قَرَّبَاهُ نَجِيًّا - وبمعنى المصدر الذي هو التجاني كما قيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجبي كما قيل واذا هم نجوى فزولا للمصدر منزلة الوماف - ويجوز ان يقال هم نجبي كما قيل هم صديق لانه بزنة المصادر - وجع انجيته وقال * ع * اني اذا ما القوم كانوا انجيته * ومعنى [خَلَصُوا] اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يختلطهم سواهم [نَجِيًّا] ذوي نجوى - او فوجا نجيا اي مناجيا لمناجاة بعضهم بعضا واحسن منه انهم تمحضوا لتاجيا لاستجماعهم لذلك وافاضتهم فيه بجد واهتمام

كَذَلِكَ كِدْنَا يُوسُفَ ط مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ط نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ط
وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ؕ قَالُوا إِنِّي سَرِيقٌ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ ط فَاسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَآمَنَ بِدِينِهَا لَهُمْ قَالَ

بهم البدء من تفتيش اوعيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بتفتيش اوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما اظن هذا اخذ شيئا فقالوا والله لا نذكره حتى ننظر في رحله فانه اطييب لنفسك وانفسنا فاستخرجوه منه - وقرأ الحسن وعاء اخيه بضم الواو وهي لغة - وقرأ سعيد بن جبيرة عاء اخيه بقلب الواو همزة - فان قلت لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم آتته - قلت قالوا رجع بالتانيث على السقاية - ارائت الصواع لانه يذكر ويؤتث - ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعبيده صواعا فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل بهم منه صواعا [كَذَلِكَ كِدْنَا] مثل ذلك الكيد العظيم كدنا [لِيُوسُفَ] يعني علمناه آية واحيى به اليه [مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ] تفسير للمكيد وبيان له لانه كان في دين ملك مصر وما كان يحكم به في السارق ان يغرم مذكلي ما اخذ لا ان يلزم ويستعبد [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] اي ما كان يأخذه الا بمشيئة الله واذنه فيه [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ] في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه - وقرئ يرفع بالياء - ودرجات بالتنوين [وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ] فوقة ارفع درجة منه في علمه - او وفوق العلماء كلهم عليهم هم درجه في العلم وهو الله عز وجل - فان قلت ما اذن الله فيه يجب ان يكون حسنا فمن اي وجه حسن هذا الكيد وما هو الا بهتان وتسريق لمن لم يسرق وتكذيب لمن لم يكذب وهو قوله انكم لسارقون - فما جزاؤه ان كنتم كذابين - قلت هو في صورة البهتان وليس ببهتان في الحقيقة لان قوله انكم لسارقون تورية عما جرى مجرى السرقة من فعلهم بدوسف - وقيل كان ذلك القول من المؤذن لا من يوسف وقوله ان كنتم كذابين فرض لانتفاء براءتهم وفرض المكذب لا يكون تكذيبا على انه اوضح لهم بالتكذيب كما صرح لهم بالتسريق لكان له وجه لانهم كانوا كاذبين في قولهم وتركنا يوسف عند متاعنا فأكلف الذئب هذا - وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التي يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله تعالى لا يوب عليه السلام وخذ بيدك ضغنا ليتخلص من جلدها ولا يحنث وكقول ابراهيم عليه السلام هي اخوتي لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها الا مصالح وطرق الى التخلص من الوقوع في المفاسد وقد علم الله تعالى في هذه الحيلة التي لقيها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلما وذريعة اليها فكانت حسنة جميلة وانزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا [أَخْ لَّهُ] ارادوا يوسف - روي انهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء واقبلوا عليه وقالوا له ما ذا الذي صنعت فصحننا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاء متى اخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ذهبت باخي فاهلكتموه ووقع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم - واختلف فيما اضافوا الى يوسف من السرقة ف قيل كان اخذ في صباه عنما لجده ابي امه فكسره والقاه بين الجيف

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٢

قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ۖ قَالُوا نَقْدُدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَأَمِنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۖ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۖ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي
رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۖ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ۚ ط

تسقى بها ويكال بها - وقيل كانت اناء مستطيلا يشبه المَكْوَل - وقيل هي المَكْوَل الفارسي الذي يلتقي طرفاه تشرب به الاعاجم - وقيل كانت من فضة ممهتة بالذهب - وقيل كانت من ذهب - وقيل كانت مرصعة بالجواهر [ثُمَّ اَذَّنَ مُؤَذِّنٌ] ثم نادى مناد يقال اذنه اعلمه واذن اكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه - روي انهم ارتحلوا واهلهم يوسف حتى انطلقوا ثم امر بهم فادركوا وحبسوا ثم قيل لهم ذلك - والعير الابل التي عليها الاحمال لانها تعير اي تذهب وتجيء - وقيل هي قافلة الحمير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كانها جمع عير واصلها فعل كسَفَفَ وسَقَفَ فعل به ما فعل ببيض وعيد والمراد اصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي - وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما كانه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل السقاية في رحل اخيه امهاتهم حتى انطلقوا ثم اذن مؤذن - وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي تَفْقِدُونَ من انقذته اذا وجدته فقيدا - وقرئ صَوَاعَ وصَاعَ وصُوعَ وصُوعَ بفتح الصاد وضمها والعين معجمة وغير معجمة [وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ] يقوله المؤذن يريد وانا بحمل البعير كفيل اوديه الى من جاء به واراد وسق بعير من طعام جعل لمن حصلة * [تَاللَّهِ] قسم فيه معنى التعجب مما اُضيف اليهم وانما قالوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ فاستشهدوا بعلمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وامانتهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك ولانهم دخلوا وافوا وراحلهم مكعومة لئلا تتناول زرا او طعاما لاحد من اهل السوق ولانهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم [وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ] وما كنا قط نوصف بالسرقة وهي منافية لخالنا - [فَمَا جَزَاؤُهُ] الضمير للصواع اي فما جزاء سرقته [إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ] في جحودكم وانعائكم البراءة منه [قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ] اي جزاء سرقته اخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب ان يُسْتَرْقَ سنةً فلذلك استفتوا في جزائه - وقولهم [فَهُوَ جَزَاؤُهُ] تقرير للحكم اي فاخذ السارق نفسه هو جزاءه لا غير كقولك حق ريد ان يكسى ويطعم وينعم عليه فذلك حقه اي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقاته وتلزمه - ويجوز ان يكون جَزَاؤُهُ مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والاصل جزاءه من وجد في رحله فهو فَوْضِعَ الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من اخوزيد فيقول لك اخوه من يقعد الى جنبه فهو هو يرجع الضمير الاول الى مَنْ والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه مقيداً للمظهر مقام المضمرة - ويحتمل ان يكون جَزَاؤُهُ خبر مبتدأ محذوف اي المسئول عنه جزاءه ثم افتوا بقولهم مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كما يقول من يستفتى في جزاء صيد المحرم جزاء صيد المحرم ثم يقول وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ [فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ] - قيل قال لهم من وكل

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٢

مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ج وَعَآيِهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ٥ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ط مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ط وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ لَمَّا عَلِمَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ع وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئُسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ج فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَارِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذْنُ مُوَدِّنٍ أَتَتْهَا الْعِيرُ أَنْكُمْ لَسَارِقُونَ ٥

ويكون ذلك ابتلاءً من الله وامتحاناً لعباده ليميز المحققون من اهل الحشو فيقول المحقق هذا فعل الله ويقول الحشوي هو اثر العين كما قال وَ مَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الآية - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعيذكما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان وهامة [وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] يعني ان اراد الله بكم سوء لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما اشرت به عليكم من التفريق وهو مصيبتكم لا محالة [إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ] * ثم قال [وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ] اي متفرقين [مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ] رأي يعقوب ودخولهم متفرقين شيئاً قط حيث اصابهم ما شاءهم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم وافضاحهم بذلك واخذ اخيهم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على ابيهم [إِلَّا حَاجَةً] استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة [فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا] وهي شفقتة عليهم واظهارها بما قاله لهم وصاهم به [وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ] يعني قوله وَ مَا أُغْنِي عَنْكُمْ وعلمه بان القدر لا يغني عنه الحذر * [آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ] ضم اليه بنيامين - وروي انهم قالوا له هذا اخونا قد جئناك به فقال لهم احسنتم واصبتم وستجدون ذلك عندي فانزلهم وكرمهم ثم اضافهم واجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان اخي يوسف حياً لأجلسني معه فقال يوسف بقي اخوك وحيداً فَاجْلَسَ معه على مائدته وجعل يؤاكله وقال انتم عشرة فلينزل كل اثنين بيتاً وهذا لاني له فيكون معي فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته حتى اصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بدين اشتققت اسماءهم من اسم اخي هلك فقال له اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الباك قال من يجد اخاً مثلك ولكن لم يداك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال له [إِنِّي أَنَا أَخُوكَ يُوسُفَ فَلَا تَبْتَئُسْ] فلا تحزن [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك - وعن ابن عباس تعرف اليه - وعن وهب انما قال له أَنَا أَخُوكَ بدل اخيك المفقود فَلَا تَبْتَئُسْ بما كنت تلقى منهم من الحسد والاذى فقد امنتهم - وروي انه قال له فانا لا افارقك قال قد علمت اغتمام والدي بي فاذا حبستك ازداد غمه ولا مبيد الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا يجمل قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس صلمي في رحلك ثم انادي عليك بانك قد سرقته ليتهدى لي ردك بعد تسريحك معهم قال افعل * [السَّقَايَةَ] مشربة يسقى بها وهي الصواع - قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعاً يكال به - وقيل كانت الذواب

أَرْسَلَهُ مَعَهُمْ حَتَّى تَوْتُونَ مُوْتَقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ ؕ فَلَمَّا أَتَوْهُ مُوْتَقِعُ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ وَقَالَ يُبْنِي لَكُمْ دَخْلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ط وَمَا أُعْذِي عَنْكُمْ

الجملة الاولى وهي قوله هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا بَيَانًا لصدقتهم و انتفاء التزبد عن قيلهم فما تصنع بالجمل البوقى - قُلْتُ اعطفها على قوله مَا نَبْغِي عَلَى معنى لا نبغي فيما نقول وَنَمِيرُ اهلنا ونفعل كَيْت و كَيْت - ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ كقولك وَ يَنْبَغِي ان نَمِيرُ اهلنا كما تقول سَعِيْتُ فِي حَاجَةِ فلان وَاجْتَهَدْتُ فِي تَحْصِيلِ غَرَضِهِ وَيجب ان اسعى وَ يَنْبَغِي لِي ان لا اقصر - ويجوز ان يراد مَا نَبْغِي وَمَا نَنْطِقُ إِلَّا بِالصَوَابِ فِيمَا نُشِيرُهُ عَلَيْكَ مِنْ تَجْهِيزِنَا مَعَ اخِينَا ثُمَّ قَالُوا هَذِهِ بَضَاعَتُنَا نَسْتَظْهِرُ بِهَا وَنَمِيرُ اَهْلَنَا وَنَفْعَلُ وَنَصْنَعُ بَيَانًا لَّانْهُمْ لَا يَدْعُونَ فِي رَأْيِهِمْ وَانْهُمْ مُصِيبُونَ فِيهِ وَهُوَ وَجْهٌ حَسَنٌ وَاضِحٌ [ذَلِكَ كَيْلٌ يُسِيرُ] اى ذلك مكيال قليل لا يكفيننا يعنون مايكال لهم فارادوا ان يزدادوا اليه ما يكال لآخيه - او يكون ذَلِكَ اشارة الى كَيْلٍ بَعِيرٍ اى ذلك الكيل شيء قابل يُجِيدُنَا اليه الملك و لا يضايقنا فيه - او سهل عليه متيسر لا يبعظمه - ويجوز ان يكون من كلام يعقوب و ان جمل بغير واحد شيء يُسِيرُ لا يُخَاطَرُ لَمْثَلِهِ بِالْوَلَدِ كَقَوْلِهِ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ * [لَنْ أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ] مَنَافٍ لِّحَالِي وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكُمْ مَا رَأَيْتُ أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ [حَتَّى تَوْتُونَ مُوْتَقًا مِّنَ اللَّهِ] حَتَّى تَعْطُونِي مَا تَوْتُقُ بِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ اراد ان يحلفوا له بالله و انما جعل الحلف بالله مُوْتَقًا مِنْهُ لَانِ الْحَلْفَ بِهِ مِمَّا تُؤَكِّدُ بِهِ الْعَهْدَ وَتَشَدُّدُ وَقَدْ اذِنَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَهُوَ اذِنَ مِنْهُ [لَتَأْتُنَّنِي بِهِ] جَوَابُ الْيَمِينِ لَانِ الْمَعْنَى حَتَّى تَحْلِفُوا لَتَأْتُنَّنِي بِهِ [إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ] إِلَّا ان تَغْلِبُوا فَلَمْ تَطِيقُوا الْاِتِّْيَانَ بِهِ - او إِلَّا ان تَهْلِكُوا - فَاَنْ قُلْتُ أَخْبَرْنِي عَنْ حَقِيقَةِ هَذَا الِاسْتِثْنَاءِ فِيهِ اشْكَالٌ - قُلْتُ أَنَّ يُحَاطَ بِكُمْ مَفْعُولٌ لَهُ وَالْكَلَامُ الْمُتَبَتُّ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ فِي تَارِيْلِ النَّفْيِ مَعْنَاهُ لَا تَمْتَنِعُونَ مِنَ الْاِتِّْيَانِ بِهِ إِلَّا لِلْحَاطَةِ بِكُمْ اى لَا تَمْتَنِعُونَ مِنْهُ لَعَلَّةٌ مِنَ الْعَلَلِ إِلَّا لَعَلَّةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ ان يُحَاطَ بِكُمْ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ اَعْمَ الْعَامِّ فِي الْمَفْعُولِ لَهُ وَالِاسْتِثْنَاءُ مِنْ اَعْمَ الْعَامِّ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي النَّفْيِ وَاحِدَةً فَلَا بُدَّ مِنْ تَارِيْلِهِ بِالنَّفْيِ وَ نَظِيرُهُ مِنَ الْاِثْبَاتِ الْمُتَاوَلِ بِمَعْنَى النَّفْيِ قَوْلُهُمْ اِقْسَمْتُ بِاللَّهِ لَمَّا نَعَلْتُ وَالْاَفْعَلْتُ تَرِيدُ مَا اَطْلُبُ مِنْكَ إِلَّا الْفَعْلَ [عَلَى مَا نَقُولُ] مِنْ طَلَبِ الْمُوْتَقِّ وَاعْطَايِهِ [وَكَيْلٌ] رَقِيبٌ مُطْلَعٌ * وَانْمَانِهَا هُمْ ان يَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ لَّانْهُمْ كَانُوا ذَرِيَّةً بَهَاءَ وَ شَارَةً حَسَنَةً وَقَدْ اسْتَشْهَرَهُمْ اَهْلُ مِصْرَ بِالْقُرْبَةِ عِنْدَ الْمَلِكِ وَ التَّكْرِمَةِ الْخَاصَّةِ اللَّتِي لَمْ تَكُنْ لغيرِهِمْ فَكَانُوا مَظَنَّةً لَطَمُوحِ الْاَبْصَارِ اليِهِمْ مِنْ بَيْنِ الْوُفُودِ وَأَنْ يَشَارَ اليِهِمْ بِالْاَصَابِعِ وَيَقَالَ هَؤُلَاءِ اَصْدِيقُ الْمَلِكِ اُنْظُرُوا اليِهِمْ مَا احْسَنَهُمْ مِنْ فِتْيَانٍ وَمَا احْقَهُمْ بِالْاِكْرَامِ لَامِرِّمًا اِكْرَمَهُمُ الْمَلِكُ وَ قَرَّبَهُمْ وَفَضَّلَهُمْ عَلَى الْوُفْدِ الَّذِينَ عَلَيْهِمْ فَخَافَ لِذَلِكَ ان يَدْخُلُوا كَوَكْبَةً وَاحِدَةً فَيُعَانُوا لِحَبَالِهِمْ وَجَلَالَةَ امْرِهِمْ فِي الصَّدُورِ فَيُصِيبُهُمْ مَا يَسُوُّهُمْ وَلِذَلِكَ لَمْ يَوْصِهِمْ بِالْمُتَفَرِّقِ فِي الْكُرَّةِ الْاُولَى لَّانْهُمْ كَانُوا مَجْهُولِينَ مَغْرُوبِينَ بَيْنَ النَّاسِ - فَاَنْ قُلْتُ هَلْ لِلْاَصَابَةِ بِالْعَيْنِ وَجْهٌ تَصَحَّحَ عَلَيْهِ - قُلْتُ يَجُوزُ ان يُحَدِّثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ النَّظَرِ إِلَى الشَّيْءِ وَالْاِعْجَابِ بِهِ نَقْصَانًا فِيهِ وَخِلَافًا مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١

رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسَلْنَا مَعَنَا آخَانَ نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ۝ قَالَ هَلْ أُمِنْتُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ بَبُلُ ۖ قَالَ اللَّهُ خَيْرُ حِفْظٍ ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ۖ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا ۖ وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ۖ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ۝ قَالَ لَنْ

و فِعْلَانِ لِلْكَثْرَةِ اِى لُغْمَانِهِ الْكِتَابَيْنِ [لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا] لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَ حَقَّ رَدِّهَا وَ حَقَّ التَّكْرَمِ بِاعْتِادِ الْبَدَائِنِ [إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ] وَفَرَعُوا ظُرُوفَهُمْ [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] لَعَلَّ مَعْرِفَتَهُمْ بِذَلِكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى الرَّجُوعِ إِلَى الْإِنَا وَ كَانَتْ بِضَاعَتُهُمْ النِّعَالُ وَالْأَدَمُ - وَقِيلَ تَخَوَّفَ أَنْ لَا يَكُونَ عِنْدَ أَبِيهِ مِنَ الْمَتَاعِ مَا يَرْجِعُونَ بِهِ - وَقِيلَ لَمْ يَرِ مِنَ الْكُرْمِ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَبِيهِ وَإِخْوَتِهِ ثَمَنًا - وَقِيلَ عَلِمَ أَنَّ دِيَانَتَهُمْ تَحْمِلُهُمْ عَلَى رَدِّ الْبِضَاعَةِ لِاسْتِحْلَاقِ امْسَاكِهَا فَيَرْجِعُونَ لِاجْلِهَا - وَقِيلَ مَعْنَى لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ لَعَلَّهُمْ يَرُدُّونَهَا * [مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ] يَرُدُّونَ قَوْلَ يُوسُفَ فَإِنَّ كَيْلَهُ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ لِأَنَّهُمْ إِذَا أُنْذِرُوا بِمَنْعِ الْكَيْلِ فَقَدْ مُنِعَ الْكَيْلُ [نَكْتَلُ] نَرْفَعُ الْمَانِعَ مِنَ الْكَيْلِ وَ نَكْتَلُ مِنَ الطَّعَامِ مَا نَحْتَاجُ إِلَيْهِ - وَقَرِئَ يَكْتَلُ بِمَعْنَى يَكْتَلُ أَخُونَا فَيَنْضَمُّ اِكْتِيَالُهُ إِلَى اِكْتِيَالِنَا - أَوْ يَكُنْ سَبَبًا لِلَاِكْتِيَالِ فَإِنْ امْتَنَاعَهُ بِسَبَبِهِ * [هَلْ أُمِنْتُكُمْ عَلَيْهِ] يَرِيدُ أَنْكُمْ قُلْتُمْ فِي يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ كَمَا تَقُولُونَ فِي أَخِيهِ ثُمَّ خِستَمَ بِضَمَانِكُمْ فَمَا يُؤْمِنُنِي مِنْ مِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ [قَالَ اللَّهُ خَيْرُ حِفْظٍ] فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فِيهِ وَدَفَعَهُ إِلَيْهِمْ - وَحِفْظًا تَمَيِّزُ كَقَوْلِكَ هُوَ خَيْرُهُمْ رَجُلًا - وَلِلَّهِ دَرَّةٌ فَارِسًا - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ حَالًا - وَقَرِئَ حِفْظًا - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ فَاللَّهُ خَيْرُ حَافِظٍ - وَقَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ خَيْرُ الْحَفِظِينَ [وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ] فَارْجُو أَنْ يُنْعَمَ عَلَيَّ بِحِفْظِهِ وَلَا يَجْمَعُ عَلَيَّ مُصِيبَتَيْنِ * وَقَرِئَ رَدَّتْ إِلَيْنَا بِالْكَسْرِ عَلَى أَنَّ كِسْرَةَ الدَّالِ الْمُدْغَمَةُ نُقِلَتْ إِلَى الْتَّاءِ كَمَا قِيلَ قِيلَ وَبِيعَ - وَحِكْيٌ فَطْرُبُ ضَرْبٌ زَيْدٌ عَلَى نَقْلِ كِسْرَةِ الرَّاءِ فَيَمُنُ سَكَنُهَا إِلَى الضَّادِ - [مَا نَبْغِي] لِلنَّفْيِ اِى مَا نَبْغِي فِي الْقَوْلِ وَمَا نَتَزَيَّدُ فِي مَا وَصَفْنَا لَكَ مِنْ إِحْسَانِ الْمَلِكِ وَ اِكْرَامِهِ - وَكَانُوا قَالُوا لَهُ أَنَا قَدَمْنَا عَلَى خَيْرِ رَجُلٍ أَنْزَلْنَا وَ اِكْرَمْنَا كِرَامَةً لَوْ كَانَ رَجُلًا مِنْ آلِ يَعْقُوبَ مَا اِكْرَمْنَا كِرَامَتَهُ - أَوْ مَا نَبْتَغِي شَيْئًا وَرَاءَ مَا فَعَلْنَا مِنَ الْإِحْسَانِ - أَوْ عَلَى اِاسْتِفْهَامِ بِمَعْنَى اِى شَيْءٍ نَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا - وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا نَبْتَغِي بِالْتَّاءِ عَلَى مَخَاطَبَةِ يَعْقُوبَ مَعَذَاتِ اِى شَيْءٍ نَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا مِنَ الْإِحْسَانِ أَوْ مِنَ الشَّاهِدِ عَلَى صَدَقَتِنَا - وَقِيلَ مَعَذَاتِ مَا نَرِيدُ مِنْكَ بِضَاعَةً أُخْرَى - وَقَوْلُهُ [هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا] جُمْلَةٌ مُسْتَدَانِفَةٌ مُوضِحَةٌ لِقَوْلِهِ مَا نَبْتَغِي وَ اِجْمَلٌ بَعْدَهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا عَلَى مَعْنَى أَنَّ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا فَسَدَسْتَظْهِرُ بِهَا [وَنَمِيرُ أَهْلَنَا] فِي رَجُوعِنَا إِلَى الْمَلِكِ [وَ نَحْفَظُ أَخَانًا] فَمَا يَصِيبُهُ شَيْءٌ مِمَّا تَخَافُهُ وَ نَزْدَادُ بِاسْتِصْحَابِ أَخِينَا وَشَقِّ بَعِيرٍ زَائِدًا عَلَى أَوْسَاقِ اِبَاعِنَا فَالْيَ شَيْءٍ نَبْتَغِي وَرَاءَ هَذِهِ الْمَبَاطِغِي اللَّتِي فَسْتَصْلِحُ بِهَا اِاحْوَالَنَا وَ نَوْسَعُ ذَاتَ اِإِدِينَا وَ اِنْمَا قَالُوا [وَ نَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ] لِمَا ذَكَرْنَا أَنَّهُ كَانَ لَا يَزِيدُ لِلرَّجُلِ عَلَى حِمْلٍ بَعِيرٍ لِلتَّقْسِيطِ - فَإِنْ قُلْتَ هَذَا إِذَا فَسَّرْتَ الْبَغْيَ بِالطَّلِبِ فَمَا إِذَا فَسَّرْتَهُ بِالْكَذِبِ وَ التَّزْيِيدِ فِي الْقَوْلِ كَانَتْ

خَيْرَ النَّاسِ أَمَنُوا وَكَانُوا يُتَّقُونَ ٥ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُكْرَرُونَ ٦ وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِخَبَرِكُمْ مِنْ أَيْدِيكُمْ ٧ الْآتُرُونَ أَنِّي أُوْفِ الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ٨ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ٩ قَالُوا سَتَرَأُودُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ١٠ وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بَصَائِعُتُمْ فِي

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ١

الحكمة ان نشاء له ذلك [وَلَا تُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] ان نأجرهم في الدنيا [وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] لهم - قال سفين بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة و الفاجر يُعجل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية [لَمْ يَعْرِفُوهُ] طول العهد ومفارقة ايتهم في سن الحداثة و لاعتقادهم انه قد هلك و لذهابهم عن اوهامهم اقلته فكرهم فيه و اهتمامهم بشانه و لبعد حاله اللتي بلغها من الملك و السلطان عن حاله اللتي فارقه عليها طريقاً في البئر مشرياً بدراهم معدودة حتى لو تخيل لهم انه هو لكذبوا انفسهم وظنونهم و لان الملك مما يبدل الزبي و يلبس صاحبه من التقيب والاستعظام ما يذكر له المعروف - و قيل رآه على زبي فرعون عليه ثياب الحرير جالساً على سرير في عذقه طوق من ذهب و على رأسه تاج فما خطر ببالهم انه هو - و قيل ما رآه الا من بعيد بينهم و بينه مسافة و حجاب و ما وقفوا الا حيث يقف طلاب الحوائج - و انما عرفهم لانه فارقتهم و هم رجال و رأى زبهم قريباً من زبهم اذ ذاك و لان همته كانت معقودة بهم و بمعرفتهم فكان يتأمل و يتفطن - و عن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له * [وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ] اي اطلعهم بعدتهم و هي عدة السفر من الزاد و ما يحتاج اليه المسافرين و اوقروا كبئهم بما جاؤا له من الميرة - و قرئ بجهازهم بكسر الجيم [قَالَ ائْتُونِي بِخَبَرِكُمْ مِنْ أَيْدِيكُمْ] لابد من مقدمة سبقت له منهم حتى اجتبر القول هذه المسئلة - و بي انه لما رأهم و كلموه بالعبرانية قال لهم أخبروني من انتم و ما شانكم فاني أنكركم قالوا نحن قوم من اهل الشام رعاة اصابنا الجهد فجئنا نمتار فقال لعلكم جئتم عيوناً تنظرون عورة بلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عذدي رهيضة نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كذا اثنى عشر فهلك منا واحد قال فكم انتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الاخ الحادي عشر قالوا هو عند ابيه يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم انكم استم بعيون و ان الذي تقولون حق قالوا اننا ببلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عذدي رهيضة و ائتوني باخيك من ابيكم و هو يحمل رسالة من ابيكم حتى اصدقكم فافترعوا بينهم فاصابت القرعة شمعون و كان احسنهم رأياً في يوسف فخلقوه عذده و كان قد احسن انزالهم و ضيافتهم * [وَلَا تَقْرَبُونِ] فيه وجهان - احدهما ان يكون داخلاً في حكم الجزاء مجزوما عطفاً على محل قوله فَلَا كَيْلَ لَكُمْ كانه قيل فان لم تأتوني به تحرصوا ولا تقربوا - و ان يكون بمعنى النهي * [سَدْرَأُودُ عَنْهُ أَبَاهُ] سنخاذه عنه و سنجته و نحتال حتى نذتره من يده [وَأَنَا لَفَاعِلُونَ] وانا لفاعلون على ذلك لانتعاب به - او وانا لفاعلون ذلك لا محالة لانقرط فيه و لا نقراني * لِفَتْنِهِ - و قرئ [لِفَتْنِهِ] و هما جمع فتى كاخوة و اخوان في اخ و فعلة للقلة

الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۚ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۚ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۚ فَصَبَّأُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ

و يجتمع لك من الكنوز ما لم يجتمع لاحد قبلك * [اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ] وَلَئِي خَزَائِنِ اَرْضِكَ [إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ] امينُ احفظ ما تستفظنيه عالم بوجوه التصرف وصفاً لنفسه بالامانة والكفاية المدين هما طلبية الملوك ممن يؤتونه - وانما قال ذلك ليتوصل الى امضاء احكام الله تعالى واقامة الحق و بسط العدل والتمكن مما لاجله تُبْعَث الانبياء الى العباد ولعلمه ان احداً غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاء وجه الله لا لمحبة الملك و الدنيا - وعن النبي صلى الله عليه وآله و سلم رحم الله اخي يوسف او لم يقل اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ لاستعمله من ساعته ولكنه آخر ذلك سنة - فان قلت كيف جاز ان يتولى عملاً من يد كافر ويكون تبعاً له وتحت امره وطاعته - قلت روى مجاهد انه كان قد اسلم - وعن قتادة هو دليل على انه يجوز ان يتولى الانسان عملاً من يد سلطان جائر - وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه - و اذا علم النبي او العالم انه لا سبيل الى الحكم بامر الله ودفع الظلم الا بتمكين الملك الكافر او الفاسق فله ان يستظهر به - وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع * [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك التمكن الظاهر [مَكَّنَّا لِيُوسُفَ] في ارض مصر - روي انها كانت اربعين فرسخاً في اربعين [يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ] - قرى بالذنون والياء اي كل مكان اراد ان يتخذ منزلاً ومتبواً له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسلطانه - روي ان الملك تزوجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريراً من ذهب مكللاً بالدر والياقوت - و روي انه قال له أما السرير فاشد به ملكك وأما الخاتم فأدبره امرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس أبائي فقال فقد وضعته اجلاً لك و اقراراً بفضلك فجلس على السرير و دانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل تظفير ثم مات بعد تزوجه الملك امرأته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيراً مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا و اقام العدل بمصر و احبته الرجال والنساء و اسلم على يديه الملك وكثير من الناس - و باع من اهل مصر في سنّي القحط الطعام بالدنانير والدرهم في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحلي و الجواهر ثم بالدواب ثم بالضياح و العقار ثم برقابهم جميعاً حتى استرقهم جميعاً فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكاً اجلاً ولا اعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى قال الرأي رأيك قال فاني أشهد الله وأشهدك اني اعتقت اهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم و كان لا يبيع من احد من الممتارين اكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس و اصاب ارض كنعان و بلاد الشام نحو ما اصاب ارض مصر فارسل يعقوب بنيه ليمتاروا واحتبس بئياً امين [بِرَحْمَتِنَا] بعبائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من الذم [مَنْ نَشَاءُ] من اقتضت

مَا رَحِمَ رَبِّي ٥ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي ٥ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١٤

الشهوة البشرية لا عن طريق القصد والعزم - وإما ان يريد عموم الاحوال [اِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ] اراه الجنس اي ان هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات [اَلَا مَا رَحِمَ رَبِّي] اَلَا البعض الذي رحمه ربي بالعصمة كالملائكة - ويجوز ان يكون مَا رَحِمَ في معنى الزمان اي الآ وقت رحمة ربي يعني انها أمارة بالسوء في كل وقت وأوان الآ وقت العصمة - ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً اي ولكن رحمة ربي هي اللتي تصرف الامارة كقوله وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ إِلَّا رَحْمَةً - وقيل معناه ذَلِكَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ لَان المعصية خيانة - وقيل هو من كلام امرأة العزيز اي ذَلِكَ الذي قُلْتُ لِيَعْلَمَ يَوْسُفُ اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ ولم أَكْذِبْ عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سَأَلْتُ عنه وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي مَعَ ذَلِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فإني قد خَدَعْتُهُ حين قرفته وقُلْتُ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ وادعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها اِنَّ كل نفس لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي اَلَا نَفْسًا رَحِمَهَا اللَّهُ بالعصمة كنفس يوسف [اِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ] استغفرت ربها واسترحمتها مما ارتكبت - فإني قُلْتُ كيف صح ان يجعل من كلام يوسف و لا دليل على ذلك - قُلْتُ كفى بالمعنى دليلاً قائداً الى ان يجعل من كلامه ونحوه قوله قَالَ الْمَلَأَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ثُمَّ قَالَ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم - وعن ابن جرير هذا من تقديم القرآن وناخيره ذهب الى ان ذَلِكَ لِيَعْلَمَ متصل بقوله فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ - ولقد لفقت المبطلة روايات مصنوعة فزعموا ان يوسف حين قال اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ بِالْغَيْبِ قال له جبرئيل و لا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز و لا حين حللت نكته سراويلك يا يوسف وذلك لتهاكمهم على يَهْتَ اللَّهُ و رُسُلُهُ * يقال استخلصه واستخلصه اذا جعله خالصاً لنفسه وخاصاً به [فَلَمَّا كَلَّمَهُ] وشاهد منه ما لم يحسب [قَالَ] ايها الصديق [اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدُنْيَا مَكِينٌ] ذو مكانة ومفزة [اَمِينٌ] مؤتمن على كل شيء - روي ان الرسول جاءه فقال اَجِبِ الْمَلِكَ فخرج من السجن ودعا لاهله اللَّهُمَّ اعْطِفْ عَلَيْهِمْ قُلُوبَ الْاِخْيَارِ و لا تُعِمَّ عَلَيْهِمُ الْاِخْبَارَ فهُمُ اعْلَمُ النَّاسَ بِالْاِخْبَارِ فِي الْوَقَاعَاتِ وَكُتِبَ عَلَى بَابِ السِّجْنِ هَذِهِ مَنَازِلُ الْبَلَوَى وَقُبُورُ الْاَحْيَاءِ وَشِمَاتُ الْاَعْدَاءِ وَتَجَرِبَةُ الْاَصْدِقَاءِ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَتَنَظَّفَ مِنْ دَرَنِ السِّجْنِ وَلَبَسَ ثِيَابًا جَدِيدًا فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى الْمَلِكِ قَالَ اللَّهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ بِخَيْرِكَ مِنْ خَيْرِهِ وَاَعُوذُ بِعَزَّتِكَ وَقُدْرَتِكَ مِنْ شَرِّهِ ثُمَّ سَأَلَ عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ بِالْعِبْرَانِيَةِ فَقَالَ مَا هَذَا اللِّسَانُ قَالَ لِسَانُ اَبَائِي وَكَانَ الْمَلِكُ يَتَكَلَّمُ بِسَبْعِينَ لِسَانًا فَكَلَّمَهُ بِهَا فَاجَابَهُ بِجَمِيعِهَا فَتَعَجَّبَ مِنْهُ وَقَالَ ايها الصديق اِنِّي احب ان اسمع رؤيائي منك فقال رَأَيْتَ بَقَرَاتٍ فَوْصَفَ لَوْنَهُنَّ وَاحْوَالَهُنَّ وَمَكَانَ خُرُوجِهِنَّ وَوَصَفَ السَّنَابِلَ وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَى الْهَيْئَةِ الَّتِي رَأَاهَا الْمَلِكُ لَا يُخْرِمُ مِنْهَا حَرْنَا وَقَالَ لَهُ مِنْ حَقِّكَ اَنْ تَجْمَعَ الطَّعَامَ فِي الْاَهْرَاءِ فَيَأْتِيكَ الْخَلْقُ مِنَ الذَّوَاهِي وَيَتَارُونَ مِنْكَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١٦

بِهِ ۞ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ نَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَّ ۖ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَأَوْتُمْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سَوَءٍ ۖ قَالَتْ امِرَاتُ الْعَزِيزِ الثَّنِ حَصْحَصَ الْحَقُّ ۖ أَنَا رَأَوْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ وَانَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۝ وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا

إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَوْ كُنْتُ مَكْنَهُ وَلَبِثْتُ فِي السِّجْنِ مَا لَبِثْتُ لَأَسْرَعْتُ الْجَابَةَ وَبَادَرْتُهُم الدَّابَّ وَلَمَّا ابْتَغَيْتُ
الْعُذْرَ إِنْ كَانَ لَحَلِيمًا ذَا إِنَاءَةٍ - وَأَمَّا قَالِ سَلِ الْمَلِكُ عَنْ حَالِ النَّسُوءِ وَلَمْ يَقُلْ سَلَهُ أَنْ يَفْتَشَ عَنْ شَأْنِهِ
لأن السؤال مما يُيَسِّجُ الْإِنْسَانَ وَيَحْرِكُهُ لِلْبَحْثِ عَمَّا سُئِلَ عَنْهُ فَارَادَ أَنْ يوردَ عَلَيْهِ السُّوَالُ لِجَعْدٍ فِي التَّفْقِيشِ
عَنْ حَقِيقَةِ الْقِصَّةِ وَقَصِّ الْحَدِيثِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ بَرَاءَتُهُ بَيَانًا مَكشُوفًا يَتَمَيَّزُ فِيهِ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ - وَتَرَى
النَّسُوءَ بضم النون - وَمن كرمه وَحَسَنِ أَدَبِهِ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ سَيِّئَتَهُ مَعَ مَا صَنَعَتْ بِهِ وَتَصَبَّيْتُ فِيهِ مِنَ السِّجْنِ
وَالْعَذَابِ وَانْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الْمَقْطَعَاتِ ائِدِيَّ [إِنَّ رَبِّي] أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى [بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ] أَرَادَ أَنَّهُ كَيْدٌ عَظِيمٌ
لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ لِبُعْدِ غُورِهِ - أَوْ اسْتَشْهَدَ بِعِلْمِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُ كَذَبٌ وَانَّهُ بِرَبِّهِ مِمَّا قُرِفَ بِهِ - أَوْ أَرَادَ الْوَعِيدَ لَهُ
أَيُّ هُوَ عَلِيمٌ بِكَيْدِهِمْ فَهَجَّازِيهِمْ عَلَيْهِ * [مَا خَطْبُكُمْ] مَا شَأْنُكُمْ [إِذْ رَأَوْتُمْ يُوسُفَ] هَلْ وَجَدْتُمْ مِنْهُ مِيلًا
الْيَكُنْ [قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] تَعْجَبًا مِنْ عَقَّتِهِ وَذَهَابِهِ بِنَفْسِهِ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الرِّبَةِ وَمِنْ نَزَاهَتِهِ عَنْهَا [قَالَتْ امِرَاتُ
الْعَزِيزِ الثَّنِ حَصْحَصَ الْحَقُّ] أَيُّ ثَبَّتْ وَاسْتَقَرَّ - وَتَرَى حَصْحَصَ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَهُوَ مَنْ حَصْحَصَ
الْبُعِيدَ إِذَا الْقَى ثِفَاتَهُ لِلْإِنَاخَةِ قَالَ * شَعَرَ * فَحَصْحَصَ فِي صَمِّ الصَّفَاتِ ثِفَاتِهِ * وَنَأَى بَسْمَلَى نَوْءَةً ثُمَّ صَمَّمَ * وَلَا مَزِيدَ
عَلَى شَهَادَتِهِمْ لَهُ بِالْبَرَاءَةِ وَالنَّزَاهَةِ وَاعْتَرَفْتُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِشَيْءٍ مِمَّا قُرِفَتْ بِهِ لِأَنَّهُمْ خُصِمُوا
وَإِذَا اعْتَرَفَ الْخَصْمُ بِأَنَّ صَاحِبَهُ عَلَى الْحَقِّ وَهُوَ عَلَى الْبَاطِلِ لَمْ يَبْقَ لِأَحَدٍ مَقَالٌ - وَقَالَتْ الْمَجْبُورَةُ وَالْحَشْوِيَّةُ
نَحْنُ قَدْ بَقِيَ لَنَا مَقَالٌ وَلَا بَدَلَنَا أَنْ نَدَقَّ فِي فُرُوءٍ مِنْ ثَبَتَتْ نَزَاهَتُهُ * [ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ] مِنْ كَلَامِ يُوسُفَ أَيُّ
ذَٰلِكَ التَّثَبُّتِ وَالتَّشْمُرِ لظُهُورِ الْبَرَاءَةِ لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ [أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ] بظَهْرِ الْغَيْبِ فِي حَرَمَتِهِ وَمَحَلِّ [بِالْغَيْبِ]
الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ عَلَى مَعْنَى وَإِنَّا غَائِبٌ عَنْهُ خَفِيَ عَنِ عَيْنِهِ - أَوْ هُوَ غَائِبٌ عَنِّي خَفِيَ عَنِ
عَيْنِي - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا أَيُّ بِمَكَانِ الْغَيْبِ وَهُوَ الْخَفَاءُ وَالِاسْتِنَارُ وَرَاءَ الْأَبْوَابِ السَّبْعَةِ الْمَغْلَقَةِ [وَ] لِيَعْلَمَ [أَنَّ
اللَّهُ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ] لَا يَنْفِذُهُ وَلَا يَسَدُّهُ وَكَانَهُ تَعْرِيفُ بِأَمْرَاتِهِ فِي خِيَانَتِهَا أَمَانَةً زَوْجِيًّا وَبِهِ فِي خِيَانَتِهِ أَمَانَةً
اللَّهُ حِينَ سَاعَدَهَا بَعْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ عَلَى حَسْبِهِ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ تَاكِيدًا لِأَمَانَتِهِ وَانَّهُ لَوْ كَانَ خَائِنًا لَمَّا هَدَى اللَّهُ
كَيْدَهُ وَلَا سَدَّهُ * ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِلَّهِ وَيَهْضُمَ نَفْسَهُ لئَلَّا يَكُونَ لَهَا مُزَكِّيًّا وَبِحَالِهَا فِي الْأَمَانَةِ مُعْجَبًا وَمُفْتَحِرًا
كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّا سَيِّدُ رُؤُوسِ أَدَمَ وَلَا فَخْرَ وَلِيَدِينِ أَنْ مَا فِيهِ مِنَ الْأَمَانَةِ لَيْسَ بِهِ وَحْدَهُ
وَإِنَّمَا هُوَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَلُطْفِهِ وَعِصْمَتِهِ فَقَالَ [وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي] مِنَ الزَّلْزَلِ وَمَا أَشْهَدُ لَهَا بِالْبَرَاءَةِ الْكَلِمَةِ
وَلَا أُرْكِيهَا - وَلَا يَخْلُو مَا أَنْ يَرِيدَ فِي هَذِهِ الْحَادِثَةِ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْهَمِّ الَّذِي هُوَ مِيلُ النَّفْسِ عَنْ طَرِيقِ

وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خَضَرٍ وَأُخْرَى يُدَبِّسُ لِعَلِّيَّ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا ٦
فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ٧ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ٨ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ ٩ وَقَالَ الْمَلِكُ انْتُونِي

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٦

اخترم دونه ولا من علمهم فربما لم يعلموا - ومعنى لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ لعلمهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم
فيطلبوك ويخلصوك من محنتك [تزرعون] خبر في معنى الامر كقوله تَوُومِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - وَتَجَاهِدُونَ -
وانما يُخْرِجُ الامر في صورة الخبر للمبالغة في ايجاب ايجاد المأمور به فيجعل كأنه يوجد فهو يُخْبِرُ عنه -
و الدليل على كونه في معنى الامر قوله فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ [دَأْبًا] بسكون الهمزة وتحريكها وهما مصدر دَأَبَ في
العمل وهو حال من المأمورين اي دائبين اما على تدأبون دأباً واما على ايقاع المصدر حالاً بمعنى ذوي دأب -
[فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ] لئلا يتسوس * و [يَأْكُلْنَ] من الاسناد المجازي جعل اكل اهلين مسنداً اليهم [تَحْصِنُونَ] تُحْرِزُونَ
وتحذرون * [يُغَاثُ النَّاسُ] من الغوث - او من الغيث يقال غِيِثَ البلاد اذا مطرت - ومنه قول الاعرابية غِثْنَا ما شِئْنَا
[يَعَصِرُونَ] بالياء والتاء يَعَصِرُونَ العنب والزيتون والسمسم - وقيل يحلبون الصروع - وقرئ يَعَصِرُونَ
على البناء للمفعول من عصره اذا انجاه وهو مطابق للاغاثة - ويجوز ان يكون المبني للفاعل بمعنى
يُنَجِّونَ كأنه قيل فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَغِيثُونَ اي يُغِيثُهُمُ اللَّهُ وَيُغِيثُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وقيل يَعَصِرُونَ يَمْطَرُونَ
من اعصرت السحابة وفيه وجهان - اما ان يضمن اعصرت معنى مطرت فيعدي تعديته - واما ان يقال
الاصل اعصرت عليهم فحذف الجار وأصل الفعل - تأول البقرات السماء والسنبلات الخضر بسنين متخاضب
والعجاف واليابسات بسنين مُجْدِبَةٍ ثم بشرهم بعد الفراغ من تاريل الرؤيا بان العام الثامن يجيء
مباركاً خصيباً كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي - وعن قتادة زاده الله علم سنة - فان قلت
معلوم ان السنين المجدية اذا انتهت كان انتهاءها بالخصب والام توصف بالانتهاء فلم قلت ان علم ذلك من
جهة الوحي - قلت ذلك معلوم علماً مطلقاً لا مفصلاً وقوله فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ تفصيل
لحال العام و ذلك لا يعلم الا بالوحي * انما تأتني وثبتت في اجابة الملك وقدم سوال النسوة
ليظهر براءة ساحتها عما قُرف به وسجن فيه لئلا يتسلف به الحاسدون الى تقبيح امره عنده ويجعلوه سُلماً
الى حط منزلته لذيه ولئلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين الا لامر عظيم وجرم كبير حَقَّ به ان يسجن
و يعذب ويستكف شره - وفيه دليل على ان الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في مواضعها
قال عليه السلام مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَقْرَنُ مَوَاقِفَ التَّهَمِ - ومنه قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم للمارين به في معتكفه وعندة بعض نسائه هي فلانة اتقاء للتهمة - وعن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم لقد عجبْتُ من يوسف وكرمه و صبره والله يغفر له حين سُئِلَ عن البقرات العجاف والسمان
ولو كنت مكانه ما اخبرتكم حتى اُشترط ان يُخْرِجُونِي واقد عجبْتُ منه حين اتاه الرسول فَقَالَ ارْجِعْ

كُنْتُمْ لِلرُّعْيَا تَعْبُرُونَ ۝ قَالُوا اصْغَتْ أَحْلَامُ ۝ وَمَا نَحْنُ بِتَارِيِلِ الْأَحْلَامِ بِعِلْمَيْنِ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ

إِذَا ان تكون للبدان كقولہ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ وَإِذَا ان تدخل لان العامل اذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله اذا تأخر عنه فعصد بها كما يعصد بها اسم الفاعل اذا قلت هو عابر للرؤيا لانحطاطه عن الفعل في القوة - ويجوز ان يكون للرؤيا خبر كان كما تقول كان فلان لهذا الامر اذا كان مستقلا به متمكنا منه ر [تعبرون] خبر آخر - احوال - و ان يضمن تعبرون معنى فعل يتعدي باللام كانه قيل ان كنتم تفتدون لعبارة الرؤيا وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها و آخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعتة حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبرة ونحوه اولت الرؤيا اذا ذكرت مالها وهو مرجعها و عبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمدته الانبات و رأيتهم يذكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقد عثرت على بيت انشده المبرد في كتاب الكامل لبعض الاعراب * شعر * رأيت رؤيا ثم عبرتها * وكنت لاحلام عبارة * [اصغات الاحلام] تخالطها و اباطيلها و ما يكون منها من حديث نفس او وسوسة شيطان و اصل الاضغاث ما جمع من اخلاط الذبات و حزم الواحد ضغت فاستعيرت لذلك و الاغاثة بمعنى من ابي اضغاث من الاحلام والمعنى هي اضغاث احلام - فان قلت ما هو الاحلم واحد فلم قالوا اضغاث احلام فجمعوا - قلت هو كما تقول فلان يركب الخيل و يلبس العمامة الخزل من لا يركب الا فرسا واحدا و ما له الاعامة فردة تزيد في الوصف فهو لا ايضا تزيد في وصف الحلم بالبطان فجعلوه اضغاث احلام - ويجوز ان يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها [و ما نحن بتاريل الاحلام بعلمين] اما ان يريدوا بالاحلام المنامات الباطلة خاصة فيقولوا ليس لها عندنا تاويل فان التاويل انما هو للمنامات الصحيحة الصالحة - و اما ان يعترفوا بقصور علمهم و انهم ليسوا في تاويل الاحلام بنحارير * قرئ [وادكر] بالبدال وهو الفصيح - وعن الحسن وادكر بالذال المعجمة اي تذكر الذي نجا من الفتيين من القتل يوسف و ما شاهد منه [بعد امة] بعد مدة طويلة و ذلك انه حين استفتى الملك في رؤياه و اعضل على الملاء تاويلها تذكر الناجي يوسف و تاويله رؤياه و رؤيا صاحبه و طلبه اليه ان يذكره عند الملك - و قرأ الاشهب العقيلي بعد امة بكسر الهمزة و الامة الذممة قال عدي * شعر * ثم بعد الفلاح والملك و الامة و ارتهم هناك القبور * اي بعد ما انعم عليه بالنجاة - و قرئ بعد امة بعد نسيان يقال امة يامة امها اذا نسي - و من قرأ بسكون الميم فقد خطي [انا انبئكم بتاويله] انا اخبركم به ممن عنده علمه - وفي قراءة الحسن انا انبئكم بتاويله [فآرسلون] فابعثوني اليه لاسأله و مرذني باستعبارة - وعن ابن عباس ام يكن السجين في المدينة - المعنى فآرسلوه الى يوسف فاتاه فقال [يوسف ايها الصديق] ايها البليغ في الصدق و انما قال له ذلك لانه ذاق احواله و تعرف صدقه في تاويل رؤياه و رؤيا صاحبه حيث جاء كما اول و لذلك كتمه كلام محترز فقال [لعلني ارجع الى الناس لعلهم يعلمون] لانه ليس على يقين من الرجوع فريما

سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَىٰ يُدَبِّسُ ط يَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْتُونًا فِي رُءْيَايَ إِنَّ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٥

ذلك من المضار - قلت كما اعطى الله الانبياء على خليقته نقد اصطفى لهم احسن الامور و افضلها واولاها و الاحسن و الولي بالذبي ان لا يكمل امره اذا ابتلي ببلاء الا الى ربه و لا يعتصد الا به خصوصاً اذا كان المعتصد به كافراً لئلا يشمت به الكفار ويقولوا لو كان هذا على الحق و كان له رب يغينه لما استغاث بنا - و عن الحسن انه كان يبكي اذا قرأها ويقول نحن اذا نزل بنا امر فرعنا الى الناس * لما دنى فرج يوسف رأى ملك مصر الربان بن الوليد رؤياً عجيبة هالته رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس و سبع بقرات عجاف فاتبلعت العجاف السمان و رأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها و سبعاً اخر يابسات قد استحصدت و ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عباراتها [سمان] جمع سمين و سمينة و كذلك رجال و نسوة كرام - فان قلت هل من فرق بين ايقاع سمان صفة للمميز و هو بقرت دون المميز و هو سبع و ان يقال سبع بقرت سمانا - قلت اذا اوتعتبا صفة لبقرت فقد قصدت الى ان تميز السبع بنوع من البقرات و هي السمان مهن لا يجنسهن و لو وصفت بها السبع لقصدت الى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن - فان قلت هلا قيل سبع عجاف على الاضافة - قلت التمييز موضوع لبيان الجنس و العجاف وصف لا يقع البيان به وحده - فان قلت فقد يقولون ثلثة فرسان و خمسة اصحاب - قلت الفارس و الصاحب و الراكب و نحوها صفات جرت مجرى الاسماء فاخذت حكمها و جاز فيها ما لم يجز في غيرها الا ترك لا تقول عندي ثلثة ضحائم و اربعة غلاظ - فان قلت ذلك مما يشك و ما نحن بسبيله لا اشكال فيه الا ترى انه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بان المراد البقرات - قلت ترك الاصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس باصل و قد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تقتصرحه من التمييز بالوصف - والعجف الهزال الذي ليس بعده و السبب في وقوع عجاف جمعاً لعجفاء و فاعل و فعلاء لا تجمعان على فعال حملة على سمان لانه نقيضه و من دأبهم حمل النطير على النطير و النقيض على النقيض - فان قلت هل في الآية دليل على ان السنبلات اليابسة كانت سبعاً كالخضر - قلت الكلام مبني على انصبابه الى هذا العدد في البقرات السمان و العجاف و السنبل الخضر فوجب ان يتناول معنى الآخر السبع و يكون قوله و آخر يدبس بمعنى و سبعاً آخر - فان قلت هل يجوز ان يعطف قوله و آخر يدبس على سنبلات خضر فيكون مجزراً المحل - قلت يودي الى تدافع و هو ان عطفاً على سنبلات خضر يقتضي ان تدخل في حكمها فتكون معها مميزاً للسبع المذكورة و لفظ الآخر يقتضي ان تكون غير السبع بيانه انك تقول عندي سبعة رجال قيام و قعود باجر نصيح لانك ميزت السبعة برجال موصوفين بالقيام و القعود على ان بعضهم قيام و بعضهم قعود فلو قامت عدة سبعة رجال قيام و آخرين قعود تدافع ففسد [ياتيها الملا] كانه اراد الاعيان من العلماء و الحكماء - و اللام في قوله للرؤيا

فَيَصْلُبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ط قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ٥ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ٦ فَانْسَدَّ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَأَبَدَتْهُ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ٧ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى

تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَهًا ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَدِيمُ [الثَّابِتُ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْبَرَاهِينُ *] [أَمَّا أَحَدُكُمَا] يريد الشَّرَابِيَّ [فَيَسْقِي رَبَّهُ] سَيِّدَهُ - وَقَرَأَ عِكْرِمَةُ فَيَسْقِي رِبَّهُ أَيُّ يَسْقِي مَا يَرَوِي بِهِ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ - رَوَى أَنَّهُ قَالَ لِلأُولَى مَا رَأَيْتَ مِنَ الْكُرْمَةِ وَحَسَنُهَا هُوَ الْمَلِكُ وَحَسَنَ حَالِكِ عِنْدَهُ وَ أَمَّا الْقَضْبَانِ الثَّلَاثَةُ فَإِنَّهَا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ تَمُضِي فِي السَّجْنِ ثُمَّ تَخْرُجُ وَتَعُودُ إِلَى مَا كُنْتَ عَلَيْهِ - وَقَالَ لِلثَّانِي مَا رَأَيْتَ مِنَ السَّلَالِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ تُخْرَجُ فَتَقْدُلُ [قُضِيَ الْأَمْرُ] قُطِعَ وَتَمَّ مَا [تَسْتَفْتِينَ] فِيهِ مِنْ أَمْرِكُمْ وَشَأْنِكُمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا اسْتَفْتَيْتَ فِي أَمْرٍ وَاحِدٍ بَلْ فِي أَمْرَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ فَمَا وَجَّهَ التَّوْحِيدَ - قَلَّتْ الْمُرَادُ بِالْأَمْرِ مَا أَتَيْتَ بِهِ مِنْ سَمِّ الْمَلِكِ وَمَا سَجَّنا مِنْ أَجَلِهِ وَظَنَّا أَنْ مَا رَأَيْتَ فِي مَعْنَى مَا نَزَلَ بِهِمَا فَكُلُهُمَا كَانَا يَسْتَفْتِيَانِهِ فِي الْأَمْرِ الَّذِي نَزَلَ بِهِمَا أَعَابَتْهُ نَجَاةٌ أَمْ هَلَكَ فَقَالَ لِهَما قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ أَيُّ مَا يَجْرُ إِلَيْهِ مِنَ الْعَاقِبَةِ وَهِيَ هَلَكَ أَحَدُهُمَا وَنَجَاةُ الْآخَرِ - وَقِيلَ جَعِدَا وَقَالَا مَا رَأَيْنَا شَيْئًا عَلَى مَا رَوَى أَنَّهُمَا تَحَالَمَا لَهُ فَاخْبِرْهُمَا إِنْ ذَلِكَ كَائِنْ صَدَقْتُمَا أَوْ كَذَبْتُمَا * [ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ] الظَّانُّ هُوَ يُوسُفُ إِنْ كَانَ تَابِلَهُ بِطَرِيقِ الْجَهْدِ - وَإِنْ كَانَ بِطَرِيقِ الْوَحْيِ فَالظَّانُّ هُوَ الشَّرَابِيُّ - أَوْ يَكُونُ الظَّنُّ بِمَعْنَى الْيَقِينِ [اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ] صِفْنِي عِنْدَ الْمَلِكِ بِصِفَتِي وَقُصِّ عَلَيْهِ قِصَّتِي لَعَلَّهُ يَرْحَمُنِي وَيُنْذِرُنِي مِنْ هَذِهِ الْوَرُطَةِ [فَانْسَدَّ الشَّيْطَانُ] فَانْسَدَّ الشَّرَابِيُّ [ذِكْرَ رَبِّهِ] إِنْ يَذْكُرُهُ لِرَبِّهِ - وَقِيلَ فَانْسَدَّ يُوسُفَ ذَكَرَ اللَّهَ حِينَ وَكَلَّ أَمْرَهُ إِلَى غَيْرِهِ [بِضْعَ سِنِينَ] الْبُضْعُ مَا بَيْنَ الذَّلْثِ إِلَى التَّسَعِ وَكَثُرَ الْإِقَارِيلُ عَلَى أَنَّهُ لَبِثَ فِيهِ سَبْعَ سِنِينَ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ يَقْدِرُ الشَّيْطَانُ عَلَى الْإِنْسَاءِ - قَلَّتْ يُوسُوسُ إِلَى الْعَبْدِ بِمَا يَشْغَلُهُ عَنِ الشَّيْءِ مِنْ أَسْبَابِ النِّسْيَانِ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ وَيَنْزِلَ عَنْ قَلْبِهِ ذِكْرُهُ وَ أَمَّا الْإِنْسَاءُ ابْتِدَاءٌ فَلَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِئَهَا - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا وَجَّهَ إِضَافَةَ الذِّكْرِ إِلَى رَبِّهِ إِذَا أَرَادَ بِهِ الْمَلِكُ وَمَا هِيَ بِإِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْفَاعِلِ وَلَا إِلَى الْمَفْعُولِ - قَلَّتْ قَدْ لَابَسَهُ فِي قَوْلِهِ فَانْسَدَّ الشَّيْطَانُ ذِكْرَهُ لِرَبِّهِ أَوْ عِنْدَ رَبِّهِ فَجَازَتْ إِضَافَتُهُ إِلَيْهِ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ تَكُونُ بِأَدْنَى مَلَابَسَةٍ - أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ فَانْسَدَّ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ أَخْبَارِ رَبِّهِ فَخَذَفَ الْمَضَافَ الَّذِي هُوَ الْإِخْبَارُ - فَإِنَّ قَلَّتْ لَمْ أَذْكَرْ عَلَى يُوسُفَ الْإِسْتِعَانَةَ بِغَيْرِ اللَّهِ فِي كَشْفِ مَا كَانَ فِيهِ وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى - وَقَالَ حِكَايَةُ عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ أَنْصَارِي إِلَيَّ اللَّهُ - وَفِي الْحَدِيثِ اللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ - مَنْ فَرَّجَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً فَفَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الْآخِرَةِ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْخُذْهُ النَّوْمُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي وَكَانَ يَطْلُبُ مِنْ يَسْرِهِ حَتَّى جَاءَ سَعْدٌ فَسَمِعَتْ غَطِيطَهُ وَهَلْ ذَلِكَ إِلَّا مِثْلُ التَّدَاوِي بِالْأَدْوِيَةِ وَالتَّقْوَى بِالشَّرْبَةِ وَالْإِطْعَمَةِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَلِكَ كَانَ كَانَرًا فَلَا خِلَافَ فِي جَوَازِ أَنْ يَسْتَعَانَ بِالْكَفَّارِ فِي دَفْعِ الظُّلْمِ وَالْفِرْقِ وَالْحَرْقِ وَنَحْوِ

مَا كَانَ لَدَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ٥ يَصَاحِبِي السِّجْنِ ءَارِبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا مِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ٦ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ط إِنْ أَحْكَمَ إِلَّا لِلَّهِ ط أَمَرَ الْأَ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ط ذَلِكَ الَّذِينَ الْغَيِّمَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ يَصَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ع وَ أَمَّا الْآخَرُ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٤

ذلك و اوحى اليّ لاني رفضت ملة اولئك و اتبعت ملة الانبياء المذكورين وهي الملة الحذيفية و اراد بالولئك الذين لا يؤمنون اهل مصر و من كان القديان على دينهم و تكريرهم للدلالة على انهم خصوصا كفرون بالآخرة و ان غيرهم كانوا قوما مؤمنين بها وهم الذين على ملة ابراهيم و التوكيد كفرهم بالجزاء تذبذبا على ما هم عليه من الظلم و الكبائر اللتي لا يرتكبها الا من هو كافر بدار الجزاء - و يجوز ان يكون فيه تعريض بما مني به من جبتهم حين ادعوه السجن بعد ما رأوا الايات الشاهدة على براءته و ان ذلك ما لا يقدم عليه الا من هو شديد الكفر بالجزاء - و ذكر اباة ليريهما انه من بيت النبوة بعد ان عرفهما انه نبي يوحى اليه بما ذكر من اخباره بالغيب فيقتوي رغبتهما في الاستماع اليه و اتباع قوله * (مَا كَانَ لَدَا) ماصح لدا معشر الانبياء [اَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ] اي شيء كان من ملك او جني او انسي فضلا ان نُشْرِكَ به صنما لا يسمع و لا يبصر ثم قال [ذَلِكَ] التوحيد [مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ] اي على الرسل و على الرسل اليهم لانهم نبهوهم عليه و ارشدوهم اليه [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ] المبعوث اليهم [لَا يَشْكُرُونَ] فضل الله فيُشْكِرُونَ و لا يتنبهون - و قيل ان ذلك من فضل الله علينا لانه نصب لنا الادلة اللتي ننظر فيها و نستدل بها و قد نصب مثل تلك الادلة لسائر الناس من غير تفاوت و لكن اكثر الناس لا ينظرون و لا يستدلون اتباعا لاهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين * [يَصَاحِبِي السِّجْنِ] يريد يا صاحبي في السجن فاضافهما الى السجن كما تقول يا سارق اللية فكما ان الليلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك السجن مصحوب فيه غير مصحوب و انما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام و نحوه قولك لصاحبيك يا صاحبي الصدق فتضيفهما الى الصدق و لا تريد انهما صحبا الصدق و لكن كما تقول رجلا صدق و سميتهما صاحبين لانهما صحباك - و يجوز ان يريد يا ساكني السجن كقوله اصحب النار - و اصحب الجنة [ءَارِبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ] يريد التفرق في العدد و التكاثر يقول ا ان تكون لكما ارباب شتى يستعبدكما هذا و يستعبدكما هذا [خَيْرًا] كما [آم] ان يكون لكما رب واحد قهار لا يغالب و لا يشارك في الربوبية بل هو القهار الغالب وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده و لعبادة الاصنام - [مَا تَعْبُدُونَ] خطاب لهما و لمن على دينهما من اهل مصر [إِلَّا أَسْمَاءَ] يعني انكم سميتكم ما لا يستحق الالهية الالهة ثم طفقتم تعبدونها فكذلكم لا تعبدون الا اسماء فارغة لا مسميات تحتها - و معنى [سَمَّيْتُمُوهَا] سميتكم بها يقال سميتنه بزيد و سميتنه زيدا [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا] اي بتسميتها [مِنْ سُلْطَانٍ] من حجة [إِنْ أَحْكَمَ] في امر العباد و الدين [إِلَّا لِلَّهِ] ثم بين ما حكم به فقال [أَمَرَ الْأَ]

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٤

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِنَاوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ۚ ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ۚ
 إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ

اسم للعنبر - وفي قراءة ابن مسعود أعصر عذبا [مِنَ الْمُحْسِنِينَ] من الذين يُحسنون عبارة الرؤيا اي يُجيدونها رأيا يقص عليه بعض اهل السجن رؤياه فيؤولها له فقالا له ذلك - او من العلماء لانهما سمعا
 يذكر للناس ما علما به انه عالم - او مِنَ الْمُحْسِنِينَ الى اهل السجن فاحسن الينا بان تفرج عنا العمة
 بتاويل ما رأينا ان كانت لك يد في تأويل الرؤيا - روي انه كان اذا مرض رجل منهم قام عليه واذا اصاب
 اوسع له واذا احتاج جمع له - وعن فتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجاءهم و طال حزنهم فجعل يقول
 ابشروا اصبروا توجروا ان لهذا اجرا فقالوا بارك الله عليك ما احسن وجهك وما احسن خلقك لقد
 بورك لنا في جوارك فمن انت يا فتى قال انا يوسف بن صفى الله يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن
 خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكني احسن جوارك فكن في
 ابي بيوت السجن شئت - وروي ان الفتيتين قالاه انا لنحبك من حين رأيناك فقال انشدكما بالله
 ان لا تحباني فوالله ما احبني احد قط الا دخل علي من حبه بلاء لقد احببني عمتي فدخل علي من
 حبها بلاء ثم احبني ابي فدخل علي من حبه بلاء ثم احببني زوجة صاحبي فدخل علي من حبها بلاء
 فلا تحباني بارك الله فيكما - وعن الشعبي انهما تحالما له ليتمتحنه فقال الشرابي اراني في بستان فاذا
 باصل حبله عليها ثلثة عناقيد من عذب فقطفتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته - وقال الخباز اني
 اراني وفوق رأسي ثلث سلال فيها انواع الأطعمة واذا سباع الطير تنهش منها - فان قلت الام يرجع
 الضمير في قوله نَبَأْتُكُمَا بِنَاوِيلِهِ - قلت الى ما قصا عليه والضمير يجري مجرى اسم الاشارة في نحوه كانه
 قيل نَبَأْتُكُمَا بِنَاوِيلِهِ ذلك * لما استعبراه وصفاه بالاحسان اختص ذلك فوصل به ووصف نفسه بما هو فوق
 علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وانه يُنبئهما بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل ان يأتيهما ويصفه
 لهما ويقول اليوم يأتیکما طعام من صفته كيت وكيت فيجداه كما اخبرهما وجعل ذلك تخلصا الى
 ان يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الايمان ويزينه لهما ويقبح اليهما الشرك بالله وهذه طريقة على كل
 ذي علم ان يسلكها مع الجهال والفسقة اذا استفته واحد منهم ان يقدم اليه الهداية والارشاد والموعظة
 والنصيحة أولا ويدعوه الى ما هو اولى به واجب عليه مما استفتي فيه ثم يغثيه بعد ذلك - وفيه ان
 العالم اذا جهلت منزلته في العلم قوصف نفسه بما هو بصدده وغرضه ان يقتبس منه وينتفع به في
 الدين لم يكن من باب التزكية [بِنَاوِيلِهِ] ببيان ماهيته وكيفيته لان ذلك يشبه تفسير المشكل والاعراب
 عن معناه [ذَلِكُمَا] اشارة لهما الى التاويل اي ذلك التاويل والاخبار بالمغيبات [مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي] وادحى به
 الي ولم اذله عن تكبر وتلجم - [إِنِّي تَرَكْتُ] يجوز ان يكون كلاما مبتدأ - وان يكون تعليلا لما قبله اي علمني

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٤

وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۚ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْآخِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنٌ ۖ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أُرِيكَ أَصْرًا خَيْرًا ۚ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ۖ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ ۚ إِنَّا نَرَاكَ

فاتجأ الى ربه عند ذلك وقال رب نزول السجن احب الي من ركوب المعصية - فان قلت نزول السجن مشقة على النفس شديدة وما دعونه اليه لذة عظيمة فكيف كانت المشقة احب اليه من اللذة - قلت كانت احب اليه واثر عنده نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا نظراً في مشتهى النفس ومكروها [وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ] فزع منه الى الطاف الله وعصمته كعادة الافدياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه من الصبر لا ان يطلب منه الاجبار على التعفف والاجزاء اليه [أَصْبُ إِلَيْهِنَّ] اميل اليهن والصدوة الميل الى الهوى ومنها الصبا لان النفوس تصبو اليها لطيب نسيئها وروحها - وقرئ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ من الصباة [مِنَ الْآخِلِينَ] من الذين لا يعملون بما يعملون لان من لا جدوى لعامة فهو ومن لا يعلم سواء - او من السفهاء لان الحكيم لا يفعل القبيح * وانما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لان قوله [وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي] فيه معنى طلب الصرف والدعاء باللفظ [السَّمِيعُ] لدعوات الملتجئين اليه [الْعَلِيمُ] باحوالهم وما يصلحهم * [بَدَأْ لَهُمْ] فاعله مضمرة لدلالة ما يفسره عليه وهو لَيْسَجَنَّهُمْ والمعنى بدأ لهم بدأ اي ظهراهم رأي [لَيْسَجَنَّهُمْ] - والضمير في لهم للعزير واهله [مِنَ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ] وهي الشواهد على براءته وما كان ذلك الا باستنزال المرأة لزوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطوعة لها وجميلاً ذلولاً زمامة في يدها حتى انساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل براءتها في سجنه والحق الصغار به كما اوعده به وذلك لما آيست من طاعته لها اولطمعها في ان يذللها السجن ويسخرها لها - وفي قراءة الحسن لَتَسْجَنَّهُ بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم العزيز ومن يلية - او العزيز وحده على وجه التعظيم [حَتَّىٰ حِينٍ] الى زمان كانها اقترحت ان يسجن زمانا حتى تبصر ما يكون منه - وفي قراءة ابن مسعود عَنِّي حِينٍ وهي لغة هذيل - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلاً يقرأ عَنِّي حِينٍ فقال من اقرأك قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله انزل هذا القرآن فجعله عربياً و انزله بلغة قريش فَأَقْرَأِ النَّاسَ بِلُغَةِ قُرَيْشٍ وَلَا تُقْرَأُ بِلُغَةِ هَذِيلٍ وَالسَّلَامُ * [مَعَ] يدل على معنى الصخرة و استحدثتها تقول خرجت مع الامير تريد مصاحباً له فيجب ان يكون دخولهما السجن مصاحبين له [فَتَيْنِ] عبدان للملك خبازة و شرايكة رقي اليه انهما يسمانه فامر بهما الى السجن فأدخلا السجن ساعة أدخل يوسف عليه السلام [إِنِّي أَرَانِي] يعني في المنام وهي حكاية حال ماضية [أَصْرًا خَيْرًا] يعني عذاباً تسمية للعنب بما يؤكل اليه - وقيل الخمر بلغة عمان

قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ط وَلَقَدْ رَادَّتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَم ط وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لَيُسْجَنَ

ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حدة - و قرئ حاشا الله - فان قلت فلم جاز في حاشا لله ان لا ينون بعد اجرائه مجرى براءة لله - قلت مراعاة لامله الذي هو الحرفية الا ترى الى قولهم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على امله و على في قوله غدت من عليه منقلب الالف الى الياء مع الضمير - والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجزو التعجب من قدرته على خلق جديل مثله و اما قوله حاشا لله ما علمنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله [ما هذا بشرًا] نفقن عنه البشرية لغرابة جماله و مبادعة حسنه لما عليه محاسن الصور و اثبتن له الملكية و يفتن به الحكم و ذلك لان الله عز وجل ركز في الطباع ان لا احسن من الملك كما ركز فيها ان لا اقبح من الشيطان و لذلك يشبه كل متناه في الحسن و القبح بهما و ما ركز ذلك فيها الا لان الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع ان لا ادخل في الشر من الشياطين و لا اجمع للخير من الملئكة الا ما عليه الفئة الخاسية المجبرة من تفضيل الانسان على الملك و ما هو الا من تعكسهم للحقائق و وجودهم للعلوم الضرورية و مكابرتهم في كل باب - و اعمال ما عمل ليس هي اللغة القديمة الحجازية و بها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن امهاتهم - و من قرأ على سليقته من بني تميم قرأ بشراً بالرفع و هي في قراءة ابن مسعود - و قرئ ما هذا بشرى اي ما هو بعدد مملوك لئيم [ان هذا الملك كريم] تقول هذا بشرى اي حاصل بشرى بمعنى هذا مشري و تقول هذا لك بشرى ام بكري و القراءة هي الاولى لموافقتها المصحف و مطابقة بشر لملك [قالت فذلكن] و لم تقل فهذا و هو حاضر رفعا لميزانه في احسن و استحقاق ان يحب و يفتن به و رباً بحاله و استبعاداً لمحلّه - و يجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهم عشقت عبداً الكنعاني تقول هو ذلك العبد الكنعاني الذي صورتن في انفسكن ثم [لمتنني فيه] تعني انكن لم تصورنه بحق صورته لو صورته بما عاينتن لعذرتنني في الافتتان به [الاستعصام] بذا مبالغة يدل على الامتناع البليغ و التحفظ الشديد كانه في عصمة و هو يجتهد في الاستزادة منها و نحوه استمسك و استوسع الفتق و استجمع الرأي و استعمل الخطب و هذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه و برهان الاشياء انور منه على انه بريء مما اضاف اليه اهل الخشو مما فسروا به الهم و البرهان - فان قلت الضمير في [امرة] راجع الى الموصول ام الى يوسف - قلت بل الى الموصول والمعنى ما امر به فحذف الجار كما في قولك امرتك الخير - و يجوز ان تجعل ما مصدرية فيرجع الى يوسف و معناه و لكن لم يفعل امري آية اي موجب امري و مقتضاه - قرئ [وليكونن] بالتشديد و التخفيف و التخفيف الاولى لان النون كذبت في المصحف الفاء على حكم الوقف و ذلك لا يكون الا في الخفيفة - و قرئ السجّن بالفتح على المصدر و قال [يدعونني] على اسناد الدعوة اليين جميعا لانهم تنصحن له و زينن له مطاوعتها و قلن له اياك و القاء نفسك في السجن و الصغار

عَلَيْهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُمْ ۖ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿١٢﴾ سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٣

تقصد الجمع بين المكره و بهن فتضع الخناجر في ايديهن ليقطعن ايديهن فتبكتهن بالحجة و لتقول يوسف من مكرها اذا خرج على اربعين نسوة مجتمعات في ايديهن الخناجر توهمه انهن يثبتن عليه - وقيل متكا مجلس طعام لانهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين و لذلك نهى ان يأكل الرجل متكا و اتهم السكاكين ليعالجن بها ما يأكلن - وقيل متكا طعاما من قولك اتكأنا عند فلان طعمنا على سبيل الكفاية لان من دعوته ليطعم عندك اتخذت له تكاة يتكى عليها قال جميل * شعر * فظلنا بنعمة و اتكأنا * و شرنا الحلال من قلله * و عن مجاهد متكا طعاما يحز حزاً كان المعنى يعتمد بالسكين لان القاطع يتكى على المقطوع بالسكين - و قرئ متكا بغير همز - و عن الحسن متكا بالمد كانه مفتعل و ذلك لا شباع فتحة الكاف كقوله بمنزاج بمعنى بمنزج و نحوه ينباع بمعنى ينبع - و قرئ متكا و هو الاثرج و انشد * شعراً * فاهدت متكا لبني ابيها * تخب بها العثممة الوقاح * و كانت اهدت اترجة على ناقة و كانها الاترجة اللتي ذكرها ابو داود في سننه انها شقت بنصفين و حملاً كالعدلين على جمل - و قيل الزمارد - و عن وهب اترجا و موزا و بطيخا - و قيل اعدت لهن ما يقطع من متك الشيء بمعنى بته اذا قطعه - و قرأ الاعرج متكا مفتعلا من تكى يتكا اذا اتكا - [اكبرته] عظمته و هب ذلك الحسن الرائع و الجمال الفائق - قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم مررت بيوسف الليلة اللتي عرج بي الى السماء فقلت لجبرئيل من هذا فقال يوسف فقيل يا رسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر - و قيل كان يوسف اذا سار في ازمة مصر يرى تلاً و وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليها - و قيل ما كان احد يستطيع وصف يوسف - و قيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه - و قيل ورث الجمال من جدته سارة - و قيل اكبرن بمعنى حزن و الهاء للسكت يقال اكبرت المرأة اذا حاضت و حقيقته دخلت في الكبر لانها بالحيف تخرج من حد الصغر الى حد الكبر و كان ابا الطيب اخذ من هذا التفسير قوله * شعر * خف الله و استر هذا الجمال بدروع * فان لحت حاضت في الخدود العواتق * [قطعن ايديهن] جرحنها كما تقول كنت اقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها * حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيد قال * شعر * حاشا ابي ثوبان ان به * ضاً عن الملحاة و الشتم * وهي حرف من حروف الجرفوضعت موضع التنزيه و البراءة بمعنى حاشا الله براءة الله و تنزيه الله - وهي قراءة ابن مسعود على اضافة حاشا الى الله اضافة البراءة - و من قرأ حاشا لله فنحو قولك سقيالك كانه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرئ و يذرة - و الدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة ابي السمال حاشا لله بالتنوين - و قراءة ابي عمرو [حاش لله] بحذف الالف الاخيرة - و قراءة الاعمش حاشا لله بحذف الالف الاولى - و قرئ حاش لله يسكون الشين على ان الفتحة اتبعت الالف في الاسقاط وهي

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٣

أَنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ط إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ۖ يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا ۖ وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ۖ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۖ
وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط اِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ
فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ ۖ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا ۖ وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ۖ وَقَالَتِ اخْرُجْ

المعنى ان يُعْلَمَ انه كان قميصه قد ونحوه قولك ان احسنت اليّ فقد احسنت اليك من قبل لمن يمتن عليك باحسانه تريد ان تمتن عليّ امتنّ عليك [فلما را] يعني قطفير و علم براءة يوسف ومدة و كذبها [قال انه] ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوء - وان هذا الامر وهو طمعها في يوسف [من كيدكن] الخطاب لها ولايتها واما استعظم كيد النساء لانه وان كان في الرجال الا ان النساء الطغ كيدا و انفذ حيلة و لهن في ذلك نيقه و زق و بذلك يغلبن الرجال و منه قوله تعالى و من شر الثقات كيد في العقد و القصريات من بينن معين ما ليس مع غيرهن من البوائق - و عن بعض العلماء انا اخاف من النساء اكثر مما اخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا و قال للنساء ان كيدكن عظيم * [يوسف] حذف منه حرف الذاء لانه مذادى قريب مفاطن الحديث وفيه تقرب له و تلطيف لمحله [اعرض عن هذا] الامر و اكتمه و لا تحدث به [واستغفري] انت [لذنبك] انك كنت من الخاطئين [من جملة القوم المتعمدين للذنب] يقال خطي اذا اذنب متعمدا واما قال من الخاطئين بلفظ التذكير تغليبا للذكور على الاناث و ما كان العزيز الا رجلا حليما - وروي انه كان قليل الغيرة [و قال نيسوة] و قال جماعة من النساء و كن خمسا امرأة الساقى و امرأة الخباز و امرأة صاحب الدواب و امرأة صاحب السجن و امرأة الحاجب - و النيسوة اسم مفرد لجمع المرأة و تانيته غير حقيقي ك تانيث اللمة و لذلك لم تلحق فعلة تاء التانيث و فيه لغتان كسر الذون و ضمها [في المدينة] في مصر [امرات العزيز] يردن قطفير و العزيز الملك بلسان العرب [فتها] غلامها يقال فتاي و فتاتي اي غلامي و جارياتي [شغفها] خرق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى الفؤاد - و الشغاف حجاب القلب - و قيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة * شعر * وقد حال هم دون ذلك والجم * مكان الشغاف تبتغيه الاصابع * و قرى شغفها بالعين من شغف البعير اذا هنأه فاحرقه بالقطران قال كما شغف المهنوء الرجل الطالي و [حبا] نصب على التمييز ا في ضل مبين في خطاء و بعد عن طريق الصواب * [بمكرهن] باغديابهن و سوء قاتهن و قولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني و مقتها و سمي الاغدياب مكر لانه في خفية و حال غيبة كما يخفى الماكر مكره - و قيل كانت استكتمت سرها فاشينه عليها * [ارسلت اليهن] دعتهن - قيل دعمت اربعين امرأة منهن الخمس المذكورات [و اعتدت لهن متكا] ما يتكين عليه من نمارق - قصدت بذلك الهيئة وهي تعودهن متكينات و الساكنين في ايديهن ان يدشن و يبيتن عند رؤيته و يشغلن عن نفوسهن فتقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها لان المتكى اذا بهت لشيء وقعت يده على يده - ولا يبعد ان

مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥
 قَالَ هِيَ رَأَوْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا ٦ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ
 الْكَاذِبِينَ ٧ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٨ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة - قيل الفياء مقبلا يريد ان يدخل - وقيل جالسا مع ابن عم للمرأة لما اطلع منها زوجها على تلك الهدنة المريبة وهي مغناطة على يوسف ان لم يؤتاها جاءت بحيلة جمعت فيها غرضيها وهما تبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف وتخويفه طمعا في ان يؤايتها خيفة منها ومن مهرها وكرها لما ايست من مواراته طوعا لا نرى الى قولها وَلَكِنْ أَمْ يَفْعَلُ مَا أَمَرَهُ لِيُسْجَنَ - وما نافية اي ليس جزاءه الا السجن - ويجوز ان تكون استفهامية بمعنى اي شيء جزاءه الا السجن كما تقول من في الدار الا زيد - فان قلت كيف لم تصرح في قولها بذكر يوسف وانه اراد بها سوء - قلت قصدت العموم وان كل من اراد باهلك سوء فحقه ان يسجن او يعذب لان ذلك ابلغ فيما قصدته من تخويف يوسف - وقيل العذاب الليم الضرب بالسياط * ولما اغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال [هِيَ رَأَوْنِي عَنْ نَفْسِي] ولولا ذلك لكتّم عليها [وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا] قيل كان ابن عم لها وانما القى الله الشهادة على لسان من هو من اهلها لتكون اوجب للحجة عليها واوثق لبراءة يوسف وانفى المتهمة عنه - وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها لدى الباب - وقيل كان حكيما يرجع اليه الملك ويستشير - ويجوز ان يكون بعض اهلها كان في الدار فيصربها من حيث لا تشعر فاغضبه الله ايموسف بالشهادة له والقيام بالحق - وقيل كان ابن خال لها صبيّا في المهد - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم اربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون - وشاهد يوسف - وصاحب جبرئيل - وعيسى - فان قلت لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة - قلت لما ادعى مودتي الشهادة في ان ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمي شهادة - فان قلت الجملة الشرطية كيف جازت حكايتها بعد فعل الشهادة - قلت لانها قول من القول - او على ارادة القول كانه قيل وشهد شاهد فقال إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ - فان قلت ان دلّ قد قميصه من دبر علي انها كاذبة وانها هي التي تبعته واجتهدت ثوبه اليها فقدته فمن اين دلّ قده من قبل على انها صادقة وانه كان تابعها - قلت من وجبين - احدهما انه اذا كان تابعها وهي دافعه عن نفسها قدت قميصه من قدامه بالدفع - والذاني ان يسرع خلفها ليلحقها فيتعثر في مقام قميصه فيشقّه - وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القميص ومن دبره واما التذكير فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر - وعن ابن ابي اسحق انه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كانه جعلهما علمين للجتهين فمنعهما الصرف المعامية والتانيث - وقرئ بسكون العين - فان قلت كيف جاز الجمع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان - قلت لان

رَبِّهِ ط كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ط إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ٥ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ

يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر ولا استحيي من السميع البصير العليم بذوات الصدور وهذا نحوه مما يورده اهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى وانبيائه واهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه السلام ادنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما نعيت على ادم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى ايوب وعلى ذى النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد اثنى عليه وسمي مخلصاً نعلم بالقطع انه ثبت في ذلك المقام الدخض وانه جاهد نفسه مجاهدة اولى القوة والعزم ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الذناء فيما انزل من كُتُب الاولين ثم فى القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق لها ولم يقتصر الا على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليَجْعَلَ لَهُ اِسْمًا صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ كما جعله لجدّه الخليل ابراهيم وليقتدي به الصالحون الى آخر الدهر فى العفة وطيب الازار والتثبت فى موافق العثار فاخزى الله اولئك فى ابراهيم ما يودى الى ان يكون انزال الله السورة اللتي هي احسن القصص فى القرآن العربى المبين ليقتدي بنبي من انبياء الله فى القعود بين شعب الزانية وفي حل تكتله للوتوع عليها وفي ان ينهائى ربه ثلث كرات ويصاح به من عنده ثلث صيحات بقوارع القرآن والتوبيخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير انثاء وهو جائم في مريضه لا يتحلم ولا ينتهي ولا ينتبه حتى يتداركه الله بجبرئيل و اجباره ولو ان اوقع الرناة واشطروهم واحدهم حدثه واجلهم وجهاً لقي بادنئى ما لقي به نبي الله مما ذكروا اما بقي له عرق يذبض ولا عضوية تحرك فيها له من مذهب ما افحشه ومن ضلال ما ايدته [كَذَلِكَ] الكاف منصوب المحل ابي مثل ذلك التذبيت تبذناه - او مرفوعه ابي الامر مثل ذاك [لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ] من خيانة السيد [وَالْفَحْشَاءَ] من الزنا [إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ] الذين اخلصوا دينهم لله - وبالفتح الذين اخلصهم الله لطاعته بان عصمهم - ويجوز ان يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك - وقوله مِنْ عِبَادِنَا معناه بعض عبادنا ابي هو مخلص من جملة المخلصين - او هو ناشيء منهم لانه من ذرية ابراهيم الذين قال فيهم اَنَا اَخْلَصْتُهُمْ بِخَالِصَةٍ * [وَاسْتَبَقَا الْبَابَ] وتسابقا الى الباب على حذف الجار واىصال الفعل كقوله وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ - او على تضمين استبقا معنى ابتدرا نفر منها يوسف فاسرع يريد الباب ليخرج واسرعت وراة لدمعه الخروج - فان قلت كيف وخذ الباب وقد جمعه في قوله وَعَلَقَتِ الْآبُوبَ - قلت اراد الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والخاص من العار - وقد روى كعب انه لما هرب يوسف جعل فرأش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب [وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ] اجتذبتها من خلفه فانقد ابي انشق حين هرب منها الى الباب وتبعته تمنعه [وَالْفَيْلَا سَيْدَهَا] وصادفها بعلمها وهو قطفير تقول المرأة لبعلمها سيدي - وقيل انما لم يقل

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

وهو يكسر ما به ويرته بالنظر في برهان الله الماخوذ على المكلفين من وجوب اجتذاب المحارم ولو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى هما لشدة لهما كان صاحبه ممدوحاً عند الله بالامتناع لأن استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدة ولو كان همه كيهما عن عزيمة لهما مدحه الله بانه من عبادة المخلصين - ويجوز ان يريد بقوله وهم بها وشارف ان يهم بها كما يقول الرجل قتلته لولم اخف الله يريد مشاركة القتل ومشافهته كانه شرع فيه - فان قامت قوله وهم بها داخل تحت حكم القسم في قوله ولقد هممت به ام هو خارج منه - قلت الامران جائزان ومن حق القارئ اذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه ان يقف على قوله ولقد هممت به ويتدنى قوله وهم بها لولا ان را برهان ربه وفيه ايضاً اشعار بالفرق بين الهمين - فان قلت لم جعلت جواب لولا محذوفاً يدل عليه هم بها وهلا جعلته هو الجواب مقدماً - قلت لان لولا لا يتقدم عليها جوابها من قبل انه في حكم الشرط والمشرط صدر الكلام وهو مع ما في حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض واما حذف بعضها ان ادل الدليل عليه فجائز - فان قلت فلم جعلت لولا متعلقة بهم بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملته قوله ولقد هممت به وهم بها لان الهم لا يتعلق بالجوهر ولكن بالمعاني فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون الا من اثنين معا فكأنه قيل ولقد هما بالمخالطة لولا ان منع مانع احدهما - قلت نعم ما قلت ولكن الله سبحانه قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال ولقد هممت به وهم بها فكان اعفاله الغاء له فوجب ان يكون التقدير ولقد هممت بمخالطته وهم بمخالطتها على ان المراد بالمخالطين توصلها الى ما هو حظها من قضاء شهوتها منه وتوصله الى ما هو حظها من قضاء شهوته منها لولا ان را برهان ربه فتدرك التوصل الى حظها من الشهوة فلذلك كانت لولا حقيقة بان تتعلق بهم بها وحده - وقد فسرهم يوسف بانه حل الهميان وجلس منها مجلس الجامع وبانه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها الاربع وهي مستلقية على قفاها - وفسر البرهان بانه سمع صوتا اياك واياها فلم يكثر له فسمع ثانيا فلم يعمل به فسمع ثالثاً اعرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاضاً على انملة - وقيل ضرب بيده في صدره فخرجت شهوته من انامله - وقيل كل ولد يعقوب له اثنى عشر ولداً الا يوسف فانه ولد له احد عشر ولداً من اجل ما نقص من شهوته حين هم - وقيل صيغ به يا يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زنى قعد لا ريش له - وقيل بدت كف فيما بينهما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وان عليكم كحفظين كراماً كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سديلاً فلم يندم ثم رأى فيها وانقروا يوماً نرجعون فيه الى الله فلم ينجع فيه فقال الله لجبرئيل عليه السلام ادرك عبيدي قبل ان يصيب الخطيئة فانخط جبرئيل وهو يقول يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب في ديوان الانبياء - وقيل رأى تمثال العزيز - وقيل قامت المرأة الى منم كان هناك فسترته وقالت استحي ان يرانا فقال

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

الْأَحَادِيثُ ٥ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ٥
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٥ وَرَادَّتُهُ لَتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ٥
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ٥ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ٥ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهَ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ

و عطفنا عليه العزيز كذلك مكننا له في ارض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيها بامره ونهيهِ [وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ
تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] كان ذلك الانجاء والتمكين لان غرضنا ليس الا ما تُحَمَّدُ عاقبتَهُ من علم وعمل -
[وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ] على امر نفسه لا يُمنَع عما يشاء ولا يُنَازَع ما يريد ويقضي - او على امر
يوسف يُدَبِّرُهُ ولا يَكِلُهُ الى غيره قد اراد اخوته به ما ارادوا ولم يكن الا ما اراد الله ودبره [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ان الامر كله بيد الله * قيل في الاشد ثمانى عشرة سنة - وعشرون - وثلاث وثلثون - واربعون -
وقيل اقصاه ثنتان وستون [حُكْمًا] حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يُجْهَل فيه - وقيل حُكْمًا بين
الناس وفقهاً [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] تنبيه على انه كان محسناً في عمله متقياً في عَقْفِوان امره وان
الله اتاه العلم والحكم جزاءً على احسانه - وعن الحسن من احسن عبادة ربه في شببته اتاه الله الحكمة
في اكلهاله * [المرادة] مفاعلة من رآه يروى اذا جاء وذهب كان المعنى خادعته عن نفسه اي فعلت ما
يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد ان يُخرجه من يده يحتمل ان يغلبه عليه و يأخذ منه
وهي عبارة عن التمثل لمواقفه ايها [وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ] قيل كانت سبعة - قريح [هَيْتَ] بفتح الهاء
وكسرهما مع فتح التاء وبناؤه كبذاء اَيْنَ وعِيطَ - وهَيْتَ كَجَيْرَ - وهَيْتَ كَحَيْثَ - وهَيْتَ بمعنى تَيَّأَت يقال هاء
يهي كجاء يجيء اذا تَيَّأَ - وهَيْتَ لَكَ واللام من صلة الفعل وامافي الاصوات فللبديان كانه قيل لك
اقول هذا كما تقول هلم لك - [مَعَاذَ اللَّهِ] اعوذ بالله معاذاً [إِنَّهُ] ان الشأن والحديث [رَبِّي]
سيدى و مالكي يريد قطفير [أَحْسَنَ مَثْوَايَ] حين قال لك اكرمي مثواه فما جزاؤه ان اخلفه في
اهله سوء الخلفة واخونه فيهم [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] الذين يُجارون الحسن بالسيء - وقيل اراد الزناة لانهم
ظالمون انفسهم - وقيل اراد الله تعالى لانه مسبب الاسباب * هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال * شعر *
هممت ولم افعل وكِدْتُ ولَبِيتُنِي * تركت على عتَمِ نَبْكِى حلالُهُ * ومنه قولك لا افعل ذلك ولا كيداً ولا همماً
ولا اكاد ان افعله كيداً ولا اهم بفعله همماً حكاية سيدويه ومنه البُمام وهو الذي اذا هم بامر امضاه ولم يذكل عنه - وقوله
[وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهَ] معناه ولقد هممت بمخالطته [وَهَمَّ بِهَا] وهم بمخالطتها [لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ] جوابه
محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه لخالطها فحذف لان قوله وهم بها يدل عليه كقولك هممت بقتله
لولا اني خفت الله معناه لولا اني خفت الله لقتلته - فان قلت كيف جاز على نبي الله ان يكون منه
هم بالمعصية وقصد اليها - قلت المراد ان نفسه مالت الى المخالطة ونازعت اليها عن شهوة الشباب
وقرعة ميلا يشبه الهَمَّ به والقصد اليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال التي تكاد تذهب بالعقول والعزائم

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ۚ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ امْرَأَتَهُ
اَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا اَوْ نَتَّخِذَهُ وَندًا ۖ وَكَذَلِكَ مَكَنَّا يُوسُفَ فِي الْاَرْضِ ۖ وَنَعْلِمُهُ مِنْ تَاوِيلِ
سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٢

[مَعْدُودَةٌ] قليلة تعددًا ولا توزن لانهم كانوا الايزنون الا ما بلغ الوقتية وهي الاربعون ويعدون ما دونها - وقيل للقليلة معدودة لان الكثيرة يمتنخ من عدّها لكثرتها - وعن ابن عباس كانت عشرين درهما - وعن السدي اثنين وعشرين [وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ] ممن يرغب عما في يده فيبيعه بما طَفَّ من الثمن لانهم التقطوه والملتقط الشيء متهاون به لا يبالي بمباعه ولانه يخاف ان يعرض له مستحق ينزعه من يده فيبيعه من اول مسامير باوكس الثمن - ويجوز ان يكون معنى وَشَرَوْهُ واشترته يعنى الرفقة من اخوته وكانوا فيه من الزاهدين لانهم اعتقدوا انه ابقى فحافوا ان يخطروا بمالهم فيه - و يروي ان اخوته اتبعوهم يقولون استوثقوا منه لا يابق - وقوله فِيهِ لَيْسَ من صلة الزاهدين لان الصلة لا تتقدم على الموصول الا تراك لا تقون و كانوا زيدا من الضاريين وانما هو بيان كانه قيل في اي شيء زهدوا فقال زهدوا فيه * [الَّذِي اشْتَرَاهُ] قيل هو قطفير او اطفير وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر و الملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق وقد امن بيوسف و مات في حياة يوسف فملك بعده قابوس بن مصعب فدعا يوسف الى الاسلام فابى - واشترته العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة - واقام في منزله ثلث عشرة سنة - واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلثين سنة - و اناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلث و ثلثين سنة - و توفي وهو ابن مائة وعشرين سنة - وقيل كان الملك في ايامه فرعون موسى عاش اربع مائة سنة بدليل قوله وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ - وقيل فرعون موسى من اولاد فرعون يوسف - وقيل اشتراه العزيز بعشرين دينارًا و زوجي نعل و ثوبين ابيضين - وقيل ادخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكًا وورقًا وحريرًا فابتاعه قطفير بذلك المبلغ [اَكْرَمِي مَثْوَاهُ] اجعلي منزله و مقامه عندنا كريمًا اي حسنًا مرضيًا بدليل قوله اِنَّ رَبِّي اَحْسَنُ مَثَوَايَ والمراد تفقيديه بالاحسان وتعديده بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا ساكنة في كنفنا - ويقال للرجل كيف ابو مثواك و ام مثواك لمن ينزل به من رجل او امرأة يراد هل تطيب نفسك بثواك عندك و هل يراعي حق نزولك به - واللام في الامراته معلقة بقال لا باشتراؤه [عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا] لعلة اذا تدرب و راض الامور و فهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله فينفعنا فيه بكفايته وامانته - و انتبتاه و نقيمه مقام الولد و كان قطفير عقيما لا يولد له و قد تفرس فيه الرشيد فقال ذلك - و قيل افرس الناس ثلثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامراته اَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا و المرأة التي اتت موسى و قالت لايبها يابِت استاجرته و ابو بكر حين استخلف عمر رضي الله عنهما - وروي انه سأل عن نفسه فاخبره بنفسه فعرفه - [وَكَذَلِكَ] الاشارة الى ما تقدم من انجائه و عطف قلب العزيز عليه - و الكاف منصوب تقديره و مثل ذلك الانجاء و العطف [مَكَنَّا] له اي كما انجيناها

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ط فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ط وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ٥ وَ جَاءَتْ سَيَّارَةٌ ١٢
فَأَرْسَلُوا وَرُدَّهُمْ فَادَّأَى دَلْوَهُ ط قَالَ يَبْشُرَى هَذَا غُلْمٌ ط وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةً ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ٥

و دليلاً على براءة يوسف حين قُتِدَ من دبر - فَنَ قَلَّتْ عَلَى قَمِيصِهِ مَا مَحَلَّه - قَلَّتْ مَحَلَّه النصب على
الظرف كانه قيل وجاءوا فوق قميصه بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال - فَنَ قَلَّتْ هل يجوز ان تكون حالا
متقدمة - قَلَّتْ لا لان حال المجرور لا تتقدم عليه [سَوَّلَتْ] سهلت من السؤل وهو الاسترخاء اي سهلت
[لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً] عظيماً ارتكبتموه من يوسف وهونته في اعينكم استدلل على فعلهم به بما كان يُعْرِف من
حسدكم وبسلامة القميص - او أوحى اليه بانهم قصدوه [فَصَبْرٌ جَمِيلٌ] خبر او مبتدأ لكونه موصوفا اي فاصبري
صبراً جميلاً - او فصبرٌ جميل امثله - وفي قراءة ابى فصبراً جميلاً - والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع
انه الذي لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى فيه الى الخلق الا ترى الى قوله إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ
- وقيل لا أعيشكم على كآبة الوجه بل اكون لكم كما كنتم - وقيل سقط حاجباً يعقوب على عينيه فكان يرفعهما
بعصاة فليل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الاحزان فادحى الله تعالى اليه يا يعقوب اتشكوني قال
يا رب خطيئة فاغفرها لي [وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ] اي استعينه [عَلَى] احتمال [مَا تَصِفُونَ] من هلاك يوسف والصبر
على الرزء فيه * [وَ جَاءَتْ سَيَّارَةٌ] رفقة تسير من قبل مدين الى مصر وذلك بعد ثلثة ايام من القاء يوسف
في الحبب فاخطأوا الطريق فنزلوا قريباً منه وكان الحبب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن الا المرعاة -
وقيل كان ماؤه ملحاً فعذب حين القي فيه يوسف [فَأَرْسَلُوا] رجلا يقال له مالك بن دُعر الخُرَاعِي ليطلب
لهم الماء والوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم [يَبْشُرَى] نادى البشرى كانه يقول تعالى فهذا من اوتيتك -
وقرى يَبْشُرَايَ على اضاقتها الى نفسه - وفي قراءة الحسن وغيره يَبْشُرِي بالياء مكان الالف جعلت
الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الاضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت اهل السروات يقولون في دعائهم
ياسيدي وموئي - وعن ذافع يَبْشُرَايَ بالسكون وليس بالوجه لما فيه من التقاء الساكنين على غير حده
الا ان يقصد الوقف - قيل لما ادلى دلوه اي ارسلها في الحبب تعلق يوسف بالحبل فلما خرج اذا هو بعلام
احسن ما يكون فقال يَبْشُرَايَ [هَذَا غُلْمٌ] - وقيل ذهب به فلما دنى من اصحابه صاح بذلك يبشروهم به
[وَأَسْرُوهُ] الضمير للموارد واصحابه اخفوه من الرفقة - وقيل اخفوا امره وجد انهم له في الحبب وقالوا لهم
دفعه اليها اهل الماء لذبيعه لهم بمصر - وعن ابن عباس ان الضمير لاخته يوسف وانهم قالوا للرفقة هذا غلام
لنا قد ابقى فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة ان يقتلوه [بَضَاعَةً] نصب على الحال اي اخفوه متاعاً
للتجارة والبضاعة ما بضع من المال للتجارة اي قطع [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ] ام تخف عليه اسرارهم وهو
وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم - او والله عليم بما يعمل اخوة يوسف بابيهم واخيهم من سوء الصنيع
[وَأَسْرُوهُ] وباعوه [يَبْشُرَى] مبخوس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً - اوزيف ناقص العيار [دَرَاهِمٌ] لا دنائير

لَذَنَّبْتَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٥ وَجَاءَ آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ٦ قَالُوا يَا بَنَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا
يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَالْكَلْبُ الذِّئْبُ ٧ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ٨ وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ بَدَمٌ كَذِبٌ ٩

ع ١١

الثلاث

عَلَّقَهَا فِي عُنُقِ يُوسُفَ فَجَاءَ جَبْرِئِيلُ فَأَخْرَجَهُ وَالْبَسَهُ آيَةً [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ] قِيلَ أَوْحِيَ إِلَيْهِ فِي الصَّغَرِ كَمَا
أَوْحِيَ إِلَى يُحْيَى وَعِيسَى - وَقِيلَ كَانَ إِذْ ذَلِكَ مَدْرَكًا - وَعَنِ الْحَسَنِ كَانَ لَهُ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً [لَذَنَّبْتَهُمْ بِأَمْرِهِمْ
هَذَا] وَإِنَّمَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ لِيُؤَنِّسَ فِي الظُّلْمَةِ وَالْوَحْشَةِ وَيُبَشِّرَ بِمَا يُؤَلِّهُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ وَمَعْنَاهُ أَلَّا تَخْلُصَ مَا أَنْتَ فِيهِ
وَأَلَّا تَحْدِثَنَّ أَخَوَتَكَ بِمَا فَعَلُوا بِكَ [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] أَنَّكَ يُوسُفَ لَعَلَّوْا شَانَكَ وَكَبْرِيَاءَ سُلْطَانِكَ وَبُعْدَ
حَالِكَ عَنْ أَوْهَامِهِمْ وَأَطْوَلَ الْعَهْدِ الْمُبْدِلِ لِلْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ - وَذَلِكَ أَنَّهُمْ حِينَ دَخَلُوا عَلَيْهِ مِمْتَازِينَ فَعَرَفُوهُ وَهُمْ لَهُ
مَذْكُورُونَ دَعَا بِالْصَّوَاعِ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ ثُمَّ نَقَرَهُ فَطَنَّ فَقَالَ إِنَّهُ لِيُخْبِرُنِي هَذَا الْجِلَامُ إِنَّهُ كَانَ لَكُمْ أَخٌ مِنْ أَيْكُم
يَقَالُ لَهُ يُوسُفَ وَكَانَ يُدْنِيهِ دُونَكُمْ وَأَنْكُمْ أَنْطَلَقْتُمْ بِهِ وَالْقَيْتَمُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَقَاتَمَ لَابِيكُمُ أَكْلَهُ الذِّئْبُ
وَبِعْتَمُوهُ بِثَمْنٍ بَخْسٍ - وَيجوز أن يتعلَّقَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِقَوْلِهِ وَأَوْحَيْنَا عَلَى أَنَا أَنْسَنَاهُ بِالْوَحْيِ وَأَزَلَّنَا عَنْ
قَلْبِهِ الْوَحْشَةَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ذَلِكَ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُ مَرهُوقٌ مُسْتَوْحِشٌ لَا أُنِيسَ لَهُ - وَقُرِئَ لَذَنَّبْتَهُمْ بِالنُّونِ
عَلَى أَنَّهُ وَعِيدٌ لَهُمْ وَقَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ مُتَعَلِّقٌ بِأَوْحَيْنَا لِأَنَّهُمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ عَشِيًّا عَلَى تَصْغِيرِ عَشْيٍ
يَقَالُ لَقَيْتُهُ عَشِيًّا وَعَشِيًّا وَأَصِيلًا وَأَصِيلًا - وَرَوَاهُ ابْنُ جَنِّي عَشْيً بَضْمَ الْعَيْنِ وَالْقَصْرُ وَقَالَ عَشْوًا مِنَ الْبُكَاءِ -
وَرَوَى أَنَّ امْرَأَةً حَاكِمَتْ إِلَى شُرَيْحٍ فَبَكَتْ فَقَالَ لَهُ الشَّعْبِيُّ يَا أَبَا أُمَيَّةَ أَمَا تَرَاهَا تَبْكِي قَالَ قَدْ جَاءَ إِخْوَةُ
يُوسُفَ يَبْكُونَ وَهُمْ ظَلَمَةٌ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْضِيَ إِلَّا بِمَا أَمَرَ أَنْ يَقْضِيَ بِهِ مِنَ السَّنَةِ الْمَرْضِيَّةِ - وَرَوَى
أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ صَوْتَهُمْ نَزَعَ وَقَالَ مَا لَكُمْ يَا بَنِيَّ هَلْ أَصَابَكُمْ فِي غَدَمِكُمْ شَيْءٌ قَالُوا لَا قَالَ فَمَا لَكُمْ وَإِنْ يُوسُفَ
[قَالُوا يَا بَنَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ] أَيِ نَتَسَابَقُ وَالْإِفْعَالُ وَالتَّفَاعُلُ يَشْتَرِكَانِ كَالْإِنْتِضَالِ وَالتَّنَاضُلِ وَالْإِرْتِمَاءِ
وَالْتَرَامِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَالْمَعْنَى نَتَسَابَقُ فِي الْعُدُوِّ أَوْ فِي الرَّمْيِ وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ نَتَضَلُّ [بِمُؤْمِنٍ لَنَا] بِمُصَدِّقٍ
لَنَا [وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ] وَأَوْ كُنَّا عَذْلَكَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالثَّقَةِ لِشَدَّةِ مَحَبَّتِكَ لِيُوسُفَ فَيَكْفِيكَ وَأَنْتَ سَيِّئُ
الظَّنِّ بِذَاغِيرٍ وَاقٍ بِقَوْلِنَا [بِدَمٍ كَذِبٍ] ذِي كَذِبٍ - أَوْ وَصَفَ بِالْمَصْدَرِ مَبَالِغَةً كَأَنَّهُ نَفْسُ الْكَذِبِ وَعَيْدُهُ كَمَا يُقَالُ
لِلْمَكْدَابِ هُوَ الْكَذِبُ بَعِيدُهُ وَالزُّورُ بِذَاتِهِ وَنَحْوُهُ * ع * فَهِنَّ بِهِ جُودٌ وَأَنْتُمْ بِهِ بَخْلٌ * وَقُرِئَ كَذِبًا نَصْبًا عَلَى الْحَالِ
بِمَعْنَى جَاءُوا بِهِ كَاذِبِينَ - وَيجوز أن يكون مفعولاً له - وَقُرِئَتْ عَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَذِبًا بِالْدَالِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ
أَيِ كَذِبٍ وَقِيلَ طَرِيٌّ - وَقَالَ ابْنُ جَنِّي أَصْلُهُ مِنَ الْكَذْبِ وَهُوَ الْفُوفُ الْبَيَاضُ الَّذِي يُخْرَجُ عَلَى أَظْفَارِ
الْأَحْدَاثِ كَأَنَّهُ دَمٌ قَدْ آتَرَ فِي قَمِيصِهِ - رَوَى أَنَّهُمْ ذَبَحُوا سَكَلَةً وَلَطَخُوهُ بِدَمِهَا وَزَلَّ عَنْهُمْ أَنْ يَمْرُقُوا - وَرَوَى أَنَّ
يَعْقُوبَ لَمَّا سَمِعَ بِخَبْرِ يُوسُفَ صَاحَ بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْقَمِيصِ فَأَخَذَهُ وَالْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَكَى حَتَّى
خَضِبَ وَجْهُهُ بِدَمِ الْقَمِيصِ وَقَالَ تَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذُبَابًا أَحْلَمَ مِنْ هَذَا أَكَلَ ابْنِي وَلَمْ يَمْرُقْ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ
- وَقِيلَ كَانَ فِي قَمِيصِ يُوسُفَ ثَلَاثَ آيَاتٍ كَانَ دَلِيلًا لِيَعْقُوبَ عَلَى كَذِبِهِمْ وَالْقَدَةُ عَلَى وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخٰسِرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْحَبِّ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ

لهم يعقوب عليه السلام اللعِبَ - قُلْتُ كَانَ لِعَبِهِمِ الْاسْتِثْبَاقُ وَالِاتِّصَالُ لِيُضْرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِقَالِ الْعَدُوِّ لَا لِلْهُوَ بِدَايِلِ قَوْلِهِ إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَانْمَا سَمَوُةٌ لَعِبًا لِأَنَّهُ فِي صُورَتِهِ [لَيَحْزَنُنِي] الْإِلَامُ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ كَقَوْلِهِ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَدُخُولُهَا أَحَدُ مَا ذَكَرَهُ سَبَبِيهِ مِنْ سَبَبِي الْمَضَارَعَةِ * اعْتَذَرَ إِلَيْهِمْ بِشَيْئَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ ذَهَابَهُمْ بِهِ وَفَارَقَتَهُ أَيَّامَهُ مِمَّا يَحْزَنُهُ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَصْبِرُ عَنْهُ سَاعَةً - وَالثَّانِي خُونَهُ عَلَيْهِ مِنْ عَدُوِّهِ الذِّئْبِ إِذَا غَفَلُوا عَنْهُ بِوَعِيهِمْ وَلِعَبِهِمْ أَوْ قُلْ بِهِ اهْتِمَامِهِمْ وَلَمْ تَصْدُقْ بِحِفْظِهِ عَنَائِتِهِمْ - وَقِيلَ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ الذِّئْبَ قَدْ شَدَّ عَلَى يَوْسُفَ فَكَانَ يَحْذَرُهُ فَمِنْ ثَمَّةٍ قَالَ ذَلِكَ فَلَقْنَهُمُ الْعِلَّةَ وَفِي امْتِثَالِهِمُ الْبَلَاءَ مُوَكَّلًا بِالْمَنْطِقِ * وَتُرِىَ الذِّئْبُ بِالْهَمْزِ عَلَى الْأَصْلِ وَبِالتَّخْفِيفِ - وَقِيلَ اشْتِقَاقُهُ مِنْ تَذَابُجِ الرِّيحِ إِذَا أَتَتْ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ الْقَسَمُ مُحَذَّرًا تَقْدِيرُهُ وَاللَّهُ [لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ] وَالْإِلَامُ مُوَطَّئَةٌ لِلْقَسَمِ وَقَوْلُهُ [إِنَّا إِذَا لَخٰسِرُونَ] جَوَابٌ لِلْقَسَمِ مَحْزَنِي عَنْ جِزَاءِ الشَّرْطِ - وَالْوَاوُ فِي وَنَحْنُ عُصْبَةٌ أَوْ الْحَالُ حُلْفَاؤُهُ لَكِنْ كَانَ مَا خَافَهُ مِنْ خَطْفَةِ الذِّئْبِ أَخَاهُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ وَحَالَهُمْ أَنَّهُمْ عَشْرَةُ رِجَالٍ بِمِثْلِهِمْ تُعْصَبُ الْأُمُورُ وَتُكْفَى الْخُطُوبُ أَنَّهُمْ إِذَا لَقُوا خَاسِرُونَ أَيْ هَالِكُونَ ضَعْفًا وَخُورًا وَعِجْزًا - أَوْ مُسْتَحَقُّونَ أَنْ يَهْلِكُوا لِأَنَّهُ لَا غِنَاءَ عَنْهُمْ وَلَا جُدُورَ فِي حِيلَتِهِمْ - أَوْ مُسْتَحَقُّونَ أَنْ يَدْعَى عَلَيْهِمْ بِالْخُسَارِ وَالْإِسَارِ وَأَنْ يُقَالَ خَسَرَهُمُ اللَّهُ وَدَمَرَهُمْ حِينَ أَكَلَ الذِّئْبُ بَعْضَهُمْ وَهُمْ حَاضِرُونَ - وَقِيلَ أَنْ لَمْ نَقْدِرْ عَلَى حِفْظِ بَعْضِهَا فَقَدْ هَلَكْتَ مُوَاشِينَا إِذَا وَخَسَرْنَاهَا - فَإِنْ قُلْتُ قَدْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِمْ بِعَذْرَيْنِ فَلِمَ أَجَابُوا عَنْ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ - قُلْتُ هُوَ الَّذِي كَانَ يَغِيظُهُمْ وَيَذِيقُهُمُ الْأَمْرَيْنِ فَأَعَارَاهُ أَذَانًا صَمًّا وَلَمْ يَعْذَرُوا بِهِ * [أَنْ يَجْعَلُوهُ] مَفْعُولُ أَجْمَعُوا مِنْ قَوْلِكَ أَجْمَعُ الْأَمْرَ وَأَزْمَعُهُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ - وَتُرِىَ فِي غِيَابِ الْحَبِّ - قِيلَ هُوَ بَيْدَرِيذُ الْمَقْدِسِ - وَقِيلَ بَارِضُ الْأَرْدَنِ - وَقِيلَ بَيْنَ مَصْرٍ وَمَدْيَنَ - وَقِيلَ عَلَى ثَلَاثَةِ فَرَاسِخٍ مِنْ مَذْنَلِ يَعْقُوبَ * وَجَوَابُ لَمَّا مَحْذَرُوفٍ وَمَعْنَاهُ فَعْلَاوِيهِ مَا فَعَلُوا مِنْ الَّذِي فَقَدَ رَوَى أَنَّهُمْ لَمَّا بَرَزُوا بِهِ إِلَى الْبَرِيَّةِ أَظْهَرُوا لَهُ الْعَدَاوَةَ وَاخْتَدَا يُبَيِّنُونَهُ وَيَضْرِبُونَهُ وَكَلِمَا اسْتَفْغَتْ بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ لَمْ يُغْنِهِ إِلَّا بِالْإِهَانَةِ وَالضَّرْبِ حَتَّى كَادُوا يَقْتُلُونَهُ فَجَعَلَ يَصِيحُ يَا ابْنَاهُ لَوْ تَعْلَمُ مَا تَصْنَعُ بِابْنِكَ أَوْلَادُ الْإِسَاءِ فَقَالَ يَهُوذَا أَمَّا اعْطَيْتُمُونِي مُوْتَقًا أَلَّا تَقْتُلُوهُ فَلَمَّا أَرَادُوا الْقَاءَ فِي الْحَبِّ تَعَلَّقَ بِذِيَابِهِمْ فَذَرَعُوهُمَا مِنْ يَدَيْهِ فَتَعَلَّقَ بِحَاوِطِ الْبَيْرِ فَرَبَطُوا يَدَيْهِ وَفَزَعُوا قَمِيصَهُ فَقَالَ يَا إِخْوَتَاهُ رَدُّوا عَلَيَّ قَمِيصِي أَتَوَارَى بِهِ وَأَنَا نَزَعُوهُ لِيَلْطَحُوهُ بِالْأَمِّ وَيَحْتَالُوا بِهِ عَلَى أَبِيهِمْ فَقَالُوا لَهُ ادْعُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْأَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا تُؤْنَسُكَ وَدَلُّوهُ فِي الْبَيْرِ فَلَمَّا بَلَغَ نَصْفُهَا الْقُوَّةَ لِيَمُوتَ وَكَانَ فِي الْبَيْرِ مَاءٌ فَسَقَطَ فِيهِ ثُمَّ أَرَى إِلَى صَخْرَةٍ فَقَامَ عَلَيْهَا وَهُوَ يَبْكِي فَتَنَادَاهُ فَظَنَّ أَنَّهَا رَحْمَةٌ أَدْرَكْتَهُمْ فَاجَابَهُمْ فَأَرَادُوا أَنْ يَرْضَخُوهُ لِيَقْتُلُوهُ فَمَضَعَهُمْ يَهُوذَا وَكَانَ يَهُوذَا يَأْتِيهِ بِالطَّعَامِ - وَيُرْوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ جَرَّدَ عَنْ ثِيَابِهِ أَتَاهُ جَبْرِئِيلُ بِقَمِيصٍ مِنْ حُورِ الْجَنَّةِ فَالْبَسَهُ أَيَّامَهُ فَذَنَعَهُ إِبْرَاهِيمُ إِلَى اسْحَقَ وَاسْحَقُ إِلَى يَعْقُوبَ فَجَعَلَهُ يَعْقُوبُ فِي تَمِيمَةٍ

صَلِحِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ ۝ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَ إِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ۝

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١١

عليهما [إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] أي في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك - والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا - وقيل إلى الأربعين سُموا بذلك لأنهم جماعة تُعصب بهم الأمور ويُستكفون النوائب - و روى النزال بن سبرة عن علي رضي الله عنه ونحن عُصبة بالنصب - وقيل معناه ونحن نجمع عُصبة - وعن ابن الأنباري هذا كما تقول العرب إنما العامري عَمته أي يتعهد عَمته [أَقْتُلُوا يُوسُفَ] من جملة ما حُكي بعد قوله إِنْ قَالُوا كأنهم أطبقوا على ذلك الآمَن قال لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وقيل الأمر بالقتل شمعون - وقيل دان والباقي كانوا راضين ففعلوا أمرين [أَرْضًا] أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تذكيرها وإخلائها من الوصف والبهامها من هذا الوجه نُصبت نصب الظروف المبهمة [نَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ] يُقْبَلُ عليكم أقبالة واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركون فيها وينازعهم آياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى أقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه - ويجوز أن يراد بالوجه الذات كما قال تعالى وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ - وقيل نَخْلُ لَكُمْ يَفْرُغُ لَكُمْ من الشغل بيوسف [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل أو التغريب - أو يرجع الضمير إلى مصدر أَقْتُلُوا أو أَطْرَحُوا [قَوْمًا صَالِحِينَ] تائبين إلى الله مما جنبتهم عليه - أو يصلح ما بينكم وبين أبيكم بعد تمهده - أو تصلح ديناكم وتنتظم أموركم بعده بخلو وجه أبيكم - وَتَكُونُوا أَمَّا مَجْزُوم عطفًا على نَخْلُ لَكُمْ - وإما منصوب باضمار أَنْ والواو بمعنى مع كقوله وَتَكُونُوا الْحَقُّ * [قَائِلٌ مِنْهُمْ] هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيًا وهو الذي قال فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ قال لهم القتل عظيم [الْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ] وهي غورة وما غاب منه عن عين الناظر وظلم من أسفله قال الْمُتَخَلِّ * شعر * إِنْ أَنَا يَوْمًا غَيَّبْتُ غِيَابَتِي * فسيروا بسيري في العشيرة والأهل * أراد غيابة حفرته التي يَدْفَنُ فيها وقرئ غَيَّبْتُ على الجمع وَغَيَّبْتُ بالتشديد - وقرأ الجحدري غَيَّبَةٍ - والحب البيرام تُطَوَّلُ لأن الأرض تحب حبًا لاغير [يَلْتَقِطُهُ] يأخذه [بَعْضُ السَّيَّارَةِ] بعض الأقوام الذين يسبرون في الطريق - وقرئ تَلْتَقِطُهُ بالياء على المعنى لأن بعض السيارة سيارة كقوله * ع * كما شرفت صدر الغداة من الدم * ومنه ذهب بعض اصابعه [إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ] أن كنتم على أن تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذا هو الرأي * [مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا] قرئ باظهار النونين وبالادغام باشمام وبغير اشمام - وَتَأْمَنَّا بكسر الراء مع الادغام والمعنى لِمَ تخافنا عليه ونحن نُريد له الخير ونحبه ونُشفق عليه وما وَجَدْنَا فِي بَابِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى خِلَافِ النَّصِيحَةِ وَالْمَقَّةِ وَإِذَا بَدَأَ لَمَّا عَزَمُوا عَلَى كَيْدِ يُوسُفَ اسْتَنْزَالَهُ عَنْ رَأْيِهِ وَعَادَتِهِ فِي حِفْظِهِ مِنْهُمْ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ أَحْسَنُ مِنْهُمْ بِمَا أَوْجَبَ أَنْ لَا يَأْمَنُهُمْ عَلَيْهِ - نَرْتَعُ نَتَسَعُ فِي أَكْلِ الْفَوَاكِهِ وَغَيْرِهَا وَاصِلُ الرِّبْعَةِ الْخَضْبِ وَالسَّعَةِ - وَقرئ نَرْتَعُ مِنْ ارْتَعَى يَرْتَعِي - وَقرئ [يَلْعَبُ] بالياء - وَبَرْتَعُ مِنْ أَرْتَعَ مَا شِئْتَهُ - وَقرئ العلاء بن سَيَّابَةَ يَرْتَعُ بكسر العين وَيَلْعَبُ بالرفع على الابتداء - فَان قَاتَ كَيْفَ اسْتَجَارَ

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَأَخُوتهِ آيَاتٍ لِلَّسَّائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخُوهِ أَحِبَّ إِلَيَّ إِنِّي أَخَاكَ وَأَخُوهُ يُوسُفُ ۝ أَفْتَلَوْا يُوسُفَ وَأَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

الى قوله تعالى فَبَيَّي حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ - اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحداثه - ومعنى اتمام النعمة عليهم انه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بان جعلهم انبياء في الدنيا و ملوكا ونقلهم عنها الى الدرجات العلى في الجنة - وقيل اتمها على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى اسحق بانجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وباخراج يعقوب والاسباط من صلبه - وقيل علم يعقوب ان يوسف يكون نبيا واخوته انبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذلك قال وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ - وقيل لما بلغت الرؤيا اخوة يوسف حسدوه وقالوا صارضي ان سجد له اخوته حتى سجد له ابواه - وقيل كان يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من المخائل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد - وقيل لما قص رؤياه على يعقوب قال هذا امرٌ مشئت يجمع الله لك بعد دهر طويل و [آل يَعْقُوبَ] اهله وهم نسله وغيرهم واصل آل اهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن له خطر يقال آل النبي و آل الملك ولا يقال آل الحائك ولا آل الحجام ولكن اهلهما - واراد بالابوين الجد و ابا الجد لانهما في حكم الاب في الامالة ومن ثمه يقولون ابن فلان وان كان بينه وبين فلان عدة و [اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ] عطف ببيان لآبَوَيْكَ [إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ] يعلم من يحق له الاجتهاد [حَكِيمٌ] لا يتم نعمته الا على من يستحقها [فِي يُوسُفَ وَأَخُوتهِ] اي في قصتهم وحديثهم [آيَاتٍ] علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء [لِلَّسَّائِلِينَ] لمن سأل عن قصتهم وعرفها - وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للذين سأله من اليهود عنها فاجابهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب - وقرئ آية - وفي بعض المصاحف عبوة - وقيل انما قص الله تعالى على النبي عليه السلام خبر يوسف وبغي اخوته عليه لما رأى من بغي قومه عليه ليتسنى به - وقيل اساميتهم يهودا وروبييل وشمعون والوي ورياحون ويشجرون ودينه ودان وبنحالي وجاد وشر السبعة الاولون كانوا من ليا بذمت خالة يعقوب والاربعة الآخرون من سرتين زلفة وبلهة فلما توفيت ليا تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف * [لِيُوسُفَ] اللام لا بداء وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة ارادوا ان زيادة محبته لهما امر ثابت لا شبهة فيه [وَأَخُوهُ] هو بنيامين وانما قالوا اخوة وهم جميعا اخوته لان امهما كانت واحدة - وقيل [أَحَبَّ] في الاثنين لان افعل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكور والمؤنث اذا كان معه من ولابد من الفرق مع لام التعريف واذا اضيف جاز الاسمران والواو في [وَنَحْنُ عَصَبَةٌ] واو الحال يعني انه يفضلهما في المحبة علينا وهم اثنان صغيران الكفاية فيهما ولا منفعة ونحن جماعة عشرة رجال كفاة نقوم بمراقبته فنحن احق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة والمنفعة

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

اِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ۚ

وقيل ثمانون - فان قلت لم آخر الشمس والقمر - قلت آخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما واستبدادهما بالمرية على غيرهما من الطوالع كما آخر جبرئيل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما عليها لذلك - ويجوز ان تكون الواو بمعنى مع اي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر - فان قلت ما معنى تكرر رأيت - قلت ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سوال وقع جوابا له كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله اني رأيت احد عشر كوكبا كيف رأيته سائلا عن حال رؤيتها فقال [رأيتهم لي سجدين] - فان قلت فلم أجريت مجرى العقلاء في رأيهم سجدين قلت لانه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود أجرى عليها حكمهم كانها عاقلة وهذا كثير شائع في كلامهم ان يلبس الشيء الشيء من بعض الوجوه فيعطى حكما من احكامه اظهارا لآثار الملازمة والمقاربة * عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على ان يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوته ويؤم عليه بشرف الدارين كما فعل بأبيه فخاف عليه حسد الاخوة وبغيهم * والرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينهما بحرفي التانيث كما قيل الغربة والقربى - وقرئ رؤياك بقلب الهمزة واوا وسمع الكسائي رؤياك ورأياك بالادغام وضم الراء وكسرها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الهمزة فلا يقوى ادغامها كما لم يقو الادغام في قولهم اتزر من الازار واتجر من الاجر [فَيَكِيدُوا] منصوب باضمار ان والمعنى ان قصصتها عليهم كادوك - فان قلت هلا قيل فيكيدوك كما قيل فيكيدوني - قلت ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون أكد وبلغ في التخويف وذلك نحو فَيَكِيدُوا لَكَ الاترى الى تاكيده بالمصدر - [عَدُوٌّ مُبِينٌ] ظاهر العداوة لما فعل بادم وحرأ وقوله لا وعدن لهم صراطك المستقيم فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شرا يورط من يحمله ولا يؤمن ان يحمله على مثله [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك الاجتهاد [يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ] يعني وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شان كذلك يجتبيك ربك لأمور عظام وقوله [وَيُعَلِّمُكَ] كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كانه قيل وهو يعلمك ويؤم نعمة عليك - والاجتهاد الاصطفاة افتعال من جبيت الشيء اذا حصلته لنفسك وجبيت الماء في الحوض جمعتة [وَالْأَحَادِيثِ] الرؤى لان الرؤيا اما حديث نفس او ملك او شيطان - وتاويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف اعبر الناس للرؤيا واصحهم عبارة لها - ويجوز ان يراد بتاويل الاحاديث معاني كتب الله وسنن الانبياء وما غمض واشتبه على الناس من اغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسميت احاديث لانه يحدث بها عن الله ورأسه فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا الاترى

سورة يوسف ١٢ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَايَهُمْ إِنِّي سَاجِدٌ ۖ قَالَ يَبْنَئِي لَا تَقْصُصْ رُيَاكَ عَلَيَّ

الجزء ١٢

ع ١٠

المتني اقتضتها التاء وتبقى التاء ساكنة - قَلَّتْ امتنع ذلك فيها لانها اسمٌ و الاسماء حقها التحريك لاصلتها في الاعراب وانما جاز تسكين الياء واصلها ان تُحَرَّكَ تخفيفاً لانها حرف لين و اما التاء فحرف صحيح نحو كاف الضمير فلزم تحريكها - فَاِنْ قَلَّتْ يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة اجمع بين العوض والمعوّض منه لانها في حكم الياء اذا قَلَّتْ يا غلام وكما لا يجوز يا ابني فلا يجوز يا ابنت - قَلَّتْ الياء والكسرة قبلها شيئان والتاء عوض من احد الشئيين وهو الياء والكسرة غير متعرّض لها فلا يُجمع بين العوض والمعوّض منه الا اذا جمع بين التاء والياء لا غير الا ترى الى قولهم يا ابناً مع كون الالف فيه بدلاً من الياء كيف جاز الجمع بينهما وبين التاء و لم يعد ذلك جمعاً بين العوض والمعوّض منه فالكسرة ابعد من ذلك - فَاِنْ قَلَّتْ فقد دلت الكسرة في يا غلام على الاضافة لانها قرينة الياء و لصيقتها فان دلت على مثل ذلك في يا ابنت فالتاء المعوضة لغو وجودها كعدمها - قَلَّتْ بل حالها مع التاء كحالها مع الياء اذا قَلَّتْ يا ابني فان قَلَّتْ فما وجه من قرأ بفتح التاء وضمها - قَلَّتْ اَمَّا مَنْ فَتَحْ فقد حذف الالف من يا ابناً و استبقى الفتحة قبلها كما فعل مَنْ حذف الياء في يا غلام - و يجوز ان يقال حركتها بحركة الياء المعوض منها في قولك يا ابني و اَمَّا مَنْ ضَمَّ فقد رأى اسماً في آخره تاء تانيدت فاجراه مجرى الاسماء الموندة بالتاء فقال يا ابنت كما تقول يا تبة من غير اعتبار لكونها عوضاً من ياء الاضافة - و قرئ إِنِّي رَأَيْتُ بتحريك الياء - و أَحَدَ عَشَرَ يسكون العدين تخفيفاً لتوالي المتحركات فيها هو في حكم اسم واحد وكذا الى تسعة عشر الا انني عشر لئلا يلتقي ساكنان و [رَأَيْتُ] من الرويا لا من الرؤية لان ما ذكره معلوم انه مدام لان الشمس والقمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف في حال اليقظة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ولما خفيت عليه وعلى الناس - فَاِنْ قَلَّتْ ما اسماء تلك الكواكب - قَلَّتْ روى جابر ان يهودياً جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عن النجوم التي راها يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزل جبرئيل عليه السلام فاخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم و اَللهُ و اَللهُ و اَللهُ ان أَخْبَرْتُكَ هل تَسْلَمُ قال نعم قال جَبْرَائِيلُ وَالطَّارِقُ وَالذِّيَالُ وَقَابَسُ وَعَمُودَانُ وَالْعَلِيقُ وَالْمَصْبِيحُ وَالصُّرُوحُ وَالْفَرْغُ وَوَنَابُ وَذُو الْكَفَّيْنِ رَاها يوسفُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ نَزَلْنَ مِنَ السَّمَاءِ وَسَجَدْنَ لَهُ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ إِنِّي وَاللَّهِ إِنَّهَا لَأَسْمَاؤُهَا - وقيل الشمس والقمر ابوة - وقيل ابوة وخالته والكواكب اخوته - وعن وهب ان يوسف رأى وهو ابن سبع سنين ان احدى عشرة عصي طوالا كانت مركزة في الارض كهيئة الدارة و اذا عصي صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها و غلبتها فوصف ذلك لابيه فقال اياك ان تذكر هذا لا خوتك ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على ابنه فقال له لا تقصها عليهم فيدعوا لك الغوائل - وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير اخوته اليه اربعون سنة -

الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ قَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ٥ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

الاقتصاص [بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ] اي بايحاءنا اليك هذه السورة على ان يكون احسن منصوبا
نصب المصدر لضافته اليه ويكون المقصود محذورا لان قوله بما اوحينا اليك هذا القرآن معني عنه -
ويجوز ان ينتصب هذا القرآن بنقص كانه قيل نحن نقص عليك احسن الاقتصاص هذا القرآن بايحاءنا اليك
- والمراد باحسن الاقتصاص انه اقتص على ابداع طريقة واعجب اسلوب الاترى ان هذا الحديث مقتص في
كتب الاولين وفي كتب التواريخ ولاترى اقتصامه في كتاب منها مقاربا لاقتصامه في القرآن - وان اريد بالقصص
المقصود فمعناه نحن نقص عليك احسن ما يقص من الاحاديث وانما كان احسنه لما يتضمن من العبر
والنكت والحكم والعجائب اللتي ليست في غيرها وانظروا انه احسن ما يقتص في بابيه كما يقال في الرجل
هو اعلم الناس وافضلهم يرد في فته - فان قلت مم اشتقاق القصص - قلت من قص اثره اذا اتبعه لان
الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن اذا قرأه لانه يتلو اي يتبع ما حفظ منه آية
بعد آية [وَإِنْ كُنْتَ] ان مخففة من الثقيلة واللام هي التي تفرق بينها وبين النافية والضمير في [قَبْلِهِ] راجع
الى قوله ما اوحينا والمعنى وان الشان والحديث كذت من قبل ابحاثنا اليك [مِنَ الْغَافِلِينَ] عنه اي
من الجاهلين به ما كان لك فيه علم قط ولا طرق سمعتك طرف منه * [إِذْ قَالَ يُوسُفُ] بدل من احسن
القصص وهو من بدل الاشتمال لان الوقت مشتمل على القصص وهو المقصود فاذا قص وقته فقد قص -
او باضمار اذكر - ويوسف اسم عبواني - وقيل عربي وليس بصحيح لانه لو كان عربيا لانصرف لخلوة عن
سبب آخر سوى التعريف - فان قلت فما تقول فيمن قرأ يوسف بكسر السين او يوسف بفتحها
هل يجوز على قراءته ان يقال هو عربي لانه على وزن المضارع المبني للفاعل او المفعول من أسف وانما
منع الصرف للتعريف ووزن الفعل - قلت لان القراءة المشهورة قامت بالشهادة على ان الكلمة اعجمية
فلا تكون عربية تارة واعجمية اخرى ونحو يوسف يؤس رويت فيه هذه اللغات ولا يقال هو عربي لانه
في لغتين منها بوزن المضارع من أفس وأونس - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا قيل من
الكريم فقولوا الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم [يَأْتِ] قومي
بالحركات الثلاث - فان قلت ما هذه الداء - قلت تاء تانيث وقعت عوضا من ياء الاضافة والدليل على
انها تاء تانيث قلبها هاء في الوقف - فان قلت كيف جاز الحاق تاء التانيث بالمذكر - قلت كما جاز
نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربعة و غلام يفعه - فان قلت فلم ساغ تعويض تاء التانيث من
ياء الاضافة - قلت لان التانيث والاضافة يتناسبان في ان كل واحد منها زيادة مضمومة الى الاسم في
أخره - فان قلت فما هذه الكسرة - قلت هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قولك يا ابي قد زحلفت
الى الداء لاقتضاء تاء التانيث ان يكون ما قبلها مفتوحا - فان قلت فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة

بِهِ فُؤَادَكَ ۖ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ ۚ وَذِكْرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ
مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝ وَانْتَظِرُوا ۚ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

كلماتها
١٨٠٨

سورة يوسف مكية وهي مائة واحد عشر آية واثنا عشر ركوعا

حروفها
٧٤١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الرَّاقِ ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ

نَقُصُّ ومعنى تذهبت فؤاده زيادةً يقينه وما فيه طمانينة قلبه لان تكاثر الأدلة اثبت للقلب و ارسخ
لاحلم [وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ] اي في هذه السورة - او في هذه الأنبياء المقصصة فيها ما هو حق و موعظة
و ذِكْرِي • [وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] من اهل مكة وغيرهم [اَعْمَلُوا] على حالكم وجهتكم التي انتم عليها
[إِنَّا عَمِلُونَ وَانْتَظِرُوا] بنا الدوائر [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] اَن ينزل بكم نحوما اقتص الله من الذم النازلة
باشباهكم • [وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لا يخفى عليه خافية مما يجري فيها فلا تخفى عليه اعمالكم
[وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ] فلا بد ان يرجع اليه امرهم وامرك فينتقم لك منهم [فاعبده وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ] فانه كافيك
وكاؤلك [وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] وقرى تَعْمَلُونَ بالتاء اي انت وهم على تغليب المخاطب - عن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة هود أعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن
كذب به و هود و صالح و شعيب و لوط و ابراهيم و موسى و كان يوم القيمة من السعداء ان شاء الله تعالى ذلك *

سورة يوسف

[تِلْكَ] [اشارة الى آيات السورة [وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ] السورة اي تلك الآيات التي أنزلت اليك
في هذه السورة آيات السورة الظاهر امرها في اعجاز العرب و تبكيتم - او اللقي تبين لمن تدبرها انها من
عند الله لا من عند البشر - او الواضحة التي لا تشبه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم - او قد ابين فيها ما
سألت عنه اليهود من قصة يوسف - فقد روي ان علماء لبيون قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل
ال يعقوب من الشام الى مصر و عن قصة يوسف [أَنْزَلْنَاهُ] انزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال
كونه [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] و سمي بعض القرآن قرانا لان القرآن اسم جنس يقع على بعضه وكله [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ارادة
ان تفهموه و تحيطوا بمعانيه و لا تلبس عليكم و لَوَجَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فِصْلَتْ آيَتُهُ [الْقَصَص] على
وجهين - يكون مصدرا بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصا كقولك شله يشله شللا اذا طرده -
و يكون فعلا بمعنى مفعول كالتقص و الحسب و نحوه الذبا و التجبر في معنى المنبا به و المخبر به - ويجوز
ان يكون من تسمية المفعول بالمصدر كالخلق و الصيد - فان أريد المصدر فمعناه نحن نقص عليك أحسن

سورة هود
الجزء ٢
ع ٩

أَنجَيْنَا مِنْهُمْ ۖ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا
مُصْلِحِينَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِذَٰلِكَ خَلَقْنَاهُمْ
وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَلَا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَدَّبْتَ

لم ييتموا بما هو ركن عظيم من اركان الدين وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا همهم بالشهوات
واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرياسة والذروة وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا
ما وراء ذلك ونبدوه وراء ظهورهم - وثمرا ابو عمرو في رواية الجعفي رَاتَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا يَعْنِي وَاتَّبَعُوا جَزَاءَ
مَا أُتْرِفُوا فِيهِ - ويجوز ان يكون المعنى في القراءة المشهورة انهم اتبعوا جزاء اترافهم وهذا معنى قوي
القديم الانجاء كانه قيل الا قليلا ممن انجينا منهم وهلك السائر - فان قلت علام عطف قوله رَاتَعَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا - قلت ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمون لان المعنى الا قليلا ممن انجينا منهم
نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نبوا - وان كان معناه واتبعوا جزاء الاتراف
فانوا والمحال كانه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم - فان قلت فقوله وَكَانُوا مُجْرِمِينَ - قلت
على اتترفوا اي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمو بالاثام - واورد بالاجرام اغفالهم
للمشكور - او على اتبعوا اي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك - ويجوز ان يكون اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم
مجرمون * [كَانَ] بمعنى صح واستقام والام لتأكيد النفي و [بِظُلْمٍ] حال من الفاعل والمعنى
استحال في الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما اي [رَاهِلًا] قوم [مُصْلِحُونَ] تنزيها لذاته عن الظلم وايدانا بان
اهلاك المصلحين من الظالم - وقيل الظلم الشرك ومعناه انه ايهلك القرى بسبب شرك اهليها وهم
مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون الى شركهم فسادا آخر * [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً
وَاحِدَةً] يعني لا يضطرهم الى ان يكونوا اهل امة واحدة اي ملّة واحدة وهي ملّة الاسلام كقوله ان هذه
اممتكم امة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفى الاضطرار وانه لم يضطرهم الى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكثهم
من الاختيار الذي هو اساس التخليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلفوا فلذلك قال [وَلَا يَزَالُونَ
مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ] الا نسا هداهم الله ولطف بهم فانفتحوا على دين الحق غير مختلفين فيه
[وَلِذَٰلِكَ خَلَقْنَاهُمْ] ذلک إشارة الى ما دل عليه الكلام الاول وتضمنه يعني ولذلك من التمكن والاختيار
الذي كان عنه الاختلاف خلقهم ليثبت مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره
[وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] وهي قوله للملكة [لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ] لعلمه بكثرة من يختار
الباطل * [وَكُلًّا] التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل وكل نبا [نَقُصُّ عَلَيْكَ] و [مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ]
بيان لكل و [مَا نَدَّبْتَ بِهِ فُؤَادَكَ] بدل من كلاً - ويجوز ان يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على
معنى وكل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الاساليب المختلفة وما نَدَّبْتَ بِهِ مفعول

سورة هود ١١ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٥ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَتَهُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال أَتَنْتَظِرُ امر ربي فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة له عملت - وروي انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاني عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فقال عمر اهذه الله خاف ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توبوا وضوا حسنا وصل ركعتين ان المحسنات يذهبن السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [ذكوري للذاكرين] عظة للمتعبين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا التكرار افضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر ومكانه كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتومية وهو الصبر على امثال ما امرت به والانتها عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يضيع أجر المحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانتها عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن التحليل كل كبر في القرآن فمعناها هلا الا الذي في الصافات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصافات لولا ان تذكره بعد من ربه لينبذ بالعراء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان تبذل لك لقد كنت تركن اليهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقي مما يخرججه اجوده وافضله فصار مثالا في الاجودة والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة * ع * ان تذبوا ثم يائذي بقتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذروا ابقاء على انفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه - وقرى اولوا بقية بوزن بقية من بقاءه ببقية اذا راقب وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم اوامر مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممر انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون للبدان لا للتدبير لان النجاة انما هي للذاهدين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين ينجون عن السوء واخذنا الذين ظلموا فان قلت هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لاوى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجدين منه كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفية عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على اصل الاستثناء وان كان الافصح ان يرفع على البذل [واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٩

أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۖ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا
مُصْلِحُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ۚ
وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ

لم يهتموا بما هو ركن عظيم من اركان الدين وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا همهم بالشهوات
و اتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرياسة والثروة وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا
ما وراء ذلك ونبذوه وراء ظهورهم - وقرأ ابو عمرو في رواية الجعفي رَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا يَعْنِي وَاتَّبَعُوا جَزَاءَ
مَا أُتْرِفُوا فِيهِ - ويجوز ان يكون المعنى في القراءة المشهورة انهم اتبعوا جزاء اترافهم وهذا معنى قوي
لتقدم الانجاء كانه قيل الا قليلا ممن انجينا منهم وهلك السائر - فان قلت علام عطف قوله وَاتَّبَعَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا - قلت ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمون لان المعنى الا قليلا ممن انجينا منهم
نَهَوْا عَنِ الْفَسَادِ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا شَهَوَاتِهِمْ فَهُوَ عَظْفٌ عَلَى نَهْيٍ - وان كان معناه واتبعوا جزاء الاتراف
فالواو للحال كانه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم - فان قلت فقولهُ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ - قلت
على اتُّرِفُوا اي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمور بالانام - اوريد بالاجرام اغفالهم
للمنكر - او على اتَّبَعُوا اي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك - ويجوز ان يكون اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم
مجرمون* [كَانْ] بمعنى صح واستقام والام لتأكيد النفي و [يَظْلِمُ] حال من الفاعل و المعنى
واستحال في الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما لها [وَأَهْلُهَا] قوم [مُصْلِحُونَ] تنزيها لذاته عن الظلم وايدانا بان
اهلاك المصلحين من الظالم - وقيل الظالم الشرك ومعناه انه ايهلك القرى بسبب شرك اهليها وهم
مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون الى شركهم فسادا آخر* [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً
وَاحِدَةً] يعنِي لَاضْطَرَّهُمْ إِلَى أَنْ يَكُونُوا أَهْلَ أُمَّةٍ وَاحِدَةٍ أَيْ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَام كَقَوْلِهِ إِنَّ هَذِهِ
أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ هَذَا الْكَلَامُ يَتَضَمَّنُ نَفْيَ الْاضْطِرَارِ وَأَنَّهُ لَمْ يَضْطَرَّهُمْ إِلَى الْإِتْفَاقِ عَلَى دِينِ الْحَقِّ وَلَكِنَّهُ مَكْنِيٌّ
مِنَ الْإِخْتِيَارِ الَّذِي هُوَ أَسَاسُ التَّكْلِيفِ فَاخْتَارَ بَعْضُهُمُ الْحَقَّ وَبَعْضُهُمُ الْبَاطِلَ فَاخْتَلَفُوا لِذَلِكَ قَالَ [وَلَا يَزَالُونَ
مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ] أَلَا نَسَا هَدَاهُمُ اللَّهُ وَلَطَفَ بِهِمْ فَاتَّفَقُوا عَلَى دِينِ الْحَقِّ غَيْرَ مُخْتَلِفِينَ فِيهِ
[وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ] ذَٰلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ الْأَوَّلُ وَتَضَمَّنَتْهُ يَعْنِي وَلِذَلِكَ مِنَ التَّمَكِينِ وَالْإِخْتِيَارِ
الَّذِي كَانَ عِنْدَ الْإِخْتِلَافِ خَلَقَهُمْ لِيُثَبِّتَ الْمُخْتَارَ الْحَقَّ بِحَسَنِ اخْتِيَارِهِ وَيُعَاقِبَ الْمُخْتَارَ الْبَاطِلَ بِسُوءِ اخْتِيَارِهِ
[وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] وَهِيَ قَوْلُهُ لِلْمَلَكَةِ [لَا مَلَكَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ] لَعَلَّهُ بِكَثْرَةِ مَنْ يَخْتَارُ
الْبَاطِلَ * [وَكَذَٰلِكَ] التَّنْوِيسُ فِيهِ عَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ كَانَهُ قِيلَ وَكُلُّ نَبَأٍ [نَقُصُّ عَلَيْكَ] وَ [مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ]
يُبَيِّنُ لِكُلِّ وَ [مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ] بَدَلَ مِنْ كَلَّا - وَجُوزَ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى وَكُلَّ اقْتِصَاصٍ نَقُصُّ عَلَيْكَ عَلَى
مَعْنَى وَكُلَّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْاِقْتِصَاصِ نَقُصُّ عَلَيْكَ يَعْنِي عَلَى الْأَسَالِيبِ الْمُخْتَلِفَةِ وَمَا نُنَبِّئُ بِهِ مَفْعُولٌ

سورة هود ١١ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٥ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَوْمٍ غَيْرِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال اَنْتَظِرْ امر ربي فلما صلى صلوة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت - وروي انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاتى عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فقال عمر اهذه له خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توغأ وضوا حسنا وصل ركعتين ان احسنات يذهبن السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [ذكرى المذاكيرين] عظة للمتعطين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكروار افضل خصوصية ومزية وتنبيه على مكان الصبر ومكان كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما امرت به والانتها عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يصيغ اجر المحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانتفاء عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن الخليل كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا اللتي في الصفات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصفات لولا ان تداركه نعمة من ربك لنبد بالعراء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان ثبتك لقد كدت تترك اليهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجدوة بقية لان الرجل يستبقى مما يخرج جوده وافضله فصار مثلا في الجود والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة * ع * ان تدنوا ثم يأتيني بقتنكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذوا ابقاء على انفسهم ومداينة لها من سخط الله وعقابه - وقرئ اولوا بقية بوزن لقية من بقاء يبقيه اذا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم اولوا مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون للبيان لا للتدبيح لان النجاة انما هي للناهين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا - فان قلت هل لتوقع هذا الاستثناء متصلا وجه يحتمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لاولى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن و ان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نغيه عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على اصل الاستثناء وان كان الافصح ان يرفع على البدل [واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ⑥ وَإِذِ الصَّلَاةُ طَرَفِي النَّهَارِ
وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ ط إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ⑦ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٩

منك فيما افسدوا عليك من دينك فما يؤمّنك ان تكون ممن قال الله فيهم فُخّافٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ خُفِّ
أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا فَاتَّكَ تَعَامَلُ مِّنْ لَا يَجْهَلُ وَيَحْفَظُ عَلَيْكَ مِّنْ لَا يَغْفُلُ
فَدَاوِ دِينَكَ فَقَدْ دَخَلَهُ سَقَمٌ وَهَيَّيْ زَادَكَ فَقَدْ حَضَرَ السَّفَرُ الْبَعِيدَ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَالسَّلَامُ - وَقَالَ سَفِيَانُ فِي جَهَنَّمَ وَادٍ لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا الْقُرَّاءُ الزَّائِرُونَ لِلْمُلُوكِ - وَعَنِ الْإِزْزَاعِيِّ
مَا مِنْ شَيْءٍ ابْغَضَ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَالَمٍ يَزُورُ عَامِلًا - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ الذُّبَابُ عَلَى الْعِدْرَةِ أَحْسَنُ مِنْ
قَارِصٍ عَلَى بَابِ هَوَّلَاءَ - وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ دَعَا لظَالِمٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يَعْصِيَ
اللَّهُ فِي أَرْضِهِ - وَلَقَدْ سَأَلَ سَفِيَانُ عَنْ ظَالِمٍ أَشْرَفَ عَلَى الْهَلَاكِ فِي بَرِيَّةٍ هَلْ يَسْقَى شَرْبَةً مَّاءٍ فَقَالَ لَا وَقِيلَ لَهُ
يَمُوتُ فَقَالَ دَعَهُ يَمُوتُ [وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] حَالٌ مِنْ قَوْلِهِ فَتَمَسَّكُمُ آيَةُ فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَادْتَمَّ
عَلَى هَذِهِ الْحَالِ - وَمَعْنَاهُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ يَقْدِرُونَ عَلَى مَنْعِكُمْ مِنْ عَذَابِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى
مَنْعِكُمْ مِنْهُ غَيْرُهُ [ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ] ثُمَّ لَا يَنْصُرُكُمْ هُوَلَانَهُ وَجِبَ فِي حِكْمَتِهِ تَعْذِيبُكُمْ وَتَرْكُ الْإِبْقَاءِ عَلَيْكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ
نَمَا مَعْنَى ثُمَّ - قُلْتَ مَعْنَاهَا الْإِسْتِبْعَادُ لِأَنَّ الذُّصْرَةَ مِنَ اللَّهِ مُسْتَبْعَدَةٌ مَعَ اسْتِجَابِهِمُ الْعَذَابَ وَاقْتِضَاءَ حِكْمَتِهِ لَهُ *
[طَرَفِي النَّهَارِ] غَدَاةٌ وَعَشِيَّةٌ [وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ] وَسَاعَاتٌ مِنَ اللَّيْلِ وَهِيَ سَاعَاتُ الْقَرِيبَةِ مِنْ آخِرِ
النَّهَارِ مِنْ أَرْزَلَةٍ إِذَا قَرَبَتْ وَازْدَلْفَ إِلَيْهِ وَصَلَاةُ الْغَدَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةُ الْعَشِيَّةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ لَئِنْ مَا بَعْدَ
الْإِزْزَالِ عَشِيَّةً وَصَلَاةُ الزُّلْفِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ - وَانْتِصَابُ طَرَفِي النَّهَارِ عَلَى الظَّرْفِ لَانَّهُمَا مُضَافَانِ إِلَى
الْوَقْتِ كَقَوْلِكَ اقْمُتْ عِنْدَهُ جَمِيعَ النَّهَارِ وَاتَّبِعْهُ نَصْفَ النَّهَارِ وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ تَنْصِبُ هَذَا كُلَّهُ عَلَى إِعْطَاءِ
الْمُضَافِ حَكْمَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَنَحْوَهُ وَاطْرَافَ النَّهَارِ - وَقُرِئَ وَزُلْفَا بضمّتين - وَزُلْفَا بِسكون اللام - وَزُلْفَى
بوزن قُرْبَى فَالزُّلْفُ جَمْعُ زَلْفَةٍ كَطَّامٍ فِي ظِلْمَةٍ - وَالزُّلْفُ بِالسُّكُونِ نَحْوُ بَسْرَةٍ وَبُسْرٍ - وَالزُّلْفُ بِضَمِّتَيْنِ نَحْوُ بَسْرٍ
فِي بُسْرٍ - وَالزُّلْفَى بِمَعْنَى الزُّلْفَةِ كَمَا أَنَّ الْقُرْبَى بِمَعْنَى الْقُرْبَةِ وَهُوَ مَا يَقْرُبُ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ - وَقِيلَ
وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ وَقُرْبَا مِنَ اللَّيْلِ وَحَقَّقَهَا عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ أَنْ تَعُطِفَ عَلَى الصَّلَاةِ آيَةُ اقْمُ الصَّلَاةَ طَرَفِي
النَّهَارِ وَاقْمُ زُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ عَلَى مَعْنَى وَاقْمُ صَلَوَاتٍ تَقْرُبُ بِهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ
[إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ] فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَرَادَ تَكْفِيرُ الصَّغَائِرِ بِالطَّاعَاتِ وَفِي الْحَدِيثِ
أَنَّ الصَّلَاةَ إِلَى الصَّلَاةِ كَقَارَةٍ مَا بَيْنَهُمَا مَا اجْتَنَبْتَ الْكِبَائِرَ - وَالثَّانِي أَنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ بَلْ
يَكُنْ لُطْفًا فِي تَرْكِهَا كَقَوْلِهِ إِنَّ الصَّلَاةَ تَذْهِبُ عَنِ الْقَحْشَاءِ وَالْمَذْكَرِ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي الْيَسْرِ عَمْرُو بْنِ عَزْبَةَ
الْأَنْصَارِيِّ كَانَ يَبِيعُ التَّمْرَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ لَهَا إِنَّ فِي الْبَيْتِ أَجُودَ مِنْ هَذَا التَّمْرِ فَذَهَبَ بِهَا إِلَى
بَيْتِهِ فَضَمَّهَا إِلَى نَفْسِهِ وَقَبَّلَهَا فَقَالَتْ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ فَتَرَكَهَا وَنَدِمَ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

سورة هود ١١ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا ٦ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ وَلَا تَرْكُذُوا

الجزء ١٢

ع ٩

- وقرأ أبي وإن كل لما ليوفيتهم على أن إن نافية ولما بمعنى إلا وقراءة عبد الله مفسرة لها وإن كل إلا ليوفيتهم - وقرأ الزهري وسليمان بن ارقم وإن كلا لما ليوفيتهم بالنون كقوله أكلا لما والمعنى وإن كلا مأمومين بمعنى مجموعين كانه قيل وإن كلا جميعا كقوله فسجد آل لئكة كلهم أجمعون * [فاستقم كما أمرت] فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها [ومن تاب معك] معطوف على المستقر في استقم وإنما جاز العطف عليه ولم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه والمعنى فاستقم أنت و ليستقم من تاب عن الكفر وأمن معك [ولا تطغوا] ولا تخرجوا عن حدود الدين [إنه بما تعملون بصير] عالم فهو مجازيك به فاتقوه - وعن ابن عباس ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جميع القرآن أية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبتي هود والواقعة وأخواتها - وروي أن أصحابه قالوا له لقد أسرع فيك الشيب فقال شيبتي هود - وعن بعضهم رأيت رسول الله في النوم فقلت له روي عذك إنك قلت شيبتي هود فقال نعم فقلت ما الذي شيبك منها أفصص الانبياء وهلاك الاسم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت - وعن جعفر الصادق رضي الله عنه فاستقم كما أمرت قال أفقر إلى الله بصحة العزم * قرئ [ولا تركذوا] بفتح الكاف وضمة مع فتح التاء - وعن أبي عمرو بكسر التاء وفتح الكاف على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة إلا الياء في كل ما كان من باب علم يعلم ونحوه قراءة من قرأ فتمسك التاء بكسر التاء - وقرأ ابن أبي عبلة ولا تركذوا على البناء للمفعول من أركنه إذا أماله والنهي متناول للانحطاط في هواهم والانقطاع إليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبيع بهم والتزوي بزيمهم ومد العيون إلى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم وتامل قوله ولا تركذوا فإن الركوز هو الميل اليسير وقوله [إلى الدين ظلموا] أي إلى الدين وجد منهم الظلم ولم يقل إلى الظلمين - وحكي أن الموق صلي خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فغشي عليه فلما افاق قيل له فقال هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم - وعن الحسن جعل الله الدين بين لآئين ولا تطغوا ولا تركذوا - ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ له في الدين عافانا الله وإياك إياكم من الفتن فقد أصبحت بحال يذبحي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك أصبحت شيخا كبيرا وقد اثقألك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعلمك من سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه لَنُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَ واعلم أن أسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت إنك أنست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدورك ممن لم يؤد حقا ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطبا تدور عليك رجلي باطلهم وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم وسلم يصعدون فيك إلى ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء ويقادون بك قلوب الجهلاء فما أسر ما عمروا لك في جذب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا

وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط إِنَّ رَبَّكَ نَعَالٌ لِّمَا يَرِيدُ ٥ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ ٥ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ط مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ
أَبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ ط وَإِنَّا لَمُوقِنُونَ فَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ط وَلَوْ لَا
كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ ط وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ٥ وَإِنَّ كَلَامًا لِّيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ لِعَمَلِهِمْ ط

إِنَّ رَبَّكَ نَعَالٌ لِّمَا يَرِيدُ أَنَّهُ يَفْعَلُ بِأَهْلِ النَّارِ مَا يَرِيدُ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا يُعْطِي أَهْلَ الْجَنَّةِ عَطَاءَهُ الَّذِي لَا انْقِطَاعَ
لَهُ فَنَمَّا لَهُ فَإِنَّ الْقُرْآنَ يَفْسِّرُ بَعْضَهُ بَعْضًا وَلَا يَخْدَعُكَ عَنْهُ قَوْلُ الْمَجْبُورَةِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِسْتِثْنَاءِ خُرُوجُ أَهْلِ
الْكِبَائِرِ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ فَإِنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ الثَّانِي يُضَادِّي عَلَى تَكْذِيبِهِمْ وَيُسَجِّلُ بِإِفْتِرَائِهِمْ وَمَا ظَنَّاكَ بِقَوْمٍ
يَذُبُّوا كِتَابَ اللَّهِ لَمَّا رَوَى لَهُمْ بَعْضُ النُّوَابِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ لَيَّا تَيْنِ عَلَى جَهَنَّمَ يَوْمَ تُصَقَّقُ
فِيهِ أَبْوَابُهَا لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا يَلْبَثُونَ فِيهَا أَحْقَابًا - وَقد بَلَغَنِي أَنَّ مِنَ الضَّلَالِ مَنْ افْتَرَى بِهَذَا
الْحَدِيثِ فَاعْتَقَدَ أَنَّ الْكَفَّارَ لَا يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ وَهَذَا وَنَحْوَهُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخِطْلَانِ الْمُبِينِ زَادَنَا اللَّهُ
هُدَايَةً إِلَى الْحَقِّ وَمَعْرِفَةً بِكُتَابِهِ وَتَنْبِيهًا عَلَى أَنْ نَعْقِلَ عَنْهُ وَلَكِنْ صَحَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ ابْنِ الْعَاصِ
فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يُخْرَجُونَ مِنَ حَرِّ النَّارِ إِلَى بَرْدِ الزَّمْهِيرِ فَذَلِكَ خَلُوعُ جَهَنَّمَ وَصَفَقُ أَبْوَابِهَا وَقَوْلُ أَمَّا كَانَ لابْنِ عَمْرٍو فِي
سَيِّفِيَّتِهِ وَمَقَاتِلَتِهِ بِهِمَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا يَشْغَلُهُ عَنْ تَسْيِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ [غَيْرَ مَجْدُودٍ]
غَيْرَ مَقْطُوعٍ وَلَكِنَّهُ مَمْتَدٌّ إِلَى غَيْرِ نَهَايَةٍ كَقَوْلِهِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرٌ مَمْنُونٌ * لَمَّا قَصَّ قِصَصَ عِبْدَةِ الْاَوْتَانِ وَ ذَكَرَ
مَا أَحَلَّ بِهِمْ مِنْ نِقْمَةٍ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ قَالَ [فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ] أَيِ فَلَا تَشْكُ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ
عَلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْقِصَصِ فِي سُوءِ عَاقِبَةِ عِبَادَتِهِمْ وَتَعَرُّضِهِمْ بِهَا لِمَا أَصَابَ امْتِثَالَهُمْ تَقْلِيدَهُمْ تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَعِدَّةٌ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ وَوَعِيدًا لَهُمْ ثُمَّ قَالَ [مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ] يُرِيدُ
أَنَّ حَالَهُمْ فِي الشَّرِكِ مِثْلُ حَالِ آبَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَفَاوُتٍ بَيْنَ الْحَالِينَ وَقد بَلَغَ مَا أَنْزَلَ بِأَبَائِهِمْ فَسَيَنْزِلُ
بِهِمْ مِثْلُهُ وَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مَعْنَاهُ تَعْلِيلُ الْغَيْبِ عَنِ الْمِرْيَةِ - وَمَا فِي مِمَّا وَكَمَا يُجْزَوْنَ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً وَمَوْصُولَةً
أَيِ مِنْ عِبَادَتِهِمْ وَكِعِبَادَتِهِمْ - أَوْ مِمَّا يَعْبُدُونَ مِنَ الْاَوْتَانِ وَمِثْلُ مَا يَعْبُدُونَ مِنْهَا [وَإِنَّا لَمُوقِنُونَ فَصِيبَهُمْ]
أَيِ حَظَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا وَفَيْنَا أَبَاءَهُمْ أَنْصِبَاءَهُمْ - فَإِنَّ فَلَمَّا كَيْفَ نَصَبَ [غَيْرَ مَنقُوصٍ] حَالًا عَنِ النِّصِيبِ
الْمَوْقِيِّ - فَلَمَّا يُجْزَوْنَ أَنْ يَوْقِيَ وَهُوَ ذَا قِصَصٍ وَيَوْقِيَ وَهُوَ كَامِلٌ لَا تَرَاكُ تَقُولُ وَفِيَّتَهُ شَطْرَ حَقِّهِ وَتَلَّتْ حَقَّهُ وَحَقُّهُ
كَمَلًا وَنَاقِصًا [فَاخْتَلَفَ فِيهِ] أَمِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ وَكَفَرُوا بِهِ قَوْمٌ كَمَا اخْتَلَفَ فِي الْقُرْآنِ [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ] يَعْنِي كَلِمَةَ الْإِظْهَارِ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ [لَفُضِّي بَيْنَهُمْ] بَيْنَ قَوْمِ مُوسَى أَوْ فَوْزِكَ وَهَذِهِ مِنْ جُمْلَةِ التَّسْلِيَةِ إِضَاءً وَإِنَّ كَلَامًا [الذَّنُونِ
عَوْنٌ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ يَعْنِي وَأَنْ كُلُّهُمْ وَأَنْ جَمِيعَ الْمُخْتَلِفِينَ فِيهِ] لِيُوقِنَهُمْ [جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ وَاللَّامُ
فِي لَمَّا مَوْطِئَةٌ لِلْقِسْمِ وَمَا مَزِيدَةٌ وَالْمَعْنَى وَأَنْ جَمِيعَهُمْ وَاللَّهُ لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ مِنْ حَسَنٍ وَبَدِيعٍ
وَإِيمَانٍ وَحُجُودٍ - وَقَرِئَ وَإِنْ كَلَامًا بِالْخَفْيفِ عَلَى أَعْمَالِ الْمُخَفَّفَةِ عَمَلٌ الثَّقِيلَةُ اعْتِبَارًا لِأَصْلِهَا الَّذِي هُوَ التَّثْقِيلُ

فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَوَقَى النَّارَ آثِمًا فِيهَا زَيْنُ وَشَيْقُ ۝ خُلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ

المضاف - و قرئ و مَا يُؤَخِّرُهُ بالياء * قرئ [يَوْمَ يَأْتِ] بغير ياء ونحوه قولهم لا ادر حكاة الخليل و سيبويه وحذف الياء و الاجتزاء عنها بالمكسرة كثير في لغة هذيل - فان قلت فاعل يَأْتِي ما هو - قلت الله عز وجل كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ - أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ وتعضده قراءة من قرأ مَا يُؤَخِّرُهُ بالياء و قوله بِأَذْنِهِ - و يجوز ان يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ - فان قلت بما انتصب الظرف - قلت اما ان ينتصب بِمَا تَكَلَّمُوا و اما باضمار اذكر - و اما بالانتهاء المحذوف في قوله إِلَّا لِأَجْلِ مَعْدُونٍ اي ينتهي الاجل يوم ياتي - فان قلت فاذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لاثنيان اليوم و حدثت الشيء بنفسه - قلت المراد اثنيان هو له و شدائده [لَا تَكَلَّمُ] لا تتكلم وهو نظير قوله لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - فان قلت كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا و قوله تعالى هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْظِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ - قامت ذلك يوم طويل له موافق و موافق ففي بعضها يجادلون عن انفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي بعضها يختم على افواههم و تكلم ايديهم و تشهد ارجلهم - [فَمِنْهُمْ] الضمير لاهل الموقف و لم يذكروا لان ذلك معلوم و لان قوله لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ و قد مر ذكر الناس في قوله مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ [وَالشَّقِيّ] الذي وجبت له النار لاساءته [و السعيد] الذي وجبت له الجنة لاحسانه * قراءة العامة بفتح الشين - و عن الحسن شَقُوا بالضم كما قرئ سَعِيدُوا و [الزفير] اخراج النفس و [الشهيق] ردة قال السماع * بعيد مدى التطريب اول صوته * زينو و يملوه شهيق محشرج * [مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَ الْأَرْضُ] فيه وجهان - احدهما ان تراء سموات الآخرة و ارضها وهي دائمة مخلوقة للابد و الدليل على ان لها سموات و ارضا قوله تعالى يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمُوتُ و قوله وَ أَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَبَاؤُا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ و لانه لاهل الآخرة مما يقلبهم و يطأهم اما سماء يخلقها الله او يطأهم العرش و كل ما اظلك فهو سماء - و الثاني ان يكون عبارة عن التابيد و نفي الانقطاع كقول العرب مادام تعار و ما اقام ثبير و ما لاح كوكب و غير ذلك من كلمات التابيد - فان قلت فما معنى الاستثناء في قوله * [إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] و قد ثبت خلود اهل الجنة و النار في الابد من غير استثناء - قلت هو استثناء من الخلود في عذاب النار و من الخلود في نعيم الجنة و ذلك ان اهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالزهرير و بانواع من العذاب سوى عذاب النار و بما هو اعظم منها كلها وهو سخط الله عليهم و خسوة لهم و اهانتهم و اياهم و كذلك اهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو اكبر منها و اجل موقعا منهم وهو رضوان الله كما قال وَ عَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ فِيهَا وَ مَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ وَ رِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ و لهم ما يتفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف لكنه الا هو فهو المراد بالاستثناء و الدليل عليه قوله عَطَاءٌ غَيْرُ مَسْجُونٍ و معنى قوله في مقابلته

مَجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝ وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ ۝ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٨

إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ حَالُ مِنَ الْقُرَىٰ [الْيَمُّ شَدِيدٌ] وَجِيعٌ صَعِبٌ عَلَى الْمَاخُوذِ وَهَذَا تَحْذِيرٌ مِنْ وَخَامَةٍ عَاقِبَةُ الظَّالِمِ لِكُلِّ أَهْلِ قَرْيَةٍ ظَالِمَةٍ مِنْ كُفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا بَلْ لِكُلِّ مَنْ ظَلَمَ غِيوَةً أَوْ نَفْسَهُ بِذَنْبٍ يَقْتَرِفُهُ فَعَلَى كُلِّ مَنْ أَذْنِبَ أَنْ يُحْذِرَ أَخَذَ رَبُّهُ الْإِلَهَ الشَّدِيدَ فَيُبَادِرُ التَّوْبَةَ وَلَا يَغْتَرِبُ بِالْإِهْمَالِ - [ذَٰلِكَ] إِمَارَةٌ إِلَى مَا قَصَّ اللَّهُ مِنْ قِصَصِ الْأُمَمِ الْهَالِكَةِ بِذُنُوبِهِمْ [لَايَةٌ لِّمَنْ خَافَ] لَعِبْرَةٌ لَهُ لِأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى مَا أَحَلَّ اللَّهُ بِالْمُجْرِمِينَ فِي الدُّنْيَا وَمَا هُوَ إِلَّا أَنْمُودَجٌ مِّمَّا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَإِذَا رَأَى عِظَمَهُ وَشِدَّتَهُ اعْتَبَرَهُ عِظَمُ الْعَذَابِ الْمَوْعُودِ فَيَكُونُ لَهُ عِبْرَةٌ وَعِظَةٌ وَلَطْفٌ فِي زِيَادَةِ التَّقْوَى وَالْحَشْيَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَنَحْوِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَى - [ذَٰلِكَ] إِمَارَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ دَلٌّ عَلَيْهِ وَ[النَّاسِ] رَفْعٌ بِاسْمِ الْمَفْعُولِ الَّذِي هُوَ مَجْمُوعٌ كَمَا يَرْفَعُ بِفَعْلِهِ إِذَا قُلْتَ يُجْمَعُ لَهُ النَّاسُ - فَإِنْ قُلْتَ لَايَ فَائِدَةٌ أَوْ ثَرٌ اسْمِ الْمَفْعُولِ عَلَى فَعْلِهِ - قُلْتَ إِمَّا فِي اسْمِ الْمَفْعُولِ مِنْ دَلَالَةِ عَلَى ثَبَاتِ مَعْنَى الْجَمْعِ لِلْيَوْمِ وَأَنَّهُ يَوْمٌ لَا يَبْدُ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَبْعَاداً مَضْرُوباً لِجَمْعِ النَّاسِ لَهُ وَأَنَّهُ الْمَوْصُوفُ بِذَلِكَ صِفَةً لَازِمَةً وَهُوَ اثْبَتٌ أَيْضاً لِاسْتِثْنَاءِ الْجَمْعِ إِلَى النَّاسِ وَانْهَى لَا يَنْفَكُونَ مِنْهُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الْمُتَهَدِّدِ أَنْكَ لَمَنْهُوبٌ مَالُكَ مَحْرُوبٌ قَوْمُكَ فِيهِ مَنْ تَمَكَّنَ الْوَصْفُ وَثَبَاتُهُ مَا لَيْسَ فِي الْفِعْلِ وَأَنْ شُدَّتْ فَوَازِنُ بِيَدِهِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ تَعَدُّرٌ عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْتَ لَكَ وَمَعْنَى يُجْمَعُونَ لَهُ يُجْمَعُونَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ [يَوْمَ مَشْهُودٌ] مَشْهُودٌ فِيهِ فَاتَّسَعَ فِي الظَّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مَجْرَى الْمَفْعُولِ بِهِ كَقَوْلِهِ * ع * وَيَوْمَ شَهِدْنَاهُ سَلِيمًا وَعَامِرًا * أَيْ يَشْهَدُ فِيهِ الْخَلَائِقُ الْمَوْقُوفُ لَا يَغِيبُ عَنْهُ أَحَدٌ وَالْمُرَادُ بِالْمَشْهُودِ الَّذِي كَثُرَ شَاهِدُوهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِقُلَانِ مَجْلِسُ مَشْهُودٌ وَطَعَامُ مَحْضُورٌ قَالَ * ع * فِي مَحْفَلٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٌ * فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَذْعُكُ أَنْ تَجْعَلَ الْيَوْمَ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ دُونَ أَنْ تَجْعَلَ مَشْهُودًا فِيهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ - قُلْتَ الْغَرَضُ وَصْفُ ذَلِكَ الْيَوْمِ بِالْهَوْلِ وَالْعِظَمِ وَتَمَيُّزُهُ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ فَإِنْ جَعَلْتَهُ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ فَسَائِرُ الْأَيَّامِ كَذَلِكَ مَشْهُودَاتُ كُلِّهَا وَلَكِنْ يَجْعَلُ مَشْهُودًا فِيهِ حَتَّى يَحْصُلَ التَّمَيُّزُ كَمَا تَمَيُّزُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ عَنْ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ بِكَوْنِهِ مَشْهُودًا فِيهِ دُونِهَا وَلَمْ يَجْزِ أَنْ يَكُونَ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ لِأَنَّ سَائِرَ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ مِثْلُهُ يَشْهَدُهَا كُلُّ مَنْ يَشْهَدُهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ الشَّهْرَ مُنْتَصِبٌ ظَرْفًا لَا مَفْعُولًا بِهِ وَكَذَلِكَ الضَّمِيرُ فِي فَلْيَصُمْهُ وَالْمَعْنَى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ فِي الشَّهْرِ فَلْيَصُمْ فِيهِ يَعْنِي فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَقِيمًا حَاضِرًا لَوْطَذِهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيَصُمْ فِيهِ وَلَوْ نَصَبْتَهُ مَفْعُولًا فَالْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ كِلَاهُمَا يَشْهَدَانِ الشَّهْرَ لَا يَشْهَدُهُ الْمَقِيمُ وَيَغِيبُ عَنْهُ الْمَسَافِرُ * الْأَجَلُ يُطْلَقُ عَلَى مَدَّةِ التَّأْجِيلِ كُلِّهَا وَعَلَى مُنْتَهَاهَا فَيَقُولُونَ انْتَهَى الْأَجَلُ وَبَلَغَ الْأَجَلُ الْآخِرَ وَيَقُولُونَ حَالَ الْأَجَلِ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ يَرَأَى أُخْرَى مَدَّةَ التَّأْجِيلِ وَالْعَدُّ إِذَا هُوَ لِلْمَدَّةِ لَا لِغَايَتِهَا وَمُنْتَهَاهَا فَمَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ] إِلَّا لِنْتِهَاءِ مَدَّةٍ مُّعَدُّودَةٍ بِحَذْفِ

فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ط وَبُدْسَ الْوَرْدِ الْمَوْرِدِ * وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط بُدْسَ الْوَرْدِ الْمَرْفُودِ ١١
 ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ * وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ ١٢
 إِلَهُتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ط وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَبَدُّبٍ * وَكَذَلِكَ أَخَذُ ٨ ع
 رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ط إِنْ أَخَذَهُ الْيَوْمَ شَدِيدٌ * إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ط ذَلِكَ يَوْمٌ

العصا لأنها أبهرها [وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ] تجميل لمتبعيه حيث شايعة على امره وهو ضلال مبين لا يخفى
 على من فيه أدنى مُسَكِّة من العقل وذلك انه ادعى الألَهِيَّةَ وهو بشرٌ مثلهم وجاهر بالعسف والظلم
 والشر الذي لا يأتي إلا من شيطان مارد ومثله بمعزل من الإلهيَّة ذاتا وفعالا فاتبعوه وسلموا له دعواه
 وتتابعوا على طاعته - و الامر الرشيد الذي فيه رشد اي وما في امره رشد انما هو غي صريح وضلال ظاهر
 مكشوف وانما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لا من يُضَلِّهم ويُغويهم وفيه انهم عاينوا الآيات والسلطان
 المبين في امر موسى عليه السلام وعلموا ان معه الرشَدَ والحَقَّ ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس
 في امره رشد قط * [يَقْدُمُ قَوْمَهُ] اي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه -
 ويجوز ان يريد بقوله وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ وما امره بصالح حميد العاقبة ويكون قوله يَقْدُمُ قَوْمَهُ تفسيراً
 لذلك وايضاً اي كيف يرشد امر من هذه عاقبته والرشد مستعمل في كل ما يُحَمَّدُ ويُرْتَضَى كما
 استعمل الغي في كل ما يُذَمُّ و يُتَسَخَّطُ ويقال قَدَمُهُ بمعنى تَقَدَّمَ و منه قادمة الرجل كما يقال قَدَمَهُ
 بمعنى تَقَدَّمَ و منه مَقْدَمَةُ الجيش و اَقْدَمَ بمعنى تَقَدَّمَ و منه مُقَدِّمُ العين - فَاِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ يَقْدَمُ قَوْمَهُ
 فيوردهم ولم يجيء بلفظ الماضي - قُلْتَ لان الماضي يدل على امر موجود مقطوع به فكله قيل يقدمهم
 فيوردهم النار لا محالة [و الْوَرْدِ] المورد [الْمَوْرِدِ] الذي ورد به شبه الفارط الذي يتقدم الواردة الى الماء
 وشبه اتباعه بالواردة ثم قيل بدس الورد الذي يورده النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد
 الاكباد والنار ضده * [وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ] في هذه الدنيا [لَعْنَةً] اي يَلْعَنُونَ في الدنيا وَيَلْعَنُونَ في الآخرة
 [بُدْسَ الْوَرْدِ الْمَرْفُودِ] و قد هم اي بدس العون المعان وذلك ان اللعنة في الدنيا رَدُّ للعذاب ومدد له وقد ردت باللعنة
 في الآخرة - وقيل بدس العطاء المعطى * [ذَلِكَ] مبتدأ [مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى] نَقُصُّ عَلَيْكَ [خبر بعد خبر] اي ذلك
 النبأ بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك [مِنْهَا] الضمير للقرى اي بعضها باق وبعضها عانى الاثر كالزعر
 القائم على ساقه والذي حُصِدَ - فَاِنْ قُلْتَ ما محل هذه الجملة - قُلْتَ هي مستأنفة لامحل لها *
 [وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ] باهلا كما اياهم [وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بارتكاب ما به اهلكوا [فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ]
 فما قدرت ان ترد عنهم بأس اللد [يَدْعُونَ] يعبدون وهي حكاية حال ماضية و [لَمَّا] منصوب بما أَغْنَتْ [أَمْرُ رَبِّكَ]
 عذابه ونقمته [تَبَدُّبٍ] تخسير يقال تبَّ إذا خسرو وَتَبَّهَ غيره اذا ارتفع في الخسران * محل الكاف
 الرفع تقديره ومثل ذلك الاخذ اخذ ربك - والنصب فيمن قرأ وكذلك اخذ ربك بلفظ الفعل - وقرئ

وَمَا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِيتَنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَآخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ فَاصْبَحُوا
 فِي دِيَارِهِمْ جُثِمِينَ ۝ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۚ ط الْأَعْدَاءُ أَمْدِينَ ۚ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ۝ ١٢ وَأَقْدَأَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا
 وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ ١٣ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝ ١٤ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٨

من النصرة والتأييد ويمكنني [مَنْ يَأْتِيهِ] يجوز ان تكون مَنْ استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله
 فيها كانه قيل سوف تعلمون ايذا يأتيه عذاب يخزيه وايذا هو كاذب - وان تكون موصولة قد عمل فيها كانه
 قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب - فان قلت اي فرق بين ادخال
 الفاء ونزعها في سَوْفَ تَعْلَمُونَ - قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ونزعها وصل خفي
 تقديرِي بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فماذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا
 وعملت انت فقال سَوْفَ تَعْلَمُونَ فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للتفنن في البلاغة كما هو عادة
 بلغاء العرب واقرى الوصلين وبلغهما الاستئناف وهوباب من ابواب علم البيان تتكاثر محاسنه [وَارْتَقِبُوا]
 وانتظروا العاقبة وما اقول لكم [اِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ] اي منتظر والرقيب بمعنى الرقيب مِنْ رَقِبَهُ
 كالضرب والصريم بمعنى الضارب والصارم - او بمعنى المراقب كالعشيرة النديم - او بمعنى المرتقب كالقريب والرنيع
 بمعنى المقتدر المرتفع - فان قلت قد ذكر عملهم على مكانتهم وعمله على مكانته ثم اتبعه ذكر عاقبة العاملين
 منه ومنهم فكان القياس ان يقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ
 يُخْزِيهِ الى المجاحدين ومن هو صادق الى النبي المبعوث اليهم - قلت القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا
 يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعنني في زعمكم ودعواكم تجهيلا لهم - فان قلت ما بال ساقتي قصة عاد وقصة
 مدين جاءتا بالواو والساقتان الوسطيان بالفاء - قلت قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد وذلك قوله اِنَّ مَوْعِدَهُمُ
 الصَّبْحُ - ذَلِكْ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ فجيء بالفاء الذي هو للتسبيب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كَيْتَ
 و كَيْتَ و اما الاخرى فلم تقع بتلك المثابة وانما وقعتا مبتدأتين فكل حقهما ان تعطف بحرف الجمع على
 ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة * [الجاثم] لازم لمكانه لا يريم كاللأيد يعنني ان جبرئيل صاح
 بيم صيحة فزهق كل واحد منهم بحيث هو قصصا [كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا] كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا في ديارهم احياء
 متصرفين مترددين * [البعد] بمعنى البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشاد الاترى الى قوله كما بَعَدَتْ -
 وقرأ السَّامِيُّ بَعَدَتْ بضم العين والمعنى في البناءين واحد وهو نقيض القرب الا انهم ارادوا انتقصة
 بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغَيَّرُوا البناء كما فرقوا بين ضماني الخير والشر فقالوا وَعَدَ وَاوَعَدَ
 وقراءة السَّامِيِّ جاءت على الاصل اعتبارا لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان و مضى
 في معنى الموت - وقيل معناه بُعْدًا لهم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها [بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] فيه
 وجهان - ان يراد ان هذه الايات فيها سُلْطَانٌ مُّبِينٌ لموسى على صدق نبوته - و ان يراد بالسُلْطَانُ المُبِينُ

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٧

تَقُولُ وَإِنَّا لَنُرَاكَ فِئْتًا ضَعِيفًا ٥ وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ ٦ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ٧ قَالَ يَقَوْمِ أَرَحِطِي
أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ ٨ وَاتَّخَذْتُمُوهُ ٩ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ١٠ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ١١ وَيَقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى
مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ١٢ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ١٣ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ١٤ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ١٥ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ١٦

ما يقتضيه قوم من حملته على لفظه او معذاه - قلت اما ان يراى وما اهلأكم بعيد - او ما هم بشيء بعيد او بزمان
او مكان بعيد - ويجوز ان يسوى في بعيد وقريب و قليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة
المصادر التي هي الصهيل والذهيق ونحوهما [رَحِيمٌ وَدُودٌ] عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل
البلغي الموتة بمن يوده من الاحسان والاجمال [مَا نَفَقَ] ما نفهم [كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ] لانهم كانوا لا يلقون
اليه اذ هانهم رغبة عنه وكرهية له كقوله وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ - او كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه
فكانهم لم يفقهوه وقالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول الرجل لصاحبه اذا لم يعبا بحديثه ما ادري
ما تقول - او جعلوا كلامه هذيانا وتخليطا لا يفهم كثير منه وكيف لا يفهم كلامه وهو خطيب الانبياء -
وقيل كان الثغ [فِئْتًا ضَعِيفًا] لا قوة لك ولا عز فيما بيدنا فلا تقدر على الامتناع منا ان اردنا بك مكروها -
وعن الحسن ضَعِيفًا مهينا - وقيل ضَعِيفًا اعمى - و حَمِيرٌ تسمى المكفوف ضعيفا كما يسمى ضربا وليس
بسيد لان فِئْتًا ياباه آلا ترى انه لو قيل انا لنراك فينا اعمى لم يكن كلاما لان الاعمى اعمى فيهم وفي
غيرهم ولذلك قُلُّوا قَوْمَهُ حيث جعلوهم رهطا والرهط من الذلثة الى العشرة - وقيل الى السبعة - وانما
قالوا وَلَوْلَا هم احتراماً لهم واعتداداً بهم لانهم كانوا على ملتهم لا خوفاً من شوكتهم وعزتهم [لَرَجَمْنَاكَ]
لقتلناك شر قتلة [وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ] ابي لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك
عن الرجم وانما يعز علينا رهطك لانهم من اهل ديننا لم يخفوا روك علينا ولم يتبعوك دوننا وقد دل
ايلاء ضميره حرف النفي على ان الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كانه قيل وما انت علينا بعزير بل
رهطك هم الاعزة علينا ولذلك قال في جوابهم اَرَحِطِي اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ ولو قيل وما عزت علينا
لم يصح هذا الجواب - فان قلت فالكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه فكيف صح قوله اَرَحِطِي
اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ - قلت تهاونهم به وهو نبى الله تهاون بالله فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز
عليهم من الله الا ترى الى قوله تعالى مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ [وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا] ونسبتموه
وجعلتموه كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعاباه - والظهي منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب وظهيرة
قولهم فى النسبة الى الامس امسي [بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ] قد احاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شيء منها *
[عَلَى مَكَانَتِكُمْ] لا تخلو المكانة من ان تكون بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة - او تكون
مصدرا من مَكَنْ مكانة فهو مكين - والمعنى اعملوا قاربين على جهنم التي انتم عليها من الشرك
والشئان لي - او اعملوا متمكدين من عداوتي مطيقين لها [إِنِّي عَامِلٌ] على حسب ما يؤتىنى الله

أَنهَدَكُمْ عَنْهُ ط إِنْ أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحُ مَا اسْتَطَعْتُ ط وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ٥ سورة هود ١١
وَيَقُومِ لَئِيْجَرِمَنَّكُمْ شِقَاقِيْ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ط وَمَا قَوْمُ لُوطٍ ١٢
مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ٥ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ط إِنَّ رَبِّيْ رَحِيمٌ وَدُودٌ ٥ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا ذُفِّقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا ٧ ع

حَسَنًا] وهو ما رزقه من الغبوة والحكمة - وقيل رزقًا حسنًا حلالًا طيبًا من غير بخس ولا تطفيف -
فإن قلت أين جواب آريتم وما له لم يثبت كما أثبت في قصة نوح ولوط - قلت جوابه محذوف
وإنما لم يثبت لأن اثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادى عليه - والمعنى اخبروني
أن كذبت على حجة واضحة ويقين من ربي وكنت نبيًا على الحقيقة ايصح لي أن لا أمركم بترك
عبادة الاوثان والكف عن المعاصي والانبياء لا يبعثون إلا لذلك - يقال خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وانت
مولي عنه - وخالفني عنه إذا ولى عنه وانت قاصدة - ويلقاك الرجل صادرًا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول
خالفني إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه وادًا وإذا ذهب عنه صادرًا ومنه قوله تعالى وَمَا أُرِيدُ أَنْ
أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنهَدَكُمْ عَنْهُ يعني أن أسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لاستبذ بها دنكم [إِنْ
أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحُ] ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتي ونصيحتي وأمرني بالمعروف ونهيني عن المنكر
[مَا اسْتَطَعْتُ] ظرف أي مدة استطاعتي للإصلاح وما دمت متمكنًا منه لا ألوفيه جهدا - أو بدل
من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه - ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك
إلا الإصلاح ما استطعت - أو مفعول له كقوله ع * ضعيف الذكاة أعداءه * أي ما أريد إلا أن أصلح ما
استطعت إصلاحه من فاسدكم [وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ] وما كوني موثقا لاصابة الحق في ما أتى وأذُر
وقوعه موثقا لرضاء الله إلا بمعرفته وتأييده - والمعنى أنه استوفى ربه في امضاء الأمر على سذنه وطلب
منه التأييد والظهار على عذره وفي ضمنه تهديد للكفار وحسم لاطماعهم فيه * جرم مثل كسب في تعديه
إلى مفعول واحد وإلى مفعولين تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته ذنبا وكسبته إياه قال ع * جرمت فزارة
بعدها أَنْ يَغْضَبُوا * ومنه قوله تعالى [لَئِيْجَرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ] أي لا يكسبكم شقائي إصابة العذاب - وقرا
ابن كثير بضم الياء من اجرمته ذنبا إذا جعلته جارما له أي كاسبا وهو مذكور من جرم المتعدي إلى مفعول
واحد كما نقل أكسبه المال من كسب المال وكما لا فرق بين كسبه مالا وأكسبته إياه فكذلك لا فرق بين جرمته
ذنبا واجرمته إياه والقراءتان مستويتان في المعنى لا تفاوت بينهما إلا أن المشهورة أفصح لفظا كما أن كسبه مالا
أفصح من أكسبته والمراد بالفصاحة أنه على السنة الفصحاء من العرب الموثوق بعريتهم أذروهم له أكثر
استعما لا - وقرا أبو حيوة ورويت عن نافع مِثْلُ مَا أَصَابَ بِالْفَتْحِ الإضافته إلى غير متمكن كقوله ع * لم يمنع الشوب
منه أن يدر أن نطقه * [وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ] يعني أنهم أهلكوا في عهد قريب من عهدكم فهم أقرب الهالكين
منكم - أولا يبعدون منكم في الكفر والمساوي وما يستحق به الهلاك - فإن قلت ما لبعد لم يرد على

سورة عود ١١
 فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۖ قَالُوا يُشْعِبُ
 أَمْوَالُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ط أَنْتَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ ۖ
 قَالَ يَقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ط وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا

في الارض نحو السرقة والغارة وقطع السبيل - ويجوز ان يجعل التطفيف والبخس عتياً منهم في الارض *
 [بَقِيتُ اللَّهُ] ما يبقى لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم [خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] بشرط ان
 تؤمنوا - فان قلت بقيت الله خير للكفرة لانهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف فلم شرط الايمان -
 قلت لظهور فائدتها مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقهه لاغماس صاحبها
 في غمرات الكفر وفي ذلك استعظام للايمان وتنبية على جلالة شأنه - ويجوز ان يراد ان كنتم مصدقين لي في ما
 اقول لكم وانصح به اياكم - ويجوز ان يراد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خير لكم كقوله وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ
 خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ - وازادة البقية الى الله من حيث انها رزقه الذي يجوز ان يضاف اليه واما المحرم فلا يضاف
 الى الله ولا يسمى رزقا فاذا اراد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله - وقرئ تَقِيَّةُ اللَّهِ بالتاء وهي تقواه
 ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبائح [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] وما بعثت لاحفظ عليكم
 اعمالكم واجاز بكم عليها وانما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناعما وقد اعدت حين اذرت - كان
 شعيب عليه السلام كذير الصلوات وكان قومه اذا رآه يصلي تغامزوا وتضاحكوا فقصدا بقولهم اَمْوَالُكَ
 تَأْمُرُكَ السخرية والهزء والصلوة وان جاز ان تكون امرؤ على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله اِنَّ
 الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وان يقال ان الصلوة تأمر باجميل والمعروف كما يقال تدعو اليه
 وتبعث عليه الا انهم ساقوا الكلام مصاق الطنز وجعلوا الصلوة امرؤ على سبيل التهم بصلوته وارادوا
 ان هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الاوثان باطل لا وجه لصحته وان مثله لا يدعوك اليه داعي عقل
 ولا يأمر بك به امر فطنة فلم يبق الا ان يأمر بك به امر هذيان وسوسة شيطان وهو صلواتك التي تداوم
 عليها في ليالك ونهارك وعذهم انها من باب الجنون ومما يتوقع به المجانين والموسوسون من بعض
 الاقوال والافعال - ومعنى [تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ] تأمر بك بتكليف ان تترك [مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] فحذف المضاف
 الذي هو التكليف لان الانسان لا يؤمر بفعل غيره - وقرئ اَمْوَالُكَ بالتوحيد - وقرأ ابن ابي عمير
 اَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا تَشَاءُ بناء الخطاب فيهما وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس
 والاقتناع بالحلال القليل من المحرم الكثير - وقيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها وارادوا
 بقولهم [اِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ] نسبته الى غاية السفه والغبي فعمسوا ليتكهموا به كما يتكلم بالشحيم
 الذي لا يبص حجره فيقال له لو ابصرك حاتم لسجد لك - وقيل معناه انك لمتواصف بالحلم والرشد
 في قومك يعنون ان ما تأمر به لا يطابق حالك وما شئرت به [وَرَزَقْنِي مِنْهُ] اي من لدنه [رِزْقًا

سَجِّيلٌ ۝ مَّنْضُودٌ ۝ مُّسَوِّمَةٌ ۝ عِنْدَ رَبِّكَ ط وَ مَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝ وَ إِلَى مَدِينٍ آخَاهُمْ
 شُعْبًا ط قَالَ يَقُومُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ط وَ لَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ إِنِّي أَرَانَكُمْ بِخَيْرٍ وَ أَنِّي
 أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ۝ وَ يَقُومُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَ لَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَ لَا تَعْتَدُوا
 النصف

سَافِلَهَا [جعل جبرئيل جناحه في أسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح
 الديكة ثم قلبها عليهم و اتبعوا الحجارة من فوقهم [مِنْ سَجِّيلٍ] قيل هي كلمة معربة من سنگ كل
 بدليل قوله حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ - وقيل هي من اسجَله اذا ارسله لانها تُرْسَل على الظالمين ويدل عليه
 قوله لِنُورِسَلْ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ - وقيل مما كتب الله ان يعذب به من السجل و سجل لفلان - [مَّنْضُودٌ] نُضِد
 في السماء نضدا معدا للعذاب - وقيل يُرْسَل بعضه في اثر بعض متتابعاً [مُّسَوِّمَةٌ] معلمة للعذاب - وعن
 الحسن كانت معلمة ببياض و حمرة - وقيل عليها سيما يعلم بها انها ليست من حجارة الارض - وقيل
 مكتوب على كل واحد اسم من يوصى به [وَ مَا هِيَ] من كل ظالم [بِبَعِيدٍ] وفيه وعيد لاهل مكة - وعن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سأل جبرئيل فقال يعنني ظلمي امتلك ما من ظالم منهم الا
 وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة - وقيل الضمير للمقرئ اي هي قريبة من ظالمي مكة
 يَمُرُّونَ بها في مساريهم - بِبَعِيدٍ بشيء بعيد - ويجوز ان يراد ما هي بمكان بعيد لانها وان كانت في السماء
 وهي مكان بعيد الا انها اذا هوت منها فهي اسرع شيء لحوقا بالمرمي فكانها بمكان قريب منه [إِنِّي أَرَانَكُمْ
 بِخَيْرٍ] يريد بنورة و سعة تغذيكم عن التطفيف - او أَرَانَكُمْ بنعمة من الله حقها ان تقابل بغير ما تفعلون - او أَرَانَكُمْ
 بخير فلا تزيدوا عنكم بما انتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ
 يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا [يَوْمٍ مُحِيطٍ] مهلك من قوله و أحيط بثمرة واصله من احاطة العدو - فان قامت
 وصف العذاب بالاحاطة ابلغ ام وصف اليوم بها - قُلْتُ بل وصف اليوم بها لان اليوم زمان يشتمل على
 الحوادث فاذا احاط بعذابه فقد اجتمع للمعذب ما اشتمل عليه منه كما اذا احاط بنعيمه - فان قلت
 المنهي عن النقصان امر بالايفاء فما فائدة قوله أَوْفُوا - قُلْتُ انها اولاً عن عين القبيح الذي كانوا عليه من
 نقص المكيال و الميزان لان في التصريح بالقبيح نوعاً على المنهي و تغييراً له ثم ورد الامر بالايفاء الذي
 هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه و بعث عليه - و جيء به مقيداً بالقسط اي
 ليكن الايفاء على وجه العدل و السوية من غير زيادة و لا نقصان امراً بما هو الواجب لان ما جاوز العدل
 فضل و امر مندوب اليه وفيه توقيف على ان الموقفي عليه ان يذوي بالفناء القسط لان الايفاء وجه حسنه انه
 قسط و عدل فهذه ثلاث فوائد - الخُسُ الهضم و النقص و يقال للمكس البخس قال زهير * ع * وفي
 كل ما باع امرؤُ بخس درهم * و روي مكس درهم - كانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً كما تفعل
 السماسرة - او كانوا يمسكون الناس - او كانوا ينقصون من ائمان ما يشترون من الاشياء فَنُهَا عَنْ ذَلِكَ - والعني

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٤

لَتَعْلَمَ مَا نُرِيدُ ٥ قَالَ لَوْ أَنِّي بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ ادَّخَلَ إِلَيَّ رُكْنٌ شَدِيدٌ ٥ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنُصَلِّوا إِلَيْكَ فَاسْأَلِيكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الْإِذْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ ط أَنَّهُ مُصِيبُهُمَا مَا أَصَابَهُمْ ط إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ه الْيُسُ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ٥ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن

ومن ثم [قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ] مستشهدين بعلامة [مَا لَنَا فِي بَلَّتِكِ مِنْ حَقٍّ] لانك لا ترى مُناكحتنا وما هو الا غرض سابري - وقيل لما اتخذوا اتيان الذكران مذهباً وديناً لتواطؤهم عليه كان عندهم انه هو الحق وان نكاح الاناث من الباطل فلذلك قالوا ما لنا في بذاتك من حق قط لان نكاح الاناث امر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه - ويجوز ان يقوله على وجه الخلعة والغرض نفي الشهوة [لَتَعْلَمَ مَا نُرِيدُ] عَنُوا اتيان الذكور وما لهم فيه من الشهوة * جواب لو محذوف كقوله وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ يَعْنِي اوان لي بكم قوة لغفلت بكم وصنعت يقال مالي به قوة - ومالي به طاقة - ونحوه لا قيل لكم بها - ومالي به يدان لانه في معنى لا اضطلع به ولا استقل به والمعنى لو قويت عليكم بنفسي او اويت الى قوتي استند اليه و اتمتع به فيحسبني منكم فشبهه القوي العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه ان ركضك لشديد - وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجم الله اخي لوطاً كان يأوي الى ركن شديد - وقرئ او اوي بالنصب باضمار ان كانه قيل لوان لي بكم قوة او اوي كقولها ع * لَلْبُسُ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي * وقرئ الى ركن بضمين - وروي انه اغلق بابه حين جاورا وجعل يراهم ما حكى الله عنه و يجادلهم فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما بقي لوط من الكرب قالوا يا لوط ان ركضك لشديد [إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنُصَلِّوا إِلَيْكَ] فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرئيل عليه السلام ربه في عقوبتهم فان له مقام في الصورة التي يكون فيها نشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منظر وهو براق الثيابا فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فاعماههم كما قال الله تعالى فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَصَارُوا لَا يَعْرِفُونَ الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوما سحرة - اَن يَصْلُوا إِلَيْكَ جملة موصوفة للتي قبلها لانهم اذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدروا على ضرره - قرئ [فَاسْرِ] بالقطع والوصل [إِلَّا أَمْرَاتُكَ] بالرفع والنصب - وروي انه قال لهم متى موعدهم هلاكهم قالوا الصبح فقال اريد اسرع من ذلك [فَقَالُوا الْيُسُ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ] - وقرئ الصُّبْحُ بضمين - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ إِلَّا أَمْرَاتُكَ بالنصب - قلت استثنائها من قوله فَاسْرِ بِأَهْلِكَ والدليل عليه قراءة عبد الله فَاسْرِ بِأَهْلِكَ يَقِطْعُ مِنَ الْإِذْلِ إِلَّا أَمْرَاتُكَ - ويجوز ان ينتصب عن لَا يَلْتَفِتْ على اصل الاستثناء وان كان الفصيح هو البدل اعني قراءة من قرأ بالرفع فابدلها عن أَحَدٍ - وفي اخراجها مع اهله روايتان - روي انه اخرجها معهم وأمر ان لا يلتفت منهم احد الا هي فلما سمعت هذه العذاب التفتت وقالت يا قوماه فادركها حجر فقتلها - وروي انه أمر بان يخلفها مع قومها فان هواها اليهم فلم يسربها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين [جَعَلْنَا عَالِيَهَا

تَذَابٌ غَيْرُ مُرْدِدٍ ⑤ وَأَمَّا جَاءَتْ رَسُولًا لَوْطًا سَيِّءٍ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ⑥ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ ⑦ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ⑧ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَدَاتِي هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي ⑨ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ⑩ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَدْنِكَ مِنْ حَقٍّ ⑪ وَإِنَّكَ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٦

ديدنك فلا فائدة فيه [إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ] وهو قضاؤه وحُكْمه الذي لا يصدر إلا عن صواب وحكمة و العذاب نازل بالقوم لا محالة لا مَرَدٍّ لَهُ بجدال ولا دعاء ولا غير ذلك - كانت مَسَاءَةً لوط وضيق ذرعه لأنه حسب انهم انس فخاف عليهم خبت قومه وان يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم - وروي ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما مشى معهم منطلقاً بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم قال أشهد بالله انها لشراً قرية في الارض عملاً يقول ذلك اربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك احدٌ فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها - يقال يوم عَصِيبٌ وَعَصُوبٌ اذا كان شديداً من قواك عصبه اذا شدة [يُهْرَعُونَ] يُسْرِعُونَ كأنما يدعون دفعا [وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها فصرخوا بها وصرخوا عليها وقل عندهم استقباحتها فلذلك جازا يُهْرَعُونَ مجاهرين لا يكفهم حياء - وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم في عمل الفواحش قبل ذلك [هَؤُلَاءِ بَدَاتِي] اراد ان يقي اضيائه ببذاته وذلك غاية الكرم و اراد هَؤُلَاءِ بذاتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمين من الكفار جائز كما زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابنتيه من عتبة بن ابي لهب و ابي العاص بن وائل قبل الوحي و هما كافران - وقيل كان لهم سيدان مطاعان فاراد ان يزوجهما ابنتيه - وقرأ ابن مروان هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ بالنصب وضَعَفَهُ سيبويه و قال احببني ابن مروان في لحنه - وعن ابي عمرو بن العلاء من قرأ هُنَّ أَطَهَرُ فَقَدْ تَرَبَّعَ فِي لَحْنِهِ وَذَلِكَ ان انتصابه على ان يجعل حالا قد عمل فيها ما في هَؤُلَاءِ من معنى الفعل كقوله هَذَا بَعْلِي شَيْخًا - او ينصب هَؤُلَاءِ بفعل مضمرة كانه قيل خذوا هَؤُلَاءِ - وَبَدَاتِي بَدَلٌ ويعمل هذا المضمرة في الحال وهُنَّ فصل وهذا لا يجوز لان الفصل مختص بالوقوع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وَقَدْ خَرَجَ لَهُ وَجْهٌ لَا يَكُونُ هُنَّ فِيهِ فَصلاً وَذَلِكَ ان يكون هَؤُلَاءِ مبتدأً وَبَدَاتِي هُنَّ جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك هذا اخي هور يكون أَطَهَرُ حَالاً [فَاتَّقُوا اللَّهَ] بايثار هُنَّ عليهم [وَلَا تُخْزُونِي] وَلَا تُهَيِّنُونِي وَلَا تَفْضَحُونِي مِنَ الْخَزْيِ - او لاتخجلوني من الخزية وهي الحياء [فِي ضَيْفِي] في حق ضيفي فانه اذا خزي ضيف الرجل او جارة فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم و امالة المرأة [أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ] رجل واحد يهتدي الى سبيل الحق وفعل الجميل والكف عن السوء - و قرئ وَلَا تُخْزُونِ بطرح الياء - ويجوز ان يكون عرض البنات عليهم مبالغة في تواضعهم لهم و اظهاراً لشدة امتعاضه مما أوردوا عليه طمعاً في ان يستحيوا منه ويرقوا له اذا سمعوا ذلك فيتذكروا له ضيقه مع ظهور الامر واستقرار العلم عنده وعندهم ان لا منكحة بينه وبينهم

عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ۖ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ۝ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۖ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ ۖ آوَاهُ مَنِيْبٌ ۝ يَابْرَاهِيمُ اقْرُضْ عَنْ هَٰذَا ۖ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۖ وَإِنَّهُمْ لِبِهِمْ

ولها ثمان وتسعون سنة والابراهيم مائة وعشرين سنة [إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ] ان يولد ولد من هَرَمَيْن وهو استبعاد من حيث العادة التي اجراها الله وانما انكرت عليها الملكة تعجبها [فَقَالُوا أَنْعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ] لانها كانت في بيت الأيات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادة فكان عليها ان تتوقروا لا يزدهيها ما يزدهي سائر النساء الناشيات في غير بيوت النبوة وان تُسَمِّحَ اللَّهُ وَتُجَدِّدَهُ مَكَانَ التَّعَجُّبِ وَالْإِى ذَاكَ اشارت الملكة صاوات الله عليهم في قولهم رَحِمَتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ارادوا ان هذه وامثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب - و [أَمْرُ اللَّهِ] قدرته وحكمته - وقواه [رَحِمَتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ] كلام مستأنف علل به انكار التعجب كانه قيل اياك و التعجب فان امثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم - وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بني اسرائيل لان الانبياء منهم وكلمهم من ولد ابراهيم [حَمِيدٌ] فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده [مَجِيدٌ] كريمة كثير الاحسان اليهم - وَاَهْلَ الْبَيْتِ نصب على النداء - او على الاختصاص لان اهل البيت مدح لهم اذ المراد اهل بيت خليل الرحمن * [الرَّوْعُ] ما اوجس من الخيفة حين نكر اضيافه والمعنى انه لما اطمأن قلبه بعد الخوف وملئ سرورا بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة - فان قلت اين جواب كما - قلت هو محذوف كما حذف في قوله فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا - وقوله [يُجَادِلُنَا] كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا - او فطن لمجادلتنا - او قال كَيْتَ وَكَيْتَ ثم ابتدأ فقال يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ - وقيل في يُجَادِلُنَا هو جواب لما وانما جيء به مضارعا لحكاية الحال - وقيل ان لما ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى المستقبل * وقيل معناه اخذ لمجادلتنا وقبل يجادلنا والمعنى يجادل رُسُلَنَا ومجادلته ايهم انهم قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية فقال ارايتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين اتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال ارايتم ان كان فيها رجل واحد مسلم اتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لَنَنْجِيَنَّهُ واهله [فِي قَوْمِ لُوطٍ] في معنهم - وعن ابن عباس قالوا له ان كان فيها خمسة يصلون رُفِعَ عَنْهُمْ العذاب - وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير - وقيل كان فيها اربعة الاف الف انسان [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ] غير عجزول على كل من اساء اليه [آوَاهُ] كثير التأوه من الذنوب [مَنِيْبٌ] قائب راجع الى الله بما يُحِبُّ ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرأفة والرحمة فبين ان ذاك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء ان يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلمهم بحديثون التوبة والانابة كما حمله على الاستغفار لايه [يَابْرَاهِيمُ] على ارادة القول اي قالت له الملكة [اقْرُضْ عَنْ هَٰذَا] الجدل وان كانت الرحمة

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ ۚ
 وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلْيَسَّرْنَا لَهَا الْيَأْسَ الَّذِي يَأْسُهَا ۖ وَمِنْ دَرَاءِ اسْحَقَ يَعْقُوبَ ۗ قَالَتْ يَوَاسْتُي ۖ أَدُّ وَأَنَا
 عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ۖ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ ۚ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَتُهُ ۚ

القبيلة [رُسُلُنَا] يريد الملائكة - عن ابن عباس جاءه جبرئيل عليه السلام وملكاه معه - وقيل جبرئيل وميكائيل
 واما ايدى - وقيل كانوا تسعة - وعن السدي احد عشر [بِالْبَشْرِ] هي البشارة بالولد - وقيل بهلاك قوم
 لوط والظاهر الولد [سَلَمًا] سَلَمْنَا عَلَيْكَ سَلَامًا [سَلَامٌ] اَمْرُكُمْ سَلَامٌ - وقرئ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ بِمَعْنَى السَّلام
 - وقيل سَلَامٌ وَسَلَامٌ كَحَرَمٍ وَحَرَامٍ وانشد * شعور * مرويا فقلنا ايه سَلَامٌ فَسَلَمْتُ * كما اكدل بالبرق الغمام اللوائج *
 [فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ] فما لبث في المجيء به بل عجل فيه - او فما لبث مجيئه - والعجل ولد البقرة ويسمى
 الحسيل والخيش بلغة اهل السراة وكان مال ابراهيم البقر [حَنِيدٌ] مَشْوِيٌّ بِالرَّضْفِ فِي اخْدَرٍ - وقيل
 حَنِيدٌ يَقْطُرُ دَمُهُ مِنْ حَذَرٍ الْفَرَسِ إِذَا قَيِّتَ عَلَيْهِ الْجَلَّ حَتَّى تَقْطُرَ عَرَقًا وَيَدُلَّ عَلَيْهِ بِعَجَلٍ سَمِينٍ *
 يقال نكرو وانكرو واستنكرو ومنكرو فليل في كلامهم وكذلك اذا انكرك ولكن منكرو مستنكرو وانكرك وقال الاعشى
 * شعور * اُنْكُرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكُرْتُ * من الحوادث الا الشيب والصلع * قيل كان ينزل في طرف
 من الارض فخاف ان يريدوا به مكروها - وقيل كانت عاقبتهم انه اذا مَسَّ من بطرتهم طعامهم امنوه والا
 خانوه - والظاهر انه احس بانهم ملائكة ونكرهم لانه تخوف ان يكون نزولهم الامر انكره الله عليه او لتعذيب
 قومه الا ترى الى قولهم لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ واما يقال هذا امن عرفهم ولم يعرف فيهم اُرسلوا
 [فَأَوْجَسَ] فاضمر واما قالوا لَا تَخَفْ لانهم رأوا اثر الخوف والتغير في وجهه او عرفوه بتعريف الله او علموا
 ان علمهم بانهم ملائكة موجب الخوف لانهم كانوا لا يفتنون الا بعذاب [وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ] قيل كانت قائمة وراء الستر
 تسمع تحاورهم - وقيل كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم - وفي مصحف عبد الله وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ وَهِيَ قَاعِدٌ
 [فَضَحِكَتْ] سرورا بزوال الخيفة - او بهلاك اهل الخبائث - او كان ضحكها ضحك انكار لغفلتهم وقد اظهروا العذاب -
 وقيل كانت تقول لابراهيم اضمم لوطا ابن اخيك اليك فاني اعلم انه ينزل بهؤلاء القوم عذاب فضحكت
 سرورا لما اتى الامر على ما توهمت - وقيل فَضَحِكَتْ فحاضت - وقرأ محمد بن زيد الاعرابي فَضَحِكَتْ
 بفتح الحاء [يَعْقُوبَ] رفع بالابتداء كانه قيل ومن وراء اسحق يعقوب مولود او موجود اي من بعده - وقيل
 الوراء ولد الوالد - وعن الشعبي انه قيل له اهذا ابنك فقال نعم من الوراء وكان ولد ولده - وقرئ يَعْقُوبَ
 بالانصب كانه قيل وهدبها لها اسحق ومن وراء اسحق يعقوب على طريقة قوله * ع * ليسوا مصلحين عشرين *
 ولا ناعب * الالف في [يَوَاسْتُي] مبداء من ياء الاضافة وكذلك في يا ايها يا عجبيا - وقرأ الحسن
 يَوَاسْتُي بالياء على الاصل و [شَيْخًا] نصب بما دل عليه اسم الاشارة - وقرئ شَيْخٌ على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي هَذَا بَعْلِي هُوَ شَيْخٌ - او بَعْلِي بدل من المبتدأ وشيخ خبر - او يكونان معا خبرين - قيل بَشَرْتُ

١١ سورة هود
 ١٢ الحجر
 ع ٦
 ارَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَاُنذِيْكُمْ رَحْمَةً مِّن يَّضُرُّنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُمْ قُلُوْبَكُمْ فَمَا تَزِيْدُوْنِيْ غَيْرَ تَخْسِيْرٍ ۝ وَيَقُوْمُ هٰذِهِ نَافَاةٌ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيَةٌ فَدَّرُوْهَا تَاْكُلُ فِيْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيْبٌ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوْا فِيْ دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ ۝ ذٰلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْدُوْبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ ۝ وَاَخَذَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوْا فِيْ دِيَارِهِمْ جُنُودًا ۝ كَاَن لَّمْ يَغْنَوْا فَيَبْءَا ۝ اَلَا اِنَّ تَمُوْدًا كَفَرُوْا رَبَّهُمْ ۝ اَلَا بَعْدًا لِّتَمُوْدٍ ۝ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهِيْمَ بِالْبَشْرٰى قَالُوْا سَلٰمًا ۝ قَالِ سَلٰمٌ فَمَا لَبِثْتَ اَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حٰزِنٍ ۝

اَنْ لاخير نيك - وعن ابن عباس فاضلاً خيراً نقدمك على جميعنا - وقيل كنا نرجو ان تدخل
 في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه [يَمُودُ اَبْرٰى] حكاية حال ماضية [مُرِيْب] من ارايه اذا وقع
 في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين - او من اراى الرجل اذا كان ذاربية على الاسناد
 المجازي - قيل [اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي] بحرف الشك وكان على يقين انه على بينة لان خطابه
 للجاحدين فكانه قال قدروا اني على بينة من ربي واني نبي على الحقيقة وانظروا ان تابعكم وعصيت
 ربي في اوامره فمن يمعني من عذاب الله [فَمَا تَزِيْدُوْنِيْ] اذن حينئذ [غَيْرَ تَخْسِيْرٍ] يعني تخسرون
 اعمالى وتبطلونها - او فما تزيدونني بما تقولون لي وتعملونني عليه غير ان اخسركم اي انسبكم الى الخسران
 واقول لكم انكم خاسرون [اية] نصب على حال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل -
 فان قلت فبما يتعلق اكم - قلت باية حالاً منها متقدمة لانها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت
 انتصبت على الحال [عَذَابٌ قَرِيْبٌ] عاجل لا يستأخر عن مسكم لها بسوء الا يسيرا وذاك ثلاثة ايام
 ثم يقع عليكم * [تَمَتَّعُوا] استمتعوا بالعيش [فِيْ دَارِكُمْ] في بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اي يتصرف
 يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد - وقيل
 في دار الدنيا - وقيل عقروها يوم الارباء وهلكوا يوم السبت [غَيْرُ مَكْدُوْبٍ] غير مكذوب فيه فانسع
 في الظرف بحذف الحرف واجرائه مجرى المفعول به كقولك يوم مشهود من قوله * ويوم شهدناه *
 او على المجاز كانه قيل للوعد نفي بك فاذا وفي به فقد صدق ولم يكذب - او وعد غير كذب على ان المكذوب
 مصدر كالمجلود والمعقول والمصدق بمعنى الصدق [وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُوْنَ] قرى مفتوح الميم لانه مضاف
 الى اذ وهو غير متمكن كقوله * ع * على حين عاتيت المشيب * فان قلت علام عطف - قلت على
 نجينا لان تقديرة ونجيتهم من خزي يؤمئذ كما قال ونجيتهم من عذاب غليظ على وكانت التنجية من خزي
 يؤمئذ اي من ذلته وسهاته وفضيخته ولا خزي اعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله و انتقامه -
 و يجوز ان يريد يؤمئذ يوم القيامة كما فسّر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة - وقرى الا ان تمود - ولتمود كلاهما
 بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب الى الحي او الالب الإكبر - ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَزِيزٍ ٥ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ٦ إِلَّا أَنْ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ٧ وَالْأَعْدَاءُ عَادُ قَوْمِ هُودٍ ٨ وَالْإِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ٩ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ١٠ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ١١ ط إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ١٢ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَدُنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّ لَنَا لِفَيْ شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ١٣ قَالَ يَقَوْمِ

اغلظ منه واشد - وقوله بِرَحْمَةٍ مِمَّا يريد بسبب الايمان الذي اَنعمنا عليهم بالتوفيق له * [وَلَمَّا كَانَتْ عَادُ] اشارة الى قبورهم واثارهم كانه قال سلكوا في الارض فانظروا اليها واعتبروا - ثم استأنف وصف احوالهم فقال [جَعَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ] لانهم اذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لَانْفِرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ قيل لم يرسل اليهم الا هود وحده [كُلِّ جَبَّارٍ عَزِيزٍ] يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم الى تكذيب الرسل - ومعنى اتباع امرهم طاعتهم - ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله - [وَالْأَ] وتكرارها مع الذداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم وتفضيل له وبعث على الاعتبار بهم والتحذير من مثل حالهم - فان قلت [بَعْدًا] دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم - قلت معناه الدلالة على انهم كانوا مستأهلين له الا ترى الى قوله * شعر * اخوتي لا تبعدوا ابدأ * و بلى والله قد بعدوا * [قَوْمِ هُودٍ] عطف ببيان لعاد - فان قلت ما الفائدة في هذا البيان والبيان حاصل بدونه - قلت الفائدة فيه ان يوسموا بهذه الدعوة وسما وتجعل فيهم امرا محققا لا شبهة فيه بوجه من الوجوه - ولان عادًا عادان الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم والاخرى ارم - [هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] لم يذسيكم منها الا هو ولم يستعمركم فيها غيره وانشأهم منها خلق آدم من التراب [وَاسْتَعْمَرَكُمْ] وامركم بالعمارة والعمارة متنوعة الى واجب وندب ومباح ومكروه - وكان ملوك فارس قد اكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فاوحى اليه انهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي - وعن معاوية بن ابي سفيان انه اخذ في احياء الارض في اخر امرة فقيده له فقال ما حملني عليه الا قول القائل * شعر * ليس الغنى بفتى لا يستضاء به * ولا تكون له في الارض اثار * وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء وقد جعل من العمرى وفيه وجهان - احدهما ان يكون استعمر في معنى اعمار كقولك استهلكه في معنى اهلكه ومعناه اعماركم فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء اعماركم - والثاني ان يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لان الرجل اذا ورث داره من بعده فكأنما اعمره اياها لانه يسكنها عمرة ثم يتركها لغيره [قَرِيبٌ] داني الرحمة سهل المطالب [مُجِيبٌ] لمن دعاه وسأله * [فِينَا] فيما بيننا [مَرْجُوًّا] كانت تلوح فيك مخائل الخير وامارات الرشد فكنا نرجوك لذنتك بك وتكون مشاويرا في الامور مسترشدا في التدابير فلما نطقنا بهذا القول انقطع رجائنا عنك و علمنا

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٤

تُشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونَنِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ۝ اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ط مَا مِنْ دَابَّةٍ
اِلَّا هُوَ اخَذُ بِهَا مَصِيئًا ط اِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ اِلَيْكُمْ ط
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ط وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط اِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا
وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَتِلْكَ اَعَادُ حَمْدًا بِاَيِّتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على اني لا افعله - فان قلت هلا قيل اني اشهد الله واشهدكم - قلت لان
اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبیت التوحيد وشد معاقبه واما
اشهادهم فما هو الا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعُدل به عن لفظ الاول لاختلاف
ما بينهما وجيء به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه اشهد على
اني لا احبك تهكما به واستهانة بحاله [مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ] من اشراكم الالهة من دونه - او مما
تشركونه من الالهة من دونه اي انتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هوشركاء ولم يفرز بذلك سلطانا [فَيَكِيدُونَنِي
جَمِيعًا] انتم واهلكم اعجل ما تفعلون من غير انظار فاني لا ابالي بكم وبكيدكم ولا اخاف معرفتكم وان
تعاونتم عليي وانتم الاقوياء الشداد فكيف تضرنني الهلكم وما هي الاجساد لا تضرو ولا تنفع وكيف تنقم مني
اذا نلت منها وصددت عن عبادتها بان تحببني وتذهب بعقلي - ولما ذكر توكله على الله وثقته
يحفظه وكلاءته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربوبيته عليه وعليهم ومن كون كل
دابة في قبضته وملكته وتحته قهره وسلطانه والخذ بنواصيها تمثيل لذلك [اِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ]
يريد انه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به * [فَاِنْ تَوَلَّوْا] فان تتولوا -
فان قلت الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط - قلت معناه فان تتولوا لم اعاتب على تفريط
في الابلاغ وكنتم محجوجين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فابيتكم الا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول
[وَيَسْتَخْلِفُ] كلام مستأنف يريد ويهلككم الله ويحيي بقوم آخرين يخلفونكم في دياركم واموالكم
[وَلَا تَضُرُّوهُ] بتوليكم [شَيْئًا] من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وانما تضرون انفسكم - وفي قراءة
عبد الله وَيَسْتَخْلِفُ بِالْجَزْمِ وَكَذَلِكَ وَلَا تَضُرُّهُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ - والمعنى ان تتولوا يعذرني
ويستخلف قوما بعدكم ولا تضروا الا انفسكم [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ] اي رقيب عليه مهيم فما تخفى
عليه اعمالكم ولا يغفل عن مواخذتكم - او من كان رقيبًا على الاشياء كلها حافظا لها وكانت مفتقرة الى
حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم - [وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ] قيل كانوا اربعة آلاف - فان قلت ما معنى
تكرير التنجية - قلت ذكر اولًا انه حين اهلك عدوهم نجاهم ثم قال [وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ] على
معنى و كانت تلك التنجية من عذاب غليظ - وذلك ان الله عز وجل بعث عليهم السموم فكانت تدخل
في انوفهم وتخرج من ادبارهم فتقطعهم عضوا عضواً - وقيل اراد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب

إِلَى قُوتِكُمْ وَلَا تَقُولُوا مُجْرِمِينَ ۝ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ
لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ط قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَ أَشْهَدُ أَنَّي بَرِيءٌ مِمَّا
ع ١٤
سورة هود ١١
الجزء ١٢

الدور كالغزار واما قصد استمالتهم الى الايمان و ترغيبهم فيه بكثرة المطر و زيادة القوة لان القوم كانوا اصحاب زروع و بساتين و عمارات حراما عليها اشد الحرس فكانوا احوج شيء الى الماء و كانوا مدينين بما اوتوا من شدة القوة و البطش و البأس و النجدة مستحزين بها من العدو مهيبين في كل ناحية - و قيل اراد القوة في المال - و قيل القوة على النكاح - و قيل حبس عنهم القطر ثلث سنين و عقلت ارحام نسائهم - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حُجَّابِه فقال اني رجل ذو مال و لا يولد لي فعلمني شيئا لعل الله يرزقني وادأ فقال عليك بالاستغفار فكان يُكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته مم قال ذلك فوجد وفدة اخرى فسأله الرجل فقال الم تسمع قول هود و يزِدُّكُمْ قُوَّةً اِلَى قُوتِكُمْ و قول نوح و يَمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَنِينَ [وَلَا تَقُولُوا] و لَا تُعْرَضُوا عَلَيَّ و عما ادعوكم اليه و ارفعكم فيه [مُجْرِمِينَ] مصرون على اجرامكم و انامكم * [مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ] كذب منهم و حجو كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم لولا انزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر [عَنْ قَوْلِكَ] حال من الضمير في تَارِكِي آلِهَتِنَا كانه قيل و ما نترك آلِهَتِنَا عاذرين عن قولك [وَمَا نَحْنُ أَكْ بِمُؤْمِنِينَ] و ما يصح من امثاله ان يصدقوا مثلك فيما يدعوه اليه اقنأطاله من الاجابة * [اعْتَرَاكَ] مفعول نَقُولُ و الا لغو - و المعنى ما نقول الا قولنا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ابي خبلك و مسك بجنون لسبك آياتها و صدك عذا و عداوتك لها مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثمه تكلم بكلام المجانين و تهذي بهذيان المبرسمين و ليس بعجب من اولئك ان يسموا التوبة و الاستغفار خبلا و جنونا و هم عاد اعلام الكفر و اوتاد الشرك و انما العجب من قوم من المتظاهرين بالاسلام سمعناهم يسمون القائب من ذنوبه مجنونا و المنيب الى ربه مخبلا و لم نجدهم معه على عشر مما كانوا عليه في ايام جاهليته من المودة و ما ذاك الا لعرق من الاتحاد ابى الا ان يبيض و صب من الزندقة اراد ان يطلع رأسه و قد دلت اجوبتهم المتقدمة على ان القوم كانوا جفاة غلاظ الاكباد لا يدالون بالبيت و لا يلتفتون الى النصيح و لا تلين شكيמתهم للرشد و هذا الاخير دال على جهل مغرط و بلب متناه حيث اعتقدوا في حجارة انها تنصرو و تنتقم و لعلم حين اجاروا العقاب كانوا يُجيزون الثواب - من اعظم الايات ان يواجه بهذا الكلام رجل واحد امة عايشا الى ارافة دمه يرمونه عن قوس واحدة و ذلك لثقتة برته و انه يعصمه منهم فلا تدشب فيه مخالبتهم و نحو ذلك قال نوح عليه السلام لقومه ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُون - أكد براءته من اليهم و شركهم و وثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الامور بشهادة الله و شهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على اني لا افعل

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٤

مِمَّنْ مَعَكَ ط وَ أَمَمُ سَمِعْتَهُمْ ثُمَّ يَسْمَعُ مَتَا عَذَابِ الْيَوْمِ ٥ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ٦ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ٧ فَاصْبِرْ ٨ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ٩ ٥ وَالْإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ط قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ ٥ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ط إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيزِدْكُمْ قُوَّةً

[وَتَرْحَمْنِي] بالتوبة علي [أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ] اعمالا - و قرئ يَنُوحُ اهُبْ بضم الباء [بِسَلَامٍ مَتَا] مسلما محفوظا من جهننا او مسلما عليك مكرما [وَبَرَكَتٍ عَلَيْكَ] و مباركا عليك - و البركات الخيرات الدائمة - و قرئ وَبَرَكَتٍ عَلَى التوحيد [وَعَلَى أَمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ] يحتمل - ان يكون من للبيان فيراد الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جماعات - او قيل لهم امم لان الامم تتشعب منهم - و ان تكون لابتداء الغاية اي علي امم ناشية مِمَّنْ مَعَكَ وهي الامم الي اخر الدهور هو الوجه - و قوله [وَأَمَمٌ] رفع بالابتداء [سَمِعْتَهُمْ] صفته و الخبر محذوف تقديره و ممن معك امم سَمِعْتَهُمْ واما حذف لان قوله مِمَّنْ مَعَكَ يدل عليه - و المعنى ان السلام مِنَّا والبركات عليك و علي امم مؤمنين يذشأون ممن معك و ممن معك امم يستعون بالندىا منقلبون الى النار و كان نوح عليه السلام ابا الانبياء و الخلق بعد الطوفان منه و ممن كان معه في السفينة - و عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن و مومنة الى يوم القيامة و فيما بعده من المتاع و العذاب كل كافر - و عن ابن زيد هبطوا و الله عنهم راض ثم اخرج منهم نسلا منهم من رحم و منهم من عذب - و قيل المراد بالامم الممتعة قوم هود و صالح و لوط و شعيب * [تِلْكَ] اشارة الى قصة نوح عليه السلام و محلها الرفع على الابتداء و الجمل بعدها اخبار اي تلك القصة بعض انباء الغيب مَوْحَاةُ إِلَيْكَ مَجْهُولَةٌ عِنْدَكَ و عند قومك [مِنْ قَبْلِ هَذَا] من قبل انخاضي اليك و اخبارك بها - او من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي - او من قبل هذا الوقت [فَاصْبِرْ] على تبليغ الرسالة و اذني قومك كما صبر نوح و توقع في العاقبة لك و لمن كذبك نحو ما قُيِّصَ لنوح و لقومه [إِنَّ الْعَاقِبَةَ] في الفوز و النصر و الغلبة [لِلْمُتَّقِينَ] - و قوله وَلَا قَوْمُكَ مَعْنَاهُ ان قومك الذين انت منهم على كثرتهم و وفور عددهم اذا لم يكن ذلك شانهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد الله ولا اهل بلده * [أَخَاهُمْ] واحدا منهم و انتصابه للعطف على [هُودًا] عطف بيان و [غَيْرُهُ] بالرفع صفة على محل الجار و المجرور - و قرئ غَيْرُهُ بِالْجَرِّ صفة على اللفظ [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ] تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء - ما من رسول الا رآه قومه بهذا القول لان شانهم النصيحة و النصيحة لا يُحْصِيهَا وَلَا يُحْصِيهَا إِلَّا حِسْمُ الْمَطَامِعِ و ما دام يتوهم شيء منها لم ينبج و لم ينفع [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] ان تردون نصيحة من لا يطالب عليها اجرا الا من الله و هو ثواب الآخرة و لا شيء انفي للتهمة من ذلك - قيل [اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ] امنوا به [ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ] من عبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان - و المِذْرَارُ الكثيرة

أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ۝ قَالَ يُونُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۚ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
 عِلْمٌ ۖ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ
 وَالْأَعْقَابُ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قِيلَ يُونُحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

لا شك في انجازه والوفاء به وقد وعدتني ان تنجي اهلي فما بال ولدي [وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ] اي اعلم الحكماء واعداهم لانه لافضل لحاكم على غيره الا بالعلم والعدل - ورب عريق في الجبل والجور من متقلدى الحكومة في زمانك قد لُقِبَ اقضى القضاة ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر - ويجوز ان يكون من الحكمة على ان يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطارق على مذهب الخليل - [إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ] تعليل لانتفاء كونه من اهله وفيه ايدان بان قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وان نسيبك في دينك ومعتقدك من الاباعد في المنصب وان كان حبشياً وكنت قرشياً صَيْقُوكَ وخصيمك ومن لم يكن على دينك وان كان امس اقاربك رحماً فهو ابعد بعيد منك - وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغاً في ذمه كقولها *ع* فانما هي اقبال وادبار * وقيل الضمير لنداء نوح اي ان نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذلك - فان قلت فهلا قيل انه عمل فاسد - قلت لما نفاه عن اهله نفى عنه صفته بكلمة انفي التي يستبقى معها لفظ المنفي وأذن بذلك انه لما انجى من انجى من اهله لصالحهم لا لانهم اهلك و اقاربك وان هذا لما انتفى عنه الصلاح لم تنفعه ابوتك كقوله كَأَنَّا تَحَتَّىٰ غَوَّاسٍ مِّنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتْهُمْ فَلَمْ يَغِيثْهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئاً - وقرئ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ اي عملاً غير صالح - وقرئ [فَلَا تَسْأَلْنِ] بكسر النون بغير ياء الاضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تلمس مني ملتمساً او التماساً لا تعلم اصواب هوام غير صواب حتى تقف على كنهه وذكر المسئلة دليل على ان النداء كان قبل ان يغرق حين خاف عليه - فان قلت لم سمي نداؤه سؤالا ولا سوال فيه - قلت قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وان لم يصرح به لانه اذا ذكر الموعد بنجاة اهله في وقت مشافرة ولده الغرق فقد استنجز وجعل سوال ما لا يعرف كنهه جهلاً وغباءً وعظه ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين - فان قلت قد وعد ان ينجي اهله وما كان عنده ان ابنه ليس منهم ديناً فلما اشفى على الغرق تشابه عليه الامر لان العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكيماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخالف الميعاد فطلب اماطة الشبهة وطلب اماطة الشبهة واجب فام زجر وسمي سؤالا جهلاً - قلت ان الله عز وجل قدّم له الوعد بانجاء اهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه ان يعتقد ان في جملة اهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلمه ليسوا بناجين وان لا تحتاجه شبهة حين شارف ولده الغرق في انه من المستثنين لا من المستثنى منهم فعتب على ان اشتبه عليه ما يجب ان لا يشتبه * [أَنْ أَسْأَلَكَ] من ان اطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تادباً بادبك واتعاضاً بموعظتك [وَالْأَعْقَابُ لِي] ما فرط مني من ذلك

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَأْ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ
بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٥ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ

السفينة - وقيل لا عاصم بمعنى إذا عصمة إلا من رحمه الله كقولك ماء دافق وعيشة راضية - وقيل إلا من
رحم استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَعَ الظَّنَّ
- وقيل إلا من رحم على البناء للمفعول * نداء الأرض والسماء بما ينادى به الحيوان المميز على لفظ التخصيص
والإقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يَا أَرْضُ وَيَسْمَأُ ثم أمرهما بما يؤمر به أهل
التمييز والعقل من قوله ابْلَعِي مَاءَكِ وَأَقْلِعِي من الدلالة على الاقتدار العظيم و أن السموات والأرض
وهذه الأجرام العظام منقادة لتكويده فيها ما يشاء غير متمنعة عليه كأنها عقلاء مميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته
ونوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تحتم طاعته عليهم وانقيادهم له وهم يهابونه ويفرعون
من التوقف دون الامتثال له والنزول على مشيئته على الفور من غير ريب فكما يرد عليهم امره كان
المامور به مفعولا لا حبس ولا إبطاء - والبلغ عبارة عن النشف - والاقلاع الإمساك يقال أقلع المطر وأقلعت
الحصى [وَغِيضَ الْمَاءُ] من غاضه إذا نقصه [وَقُضِيَ الْأَمْرُ] وأُنجز ما وعد الله نوحاً من هلاك قومه
[وَاسْتَوَتْ] واستقرت السفينة [عَلَى الْجُودِيِّ] وهو جبل بالموصل [وَقِيلَ بُعْدًا] يقال بُعْدُ بُعْدًا
وبُعْدًا إذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء ومجيء
إخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وإن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل
فاعل قادر وتكوين مكوّن قاهر وإن فاعلها فاعل واحد لا يشارك في انفعاله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول
غيره يا أرض ابْلَعِي مَاءَكِ ويا سماء أَقْلِعِي ولا أن يقضي ذلك الأمر الهائل غيره ولا أن تستوي السفينة
على متن الجودي وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره - ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء
البيان هذه الآية ورفصوا لها رؤسهم لا لتجانس الكلمتين وهما قوله ابْلَعِي وَأَقْلِعِي وذلك وإن كان لا يخلو
الكلام من حسن فهو كغير الملتفت إليه بآراء تلك المحاسن التي هي اللب وما عداها قشور - وعن قتادة
استقلت بهم السفينة لعشر خالون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على
الجودي شهراً وحبط بهم يوم عاشوراء - وروي أنها مرت بالبيت فطانت به سبعة وقد اعتقه الله من الغرق
- وروي أن نوحاً صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا شكراً لله تعالى - نداؤه رَبُّهُ دعاؤه له وهو
قوله رَبِّ مع ما بعده من اقتضاء وعدة في تنجية أهله - فإن قلت فإذا كان النداء هو قوله رَبِّ فكيف
عطف قَالَ رَبِّ على نَادَى بالفاء - قلت أريد بالنداء إرادة النداء ولو أريد النداء نفسه لَجَاءَ كما جاء قوله
إِذْ نَادَى رَبَّهُ نَدَاءً خَفِيًّا قَالَ رَبِّ بغير فاء [إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي] أي بعض أهلي لأنه كان ابنه من
صلبه أو كان يريد له فهو بعض أهله [وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ] وإن كل وعدته فهو الحق الثابت الذي

فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا ۖ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ تَفَ وَنَادَى
نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَارِي إِلَى جَبَلٍ يُعَصِّمُنِي
مِنَ الْمَاءِ ۖ قَالَ لَا عَامِسَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ۚ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ ۝

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٣

مصدرين او وقتين او مكانين - وقرأ مجاهد مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيَهَا بلفظ اسم الفاعل مجروري المحل صفتين
للله - فان قلت ما معنى قولك جملة مقتضبة - قلت معناه ان نوحا عليه السلام امرهم بالركوب ثم
اخبرهم بان مجراها ومرساها بذكر اسم الله او بامره وقدرته - ويحتمل ان تكون غير مقتضبة بان تكون في
موضع الحال كقوله * ع * و جاؤنا بهم سكر علينا * فلا تكون كلاما برأيه ولكن فضلة من فضلات الكلام الاول -
وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كانه قيل اركبوا فيها مجراة ومرساة باسم الله بمعنى التدبير كقوله
تعالى ادخلوها خلدتين [إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لولا مغفرته لذنبكم ورحمته اياكم لما نجاكم - فان قلت بم
اتصل قوله [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] - قلت بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ كانه قيل فركبوا فيها يقولون بِسْمِ اللَّهِ *
* [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] اي تجري وهم فيها [فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ] يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في
تراكمها وارتفاعها - فان قلت الموج ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه وخيره وكان الماء قد التقى وطبق ما بين
السماء والارض وكانت الفلك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فما معنى جريها في الموج - قلت كان
ذلك قبل التطبيع وقبل ان يغمر الطوفان الجبال الا ترى الى قول ابنه سَارِي إِلَى جَبَلٍ يُعَصِّمُنِي مِنَ الْمَاءِ -
قيل كان اسم ابنه كنعان - وقيل يام - وقرأ علي رضي الله عنه ابنا والضمير لامرأته - وقرأ محمد بن علي وعروة بن
الزبير ابنة بفتح الهاء يريدان ابنا فاكتميا بالفتحة عن الالف وبه ينصر مذهب الحسن - قال قتادة سألت
نقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه اَنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وانت تقول لم يكن ابنه واهل
الكتاب لا يختلفون في انه كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من اهل الكتاب واستدل بقوله مِنْ أَهْلِي
ولم يقل مني ولنسبته الى امه وجهان - احدهما ان يكون ربيها له كعمر بن ابي سلمة لرسول الله صلى
الله عليه واله وسلم - وان يكون لغير رشدة - وهذه غصاصة عصمت منها الانبياء عليهم السلام - وقرأ السدي
و نادى نُوحٌ ابْنَاهُ عَلَى الذُّبَّةِ وَالتُّرْتِيِّ اَي قَالَ يَا ابْنَاهُ -و المَعَزِلُ مفعول من عزله عنه اذا نجاه وابعده
يعني وكان في مكان عزل فيه نفسه عن ابية وعن مركب المؤمنين - وقيل كان في معزل عن دين ابية
[يُبْنِي] - قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة - وبالفتح اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء
الاضافة في قولك يا بُنَيَّ - واسقطت الياء والالف الالتقاء الساكنين لان الراء بعدهما ساكنة - [إِلَّا مَنْ رَحِمَ]
الا الراحم وهو الله تعالى - او اعاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله اَي الا مكن من رحم الله من المؤمنين
وكان لهم غفورا رحيمًا في قوله إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ وذلك انه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له
لا يعصمك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكن من رحمهم الله ونجاهم يعني

يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ٥ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ
زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ ٦ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ٧ وَقَالَ ارْكَبُوا

تراب فاحذ كفا من ذلك التراب فقال اندرون من هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا كعب بن حاتم
قال ف ضرب الكذيب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له
عيسى اهكذا هلك قال لا مت وانا شاب والكذبي ظننت انها الساعة فمن ثمة شبت قال حدثنا عن
سفينة نوح قال كان طولها الف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلث طبقات طبقة
للدواب والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال له عد باذن الله كما كفت فعاد ترابا • [مَنْ يَأْتِيهِ]
في محل النصب بتعلمون اي فسوف تعلمون الذي ياتيهِ [عَذَابٌ يُخْزِيهِ] و يعني به آياهم
ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق ويحل عليه حلول الدين والحق اللازم الذي لا انفك لك عنه
[عَذَابٌ مُقِيمٌ] وهو عذاب الآخرة • [حَتَّى] هي التي يُبْتَدَأُ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط
والجزاء - فَاِنْ قُلْتَ وقعت غاية لما ذا - قُلْتَ لقوله وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ اي وكان يصنعها الى ان جاء وقت
الموعود - فَاِنْ قُلْتَ فاذا اتصلت حتى يَصْنَعُ فما تصنع بما بينهما من الكلام - قُلْتَ هو حال من يَصْنَعُ
كانه قال يصنعها والحال انه كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مَذَّةً - فَاِنْ قُلْتَ فما جواب كُلَّمَا - قُلْتَ
انت بين امرين - اما ان تجعل سَخِرُوا جواباً وَقَالَ استينافاً على تقدير سوال سائل - او تجعل سَخِرُوا بدلا من مَرَّ او
صفة لَمَلَأَ وَقَالَ جواباً [وَأَهْلَكَ] عطف على اثنَيْنِ وكذلك وَمَنْ آمَنَ يعني واحمل اهلك والمؤمنين من
غيرهم واستثنى من اهلك مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ انه من اهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا للعلم بانه يختار الكفر
لا التقديره عليه وارادته به تعالى الله عن ذلك - قال الضحاك اراد ابنة وامرأته [الْاَقِيلُ] روي عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم انه قال كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم - وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة
خمسة رجال وخمس نسوة - وقيل كانوا اثنین وسبعین رجلاً وامراً واولاد نوح سأم وحام ويافت
ونماؤهم فالتجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء • يجوز ان يكون كلاما واحدا وكلامين فالكلام
الواحد ان يتصل بِسْمِ اللَّهِ بِارْكَبُوا حالا من الواو بمعنى اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بِسْمِ اللَّهِ وقت
اجرائها وقت ارسائها - اما لان الْمُجْرَى والمُرْسَى للوقت - واما لانها مصدران كالاجراء والارساء حذف
منهما الوقت المضاف كقوائم خفوق النجم ومقدم الحاج - ويجوز ان يكون مكانا للاجراء والارساء وانتصابهما
بما في بِسْمِ اللَّهِ من معنى الفعل او بما فيه من ارادة القول - والكلامان ان يكون بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيًا وَمَرْسَاً
جملة من مبتدأ وخبر مقتضبة اي باسم الله اجراؤها وارسائها - يروي انه كان اذا اراد ان تجري قال
بِسْمِ اللَّهِ فَجَرَتْ فاذا اراد ان ترسو قال بِسْمِ اللَّهِ فَرَسَتْ - ويجوز ان يفتح الاسم كقوله • ع • ثم اسم السلام عليكم •
ويؤيد بالاجراء وارسائها اي بقدرته وامره - وروي مَجْرِيًا وَمَرْسَاً بفتح الميم من جري ورسى اما

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

هُوَ رَبُّكُمْ قَفْ ۖ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ۖ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّْ إِجْرَامِي ۖ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ ۖ
وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ۖ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ
بِأَعْيُنِنَا ۖ وَحِينَئِذَا لَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۖ وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ قَفْ ۖ وَكَلَّمَ مَرْءٌ عَلَيْهِ
مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۖ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

وكان حقي حينئذ ان تعرضوا عني وتآلبوا عليّ [وَأَنَا بَرِيءٌ] يعني ولم يثبت ذلك وانا بريء منه
و معنى [مِمَّا تُجْرِمُونَ] من اجرامكم فى اسناد الافتراء اليّ فلا وجه لاعراضكم ومعاد اكم [لَنْ يُؤْمِنَ] اقطا
من ايمانهم وانه كالمحال الذي لا تعلق به للتوقع [إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ] الا من قد وجد منه ما كان يتوقع
من ايمانه وقد للتوقع وقد اعاب محزها * [فَلَا تَبْتَئِسْ] فلا تحزن حزن بانس مستكين قال * شعرة ما يقسم الله
اقبل غير مبتئس * منه واقعد كريما ناعم البال * والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك واذاذك ومعاد اذك
فقد حان وقت الانتقام لك منهم - [بِأَعْيُنِنَا] في موضع الحال بمعنى امنعها محفوظا وحقيقته ملتبس باعيننا
كان لله معه اعيينا تكلوه ان يزيغ في صنعته عن الصواب وان لا يحول بيذه وبين عمله احد من اعدائه
[وَحِينَئِذَا] وانا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع - عن ابن عباس لم يعلم كيف صنعت الفلك فواوحى
الله اليه ان يصنعها مثل جوجو الطائر [وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا] ولا تدعني في شان قومك واستدناع
العذاب عنهم بشفاعتك [إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ] انهم محكوم عليهم بالاغراق قد وجب ذلك وقضي به القضاء
وجف القلم فلا سبيل الى كفه كقوله يا برهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك ۖ وَإِنَّهُمْ لَإِيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ
مَرْدُودٍ ۖ [وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ] حكاية حال ماضية [سَخِرُوا مِنْهُ] ومن عمله السفينة وكان يعملها في برية يهماء في ابعد
موضع من الماء وفي وقت عز الماء فيه عزة شديدة فكانوا يتفاحكون ويقولون له يانوح صرت نجارا بعد ما
كنت نبيا [فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ] يعني فى المستقبل [كَمَا تَسْخَرُونَ] مما الساعة اي نسخر منكم سخرية مثل
سخريتكم اذا وقع عليكم الغرق فى الدنيا والخرق فى الآخرة - وقيل ان تستجهلونا فيما نصنع فانا نستجهلكم
فى ما انتم عليه من الكفر والتعرض لخط الله وعذابه فانتم اولى بالاستجهال منا - او ان تستجهلونا فانا
نستجهلكم فى استجهالكم لانكم لا تستجهلون الا عن جهل بحقيقة الامر وبذاء على ظاهر الحال كما هو عادة
الجهلة فى البعد عن الحقائق - وروي ان نوحا عليه السلام اتخذ السفينة فى سنتين وكان طولها ثلثمائة
ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها فى السماء ثلاثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة
بطون - فحمل فى البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام - وفى البطن الاسط الدواب والانعام - وركب هو
ومن معه فى البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله
معترضا بين الرجال والنساء - وعن الحسن كان طولها الفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة - وقيل ان الحواربين
قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لذارجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٢

اللَّهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا ط إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلِكُنْزِي أَرْبُكُم قَوْمًا تَجْهَلُونَ ٥ وَيَقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ ط أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٦ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكُ تَفْ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ط اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ٧ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ٨ قَالُوا يَنْجُحُ فَن جَادَلْنَا فَانْكَثَرَتْ جِدَالُنَا فَاتَّيْنَا بِمَا تَعَدُّنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ٩ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ١٠ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ط

الامر كما تزعمون ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية - او هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون انهم ملاقوه لا محالة [تجهلون] تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم اراذل من قوله * ع * الا لا تجهلون احد علينا * او تجهلون لقاء ربكم - او تجهلون انهم خير منكم [من ينصرون من الله] من يمنعي من انتقامه [ان طردتهم] وكانوا يسألونه ان يطردهم ليوصلوا به انفة من ان يكونوا معهم على سواء * [اعلم الغيب] معطوف على عندي خزائن الله اي لا اقول عندي خزائن الله ولا اقول انا اعلم الغيب ومعناه لا اقول لكم عندي خزائن الله فادعي فضلا عليكم في الغنى حتى تجحدوا فضلي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل ولا ادعي علم الغيب حتى تندسبوني الى الكذب والافتراء - او حتى اطلع على ما في نفوس اتباعي وضائر قلوبهم [ولا اقول اني ملك] حتى تقولوا لي ما انت الا بشر مثلنا ولا احكم على من استرذلت من المؤمنين لفقرهم ان الله [لن يؤتيهم خيرا] في الدنيا والاخرة لهوانهم عليه كما تقولون مساعدة لكم ونزولا على هواكم [اني اذا لمن الظالمين] ان قلت شيئا من ذلك - والازدراء امتعال من زري عليه اذا عابه وازري به قصر به يقال ازدرته عيذه واقتحمته عيذه * [جادلنا فانكثرت جدالنا] معناه اردت جدا لذا وشرعت فيه فانكثرت كقولك جاد فلان فانكثرت واطاب [فاتينا بما تعدنا] من العذاب المعجل * [انما ياتيكم به الله] اي ليس الايمان بالعذاب الي انما هو الى من كفرتم به وعصيته [ان شاء] يعني ان اقتضت حكمته ان يعجله لكم - وقرأ ابن عباس فانكثرت جدالنا - فان قلت ما وجه ترادف هذين الشرطين - قلت قوله ان كان الله يريد ان يغويكم جزاؤه ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصحي وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك ان احسنت الي احسنت اليك ان امكذبي - فان قلت فما معنى قوله [ان كان الله يريد ان يغويكم] - قلت اذا عرف الله من الكافر الاصرار فخللة وشانه ولم يلجئه سمى ذلك اغواء واضلالا كما انه اذا عرف منه انه يتدرب ويرعوي فلطف به سمى ارشادا وهداية - وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك ومعناه انكم اذا كنتم من التصميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم نصيح الله ومواعظه وسائر الطاعة كيف ينفعكم نصحي * [فعلي اجرامي] وارجامي بلفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم اسرارهم واسرارهم فحوجهم واجرامهم فقل واقوال وينصر الجمع ان فسره الاولون باثامي - والمعنى ان سمح وثبت اني افتريته فعلي عقوبة اجرامي اي افتراضي

وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَنِي رَحْمَةً
مِنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ ۖ أَنْزِلْ مَكْمُوهًا ۖ وَأَنْتُمْ لَهَا كُرْهُوْنَ ۝ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ
سُورَةُ هُود ١١
الجزء ١٢
ع ٢

اتباعهم لك انما هو شيء عن لهم بديهة من غير روية ونظر وانما استوفوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الاسباب
الدنيوية لانهم كانوا جبالا ما كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا فكان الاشرف عذهم من له جاه و مال
كما ترى اكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك و يبنون عليه اكرامهم واهانتهم ولقد زال عذم ان التقدم في
الدنيا لا يقرب احدا من الله وانما يبعده ولا يرفعه بل يضعه فضلا ان يجعله سببا في الاختيار للذوبة
والتاهيل لها على ان الانبياء بعثوا مرغبين في طاب الآخرة ورفض الدنيا موهدين فيها مصغرين اشانها وشان
من اخلد اليها فما ابعد حالهم من الاتصاف مما يبعد من الله والتشرف بما هو موعة عند الله [مِنْ فَضْلٍ] من
زيادة شرف علينا ثوبكم للذوبة [بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ] فيما تدعونهم* [أَرَأَيْتُمْ] اخبروني [إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ
بَيِّنَةٍ] على برهان [مِنْ رَبِّي] وشاهد مذهب يشهد بصحة دعواي [وَآتَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ] بايتاء البينة
على ان البينة في نفسها هي الرحمة - ويجوز ان يريد بالبينة المعجزة وبالرحمة الذوبة - فان قلت فقلوه
فَعَمَّيْتُ ظاهر على الوجه الاول فما وجهه على الوجه الثاني و حقه ان يقال فعديتا - قلت الوجه
ان يقدر فعميت بعد البينة و ان يكون حذفه للاختصار على ذكره مرة ومعنى عَمَّيْتُ خفيت -
و قرئ [فَعَمَّيْتُ] بمعنى اخفيت - وفي قراءة أبي فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ - فان قلت ما حقيقته - قلت حقيقته
ان الحجة كما جعلت بصيرة ومُبَصَّرَةٌ جعلت عمياء لان الاعمى لا يتهدي ولا يهدي غيره فمعنى
فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ البينة فلم تهديكم كما لوعمي على القوم دليلهم في المغاظة بقوا بغيرها - فان قلت فما
معنى قراءة أبي - قلت المعنى انهم صمموا على الاعراض عنها فحلاهم الله وتصميمهم فجعلت تارك
التخليعية تعمية منه و الدليل عليه قوله [أَنْزِلْ مَكْمُوهًا ۖ وَأَنْتُمْ لَهَا كُرْهُوْنَ] يعني أنكروهم على قبولها ونقسركم
على الاهتداء بها وانتم تكرهونها ولا تتخذونها ولا اكراه في الدين - وقد جيء بضميري المفعولين متصلين
جميعا - ويجوز ان يكون الثاني منفصلا كتولك انزلتمك ايها ونحوه فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ و يجوز فسيفيك ايهاهم -
وحكي عن ابي عمرو اسكان الميم ووجهه ان الحركة لم تكن الا خلسة خفيفة فظنها الراوي سكونا واسكان
الصريح لحن عند الخليل وسيبويه و حذاق البصريين لان الحركة الاعرابية لا يسوغ طرحها الا في ضرورة
الشعره والضمير في قوله [لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] راجع الى قوله لهم اني لكم نذير مبين الا تعبدوا الا الله - و قرئ
وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الدِّينِ اَمْذُوًّا بِالْتَنَوِينِ عَلَى الْاَصْلِ - فان قلت ما معنى قوله [اَنْتُمْ مَلَأَوْا رِيْثِي] قلت معناه
انهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم - او يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما
ظهر لي منهم و ما اعرف غيره منهم - او على خلاف ذلك مما تفرونهم به من بناء ايمانهم على بادى
البرأي من غير نظر وتكرروا ما علي ان اشق عن قلوبهم واتعرف سر ذلك منهم حتى اطردهم ان كان

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٢

مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ لَاجِرَمَ
 أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسَرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَدُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبَأُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۝
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مِثْلَ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۝ هَلْ يَسْتَوِينَ مِثْلًا ۝ أَوَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ ۝
 فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْبَارِ الْأُمُورِ ۝

السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ فكيف يصلحون للولاية وقوله يُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ اعتراض بوعيد [خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] اشتروا عبادة الألهة بعبادة الله و كان خسرانهم في تجارتهم ما لا خسران أعظم منه وهو انهم خسروا انفسهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ] وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الألهة وشفاعتها * [لَاجِرَمَ] تُسَرِّفِي مَكَانٍ أُخَرِ [هُمُ الْآخَسَرُونَ] لا ترى احدا أبين خسرا منهم [وَاخْتَبَأُوا إِلَى رَبِّهِمْ] واطمانوا اليه و انقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع من الخيبة وهي الارض المطمئنة ومنه قولهم للشئ الدني الخبيث قال * شعره ينفع الطيب القليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخبيث * وقيل التاء فيه بدل من التاء * شبه فريق الكافرين بالاعمى و الاصم وفريق المؤمنين بالبصير و السميع وهو من اللق والطباق - وفيه معيدان - ان يشبه الفريق تشبيهيين اثنين كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالخشف والعذاب - وان يشبهه بالذي جمع بين العمى والصمم او الذي جمع بين البصر والسمع على ان تكون الواو في وَالْأَصَمِّ وفي وَالسَّمِيعِ اعطف الصفة على الصفة كقوله ع * الصابغ بالغانم فالأثب * [هَلْ يَسْتَوِينَ] يعنى الفريقان [مِثْلًا] تشبيها * اي [أَرْسَلْنَا نُوحًا] [بِأَنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ] ومعناه ارسلناه ملتبسا بهذا الكلام وهو قوله إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كَانْ والمعنى على الكسر وهو قولك اِنْ زيدا كالاسد - وقرئ بالكسر على ارادة القول [الَّا تَعْبُدُوا] بدل من إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ اي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله - او تكون اَنْ مفسرة متعلقة بأَرْسَلْنَا او بِذَرِيرٌ - وصف اليوم بِالْيَوْمِ من الاسماء المجازي لوقوع الالم فيه - فَاَنْ قُلْتَ فاذا وصف به العذاب - قُلْتَ مجازي مثله لان الالم في الحقيقة هو المعذب ونظيرهما قولك نهارك مائم وجد جد * [الْمَلَأُ] الاشراف من قولهم فلان مليء بكذا اذا كان مطيقا له وقد ملؤ بالامر لانهم ملؤوا بكفايات الامور واضطلعوا بها وبتدبيرها - او لانهم يتملكون اي يتظاهرون ويتساندون - اولانهم يملئون القلوب هيبة و المجالس ابهة - اولانهم ملأ بالاحلام والاراء الصائبة [مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا] تعريض بانهم احق منه بالذبوة وان الله لو اراد ان يجعلها في احد من البشر لجعلها فيهم فقالوا هب انك واحد من الملائكة وموازلهم في المنزلة فما جعلك احق منهم الا ترى الى قولهم وما نرى لكم علينا من فضل - او ارادوا انه كان ينبغي ان يكون ملكا لا بشرا - والاراذل جمع الارذل كقوله اكبر مجرميها - احاسنكم اخلاقا - قرئ [بِأَدْبَارِ الْأُمُورِ] بالهمز وغير الهمز بمعنى اتبعوك اول الراي او ظاهر الراي - وانتصاه على الطرف امه - حدث اول راىهم - او وقت حدوث ظاهر راىهم فحذف ذلك واقيم المصاف اليه مقامه ارادوا ان

يَوْمَنُونَ بِهِ ط وََمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فالنار موعده ٢ فلذلك في مرتبة منه ٣ انه الحق من ربك ولكن أكثر
 الدّاس لا يؤمنون ٤ و من اظلم ممن اتقى على الله كذبا ٥ اولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء
 الذين كذبوا على ربهم ٦ الا لعنة الله على الظالمين ٧ الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا ٨ وهم بالآخرة
 هم كفرون ٩ اولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ١٠

ما كانوا يعملون * [آمن كان على بيينة] معناه آمن كان يريد الحيوة الدنيا فمن كان على بيينة اي لا يعقبونهم
 في المنزلة ولا يعاقبونهم يريد ان بين الفريقين تفاوتاً بعيداً وتبايناً بيناً و اراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن
 سلام وغيره كان على بيينة [من ربه] اي على برهان من الله وبيان ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل [ويتلوه]
 ويتبع ذلك البرهان [شاهد منه] اي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن - منه من الله - او شاهد من القرآن
 فقد تقدم ذكره انفا [ومن قبله] ومن قبل القرآن [كتب موسى] وهو التوراة اي ويتلو ذلك البرهان
 ايضا من قبل القرآن كذب موسى - وقرئ كتب موسى بالنصب ومعناه كان على بيينة من ربه وهو الدليل على
 ان القرآن حق ويتلوه و يقرأ القرآن شاهد منه شاهد ممن كان على بيينة كقوله وشهد شاهد من بني
 اسرائيل على منله - قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم - ومن عنده علم الكتاب - ومن قبله كتب
 موسى و يتلو من قبل القرآن التوراة [اما ما] كتابا موثقا به في الدين قدرة يده [و رحمة]
 ونعمة عظيمة على المنزل اليهم [اولئك] يعني من كان على بيينة [يؤمنون به] يؤمنون بالقرآن
 [ومن يكفر به من الأحزاب] يعني اهل مكة ومن ضامهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسام [فالنار موعده ٢ فلذلك في مرتبة] وقرئ مرتبة بالضم وهما الشك [منه] من القرآن
 او من الموعد [يعرضون على ربهم] يحسمون في الموقف وتعرض اعمالهم وتشهد عليهم [الأشهاد] من الملائكة
 والذبيبين بانهم الكذابين على الله بانه اتخذ ويدا وشريكا ويقال [الا لعنة الله على الظالمين] فواخزيه
 وانضيتاه - والأشهاد جمع شاهد وشهيد كاصحاب او اشراف [ويغونها عوجا] يصرفونها بالاعوجاج وهي
 مستقيمة - او يغونها اهلها ان يعوجوا بالارتداد - وهم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به * [اولئك
 لم يكونوا معجزين في الأرض] اي ما كانوا يعجزون الله في الدنيا ان يعاقبهم لو اراد عقابهم وما كان لهم
 من يتولاهم فينصروهم منه ويمنعهم من عقابه ولكنه اراد انتظارهم وتأخير عقابهم الى هذا اليوم وهو من
 كلام الأشهاد [يضاعف لهم العذاب] - وقرئ يضاعف [ما كانوا يستطيعون السمع] اراد انهم لفرط
 تصاتهم عن استماع الحق وكرهاتهم له كانوا لا يستطيعون السمع ولعل بعض المجبرة يتوئب اذا اثر عليه
 فيؤمن به على اهل العدل كانه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا استطيع ان اسمعه وهذا
 مما يعجز سمعي - ويحتمل ان يريد بقوله وما كان لهم من أولياء انهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله
 ولايتها ليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من أولياء ثم بين نفي كونهم أولياء بقوله ما كانوا يستطيعون

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ١

اللَّهُ رَآنَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسِرُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ بَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۚ أُولَٰئِكَ

من عندي نفسي ولم يوح اليّ وان الامر كما قلتم فأتوا انتم ايضا بكلام مثله مختلف من عند انفسكم فانتم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما اقدر عليه من الكلام - فان قلت كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى - قلت معناه مثله في حسن البديان والنظم وان كان مفترى - فان قلت ما وجه جمع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم - فاعلموا بعد قوله قل - قلت معناه فان لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين كانوا يحددونهم وقد قال في موضع اخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم - ويجوز ان يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كقوله ع * فان شئت حرمت النساء سواكم * ووجه اخر وهو ان يكون الخطاب للمشركين والفسير في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وان طاعتهم اقصر من ان تبلغه [فاعلموا انما انزل يعلم الله] اي انزل ملتبما بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز المخلوق و اخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه و اعلموا عند ذلك [ان لا اله الا الله] وحده وان توحيدة واجب والاشراك به ظلم عظيم [فهل انتم مسلمون] مبائعون بالاسلام بعد هذه الحجة القاطعة وهذا وجه حسن مطرد - ومن جعل الخطاب للمسلمين فمعناه فاتبوا على العلم الذي انتم عليه و ازدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل انتم مسلمون فهل انتم مخلصون [نوب اليهم] نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يزقون فيها من الصحة والرزق - وقيل هم اهل الرياء يقال للقرء منهم اردت ان يقال فلان قارمى فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جريء فقد قيل - وعن انس بن مالك هم اليهود والنصارى ان اعطوا سائلا او صلوا رحما عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن - وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله فاسمهم لهم في الغنائم - وقرئ يوف بالياء على ان الفعل لله عز وجل وتوف اليهم اعمالهم بالتاء على البناء للمفعول - وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف واثبات الياء لان الشرط وقع ماضيا كقوله ع * يقول لا غائب مالي ولا حرم * [وحبط ما صنعوا فيها] وحبط في الآخرة ما صنعوا او منيعهم يعني لم يكن له ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة (انما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا [وبطل ما كانوا يعملون] اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له - وقرئ وبطل على الفعل - وعن عاصم وباطلا بالنصب - وفيه وجهان - ان تكون ما ايهامية وينتصب يعملون ومعناه وباطلا اي باطل كانوا يعملون - وان تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلانا

لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي ٥ إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ٥ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ٥ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ٥ فَلَمَّا تَرَاكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَ
مَعَهُ مَلَكٌ ٥ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ٥ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ٥ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ٥ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ
مُفْتَرِيَاتٍ ٥ أَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٥ فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ

تلك الذممة [إِنَّهُ لَيُؤَسُّوْا] شديد اليأس من ان يعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من
معة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه ولا استرجاع [كَفُورٌ] عظيم الكفران لما سلف له من التقلب
في نعمة الله نساء له [ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي] اي المصائب التي ساءتني [إِنَّهُ لَفَرِحَ] أَشْرَبَطِر [فَخُورٌ]
على الناس بما اذقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والخير عن الشكر [إِلَّا الَّذِينَ] آمنوا فان عادتهم ان
نالهم رحمة ان يشكروا و ان زالت عنهم نعمة ان يصبروا * كانوا يقترحون عليه آيات تعثقا لا استرشادا لانهم
لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية في رشادهم ومن اقتراحاتهم لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ
أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ وكانوا لا يعتدون بالقرآن و يتهاونون به و بغير ما جاء به من البينات فكان يضيق صدر
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يلقي اليهم ما لا يقبلونه و يضحكون منه فحرك الله منه و هيجه
لداد الرسالة و طرَح المبالاة بردهم و استهزائهم و اقتراحهم بقوله [فَلَمَّا تَرَاكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ] اي
لعلك تترك ان تلقية اليهم و تبلغه آياتهم مخافة ردهم له و تهاونهم به [وَ ضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ] بان تلوثة
عالمهم [أَن يَقُولُوا] مخافة ان يقولوا [لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ] اي هلا انزل عليه ما اقترحنا نحن من الكثر
و الملائكة و لم انزل عليه ما لا نريده و لا نقترحه ثم قال [إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ] اي ليس عليك الا ان تنذرهم بما
أوحى اليك و تبلغهم ما أمرت بتبليغه و لا عليك ردوا و تهاونوا او اقترحوا [وَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ]
يحفظ ما يقولون و هو فاعل بهم ما يجب ان يفعل فتوكل عليه و كل امرك اليه و عليك بتبليغ الوحي
بقلب فسيح و صدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم و لا مبال بسفهم و استهزائهم - فان قلت لم
عدل عن ضيق الى ضائق - قلت ليدل على انه ضيق عارض غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم كان افسح الناس صدرا و مثله قولك زيد سيد و جواد تريد السيادة و الجود الثابتين المستقرين
فاذا اردت الحدوث قلت سائد و جائد و نحوه كانوا قومًا عامين في بعض القراءات وقول السميري العلي
• شعر • بمنزلة أما اللئيم فسا من • بها و كرام الناس باد شحوبها • [أم] منقطعة و الضمير في [افترته] لما يوحى
اليك - تحدثهم اولاً بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخاض في الخط لصاحبه اكتب عشرة اسطر نحو ما
اكتب فاذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك على حطر واحد [مثله] بمعنى امثاله
فهابا الى مماثلة كل واحدة منها له [مُفْتَرِيَاتٍ] صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن و اختلقته
من عند نفسك و ليس من عند الله قاردهم على دعواهم و ارخى معهم العنان و قال هبوا اني اختلقته

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ج ١

قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَكِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَّيَقُولَنَّ مَا يُحْبِسُهُ ۝ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ وَلَكِنْ أَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ۝ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ ۝ وَلَكِنْ أَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ مُسَاءِ مَسْئَةٍ

وكان الماء على متن الريح والله اعلم بذلك وكيف ما كان فالله ممسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الأجرام كانت احوج اليه والى امساكه [لَيَبْلُوكُمْ] متعلق بحاق اي خلقهم لحكمة بالغة وهي ان يجعلها مساكن لعبادة و ينعم عليهم فيها بفنون النعم و يكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر و اطاع انايته ومن كفر وعصى عاقبه ولما اشبه ذلك اختبار المختبر قال لَيَبْلُوكُمْ يريد ليفعل بكم ما يفعل المبطلين لاحوالكم كيف تعملون - فان قلت كيف جاز تعليق فعل البلوى - قلت لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق اليه فهو ملابس له كما تقول انظر ايتهم احسن وجهها واسمع ايتهم احسن صوتا لان النظر والاستماع من طرق العلم - فان قلت كيف قيل [اَيْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] واعمال المؤمنين هي التي تتفاوت الى احسن واحسن فاما اعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتها الى احسن وقبيح - قامت الذين هم احسن عملا هم المتقون وهم الذين استبقوا الى تحصيل ما هو غرض الله من عبادة فخصهم بالذكر و اخرج ذكر من وراءهم تشريفا لهم وتذبيها على مكانهم منه وليكون ذلك لطفًا للمسامعين وترغيبًا في حيازة فضاهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لَيَبْلُوكُمْ اَيْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا واورع عن محارم الله تعالى و اسرع في طاعة الله - قرئ [وَلَكِنْ قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ] بفتح الهمزة ووجهه ان يكون من قولهم ائت السوق عتاك تشتري لنا لحما وانك تشتري بمعنى لعلك اي ولئن قلت لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم وظنوا ولا تبتوا القول بانكاره لقالوا [إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] باتين القول بطلانه - ويجوز ان يضمن فأت معنى ذكرت ومعنى قولهم إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ان السحر امر باطل وان بطلانه كبطان السحر تشبيها له به - او اشاروا بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره - و قرئ ان هَذَا السَّاحِرُ يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل * [الْعَذَابُ] عذاب الآخرة - وقيل عذاب يوم بدر - وعن ابن عباس قتل جبرئيل المستهزئين [اِلَىٰ أُمَّةٍ] الى جماعة من الاوقات [مَا يُحْبِسُهُ] ما يمنعه من النزول استعجالا له على وجه التذويب والاستهزاء [وَيَوْمَ يَأْتِيهِمْ] منصوب بخبر لَيْسَ - ويستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس وذلك انه اذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذ معمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع العامل [وَحَاقَ بِهِمْ] واحاط بهم [مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] العذاب الذي كانوا به يستعجلون واما وضع يَسْتَهْزِئُونَ موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى و يُحْيِقُ بِهِمْ اَلَا انه جاء على عادة الله في اخباره * [الْإِنْسَانَ] للجحش [رَحْمَةً] نعمة من صحة وامر وجدة [ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ] ثم سلبناه

- وَأَنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ٥ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ٦ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٧ ١١ سورة هود
- يَتَذَكَّرُونَ صُدُّوهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ٨ إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ٩ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ١٢ الصُّدُورِ ١٠ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ١١ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ١٢ ١٤ ع
- وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبدِلَكُمْ آيَاتِهِ أَحْسَنَ عَمَلًا ١٣ وَلَكِنَّ

الى ان ينوفاكم كقوله فَلَمَّحْنَاهُ حَيَوةً طَيِّبَةً [وَبُوتَ كُلُّ ذِي نَفْسٍ فَضْلًا] وَيُعْطَى فِي الْآخِرَةِ كُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ فضل في العمل و زيادة فيه جزاء فضله لا يبخس منه - او فضله في الثواب و الدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات - [وَأَنْ تَوَلَّوْا] و ان تتولوا [عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ] هو يوم القيمة و وصف بالكبر كما و وصف بالعظم و الثقل و بين عذاب اليوم الكبير ان من هو قادر على كل شيء فكان قادراً على اشد ما اراد من عذابهم لا يعجزه - و قرئ فَإِنْ تَوَلَّوْا مِنْ وَتَى * [يَتَذَكَّرُونَ صُدُّوهُمْ] يزورون عن الحق و ينصرفون عنه لان من اقبل على الشيء استقبله بصدرة و من ازور عنه و انصرف ندى عنه صدرة و طوى عنه كشحه [لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ] يعني ويريدون لِيَسْتَخْفُوا مِنَ اللَّهِ فلا يُطَاعَ رسوله و المؤمنين على ازوارهم - و نظير اضمار يريدون لقول المعنى الى اضماره الاضمار في قوله تعالى اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ وَانْفَلَقَ معناه فاضرب فانفلق - و معنى [إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ] و يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم ايضاً كراهة لاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ ثُمَّ قَالَ [يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] يعني انه لا تفاوت في علمه بين اسرارهم و اعلانهم فلا وجه لتوصلهم الى ما يريدون من الاستخفاء و الله مطاع على تزيين صدورهم و استغشائهم ثيابهم و نفاقهم غير نافي عنده - روي انها نزلت في الاخنس بن شريق و كان يُظهر لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المحبة و له منطق حلو و حسن سياق للحديث فكان يُعجب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مجالسته و محادثته و هو يُضمر خلاف ما يُظهر - و قيل نزلت في المنافقين - و قرئ تَتَذَكَّرُونَ صُدُّوهُمْ وَاتَذَنُوا انفعول من التذني كاحلوا من الحلاوة و هو بناء مبالغة - قرئ بانتاء و الياء - و عن ابن عباس لَتَتَذَكَّرُونَ صُدُّوهُمْ - و قرئ تَتَذَكَّرُونَ و اصله تَتَذَكَّرُونَ تَفَعُّولٌ من التثنية و هو ما هش و ضعف من الكلاء يريد مطاوعة صدورهم للتذني كما يندني الهش من النبات - او اراد ضعف ايمانهم و مرض قلوبهم - و قرئ تَتَذَكَّرُونَ مِنْ اِثْنَانِ افعال منه ثم همز كما قيل اِبْيَأَعْتَ و ادْهَأَمْتَ - و قرئ تَتَذَكَّرُونَ بِوزن تَرَكِبُونَ - فان قلت كيف قال [عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا] بلغظ الوجوب و انما هو تَفَضُّلٌ - قلت هو تَفَضُّلٌ اَلَا انه لما ضمن ان يتفضل به عليهم رجع التفضل واجبا كذا في العباد - و المُسْتَقَرُّ مكانه من الارض و مسكنه - و المُسْتَوْدَعُ حيث كان مودعاً قبل الاستقرار من صلب او رحم او بيضة [كُلُّ] كل واحد من الدواب و رزقها و مستقرها و مستودعها في اللوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين [وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] اي ما كان تحته خالق قبل خلق السموات و الارض و ارتفاع فوقها الا الماء - و فيه دليل على ان العرش و الماء كانا مخلوقين قبل السموات و الارض - و قيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الرَّاكِبِ كَتَبَ آيَاتَهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ٥ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ٥ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ ٥ وَإِنْ أَسْتَعِزُّوا بِكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ٥

أُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون *

سورة هود

[أُحْكِمْتُ آيَتَهُ] نُظِمَتْ نَظْمًا رَصيدًا مُحْكَمًا لَا يَقَعُ فِيهِ نَقْصٌ وَلَا خِلَلٌ كَالْبَدْءِ الْمُحْكَمِ الْمَرْصُفِ - ويجوز أن يكون نقلاً بالهمزة من حَكَمَ بضم الكاف إذا صار حكيمًا أي جعلت حكيمة كقوله تعالى آيَاتُ الْكُتُبِ الْحَكِيمِ - وقيل مُنَعَتْ من الفساد من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجماح قال جرير شعر • أبني حنيفة أحكموا سفاءكم • أني اخاف عليكم أن أغضبا • وعن قتادة أُحْكِمْتُ من الباطل [ثُمَّ فَصَّلَتْ] كما تفصل القلائد بالفرث من دلائل التوحيد والاحكام والمواعظ والقصص - أو جعلت فصولا سورة سورة و آية آية - أو فرقت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة - أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أي بين وأخص - و قرئ أُحْكِمْتُ آيَتَهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ أي أحكمتها إنا ثم فصَّلْتُها - وعن عكرمة والضحاك ثُمَّ فَصَّلْتُ أي فرقت بين الحق والباطل - فإن قلت ما معنى ثُمَّ - قلت ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة أحسن الأحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل و فلان كريم الأصل ثم كريم الفعل - وكتب خبر مبتدأ محذوف وأُحْكِمْتُ صفة له وقوله [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ] صفة ثانية - ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر - وإن يكون صلة لأُحْكِمْتُ وَفَصَّلْتُ أي من عنده أحكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لأن المعنى أحكمها حكيم وفصلها أي بينها وشرحها خبير عالم بكيفيات الأمور [أَلَّا تَعْبُدُوا] مفعول له على معنى لئلا تعبدوا - أو تكون أن مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبدوا إِلَّا اللَّهَ أو أمركم أن لا تعبدوا إِلَّا اللَّهَ [وَإِنْ أَسْتَعِزُّوا] أي أمركم بالتوحيد والاستغفار - ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأً منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسام أغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ كأنه قال ترك عبادة غير الله أنني لكم منه نذير كقوله تعالى فَضْرَبَ الرِّقَابِ - والضمير في مِنْهُ لله عز وجل أي أنني لكم نذير وبشير من جهته كقوله رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ - أو هي صلة لنذير أي أنذركم منه ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم - فإن قلت ما معنى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ [ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ] - قلت معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة - أو استغفروا والاستغفار توبة ثم أخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثُمَّ اسْتَغَامُوا يُمَتِّعْكُمْ] يطول نفعكم في الدنيا به نافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى]

الظالمين ٥ وَإِنْ يُمْسِكِ اللَّهُ بَصْرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ٦ وَإِنْ يُرِيدْ بِكَ بَخِيرًا فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ٧ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ٨ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٩ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ١٠ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَنْتَدِي لِنَفْسِهِ ١١ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ١٢ وَمَا أَزَاكُمْ بِوَيْدٍ ١٣ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ١٤ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يُحْكَمَ اللَّهُ ١٥ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ١٦

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ١٥

هو الضرر النافع الذي إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل احد فكيف بالجماد الذي لا شعور به وكذلك إن ارادك بخير لم يرد احد ما يريدك بك من فضله واحسانه فكيف بالآوتان فهو التحقيق اذن بان توجه اليه العباداة دونها وهو ابغ من قوله ان ارادني الله بضر هل هن كشفت ضرره او ارادني برحمة هل هن ممسكت رحمته - فان قلت لم ذكر المس في احدهما والارادة في الثاني - قلت كانه اراد ان يذكر الامرين جميعا الارادة والامابة في كل واحد من الضر والخير وانه لاراد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فارجز الكلام بان ذكر المس وهو الامابة في احدهما والارادة في الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على انه قد ذكر الامابة بالخير في قوله تعالى [يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] والمراد بالمشية مشية المصلحة * [قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ] فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فمن اختار الهدى واتبع الحق فما نفع باختياره الا نفسه ومن اضر الضلال فما ضره الا نفسه - واللام وعلى دلا على معنى النفع والضرر وكل اليهم الامر بعد ابانة الحق وازاحة العلل وفيه حش على ايثار الهدى واطراح الضلال مع ذلك - [وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] بحفيظ موكل الي امركم وحملكم على ما اريد انما انا بشير وندير - [وَاصْبِرْ] على دعوتهم واحتمال اذاهم واعراضهم [حَتَّىٰ يُحْكَمَ اللَّهُ] لك بالضر عليهم والغلبة - وروي انها لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الانصار فقال انكم ستجدون بعدي اثره فاصبروا حتى تلقوني يعني اني امرت في هذه الآية بالصبر على ما سامتني الكفرة فصبرت فاصبروا انتم على ما يسومكم الامراء الجورة قال انس فلم نصبر - وروي ان ابا قتادة تخلف عن تلقي معوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه فقال له مالك لم تلقنا قال لم تكن عندنا دواب قال فابن النواصح قال قطعناها في طلبك وطلب ابيك يوم بدر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الانصار انكم ستلقون بعدي اثره قال معوية فماذا قال قال قال فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبر قال اذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان * شعر * ألا ابلغ معوية بن حرب * امير الظالمين نأ كلامي * بأنا صابرون فمَنْظُروكم * الى يوم التعابن * والخصام * عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة يونس

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٥

قُلْ نَافِلُونَ إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَنَبِّهِينَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالدِّينَ أَمْرًا ۚ كَذَلِكَ ۚ حَقًّا عَلَيْنَا
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَأَكُنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ۚ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ

فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها * [ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا] معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله
الْأَمْثَلُ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ كانه قيل يهلك الأمم ثم ننجي رسلنا على حكاية الاحوال الماضية
[وَالدِّينَ أَمْرًا] و من امن معهم [كَذَلِكَ - نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ] مثل ذلك الانجاء نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ منكم
ونهلك المشركين - وَحَقًّا عَلَيْنَا اعتراف يعني حق ذلك علينا حقا - وقرئ نُنَجِّي بالتشديد * [يَا أَيُّهَا النَّاسُ]
يا اهل مكة [إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي] وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوه على
عقولكم وانظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا انه دين لا مدخل فيه للشك وهو اني لا اعبد الحجارة التي
تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم [وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ] وانما وصفه بالتوحي المبرم انه
الحقيق بان يخاف ويُنْقِى فيعبد دون ما لا يقدر على شيء [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] يعني ان الله
امرني بذلك بما ركبت في من العقل وبما اوحى الي في كتابه - وقيل معناه ان كنتم في شك من ديني
ومما انا عليه اثبت عليه ام اتركه وأوفقكم فلا تحذثوا انفسكم بالمحال ولا تشكوا في امري واقطعوا عني
اطمأئكم واعلموا اني لا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولا اختر الضلالة على الهدى كقوله قُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ - [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ] اصله بان اكون فحذف الجار وهذا الحذف يحتمل - ان يكون من
الحذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجارة مع أن و أن - وان يكون من الحذف غير المطرد وهو قوله ع *
امرتك الخير فاصدح بما تؤمر * فان قلت عطف قوله وَأَنْ أَقِمَّ عَلَى أَنْ أَكُونَ فيه اشكال لان أن لا تخلو من
ان يكون اللتي للعبارة - او اللتي تكون مع الفعل في تاويل المصدر فلا يصح ان تكون للعبارة - ان كان الامر مما
يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يابى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الأولى لا يساعد عليه
لفظ الامر وهو أَقِمَّ لان الصلة حَقًّا ان تكون جملة تحتمل الصدق والكذب - قلت قد سَوَّخَ ميبويه ان توصل أن
بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم انت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون معه في
معنى المصدر والامر والنهي دلان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال [أَقِمَّ وَجْهَكَ] استقم اليه ولا تلتفت
يميناً وشمالاً و [حَنِيفًا] حال من الدين او من الوجه * [فَإِنْ فَعَلْتَ] معناه فان دعوت من دون الله
ما لا ينفعك ولا يضررك فكفى عنك بالفعل إيجاراً [فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ] اذا جزاء للشرط وجواب
لسؤال مقدر كان سأل عن تبعة عبادة الاوثان - وجعل من الظالمين لانه لا ظلم اعظم من الشرك ان
الشرك لظلم عظيم - اتبع النهي عن عبادة الاوثان و وصفها بانها لا تنفع ولا تضر ان الله عز وجل

فَذَقْنَاهَا إِيْمَانُهَا الْاَقْوَمَ يُونُسَ ٥ لَمَّا اَمْنُوْا كُشِفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَنَعْتُهُمْ اِلَىٰ حِيْنٍ ٥
 وَ اَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَا مَنَ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيْعًا ط اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ٥ وَمَا كَانَ
 لِنَفْسٍ اَنْ تُوْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلٰى الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ٥ قُلْ اَنْظُرُوْا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ
 وَ الْاَرْضِ ط وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَ النَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ ٥ فَبَلِّغْ رِسٰلَ الْاٰيٰتِ الْاَوَّلٰى خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ط

ولكن قوم يونس لما امنوا - و يجوز بان يكون متصلا بالجملة في معنى الغفي كانه قيل ما امنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس و انتصابه على اصل الاستثناء - و قرئ بالرفع على البدل هكذا روي عن الجرمي و الكسائي - روي ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل فذبحوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح و عجبوا اربعين ليلة - وقيل قال لهم يونس ان اهلكم اربعون ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك امنا بك فلما مضت خمس وثلثون اغاصت السماء غيما اسود هائلا يدخر دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم و تسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم و نسائهم و عبيدائهم و درابهم و فرقوا بين النساء و الصبيان و الدواب و اولادها فحن بعضها على بعض و علت الاصوات و العجيج و اظهروا الايمان و التوبة و تضرعوا فرحمهم الله و كشف عنهم و كان يوم عاشوراء يوم الجمعة - و عن ابن مسعود بلغ من توبتهم ان تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقتلع الحجر و قد وضع عليه اساس بنائه فيرده - و قيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي و يا حي محيي الموتى و يا حي لا اله الا انت فقالوها فكشف عنهم - وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت و جلّت و انت اعظم منها و اجل افعل بنا ما انت اهلّه و لا تفعل بنا ما نحن اهلّه [وَ اَوْ شَاءَ رَبُّكَ] مشية القصور الالهاء [لَا مَنَ مِّنْ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ] على وجه الاحاطة و الشمول [جَمِيْعًا] مجتمعين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه الا ترى الى قوله [اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ] يعني انما يقدر على اكرامهم واضطرارهم الى الايمان هو لا انت و ايلاء الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان الاكرام ممكن مقدور عليه و انما الشأن في المكرة من هو و ما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على ان يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان و ذلك غير مستطاع للبشره [وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ] يعني من النفوس التي علم انها تؤمن [اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ] اي بتسهيله و هو منح اللطاف [وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلٰى الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ] قابل الاذن بالرجس و هو الخذلان و النفس المعلوم ايمانها بالذين لا يعقلون و هم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عمي فهم لا يعقلون و سمي الخذلان رجسا و هو العذاب لانه صبيبه - و قرئ الرجز بالزاي - و قرئ وَنَجْعَلُ بالنون * [مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] من الايات و العبر [وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَ النَّذْرُ] و الرسل المندرون او الانذارات [عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ] لا يتوقع ايمانهم و هم الذين لا يعقلون - و قرئ وَمَا يُغْنِي بِالياء و ما نافية او استفهامية [اَيَّامَ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ] وقائع الله

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

شَكَّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَفُكُّوا مِنَ الْخُسْرَيْنِ ۝ إِنْ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَلَوْ لَا كَانَتْ قُرْآنًا مَكْنُوتًا

عظيم بين قوله وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ باثبات الشك لهم على سبيل التأكيد والتحقيق وبين قوله فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ بِمَعْنَى الْفَرَضِ وَالتَّمْثِيلِ كَانَهُ قِيلَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ مِثْلًا وَخَيْلٌ لَكَ الشَّيْطَانُ خِيَالًا مِنْهُ تَقْدِيرًا [فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ] والمعنى إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَّمَ ذِكْرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَهُمْ قَرَأَةُ الْكِتَابِ وَوَفَّقَهُمْ بَانَ الْعِلْمُ قَدْ جَاءَهُمْ لَأَنَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَكْتُوبٌ عَنْدهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَهُمْ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ فَأَرَادَ أَنْ يُؤَكِّدَ عَلَيْهِمْ بِصَحَّةِ الْقُرْآنِ وَصَحَّةِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُبَالِغَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ فَرَضًا وَتَقْدِيرًا وَسَبِيلًا مِنْ خَالِجَتِهِ شُبْهَةٌ فِي الدِّينِ أَنْ يَسَارِعَ إِلَى حَلِّهَا وَإِمَّا طَبَا إِمَّا بِالرَّجُوعِ إِلَى قَوَانِينِ الدِّينِ وَأَدْلَتِهِ وَإِمَّا بِمَقَادِحَةِ الْعُلَمَاءِ الْمُنْذِبِينَ عَلَى الْحَقِّ فَسَلَّ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَعْنِي أَنْتُمْ مِنَ الْإِحَاطَةِ بِصَحَّةِ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَتَقْلَتِهَا عِلْمًا بِحَيْثُ يَصْلَحُونَ لِمُرَاجَعَةِ مِثْلِكَ وَمَسَاءَلَتِهِمْ فَضْلًا عَنْ غَيْرِكَ فَالْغَرَضُ وَصِفَ الْأَحْبَارِ بِالرُّسُوحِ فِي الْعِلْمِ بِصَحَّةِ مَا أَنْزَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ لَا وَصَفَ رَسُولَ اللَّهِ بِالشَّكِّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ [لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] إِي ثَبَتَ عِنْدَكَ بِالْآيَاتِ وَالْبَرَاهِينِ الْغَاطِطَةِ أَنَّ مَا آتَاكَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلْمَرِيَةِ [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ [إِي فَاتَّبَعْتَ وَدُمَ عَلَى مَا آتَتْ عَلَيْهِ مِنْ انْتِفَاءِ الْمَرِيَةِ عَنْكَ وَالتَّكْذِيبِ بِآيَاتِ اللَّهِ - وَيجوز أَنْ يَكُونَ عَلَى طَرِيقَةِ التَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ كَقَوْلِهِ فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ] وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَةِ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ وَلِزِيَادَةِ التَّثْبِيتِ وَالْعَصْمَةِ لِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ نَزْوِهِ لَا أَشْكُ وَلَا إِسْأَلُ بَلْ أَشْهَدُ أَنَّهُ الْحَقُّ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا وَاللَّهِ مَا شَكَّ طَرْفَةَ عَيْنٍ وَلَا سَأَلَ أَحَدًا مِنْهُمْ - وَقِيلَ خُوطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْمُرَادُ خُطَابُ أُمَّتِهِ وَمَعْنَاهُ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كَقَوْلِهِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ تَوْرًا مُبِينًا - وَقِيلَ الْخُطَابُ لِلْمَسَامَعِ مِمَّنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ الشَّكُّ كَقَوْلِ الْعَرَبِ إِذَا عَزَّ أَخُوكَ فَهَنْ - وَقِيلَ إِنْ لِلنَّفْيِ إِي فَمَا كُنْتَ فِي شَكٍّ فَسَلَّ يَعْنِي لَا نَأْمُرُكَ بِالسُّوَالِ لِأَنَّكَ شَاكٌّ وَلَكِنْ لَتَزِدَادَ يَقِينًا كَمَا أَزَادَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَعَايِنَةِ أَحْيَاءِ الْمَوْتَى - وَفَرَى فَأَسْأَلَ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ [حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ] ثَبَتَ عَلَيْهِمْ قَوْلَ اللَّهِ الَّذِي كَتَبَهُ فِي اللَّوْحِ وَخَبَّرَ بِهِ الْمَلَكُوتُ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ كَفَّارًا فَلَا يَكُونُ غَيْرَهُ وَتِلْكَ كِتَابَةٌ مَعْلُومَةٌ لَا كِتَابَةٌ مُقَدَّرَةٌ وَمَرَادُ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ * [فَلَوْ لَا كَانَتْ قُرْآنًا] فَهَلَا كَانَتْ قُرْآنًا وَاحِدَةً مِنَ الْقُرَى الَّتِي أَهْلُهَا تَابَتْ عَنْ الْكُفْرِ وَاخْلَصَتْ الْإِيمَانَ قَبْلَ الْمَعَايِنَةِ وَقَدْ بَقِيَ التَّكْلِيفُ وَلَمْ تَوْخَرْ كَمَا آخَرُ فَرَعُونَ إِلَى أَنْ أُخِذَ بِمُخَذِّقِهِ [فَنَقَعَهَا إِيْمَانًا] بِأَنْ يَقْبَلَهُ اللَّهُ مِنْهَا لَوْ قَوَّعَهُ فِي وَقْتِ الْإِخْتِيَارِ - وَقُرَأَ أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ فَهَلَا كَانَتْ [الْأَقْوَمُ يُونُسَ] اسْتِنَاءً مِنَ الْقُرَى لِأَنَّ الْمُرَادَ أَهْلِيهَا وَهُوَ اسْتِنَاءٌ مُنْقَطِعٌ بِمَعْنَى

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

وَأَن كَذِبُوا مِنَ النَّاسِ عَنِ الْإِنِّاءِ لَعَلَّوْنَ ⑤ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا مَذْقٍ وَزَوَّلْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ⑥
فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلَامُ ⑦ إِنْ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ⑧ فَإِنْ كُنْتَ فِي

و نعمته فكفر نعمته و جحد حقه و ادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب
جزأ العبد الخارج على سيده الكافر نعماه ان يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبرئيل خطه نعره
[نُتَجِّيكَ] بالتشديد و التخفيف نُبْعِدُكَ مِمَّا وقع فيه قومك من قعر البحر - و قيل نُثْقِلُكَ بنجوة
من الارض - و ترمي نُثْحِيكَ بالحاء نُثْقِلُكَ بناحية مما يلي البحر و ذلك انه طرح بعد الغرق بجانب
البحر - قال كعب رماه الماء الى الساحل كانه نور [يَبْدُوكَ] في موضع الحال اي في الحال التي لا روح
فيك و انما انت بدن - او ببذوك كاملاً سريراً لم يفتق منه شيء و لم يتغير - او عرياناً لست الابدنا من غير
لباس - او بدرك - قال عمر بن معد يكره شعره اعانل صاحبني بدني وسيفي • و كل مقاصس سلس القياد •
و كانت له درع من ذهب يُعْرِفُ بها - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله بِأَبْدَانِكَ وهو على وجهين - اما ان يكون
مثل قومهم هوياً بأجرامه يعني ببذوك كله و افياءً باجزائه - او يريد بدرك كانه كان مظاهراً بينها
[لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً] لَمَنْ و رادك من الناس علامة و هم بنو اسرائيل و كان في انفسهم ان فرعون
اعظم شأناً من ان يغرق - و روي انهم قالوا ما مات فرعون و لا يموت ابداً - و قيل اخبرهم موسى ببلاكه فلم
يصدقوه فاقاه الله على الساحل حتى عاينوه و كان مطرحه كان على ممر من بني اسرائيل حتى قيل
لِمَنْ خَلَقَكَ - و قيل لِمَنْ خَلَقَكَ لمن يأتي بعدك من القرون - و معنى كونه آية ان يظهر للناس عبوديته
و مهانته و ان ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال و انه مع ما كان فيه من عظم الشأن و كبرياء
الملك ال امره الى ما ترون لعصيانه ربه فما الظن بغيره - او لتكون عبرة تعتبر بها الامم بعدك فلا يجترئوا
على نحو ما اجتترت عليه اذا سمعوا بحالك و بهوانك على الله - و قرئ لِمَنْ خَلَقَكَ بالقاف اي
و لتكون لخالقك آية كسائر آياته - و يجوز ان يراد ليكون طرحك على الساحل و حدك و تمييزك من بين
المغرقين لئلا يشتبه على الناس امرك و لئلا يقولوا لادعائك العظيمة ان مثله لا يغرق و لا يموت آية من
آيات الله التي لا يقدر عليها غيره و ليعلموا ان ذلك تعمده منه لا ماطة الشبهة في امرك [مُبُوءًا عِدْقٍ]
مذمواً صالحاً مرضياً و هو مصر و الشام [فَمَا اخْتَلَفُوا] في دينهم و ما تشعبوا فيه شعباً الا من بعد ما قرأوا
التوراة و كتبوا العلم بدين الحق و لزمتهم الثبات عليه و اتحاد الكلمة و علموا ان الاختلاف فيه تفرق عنه -
و قيل هو العالم بمحمد صلى الله عليه و آله و سلم و اختلاف بني اسرائيل و هم اهل الكتاب اختلافهم في
صقته و نعته و انه هو آم ليس به بعد ما جاء هم العلم و البيان انه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى
الَّذِينَ اتَّبَعُوا الْكُذْبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ - فان قلت كيف قال لرسول الله صلى الله عليه و آله
وسلم [فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ] مع قوله في الكفرة و انهم لفي شك منه مرئب - فست مرق

فَاسْتَقِيمًا وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَجَارَيْنَا بَيْنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا
وَعُدْوًا ط حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُؤُا إِسْرَائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝
الَّذِينَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُذِّتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ط

لا ان يريد خلاصته و اتباعه هواه و معنى الشد على القلوب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الايمان [فلا يؤمنوا]
جواب للدعاء الذي هو اشد - اودعاء بلفظ النهي و قد حملت اللام في ليضلوا على التعليل على انهم
جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكأنهم اوتوها ليضلوا - وقوله فلا يؤمنوا عطف على ليضلوا - وقوله ربنا اطمس
على اموالهم و اشد على قلوبهم دعاء معترض بين المعطوف و المعطوف عليه - و قرأ الفضل الرقاشي
اِنَّكَ اَتَيْتَ عَلَى الاستفهام و اطمس بضم الميم - قرئ دَعَوَاتُكُمْ قِيلَ كَانَ مَوْسَى يَدْعُو هَرُونَ يَوْمَ -
و يجوز ان يكونا جميعا يدعوان و المعنى ان دعاكما مستجاب و ما طلبتما كائن و لكن في وقته [فاستقيما] فائتيا
على ما انتما عليه من الدعوة و الزيادة في الزام الحجة فقد لبث نوح عليه السلام في قومه الف عام الا قليلا
ولا تستعجلا - قال ابن جرير فمكث موسى بعد الدعاء اربعين سنة [وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ]
اي لا تتبعوا طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الامور بالمصالح ولا تعجلا فان العجلة ليست بمصلحة وهذا
كما قال لنوح عليه السلام اِنِّي اعْظُكَ اَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ - و قرئ وَلَا تَتَّبِعَنَّ بِالنُّونِ الْخَفِيفَةِ و كسرهما لا لقاء
الساكنين تشبيها بنون التثنية و بتخفيف الداء من تبع - قرأ الحسن و جَوَزْنَا مِنْ اِجَازِ الْمَكَانِ وَ جَوَزَهُ وَ جَاوَزَهُ
و ليس من جَوَزَ الذي في بيت الاعشى * ع * و اذا جَوَزَهَا جبال قبيلة * لانه لو كان منه لكان حقه ان يقال
و جَوَزْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْبَحْرِ كَمَا قَالَ * ع * كَمَا جَوَزَ السَّيِّئُ فِي الْبَابِ فَيَتَّقُ * [فَاتَّبَعَهُمْ] فلحقهم يقال تبعته حتى
اتبعته - و قرأ الحسن و عُدْوًا - و قرئ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ عَلَى خُذْفِ الْبَاءِ الَّتِي هِيَ صِلَةُ الْإِيمَانِ - و اِنَّهُ بِالْكَسْرِ عَلَى
الاستيناف بدلا من اَمَنْتُ - كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على
القبول ثم لم يقبل منه حيث اخطأ و قته و قاله حين لم يبق له اختيار قط و كانت المرة الواحدة كافية
في حال الاختيار و عند بقاء التكليف • [اَلَّذِينَ] اتوا من الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الغرق و ايسر
من نفسك - قيل قال ذلك حين ألجمه الغرق يعنني حين أوْشَكَ ان يغرق - و قيل قاله بعد ان غرق
في نفسه و الذي يحكى انه حين قال اَمَنْتُ اخذ جبرئيل من حال البحر فدسّ في فيه فللغضب لله
على الكافرين في وقت قد علم ان ايمانه لا ينفعه و اما ما يضم اليه من قولهم خشية ان تدركه رحمة الله
فمن زيادات الباهتئين لله و ملائكته و فيه جهالتان - احدهما ان الايمان يصح بالقلب كايما الاخرس فحال البحر
لا يمنع - و الاخرى ان من كره ايمان الكافر و احب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضاء بالكفر كفر [مِنَ
الْمُفْسِدِينَ] من الضالين المضالين عن الايمان كقولهم اَنْدِينْ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَلَّيْهُمْ عَذَابًا نَوْقَ
الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ - و روي ان جبرئيل عليه السلام اتاه بقنينا ما قول الامير في عبد لرجل نشأ في ماله

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَ تَجْنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ
وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَ اجْعَلُوا بَيْوتَكُمْ قِبْلَةً وَ اقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَ قَالَ
مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَآءَ زِينَةً وَ أَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ۚ رَبَّنَا اطْمِسْ
عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٣

إِنَّ الْقَوْمَ كَانُوا مُخْلِصِينَ لَا جُرْمَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ تَوَكُّلِهِمْ وَ اجاب دعاءهم وَ نجاهم وَ اهلك من كانوا
يخافونه وَ جَعَلَهُمْ خُلَفَاءَ فِي أَرْضِهِ فَمَنْ ارَادَ أَنْ يَصْلِحَ لِلتَّوَكُّلِ عَلَىٰ رَبِّهِ وَ التَّفْوِضِ إِلَيْهِ فَعَلَيْهِ بَرْنُصُ التَّخْلِيطِ
إِلَى الْإِخْلَاصِ - [لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً] موضع فِتْنَةٍ لَهُمْ أَيِ عَذَابٍ يَعْذِّبُونَنَا وَيَفْتَنُونَنَا عَنْ دِينِنَا - أَوْ فِتْنَةً لَهُمْ يَفْتَنُونَ
بِنَا وَيَقُولُونَ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ عَلَى الْحَقِّ كَمَا اصْبَدُوا * تَبَوَّأَ الْمَكَانَ اتَّخَذَهُ مَبَادِئَ كَقَوْلِكَ تَوَطَّنَهُ إِذَا اتَّخَذَهُ وَطْنًا
وَ الْمَعْنَى اجْعَلُوا بِمِصْرَ بَيْوتًا مِنْ بَيْتِهِ مَبَادِئَ لِقَوْمِكُمَا وَ مُرْجَعًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ لِلْعِبَادَةِ وَ الصَّلَاةِ فِيهِ [وَ اجْعَلُوا
بَيْوتَكُمْ] تِلْكَ [قِبْلَةً] أَيِ مَسَاجِدَ مُتَوَجِّهَةً نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَ هِيَ الْكَعْبَةُ وَ كَانَ مُوسَىٰ وَ مَنْ مَعَهُ يَصَلُّونَ إِلَى الْكَعْبَةِ
وَ كَانُوا فِي أَوَّلِ أَمْرِهِمْ مَاصُورِينَ بَانَ يَصَلُّونَ فِي بَيْوتِهِمْ فِي خَفِيَّةٍ مِنَ الْكُفْرَةِ لئَلَّا يَظْهَرُوا عَلَيْهِمْ فَيُؤْذِرَهُمْ وَيَفْتَنُوهُمْ
عَنْ دِينِهِمْ كَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ بِمَكَّةَ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ نَوْعَ الْخُطَابِ فَتَنِّي أَوَّلًا ثُمَّ
جُمِعَ ثُمَّ وُحِدَ أَخْرَا - قَلَّتْ خُوطَبُ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِنْ يَتَبَوَّأُ لِقَوْمَهُمَا بَيْوتًا وَيُخْتَارَاهَا لِلْعِبَادَةِ
وَ ذَلِكَ مِمَّا يَقُوضُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ سَيَقُ الْخُطَابُ عَامًّا لِهَؤُلَاءِ وَ لِقَوْمِهِمَا بِاتِّخَاذِ الْمَسَاجِدِ وَ الصَّلَاةِ فِيهَا لِأَنَّ ذَلِكَ
وَاجِبٌ عَلَى الْجُمْهُورِ ثُمَّ خُصَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَشَارَةِ الَّتِي هِيَ الْغَرَضُ تَعْظِيمًا لَهَا وَلِلْمُبَشِّرِ بِهَا *
[الرِّيَّةُ] مَا يَتَزَيَّنُ بِهِ مِنَ لِبَاسٍ أَوْ حُلِيِّ أَوْ فُرْشٍ أَوْ أَثَاثٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ لَهُمْ
مِنْ فُسْطَاطٍ مِصْرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ جِبَالٌ فِيهَا مَعَادِنٌ مِنْ ذَهَبٍ وَ فِضَّةٍ وَ زَبَرْجَدٍ وَ يَاقُوتٍ - فَإِنَّ قَلَّتْ
مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ] - قَلَّتْ هُوَ دَعَاءُ بِلَفْظِ الْأَمْرِ كَقَوْلِهِ رَبَّنَا اطْمِسْ - وَ اشْدُدْ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ
لَمَّا عَرَّضَ عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ وَ بَيَّنَّاتِهِ عَرْضًا مُتَكَرِّرًا وَ رَدَّ عَلَيْهِمُ النَّصَائِحَ وَ الْمَوَاعِظَ زَمَانًا طَوِيلًا وَ حَذَّرَهُمْ عَذَابَ
اللَّهِ وَ انْتَقَامَهُ وَ أَنْذَرَهُمْ عَاقِبَةَ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَ الضَّلَالِ الْبَعِيدِ وَ رَأَاهُمْ لَا يَزِيدُونَ عَلَى عَرْضِ الْآيَاتِ
الْكَافِرَ وَ عَلَى الْإِنذَارِ إِلَّا اسْتِكْبَارًا وَ عَنْ النَّصِيحَةِ الْآتِيَةِ وَ لَمْ يَبْقَ لَهُ مَطْمَعٌ فِيهِمْ وَ عِلْمٌ بِالتَّجْرِبَةِ وَ طُولُ الصَّحْبَةِ
أَنَّهُ لَا يَنْجِيءُ مِنْهُمْ إِلَّا الْغِيَّةُ وَ الضَّلَالُ وَ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ كَالْمَحَالِ الَّذِي لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الصَّحَّةِ أَوْ عِلْمُ ذَلِكَ بِوَحْيٍ
مِنَ اللَّهِ اشْتَدَّ غَضَبُهُ عَلَيْهِمْ وَ افْطَرَقَتْ مَقَتُّهُ وَ كَرَاهَتُهُ لِحَالِهِمْ فَدَعَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِمَا عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ غَيْرَهُ كَمَا تَقُولُ لَعَنَ
اللَّهُ إِبْلِيسَ وَ أَخْرَجَ اللَّهُ الْكَافِرَ مَعَ عِلْمِكَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ غَيْرَ ذَلِكَ وَ لِيَشْهَدَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ لَمْ يَبْقَ لَهُ فِيهِمْ حِيلَةٌ
وَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ إِلَّا أَنْ يُخْذَلُوا وَ يَخْلَى بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ضَلَالِهِمْ يَتَسَكَّعُونَ فِيهِ كَأَنَّهُ قَالَ لِيُثْبِتُوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ
مِنَ الضَّلَالِ وَ لِيَكُونُوا ضَلَالًا وَ لِيَبْطِغَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا وَ مَا عَلَيَّ مِنْهُمْ هُمْ أَحَقُّ بِذَلِكَ وَ أَحَقُّ كَمَا يَقُولُ
الْأَبُ الْمَشْفِقُ لَوْلَا الشَّاطِرُ إِذَا مَا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ خَسْرَةً عَلَى مَوَاتِنَةٍ مِنْ قَبُولِ نَصِيحَتِهِ وَ حَرْدًا عَلَيْهِ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٣

فِي الْأَرْضِ ط وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٥ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ٥ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ
 مُوسَى اأَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلقُونَ ٥ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ ط السَّحَرُ ط إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ ط إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ٥ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ٥ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ
 قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ط وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ ٥ وَإِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ ٥
 وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ٥ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ٥

السَّاحِرُونَ] كما قال موسى للسَّحَرَةُ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ * [لِتَلْقَنَا] لتصرفنا واللفات والقتل
 اخوان ومطاولعهما الالتفات والانقتال [عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] يعنون عبادة الاصنام [وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ]
 اي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر و لذلك قيل للملك الجبار وصف بالصيد والشوس ولذلك
 وصف ابن الرقيات مضعباً في قوله * شعر * ملكه ملك رافة ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء * بغفي ما عليه
 الملوك من ذلك - ويجوز ان يقصدوا ذمتها وانهما ان ملكا ارض مصر تجبرا وتكبراً كما قال القبطي
 لموسى اِنْ تَرِيدُ إِلَّا اَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ [وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ] اي مصدقين لكما فيما جئتما به -
 وقرئ يَطْبَعُ - وَيَكُونُ لَكُمْ بِالْيَأْءِ * [مَا جِئْتُمْ بِهِ] ما موصولة واقعة مبتدأ و [السَّحَرُ] خبر اي الذي جئتم به
 هو السحر الذي سماه فرعون وقومه سحرًا من آيات الله - وقرئ السَّحَرُ على الاستفهام فعلى هذه القراءة
 ما استفهامية اي اي شيء جئتم به ا هو السحر - وقرأ عبد الله مَا جِئْتُمْ بِهِ سَحَرٌ - وقرأ ابي ما آتَيْتُمْ بِهِ سَحَرٌ
 والمعنى لا ما آتيت به [اِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ] سَيَحْقُقه او يظهر بطلانه باظهار المعجزة على الشعوذة [لَا يَصْلِحُ
 عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ] لا يثبت له ولا يديمه ولكن يسلط عليه الدمار [وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ] ويثبت به [بِكَلِمَتِهِ] باوامره
 وقضايه - وقرئ بِكَلِمَتِهِ بامره ومشيته * [فَمَا آمَنَ لِمُوسَى] في اول امرة [إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ] الا طائفة
 من ذراري بني اسرائيل كانه قيل الا اولاد من اولاد قومه وذلك انه دعا الاءاء فلم يجيبوه خوفاً من
 فرعون واجابته طائفة من ابناءهم مع الخوف - وقيل الضمير في قَوْمِهِ لفرعون والذرية مؤمنون ال فرعون
 واسنة امرأته وخازنه و امرأة خازنه وما شطته - فَاِنَّ قَالَتِ اٰمَ يرجع الضمير في قوله [وَمَلَائِهِمْ] - قَالَتِ
 الى فِرْعَوْنَ بمعنى ال فرعون كما يقال ربعة ومضراوانه ذو اصحاب يا تمرن له - ويجوز ان يرجع الى الذرية
 اي على خوف من فرعون وخوف من اشراف بني اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفاً من فرعون
 عليهم وعلى انفسهم ويدل عليه قوله [اَنْ يَفْتِنَهُمْ] يريد ان يعذبهم فرعون - [لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ] لغالب فيها قاهر
 [وَاِنَّهٗ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ] في الظلم والفساد وفي الكبر والعتو بادعائه الربوبية * [اِنْ كُنتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللَّهِ]
 صدقتم به وباياته [فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا] فاليه اسندوا امركم في العصمة من فرعون ثم شرط في التوكل الاسلام وهو
 ان يسلموا نفوسهم لله اي يجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط
 ونظيرة في الكلام اِنْ ضربك زيد فاضربه ان كانت بك قوة * [فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] انما قالوا ذلك

مَعَهُ فِي الْقَالِكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَذِّبِينَ ۝ ثُمَّ
 بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۚ كَذَلِكَ نَطْبَعُ
 عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعَدِّينَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
 قَوْمًا مُجْرِمِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ۝ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ
 لَمَّا جَاءَكُمْ ۚ سِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْقِيَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ

الدين شيئاً ولا يطلبون به دنيا يريد ان ذلك مقتضى الاسلام و الذي كل مسلم مأمور به والمرد ان
 يجعل الحجة لازمة لهم و يدرى ساحتها فذكر ان توليهم لم يكن عن تفريط منه في سوق الامر معهم على
 الطريق الذي يجب ان يساق عليه و انما ذلك لعنادهم و تمردهم لا غير [فَكَذَّبُوهُ] فتموا على تكذيبه
 و كان تكذيبهم له في اخر المدة المطالة كتكذيبهم في اولها و ذلك عند مشرفة الهالك بالطوفان [وَجَعَلْنَاهُمْ
 خَلِيفَ] يخلفون الهالكين بالغرق [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَذِّبِينَ] تعظيم لما جرى عليهم و تحذير لمن
 انذرهم رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم عن مثله و تسليته له * [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد نوح [رَسُولًا إِلَى
 قَوْمِهِمْ] يعزي هودا و صالحا و ابراهيم و لوطا و شعيبا [فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] بالحجج الواضحة المثبتة
 لدعواهم [فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] فما كان ايمانهم الا ممتنعا كالمحال لشدة شيكمتهم في الكفر و تصميمهم عليه
 [بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ] يريد انهم كانوا قبل بعثة الرسل اهل جاهلية مكذبين بالحق فما وقع فصل بين
 حالتهم بعد بعثة الرسل و قبلها كان لم يبعث اليهم احد - [كَذَلِكَ نَطْبَعُ] مثل ذلك الطبع المحكم
 نطبع [عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعَدِّينَ] و الطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم و لجاحهم لان الخذلان يتبعه الا ترى
 كيف اسند اليهم الاعتداء و وصفهم به [مِنْ بَعْدِهِمْ] من بعد الرسل [بِآيَاتِنَا] بالآيات التسع [فَاسْتَكْبَرُوا] عن قبولها
 و هو اعظم الكبر ان يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها و يتعظموا عن تقبلها [وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ] كفارا
 ذري اثم عظام فلذلك استكبروا عنها و اجترأوا على ردها * [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا] فلما عرفوا انه
 هو الحق و انه من عند الله لا من قبل موسى و هرون [قَالُوا] لحيهم الشبهات [اِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ] و هم
 يعلمون ان الحق ابعد شيء من السحر الذي ليس الا تمويهاً و باطلاً - فان قلت هم قطعوا بقولهم ان هذا
 لَسِحْرٌ مُبِينٌ على انه سحر فكيف قيل لهم اتقولون اسحر هذا - قلت فيه اوجه - ان يكون معنى قوله [اتقولون
 للحق] اتعجبونه و تطعنون فيه و كان عليكم ان تدعوا له و تعظموه من قولهم فلان يخاف الغالة و بين الناس
 تقاول اذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه و نحو القول الذكر في قوله سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ ثُمَّ قَالَ [اسْحَرُ
 هَذَا] فانكر ما قالوه في عيبه و الطعن عليه - و ان يحذف مفعول اتقولون و هو ما دل عليه قولهم ان هذا
 لَسِحْرٌ مُبِينٌ كانه قيل اتقولون ما تقولون يعزي قولهم ان هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ثم قيل اسحر هذا - وان يكون
 جملة قوله اسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كانهم قالوا اجئتما بالسحر تطلبان به الفلاح [وَلَا يُفْلِحُ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٢

وَأَنبَأَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ ۖ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتُومُونَ إِن كَانَ كِبَرٌ عَلَيْكُمْ مَقَامِي ۖ وَتَذَكِّرُنِي بِأَيْتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۝ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَآمَرْتُ أَن أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَتَبَايَعُوا فِئْتًا ۖ فَنَبَّاهُ عَنْهُمْ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُوسَى وَهَارُونَ ۖ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاسْتَوَيْنَا ۖ فَفُتِحُوا ۖ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَآتَيْنَاهُ مَا سَأَلَ ۖ وَوَعْدْنَا لَهُمْ يُورِثُ دُونَهُم بِأَمْرٍ أُولَىٰ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ الْبَشَرِ لَكَاذِبُونَ ۝

الشفاء المؤبد بعده [كِبَرٌ عَلَيْكُمْ] عظم عليكم وشق وتقل ومنه قوله تعالى وَأَنبَأَ لَكِبَرَةً إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ويقال تعاضمه الامر [مَقَامِي] مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا امكان فلان وفلان ثقيل انظر ومنه وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ بِمَعْنَى خاف ربه - او قياسي ومكاني بين اظهرهم مددا طوالا الف سنة الخمسين عاما - او مقامي وتذكيري لانهم كانوا اذا وَعَظُوا الْجَمَاعَةَ قاموا على ارجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بيذا وكلامهم مسموعا كما يحكى عن عيسى صلوات الله عليه انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود [فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ] من اجمع الامور ازمعه اذا نواه وعزم عليه قال ع • هل اغدو ن يوما وامري مجمع • والواو بمعنى مع يعني فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ مع شركائكم - وقرأ الحسن وشركاءكم بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الغامل مقامه لطول الكلام كما تقول اضرب زيدا وعمرو - و قرئ فَأَجْمِعُوا من الجمع - وشركاءكم نصب للعطف على المفعول اولان الواو بمعنى مع - وفي قراءة ابيي فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وادعوا شركاءكم - فان قلت كيف جاز اسناد الاجماع الى الشركاء - قلت على وجه التهنيم كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدوني - فان قلت ما معنى الامرين امرهم الذي يجمعونه وامرهم الذي لا يكون عليهم غمة - قلت اما الامر الاول فالقصد الى اهلاكه يعني فاجمعوا ما تريدون من اهلاكي واحشدوا فيه وابدلوا وسعكم في كيدي وانما قال ذلك اظهارا لقلته بمبالاته وثقته بما وعدة ربه من كلاته وعصمته وانهم ان يجدوا اليه سبيلا - واما الثاني ففيه وجهان - احدهما ان يراد مصابحتهم له وما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكر وهمة عندهم يعني ثم اهلكوني لئلا يكون عيشكم بسببي غصة وحالك عليكم غمة اي غما وهما والغم والغمة بالكرب والكربة - والثاني ان يراد به ما اراد بالامر الاول والغمة المسترة من غمة اذا ستره ومنها قوله عليه السلام ولا غمة في فرائض الله اي لا تستروا لكن يجاهر بها يعني ولا يكن قصدكم الى اهلاكي مستورا عليكم ولكن مكشوف مشهورا تجاهر ونني به [ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ] ذلك الامر الذي تريدون بي اي ادرا الي قطعته وتصحيحه كقوله تعالى وَفَضِيلًا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرُ أَدْرَا إِلَيَّ مَا هُوَ حَقٌّ عَلَيْكُمْ عِندَكُمْ مِنْ هَلَاكِي كَمَا يَقْضِي الرَّجُلُ غَرِيمَهُ [وَلَا تُنْظِرُونَ] ولا تمهلوني - و قرئ ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ بالفاء بمعنى ثم انتبهوا الي بشركم - وقيل هو من انضى الرجل اذا خرج الى الفضاء اي اصحروا به الي وبرزوا لي [فَإِن تَوَلَّيْتُمْ] فان اعرضتم عن تذكيري ونصيحتي [فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ] فما كان عندي ما ينقركم عني وتهموني لاجله من طمع في اموائكم وطلب اجر على عظمتكم [إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ] وهو الثواب الذي يثيبني به في الآخرة اي ما نصحتكم الا لوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا [وَآمَرْتُ أَن أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] الذين لا يأخذون على تعاليم

شُرَكَاءَ ۖ إِنَّ يَدْعُونَ إِلَى الظَّنِّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۖ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ۖ هُوَ الْغَنِيُّ ۖ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِإِذَا ۖ اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى
 اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝

سورة يونس ١٠
 الجزء ١١
 ع ١١
 الثالث

و الثقلان وانما خصهم ليؤذن ان هؤلاء اذا كانوا له وفي ملكته فهم عبيد كلمهم وهو سبحانه وتعالى ربهم
 ولا يصلح احد منهم للربوبية ولا ان يكون شريكا له فيها فما وراءهم مما لا يعقل احق ان لا يكون له ندا وشريكا
 وليدل على ان من اتخذ غيره ربا من ملك او انسي فضلا عن صنم او غير ذلك فهو مبطل تابع لما
 ادعى اليه التقليد وترك النظر - ومعنى وما يتبعون شركاء اي و ما يتبعون حقيقة الشركاء وان كانوا
 يسمونها شركاء لان شركة الله في الربوبية محال - [اِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا] ظمهم انها شركاء [وَاِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ]
 يحزرون و يُقدِّرون ان تكون شركاء تقديرا باطلا - ويجوز ان يكون و مَا يَتَّبِعُ في معنى الاستفهام بمعنى واي
 شيء يتبعون و شركاء على هذا نصب يدعون و على الاول يَتَّبِعُ وكان حقه و مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ شُرَكَاءَ فاقصر على احدهما للدلالة - ويجوز ان يكون مَا موصولة معطوفة على مَنْ كانه قيل
 والله مَا يَتَّبِعُهُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ اي وله شركاؤهم - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 تَدْعُونَ بالياء ووجه ان يحتمل و مَا يَتَّبِعُ على الاستفهام اي واي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة
 والنبين يعني انهم يتبعون الله ويطيعوه فما لكم لا تفعلون مثل فعلهم كقوله تعالى اُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
 يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ - ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقال اِنْ يَتَّبِعُ هؤلاء المشركون إِلَّا الظَّنَّ
 ولا يتبعون ما يتبع الملائكة والنبين من الحق - ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق
 بها ان يوحده بالعبادة بانه جعل لهم اللآلئ مظالم ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد
 في المعاش [وَ النَّهَارَ] مضيا يبصرون فيه مطالب ازاقهم و مكاسيمهم [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] سماع معتبر مذكّر •
 [سُبْحٰنَهُ] تنزيه له عن اتخاذه الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء [هُوَ الْغَنِيُّ] علة لنفي الولد لان ما يطالب به الولد
 من بلد وما يطلبه له السبب في كله الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفيا - [لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ
 وَ مَا فِي الْأَرْضِ] فهو مستغن بملكه لهم عن اتخاذه احد منهم ولذا [اِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِإِذَا] ما عندكم
 من حجة بهذا القول و الباء حقها ان تتعلق بقوله اِنْ عِنْدَكُمْ على ان يجعل القول مكانا للسلطان كقولك
 ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان [اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ] لما نفى
 عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على ان كل قول لا برهان عليه لقائله فذاك جهل وليس بعلم •
 [يَكْفُرُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ] باضافة الولد اليه - [مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا] اي افتدواهم هذا منفعة قليلة في الدنيا
 وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفرو مناصبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالظواهر به ثم يلغون

مسورة يونس ١٠

الجزء ۱۱

11 ع

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ وَلَا يَحْزَنكَ قَوْلُهُمْ ۚ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَيَعُزُّبُ عَنْهُ لَأَمْ ذَلِكَ أَنْ قَدَّمَ الْأَرْضَ عَلَى السَّمَاءِ عَلَى أَنَّ الْعُطْفَ بِالْوَاوِ حُكْمُهُ حُكْمُ التَّنْذِيرِ - [أَوْلِيَاءَ اللَّهِ] الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ بِالطَّاعَةِ وَ يَقُولُهُمْ بِالْكَرَامَةِ وَ قَدْ فَسَّرَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ [الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ] فَهُوَ تَوَلَّيَهُمْ آيَةً [لَهُمْ] الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ [فَهُوَ تَوَلَّيَهُمْ آيَاهُمْ] - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلَهُ وَ سَلَّمَ سُئِلَ مَنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ يَذْكُرُ اللَّهُ بِرُؤْيَتِهِمْ يَعْنِي السَّمْتَ وَ الْهَيْئَةَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْأَخْبَاءَ وَ السَّكِينَةَ - وَقِيلَ هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلَهُ وَ سَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عِبَادًا مَا هُمُ بِأَنْبِيَاءَ وَ لَا شُهَدَاءَ تَغْبِطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَ الشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ خَبِّرْنَا مَنْ هُمُ وَ مَا أَعْمَالُهُمْ فَلَعَلَّنَا نُحِبُّهُمْ قَالَ هُمُ قَوْمٌ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَ لَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا فَوَاللَّهِ إِنَّ وَجُوهَهُمْ لَنُورٌ وَ أَنَّهُمْ لَعَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَ لَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ - [الَّذِينَ آمَنُوا وَ نَصَبُوا] أَوْ رَفَعُوا عَلَى الْمَدْحِ أَوْ عَلَى وَصْفِ الْأَوْلِيَاءِ أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبَرِ لَهُمُ الْبُشْرَى - وَ الْبُشْرَى فِي الدُّنْيَا مَا بَشَّرَ اللَّهُ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ فِي غَيْرِ مَكَانٍ مِنْ كِتَابِهِ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ هِيَ الرُّبُوبِيَّةُ الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَى لَهُ - وَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَهَبَتْ النَّبُوءَةُ وَ بَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ - وَقِيلَ هِيَ مُحَبَّةُ الْإِنْسَانِ لَهُ وَ الذِّكْرُ الْحَسَنُ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ وَ يُحِبُّهُ النَّاسُ فَقَالَ تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ - وَعَنْ عَطَاءٍ لَهُمُ الْبُشْرَى عِنْدَ الْمَوْتِ فَأَتَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ بِالرَّحْمَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَنَزَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَ لَا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ وَ أَمَّا الْبُشْرَى فِي الْآخِرَةِ فَتَلْقَى الْمَلَائِكَةُ آيَاهُمْ مُسَلِّمِينَ مُبَشِّرِينَ بِالْفَوْزِ وَ الْكَرَامَةِ وَ مَا يَرَوْنَ مِنْ بَيَاضٍ وَ جُوهِهِمْ وَ إعْطَاءِ الصَّحَائِفِ بِأَيْمَانِهِمْ وَ مَا يَقْرَءُونَ مِنْهَا وَ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَارَاتِ [لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لَا تَغْيِيرَ لِأَقْوَالِهِ وَ لَا اخْلَافَ لِوَعَايِدِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْ - وَ [ذَلِكَ] إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِمْ مُبَشِّرِينَ فِي الدَّارَيْنِ وَ كِلْتَا الْجَمْعَتَيْنِ اعْتِرَاضٌ - [وَلَا تَحْزَنُكَ] وَ قَرِئَ [وَلَا تُحْزِنُكَ] مِنْ أَحْزَنَهُ [فَوَلَّهُمْ] تَكْذِيبُهُمْ وَ تَهْدِيدُهُمْ وَ تَشَارُّهُمْ فِي تَدْبِيرِهِمْ هَلَاكَ وَ إِبْطَالُ أَمْرِكَ وَ سَائِرُ مَا يَتَكَلَّمُونَ بِهِ فِي شَأْنِكَ [إِنَّ الْعِزَّةَ] اسْتِغْنَاءٌ بِمَعْنَى التَّعْلِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِي لَا أَحْزَنُ فَقِيلَ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا أَيْ أَنَّ الْغَلْبَةَ وَ الْقَبْرَ فِي مِلْكَةِ اللَّهِ جَمِيعًا لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا مِنْهَا إِلَّا هُمُ وَ لَا غَيْرُهُمْ فَهُوَ يَغْلِبُهُمْ وَ يَنْصَرُّ عَلَيْهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي - أَنَا لَنَنْصُرَنَّ رُسُلَنَا - وَ قَرَأَ أَبُو حَيَّةٍ أَنَّ الْعِزَّةَ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى لِأَنَّ الْعِزَّةَ عَلَى صَرِيحِ التَّعْلِيلِ وَ مَنْ جَعَلَهُ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِمْ ثُمَّ أَنْكَرَهُ فَلَمْ تَكُنْ تَحْزِنُهُ لَأَمَّا أَنْكَرَ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِهِ [هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَ يَعْلَمُ مَا يَدَّبَّرُونَ وَ يَعْرِضُونَ عَلَيْهِ وَ هُوَ مَكَانُهُمْ بِذَلِكَ * [مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ] يَعْنِي الْعُقَلَاءَ الْمُتَمَيِّزِينَ وَ هُمُ الْمَلَائِكَةُ

لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ۖ قُلِ اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝ وَمَا ظُنُّوا الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۖ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ١١

ما وعد عليه [ارأيتم] أخبروني و [ما أنزل الله] ما في موضع النصب بأنزل أو بارأيتم في معنى أخبروني [فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا] أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله هذه أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حَجَرٌ - مَا فِي بَطُونٍ هَذِهِ الْأَنْعَامُ خَالِصَةٌ لَدُكُونًا وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا - [اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ] متعلق بَأَرأيتم و قُلْ تكرير للتوكيد والمعنى أخبروني اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فأنتم تفعلون ذلك باذنه أم تتكذبون على الله في نسبة ذلك إليه - ويجوز أن تكون الهمزة لانكروا أم منقطعة بمعنى بل اتفكرون على الله تقريراً للافتراء وكفى بهذه الآية زجراً بليغاً عن التجاوز فيما يسئل عنه من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه و أن لا يقول أحد في شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان و اتقان و من لم يؤمن فليتق الله و ليصمت و ألا فهو مقتر على الله [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] منصوب بالظن و هو ظن واقع فيه يعني أي شيء ظنُّ المفتريين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه و هو يوم الجزاء بالأحسن و الأساءة و هو وعيد عظيم حيث أبهم أمره - وقرأ عيسى بن عمرو مَا ظَنَّ عَلَى لفظ الفعل و معناه و أي ظن ظنوا يوم القيامة و جيء به على لفظ الماضي لانه كائن فكان قد كان [إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ] حيث انعم عليهم بالعقل و رحمهم بالوحي و تعليم الحلال و الحرام [وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ] هذه النعمة و لا يتبعون ما هدوا إليه [وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ] ما نافية و الخطاب لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الشأن الأمر و اصله الهمز بمعنى القصد من شأنت شأنه إذا قصدت قصده - و الضمير في [مِنْهُ] للشأن لأن تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله بل هو معظم شأنه - أو للتنزيل كانه قيل و مَا تَتْلُوا مِنَ التَّنْزِيلِ مِنْ قُرْآنٍ لِأن كل جزء منه قرآن و الاضمار قبل الذكر تفخيم له - أو لله عز و جل - و ما [تَعْمَلُونَ] انتم جميعا [مِنْ عَمَلٍ] أي عمل كان [إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا] شاهدين رقباء نحصي عليكم [إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ] من انفاض في الأمر إذا اندفع فيه [وَمَا يَعْزُبُ] قرئ بالضم و الكسر و ما يبعد و ما يغيب و منه الروض العازب - [وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ] القراءة بالنصب و الرفع و الوجه النصب على نفي الجنس و الرفع على الابتداء ليكون كلاما برأسه - وفي العطف على محل مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ أو على لفظ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فتساق في موضع الجرا لا متذاع الصرف اشكال لأن قولك لا يعزب عنه شيء إلا في كتاب مشكل - فإن قلت لم قدمت الأرض على السماء بخلاف قوله في سورة ساء علم الغيب لا يعزب عنه مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ - قلت حق السماء أن تقدم على الأرض ولكنه لما ذكر شهادته على شؤون أهل الأرض و أحوالهم و أعمالهم و وصل بذلك قوله

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٠

ظَلَمْتُ مَا فِي الْأَرْضِ لَا تَدْرِي بِهِ ^ط وَأَسْرُوا الدَّمَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ^ع وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^{١٠}
 إِلَّا أَنْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^ط إِلَّا أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^{١١} هُوَ يُخَيِّدُنِي وَبُيِّنَتْ
 وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^{١٢} يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ^ه وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
 لِلْمُؤْمِنِينَ ^{١٣} قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ^ط هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ^{١٤} قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

[إي] بمعنى نعم في القسم خاتمة كما كان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق
 أيو فيصاونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة
 [ظَلَمْتُ] صفة لنفس علي ولو أن لكل نفس ظالمة [مَا فِي الْأَرْضِ] أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها
 وجميع مزايعها علي كثرتها [لَا تَدْرِي بِهِ] لجعلته فدية لها يقال فداء فادى و يقال افتداه أيضا بمعنى فداء
 [وَأَسْرُوا الدَّمَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ] لأنهم بهتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم وعابوا من شدة
 الأمر وتفاقم ما سلبهم قواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجوارح سوى اسرار القدم
 والحسرة في القلوب كما ترى المقدم للصلب يُتخذ ما فيه من نطاعة الخطب ويغلب حتى لا يتيسر
 بكلمة ويبقى جامدا مبهوتا - وقيل أسر رؤسائهم الدمامة من سفاتهم الذين اظهروهم حياء منهم وخوفا
 من توبيخهم - وقيل أسروها اخلصوها أما لأن اخفائها اخلاصها وأما من قولهم سر الشيء لخالصه وفيه تهكم
 بهم وباخطائهم وقت اخلاص الدمامة - وقيل أسروا الدمامة اظهروها من قولهم أسر الشيء و أشره اذا اظهره
 وليس هناك تجاد - [وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] أي بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم
 أتبع ذلك الإعلام بأن له الملك كله وأنه المثيب المعاقب وما وعدة من الثواب والعقاب فهو حق
 وهو القادر على الأحياء والإماتة لا يقدر عليهما غيره والى حسابه و جزائه المرجع ليعلم أن الأمر كذلك
 فيخاف ويرجى ولا يغتر به المغترون * [قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ] أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من
 موعظة وتنبية على التوحيد هو [شِفَاءٌ] أي دواء [إِمَانِي] صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء إلى الحق [وَرَحْمَةٌ]
 لمن آمن به منكم * أصل الكلام [بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ] فليفرحوا [فَبِذَلِكَ] فليفرحوا [وَتَكْرِيرٌ لِلتَّكَايِدِ] والتقريب
 وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة
 المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخصموا بالفرح فإنه لا مفروح به
 أحق من هذا - ويجوز أن يراد بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فليعتنوا فَبِذَلِكَ فليفرحوا - ويجوز أن يراد قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ
 - بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فدمجيتها فليفرحوا - وقري فليفرحوا بالتداء وهو الأصل والقياس وهي قراءة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما روي - وعنه لِنَأْخُذُوا مَصَاجِعَكُمْ قَائِلًا فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ - وفي قراءة
 أَبِي فَاثْرَحُوهَا - [هُوَ] راجع إلى ذاك - وقري [مِمَّا يَجْمَعُونَ] بالياء والتاء - وعن أبي بن كعب أن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم تلا قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَقَالَ بَكْتَابِ اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ - وقيل فضله الإسلام ورحمته

١٠ سورة يونس ١٠
 ١١ الجزء ١١
 ١٠ م ١٠

لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝
 قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَآتًا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ۝ أَتُمْ إِذَا مَا وَعَىٰ أَمْنُكُمْ بِهِ ۖ أَلَسْ
 وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ ۝ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ۚ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ۝
 وَ يَحْتَذِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ ۖ قُلْ إِنِّي وَ رَيْيَ أَنَّهُ لَحَقُّ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ

استعجال لما وعدوا من العذاب استبعاداً له [لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا] من مريض أو فقير [وَلَا نَفْعًا] من صيحة أو غنى
 [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف املك لكم الضرر وجلب العذاب
 [لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] يعني ان عذابكم له اجل مضروب عند الله وحد محدود من الزمان [إِذَا جَاءَ] ذاك الوقت انجز
 وعدمكم لا محالة فلا تستعجلوا - وقرأ ابن سيرين فإذا جاء أجالهم • [بَيَآتًا] نصب على الظرف بمعنى وقت
 بيات - فان قلت لا قيل ايلاً أو نهاراً - قلت لانه أريد ان اتاكم عذابه وقت بيات فبينكم وانتم ساهون نائمون
 لا تشعرون كما يبيت العدو المباغت والديات بمعنى التدييت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله [نَهَارًا] معذاة
 في وقت انتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بَيَآتًا وَهُمْ نَائِمُونَ - ضَحَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ - الضمير في
 [مِنْهُ] المعذاب والمعنى ان العذاب كله مكره مَرَّ المذاق موجب للنقار فاي شيء يستعجلون منه وليس
 شيء منه يوجب الاستعجال - ويجوز ان يكون معذاة التعجب كانه قيل اي شيء هول شديد يستعجلون
 منه و يجب ان يكون من اللبيان في هذا الوجه - وقيل الضمير في مِنْهُ لله تعالى - فان قلت بم يتعلق
 الاستفهام وابن جواب الشرط - قلت تعلق بآرأيتكم لان المعنى اخبرني ماذا يستعجل مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ
 - وجواب الشرط محذوف وهو تذكروا على الاستعجال او تعرفوا الخطاء فيه - فان قلت فهلا قيل ماذا
 تستعجلون منه - قلت أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان من حق المجرم
 ان يخاف التعذيب على اجرامه و يهلك فزعاً من مجيئه وان أبطأ فضلاً ان يستعجله - ويجوز
 ان يكون ماذا يستعجل مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ جواباً للشرط كقولك ان اتيتك ماذا تطمئني ثم تعلق الجملة
 بآرأيتكم - وان يكون [أَتُمْ إِذَا مَا وَعَىٰ أَمْنُكُمْ بِهِ] جواب الشرط وماداً يستعجل مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ اعترافاً والمعنى
 حين اتاكم عذابه أمنتم به بعد وقوعه حين لا يذممكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله
 على الوارد الغاء في قوله أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - وَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - [الْأُن] على ارادة القول اي قيل لهم اذا
 أمنوا بعد وقوع العذاب ان أمنتم به [وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ] يعني وقد كنتم به تكذبون لان استعجالهم
 كان على جهة التكذيب والانكار - و قرئ الأَن بِحذف الهمزة التي بعد اللام والقاء حركتها على اللام •
 [ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] عطف على قيل المضمرة قبل الْأُن • [وَيَسْتَعْجِلُونَكَ] ويستعجلونك فيقولون [أَحَقُّ هُوَ]
 وهو استفهام على جهة الانكار والاستهزاء - وقرأ الاعشى الحق هو هو ادخل في الاستهزاء انضمته معنى التعريض بانه
 باطل وذلك ان اللام للجنس فكأنه قيل هو الحق لا الباطل - او هو الذي سميتهموه الحق - والضمير للعذاب الموعود

تَهْدِي النُّعْمَى وَتَوَكَّلُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَبِئْسَ
 تَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ۖ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا مُهْتَدِينَ ۝
 وَآمَنَّا بِذُنُوبِكُمْ نَعُدُّهُمْ أَرْتَوَيْدُكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ ۖ
 فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ

البصيرة لان الاعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يجردس و يتظنن و اما العمى مع الحق فجهل البلاء يعني
 انهم في اليأس من ان يقبلوا ويصدقوا كالصم و العمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول - و قوله [أَفَأَنْتَ] دالة
 على انه لا يقدر على اسماعهم و هدايتهم الا الله عز وجل بالقسر والاجاء كما لا يقدر على رد الاصم و الاعمى
 المسلوبى العقل حديدى السمع والبصر راجحى العقل الا هو وحده • [إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا] ابي
 لا يذقهم شيئا مما يتصل بمصالحهم من بعثة الرسل و انزال الكتب و لكنهم يظلمون انفسهم بالكفر والتكذيب -
 و يجوز ان يكون وعيدا للمكذبين يعزي ان ما يلحقهم يوم القيمة من العذاب لاحق بهم على سبيل العدل
 و الاستيجاب و لا يظلمهم الله به و لكنهم ظلموا انفسهم باقتراف ما كان سببا فيه • [الْأَسَاعَةَ مِنَ النَّهَارِ] يستقربون
 وتنت لبثهم في الدنيا - وقيل في القبور أهول ما يرون [يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ] يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتفارقوا
 الا قليلا و ذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم - فان قلت كان ثم يلبثوا
 و يتعارفون كيف موقعهما - قلت - اما الاولى فحال منهم ابي نحشورهم مشبهين بمن لم يلبث الساعة - و اما
 الثانية فاما ان يتعلق بالظرف و اما ان يكون مبينة لقوله كان ثم يلبثوا الا ساعة لان التعارف لا يبقى مع
 طول العهد و ينقلب تناكرا [قَدْ خَسِرَ] على ارادة القول ابي يتعارفون بينهم قائلين ذلك - او هي شهادة
 من الله تعالى على خسرانهم و المعنى انهم وضعوا في تجارتهم و بيعهم الايمان بالكفر [وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ]
 للتجارة عارفين بها و هو استيناف فيه معنى التعجب كانه قيل ما اخسرهم • [فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ] جواب
 تَدَوَيْدُكَ و جواب نُرِيدُكَ محذوف كانه قيل و اما نُرِيدُكَ بعض الذي نَعُدُّهُمْ في الدنيا فذلك اَوْتَدَوَيْدُكَ
 قبل ان نُرِيدَكم فنحن نُرِيدُكم في الآخرة - فان قلت الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فما معنى [ثُمَّ] -
 قلت ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها و نتيجتها وهو العقاب كاذ قال ثم الله معاقب على ما يفعلون - و قرأ
 ابن ابي عملة ثم بالفتح اي هنالك - و يجوز ان يراد ان الله مؤيد شهادته على انعالم يوم القيمة حين
 ينطق جلودهم و السننهم و ايديهم و ارجلهم شاهدة عليهم • [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ] يبعث اليهم ليزبهم على
 التوحيد و يدعوهم الى دين الحق [فَإِذَا جَاءَ] هم [رَسُولُهُمْ] بالبيئات فكذبوا و لم يتبعوه [قُضِيَ بَيْنَهُمْ] ابي
 بين النبي و مكذبيه [بِالْقِسْطِ] بالعدل فانجى الرسول و عذب المكذبون كقوله و ما كنا معذبين حتى
 نبعث رسولا - و لكل امة من الامم يوم القيمة رسول و نسب اليه و تدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف
 ليشهد عليهم بالكفر و الايمان كقوله تعالى و جيء بالنبينين و الشهاد و قضي بينهم بالحق • متى هذا الوعد

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ٩

اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ ۚ كَذَلِكَ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ۚ وَرَبُّكَ
أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۖ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ۖ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرَبِّيَ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۖ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۖ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ۖ أَفَأَنْتَ

غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] أنه افتراه - [بَلْ كَذَّبُوا] بل سارعوا الى
التكذيب بالقرآن و فاجأوه في بديهة السماع قبل ان يفقهوه ويعلموا كنه امره وقبل ان يتدبروه ويقفوا
على تاريله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم كالناشيء على
التقليد من الحشونة اذا احس بكلمة لا توافق ما نشأ عليه وألقه وان كانت أضوأ من الشمس في ظهور
الصحة وبيان الاستقامة انكرها في اول وهلة واشماز منها قبل ان يحسن ادراكها بحاسة سمعه من غير فكري
صحة او فساد لانه لم يشعر قلبه إلا صحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب - فان قلت ما معنى التوقع
في قوله [وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ] - قلت معناه انهم كذبوا به على البديهية قبل التدبر ومعرفة التاويل تقليدا للأباء
وكذبوه بعد التدبر تمردا و عنادا فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم
علموا بعد علو شأنه واعجازه لما كرر عليهم التحدي ورازوا قواهم في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله
فكذبوا به بغيا وحسدا [كَذَلِكَ] اي مثل ذلك التكذيب [كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يعني قبل النظر في
معجزات الانبياء وقبل تدبرها من غير انصاف من انفسهم ولكن قدوا الأباء وعاندوا - وقيل هو في الذين كذبوا
وهم شاكون - ويجوز ان يكون معنى وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ ولم يأتهم بعد تاريْل ما فيه من الاخبار بالغيوب اي عاقبته
حتى يبين لهم انه كذب ام صدق يعني انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة
ما فيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز
وقبل ان يخبروا اخبارا بالمغيبات وصدقته وكذبه * [وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ] يصدق به في نفسه ويعلم انه
حق ولكنه يعاند بالتكذيب ومنهم من يشك فيه لا يصدق به - او يكون للاستقبال اي ومنهم من سيؤمن
به ومنهم من سيمصر - [وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ] بالمعاندين او المصرتين * [وَإِنْ كَذَّبُوكَ] وان تموا على
تكذيبك ويئست من اجابتهم فتبرأ منهم وخلفهم فقد اعدت كقوله تعالى فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ -
وقيل هي منسوخة بآية السيف * [وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ] معناه ومنهم ناس يستمعون اليك اذا
قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يقبلون وناس ينظرون اليك ويعاينون أدلة الصدق
وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون - ثم قال اطمع اذك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم
لان الاعم العاقل ربما تفرس واستدل اذا وقع في صاخة دوي الصوت فاذا اجتمع سلب السمع والعقل
جميعا فقد تم الامر واتحسب اذك تقدر على هداية العمي ولو انضم الى العمي وهو فقد البصر فقد

مَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ ۖ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ۖ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا
 أَنْ يَهْدِيَ ۚ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ وَ مَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ الْأَضْلَ ۖ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۖ إِنَّ
 اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَ مَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
 وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لِارْتِبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ

قولهم يهدي ومعناه ان الله وحده هو الذي يهدي للحق بما رتب في المكلفين من العقول واعطاهم
 من التمكين للنظر في الادلة التي نصبها لهم و بما لطف بهم و وفقهم و آلهمهم و أخطر ببالهم و وفقهم على
 الشرائع فهل من شركائكم الذين جعلتم اندادا لله احد من اشرفهم كالملائكة والمسيح وعزير يهدي
 إلى الحق مثل هداية الله ثم قال [أَمَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ] هذه الهداية [أَحَقُّ] بالاتباع [أَمْ] الذي [لَا يَهْدِي] أي
 أي لا يهدي بنفسه - أو لا يهدي غيره إلا أن يهديه الله - وقيل معناه أم لا يهدي من الاثنان إلى مكان فينقل
 إليه - [إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ] إلا أن يُنقل أو لا يهدي ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله إلى أن يجعله
 حيوانا مكلفا فيهديه [فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] بالباطل حيث تزعمون انهم انداد لله [وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ] في
 اقرارهم بالله [إِلَّا ظَنًّا] لانه قول غير مستند إلى برهان عندهم [إِنَّ الظَّنَّ] في معرفة الله [لَا يُغْنِي] من
 الحق [وَهُوَ الْعِلْمُ] [شَيْئًا] - وقيل ما يتبع اكثرهم في قولهم للاصنام انها آلهة وانها شفعاء عند الله إلا الظن
 والمراد بالاكتر الجميع [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الابهاء - وقرئ
 تَفْعَلُونَ بالتاء * [وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ] افتراء [مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ] كان [تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] وهو ما
 تقدمه من الكتاب المنزلة لانه معجز دونها فهو عيار عليها وشاهد لصحتها كقوله تعالى هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا
 لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ - وقرئ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ على ولكن هو تصديق و تفصيل -
 ومعنى وَمَا كَانَ أَنْ يَقْتَرَى وَمَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ وَكَانَ محالاً أن يكون مثله في علو امره واعجازه مفترى -
 [وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ] وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - فان قلت
 به اتصل قوله [لَارْتِبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - قلت هو داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان
 تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين - ويجوز ان يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين
 وتفصيلا منه لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا
 كما تقول زيد لا شك فيه كرم [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] بل يقولون اخلقه على ان الهمزة تقرير لا لزوم الحجة
 عليهم - او انكار اقوالهم واستبعاد المعنيين متقاربان [قُلْ] انكلام الامر كما تزعمون [فَاتُوا] انتم على وجه الافتراء
 [بِسُورَةٍ مِثْلِهِ] فانتم مثلي في العربية والفصاحة - ومعنى بسورة مثله أي شبيهة به في البلاغة وحسن الفظم -
 وقرئ بسورة مثله على الاضافة أي بسورة كتاب مثله [وَادْعُوا] من دون الله [مَنِ اسْتَطَعْتُمْ] من خلقه
 للاستعانة به على الاتيان بمثله يعني ان الله وحده هو القادر على ان يأتي بمثله لا يقدر على ذلك احد

يَقْتَرُونَ ۖ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۖ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ قُلْ لَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ۚ فَمَاذَا
بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۚ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ قُلْ هَلْ
مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ۚ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٨

النصف

لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة - أو الذي يتولى حسابهم وثوابهم العذل الذي لا يظلم احدا - وقرئ
الْحَقُّ بالفتح على تأكيد قوله رُدُّوا إِلَى اللَّهِ كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل - أو على المدح كقولك
الحمد لله اهل الحمد [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] وضاع عنهم ما كانوا يدعون انهم شركاء لله - أو بطل
عنهم ما كانوا يخلفون من الكذب وشفاعة الالهة [قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] اي يرزقكم منهما
جميعا لم يقتصر برزقكم على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته ويوسع رحمته [مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ] مَنْ
يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحد الذي سوبا عليه من الفطرة العجيبة - او من يحميها ويحصنها من الافات
مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها ادنى شيء بكلامه وحفظه [وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] ومن يلي
تدبير امر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص - [أَفَلَا تَتَّقُونَ] أفلا تتقون انفسكم ولا تحذرون عليها عقابه فيما
انتم بصدده من الضلال • [دَلِكُمْ] اشارة الى مَنْ هذه قدرته وافعاله [رَبُّكُمْ الْحَقُّ] الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب
فيه لمن حقق النظر [فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ] يعزى ان الحق والضلال لا واسطة بينهما فمن تخطى الحق
وقع في الضلال [فَأَنَّى تُصْرَفُونَ] عن الحق الى الضلال وعن التوحيد الى الشرك وعن السعادة الى الشقاء
• [كَذَلِكَ] مثل ذلك الحق [حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ] اي كما حق وثبت ان الحق بعده الضلال - او كما حق
انهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك [عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا] اي تمردوا في كفرهم وخرجوا الى
الحد الأقصى فيه - [أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بدل من الكلمة اي حق عليهم اتقاء الايمان وعلم الله منهم ذلك - اوحق
عليهم كلمة الله انهم من اهل الخذلان وآن ايمانهم غير كائن - او اراد بالكلمة العدة بالعذاب وانهم لا يؤمنون
تعليل بمعنى انهم لا يؤمنون - فان قلت كيف قيل لهم [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ] وهم
غير معترفين بالاعادة - قلت قد وضعت اعادة الخلق لظهور برهانها موضع ما ان دفعه دانع كان مكابرا
رادا للظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة فيه دلالة على انهم في انكارهم لها منكرون امرا مسلما معترفا
بصحته عذد العقلاء - وقال النبي [قُلِ اللَّهُ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ] فامرهم بان ينوب عنهم في الجواب يعزى
اذا لا يدعم لجأهم ومكابرتهم ان ينطقوا بكلمة الحق فكلم عنهم * يقال هداه للحق والى الحق فجمع بين
اللغتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شوى بمعنى اشتوى وهذه قوله آمَنَ الْيَهُودِيُّ - وقرئ
لَا يَهْدِي بِفَتْحِ الْهَاءِ وكسرها وتشديد الدال والاصل يهتدي فادغم وفتحت الهاء بحركة الدال وكسرت
لالتقاء الساكنين وقد كسرت الياء لاتباع ما بعدها - وقرئ إِلَّا أَنْ يَهْدِي مِنْ هَدَاهُ وَهَدَاهُ للمباغاة وهذه

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٧

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ط مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ؕ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَجُوهُهُمْ
 قِطْعًا مِنْ الْبَلِّ مُظْلِمًا ط أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ؕ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
 مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزِيلْنَا بِهِمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَاعِبُونَ ؕ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا
 عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ؕ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا اسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

عاملين وان كان الاخفش يُجيزُهُ وفي هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بتوك الزيادة
 على السيئة على عذابه ودل ثمة باثبات الزيادة على المثوبة على فضله - وقرئ يَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ بالياء [مِنَ اللَّهِ مِنْ
 عَاصِمٍ] اي لا يعصمهم احد من سخط الله وعذابه - ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عذبه من يعصمهم
 كما يكون للمؤمنين [مُظْلِمًا] حال من الليل - ومن قرأ قِطْعًا بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله
 صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كَأَنَّمَا يَغْشَى وَجُوهَهُمْ قِطْعٌ مِنَ الْبَلِّ مُظْلِمٌ - فان قلت اذا جعلت
 مُظْلِمًا حالاً من الليل فما العامل فيه - قلت لا يخلو - اما ان يكون أُعْشِيَتْ من قبل ان من الليل صفة لقوله
 قِطْعًا فكان انصاؤه الى الموصوف كفضائه الى الصفة - واما ان يكون معنى الفعل في من الليل *
 [مَكَانَكُمْ] الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تَنظُرُوا ما يُفَعَّلُ بكم و [أَنْتُمْ] اكد به الضمير في مَكَانَكُمْ لِسَدِّ مَسَدِ
 قوله الزموا - وَشُرَكَائِكُمْ عطف عليه - وقرئ وَشُرَكَائِكُمْ على ان الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مَكَانَكُمْ
 من معنى الفعل [فزِيلْنَا بِهِمْ] نفرقنا بينهم وقطعنا اقرانهم والوصل المتي كانت بينهم في الدنيا - او
 فباعدنا بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كقوله تعالى ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ ائْتِنَا كُذِّبُوا
 تَشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا - وقرئ فزِيلْنَا بِهِمْ كقوله صَاعِرٌ خَذَهُ وصعرة وكلمته وكلمته [مَا كُنْتُمْ
 إِلَّا نَاعِبُونَ] انما كنتم تعبدون الشياطين حيث امرؤكم ان تَتَّخِذُوا لِلَّهِ اِندَادًا فَاَطَعْتُمُوهُمْ * [اِنْ كُنَّا]
 هي الخففة من الثقيلة - واللام هي الفارقة بينها وبين الذاتية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من
 دون الله من اولى ان عقل - وقيل الاصنام يُنْطَقُهَا اللَّهُ عز وجل فَتُشَافَهُمْ بِذَلِكَ مكان الشفاعة التي زعموها
 وعلقوا بها اطماعهم - [هُنَالِكَ] في ذلك المقام وفي ذلك الموقف - اوفي ذلك الوقت على استعارة اسم
 المكان للزمان [تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ] تختبر وتذوق [مَا اسْلَفَتْ] من العمل فتعرف كيف هو اقبيل ام
 حسن انافع ام ضار امقبول ام مردود كما يُخْتَبَرُ الرجل الشيء و يتعرفه ليكتنه حاله و منه قوله تعالى يَوْمَ
 تَبْلَى السَّرَائِرُ - وعن عاصم تَبْلُوا دَلَّ نَفْسٍ بانثون ونصب كل اي تختبرها باختبار ما اسلفت من العمل
 فتعرف حالها بمعرفة حال عملها ان كان حسناً فهي سعيدة وان كان سيئاً فهي شقية والمعنى نفعل بها
 فعل الخبر كقوله تعالى لِيَبْلُوَكُمْ اِيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا - ويجوز ان يراد نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية
 بسبب ما اسلفت من الشر - وقرئ تَتْلُوا اي تتبع ما اسلفت لان عمله هو الذي يهديه الى طريق الجنة
 او الى طريق النار - او تقرأ في مصيقتها ما قدمت من خير او شر : مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ [رَبِّهِمُ الصَّادِقِ رَبُّ رَبِّهِ]

السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ط حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ
وَوَدَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِيرُونَ عَلَيْهَا آتِلُهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ الْأَمْسِ ط كَذَلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ ط وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥ لِلَّذِينَ
أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ط وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ط أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ٥ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

بعضه بعضاً [أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ] كلام فصيح جعلت الأرض أخذت زخرفها على التمثيل
بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكستتها وتزينت بغيرها من ألوان الزين واصل ازيدت
تزينت فادغم وبالاصل قرأ عبد الله - وقرئ وازيدت على أفعلت من غير إعلال الفعل كأغيلت أي صارت
ذات زينة - وازيدت بوزن ابياضت [قَدِيرُونَ عَلَيْهَا] متمكنون من منفعتها محصلون لذمتها رافعون أغلتها
[آتِلُهَا أَمْرًا] وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد امنهم واستيقانهم انه قد سلم [فَجَعَلْنَاهَا] فجعلنا زرعها
[حَصِيدًا] شبيهاً بما يحصد من الزرع في قطعه واستيصاله [كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ] كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ زَرْعَهَا أَيْ لَمْ يَلْبَثْ عَلَى
حذف المضاف في هذه المواضع لبد منه و آلام يستقيم المعنى - وقرأ الحسن كَأَن لَّمْ يَغْنَبِ بِالْيَاءِ عَلَى أَنَّ الضمير
للمضاف المحذوف الذي هو الزرع - وعن مروان انه قرأ على المنبر كَأَن لَّمْ يَغْنَبِ بِالْأَمْسِ من قول الاعشى
• ع • طويل الثواء طويل التغن • والأمس مثل في الوقت القريب كانه قيل كان لم تغن أنفاً [دَارِ السَّلَامِ] الجنة
اضافها الى اسمه تعظيماً لها - وقيل السلام السلامة لان اهلها سالمون من كل مكروه وقيل ولقشوة السلام بينهم
وتسليم الملكة عليهم الا قديلاً سلاماً سلاماً - [وَيَهْدِي] ويوفق [مَنْ يَشَاءُ] وهم الذين علم ان اللطف يجدي عليهم
لان مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون • [الْحُسْنَى] المثوبة
الحسنى [وَزِيَادَةٌ] وما يزيد على المثوبة وهي التفضل ويدل عليه قوله تعالى وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ - وعن
علي رضي الله عنه الزيادة غفرة من لؤلؤة واحدة - وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشر امثالها - وعن
الحسن عشر امثالها الى سبع مائة ضعف - وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله ورضوان - وعن يزيد بن شجرة
الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فنقول ما تريدون ان امطرکم فلا يريدون شيئاً الا امطرتهم - وزعمت المشبهة
والمجبرة ان الزيادة النظر الى وجه الله - وجاءت بحدِيث مرفوع اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا ان يا اهل
الجنة فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم الله شيئاً هو احب اليهم منه [وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ] لا يغشاها
[قَتَرٌ] عبثة فيها سواد [وَلَا ذِلَّةٌ] ولا اثرهوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل الذر اذا كانوا بما
يُنْقِذُهُمْ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ الا ترى الى قوله تعالى تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ - وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ - فان قلت ما وجه قوله [وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ] جزاء سيئة بمثلها وكيف يتلاءم - قلت لا يخلو اما ان يكون والذين كَسَبُوا معطوفاً على قوله لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا
كانه قيل وللذين كَسَبُوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اما ان يقدر وجزاء الذين كَسَبُوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على
معنى جزاؤهم ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها وهذا الوجه من الاول لان في الاول عطف على

فِي الْفُلِّ ۚ وَ جَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَكُنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَيْنَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيِّكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ نَذُنِّبُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ

الخطاب الى الغيبة - قلت المبالغة كانه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستدعي منهم الانكار والتوبيخ - فان قلت ما وجه قراءة ام الدرداء في الفلكي بزيادة ياء النسب - قلت قيل هما زائدتان كما في الخارجي والاحمري - ويجوز ان يراد به اللج والماء العمر الذي لا تجري الفلك الا فيه والضمير في [جرين] للفلك لانه جمع فلك كالاسد في فعل اخي فعل - وفي قراءة ام الدرداء للفلك ايضا لان الفلكي يدل عليه [جاءتها] جاءت الريح الطيبة اي تلقتها - وقيل الضمير للفلك [من كل مكان] من جميع امكنة الموج [أحيط بهم] اي اهلكوا جعل احاطة العدو بالحي مثلا في الهلاك [مخلصين له الدين] من غير اشارك به لانهم لا يدعون حينئذ غيره معه [لكن انجينا] على ارادة القول اولان دعوا من جملة القول [يبتغون في الارض] يغسدون فيها ويعيدون مترافين في ذلك مضعفين فيه من قواك بغى الجرح اذا ترمى الى الفساد - فان قلت ما معنى قوله [بغير الحق] والبغي لا يكون بحق - قلت بلى وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دوزهم واحراق زروعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببني قريظة - قرئ [متاع الحياة الدنيا] بالمنصب - فان قلت ما الفرق بين القراءتين - قلت اذا رفعت كان المتاع خبرا للمبتدأ الذي هو بغيكم وعلى انفسكم صلته بكوله فبغى عليهم ومعناه انما بغيكم على امثالكم والذين جنسهم جنسكم يعني بغي بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا لابقاء لها - واذا نصبت فعلى انفسكم خبر غير صلة معناه انما بغيكم وبال على انفسكم ومتاع الحياة الدنيا في موضع المصدر المؤكد كانه قيل يتمتعون متاع الحياة الدنيا - ويجوز ان يكون الزرع على هو متاع الحياة الدنيا بعد تمام الكلام - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ولا تمكروا ولا تعنوا ما كروا ولا تبغوا ولا تعنوا باغيا ولا تكفروا ولا تعنوا الكافر ولا تعنوا المشرك ولا تعنوا الفاجر - وروي ثنتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغي وعقوق الوالدين - وعن ابن عباس لو بغى جبل على جبل ذلك البغي - وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في اخيه * شعر * يا صاحب البغي ان البغي مصرعة * فارغ فخير فعال المرء اعدله * فلو بغى جبل يوما على جبل * لاندك منه اعاليه واسفله * وعن محمد بن كعب ثلث من كن فيه كن عليه البغي والنكت والمكر قال الله تعالى انما بغيكم على انفسكم * هذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الانبال بحال نبات الارض في جفافه وذهابه حطاما بعد ما التفت وتكاثف وزين الارض بتخضرتة ورفيقه [فاختلط بهم] واشتدك بسببه حتى خايط

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ نِيْمًا يَخْتَلِفُونَ ۝ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ فَقُلْ إِنَّمَا الْغِيبُ لِلَّهِ فَاَنْتَظِرُوا ۚ
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ٧ ع
 أَنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ۝ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرُفِي آيَاتِنَا ۖ قُلِ اللَّهُ
 أَسْرَعُ مَكْرًا ۖ إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ

هابيل - وقيل بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا [وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] وهو تاخير الحكم
 بينهم الى يوم القيمة [لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ] عاجلا فيما اختلفوا فيه وكميز المحق من المبطل وسبق كلمته بالتأخير
 لحكمة اوجبت ان تكون هذه الدار دار تكليف و تلك دار ثواب وعقاب وقالوا [لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ]
 ارادوا آية من الآيات اللتي كانوا يقترحونها وكانوا لا يعتدونها بما انزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة اللتي
 لم ينزل على احد من الانبياء مثلها وكفى بالقران وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات
 دقيقة المسلك من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلا نزول وكأنه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لَوْلَا أُنْزِلَ
 عَلَيْهِ آيَةٌ واحدة مِنْ رَبِّهِ وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التمرد وانهمالكهم في الغي [فَقُلْ إِنَّمَا الْغِيبُ
 لِلَّهِ] اي هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لاعلم لي ولا لاحد به يعني ان الصارف عن انزال الآيات
 المقترحة امر مغيب لا يعلمه الا هو [فَاَنْتَظِرُوا] نزل ما اقترحتهم [أَنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ] لما يفعل الله
 بكم لعنادكم وجحودكم الآيات • سَلَطَ اللَّهُ الْقَحْطَسَبْعَ سَنِينَ عَلَىٰ أَهْلِ مَكَّةَ حَتَّىٰ كَادُوا يَهْلِكُونَ ثُمَّ رَحِمَهُم بِالْحَيَا
 فَلَمَّا رَحِمَهُمْ طَفَقُوا يَطْعَنُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَيُعَادُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَكِيدُونَهُ وَإِذَا الْأَوَّلَىٰ لِلشَّرِّ وَالْآخِرَةُ جَوَابُهَا
 وَهِيَ لِلْمُفَاجَاةِ - والمكر اخفاء الكيد وطية من الحجارية الممكورة المطوية الخلق - ومعنى [مَسَتْهُمْ] خالطتهم
 حتى احسوا بامسوء أثرها فيهم - فَاَنْ قَالَتْ مَا رَصَفَهُمْ بِسُرْعَةِ الْمَكْرِ فَكَيْفَ صَحَّ قَوْلُهُ أَسْرَعُ مَكْرًا - قَالَتْ بَلَىٰ دَلَّتْ
 عَلَىٰ ذَلِكَ كَلِمَةُ الْمُفَاجَاةِ كَانَهُ قَالَ وَ إِذَا رَحِمْنَا هُمْ مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ فَاجَأُوا وَقَوَّعَ الْمَكْرَ مِنْهُمْ وَسَارَعُوا إِلَيْهِ قَبْلَ
 أَنْ يَفْسَلُوا رُؤُسَهُمْ مِنْ مَسِّ الضَّرَاءِ وَلَمْ يَتَلَبَّثُوا رَيْثَمَا يُسَيِّغُونَ غَضَبَهُمْ - والمعنى ان الله تعالى دبر عقابكم وهو
 موقِعٌ بكم قَبْلَ أَنْ تُدْبِرُوا كَيْفَ تَعْمَلُونَ فِي أَطْفَاءِ نَوْرِ الْإِسْلَامِ [إِنْ رُسُلُنَا يَكْتُبُونَ] اعلام بان ما تظنون خافيا
 مطويا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم - وقرئ [يَمْكُرُونَ] بالناء والياء - وقيل مكرهم قولهم سقينا بنوء كذا -
 وعن ابي هريرة ان الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مُطِرْنَا
 بنوء كذا - قرأ زيد بن ثابت يَشْرِكُمْ ومثله قوله فَاَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ - ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بِشَرٍّ تَنْتَشِرُونَ - فَاَنْ قَالَتْ
 كَيْفَ جَعَلَ الْكُونَ فِي الْفَلَكَ غَايَةً لِلتَّسْيِيرِ وَالتَّسْيِيرُ فِي الْبَحْرِ إِنَّمَا هُوَ الْكُونَ فِي الْفَلَكَ - قَالَتْ لِمَ يَجْعَلُ الْكُونَ
 فِي الْفَلَكَ غَايَةً لِلتَّسْيِيرِ وَلَكِنْ مَضْمُونُ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةُ الْوَاقِعَةُ بَعْدَ حَتَّىٰ بَمَا فِي حَيْزِهَا كَانَهُ
 قِيلَ يُسَيِّرُكُمْ حَتَّىٰ إِذَا وَقَعَتْ هَذِهِ الْحَادِثَةُ وَكَانَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ مِنْ مَجِيءِ الرِّيحِ الْعَاصِفِ وَتَرَأَيْكُمْ
 الْأَمْوَاجَ وَالظَّنَّ لِلْهَلَاكِ وَالِدَّعَاءَ بِالْإِنجَاءِ - فَاَنْ قَالَتْ مَا جَوَابُ إِذَا - قَالَتْ جَاءَتْهَا - فَاَنْ قَالَتْ نَدَعُوا - قَالَتْ
 بَدَلٌ مِنْ ظَنُّوا لِأَنَّ دَعَاءَهُمْ مِنْ لَوَازِمِ ظَنِّهِمُ الْهَلَاكُ فَهُوَ مُلْتَبَسٌ بِهِ - فَاَنْ قَالَتْ مَا فَائِدَةُ عَرَفِ الْكَلَامِ عَنْ

سورة يونس - ١٠

الجزء ١

ع ٦

كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ
وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ قُلْ أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۖ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۖ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

وقد بلغ بين ظهرائكم اربعين سنة تطلعون على احواله ولا يخفى عليكم شيء من امراره وما سمعتم منه
حرفا من ذلك ولا عرفة به احد من اقرب الناس منه والصقهم به [وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ] ولا اعلامكم به على لساني -
وقرأ الحسن وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ على لغة من يقول اعطائه وارضائه في معنى اعطيته وارضيته ويعضده قراءة
ابن عباس وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ورواه الفراء وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ بالهمز - وفيه وجهان - احدهما ان يقلب الالف همزة كما قيل
لَبَّاتُ بِالْحَجِّ وَرَنَاتُ الْمَيِّتِ وَحَلَّاتُ السَّوِيقِ وذلك لان الالف والهمزة من واحد والترى ان الالف اذا
مستها الحركة انقلبت همزة - والثاني ان يكون من درأته اذا دفعته وادارته اذا جعلته دارنا والمعنى
ولا جعلتكم بتلاوته خُصَمَاءَ تَدْرَأُونَنِي بِالْجِدَالِ وَتَكْذِبُونَنِي - وعن ابن كثير وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ بلام الابتداء لايات
الادراء ومعناه لو شاء الله ما تلوته انا عليكم وَلَا عَلَّمَكُمْ بِهِ على لسان غيري ولكنه يَمُنُّ على من يشاء من
عباده فخصني بهذه الكرامة ورأني لها اهلا دون سائر الناس [فَقَدْ لَبَّيْتُ فَيْكُمْ عُمْرًا] وقرئ عمرًا بالحكون
يعني فقد اتممت فيما بينكم يافعا وكهلا فلم تعرفوني متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت
متواصفا بعلم وبيان فتتهموني باختراعه [أَوَلَا تَعْقِلُونَ] فتعلموا انه ليس الا من الله لا من مثلي وهذا
جواب عما دسوه تحت قولهم اِنَّتَ يَقْرَأُ غَيْرِ هَذَا مِنْ اضافة الافتراء اليه [مِمَّنْ اقْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا]
يحتمل - ان يريد افتراء المشركين على الله في قولهم انه ذو شريك وذو ولد - وان يكون تفاديا مما اضافوه
اليه من الافتراء [مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ] الاوثان التي هي جمادى اي لا تقدر على نفع ولا ضرر - وقيل ان عبدوها
لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود ان يكون مُثْبِتًا على الطاعة معاقبا على المعصية
وكان اهل الطائف يعبدون الآلات واهل مكة العزى ومناة وهبل واساناً ونائلة وكانوا [يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ] وعن الفخر بن الحارث اذا كان يوم القيمة شفعت لي الآلات والعزى [أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ]
أتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله و اذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط
بجميع المعلومات لم يكن شيئا لان الشيء ما يعلم ويخبر عنه فكان خبرا ليس له مُخْبَرٌ عنه - فان قلت كيف انبأوا
الله بذلك - قلت هو تهكم بهم وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلم بان الذي انبأوا به باطل
غير منظور تحت الصحة فكيف يخبرونه بشيء لا يتعاق به علمه كما يُخْبِرُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ بما لا يعلمه - وقرئ
أَتَدْعُونَ بِالْخَفِيفِ وقوله [فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ] تأكيد لغيره لان ما لم يوجد فيهما فهو منتفب معدوم [يُشْرِكُونَ]
قرئ بالتاء والياء - وما موعولة او مصدرية اي عن الشركاء الذين يشركونهم به او عن اشراكهم [وَمَا كَانَ النَّاسُ
إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً] حنفاء متفقين على ملّة واحدة من غير ان يختلوا بينهم وذلك في عهد آدم الى ان قتل قابيل

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٦

نَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُرَّتَهُ مَرَّكَانَ تَوَلَّىٰ دُعَاؤَ الْغِيَةِ ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِلْمُفْسِدِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ وَإِذَا تَنَادَىٰ بَيْنَهُمَا أَيْنَمَا بَدَأْتُ قَالَ

اصله [وَأَوْعَجِلَ اللَّهُ لِلدَّاسِ الشَّرِّ] تعجيله لهم أخير فوضع [اسْتَعْجَلَهُم بِالْأَخِيرِ] موضع تعجيله لهم الخير اشعاراً بسرعة اجابته لهم واسعائه بطولتهم حتى كان استعجالهم باخير تعجيل لهم والمراد أهل مكة وقومهم فأمطر عليهما حجارة من السماء يعني ولو عجلنا لهم الشر الذي دعوا به كما نعتل لهم الخير ونجيبهم اليه [لَقَضِي إِلَيْهِمْ أَجَابُهُمْ] لا مبتلوا أهلها - وقرئ أفضى إليهم أجابهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وبصوره قراءة عبد الله لقضينا إليهم أجابهم - فان قلت كيف انصل به قوله [فَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] وما معناه - قلت قوله ولو عجل الله متضمن معنى نفى التعجيل كذا قيل ولا نعتل لهم الشر ولا نقضي إليهم أجابهم فدذرهم [فِي طُغْيَانِهِمْ] أي فغياهم ونقض عليهم الذمعة مع طغيانهم الزاماً للحجة عليهم [الجانب] في موضع الحال بدليل عطف الحالين عليه أي دعانا مضطجعا أو قاعداً أو قائماً - فان قلت فما فائدة ذكر هذه الأحوال - قلت معناه ان المضطرب لا يزال داعياً لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالته كلها كان مضطرباً عاجزاً النهض متخاذلاً الذو أو كان قاعداً لا يقدر على القيام أو كان قائماً لا يطيق المشي والمضطرب الى ان يخف كل الخفة ويوزق الصحة بكاملها والمسيكة بتمامها - ويجوز أن يراد أن من المضطرب من هو أشد حالاً وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لان الإنسان للجنس [مَرَّ] أي مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد - أو مر عن موقف الابتهاال والتضرع لا يرجع اليه كأنه لا عهد له به [كَانَ لَمْ يَدْعُنَا] كأنه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن قال ع* كان ثدياه حقان * [كَذَلِكَ] مثل ذلك التزيين [زَيْنَ لِلْمُفْسِدِينَ] زين الشيطان برسوسته - أو الله بخذلانه وتخليته [مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الأعراض عن الذكر واتباع الشهوات [لَمَّا ظَرَفُ لَأَهْلَكْنَا وَالْوَاوُ فِي وَجْهَتِهِمُ الْحَالِ] أي ظالموا بالكذب وقد جاءتهم رسلهم بالحق والشواهد على صدقهم وهي المعجزات - وقوله [وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] يجوز ان يكون عطفاً على ظالموا وان يكون اعتراضاً واللام لتأكيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقاً تأكيداً لنفي إيمانهم وان الله قد علم منهم انهم يصرون على كفرهم وان الإيمان مستبعد منهم والمعنى ان السبب في اهلاكهم تكذيبهم الرسل وعلم الله أنه لا فائدة في اسهالهم بعد ان ألزموا الحجة بعبث الرسل [كَذَلِكَ] مثل ذلك الجزاء يعني الاهلاك [نَجْزِي] كل مجرم وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم بالكذب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقرئ تجزي بالياء [ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ] الخطاب للذين بعث إليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم أي استخلفناكم في الأرض بعد القرون التي اهلكنا

[illegible]

الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَّهُمْ قَدَمٌ صِدْقٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ٥ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ج يَدْبِرُ الْأَمْرَ ط مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ط ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ ط أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٦ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ط وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ط أَنَّهُ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ط وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ٧
هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ط مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ

و اعترفهم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحرا - وفي قراءة أبي مَاهَذَا السِّحْرُ [يَدْبِرُ] يقضي ويُقدِر على
حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما يفعله المتحري للصواب الناظر في أبعاد الأمور وعواقبها لئلا يلقاه ما يكره
أخرا [الأمْر] أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش - فإن قلت ما موقع هذه الجملة -
قلت قد دلّ بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والأرض مع بساطتها واتساعها في
وقت يسير والاستواء على العرش وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من
الأمور من قضائه وتقديره وكذا قوله [مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ] دليل على العزة والكبرياء كقوله
يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - و [ذَلِكَ] إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة
أي ذلك العظيم الموصوف بما وصِفَ به هو [رَبُّكُمْ] وهو الذي يستحق منكم العبادة [فَاعْبُدُوهُ] وحده
ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلا عن جمادٍ لا يضرو ولا ينفع [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] فإن أدنى التفكير و
النظر يُنبهكم على الخطاء فيما أنتم عليه - [إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا] أي لا ترجعون في العاقبة إلا إليه فاستعدوا
للقائه [وَعَدَ اللَّهُ] مصدر موكد لقوله إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ و [حَقًّا] مصدر موكد لقوله وَعَدَ اللَّهُ [أَنَّهُ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ] استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعادته
هو جزاء المكلفين على أعمالهم - وقُرِئَ أَنَّهُ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ بمعنى لَنَّهُ - وهو منصوب بالفعل الذي نَصَبَ وَعَدَ
اللَّهُ أي وَعَدَ اللَّهُ وَعَدَّ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ إعادته والمعنى إعادته الخلق بعد بدئه - وقُرِئَ وَعَدَ اللَّهُ على لفظ الفعل
و يُبْدِئُ مِنْ أَوَّلٍ - ويجوز أن يكون مرفوعا بما نصب حقا أي حق حقا بَدَأَ الْخَلْقَ كقوله * شعر • أحقا عباد الله
أَنْ لَسْتُ جَانِبًا • ولا ذاهبا إلا عليّ رقيب * وقُرِئَ حَقٌّ أَنَّهُ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ كقولك حَقٌّ أَنْ زيدا مُنْطَلِقٌ [بِالْقِسْطِ]
بالعدل وهو متعلق بليجزي والمعنى ليجزيهم بقسطه ويؤتيهم أجورهم أو بقسطهم وبما اقتسطوا وعدوا ولم
يظلموا حين آمنوا وعملوا صالحا لأن الشرك ظلم قال الله تعالى إِنَّ الشِّرْكَ أَظْلَمُ عَظِيمٌ وَالْعِصْيَانُ ظُلُمٌ أَنْفُسِهِمْ
وهذا الوجه لمقابلة قوله بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * الياء في [ضِيَاءً] منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها - وقُرِئَ ضِيَاءً يَهْمَزِينَ
بينهما الف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عاقَ عَقَا - والضياء أقوى من النور [وَقَدَرَهُ]
وقدر القمر والمعنى وقدر مسيرة [مَنَازِلَ] - أو قدرة ذامنازل كقوله تعالى وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ [وَالْحِسَابَ]
وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي [ذَلِكَ] إشارة إلى المذكور أي ما خلقه إلا ملتبسا بالحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الرَّ تَف تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٥ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ

سورة يونس

[الر] [ت] تعديد للحروف على طريق التخصي و [تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ] اشارة الى ما تضمنته السورة من الايات - و
الْكِتَابِ السورة - و [الْحَكِيمِ] ذرا الحكمة لاشتماله عليها ونطقه بها - او وصف بصفة محدثة قال الأعشى * شعر * وغريبة
تأتى الملوك حكيمة * قد قلدها ليقال من ذا قالها * الهمزة لانكار التعجب والتعجب منه - و [أَنْ أَوْحَيْنَا] اسم كان
وعجبا خبره - وقرأ ابن مسعود عَجَبٌ فجعله اسما وهو نكرة وَاَنْ أَوْحَيْنَا خبرا وهو معرفة كقوله * ع * يكون مزاجها
عسل وماء * والاجود أن تكون كان تامة وَاَنْ أَوْحَيْنَا بدلا من عجب - فان قلت فما معنى انلام في قوله
أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا وما الفرق بينه وبين قولك أَكَانَ عَجَبًا عند الناس عجبًا - فالت معناه أَنَّهُمْ جعلوه لهم
اعجوبة يتعجبون منها ونصبوه علما لهم يوجهون نحوه استهزاءهم وانكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى -
والذي تعجبوا منه أَنْ يُوحى إِلَى بَشِيرٍ وَأَنْ يَكُونَ رَجُلًا مِنْ أَفْدَاءِ رَجَالِهِمْ دون عظيم من عظمائهم فقد
كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيهم ابي طالب وَأَنْ يَذْكُرْ لَهُمُ الْبَعْثَ
وَيُنْذِرَ بِالْآزَارِ وَيُبَشِّرَ بِالْجَنَّةِ وكل واحد من هذه الامور ليس بعجب لان الرسل المبعوثين الى الأمم لم يكونوا
الا بشرًا مثلهم وقال الله تعالى قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُشُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدًا رَسُولًا
وارسال الفقير واليتيم ليس بعجب ايضا لان الله تعالى انما يختار من استحق الاختيار لجمعه اسباب
الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الاسباب في شيء وما أموالكم
وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّذِي تَعْرِكُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى وَالْبَعْثُ لِلْجَزَاءِ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجباً
انما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء [أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ] أن هي المفسرة لان الانحاء فيه
معنى القول - ويجوز ان تكون المخففة من المثقلة وامله أَنَّهُ أَنْذِرِ النَّاسَ على معنى أَنْ الشان قولنا أَنْذِرِ
الناس - و [أَنْ لَهُمْ] الباء معه محذوف [قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ] اي سابقته وفضلاً ومذرة - فبذرة - وان قلت
لم سُمِّيَتْ السابقة تدماً - قلت لما كان السعي والسبق بالقدم سُمِّيَتْ التَّسْعَةُ الْجَمِيلَةُ والسابقة
قَدَمًا كما سُمِّيَتْ النِّعْمَةُ يَدًا لانها تُعْطَى باليد وباء لان صاحبها يَبُوعُ بها فقيل لِقُلَيْنِ قَدَمٌ فِي التَّيْبِ وَاضْفَافُهُ
الى صَدَقٍ دلالة على زيادة فضل وَاِنَّهُ مِنَ السَّوَابِقِ الْعَظِيمَةِ - وقيل مقام صدق - لَقَدْ كَانَ هَذَا
الْكِتَابُ وَمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ لِسِحْرٍ - ومن قرأ [لَسِحْرٌ] فهذا اشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عجزهم

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٤

عَامَ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا ۖ صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

الاعتقاد والعمل [فَمَزَّانَهُمْ رَجَسًا إِلَى رَجْسِهِمْ] كَفَرُوا مضمومًا إلى كفرهم لانهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي كفروا ونفانًا ازداد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم - قرئ [أَوَلَا يَذْكُرُونَ] بالياء والفاء [يَقْتَدُونَ] يَبْنُلُونَ بالمرض والقحط وغيرهما من بلاء الله ثُمَّ لَا يَنْتَهُونَ وَلَا يَتُوبُونَ عَنْ نِفَاقِهِمْ وَلَا يَذْكُرُونَ وَلَا يَعْتَبِرُونَ وَلَا يَنْظُرُونَ فِي أَمْرِهِمْ - او يَبْنُلُونَ بالجهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعاينون أمره وما يُنْزِلُ الله عليه من نصرته وتأييده - او يُفْتَنُهُم الشيطان فيكذبون وينقضون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقتلهم وينكل بهم ثُمَّ لَا يَنْزَجِرُونَ * [نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ] تغامزوا بالعيون انكارًا للوحي وسخرية به - قائلين [هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ] من المسلمين لئن صرفنا لئن صبر على استماعه و يغلبنا الضحك فنخاف الاقتضاح بينهم - او ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو أن يقولون هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ - وقيل معناه وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ في عيب المنافقين - [صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب اهل الايمان من الانشراح [بِأَنَّهُمْ] بسبب انهم [قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] لا يتدبرون حتى يفقهوا [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم ومن نسبكم عربي قُرَشِيٌّ مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمذابحة من الذنائج بقوله [عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ] اي شديد عليه شاق لكونه بعضا منكم عَنَتَكُمْ ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والتوقع في العذاب [حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ] حتى لا يخرج احد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به [بِالْمُؤْمِنِينَ] منكم ومن غيركم [رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] وقرئ مِنْ أَنْفُسِكُمْ اي من أشرفكم وأفضلكم - وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفاطمة وعائشة رضي الله عنهما - وقيل لم يجمع الله اسمين من أسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله رَؤُوفٌ رَحِيمٌ [فَإِنْ تَوَلَّوْا] فان اعرضوا عن الايمان بك وناصروك فاستعين وفوض اليه فهو كانيك معرفتهم ولا يضرؤنك وهو ناصرك عليهم - وقرئ الْعَظِيمُ بالرفع - وعن ابن عباس العرش لا يقدر احد قدره - وعن أبي بن كعب أخراية نزلت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل علي القرآن الآية اية و حرفا حرفا ما خلا سورة براءة وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فانهما أنزلتا علي ومعهما سبعون الف صفت من الملئكة *

سورة الدوبة ٩

الجزء ١١

ع ٤

الربع

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۖ وَعَلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَإِذَا مَا
 أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيْنَكُم زَادَتُ هَذِهِ إِيْمَانًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝
 وَآمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ أَوْ لَا يَبْرُونَ أَنَّهُمْ يُفَكَّنُونَ فِي كُلِّ

كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفي [لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ] ليتكلفوا الفقهة ويتجشمو المشاق في اخذها
 وتحصيلها [وَلِيُبْذِرُوا قَوْمَهُمْ] وليجعلوا غرضهم ومرمى همتهم في التفقه انذار قومهم وارشادهم و النصيحة
 لهم لا ما ينتجده الفقهاء من الاغراض الخسيسة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة من التصدر والترويس والتبسط
 في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومذاينة بعضهم بعضا وفشوداء الضرائر بينهم و انقلاب
 حماليق احدهم اذا لمح ببصرة مدرسة لآخر او شردمة جذوا بين يديه وتهالكه على ان يكون موطأ العقب
 دون الناس كلهم فما ابعث هؤلاء من قوله عز وجل لَا يَرْيَدُونَ عُلَواً فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً [لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ]
 ارادة ان يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا - وجهه اخرو هو ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان
 اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد استبق المؤمنون عن اخرهم
 الى النفيرو انقطعوا جميعا عن استماع الوحي والتفقه في الدين فأمروا ان ينفرو من كل فرقة منهم طائفة الى
 الجهاد ويدعى اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدل بالحجة اعظم اثرا
 من الجدل بالسيف - و قوله لِيَتَفَقَّهُوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف الذائرة من بينهم - وليبذروا
 قَوْمَهُمْ و لينذر الفرق الباقية قَوْمَهُم النافرين - إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ بما حصلوا في ايام غيبتهم من العلوم وعلى
 الاول الضمير للطائفة الذائرة الى المدينة للتفقه [يَلُونَكُمْ] يقربون منكم و القتال واجب مع كافة الكفرة
 قريبهم و بعيدهم ولكن الاقرب فالاقرب واجب ونظيره وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وقد حارب رسول الله قومه
 ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام - وقيل هم قريظة والنضير وفدك وخيبر - وقيل الروم لانهم كانوا
 يسكنون الشام واقرب الى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا
 مَنْ وَلِيَهُمْ ما لم يضطرو اليهم اهل ناحية اخرى - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه سُئِلَ عن قتال الديلم فقال
 عليكم بالروم - و قرئ غِلْظَةً بالحركات الثلاث و الغِلْظَةُ كالشدة و الغِلْظَةُ كالضغطة و الغِلْظَةُ كالسحطة ونحوه
 وَ اغْلَظْ عَلَيْهِمْ - وَ لَا تَهِنُوا وهو يجمع الجراءة والصبر على القتال وشدة العداوة والعنف في القتال و الاسرو منه
 وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رِفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ [مَعَ الْمُتَّقِينَ] ينصرون اتقاء فلم يتراءف على عدوة [فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ]
 فمن المنافقين يقول بعضهم لبدن [أَيْنَكُم زَادَتْ هَذِهِ] السورة [إِيْمَانًا] انكارا و استهزاء بالمؤمنين واعتقادهم
 زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي و العمل به و أَيْنَكُم مرفوع بالابتداء - و قرأ عبدة
 بن عمير أَيْنَكُم بالغتج على اضمار فعل يفسره زَادَتْهُ تقديره أَيْنَكُم زادت هَذِهِ إِيْمَانًا [مَرَدَّتْهُمْ إِيْمَانًا]
 لانها ازيد ليدتين والثبات و اثلج المصدر - او فزادتهم عملا فان زيادة العمل زيادة في الايمان لان الايمان يقع على

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۖ ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ
مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيلًا إِلَّا اَلْكَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا يَتَّقُونَ
نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا اَلْكَتَبَ لَهُمُ الْإِجْرَ ۖ إِنَّ اللَّهَ أَحْسَنُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا
كَافَّةً ۖ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

عليه وهذا نهيٌ بليغٌ مع تقديحٍ لأمورهم وتوبيخٍ لهم عليه وتهديدٌ لمتابعتهم بانفة وحمية - [ذَٰلِكُمْ] إشارة إلى
ما دل عليه قوله مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَتَّخِلُوا مِنْ وَجوب مشايعته كانه قيل ذَٰلِكُ الْوَجوبُ بِسببِ [أَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ]
شيء من عطش ولا تعب ولا مَجَاعَة في طريق الجهاد ولا يدرسون مكاناً من امكنة الكفار بخوانر خيولهم
وَأَخْفَاف رِاحِلِهِمْ وَلَا يَتَصَرَّنُونَ فِي أَرْضِهِمْ تَصَرُّفاً يَغِيظُهُمْ وَيُضَيِّقُ صُدُورَهُمْ [وَلَا يَنَالُونَ مِنْ
عَدُوِّ نِيلًا] ولا يزرأونهم شيئاً بقتل أو اسير أو غنيمية أو هزيمة أو غير ذلك [إِلَّا اَلْكَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ]
واستوجبوا الثواب ونيلَ الزلفى عند الله وذلك مما يوجب المشايعة - ويجوز ان يراى بالوطء الايقاع
والابادة لا الوطء بالاقدام والخوانر كقوله عليه السلام أخرو طاة وطأها الله بوج - والموطئ إما مصدر كالمرود
وإما مكان فان كان مكاناً فهو يَغِيظُ الْكُفَّارَ يَغِيظُهُمْ وطوة - والنَّيْلُ ايضاً يجوز ان يكون مصدراً مؤكداً وان
يكون بمعنى النَّيْلِ ويقال نال منه اذا رزأه ونقصه وهو عام في كل ما يسؤهم وينكبهم ويُلْحِقُ بِهِمْ
ضرراً وفيه دليل على ان من قصد خيراً كان سعيه فيه مشكوراً من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك
وكذلك الشر - وهذه الآية استشهد اصحاب ابى حنيفة ان المدد القائم بعد انقضاء الحرب يُشَارِكُ الْجَيْشَ
في الغنيمية لان وطء ديارهم مما يغنيهم ويُنَكِّي فيهم ولقد اسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لابن أبي
عامر وقد قدما بعد تقضى الحرب وامد ابو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين ابى أمية وزياد بن
ابى ليبيد بعكرمة بن ابى جهل مع خمسمائة نفس فلحقوا بعد ما فتحوا فاسهم لهم - وعند الشافعي
لا يشارك المدد الغانمين - وقرأ عبيد بن عمير ظمأ بالمد يقال ظمى ظمأً و ظمأ [وَلَا يَتَّقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً]
ولو تمرّة ولو علاقة سوط [وَلَا كَبِيرَةً] مثل ما انفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة [وَلَا يَقْطَعُونَ
وَادِيًا] اي ارضاً في ذهابهم ومجيئهم والوادي كل منعرج بين جبال وأكام يكون منفذاً للسيل وهو
في الاصل فاعلٌ من ودى اذا سال ومنه الودى وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الارض يقولون
لأَنْتَ فِي وَادِي غَيْرِكَ [إِلَّا اَلْكَتَبَ لَهُمْ] ذلك من الانفاق وقطع الوادي - ويجوز ان يرجع الضمير فيه
إلى عَمَلٍ صَالِحٍ - وقوله [لِيَجْزِيَهم] متعلق بكَتَبَ اى اُنْبَت في صحائفهم لاجل الجزاء • الام لتأكيد الذم
ومعناه ان نفير الكافة عن اوطانهم لطلب العام غير صحيح ولا ممكن وفيه انه لو صح وامكن ولم يود
الى مفسدة لوجب لوجوب التفقه على الكافة ولان طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة [فَلَوْلَا
نَفَرَ] فحين لم يمكن نفير الكافة ولم يكن مصلحة نهلاً نفراً [مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ - طَائِفَةٌ] اي من كل جماعة

الرَّحِيمِ ⑥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ⑦ مَا كَانَ لِلْجَلِيلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٣

عليه وآله وسلم ماشياً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى سوادَهُ كُنْ أبا ذَرٍ فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أبا ذَرٍ يمشي وحده ويموت وحده ويُبْعَث وحده - وعن أبي خيثمة أنه بلغ بسنانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظلٌ ظليلٌ ورطبٌ يابغٌ وماء باردٌ وامرأةٌ حسناءٌ ورسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصبح والرياح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومِرْكَالَ رِيحٍ فمدَّ رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم طرفه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السوابُ فقال كُنْ أبا خيثمة فكانه ففرح به رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم واستغفر له ومنهم من بقي لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم سلمت عليه فرد عليّ كالمنضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلف كعباً فقبل له ما خلفه إلا حسنُ برديه والنظر إلى عطفيه فقال معاذُ الله ما أعلم إلا فضلاً وإسلاماً ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتذكر لنا الناس ولم يكتأفوا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلةً أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقربهن فلما تمت خمسون ليلةً إذا أنا بداء من ذروة سلع أبشر يا كعب بن مالك فخررتُ ساجداً وكنت كما وصفني ربي وَضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاعَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَتَدَابَعْتَ الْبَشَارَةَ فَلَبِستُ ثوبي وانطلقتُ إلى رسولِ الله صلى الله عليه وآله وسلم فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إليّ طلحة بن عبيد الله فيقول إليّ حتى صافحني وقال لَكَ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ فَلن أنساها لطلحة وقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشراً كعب بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية - وعن أبي بكر الورق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أَنْ تَضِيقَ عَلَى الدَّائِبِ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَتَضِيقَ عَلَيْهِ نَفْسُهُ كَتُوبَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِبِيهِ [مَعَ الصَّادِقِينَ] - وقرئ من الصَّادِقِينَ وهم الذين صدقوا في دين الله نيّةً وقولاً وعملاً - أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ - وقيل هم الثلاثة أي كُونُوا مِثْلَ هَؤُلَاءِ فِي مَدَقَّتِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ - وعن ابن عباس الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أي كُونُوا مَعَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَوَأَفْقَهُمْ وَانْتَظِمُوا فِي جَمَلَتِهِمْ وَأَصْدَقُوا مِثْلَ مَدَقَّتِهِمْ - وقيل لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك - وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صديقاً ثم لا يُنجِزه أحراراً أن شئتم وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ فهل فيها من رخصة [وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ] أمراً بأن يصحبوه على البساء والضراء ويكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واختباط وإن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علماً بأنها عز نفس عند الله وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر النفس أن تتهاوت فيما تعرضت له ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً وتكون أخف شيء عليهم وأهون فضلاً يربأوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبتهَا وَيَضَعُوا بِهَا عَلَى مَا سَمِعَ بِنَفْسِهِ

قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ط إِنَّهُمْ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ رَحْمَةِ اللَّهِ وَعَلَىٰ الْغَلَّةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ط ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ط إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ

كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح - وقيل معناه تاب الله عليه من اذنه للمذافقين في التخلّف عنه كقوله عفا الله عذلك [فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ] في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم * شعر * غداة طفت علماء بكرين وائل * عشية فارغنا جذام و حميرا * ع * اذا جاء يوما وارثي يبتغي الغنى * والعسرة حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة ان اقتسم التمرة اثنان وربما مصبها الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من الماء حتى نحروا الابل واعتصروا فرونها وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة [كَادَ تَزْبِغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ] عن الثبات على الايمان او عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه - وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيديوه بقولهم ليس خاق الله مثله - وقرئ يزبغ بالياء - وفي قراءة عبد الله من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كابي لبابة وامثاله [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ] تكرير للتوكيد - ويجوز ان يكون الضمير للفريق تاب عليهم لكيدوتهم [الثالثة] كعب بن مالك و مرادة بن الربيع وهلال بن أمية - ومعنى [خَلَّفُوا] خَلَّفُوا عن الغزو - وقيل عن ابي لبابة واصحابه حيث تيب عليهم بعدهم - وقرئ خَلَّفُوا اي خلفوا الغازين بالمدينة او فسدوا من الخالفة وخلفو الفم - وقرأ جعفر الصادق رضي الله عنه خَلَّفُوا - وقرأ الاعمش وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الْمُخَلَّفِينَ [بِمَا رَحِبَتْ] برحبتها اي مع سعتها وهو مثل الحديدة في امرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيها قلعا وجزعا مما هم فيه [وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ] اي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لانها خرجت من فرط الوحشة والغم [وَضَاقَتْ] وعلموا [أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ] الى استغفاره [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا] ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرامة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا - وليتوبوا ايضا فيما يستقبل ان فرطت منهم خطيئة علما منهم [إِنَّ اللَّهَ] تَوَّابٌ على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة - روي ان ناسا من المؤمنين تخلّفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم من بدأ له وكرة مكانه فلحق به - عن الحسن انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائط ما خلفني الا ظلك وانتظار ثمرك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن لآخر الا اهله فقال يا اهله ما بطاني ولا خلفني الا الضن بك لاجرم والله لا أكبدن المغاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لآخر الا نفسه لا اهل ولا مال فقال يانفس ما خلفني الاحب الحيدة لك والله لا أكبدن الشدائد حتى ألحق برسول الله فتباطأ زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصتر عليها - وعن ابي ذر الغفاري ان بعيره ابطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٢

الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالدَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ط وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ٥
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ ٥ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِلَّا عَنْ مَوَدَّةٍ وَعَدَّاهَا إِثْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ط
إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ٥ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَعْبُدُوكُمْ مَا يَتَّقُونَ ط إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط يُخَيِّرُ وَيُمِيتُ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَاوِيٍّ
وَلَا نَصِيرٍ ٥ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ

وهذا مُحَمَّدٌ يستغفر لعمته [مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ] ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] لانهم ماتوا على الشرك - قرأ طلحة و ما استغفر إبراهيم لابنِهِ - وعنه و ما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية [إِلَّا عَنْ مَوَدَّةٍ وَعَدَّاهَا إِثْمًا] اي وعدّها ابراهيم اياه وهو قوله لاستغفرنك لك - ويدل عليه قراءة الحسن وحماد الراوية وعدّها اياه - فان قامت كيف خفي على ابراهيم ان الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده - قلت يجوز ان يظن انه مادام يُرجى منه الايمان جاز الاستغفار له على ان امتناع جواز الاستغفار للكافر انما علم بالوحي لان العقل يُجوز ان يغفر الله للكافر الا ترى الى قوله عليه السلام لعمه لاستغفرنك ما لم اُنه - وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان فلانا يستغفر لابائه المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فنزلت - وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت له فقال اليس قد استغفر ابراهيم - فان قلت فما معنى قوله [فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ] - قلت معناه فلما تبين له من جهة الوحي انه لن يؤمن وانه يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه قَطَعَ استغفاره فهو كقوله مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ [آوَاهُ] فعال من آوَاهُ كَلَالٍ مِنَ الْمَوْلُوءِ وهو الذي يُكْتَرُ التَّوَاهُ ومعناه انه افطر ترجمه ورقته وحلمه كان يتعطف على ابيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لَأَرْجَمَنَّكَ يعنني ما امر الله باتقائه واجتنابه والاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يُؤْخَذُ به عبادة الذين هداهم للاسلام ولا يُسميهم ضلّالا ولا يُنخلهم الا اذا اقدموا عليه بعد بيان حظرة عليهم وعلمهم بانه واجب الاتقاء واجتناب - واما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا ببيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للمشركين قبل روادى الذنبي عذره - وفي هذه الآية شديدة ما ينبغي ان يغفل عنها وهي ان المهدي للاسلام اذا اقدم على بعض محظورات الله داخل في حكم الاضلال - والمراد [بِمَا يَتَّقُونَ] ما يجب اتقائه للذنبى فاما ما يعام بالاعمال كالصدق في الضبر وادوية فغير موقوف على التوقيف [تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ] كقوله لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَخَّرَوُا وقوله وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وهو بعث للمؤمنين على التوبة وانه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى الذنبى والمهاجرون والانسار واثباته لفضل التوبة ومقدارها عند الله وان صفته التوايين الاوابين صفته الابياد

يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ ط وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ
مَنْ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ط وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٩ الدَّائِبُونَ الْعَبِيدُونَ الْأَحْمَدُونَ السَّائِحُونَ

على خطاب الرسول أو كل مخاطب - وقيل معناه إلا ان يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وإسفاً على تفریطهم -
مَدَّلَ اللَّهُ اثابتهم بالجنة على بذلهم انفسهم و اموالهم في سبيله بالشروع - وروي تاجرهم فاعلى لهم الثمن -
وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفقتين جميعاً - وعن الحسن انفساً هو خلقها و اموالاً هو رزقها -
وروي ان الانصار حين بايعوه على العقبة قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت
قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم
قال فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نُقِيلُ ولا نستقيل - ومرتبر رسول الله اعرابي وهو
يقرأها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مَرَبِحٌ لا نُقِيلُ ولا نستقيله فخرج الى الغزو فاستشهد -
[يَقَاتِلُونَ] فيه معنى الامر كقوله تَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - وروى [وَيَقَاتِلُونَ وَيُقْتَلُونَ] على بناء
الاول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس [وَعَدًا] مصدر موكّد أخبر بان هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين
في سبيله وعد ثابت قد اثبتته [فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ] كما اثبتته في القرآن ثم قال [وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ
مِنْ اللَّهِ] لان اخلاف الميعاد قبيح لا يُقَدَّمُ عليه الكرام من الخلق مع جواز عليهم لحاجتهم فكيف بالغني
الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيباً في الجهاد احسن منه و ابلغ * [الدَّائِبُونَ] رفع على المدح
اي هم الدائِبُونَ يعنى المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبد الله و ابي رضي الله عنهما الدَّائِبِينَ بالياء
الى و الحَفَظَيْنِ نصبا على المدح - ويجوز ان يكون جرّاً صفة للمؤمنين - وجوز الزجاج ان يكون مبتدأ
خبره محذوف اي الدَّائِبُونَ الْعَبِيدُونَ من اهل الجنة ايضا و ان لم يجاهدوا كقوله وَلَوْلَا وَعْدَ اللَّهِ لَأَخَسُنَا -
وقيل هو رفع على البدل من الضمير في يُقَاتِلُونَ - ويجوز ان يكون مبتدأ و خبره الْعَبِيدُونَ و ما بعده
خبر بعد خبر اي الدَّائِبُونَ من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال - وعن الحسن هم الذين تابوا
من الشرك وتبرأوا من النفاق - و [الْعَبِيدُونَ] الذين عبدوا الله وحده و اخلصوا له العباداة و حرصوا عليها
و [السَّائِحُونَ] الصائمون شَبَّهُوا بِذَوِي السَّيَاحَةِ في الارض في امتناعهم من شهواتهم - وقيل هم طلبة العلم
يسبحون في الارض يطلبونه في مظانه * قيل قال صلى الله عليه وآله وسلم لعنه ابي طالب انت
اعظم الناس عليّ حقاً واحسنهم عندي يداً فَقُلْ كلمة تجيب لك بها شفاعتي فابى فقال لا ازال استغفر لك
ما لم انه عنه فنزلت - وقيل لما افتتحت مكة سأل ابي ابرهه احدث به عهداً فقيل امك آمنه فزار قبرها
بالأبواء ثم قام مستعبداً فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر امي فاذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم
يأذن لي فنزلت وهذا اصح لان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا اخروا نزل بالمدينة - وقيل
استغفر لابي - وقيل قال المسامون ما يمنعا ان نستغفر لأبائنا وذوي قرائتنا وقد استغفر ابراهيم لابي

مَنْ أَسَسَ بُيُوتَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ط

على قاعدة هي اضعف القواعد و ارجاها و اقلاها بقاء وهو الباطل و النفاق الذي مثله مثل شفا جُرُفٍ هارٍ في قلة الثبات والاستمسك - وُضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما ينافي التقوى - فان قلت فما معنى قوله فانهار به في نار جهنم - قلت لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل فانهار به في نار جهنم على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم الا انه رُشِحَ المجاز فجاء بالفظ الانهيار الذي هو للجرف وليصور ان المبطل كانه أسس بنيانا [على شفا جُرُفٍ] من اودية جهنم [فانهار به] ذلك الجرف فهو في قبرها - والشفا الحرف والشفير و جرف الوادي جانبه الذي يتحقر اصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا - والهار الهائر وهو المتصدع الذي اشفا على التهدم و السقوط و وزنه فعَلٌ قُصِرَ عن فاعل كخلف من خالف ونظيره شاك وصات في شائك وصئت والفه ليست بالف فاعل انما هي عينه و اصله هَوْرٌ وَشَوْكٌ وَصَوْتُ ولا ترى ابغ من هذا الكلام ولا ادل على حقيقة الباطل وكنه امره - و قرئ جُرُفٍ بسكون الراء - فان قلت فما وجه ما روى سيدييه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتقوى - قلت قد جعل الالف للالحاق لا للتانيث كتنرى فيمن نون ألحقها بجعفر - وفي مصحف أبي فانهارت به قواعد - وقيل حُفِرَتْ بقعة من مسجد الضرار فرُئي الدخان يخرج منه - و روي ان مُجَمَّع بن حارثة كان امامهم في مسجد الضرار فكلم بنو عمرو بن عوف اصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب في خلافته ان يأذن لمجمع فيؤمهم في مسجدهم فقال لا ولا نعمة عين اليس امام مسجد الضرار فقال يا امير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت بهم والله يعلم اني لا اعلم ما اضره فيه ولو علمت ما صليت معهم فيه كذت غلاما قارئاً للقران وكانوا شيوخا لا يقرؤن من القران شيئا فعذره و صدقه وامره بالصلوة بقومه - ريبة شكا في الدين ونفاقا وكان القوم منافقين - وانما حملهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال جل وعز ضاررا وكفرا فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ازدادوا ليا غاظم من ذلك وعظم عليهم تصميمهم على النفاق ومقتدا لاسلام فمعنى قوله [لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم] لا يزال هدمه سبب شت ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزول وسمه عن قلوبهم ولا يضمحل اثره الا ان تقطع قلوبهم قطعاً وتفرق اجزاء فحينئذ يسئلون عنه و اما ما دامت سالمة مجتمعين فالريبة باقية فيها متمكنة - فيجوز ان يكون ذكر التقطيع تصويراً لحال زوال الريبة عنها - ويجوز ان يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم او في القبور او في النار - و قرئ يُقَطَّع بالياء - وتُطَّع بالتخفيف - وتُطَّع بفتح التاء بمعنى تنقطع - وتُطَّع قلوبهم على ان الخطاب للرسول اي الا ان تقطع انت قلوبهم بقتلهم - و قرأ الحسن الى ان - وفي قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم - وعن طلحة ولو قطعت قلوبهم

وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ۖ لَمَسْجِدَ أُسَسِّ عَلَى الْتَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُمْ فِيهِ ۖ ط فِيهِ
رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝ أَفَمَنْ أُسَسِّ بُيُوتَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ

بُنِي عَلَى ضَرَارٍ كُلِّ مَسْجِدٍ بُنِيَ عَلَى ضَرَارٍ أَوْ سُمْعَةٍ فَإِنْ أَصْلَهُ يَنْتَهِي إِلَى مَسْجِدِ الَّذِي بُنِيَ ضَرَارًا -
وَعَنْ عَطَاءٍ لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ الْأَمْصَارَ عَلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَبْنُوا الْمَسَاجِدَ وَأَنْ لَا يَتَّخِذُوا
فِي مَدِينَةِ مَسْجِدِينَ يَضَارُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ - فَإِنْ قَامَتْ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَا مَحَلَّهُ مِنَ الْأَعْرَابِ - قَالَتْ مَحَلَّهُ الذَّنْبُ
عَلَى الْإِخْتِصَاصِ كَقَوْلِهِ وَالْمُعْتَمِدِينَ الصَّلَاةَ - وَقِيلَ هُوَ مُبْتَدَأُ خَبْرَةٍ مَحْذُوفٍ مَعْنَاهُ وَفِيمَنْ وَصَفْنَا الَّذِينَ
اتَّخَذُوا كَقَوْلِهِ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةُ - فَإِنْ قَامَتْ بِمَنْ يَتَصَلَّ قَوْلُهُ [مِنْ قَبْلُ] - قَالَتْ بِاتَّخَذُوا أَيْ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْفَقَ هَؤُلَاءِ بِاتَّخَذُوا [إِنْ أَرَدْنَا] مَا أَرَدْنَا بِبَدْءِ هَذَا الْمَسْجِدِ [إِلَّا] الْخَصْلَةَ [الْحُسْنَى] - أَوْ الْإِرَادَةَ
الْحُسْنَى وَهِيَ الصَّلَاةُ وَذَكَرَ اللَّهُ وَالتَّوَسُّعَ عَلَى الْمُصَلِّينَ - [لَمَسْجِدٍ أُسَسِّ عَلَى الْتَّقْوَى] - قِيلَ هُوَ
مَسْجِدُ قِبَاءِ أَسَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى فِيهِ أَيَّامٌ مُقَامُهُ بِقِبَاءٍ وَهِيَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
وَالثَّلَاثَةِ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسِ وَخَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ أَوَّلَى الْأَنْوَازَةِ بَيْنَ مَسْجِدَيْ قِبَاءٍ أَوْ قِيلَ
هُوَ مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسْجِدِ الَّذِي أُسَسِّ عَلَى الْتَّقْوَى فَاخَذَ حَصْبَاءً فَضَرَبَ بِهَا الْأَرْضَ وَقَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ
الْمَدِينَةِ [مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ] مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ جُودِهِ [فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا] قِيلَ لَمَّا نَزَلَتْ مَشَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِ قِبَاءٍ فَادَّ الْأَنْصَارُ جُلُوسَ فَقَالَ
أَمْوُئِمُونَ أَنْتُمْ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ثُمَّ اعَادَهَا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ لَمْؤُمُونَ وَأَنَا مَعَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَتَرْضَوْنَ بِالْقَضَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَوْئِمُونَ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ فَجَاسَ ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فَمَا الَّذِي
تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغُطُّوفِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نُتَبِّعُ الْغُطَّافَ لِأَحْبَارِ ثَلَاثَةَ ثُمَّ نَتَّبِعُ الْأَحْبَارَ الْمَاءَ فَتَلَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا - وَقُرِئَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْأَدَامِ - وَقِيلَ هُوَ عَامٌّ فِي التَّطَهُّرِ مِنَ
الْجَنَاسَاتِ كُلِّهَا - وَقِيلَ كَانُوا لَا يَنَامُونَ اللَّيْلَ عَلَى الْجَنَابَةِ وَيَتْبَعُونَ الْمَاءَ أَثَرِ الْبَدْلِ - وَعَنْ الْحَسَنِ هُوَ التَّطَهُّرُ
مِنَ الذُّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ - وَقِيلَ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْحُمَى الْمُكَرَّةِ لَذُنُوبِهِمْ فَحَمُّوا عَنْ آخِرِهِمْ - فَإِنْ قَالَتْ مَا
مَعْنَى الْمُحِبِّينَ - قَالَتْ مَحَبَّتُهُمْ لِلتَّطَهُّرِ إِنَّهُمْ يُؤْتِرُونَهُ وَيَحْرُصُونَ عَلَيْهِ حِرْصَ الْمُحِبِّ لِلشَّيْءِ الْمَشْتَهَى
لَهُ عَلَى إِثَارَةٍ وَمَحَبَّةُ اللَّهِ آيَاهُمْ أَنَّهُ يَرْضَى عَنْهُمْ وَيَحْسِنُ إِلَيْهِمْ كَمَا يَفْعَلُ الْمُحِبُّ بِمُحِبُّوبِهِ - قُرِئَ [أُسَسِّ
بُيُوتَهُ] وَأُسَسِّ بُيُوتَهُ عَلَى الْبِنَاءِ كَالْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ - وَأُسَسِّ بُيُوتَهُ جَمْعُ أُسَاسٍ عَلَى الْإِضَافَةِ - وَأُسَاسُ
بُيُوتِهِ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ جَمْعُ أُسٍّ - وَأُسَاسُ بُيُوتِهِ عَلَى أَعْمَالٍ جَمْعُ أُسٍّ أَيْضًا - وَأُسُّ بُيُوتِهِ وَالمَعْنَى أَفَمَنْ
أُسَسَّ بُيُوتَهُ دِينَهُ عَلَى قَاعِدَةٍ قَوِيَةٍ مُحْكَمَةٍ وَهِيَ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ تَقْوَى اللَّهِ وَرِضْوَانُهُ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَهُ

تَعْمَلُونَ ۖ وَآخَرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ أَمَّا يَعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَنْتَوِبُ عَلَيْهِمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا
ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ط وَلَيُخْلِفَنَّ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا الْاِخْسَانُ ط

عن التوبة * قرئ [مَرْجُونَ] وَمَرْجُونَ مِنْ أَرْجِيئِهِ وَأَرْجَائُهُ إِذَا أَخْرَجَتْهُ وَمِنْهُ الْمَرْجئةُ يَعْنِي وَآخَرُونَ
مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ مَوْقُوفٍ أَمْرُهُمْ [أَمَّا يَعَذِّبُهُمْ] إِنْ بَقُوا عَلَى الْأَصْرَارِ وَلَمْ يَتَوْبُوا [وَإِمَّا يَنْتَوِبُ عَلَيْهِمْ] إِنْ
تَابُوا وَهُمْ ثَلَاثَةُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَهَلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ وَمِرَارَةَ بْنِ الرَّبِيعِ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَصْحَابُهُ إِنْ لَا يَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ وَلَا يَكَلِّمُوهُمْ وَلَمْ يَفْعَلُوا كَمَا فَعَلَ أَبُو لُبَابَةَ وَأَصْحَابُهُ مِنْ شَدِّ أَنْفُسِهِمْ عَلَى السَّوَارِي وَأَظْهَارِ
الْجِزَعِ وَالْغَمِّ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَوَضُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَاخْلَصُوا نِيَّاتِهِمْ وَنَصَحَتْ تَوْبَتُهُمْ فَرَحِمَهُمُ
اللَّهُ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ] - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ غُفُورٌ رَحِيمٌ - وَإِمَّا لِلْعِبَادِ أَيْ خَافُوا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَأَرْجُوا لَهُمُ
الرَّحْمَةَ - فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالشَّامِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا بَغْيًا وَارْتَابُوا فِيهَا قِصَّةَ عَلِيِّ حَبِيبِهَا - وَفِي
سَائِرِهَا بِالْوَارِ عَلَى عَظْفٍ قِصَّةَ مَسْجِدِ الضَّرَارِ الَّذِي أَحْدَثَهُ الْمَذَافِقُونَ عَلَى سَائِرِ قِصَصِهِمْ - رَوَى أَنَّ
بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لَمَّا بَنُوا مَسْجِدَ قُبَاءَ بَعَثُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَاتَاهُمْ
فَصَلَّى فِيهِ فَحَسَدَتْهُمْ إِخْوَتُهُمْ بَنُو غَنَمٍ بَنِي عَوْفٍ وَقَالُوا بُذِيَ مَسْجِدًا وَنُرْسِلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِيهِ وَيُصَلِّي فِيهِ أَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ إِذَا قَدِمَ مِنَ الشَّامِ لِيُثْبِتَ لَهُمُ
الْفَضْلَ وَالزِّيَادَةَ عَلَى إِخْوَتِهِمْ وَهُوَ الَّذِي سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ الْفَاسِقُ وَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ لَا أَجِدُ قَوْمًا
يُقَاتِلُونَكَ إِلَّا قَاتِلُكَ مَعَهُمْ فَلَمْ يَزَلْ يَقَاتِلُهُ إِلَى يَوْمِ حُنَيْنٍ فَلَمَّا انْهَزَمَتْ هَوَازِنُ خَرَجَ هَارِبًا إِلَى الشَّامِ وَارْسَلَ
إِلَى الْمُنَافِقِينَ أَنْ اسْتَعِدُّوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَسِلَاحٍ فَانْزِلُوا إِلَيَّ فَإِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى قَيْصَرٍ وَأَتِ بِجَنُودٍ وَمُخْرَجٌ مُكْرَمًا
وَأَصْحَابُهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَبَنَوْا مَسْجِدًا بِجَنْبِ مَسْجِدِ قُبَاءَ وَقَالُوا لِلْبُذِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَنَيْنَا
مَسْجِدًا لَدَى الْعَلَةِ وَالْحَاجَةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطْيُورَةِ وَالشَّاتِيَةِ وَنَحْنُ نُحِبُّ أَنْ تَصَلِّيَ لَدُنَّا فِيهِ وَتَدْعُو لَنَا بِالْبَرَكَةِ
فَقَالَ إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالُ شُغْلٍ وَإِذَا قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَلَّيْنَا فِيهِ فَلَمَّا قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ
سَأَلُوهُ أَتِيَانَا الْمَسْجِدَ فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ فَدَعَا بِمَالِكِ بْنِ الدُّخَشَمِ وَمَعْنِ بْنِ عَدِيٍّ وَعَامِرِ بْنِ السَّكَنِ وَوَحْشِيِّ
قَاتِلِ حِمْرَةَ فَقَالَ لَهُمْ انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ فَاهْدِمُوهُ وَأَحْرِقُوهُ فَعَمِلَ فَأَمَرَ أَنْ يُتَّخَذَ مَكَانُهُ
كُنَاسَةً تُلْقَى فِيهِ الْجِيْفُ وَالْقِمَامَةُ وَمَاتَ أَبُو عَامِرٍ بِالشَّامِ بِقَنْسَرِينَ [ضُرَارًا] مُضَارَّةً لِأَخْوَانِهِمْ أَصْحَابِ مَسْجِدِ
قُبَاءَ وَمَعَارَةَ [وَكُفْرًا] وَتَقْرِيقًا لِلْفِئَةِ [وَتَقْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ] لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَصَلُّونَ مُجْتَمِعِينَ فِي مَسْجِدِ
قُبَاءَ فَيَغْتَصِ بِهِمْ فَرَادُوا أَنْ يَتَفَرَّقُوا وَتَخَلَّفَ كَلِمَتُهُمْ [وَإِرْصَادًا] وَاعْدَادًا لِأَجْلِ [مَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ]
وَهُوَ الرَّاهِبُ أَعْدَرَهُ لَهُ إِيصَالِي فِيهِ وَيُظْهِرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - وَقِيلَ كُلُّ مَسْجِدٍ بُذِيَ مِبَاهَاةً أَوْ رِيَاءً وَسُمْعَةً
أَوْ لُغْزًا سَوِيًّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَوْ بِمَالٍ غَيْرِ طَيِّبٍ فَهُوَ لِأَحَقِّ بِمَسْجِدِ الضَّرَارِ * وَ عَنْ شَقِيقٍ أَنَّهُ لَمْ يَدْرِكِ
الْمَلُوكَ فِي مَسْجِدِ بَنِي عَامِرٍ فَقِيلَ لَهُ مَسْجِدُ بَنِي فَلَانٍ لَمْ يَصَلُّوا فِيهِ بَعْدُ فَقَالَ لَا أَحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ فِيهِ فَإِنَّهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ۖ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

فنزلت فاطلقهم و عذرهم فقالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلقتنا عنك فتصدق بها و طهرنا فقال ما امرت ان اخذ من اموالكم شيئا فنزلت خذ من اموالهم [عملا صالحا] خروجا الى الجهاد [واخر سبيًا] تخلفا عنه - عن الحسن وعن الكلبي التوبة والاثم - فان قلت قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به - قلت كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به لان المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به واذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كانك قات خلطت الماء باللبن واللبن بالماء - ويجوز ان يكون من قولهم بعث الشاة شاة و درهمها بمعنى شاة بدرهم - فان قات كيف قيل [اَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] وما ذكرت توبتهم - قلت اذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم * [تُطَهِّرُهُمْ] صفة اصدقة - و قرى تُطَهِّرُهُمْ من اظهرة بمعنى طهره - وَتُطَهِّرُهُمْ بِالْجَزْمِ جواربا للامر و ام يقرأ وَتُزَكِّيهِمْ الا بانبات الياء - والتاء في تُطَهِّرُهُمْ للخطاب او لغيبة الموصوف - والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة في المال [وَصَلِّ عَلَيْهِمْ] واعطيت عليهم بالدعاء لهم و ترحم و السنة ان يدعو المصدق لصاحب الصدقة اذا اخذها - وعن الشافعي أحب ان يقول الوالي عند اخذ الصدقة اجرك الله فيما اعطيت وجعله طهرا وبارك لك فيما ابقيت - و قرى [اِنَّ صَلَاتَكَ] على التوحيد [سَكَنٌ لَهُمْ] يسكنون اليه و تطمئن قلوبهم بان الله قد تاب عليهم [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم [عَلِيمٌ] بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم * قرى [اَلَمْ يَعْلَمُوا] بالياء والتاء وفيه وجهان - احدهما ان يراك المتوب عليهم يعني الم يعلموا قبل ان يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم [اَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ] اذا صحت ويقبل الصدقات اذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص والتوكيد [وَاَنَّ اللَّهَ] من شانه قبول توبة التائبين - وقيل معنى التخصيص في هو ان ذلك ليس الى رسول الله صلى الله عليه و الله وسلم انما الله هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها وجهوها اليه - [وَقُلِ] لهؤلاء التائبين [اعملوا] فان عملكم لا يخفى خيرا كان او شرا على الله و عباده كما رأيتم وتبين لكم - والثاني ان يراى غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة - فقد روي انهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم فنزلت - فان قلت فما معنى قوله [وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ] - قلت هو مجاز عن قبوله لها - وعن ابن مسعود ان الصدقة تقع في يد الله قبل ان تقع في يد السائل والمعنى انه يتقبلها ويضاعف عليها وقوله [فَسَيَرَى اللَّهُ] وعيد لهم وتحذير من عاقبة الاصرار والذهول

وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَذَبَاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ
مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ط وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ نَفٌّ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ ط لَا تَعْلَمُهُمْ ط نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ط سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ
ثُمَّ يَرْدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ٦ وَالْآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَاطُوا عَمَلًا صَاحًا وَآخَرَسِيًّا ط تَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ط

سورة التوبة ٩
الجزء ١١
ع ١

سمع رجلا يقرأه بالواو فقالوا مَنْ اقْرَأَكَ قَالَ أَبِي فداءه فقال أَقْرَأْنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَإِنَّكَ لَتَبِيعُ الْقَرْطَ بِالْبَقِيعِ قَالَ صَدَقْتَ وَ إِنْ شِئْتَ قُلْتَ شَهِدْنَا وَغَبْتُمْ وَنَصَرْنَا وَخَذَلْتُمْ وَأُرَيْنَا وَطَرَدْتُمْ
وَمِنْ ثَمَّة قَالَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ كُنْتُ أَرَانَا رُفِعْنَا رُفْعَةً لَا يَدْلُغُهَا أَحَدٌ بَعْدَنَا - وَارْتَفَعَ السَّابِقُونَ بِالْإِبْتِدَاءِ
وَخَبْرُهُ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ] وَمَعْدَاهُ رَضِيَ عَنْهُمْ لَعَمَلُهُمْ [وَرَضُوا عَنْهُ] لِمَا إفاضَ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعْمَتِهِ الدِّينِيَّةِ
وَالدُّنْيَوِيَّةِ - وَفِي مَصَاحِفِ أَهْلِ مَكَّةَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ - وَفِي سَائِرِ الْمَصَاحِفِ
[تَحْتَهَا] بِغَيْرِ مَنْ * [وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ] يَعْنِي حَوْلَ بِلَدِكُمْ وَهِيَ الْمَدِينَةُ [مُنْفِقُونَ] وَهُمْ جَبِينَةٌ وَاسْمُهَا شَجْع
وَغَارُكَانُوا نَازِلِينَ حَوْلَهَا [وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ] عَطَفَ عَلَى خَبَرِ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ - وَيجوز
أَنْ يَكُونَ جُمْلَةً مَعْطُوفَةٌ عَلَى الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرُ إِذَا قَدَّرْتَ وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ
عَلَى أَنْ مَرَدُّوا صِفَةً موصُوفٍ مَحْذُوفٍ كَقَوْلِهِ إِنَّا ابْنُ جَلَا - وَعَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ لَا يَخْلُو مَنْ أَنْ يَكُونَ كَلَامًا مَبْتَدَأً
أَوْ صِفَةً لِمُنْفِقُونَ فَصِلَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ بِمَعْطُوفٍ عَلَى خَبَرِهِ [مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ] تَمَهَّرُوا فِيهِ مِنْ مَرْنٍ فَلَانَ عَلَى
عَمَلِهِ وَمَرَدٌ عَلَيْهِ إِذَا دَرَبَ بِهِ وَضَرِي حَتَّى لَانَ عَلَيْهِ وَمَهْرٌ فِيهِ وَدَلٌّ عَلَى مَوَانِقِهِمْ عَلَيْهِ وَمَهَارَتِهِمْ فِيهِ
بِقَوْلِهِ [لَا تَعْلَمُهُمْ] أَيْ يَخْفُونَ عَلَيْكَ مَعَ فُطْنِكَ وَشَهَامَتِكَ وَصَدَقَ فَرَاغَتُكَ افْرَطَ تَنَوُّنُهُمْ فِي تَحَاكِيهِ
مَا يَشْكُكَ فِي أَمْرِهِمْ ثُمَّ قَالَ [نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ] أَيْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يُطَاعُ عَلَى سِرِّهِمْ غِيْرَةً لِأَنَّهُمْ يُبْطِنُونَ
الْكَفْرَ فِي سُوءِ أَوَاتٍ قُلُوبُهُمْ إِبْطَانًا وَيُبْرَزُونَ لَكَ ظَاهِرًا كَظَاهِرِ الْمُخْلِصِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَشْكُ مَعَهُ فِي
إِيمَانِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ وَضَرُوا بِهِ فَلَهُمْ فِيهِ الْيَدُ الطَّوْلَى [سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ] قِيلَ هُمَا الْقَتْلُ
وَعَذَابُ الْقَبْرِ - وَقِيلَ الْفَضِيحَةُ وَعَذَابُ الْقَبْرِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي هَاتَيْنِ الْمَرَّتَيْنِ فَقَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَخْرُجْ يَا فَلَانُ فَانْكَ مَذْنَقٌ أَخْرُجْ يَا فَلَانُ فَانْكَ مَذْنَقٌ
فَأَخْرَجَ نَاسًا وَفَضَحَهُمْ فِي هَذَا الْعَذَابِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي عَذَابُ الْقَبْرِ - وَعَنْ الْحَسَنِ أَخَذَ الزُّكُوفَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَنَهَكَ
أَبْدَانَهُمْ - [إِلَيَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ] أَيْ عَذَابُ النَّارِ * [اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ] أَيْ لَمْ يَعْتَدُوا مِنْ تَخَلُّفِهِمْ بِالْمَعَازِيرِ الْكَاذِبَةِ كَنِفَرِهِمْ
وَلَكِنْ اعْتَرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُمْ بئْسَ مَا فَعَلُوا مَذْنَمِينَ نَادِمِينَ وَكَانُوا ثَلَاثَةَ أَبُولْبَابَةَ مِرْوَانَ بْنِ عَبْدِ الْمُذَذَّرِ
وَأَوْسَ بْنِ ثَعْلَبَةَ وَوَدِيعَةَ بْنِ حَزَامٍ - وَقِيلَ كَانُوا عَشْرَةَ نَسَبَةٍ مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَنْفُسَهُمْ بِلُغَمٍ مَا نَزَلَ فِي الْمُتَخَلِّفِينَ
فَأَيَّقَنُوا بِالْهَالِكِ فَأَوْتَقُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ
فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ وَكَانَتْ عَادَتُهُ كَلَّمَ قَدَمَ مَنْ سَفَرُوا عَنْهُمْ مُؤْتَقِينَ فَسَأَلَ عَنْهُمْ فَذَكَرَ لَهُ أَنَّهُمْ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَحْكُوا
أَنْفُسَهُمْ حَتَّى يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُوَ الَّذِي يَحْكُمُ فَقَالَ وَأَنَا أَقْسَمُ أَنْ لَا أَحْكُمَ حَتَّى أَوْسَرُ فِيهِمْ

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ الْأَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ
يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّائِرَ ط عَلَيْكُمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٦ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِتَّخَذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ ط أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ط سَيَدْخِلُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ط
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧ وَالسُّبْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

عبد الله بن أبيي يحلف ان لا يتخلف عنه ابدا [الْأَعْرَابُ] اهل البدو [أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا] من اهل
الحضر الجفائهم وقسوتهم وتوحشهم ونشئهم في بُعد من مشاهدة العلماء ومعرفة الكتاب والسنة [وَأَجْدَرُ الْأَعْلَمُوا]
واحق بجهل [حُدُودَ] الدين و [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] من الشرائع والحكم ومنه قوله عليه السلام ان الجفاء والقسوة
في الفدادين - [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم حال كل احد من اهل الوبر والمدن [حَكِيمٌ] فيما يصيب به مَسِيئَتُهُمْ
ومسئنتهم من عقابه و ثوابه [مَغْرَمًا] غرامة وخسرانا والغرامة ما يُنْفَقُ الرجل و ليس يلزمه لانه
لا ينفق الا ثقة من المسلمين و رياء لا لوجه الله و ابتغاء المثوبة عنده [وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّائِرَ] دوائر الزمان
دُورَه و عقبه لتذهب غلبتكم عليه فيتخلص من اعطاء الصدقة [عَلَيْكُمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] دعاء معترض دُعي عليهم
بنحو ما دعوا به كقوله عز و علا وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غَاتَتْ أَيْدِيَهُمْ - و قرئ السَّوْءُ بالضم وهو العذاب
كما قيل له مبيدة - و السَّوْءُ بالفتح و هو ذم الدائرة كقولك رجلٌ سَوِيٌّ في نقيص قولك رجلٌ صدق لان من
دارت عليه ذام لها [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة [عَلِيمٌ] بما يضمرون - وقيل هم أعراب اسد
و غطفان وتميم [قُرْبًا] مفعول ثانٍ لِيَتَّخِذُ والمعنى ان ما ينفقه سبب لحصول القربات عند الله [وَصَلَاتِ
الرَّسُولِ] لان الرسول كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على ابي اوني و قال
تعالى وَصَلِ عَلَيْهِمْ فاما كان ما ينفق سببا لذلك قيل يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا وَصَلَاتِ [أَلَا إِنَّهَا] شهادة من الله
للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات و صلوات و تصديق لرجائه على طريق الاستيناف مع
حرفي التنبيه و التحقيق المؤذنين بثبات الامر و تمكنه و كذلك [سَيَدْخِلُ اللَّهُ] و ما في السنين من تحقيق
الوعد و ما ادل هذا الكلام على رضى الله عن المتصدقين و ان الصدقة منه بمكان اذا خاضت النية من
صاحبها - و قرئ قُرْبَةً بضم الراء - وقيل هم عبد الله ذو الجفادين ورهطه - [السُّبْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ] هم
الذين صلوا الى القبليتين - وقيل الذين شهدوا بدر - و عن الشعبي من بائع بالحديبية وهي بيعة
الرضوان ما بين المحجرتين ومن الانصار اهل بيعة العقبة الاولى و كانوا سبعة نفر و اهل العقبة الثانية و كانوا
سبعين و الذين امنوا حين قدم عليهم ابو زارة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن - و قرأ عمر رضي الله عنه
و الانصار بالرفع عطا على السُّبْقُونَ - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يرى ان قوله وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
بغير و اوصفة للانصار حتى قال له زيد انه بالوار فقال ايتوني بابي فقال تصديق ذلك في اول الجمعة
و اخرين منهم و اوسط الحشر و الذين جاءوا من بعدهم و اخر الانفال و الذين امنوا من بعد - و روي انه

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتُمْ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ۖ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ۖ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ۖ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُعَرِّضُوا عَنْهُمْ ۖ فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ ۖ إِنَّهُمْ رِجْسٌ ۖ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنُرَضُوا عَنْهُمْ ۖ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝

سورة التوبة ٩
الجزء ١١
ع ١٧

أبدانهم استطاعة والذين عذموا آلة الخروج والذين سألوا المؤنة فلم يجدوها - وقيل المستحملون أبو موسى الأشعري وأصحابه - وقيل البكؤون وهم ستة نفر من الانصار [تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ] كقولك تفيض دمعاً وهو ابلغ من يفيض دمعها لأن العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن اللبيان كقولك أفديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز [لَّا يَجِدُوا] لئلا يجدوا ومحل نصب على انه مفعول له وناصبه المفعول له الذي هو حَزَنًا - فَإِنْ قُلْتُمْ [رَضُوا] ما موقعه - قُلْتُمْ هو استيناف كأنه قيل ما بالهم استأذِنُوا وَهُمْ أَغْنِيَاءُ فقيل رَضُوا بالدناءة والضعة والانتظام في جملة [الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ] يعني ان السبب في استيذانهم رضاهم بالدناءة وخذلان الله إياهم - فَإِنْ قُلْتُمْ فهل يجوز ان يكون قوله قُلْتُمْ لَا آجِدُ استينافاً مثله كأنه قيل اذا ما اتوك لتحملهم تَوَلَّوْا فقيل ما لهم تَوَلَّوْا باكين فقيل قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ وَسَطٌ بَيْنَ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ كَالاعتراض - قُلْتُمْ نعم ونكس * [لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ] علة للنهي عن الاعتذار لأن غرض المعتذر ان يصدق فيما يعتذر به فاذا علم انه مكذب وجب عليه الاخلال به - وقوله [قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ] علة لانتفاء تصديقهم لأن الله عز وجل اذا اوحى الى رسوله الاعلام بأخبارهم واحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم [وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ] اتنبهون ام تتبثون على كفركم [ثُمَّ تُرَدُّونَ] اليه وهو عالم كل غيب وشهادة وسر وعلاية فيجازيكم على حسب ذلك * [لَنُعَرِّضُوا عَنْهُمْ] فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم [فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ] نَاعِطُوهُمْ طلبتهم [إِنَّهُمْ رِجْسٌ] تعليل لترك معاتبهم يعني ان المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم انما يعاتب الذين ذو البشارة والمؤمن يوتج على زلة تفرط منه ليظهر التوبخ بالحمل على التوبة والاستغفار واما هؤلاء فارجاس لا سبيل الى تطهيرهم [وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ] يعني وكفتهم النار عذاباً وتوبخاً فلا تتكلفوا عتابهم * [لَنُرَضُوا عَنْهُمْ] اي غرضهم في الحلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم [فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ] فان رضاكم وحدكم لا يدفعهم اذا كان الله ساخطاً عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته واجلها - وقيل انما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم ان رضى المؤمنين يقتضي رضى الله عنهم * قيل هم جد بن قيس ومعتب بن قشير واصحابهما وكانوا ثمانين رجلاً منافقين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم - وقيل جاء

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٧

أُولَئِكَ الظُّلُمَاتُ مِنْهُمْ وَفَالُوا ذُرِّيَّتَهُمْ مَعَ الْفَاعِدِينَ ⑤ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ⑥
لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ⑦ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ⑧ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑨
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ⑩ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑪ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ
وَقَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ⑫ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑬ أَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى
الْمُرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ⑭ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ⑮

وبعضه - وقيل هي براءة لان فيها الامر بالايمن والجهد [أَنْ آمَنُوا] هي ان المفسرة [أُولَئِكَ الظُّلُمَاتُ]
ذروا الفضل والسعة من طال عليه طولا [مَعَ الْفَاعِدِينَ] مع الذين لهم عذر وعلة في التخلف [فَمَنْ
لَا يَفْقَهُونَ] ما في الجهد من الفوز والسعادة وما في التخلف من الشقاء والهلاك [لَكِنَّ الرُّسُولَ] اي ان
تخلف هؤلاء فقد نهى الى الغزوة من هو خير منهم و اخلص نية ومعتقدا كقوله فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ
فَقَدْ رَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا - فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ - [الْخَيْرَاتُ] تتناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ - وقيل
الْحُرُوفُ لقوله فَيَبِينَ خَيْرَاتُ * [الْمُعَذِّرُونَ] من عذر في الامر اذا قصر فيه و توانى ولم يجد حقيقته ان يؤهم
ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له - او المعذرون بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين - ويجوز
في العربية كسر العين للتقاء الساكنين و ضمها لاتباع الميم ولكن لم تثبت بهما قراءة وهم الذين يعتذرون
بالباطل كقوله يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ - و قرئ الْمُعَذِّرُونَ بالتخفيف وهو الذي يعتذر في العذر
و يحتشد فيه - قيل هم اسد وعطفان قالوا ان لنا عيالا و ان بنا جهدا فأذن لنا في التخلف - وقيل هم رهط
عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعراب طي على اهلينا ومواسينا فقال عليه السلام سيغنيني
الله عنكم - وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله - وعن قتادة اعتذروا بالكذب - و قرئ الْمُعَذِّرُونَ
بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذرو وهذا غير صحيح لان التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء
و الزاء والصاد في الْمُطَوِّعِينَ وَ اَزْكَى وَ اَمْدَق - وقيل اريد المعذرون بالصحة وبه فسر الْمُعَذِّرُونَ وَالْمُعَذِّرُونَ
على قراءة ابن عباس الذين لم يقرطوا في العذر - وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ [هم منافقوا الاعراب
الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا وظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان - وقرأ ابي كَذَبُوا بالتشديد
- سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] من الاعراب [عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار * [الضُّعَفَاءُ]
الهرمي والزمي و [الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ] الفقراء قيل هم مريئة وجهينة وبنو عذرة - والنصح لله ورسوله
الايمان بهما و طاعتهما في السرو العلن و تولييهما و الحب و البغض فيهما كما يفعل اموالى الناصح
بصاحبه [عَلَى الْمُحْسِنِينَ] على المعذرين الناصحين - ومعنى لا سبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق
للعتاب عليهم - [قُلْتُ] حال من الكاف في اتوك وقد قبله مضمره كما قيل في قوله اَوْجَأْتُكُمْ حَصْرَتَ
صُدُورَهُمْ اي اذا ما اتوك قائلا لا اجد تولوا ولقد حصر الله المعذرين في التخلف الذين ليس لهم في

قَبْرِهِ ط إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَهُمْ فَاسِقُونَ ⑥ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ ط إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ
بِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ⑦ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٦

رجلا قيل فيهم ما قيل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن ابي بعث اليه ليايته فلما دخل عليه قال اهلك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت اليك لتستغفر لي لا لتؤذيني و سألته ان يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلي عليه فلما مات دعاه ابنه حباب الى جنازته فسأله عن اسمه فقال انت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلوة عليه قال له عمر أتصلي على عدو الله فزلت - وقيل اراد ان يصلي عليه فجذبه جبرئيل - فان قلت كيف جازت له تكممة المنافق وتكفينه في قميصه - قلت كان ذلك مكافاة له على صنيع سبق له وذلك ان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أخذ اسيرا بيدرا لم يجدوا له قميصا وكان رجلا طولا فكساه عبد الله قميصه وقال له المشركون يوم الحديبية انا لا نأذن لمحمد وكذا نأذن لك فقال لا ان لي في رسول الله اسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له ذلك واجابة له الى مسئلته آية فقد كان عليكم لا يرق سائلا وكان يتوفر على دواعي المروة ويعمل بعبادات الكرام وكراما لابنه الرجل الصالح - فقد روي انه قال له (سألك ان تكفنه في بعض قمصانك وان تقوم على قبره لا يشمت به الاعداء وعلما بان تكفينه في قميصه لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه وبين غيره من الاكفان وليكون الباسة آية لطفًا لغيره - فقد روي انه قيل له لم وجهت اليه بقميصك وهو كافر فقال ان قميصي لن يغني عنه من الله شيئا واني اومل من الله ان يدخل في الاسلام كثير بهذا السبب فيروى انه اسلم الف من الخزرج لما رأوه طلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سألهم و كذلك ترحمة واستغفارة كان للدعاء الى التراحم والتعاطف لانهم اذا رأوه يترحم على من يظهر الايمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم الى ان يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورأه حتما عليه - فان قلت كيف جازت الصلوة عليه - قلت ام يتقدم نهى عن الصلوة عليهم وكانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر ايمانهم لما في ذلك من المصلحة - وعن ابن عباس ما ادري ما هذه الصلوة الا اني اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخادع [مات] صفة لاحد وانما قيل مات وماتوا بافظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لا محالة - [انهم كفروا] تعليل للنهي * وقد أعيد قوله [وَلَا تَعْجَبْكَ] لان تجدد النزول له شان في تقرير ما نزل له وتاكيد ارادة ان يكون على بال من المخاطب لا ينسأه ولا يسهو عنه وليعتقد ان العمل به مهم يقتقر الى فضل عناية به لا سيما اذا تراخى ما بين النزولين فاشبه الشيء الذي اهم صاحبه فهو يرجع اليه في انشاء حديثه ويخلص اليه وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يستدرك منه * يجوز ان تراء السورة بتمامها وان يراك بعضها في قوله [وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ] كما يقع القرآن والكتاب على كله

لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ع فَرَحَ
الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا
فِي الْحَرِّ ط قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا ط لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ٥ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٥
فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُواكَ الْخُرُوجَ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ط
إِنَّكُمْ رَجَيْتُمُ الْقُعُودَ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ٥ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى

المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسايزد على السبعين - قلت لم يخف عليه ذلك ولكنه
خيل بما قال اظهارا لغاية رحمته ورافته على من بعث اليه كقول ابراهيم ومن عصاني فانك غفور رحيم -
وفي اظهار الذبي الرحمة والرفقة لطف لآتمه ودعاء لهم الى ترجح بعضهم على بعض * [الْمُخَلَّفُونَ] الذين
استأذنوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك
- او الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والسيطان - [بِمَقْعَدِهِمْ] بقعودهم عن الغزو [خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ] خافه يقال
اقام خلاف الحبي بمعنى بعدهم ظعنوا ولم يظعن معهم وتشهد له قراءة ابي حيوة خلف رسول الله - وقيل
هو بمعنى المخالفة لانهم خالفوه حيث قعدوا ونهضوا وانتصابه على انه مفعول له - او حال ابي قعدوا للمخالفة -
او مخالفين له - [أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ] تعرض بالمؤمنين وبتحملهم المشاق العظام لوجه الله
وبما فعلوا من بذل اموالهم و ارواحهم في سبيل الله وايتارهم ذلك على الدعة والخفض وكرة ذلك
المنافقون فكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعى الايقان [قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ
أَشَدُّ حَرًّا] استجهال لهم لان من تصون من مشقة ساعة وقع بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان
اجهل من كل جاهل ولبعضهم * شعر * مسرة احقاب تلقيت بعدها * مساة يوم اربها شبه الصاب *
فكيف بان تلقى مسرة ساعة * وراء تقضيها مساة احقاب * * معناه نسيضكون قليلا و يكون كثيرا جزاء
الا انه اخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره - يروى ان اهل النفاق يكون في النار
عمر الدنيا لا يرقا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم - وانما قال [إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ] لان منهم من تاب من النفاق وندم
على التخلّف واعتذر بعذر صحيح - وقيل لم يكن المخلفون كلهم منافقين فاراد بالطائفة المنافقين منهم
[فَاسْتَأْذِنُواكَ الْخُرُوجَ] يعني الى غزوة بعد غزوة تبوك - و [أَوَّلَ مَرَّةٍ] هي الخرجة الى غزوة تبوك وكان
اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذي علم الله انه لم يدعهم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم
من المتخلفين [مَعَ الْخَالِفِينَ] قد مر تفسيره - وقرأ مالك بن دينار مع الخلفين على قصر الخالفين -
فان قلت مرة نكرة وضعت موضع المرات للتفصيل فلم ذكر اسم التفصيل المضاف اليها وهو دال
على واحدة من المرات - قلت اكثر اللغتين هند اكبر النساء وهي اكبر هن ثم ان قولك هي كبرى امرأة
لا تكاد تعذر عليه ولكن هي اكبر امرأة و اول مرة و آخر مرة - وعن قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٥

مُعْرِضُونَ ۝ فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَقُولُهُ بِمَا آخَلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْتَخِرُّونَ مِنْهُمْ ط سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ

وَلَنَكُونَنَّ بِالذِّنِّ الْأَخْفِيفَةِ فِيهِمَا [مِنْ الصَّالِحِينَ] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُرِيدُ الْحَجَّ * [فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا] عَنْ الْحَسَنِ وَتَدَادَةُ أَنْ الضَّمِيرَ لِلْبَخْلِ بِمَعْنَى فَاوَرَتْهُمْ الْبَخْلَ نِفَاقًا مَتَمَكِّنًا فِي قُلُوبِهِمْ لِأَنَّهُ كَانَ سَبَبًا فِيهِ وَدَاعِيًا إِلَيْهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَعْنَى فَخَذَلَهُمْ حَتَّى نَافَقُوا وَتَمَكَّنَ فِي قُلُوبِهِمْ نِفَاقُهُمْ فَلَا يَنْفَكُ عَنْهَا إِلَى أَنْ يَمُوتُوا بِسَبَبِ إِخْلَافِهِمْ مَا وَعَدُوا اللَّهَ مِنَ التَّصَدُّقِ وَالصَّلَاحِ وَكَوْنِهِمْ كَانِبِينَ وَمِنْهُ جُعِلَ خُلْفُ الْوَعْدِ ثَلَاثَ النِّفَاقِ - وَقُرِئَ يَكْذِبُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَالْمُتَعَلِّمُونَ بِالتَّاءِ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ] مَا اسْرَوْهُ مِنَ النِّفَاقِ وَالْعَزْمِ عَلَى إِخْلَافِ مَا وَعَدُوهُ وَمَا يَتَنَاجَوْنَ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِنِ فِي الدِّينِ وَتَسْمِيَةِ الصَّدَقَةِ جَزِيَّةً وَتَدْيِيرَ مِنْعَهَا * [الَّذِينَ يَلْمِزُونَ] مَحَلُّهُ النَّصَبُ - أَوْ الرَّفْعُ عَلَى الذَّمِّ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَحَلِّ الْجَرِّ بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ - وَقُرِئَ يَلْمِزُونَ بِالضَّمِّ [الْمُطَّوِّعِينَ] الْمُتَطَوِّعِينَ الْمُتَبَرِّعِينَ - رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ بَارِعِينَ أَوْقِيَةً مِنْ ذَهَبٍ - وَقِيلَ بَارِعَةً أَلْفَ دِرْهَمٍ وَقَالَ كَانَ لِي ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ فَأَقْرَضْتُ رَبِّي أَرْبَعَةً وَأَمْسَكْتُ أَرْبَعَةً لِعِيَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا أَعْطَيْتَ وَفِيمَا أَمْسَكْتَ فَبَارَكَ لَهُ حَتَّى مَوْلَحَتْ ثَمَاضُ امْرَأَتِهِ عَنْ رِجْلِ الثَّمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفًا - وَتَصَدَّقَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ بِمِائَةِ سَقٍّ مِنْ تَمْرٍ - وَجَاءَ أَبُو عَقِيلٍ الْأَنْصَارِيُّ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ فَقَالَ بَتُّ لَيْلِي أَجَرَ بِالْجَوْرِ عَلَى صَاعِينَ فَتَرَكْتُ صَاعًا لِعِيَالِي وَجِئْتُ بِصَاعٍ فَامْرَأَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَنْثُرَهُ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَلَمْزَهُمُ الْمَذْفُوقُونَ وَقَالُوا مَا أَعْطَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَاصِمُ الْإِرْيَاءُ وَإِنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغَنِيَيْنِ عَنْ صَاعِ أَبِي عَقِيلٍ وَلَكِنَّهُ أَحَبَّ أَنْ يَذْكَرَ بِنَفْسِهِ لِيُعْطِيَ مِنَ الصَّدَقَاتِ فَذُلَّتْ [إِلَّا جَهْدَهُمْ] إِلَّا طَاقَتَهُمْ - قُرِئَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ - [سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ] كَقَوْلِهِ اللَّهُ يَسْتَخِرُّهُمْ فِي يَوْمٍ فِي أَنْهَ خَبَرَ غَيْرِ دُعَاءِ الْإِثْرَى إِلَى قَوْلِهِ [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] * سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأَبِيهِ فِي مَرَضِهِ فَنُزِلَتْ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ رَخَّصَ لِي فَسَازِدُ عَلَى السَّبْعِينَ فَنُزِلَتْ [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ] وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي مَعْنَى الْخَبَرِ كَانَهُ قِيلَ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَفِيهِ مَعْنَى الشَّرْطِ وَذَكَرْنَا النِّكَّةَ فِي الْمَجِيءِ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ - وَالسَّبْعُونَ جَارٌ مَجْرُى الْمَثَلِ فِي كَلَامِهِمْ لِلتَّكْثِيرِ - قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * شَعْرٌ لَا يَصْبَحُ الْعَاصِ وَأَبْنُ الْعَاصِ * سَبْعِينَ الْفَاعَاقِدَى الْمَوَاصِي * - فَانْ قَامَتْ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فَصَحَّ الْعَرَبُ وَإِخْبَرَهُمْ بِأَسَالِيْبِ الْغُلَامِ وَتَثْمِيلَاتِهِ وَالَّذِي يُقِيمُ مِنْ ذِكْرِ هَذَا الْعَدَدِ كَثْرَةُ اسْتَغْفَارِ كَيْفَ وَقَدْ تَلَاهُ بِقَوْلِهِ [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا] الْآيَةَ فَبَيَّنَ الْبَصَارَ عَنْ

عَلَيْهِمْ ط وَ مَا رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ ط وَ بَدَسَ الْمُصِيبُ ٥ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ط وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ
إِسْلَامِهِمْ وَ هُمْ بِمَا لَمْ يَدُلُّوا ٦ وَ مَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ط فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ ط وَإِنْ
يَتُوبُوا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ ط وَ مَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ ٧ وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ
اللَّهُ لَنْ لَا تُدْرِكَهُمُ الْمَوْتُ لَمْ يَكُونُوا يَحْكُمُونَ ٨ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ الضَّالِّينَ ٩ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ

شر من الحمار وَ بَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَحْضَرَ فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا قَالَ فَرَفَعَ عَامِرُ يَدَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ
انْزِلْ عَلَى عَبْدِكَ وَ نَبِيِّكَ تَصْدِيقَ الْكَاذِبِ وَ تَكْذِيبَ الصَّادِقِ فَذَلَّ [يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا] فَقَالَ الْجَلَّاسُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ عَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ التَّوْبَةَ وَ اللَّهُ لَقَدْ قَلَّتْهُ وَ صَدَقَ عَامِرُ فَتَابَ الْجَلَّاسُ وَ حَسَنَتْ تَوْبَتُهُ
[وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ] وَ أَظْهَرُوا كُفْرَهُمْ بَعْدَ أَظْهَارِهِمُ الْإِسْلَامَ [وَ هُمْ بِمَا لَمْ يَدُلُّوا] وَ هُوَ الْفَتْلُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ ذَلِكَ عِنْدَ مَرْجَعِهِ مِنْ تَبَوُّكَ تَوَاتُقَ خَمْسَةِ عَشَرَ مِنْهُمْ عَلَى أَنْ يَدْفَعُوهُ عَنْ رَاحِلَتِهِ
إِلَى الْوَادِي إِذَا تَسَنَّمَ الْعُقْبَةَ بِاللَّيْلِ فَاخَذَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ بِخَطَامِ رَاحِلَتِهِ يَقُودُهَا وَ حُدَيْفَةُ خَلْفُهَا
يَسُوقُهَا فَبَدِينَا هُمَا كَذَلِكَ إِذْ سَمِعَ حُدَيْفَةُ بَوْتَعَ اخْقَافِ الْإِبِلِ وَ بَقَعَعَةَ السِّلَاحِ فَالتَفَتَ نَازِلًا قَوْمَ مَتَلَمِّمُونَ
نَقَالَ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ يَا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَهَرَبُوا - وَ قِيلَ لَهُمُ الْمَنَافِقُونَ يَقْتُلُ عَامِرَ لِرَدِّهِ عَلَى الْجَلَّاسِ - وَ قِيلَ أَرَادُوا
أَنْ يُتَوَجَّعُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَ أَنْ لَمْ يَرْضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ - [وَ مَا نَقَمُوا] وَ مَا أَنْكَرُوا وَ مَا
عَابُوا [إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ] وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا حِينَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ الْمَدِينَةَ فِي ضَنْكٍ
مِنَ الْعِيْشِ لَا يَرْكَبُونَ الْخَيْلَ وَ لَا يَحْزِرُونَ الْغَنِيمَةَ فَاتَّزَرُوا بِالْغَنَائِمِ وَ قُتِلَ لِلْجَلَّاسِ مُوَالِيٌ فَامْرُؤُا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ بِدَيْتِهِ اثْنَتَى عَشَرَ أَلْفًا فَاسْتَعْنَى [فَإِنْ يَتُوبُوا] هِيَ الْآيَةُ الَّتِي تَابَ عِزُّهَا الْجَلَّاسُ
- [فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] بِالْقَتْلِ وَ الذَّار - رَوَى أَنْ ثَعْلَبَةَ بْنَ حَاطِبٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَا لَا يُقَالُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا ثَعْلَبَةَ قَلِيلٌ تَوَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ فَرَاغَهُ وَ قَالَ وَ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَنْ
رَزُقَنِي مَا لَا لِأَعْطِينَ كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَدَعَا لَهُ فَاتَّخَذَ غَنَمًا فَنَمَتَ كَمَا يَنْمَى الدُّودُ حَتَّى ضَاقَتْ بِهَا الْمَدِينَةُ
فَذَلَّ وَادِيًا وَ انْقَطَعَ عَنِ الْجَمَاعَةِ وَ الْجُمُعَةِ فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فَقِيلَ كَثُرَ مَالُهُ
حَتَّى لَا يَسْعَهُ وَإِنْ فَقَالَ يَا رِيحَ ثَعْلَبَةَ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَصْدَقَيْنِ لِأَخِذِ الصَّدَقَاتِ فَاسْتَقْبَلَهُمَا
النَّاسُ بِصَدَقَاتِهِمْ وَ مَرَّ بِثَعْلَبَةَ فَسَأَلَهُ الصَّدَقَةَ وَ أَقْرَأَهُ كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ الَّذِي فِيهِ
الْغَرَائِضُ فَقَالَ مَا هَذِهِ إِلَّا جَزِيَّةٌ مَا هَذِهِ إِلَّا اخْتُِ الْجَزِيَّةُ وَ قَالَ أَرْجِعَا حَتَّى أَرَى رَأْيِي فَلَمَّا رَجَعَا قَالَ لِهُمَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُكَلِّمَهُمَا يَا رِيحَ ثَعْلَبَةَ مَرَّتَيْنِ فَذَلَّتْ فَجَاءَ ثَعْلَبَةَ بِالصَّدَقَةِ
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ مَذْعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ فَجَعَلَ التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ هَذَا عَمَلُكَ قَدْ أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي
فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فَجَاءَ بِهَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمْ يَقْبَلْهَا وَ جَاءَ بِهَا إِلَى
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خِلَافَتِهِ فَلَمْ يَقْبَلْهَا وَ هَلَكَ فِي زَمَنِ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * وَ قَرِئَ لَتَصَدَّقَنَّ -

عَنِ الْمَذْكُورِ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ط أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٩
وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ
عَدْنٍ ط وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ط ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ١٠ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

[بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] في متابلة قوله في المنافقين بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ [سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ] السنين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سَأَنْتَقِمُ مِنْكَ يوما يعني انك لا تفوتني وان تباطأ ذلك ونحوه سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا - وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى - سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ - [عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَادِرٌ عَلَيْهِ] فهو يقدر على الثواب والعقاب [حَكِيمٌ] واضح كلاً موضعاً على حسب الاستحقاق * [وَمَسَاكِينٍ طَيِّبَةٍ] عن الحسن قسوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزبرجد - و [عَدْنٌ] علمٌ بدليل قوله جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَايْدُلَّ عَلَيْهِ مَا رَوَى أَبُو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدن دار الله اللتي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخل من دخال - وقيل هي مدينة في الجنة - وقيل نهر جفاته على حافاته [وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ] وشيء من رضوان الله اكبر من ذلك كله لان رضاء هو سبب كل فوز وسعادة - ولانهم يذالون برضاء عنهم تعظيمه وكرامته والكرامة اكبر اصناف الثواب - ولان العبد اذا علم ان مولاه راض عنه فهو اكبر في نفسه مما وراءه من النعم واما تنهاله برضاء كما اذا علم بسخطه تنقصت عليه وام يجد لها لذة وان عظمت - وسمعت بعض اولى الهمة البعيدة والنفس الميرة من مشائخنا يقول لا تطمع عيني ولا تنزع نفسي الى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح وتنازع الى رضاء عني وان أحشر في زمرة المهذبين المرضيتين عنده [ذَلِكَ] اشارة الى ما وعد الله - او الى الرضوان اي [هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] وحده دون ما بعده الناس فوزاً - وروي ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شيء افضل من ذلك قال ادخل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابداً [جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالسيف [وَالْمُنَافِقِينَ] بالحجة [وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ] في الجهادين جميعاً ولا تحايهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امكن منها - عن ابن مسعود ان لم يستطع بيده فبلسانه و ان لم يستطع فليكفه في وجهه فان لم يستطع فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء والتبرؤ منه - وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على اقامة الحدود عليهم اذا تعاطوا اسبابها * اقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم منهم الجلّاس بن سويد فقال الجلّاس والله لئن كان ما يقول سحماً حقاً لآخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا و اشرفنا فنحن شر من الحميم فقال عامر بن قيس الانصاري للجلّاس اجل والله ان محمداً صادق وانتم

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٤

نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَالْعَذَابُ مُّقِيمٌ ٩ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً
وَكَثُرَ أَمْوَالُهُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِينَ
خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ١٠ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ه قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ط أَنْتُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ه فَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُظْلِمَهُمْ وَلَئِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ١١ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ه يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

حين بالغ في ذمهم واذا كره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للمسلم ان يقول كسلت لان المنافقين
وعفوا بالكسل في قوله كسالى فما ظنك بالفسق [خَالِدِينَ فِيهَا] مقدرين الخلود [هِيَ حَسْبُهُمْ]
دلالة على عظم عذابها فانه لا شيء ابلغ منه وانه بحيث لا يزداد عليه - نعوذ بالله من سخطه وعذابه - [وَلَعْنَةُ اللَّهِ]
واهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين مَلَكَيْنِ بالشياطين المَلَأَيْنِ كما عظم اهل الجنة والحكمهم
بالملائكة المَكْرُمِينَ [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ] ولهم نوع من العذاب سوى الصلبي بالنار مُّقِيمٌ دائم كعذاب النار -
و يجوز ان يريد وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ معهم في العاجل لا ينفكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر
المخالف للباطن خوفا من المسلمين وما يحذرونه ابدا من الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع على
اسرارهم - الكاف محلها رفع على انتم مذل [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] او نصب على فعلتكم مذل فعل [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ]
قَبْلِكُمْ وهو انكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا ونحو قول النمر * ع * كاليوم مطلوبوا ولا طلبا * باضمار
لم آر - وقوله [كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ] تفسير لتسديدهم بهم وتمثيل فعلهم بفعلهم - وَالتَّحَلُّقِ النصب وهو ما
خلق للانسان اي قدر من خير كما قيل له قَسِمَ لانه قَسَمَ و نصيب لانه نَصَبَ اي أثبت والخوض
الدخول في الباطل واللهو [كَالَّذِينَ خَاضُوا] كالقوج الذي خاضوا - او كالخوض الذي خاضوا - فان قلت اي
فائدة في قوله [فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ] وقوله [كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ] مغنى عنه كما اغنى قوله
[كَالَّذِينَ خَاضُوا] عن ان يقال وخاضوا فحضتم كالذي خاضوا - قلت فائدته ان يذم الاولين بالاستمتاع بما
أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والتهائم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة
وان يخشس امر الاستمتاع ويتعجن امر الراضي به ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم كما تريد ان تنبه
بعض الظلمة عن سماجة فعله فتقول انت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وانت تفعل مثل
فعله - واما [وَخُضْتُمْ كَالَّذِينَ خَاضُوا] فمعطوف على ما قبله مستند اليه مستغن باستزاده اليه عن تلك التقديم
[حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] نقض قوله وَأَيَّدَهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا - وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ
[وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ] واهل مدين وهم قوم شعيب [وَالْمُؤْتَفِكَاتِ] مداين قوم لوط - وقيل قريات قوم لوط وهود وصالح
وايتفأكهن انقلاب احوالهن عن الخير الى الشر [فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ] فما صح منه ان يظلمهم وهو حكيم
لا يجوز عليه القبيح وان يعاقبهم بغير جرم [وَلَئِنْ] ظلموا [أَنْفُسَهُمْ] حيث كفروا به فاستحقوا عقابه

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٤

تَذِيبُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ط قُلْ اسْتَهِزُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ٥ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَخْشَوْكُمْ وَنَعْبُدُ
 قُلْ آيَةُ اللَّهِ وَآيَةُ رَسُولِهِ ٦ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ٧ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ط إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نَعْدِبُ
 طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ٨ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ه يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
 وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ط نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ط إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٩ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ

منتشرة فكانها تجربهم بها - وقيل معنى يَحْذَرُ الأمر بالحدري ليحذر المنافقون - فان قلت الحذر واقع على انزال
 السورة في قوله يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ فما معنى قوله [مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ] - قلت
 معناه محصل مبذر انزال السورة - او ان الله مظهر ما كنتم تحذرونه اي يحذرون اظهاره من نفاقكم * بينا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا
 انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فاطلع الله نبيه على ذلك فقال
 احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك
 ولا من امر اصحابك ولكن كذا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر [آيَةُ اللَّهِ
 وَآيَةُ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ] لم يعبا باعتذارهم لانهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبانه
 موجود منهم حتى وتجاوز باخطائهم موقع الاستهزاء حيث جعل المستهزاء به ياي حرف التقرير وذلك
 انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته * [لَا تَعْتَدُوا] لا تشتغلوا باعتذاراتكم الكاذبة فانها لا تنفعكم بعد
 ظهور سركم [قَدْ كَفَرْتُمْ] قد اظهرتم كفركم باستهزائكم [بَعْدَ إِيمَانِكُمْ] بعد اظهاركم الايمان [إِنَّ نَعْفَ عَنْ
 طَائِفَةٍ مِنْكُمْ] باحداثهم التوبة واخلعهم الايمان بعد النفاق [نَعْدِبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ] مصرين على
 النفاق غير تائبين عنه - اِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يستهزئوا
 فلم نعدبهم في العاجل نعدب في العاجل طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ مودين لرسول الله مستهزين - وقرأ
 مجاهد اِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مع التانيث والوجه التذكير لان المسند اليه الظرف كما
 تقول سير بالدابة ولا تقول سيرت بالدابة ولكنه ذهب الى المعنى كانه قيل ان ترحم طائفة فانت لذاك وهو
 غريب والجيد قراءة العامة اِنْ يَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ بالتذكير وتعدب طائفة بالتانيث - وقرئ اِنْ يَعْفَ
 عَنْ طَائِفَةٍ يَعْذِبُ طَائِفَةً عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وهو الله عز وجل [بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ] اريد نفي ان يكونوا
 من المؤمنين وتذيبهم في قولهم وَخَائِفُونَ بِاللَّهِ أَنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وتقدير قوله وَمَا هُمْ مِنْكُمْ ثم وصفهم بما
 يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين [يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ] بالكفر والمعاصي [وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ] عن
 الايمان والطاعات [وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ] شكاً بالمباراة والصدقات والانفاق في سبيل الله [نَسُوا اللَّهَ] اغفلوا
 ذكره [فَنَسِيَهُمْ] فتركهم من رحمته وفضله [هُمُ الْفَاسِقُونَ] هم الكاملون في الفسق النبي هو التمر في الكفر
 والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً ان يأم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٣

الثالث

الْيَوْمَ ۝ يَحْشُرُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ ۝ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۖ ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۝ يَحْذَرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ

منكم اي اظهر الايمان ايها المنافقون حيث يسمع منكم ويقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف اسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الابقاء عليكم فهو اذن كما قلتم الا انه اذن خير لكم لا اذن سوء فسلم لهم قولهم فيه الا انه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدا به المذمة والتقصير بفطنته وشهامته وانه من اهل سلامة القلوب والغرة - وقيل ان جماعة منهم ذموا وبلغه ذلك فاستغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فانما هو اذن سامعة قد سمع كلام المبالغ فاذي ونحن نأتيه فنعتذر اليه فيسمع عذرنا ايضا فيرضى فقيل هو اذن خير لكم - و قرئ اذن خير لكم على ان اذن خبر مبتدأ محذوف و خير كذلك اي هو اذن هو خير لكم يعني ان كان كما تقولون فهو خير لكم لانه يقبل معاذيركم ولا يكفئكم على سوء دخليكم - وقرأ نافع بتخفيف الدال - فان قلت لم عدي فعل الايمان بالبلاء الى الله والى المؤمنين باللام - قلت لانه قصد التصديق بالله الذي هو نقيض الكفر به فعدي بالبلاء وقصد السماع من المؤمنين وان يسلم لهم ما يقولونه ويصدقونهم صادقين عنده فعدي باللام الا ترى الى قوله وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صدقيين ما انبأ عن البلاء ونحوه فما امن لموسى الا ذرية من قومه - انؤمن لك واتبعك الارذالون - امنتم له قبل ان اذن لكم - فان قلت ما وجه قراءة ابن ابي عمير ورحمة بالنصب - قلت هي علة معلها محذوف تقديره ورحمة لكم ياذن لكم فحذف لان قوله اذن خير لكم يدل عليه * [لكم - ليرضوكم] الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن او يتخافون عن الجهاد ثم ياتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقيل لهم ان كنتم مؤمنين كما تزعمون فاحق من ارضيتم الله ورسوله بالطاعة والوفاء - وانما وحد الضمير لانه لا تغارت بين رضى الله ورضى رسوله فكنا في حكم مرضى واحد كقولك احسان زيد واجماله نعشني وجبر مذي - او والله احق ان يرضوه ورسوله كذاك * المحادة مفاعلة من الحد كالمشاقة من الشق [فان له] على حذف الخبر اي فحق ان له [نار جهنم] - وقيل معناه فله - وان تكرير لان في قوله انه توكيدا - ويجوز ان يكون فان له معطوفا على انه على ان جواب من محذوف تقديره لم يعلموا انه من يحاد الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم - و قرئ الم تعلموا بالتاء - كانوا يستهزئون بالاسلام واهله وكانوا يحذرون ان يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا ارانا الا شر خلق الله لوددت اني قد مت فجاءت مائة جلدة وان لا ينزل فينا شيء يفضحنا - والضمير في عليهم - وتبينهم لمؤمنين - وفي قولهم للمنافقين وصح ذلك لان المعنى يقود اليه - ويجوز ان يكون الضمائر للمنافقين لان السورة اذا نزلت في معانهم فهي نازلة عليهم - ومعنى [تبينهم بما في قلوبهم] كانها تقول لهم في قلوبكم كيت وكيت يعني انها تدين اسرارهم عليهم حتى يسمعوها لها مداعة

وَأَعْبَهُنَّ ۖ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۖ قُلْ
أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ اللَّهِ ۖ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٣

ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تُصرف الى الاصناف كلها وان تُصرف الى بعضها وعليه مذهب ابي حنيفة -
وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين انهم قالوا في اي صنف منها وضعها اجزأك -
وعن سعيد بن جببر لو نظرت الى اهل بيت من المسلمين فقراء متعقلين فجبرتهم بها كان احب الي -
وعند الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف - وعن عكرمة انها تفرق في الاصناف الثمانية - وعن الزهري
انه كذب لعمر بن عبد العزيز تفريق الصدقات على الاصناف الثمانية [وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا] السُّعَاة الذين يقبضونها
[وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ] اشرف من العرب كان رسول الله يستلغهم على ان يُسلموا فيوضح لهم شيئا منها حين كان
في المسلمين قلة و[الرِّقَاب] المكاتبون يعانسون منها - وقيل الأسارى - وقيل تُبتاع الرقاب فتعتق [وَالْغَارِمِينَ]
الذين ركبتهم الديون ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب - وقيل الذين تحمَّلوا الحِمَالَت فتدبتوا فيها وغرموا [وَفِي
سَبِيلِ اللَّهِ] فقراء الغزاة والحجيج المنقطع بهم [وَأَبْنِ السَّبِيلِ] المسافرين المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو
غني حيث ماله - [فَرِيضَةً] في معنى المصدر المؤكد لان قوله إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ معناها فَرَضَ الله الصدقات
لهم - وقرئ فَرِيضَةً بالرفع على تلك فريضة - فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة - قلت
للايدان بانهم ارسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لان في للوعاء فَبَّهَ على انهم احقوا بان توضع
فيهم الصدقات ويُجعلوا مظنة لها ومصبا وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة او الرق او السر وفي فك
الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ويجمع الغازي الفقير او المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة
وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن اهل و المال - وتكرير في في قوله وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين - فان قلت فكيف وقعت هذه الآية في
تضعيف ذكر المنافقين ومكائدهم - قلت دل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم
على انهم ليسوا منهم حسما لا طماعهم واشعارا باستيجابهم الحرمان وانهم بعداء عنها وعن مصارفها فما لهم
وما لها وما سلطهم على التكلم فيها وتمزقاسمها [الأذن] الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل احد
سمي بالجارحة التي هي آلة السماع كان جملة اذن سامعة ونظيرة قولهم للربينة عين واذاؤهم له هو قولهم
فيه [هُوَ اُذُنٌ] - و [أُذُنٌ خَيْرٌ] كقولك رجل صدق تريد الجودة والصلاح كانه قيل نَعَمْ هو اذن ولكن نَعَمْ اُذُنٌ -
ويجوز ان يريد هو اذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه
قراءة حمزة ورحمة بالجر عطا عليه اي هو اذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله - ثم فسروا اذن خير بانه
يصدق بالله لما قام عنده من الادلة ويقبل من المؤمنين الخالص من المهاجرين والانصار وهو رحمة امن امن

كُفِرُونَ ۖ وَيَخَافُونَ بِاللَّهِ اتَّخَذْتُمْ لَكُمْ ۖ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ۝ تَوَجِّدُونَ مَنَاجِبَ أَوْ مَغْرِبَ أَوْ مَدَحَةَ
تَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ۚ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ
يَسْخَطُونَ ۝ وَأَوَّاهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُعْطِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

وَبَلَّاهُمْ فِيهِ بِالْأَنفَاتِ وَالْمَصَائِبِ وَكَلَّفَهُمُ الْإِنْفَاقَ مِنْهُ فِي أَبْوَابِ الْخَيْرِ وَهُمْ كَارِهُونَ لَهُ عَالِي رَغْمِ اتِّوْفِهِمْ
وَإِذَا قَامَ أَنْوَاعُ الْكُلْفِ وَالْمَجَاشِمِ فِي جَمْعِهِ وَاتِّسَابِهِ وَفِي تَرْبِيَةِ أَوْلَادِهِمْ - فَإِنَّ قُلْتَ أَنْ صَحَّ تَعْلِيلُ
التَّعْذِيبِ بِإِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَا بَالُ زَهْرَقِ أَنْفُسِهِمْ وَهُمْ كَافِرُونَ - قُلْتَ الْمَوَادُّ الِاسْتِدْرَاجَ بِالْعَمِّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا
نُفْلِي لَهُمْ لِيَزِدَنَّاهُ إِنَّمَا كَانَهُ قِيلَ وَ يُرِيدُ أَنْ يُدِيمَ عَلَيْهِمْ نِعْمَتَهُ إِلَى أَنْ يَمُوتُوا [وَهُمْ كُفِرُونَ] مُلْتَمِعُونَ بِالْمَتَمَتِّعِ عَنْ
النَّظَرِ لِلْعَاقِبَةِ * [لَمَنْكُمْ] لِمَنْ جُمِلَةُ الْمُسْلِمِينَ [يَفْرَقُونَ] يَخْتَفُونَ الْقَتْلَ وَمَا يَفْعَلُ بِالْمُشْرِكِينَ فَيَتَظَاهَرُونَ بِالْإِسْلَامِ
تَقِيَّةً * [مَنَاجِبَ] مَكْنًا يَأْجِئُونَ إِلَيْهِ مَتَخَصِّصِينَ بِهِ مِنْ رَأْسِ جَبَلٍ أَوْ قَلْعَةٍ أَوْ جَزِيرَةٍ [أَوْ مَغْرِبَ] أَوْ غَيْرِهَا - وَقَرِئَ
بِضَمِّ الْمِيمِ مِنْ أَغَارَ الرَّجُلَ وَغَارَ إِذَا دَخَلَ الْغُورَ - وَقِيلَ هُوَ تَعْدِيَةٌ غَارُ الشَّيْءِ وَافْتَرَتْهُ أَنَا يَعْنِي امْتَنَّةٌ يُغَيِّرُونَ
فِيهَا اشْتِغَالَهُمْ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَغَارِ الثَّغْلِبِ إِذَا اسْرَعَ بِمَعْنَى مَهَارِبٍ وَمَقَارَ [أَوْ مَدَحًا] أَوْ نَفَقًا يَنْدَسُونَ
فِيهِ وَبِئْجَرُونَ وَهُوَ مَفْتَعَلٌ مِنَ الدَّخُولِ - وَقَرِئَ مَدَحًا مِنْ دَخَلَ - وَمَدَحًا مِنْ ادَّخَلَ مَكْنًا يَدْخُلُونَ
فِيهِ أَنْفُسِهِمْ - وَقَرَأَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ مَدَحًا - وَقَرِئَ أَوْ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ لَا تَجْأُوا إِلَيْهِ [يَجْمَعُونَ] يُسْرِعُونَ اسْرِعًا لَا يَرْتَهُمْ
شَيْءٌ مِنَ الْفَرَسِ الْجَمُوحِ وَهُوَ الَّذِي إِذَا حَمَلَ لَمْ يَرُدَّه اللَّجَامُ - وَقَرَأَ أَنْسَ يَجْمَزُونَ فَسُئِلَ فَقَالَ يَجْمَحُونَ
وَيَشْتَدُونَ وَبِجْمَزُونَ وَاحِدٌ [يَلْمِزُكَ] يَعْيَبُكَ [فِي] قِسْمَةٍ [الصَّدَقَاتِ] وَيَطْمُنُ عَلَيْكَ قِيلَ هُمْ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ -
وَقِيلَ هُوَ ابْنُ ذِي الْخَوِصِرَةِ رَأْسُ الْخَوَارِجِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ غَدْمَهُ حَذَيْنَ فَقَالَ
أَعْدِلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ وَيْلَكَ أَنْ لَمْ أَعْدِلْ فَمَنْ يَعْدِلْ - وَقِيلَ هُوَ أَبُو الْجَوَاطِ مِنَ الْمَنَافِقِينَ قَالَ الْاِتْرُونَ
إِلَى صَاحِبِهِمْ إِنَّمَا يَقْسِمُ صَدَقَاتِكُمْ فِي رِعَاةِ الْغَنَمِ وَهُوَ يُزَعِمُ أَنَّهُ يَعْدِلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا أَبَاكَ أَمَّا كَانَ مُوسَى
رَاعِيًا أَمَّا كَانَ دَاوُدُ رَاعِيًا فَلَمَّا ذَهَبَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ احْذَرُوا هَذَا وَاصْبَابَهُ فَأَنَّهُمْ مَنَافِقُونَ - وَقَرِئَ يَلْمِزُكَ بِالضَّمِّ -
وَيَلْمِزُكَ - وَيَلْمِزُكَ التَّثْقِيلُ وَالبِنَاءُ عَلَى الْمَقَاعِلَةِ مَبَاغَةً فِي الْإِلْمَزِ - ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِأَنْ رَضَاهُمْ وَسَخَطَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ
لِلدِّينِ وَمَا فِيهِمْ مَصْلَاحُ أَهْلِهِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَطَفَ قُلُوبَ أَهْلِ مَكَّةَ يَوْمَئِذٍ
بِتَوْفِيرِ الْغَنَائِمِ عَلَيْهِمْ فَضَجَّرَ الْمَنَافِقُونَ مِنْهُ وَ [إِذَا] لِلْمَفْاجَاةِ أَيْ وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا فَاجَأُوا السَّخَطَ * جَوَابُ
تَوَسَّخَذُوا تَقْدِيرَهُ [وَكَوْنَهُمْ رَضُوا] لَكِنْ خَيْرًا لَهُمْ وَالْمَعْنَى وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا أَصَابَهُمْ بِهِ الرَّسُولُ مِنَ الْغَنِيمَةِ
وَطَابَتْ بِهِ نَفْسُهُمْ وَأَنْ قُلْ نَصِيبُهُمْ وَقَالُوا كَفْنَا فَضْلُ اللَّهِ وَصَنَعُهُ وَحَسْبُنَا مَا قَسَمَ لَنَا سَيَرْزُقُنَا غَنِيمَةً
أُخْرَى قِيَوْتُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِمَّا أَتَانَا الْيَوْمَ [إِنَّا إِلَى اللَّهِ] فِي أَنْ يَغْدِمَنَا وَيُخَوِّلَنَا
فَضْلَهُ لِرَأْغِبِنَا * [إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ] قَصْرُ الْجِنْسِ الصَّدَقَاتِ عَلَى الْأَصْنَافِ الْمَعْدُودَةِ وَأَنَّهَا مَخْتَصَةٌ بِهَا
لَا تَتَجَاوَزُهَا إِلَى غَيْرِهَا كَانَهُ قِيلَ إِنَّمَا هِيَ لَهُمْ لَا لِغَيْرِهِمْ وَنَحْوَهُ قَوَاكُ إِنَّمَا الْخِلَافَةُ لِقُرَيْشٍ تَرِيدُ لَا تَتَعَدَّاهُمْ

مَنْعَهُمْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ تَقَبُّلَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُدْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كُرْهُونَ ۝ فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ ط إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَرَاهُونَ

الجزء ١٠

ع ١٢

[لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ] - قلت هو امر في معنى الخبر كقوله قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا وَمَعْنَاهُ لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ أَنْفَقْتُمْ طوعاً او كرها ونحوه قوله تعالى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَقَوْلُهُ *ع* اَسْبِئْ بِنَا او اَحْسِنِي لا ملومة *اي* ان يغفر الله لهم استغفرت لهم او لم تستغفر لهم ولا نلومك اسأت بنا او احسنت - فان قلت متى يجوز نحوه هذا - قلت اذا دل الكلام عليه كما جاز عكسه في قواك رحم الله زيذا وغفر له - فان قلت لم فعل ذلك - قلت لثبته فيه وهي ان كُتِّبَ كانه يقول لِعَزَّةٍ امْتَحِنِي اطف محلك عندي وقرّة محبتي لك وعامليني بالاساءة والاحسان وانظري هل تتفاوت حالتي معك مسيئة كذبت او محسنة وفي معناه قول القائل *شعر* اخوك الذي ان قمت بالسيف عامدا * لتضربه لم يستغشك في الرد * وكذلك المعنى أَنْفَقُوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم اولا تستغفر وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه - فان قلت ما الغرض في نفي التَّجْبَلُ (هو ترك رسول الله تقبله منهم وردة عليهم ما يبذلون منه ام هو كونه غير مقبول عند الله ذاهبا هباء لا ثواب له - قلت يحتل الامر بين جميعا وقوله طوعاً او كرهاً معناه طائعين من غير الزام من الله ورسوله او مكرهين وسمي الزام اكرهاً لانهم متفقون فكان الزامهم الاتفاق شاقاً عليهم كالأكراه او طائعين من غير اكراه من رؤسائهم لان رؤساء اهل النفاق كانوا يحملون على الاتفاق لما يرون من المصلحة فيه او مكرهين من جنتهم - وروي انها نزلت في الجذ بن قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا مالي أُعِينَكَ بِهِ فَاتْرَكْنِي [إِنَّكُمْ] لتعليل لرد انفاقهم والمراد بالفسق التمرد والعتو * [أَنَّهُمْ] فاعل مَنَعَ وَهُمْ وَأَنْ يَقْبَلَ مَفْعُولُهُ - وقرئ أَنْ يَقْبَلَ بِالتاء والياء على البناء للمفعول - و[نَفَعْنَهُمْ] وَنَفَعْتَهُمْ عَلَى الْجَمْعِ وَالتَّوْحِيدِ - وقرأ السامي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَعْتَهُمْ عَلَى ان الفعل لله عز وجل [كُسَالَى] بالضم والفتح جمع كسلان نحو سكارى وغيارى في سكران وغيران وكسلهم لانهم لا يرجون بصلواتهم ثواباً ولا يخشون بتركها عقاباً فهي ثقيلة عليهم كقوله تعالى وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ - وقرأت في بعض الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كره للمؤمن ان يقول كسلت كانه ذهب الى هذه الآية وان الكسل من صفات المنافقين فما ينبغي ان يُسندَ المؤمن الى نفسه - فان قلت الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم الله طائعين في قوله طوعاً ثم وصفهم بانهم [لَا يُدْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كُرْهُونَ] - قلت المراد بطوعهم انهم يبذلونه من غير الزام من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كره للمؤمن ان يسر به سرور راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستحسن ولا تقتن بما أوتوا من زينة الدنيا كقوله وَلَا تَمَنَّ عَيْنَيْكَ فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا عَظَاهُمْ مَا عَظَاهُمْ لِلْعَذَابِ بَأْسَ عَزْزِهِ لِلْعَقَمِ وَالسَّيْبِ

أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ① وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذْ ذُنُوبِي ② وَلَا تَقْنِي ③ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ④ وَإِنْ جَهَنَّمُ
لَمَحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ⑤ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ ⑥ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَيَتَوَلَّوْا
وَهُمْ فَرِحُونَ ⑦ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ⑧ هُوَ مَوْلَانَا ⑨ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ⑩ قُلْ
هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا ⑪ إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ ⑫ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عَذَابِهِ أَوْ بَأْيَدِينَا ⑬
فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ⑭ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ظَنُّكُمْ أَنْكُمْ كُنْتُمْ فَوْسِقِينَ ⑮ وَمَا

ابطال امرك - و قرئى و فلبوا بالتخفيف [حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ] وهوتايدك و نصرك [وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ] و غلب
دينه و علا شرعه * [اِذْ ذُنُوبِي] فى القعود [وَلَا تَقْنِي] و لا توقني فى الفتنة و هي الائم بان لا تاذن لى فاني
ان تخلفت بغير اذنك ائمت - و قيل و لا تلقني فى الهلكة فاني اذا خرجت معك هلك مالي و عيالي -
و قيل قال الجعد بن قيس قد علمت الانصار انى مستهتر بالنساء فلا تقنني ببذات الاصغر يعنى نساء
الروم و لكنى اعيذك بمال فتركني - و قرئى و لا تقنني من ائمت [اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا] اى ان الفتنة هي
التي سقطوا فيها و هي فتنة الخلف - و في مصحف ابي سقطان من موحد اللفظ مجموع المعنى [مُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ] يعنى انها تحيط بهم يوم القيمة - و هي محيطة بهم الآن لان اسباب الاحاطة معهم فكانهم في وسطها
[اِنْ تُصِيبَكَ] في بعض الغزوات [حَسَنَةٌ] ظفرو غنيمة [تَسُوءُهُمْ] تَسُوءُهُمْ وَ اِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ [نَكْبَةٌ] و شدة في بعضها نحو
ما جرى يوم أحد يقرحوا بحالهم فى الانحراف عنك و [يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا] اى امرنا الذي نعتن متسمون به
من الحد و التيقظ و العمل بالجزم [مَنْ قَبْلُ] من قبل ما وقع و تولوا عن مقام التحدث بذلك و الاجتماع له الى اهلهم
[وَهُمْ فَرِحُونَ] مسرورون - و قيل تولوا امرضوا عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - قرأ ابن مسعود قُلْ هَلْ
يُصِيبُنَا - و قرأ طلحة هَلْ يُصِيبُنَا بتشديد الياء و وجهه ان يكون يفعل لا يفعل لانه من بذات الواو لقولهم
الصواب و صاب السهم و يصوب و مصوب في جمع مصيبة فحق يفعل منه يصوب لا ترى الى قولهم صَوَّبَ
رايه الا ان يكون من لغة من يقول صاب السهم يصيب و من قوله * ع * اسبمي الصائبات و الصيب * و اللام في قوله
[اَلَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا] مفيدة معنى الاختصاص كانه قيل لَنْ يُصِيبَنَا الا ما اختصنا الله بآياته و ايجابه من النصرة
عليكم و الشهادة الا ترى الى قوله [هُوَ مَوْلَانَا] اى الذي يتولانا و نتولاه ذاك بان الله مولى الذين آمنوا
وَ اِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] و حق المؤمنين ان لا يتوكلوا على غير الله و ليفعلوا
ما هو حقهم [اِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ] الا احدى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هي حسنى العواقب و هما
النصرة و الشهادة [وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ] احدى السواتين من العواقب اما [اَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عَذَابِهِ]
وهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد و ثمود [اَوْ] بعذاب بايدينا [وَ هُوَ الْقَتْلُ عَلَى الْكَفْرِ] فتربصوا [اِنَّمَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ
عَوَاقِبِنَا] اِنَّمَا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ما هو عاقبتكم فلا بد ان يلقى كذا ما يترقبه و لا يتجاوز * [اَنْفِقُوا] يعنى في سبيل الله
و رجوه البر [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] نصب على الحال اى طائعين او مكرهين - فان قلت كيف امرهم بالانفاق ثم قال

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٢

وَقِيلَ ائْتِدُوا مَعَ الْقُعْدِيْنَ ۝ اَوْ خَرَجُوا مِنْكُمْ مَا زَادَكُمْ اِلَّا خَبَالًا وَلَا اَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ ۖ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ لَقَدْ ابْتَدَعُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتّٰى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ

اللّٰهُ فِي نَفْسِهِمْ كراهة الخروج الى الغزو وهي فديسة وتعالى عن الهام القديم - قلت خروجهم كان مفسدة لقوله اَوْ خَرَجُوا مِنْكُمْ مَا زَادَكُمْ اِلَّا خَبَالًا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة - فان قلت فلم خطأ رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم في الاذن لهم فيما هو مصلحة - قلت لان اذن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم لم يكن للنظر في هذه المصلحة ولا علمها الا بعد القول باعلام الله ولكن لانهم استأذوه واعتذروا اليه فكان عليه ان يتفحص عن كذبة معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها فمن ثمة اتاه العتاب - ويجوز ان يكون في ترك رسول الله الاذن لهم مع تثبيط الله اياهم مصلحة اخرى فبذلك لهم فقدت تلك المصلحة وذلك انه اذا تبطلهم الله فلم يذبحوا وكان يعودهم بغير اذن رسول الله قامت عليهم الكفة ولم تدق لهم معذرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هلك استأذهم وكشف اسرارهم وشهد عليهم بالخفاق وانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر - فان قامت ما معني قوله [مَعَ الْقُعْدِيْنَ] - قلت هو ذم لهم وتعجيزوا لاساق بالنساء والصبيان والرمي الذين شانهم القعود والجثوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخالف وبيئته قوله تعالى رَضُوا بِانْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ [الْخَبَالًا] ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لان الاستثناء المنقطع هو ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقوله ما زادكم خيرا الا خبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور و اذا لم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لان الخبال بعض اعم العام كانه قيل ما زادكم شيئا الا خبالا والخبال الفساد والشر [وَلَا اَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ] ولسعوا بينكم بالتضريب والنمائ وانسان ذات اليمين يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع ووضعه انا والمعنى و لا وضعوا ركائبهم بينكم والمراد الاسراع بالنمائ لان الركاب اسرع من المشي - وقرأ ابن الزبير وَاَوْضَعُوا من رقصت الناقة رقعا اذا اسرعت وارقصتها قال *ع* و الرانصات الى منى فالغبغب * و قرى وَاَوْضَعُوا - فان قلت كيف خط في المصحف وَلَا اَوْضَعُوا بزيادة الف - قلت كانت الفتحة تكتب الف قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من ذلك الالف اثر في الطباع فكتبوا صورة اهمزة الفاء وتحتها الفاء اخرى ونحوه اَوْ لَا ابْتَدَعُوهُ [يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ] يحاولون ان يفتنوكم بان يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نيّاتكم في معزاكم [وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ] اي تمامون يسمعون حديثكم فيفتنواكم اليهم - او فيكم قوم يسمعون للمنادقين ويطيعونهم - [لَقَدْ ابْتَدَعُوا الْفِتْنَةَ] اي العنت ونصب الغوائل والسعي في تشتيت شملك وتفريق اصحابك عنك كما فعل عبد الله بن ابي يوم احد حين انصرف بمن معه - وعن ابن جرّيج وقفوا لرسول الله صلى الله عليه و آله وسلم على الثانية ليامة العقبة وهم اثنى عشر رجلا ليفتنوكا به [مِنْ قَبْلُ] من قبل غزوة تبوك [وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ] ودبروا لك الحيل والمكائد ودبروا الرء في

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ۚ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعِنَ لَكَ الَّذِينَ مَدَقُّوْا وَتَعَامَ الْكَذِبِينَ ۝ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يَوْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْعِينَ ۝ إِذَا مَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يَوْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَعَدُوا لَهُ عِدَّةٌ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ

- او هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين اي سَيَحْلِفُونَ يعنى المتخالفين عند رجوعك من غزوة تبوك
معتذرين يقولون [بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ] او سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ يقولون لو استطعنا وقوله لَخَرَجْنَا سَدَّ مَسَدَ
جوابي القسم ولو جميعا و الاخبار بما سوف يكون بعد القبول من خلفهم واعتذارهم و قد كان من جملة
المعجزات - ومعنى الاستطاعة استطاعة لعدة - او استطاعة الابدان كانهم تمارضوا - وقرئ لَوْ اسْتَطَعْنَا بضم الواو تشبيها
لها بواو الجمع في قوله فَذَمُّوْا الْمَوْتَ - [يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ] اما ان يكون بدلا من سَيَحْلِفُونَ - او حالا بمعنى مهلكين
و المعنى انهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب و ما يحلفون عليه من التخلف - و يحتمل ان يكون حالا
من قوله لَخَرَجْنَا اي لخرجنا معكم و ان اهلكنا انفسنا والقيناها في التهلكة بما نعمتها من المسير في تلك
الشقة وجاء به على افظ الغائب لانه مخبر عنهم الا ترى انه اوقيل سَيَحْلِفُونَ بالله لو استطاعوا اخرجوا لكن سديدا
يقال حلف بالله كَيْفَعَلْنَ وَلَا فَعَلْنَ والغيبة على حكم الاخبار والتكلم على الحكاية [عَفَا اللَّهُ عَنْكَ] كناية عن
الجناية لان العفو اذف لها ومعناه اخطأت وبئس ما فعلت - و [لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ] بيان لما نُكِّي عنه بالعفو ومعناه
مالك اذنت لهم في القعود عن الغزو حين استاذنوك واعتأوا لك بعلمهم و هلا استأنيت بالاذن [حَتَّى
يَتَّبِعِينَ لَكَ] من صدق في عذره ممن كذب فيه * وقيل شيان فاعلها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولم يؤمر
بهما اذنه للمنافقين واخذة من الأسارى فعاتبه الله * [لَا يَسْتَأْذِنُكَ] ليس من عادة المؤمنين ان يستاذنوك
في ان يجاهدوا وكان الخاص من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي صلى الله عليه واله وسلم ابدا
و لنجاهدنا معه بأموالنا وانفسنا ومعنى [أَنْ يُجَاهِدُوا] في ان يجاهدوا - او كراهة ان يجاهدوا [وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُنْعِينَ] شهادة لهم بالانظام في زمرة المتقين وعدة لهم باجزل الثواب - [تَمَّا يَسْتَأْذِنُكَ] يعنى المنافقين وكانوا
تسعة وثلاثين رجلا [يَتَرَدَّدُونَ] عبارة عن التحير لان التردد ديدن التحير كما ان الثبات والاستقرار ديدن المستبصر -
قرئ عِدَّةٌ بمعنى عِدَّتِهِ فُعل بالعِدَّة ما فُعل بالعِدَّة مَنْ قَالَ * ع * واحلفوك عد الامر الذي وعدوا * من حذف
تاء التانيث وتعويض المضاف اليه منها - وقرئ عِدَّةٌ بكسر العين بغير اضافة او عِدَّةٌ بزيادة - فَاَنْ قَالَتْ كَيْفَ
موقع حرف الاستدراك - فَلَمَّا كَانَ قَوْلُهُ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو -
و قيل [وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ] كانه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لكرهه انبعاثهم كما تقول ما
احسن الي زيد ولكن اساء الي [فَثَبَّطَهُمْ] فكسلهم وخذلهم و ضَعَفَ رَغْبَتَهُمْ فِي الانْبِعَاثِ - [رَقِيلٌ اقْعُدُوا]
جَعَلَ الْقَاءَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ كَرَاهَةً الْخُرُوجِ امرا بالقعود - وقيل هو قول الشيطان بالسوسة - وقيل هو قولهم
لانفسهم - وقيل هو اذن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في القعود - فَاَنْ قَالَتْ كَيْفَ جاز ان يوقع

اَتَذِّنِينَ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ٥ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَاَيْدِيَ الْجُنُودِ لَمْ تَرْوِهًا
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّفَلٰى ٦ وَكَلِمَةُ اللّٰهِ هِيَ الْعُلْيَا ٧ وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٨ اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ٩ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٠ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّا تَّبَعُوْكَ
وَلٰكِنْ بَعْدَتْ عَنْهُمْ الشَّقَّةُ ١١ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ اَوْاسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ١٢ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنْهُمْ لَكَاذِبُونَ ١٣ ع

رضي الله عنه - يروى ان جبرئيل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابو بكر وانتصابه على
الحال - وقرئ ثانياً اَتَذِّنِينَ بالسكون و[اِذْ هُمَا] بدل من اِذْ اَخْرَجَهُ و[الْغَار] نقب في اعلا ثور وهو جبل في يمنية
مكة على مسيرة ساعة مَكَنًا فيه ثلثًا [اِذْ يَقُولُ] بدل ثانٍ - قيل طلع المشركون فوق الغار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان تَصْبِ اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك
بائذين الله ثلثهما - وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمايتين فباضتا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اعم ابصارهم فجعلا يترددون حول الغار ولا يفظنون قد اخذ
الله بابصارهم عنه - وقالوا من انكر صحبة ابي بكر رضي الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك
لسائر الصحابة [سَكِينَتَهُ] ما القى في قلبه من الامنة المتي سكن عندها وعام انهم لا يصالحون اليه - والجُنُود
الملئكة يوم بدر والاحزاب وحُنين و[كَلِمَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا] دَعْوَتُهُمْ اِلَى الْكُفْرِ [وَكَلِمَةُ اللّٰهِ] دَعْوَتُهُ اِلَى الْاِسْلَام -
و قرئ وَكَلِمَةُ اللّٰهِ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ اَوْجِهَ وَهِيَ فَصْل اَوْ مَبْتَدَأُ وَفِيهَا تَاكِيدُ فَضْلِ كَلِمَةِ اللّٰهِ فِي الْعُلُوِّ
وانها المختصة به دون سائر الكَلِمِ [اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا] خِفَافًا فِي النُّفُورِ لِنَشَاطَتِكُمْ لَهُ وَثِقَالًا عَنْهُ لِمَشَقَّتِهِ عَلَيْكُمْ
- اَوْ خِفَافًا لِقَلَّةِ عِيَالِكُمْ وَاِذْيَالِكُمْ - وَثِقَالًا لِكَثْرَتِهَا اَوْ خِفَافًا مِنَ السَّلَاحِ وَثِقَالًا مِنْهُ - اَوْ رُكْبَانًا وَمُشَاةً - اَوْ شُبَّانًا
وشيوخا - اَوْ مِهَازِلَ وَسِمَانًا - اَوْ صَحَابًا وَمَرَاةً - وعن ابن ام مكتوم انه قال لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اعلني ان انفر قال نعم حتى نزل قوله لَيْسَ عَلَيَّ اَلْعَمَى خَرَجَ - وعن ابن عباس نُسِخَتْ
بقوله لَيْسَ عَلَيَّ الضَّعْفَاءُ وَلَا عَلَيَّ الْمَرْضَى - وعن صفوان بن عمرو كُنْتُ وَالْيَا عَلِيَّ حِمَصٌ فَلَقِيتُ
شيخًا كبيرًا قد سقط حاجباه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد اعذر الله
اليك فرفع حاجبيه و قال يا ابن اخي استنفرنا الله خِفَافًا وَثِقَالًا اَلَا اِنَّهُ مِنْ يَحْبَهُ اللّٰهُ يَبْدِلُهُ -
وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل انك عليل صاحب
ضرر فقال استنفر الله الخفيف والثقيل فان لم تَمَكَّنِي الْحَرْبُ كَثُرَتِ السَّوَادُ وَحَفِظْتُ اَمْتَاعَ [وَجَاهِدُوا
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ] اِجَابَ لِلْجِهَادِ بِهِمَا اِنْ امْكِنَ اَوْ بِاحْدَهُمَا عَلَى حَسَبِ الْحَالِ وَالْحَاجَةِ * [الْعَرَضُ] مَا عَرَضَ
لَكَ مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا يُقَالُ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ يَأْكُلُ مِنْهُ الْبُرُوقُ الْفَاجِرُ اِي لَوْ كَانَ مَا دُعُوا اِلَيْهِ عَنْهُ قَرِيبًا سَهْلُ الْمَنَالِ
[وَسَفَرًا قَاصِدًا] وَسَطًا مَقَارِبًا [الشَّقَّةُ] الْمَسَاةُ الشَّاطِطَةُ الشَّاقَّةُ - وقرأ عيسى بن عمر بَعْدَتْ عَنْهُمْ الشَّقَّةُ بِكسر العين
والشَيْنِ مِنْهُ قَوْلُهُ * يَقُولُونَ لَا تَبْعُنْهُمْ وَهُمْ يَدْفِنُونَهُ * وَلَا بُدَّ اِلَّا مَا تَوَارَى الصَّفَائِحُ * [بِاللّٰهِ] مُتَعَلِّقٌ بِسَيِّئِهِمْ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١١

وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ط رَبَّنَا لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا إِلَى الْأَرْضِ ط أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَ مَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ٥ لَا تَنْفِرُوا يَدْبِعُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ٥ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي

والضاد - وَيُضِلُّ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - وَقُرْ الزَّهْرِي لِيُؤْطِقُوا بِاتِّشَادٍ - وَالنَّسِيءُ مُصَدَّرٌ نِسَاءً إِذَا آخَرَهُ يُقَالُ نِسَاءً نِسَاءً وَنِسَاءً وَنِسَاءً كَقَوْلِكَ مَسَهُ مَسًا وَمَسَّاسًا وَمَسِيَسًا - وَقُرَى بِهِنَ جَمِيعًا - وَقُرَى النَّسِيءِ بوزن الذنبي - وَالنَّسِيءُ بوزن النَّهْيِ وَهُمَا تَخْفِيفُ النَّسِيءِ - وَالنَّسِيءُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ فَيُحِلُّوا بِمَوَاطِنِ الْعِدَّةِ وَحَدِّهَا مِنْ غَيْرِ تَخْصِصٍ مَا حَرَّمَ اللَّهُ مِنَ الْقِتَالِ أَوْ مِنْ تَرْكِ الْإِخْتِصَاصِ الْأَشْهُرِ بَعْدَهَا [رَبَّنَا لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ] خَذَلَهُمُ اللَّهُ فَحَسَبُوا أَعْمَالَهُمُ الْقَبِيحَةَ حَسَنَةً [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي] أَيْ لَا يُطِيفُ بِهِمْ بَلْ يَخْذِلُهُمْ - وَقُرَى رَبَّنَا لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا] تَنَاقَلْتُمْ وَبِهِ قُرَى الْأَعْمَشُ أَيْ تَبَاطَأْتُمْ وَتَقَاعَسْتُمْ وَغُمُنَ مَعْنَى الْمِيلَ وَالْإِخْلَافَ فَعَدِّي بِاللَّيِّ وَالْمَعْنَى مِلْتَمُ إِلَى الدُّنْيَا وَشَهَوَاتِهَا وَكَرِهْتُمْ مَشَاقَّ السَّفَرِ وَمَتَاعِهَا وَنَحْوَهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ - وَقِيلَ مِلْتَمُ إِلَى الْإِقَامَةِ بَارِضَكُمْ وَدِيَارَكُمْ - وَقُرَى إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا عَلَى الْاسْتِفْهَامِ الَّذِي مَعْنَاهُ الْإِنْكَارُ وَالتَّوْبِيخُ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا الْعَامِلُ فِي إِذَا وَحَرْفُ الْاسْتِفْهَامِ مَا نَعْنِي أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ - قُلْتَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ - أَوْ مَا فِي مَا لَكُمْ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ كَانَهُ قِيلَ مَا تَصْنَعُونَ إِذَا قِيلَ لَكُمْ كَمَا تَعْمَلُ فِي الْحَالِ إِذَا قُلْتَ مَا لَكَ قَائِمًا وَكَانَ ذَلِكَ فِي غَزْوَةِ تَبَوَّكَ فِي سَنَةِ عَشْرٍ بَعْدَ رَجُوعِهِمْ مِنَ الطَّائِفِ اسْتَنْفَرُوا فِي وَقْتِ عُسْرَةٍ وَحُطِّ وَقِيطٍ مَعَ بُعْدِ الشَّقَّةِ وَكَثْرَةِ الْعَدُوِّ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ - وَقِيلَ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ إِلَّا وَرَى عَنْهَا بَغِيرَهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبَوَّكَ لِيَسْتَعِدَّ النَّاسُ تَمَامَ الْعِدَّةِ [مِنَ الْآخِرَةِ] بِدَلِّ الْآخِرَةِ كَقَوْلِهِ لِيَجْعَلَنَّاهُ مِنْكُمْ مَلَكَةً - [فِي الْآخِرَةِ] فِي جَذْبِ الْآخِرَةِ [لَا تَنْفِرُوا] سَخَطَ عَظِيمٌ عَلَى الْمُتَنَاقِلِينَ حَيْثُ أَوَعَدَهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ مَطَاقٍ يَتَنَاقِلُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ وَانَّهُ يَهْلِكُهُمْ [وَيَسْتَبْدِلْ] بِهِمْ [قَوْمًا] آخَرِينَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَطْوَعَ وَانَّهُ غَنِيَّ عَنْهُمْ فِي نَصْرَةِ دِينِهِ لَا يَقْدَحُ تَنَاقُلُهُمْ فِيهَا شَيْئًا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِلرَّسُولِ أَيْ وَلَا تَضُرُّوهُ لِأَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ أَنْ يَعَصِمَهُ مِنَ الْغَاسِ وَأَنْ يَنْصُرَهُ وَعَدَ اللَّهُ كَائِنًا لَا مَحَالَةَ - وَقِيلَ يَرِيدُ بِقَوْلِهِ قَوْمًا غَيْرَكُمْ أَهْلَ الْيَمَنِ - وَقِيلَ ابْنَاءُ فَارَسَ وَالظَّاهِرُ مُسْتَعْنٍ عَنِ التَّخْصِصِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَكُونُ قَوْلُهُ [فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ] أَجَوَابًا لِلشَّرْطِ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ تَنْصُرُوهُ فَسَيَنْصُرُهُ مَنْ نَصَرَهُ حِينَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ وَلَا أَقَلَّ مِنَ الْوَاحِدِ فَدَلَّ بِقَوْلِهِ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِلَى أَنَّهُ يَنْصُرُهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ كَمَا نَصَرَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ - وَالثَّانِي أَنَّهُ أَوْجِبَ لَهُ النَّصْرَةَ وَجَعَلَهُ مَذْصُورًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فَلَنْ يَخْذَلَ مِنْ بَعْدِهِ - وَاسْتَدَّ الْإِخْرَاجَ إِلَى الْفَقَارِ كَمَا اسْتَدَّ الْيَمِّ فِي قَوَاهِ مِنْ قُرْبِكَ النَّبِيِّ أَخْرَجَتْكَ لَانَّهُمْ حِينَ هَمُّوا بِأَخْرَاجِهِ أَنْ اللَّهَ لَهُ فِي الْخُرُوجِ فَكَلَّمَهُمْ إِخْرَجُوهُ [ثَانِيًا النَّبِيُّ] أَحَدَ اثْنَيْنِ كَقَوْلِهِ نَالَتْ ثَلَاثَةٌ وَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٠

يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً
كَمَا يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۚ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحِلُّوهُ عَامًا

او وبأل كونكم كائنين [في كليب الله] فيما اثبتته و اوجبه من حكمه و رآه حكمة و صوابا - و قيل في اللوح
[اربعة حرم] ثلثة سرود القعدة و ذو الحجة و المحرم و واحد فرس و هورجب و منه قوله عليه السلام في خطبته
في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خالق السموات و الارض السنة اثنى عشر شهرا منها
اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و رجب مضر الذي بين جمادى و شعبان -
و المعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه و عاد الحج في ذى الحجة و بطل النسبي الذي كان في
الجاهلية و قد وافقت حجة الوداع ذى الحجة و كانت حجة ابي بكر رضي الله عنه قبلها في ذى القعدة
[ذاك الدين القيم] يعني ان تحريم الاشهر الاربعة هو الدين المستقيم دين ابراهيم و اسمعيل
و كانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما و كانوا يعظمون الاشهر الحرم و يحرمون القتال فيها حتى لو قتل
الرجل قاتل ابيه او اخيه لم يجزه و سموا رجباً الاصم و منصل الاسنة حتى احدثت النسبي و غيروا - [فلا تظلموا
فيهن] في الحرم [انفسكم] اي لا تجعلوا حرامها حلالا - و عن عطاء بالله ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم
و لا في الاشهر الحرم الا ان يقاتلوا و ما نسخت - و عن عطاء الخراساني احدث القتال في الاشهر الحرم براءة من
الله و رسوله - و قيل معناه لا تأمنوا فيهن بيانا لعظم حرمتين كما عظم اشهر الحج بقوله فمن فرض فيهن
الحج فلا رفث و لا فسوق الآية و ان كان ذلك محترما في سائر الشهور [كافة] حال من الفاعل او المفعول -
[مع المتقين] ناصر لهم - حثهم على التقوى بضمن النصر لاهلها [النسبي] تاخير حرمة الشهر الى شهر آخر
و ذلك انهم كانوا اصحاب حروب و غارات فاذا جاء الشهر الحرم و هم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه
و يحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من شق
شهور العام اربعة اشهر و ذلك قوله ليواطئوا عدة ما حرم الله اي ليوافقوا العدة التي هي الاربعة
و لا يخالفوها و قد خالفوا التخصيص الذي هو احد الواجبين و ربما زادوا في عدد الشهور فيجعلونها ثلثة عشر
او اربعة عشر ليتسع لهم الوقت و لذلك قال عز و علا ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا يعني من غير
زيادة زادوها - و الضمير في يحلونه - و يحرمونه للنسبي اي اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عا رجعوا
فحرمة في العام القابل - يروى انه حدث ذلك في كنانة لانهم كانوا فقراء محاربين الى الغارة و كان جنادة بن
عوف الكناني مطاعا في الجاهلية و كان يقوم على حمل في الموسم فيقول باعلى صوته ان اهتكم قد
احدثت لكم المحرم فاحلوه ثم يقوم في القابل فيقول ان اهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه - جعل النسبي
زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم كما ان المؤمنين اذا احدث
طاعة ازداد ايمانا فزادتهم ايمانا و هم يستبشرون - و قرئ يضل على البناء للمفعول - و يضل بفتح الياء

وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَشْرَهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ ۝ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ
وَيُظْهِرُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فُتُّوهُمَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ

میزره دیناران فقال کتبان - قلت کان هذا قبل ان تفرض الزکوة فاما بعد فرض الزکوة فالله اعدل واکرم
من ان یجمع عبده مالا من حیث اذن له فيه ویؤدی عنه ما اوجب علیه فيه ثم یعاقبه ولقد کان كثير
من الصحابة کعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبید الله یقتنون الاموال ویتصرفون فیها وما عابهم
احد ممن اعرض عن القذیة لان الاعراض اختیار للافضل والادخل فی الورع والزهد فی الدنيا والافتناء مباح
موسع لا یدم صاحبه ولكل شیء حد - وما روي عن علي رضي الله عنه اربعة الاف فما دونها نفقة فما زاد
فهو كنز کلام فی الافضل - فان قلت لم قیل وَلَا يَنْفِقُونَهَا وقد ذکر شیآن - قلت ذهابا بالضمیر الى المعنی
دون اللفظ لان کل واحد منهما جملة وانفة وعدة کثیرة ودنانیر ودراهم فهو کقوله رَانَ طَائِفَتٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
اُتْتَلُوا - وقیل ذهب به الى الكنوز - وقیل الى الاموال - وقیل معناه وَلَا يَنْفِقُونَهَا والذهب کما ان معنی
قوله * ع * فاني وقیار بها لغریب * وقیار كذلك - فان قلت لم خصا بالذكر من بین سائر الاموال - قلت
لانهما قانون التمول واثمان الاشیاء ولا یکنزهما الا من فضلا عن حاجته ومن کثرا عنده حتی یکنزهما لم یعدم
سائر اجناس المال وکان ذکر کنزهما دلیلا علی ما سواهما - فان قلت ما معنی قوله [يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا]
وهلا قیل تحمی من قولهم حمی المیسم وحميته ولا تقول احمیت علی الحديد - قلت معناه ان النار تحمی علیها
ای تؤقد ذات حمی وحرشید من قوله نَارُ حَامِيَةٍ ولو قیل يوم تحمی لم یعط هذا المعنی - فان قلت
فاذا کان الاحماء للنار فلم ذکر الفعل - قلت لانه مسند الى الجار والمجرور اصله يوم تحمی النار علیها
فلما حذف النار قیل يُحْمَىٰ عَلَیْهَا لانتقال الاسناد عن النار الى عَلَیْهَا كما تقول رفعت القصة الى الامیر
فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامیر - وعن ابن عامر انه قرأ تُحْمَىٰ بالياء - وقرأ ابو حیوة فَيُكْوَىٰ
بالياء - فان قلت لم خصت هذه الاعضاء - قلت لانهم لم یطلبوا باموالهم حیث لم ینفقوها فی سبیل الله
الاغراض الدنیویة من وجاهة عند الناس وتقدم وان یرکبوا وجوههم مصونا عندهم یتلقون بالجمیل ویحیون
بالاکرام ویبجلون ویکتشمون ومن اکل طیبات یتضلعون منها وینفخون جنوبهم ومن لبس ناعمة من
الثیاب یطرحونها علی ظهورهم كما ترى اغنیاء زمانک هذه اغراضهم وطلباتهم من اموالهم لا یخطرون
بمالهم قول رسول الله صلی الله علیه واله وسلم ذهب اهل الدثور بالجور - وقیل لانهم کانوا اذا ابصروا
الفقر عبسوا واذا ضمهم وایاه مجلس ازوروا عنه وتولوا بارکانهم وتولوا ظهورهم - وقیل معناه یؤکرون علی
الجهات الاربع مقادیرهم وماخرهم وجنوبهم [هَذَا مَا كُنْتُمْ] علی ارادة القول وقوله [لِأَنْفُسِكُمْ] ای کنزتموه
لتنفخ به نفوسکم وتلذذ وتحصل لها الاغراض اللتی حامت حولها وما علمتم انکم کنزتموه لتستصربه انفسکم
و تتعذب وهو توبیخ لهم [فُتُّوهُمَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] وقرئ تَكْتُمُونَ بضم النون ای وبال المال الذی كنتم تكتُمونه

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَهُ الْآنَ يُتَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٥ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٦ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ
وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدِّدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
سورة التوبة ٩
الجزء ١٠
ع ١٠
النصف

إِلَهُا وَاحِدًا [امروهم بذلك ادلة العقل والنصوص في الانجيل و المسيح عليه السلام انه من يشرك بالله
فقد حرم الله عليه الجنة - [سُبْحَنَهُ] تنزيه له عن الاشراك به واستبعاد له - ويجوز ان يكون الضمير في وما
امروا للمتخذين اربابا او وما امر هؤلاء الذين هم عندهم ارباب الا ليعبدوا الله ويوجدوه فكيف يصح ان
يكونوا اربابا وهم ما مورون مستعبدون مثلهم - مثل حالهم في طلبهم ان يبطلوا نبوة محمد عليه السلام بالتكذيب
بحال من يريد ان ينفخ في نور عظيم مذبت في الافاق يريد الله ان يزيده و يباغته الغاية القصوى من الاشراق
والاضاءة ليطفئه بنفخه ويطمسه [ليظفوه] ليظهر الرسول [على الدين كله] على اهل الاديان كلهم - او ليظهر دين الحق
على كل دين - فان قلت جاز ابي الله الا كذا ولا يقال كرهت او ابغضت الا زيدا - قلت قد اجري ابي مجرى
لم يرد الا ترى كيف قبل يريدون ان يطفئوا بقله و يابى الله وكيف وقع موقع ولا يريد الله الا ان يتم
نوره - * معنى اكل الاموال على وجهين - اما ان يستعار الاكل للاخذ الا ترى الى قولهم اخذ الطعام وتناولوه - واما
على ان الاموال يوكل بها فهي سبب للاكل ومنه قوله * شعر * ان لنا احمره عجافا * يأكلن كل ليلة اكافا * يريد علفا
يشترى بثمان اكاف ومعنى اكلهم بالباطل انهم كانوا ياخذون الرشى في الاحكام والتخفيف والمسامحة
في الشرائع [والذين يكنزون الذهب والفضة] يجوز ان يكون اشارة الى الكثير من الاحبار والرهبان للدلالة
على اجتماع خصلتين مذمومتين فيهم اخذ البواطيل وكثر الاموال والضئ بها عن الانفاق في سبل الخير -
و يجوز ان يراد المسلمون الكانزون غير المنفقين و يقرن بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى
تغليظا ودلالة على ان من يأخذ منهم السحت ومن لا يعطي منكم طيب ماله سواء في استحقاق البشارة
بالعذاب الليم - وقيل نسخت الزكوة آية الكنز - وقيل هي ثابتة وانما عني بترك الانفاق في
سبيل الله منع الزكوة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما ادي زكوته فليس بكنز ان كان
باطنا وما بلغ ان يزكى فلم يزك فهو كنز وان كان ظاهرا - وعن عمر رضي الله عنه ان رجلا سأل عن
ارض له باعها فقال احرز مالك الذي اخذت احفر له تحت فراش امرأتك قال اليس بكنز قال ما ادي
زكوته فليس بكنز - وعن عمر كل ما اديت زكوته فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين وما لم تؤد زكوته
فهو الذي ذكر الله وان كان على ظهر الارض - فان قلت فما تصنع بما روى سالم بن الجعد انها لما نزلت
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تبأ للذهب تبأ للفضة قالها ثلثا فقالوا له اي مال نتخذ قال
لساننا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة تعين احدكم على دينه بقوله عليه السلام من ترك صفراء او بيضاء كوي بها
و توفي رجل فوجد في مديرة دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سامة كية - وتوفي آخر فوجد في

يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ۖ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ۖ أَنَّى يُؤْمَكُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود ممن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم - عن ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك - وقيل قاله فنحاص - وسبب هذا القول ان اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومحاها من قلوبهم فخرج عزيز وهو غلام يسلم في الارض فاتاه جبرئيل فقال له الى اين تذهب قال اطلب العلم فتحفظه التوراة فاملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام الا انه ابنه والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية تليق عليهم فما انكروا ولا كذبوا مع تبالكم على التكذيب - فان قلت كل قول يقال بالفم فما معنى قوله [ذاك قولهم بافواههم] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد انه قول لا يعضده برهان فما هو الا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالفاظ المهملة اللتي هي اجراس ونعم لا تدل على معان وذلك ان القول الدال على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه منوثر في القلب وما لا معنى له مقول بالفم لا غير - والثاني ان يراد بالقول المذهب كقولهم قول ابي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كانه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بافواههم لا بقلوبهم لانه لا حجة معه ولا شبهة حتى تؤثر في القلوب وذلك انهم اذا اعترفوا انه لا صاحب له لم تبق شبهة في انتفاء الولد - يضاهون لابد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى ان الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اليهود والنصارى يضاهي قولهم قولهم قدامتهم يعني انه كفر قديم فيهم غير مستحدث - اريضا هي قول المشركين الملائكة بذات الله - وقيل الضمير للنصارى اي يضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم اقدم منهم - وقرئ [يضاهون] بالهمز من قولهم امرأة ضيأ على فعيل وهي اللتي ضاهت الرجال في انبا لا تحيض وهمزتها مزيدة كما في غرقع - [قاتلهم الله] اي هم احقاء بان يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبوا شنعاء قاتلهم الله ما اعجب فعلمهم [اننى يؤمكون] كيف يصرفون عن الحق * اتخذهم اربابا انهم اطاعوهم في الامر بالمعاصي وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حلت كما يطاع الارباب في اوامرهم ونحوه تسمية اتباع الشيطان فيما يوسوس به عبادة بل كانوا يعبدون الجن يا ابت لا تعبد الشيطان - وعن عدي بن حاتم انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال ليسوا يحرمون ما احل الله فتحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قلت بلى قال فذلك عبادتهم - وعن فضيل رضي الله عنه ما ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخلق او صليت لغير القبلة - واما المسيح فحين جعلوه ابنا لله فقد اهلوه للعبادة الاثرى الى قوله قل ان كان المرحمن وكذا فانا اول العبدن - [وما امروا الا ليعبدوا]

وَلَا يَحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ مُسْلِمُونَ ٥٠ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ بْنُ اللَّهِ ۖ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ۖ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنفُسِهِمْ ٥١

فامرهم الله بقتال اهل الكتاب واغنائهم بالجزية - وقيل بفتح البلاد والغنائم - وقرئ عَائِلَةً بمعنى المصدر كالعائنة او حالاً عَائِلَةً - ومعنى قوله [اِنْ شَاءَ] ان اوجبت الحكمة اغنائكم وكان مصلحة لكم في دينكم [اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] باحوالكم [حَكِيمٌ] لا يعطي ولا يمنع الا عن حكمة وصواب - مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَدِينُ لِلَّذِينَ مع ما في حيزه - نفى عنه الايمان بالله لان اليهود مُنْتِيَّة و النصارى مُتَلْتة و ايمانهم [بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] لانهم فيه على خلاف ما يجب وتحريم [مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ] لانهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة - وعن ابي روق لا يعملون بما في التوراة والانجيل و ان يدينوا [دِينَ الْحَقِّ] و ان يعتقدوا دين الاسلام الذي هو الحق وما سواه الباطل - وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذه دينه و مُعْتَقَدَه - سُمِّيَتْ جزية لانها طائفة مما على اهل الذمة ان يَجْزُوهُ اي يقضوه - و لانهم يجزون بها مَنْ مِنْ عَلَيْهِم بِالْإِعْفَاءِ عَنِ الْقَتْلِ [عَنْ يَدٍ] اما ان تراد يد المعطي او الاخذ فمعناه على ارادة يد المعطي حتى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدٍ اي عن يد مواتية غير ممتنعة لان من ابى وامتنع لم يُعْطَ يَدُه بخلاف المطيع المنقاد و لذلك قالوا اعطى بيده اذا انقاد و اُصْحَب الا ترى الى قولهم نزع يده عن الطاعة كما يقال خلع رِبْقَةَ الطاعة عن عُنْقِه - او حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدٍ الى يد نقداً غير نسيئة لا مبيعوتاً على يد احدٍ ولكن على يد المعطي الى يد الاخذ - و اما على ارادة يد الاخذ فمعناه حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدٍ قاهرة مستولية - او عن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم و تَرْكَ ارواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم [وَهُمْ صَاغِرُونَ] اي توخذ منهم على الصغار والذل و هو ان يأتي بها بنفسه ماشياً غير راكب ويسلمها و هو قائم والمتسلم جالس و ان يُتَلْتَل تلتلة و يوخذ بتلبيبه و يقال له اَقِ الجزية و ان كان يودئها و يترج في قفاه - و تسقط بالاسلام عند ابي حنيفة ولا يسقط به خراج الارض - و اختلف فيمن تُضْرَب عليه - فعند ابي حنيفة تضرب على كل كافر من ذمى و مجوسي و صابى و حربي الا على مشركى العرب و خدمهم - روى الزهري ان رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم صالح عبدة الاوثان على الجزية الا من كان من العرب وقال لاهل مكة هل لكم في كلمة اذا قُلْتُمُوهَا دانَتْ لكم بها العرب و ادَّت اليكم الجزية العجم - وعند الشافعي لا تؤخذ من مشركى العجم - و الماخوذ عند ابي حنيفة في اول كل سنة من الفقير الذي له كسب اثنى عشر درهما و من المتوسط في الغنى ضَعْفُها و من المُكْتَر ضَعْفُ الضِعْف ثمانية و اربعون ولا تؤخذ من فقير لا كسب له - و عند الشافعي تؤخذ في اخر السنة من كل واحد دينار فقيراً كان او غنياً كان له كسب او لم يكن - [عِزِّيْرُ بْنُ اللَّهِ] مبتدأ و خبر كقوله الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ و عِزِّيْرُ اسم اعجمي كعازر و عِزْزَار و عزرائيل و لُعْجَمَتُه و تعريفه امتنع صرفه و من نَوْن فقد جعله عربياً - و اما قول من قال سقوط التنوين للاتقاء الساكنين كقراءة من قرأ أَحَدُ اللَّهِ - اولان الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا فتمحل

سورة التوبة ٩ كَفَرُوا ط وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ٥ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥
الجزء ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ع وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً
ع ٩ فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ ط إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

الَّذِينَ كَفَرُوا [بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَسَبِي النِّسَاءِ وَالذَّرَارِيِّ] * [ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ] أَي يُسَلِّمُ بَعْدَ ذَلِكَ نَاسَ مِنْهُمْ - وَرَوَى
أَن نَّاسًا مِنْهُمْ جَاءُوا فَبَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَتِ خَيْرُ
النَّاسِ وَابْنُ النَّاسِ وَقَدْ سَبَى أَهْلُونَا وَأَوْلَدْنَا وَأَخَذْتَ أَمْوَالَنَا - قِيلَ سُبِّي يَوْمَئِذٍ سِتَّةُ آلَافٍ نَفْسٍ وَأُخِذَ
مِنَ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ مَا لَا تُحْصَى فَقَالَ إِنْ عَزَيْتَنِي مَا تَرَوْنَ أَن خَيْرُ الْقَوْلِ أَمْدَقُهُ اخْتَارُوا أَمَّا ذَرَارِيكُمْ وَنِسَاءَكُمْ
وَأَمَّا أَمْوَالُكُمْ قَالُوا مَا كُنَّا نَعْدِلُ بِالْأَحْسَابِ شَيْئًا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ هَؤُلَاءِ
جَاءُوا مُسْلِمِينَ وَأَنَا خَيْرُنَا هُمْ بَيْنَ الذَّرَارِيِّ وَالْأَمْوَالِ فَلَمْ يَعْدِلُوا بِالْحَسَابِ شَيْئًا فَمَنْ كَانَ بِيَدِهِ شَيْءٌ وَطَابَتْ
نَفْسُهُ إِنْ يَرَدَّهُ فَشَانَهُ وَمَنْ لَا فَلْيُعْطِنَا وَلِيَكُن قَرْضًا عَلَيْنَا حَتَّى نَصِيبَ شَيْئًا فَنُعْطِيَهُ مَكَانَهُ قَالُوا رَضِينَا
وَسَلَّمْنَا فَقَالَ إِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلَّ فِيكُمْ مَنْ لَا يَرْضَى فَمُرُّوا عَرَفَاءَكُمْ فَلْيَرْفَعُوا ذَلِكَ إِلَيْنَا فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ الْعُرَاءُ إِنْ
قَدْ رَضُوا * [أَلْتَجَسَّ] مَصْدَرٌ يَقَالُ نَجَسَ نَجَسًا وَقَدِرَ قَدْرًا وَمَعْنَاهُ ذَوُو نَجَسٍ لِأَنَّ مَعَهُمُ الشَّرْكَ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى
النَّجَسِ وَلأنَّهُمْ لَا يَنْطَهَرُونَ وَلَا يَغْتَسِلُونَ وَلَا يَتَجَنَّبُونَ النِّجَاسَاتِ فِيهِمْ مَلَابِسَةٌ لَهُمْ أَوْ جُعِلُوا كَأَنَّهُمُ النِّجَاسَةُ
بَعِيْنُهَا مَبَالِغَةٌ فِي وَصْفِهِمْ بِهَا - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَعْيَانُهُمْ نَجَسَةٌ كَالْكَلَابِ وَالْخَنَازِيرِ - وَعَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَرْجٍ
مَشْرُكَ تَوْضُؤًا - وَاهِلُ الْمَذْهَبِ عَلَى خِلَافِ هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ - وَقَرَأَ نَجَسٌ بِكَسْرِ الذَّوْنِ وَسُكُونِ الْجِيمِ عَلَى
تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمَوْصُوفِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ جَنْسُ نَجَسٍ أَوْ ضَرْبُ نَجَسٍ وَكَأَنَّهُ تَابِعًا لِرَجَسٍ
وَهُوَ تَخْفِيفُ نَجَسٍ نَحْوُ كَيْدٍ فِي كَيْدٍ [فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ] فَلَا يَحْجُوا وَلَا يَعْتَمِرُوا كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ [بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا] بَعْدَ حَجِّ عَامِهِمْ هَذَا وَهُوَ عَامُ تَسْعٍ مِنَ الْحِجْرَةِ حِينَ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى
الْمَوْسَمِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ نَادَى بِدِرَءَةِ الْأَنْجَحِ بَعْدَ
عَامِنَا هَذَا مُشْرِكٌ وَلَا يَمْنَعُونَ مِنْ دُخُولِ الْحَرَمِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَسَائِرِ الْمَسَاجِدِ عِنْدَهُمْ - وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ
يُمنَعُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَاصَّةً - وَعِنْدَ مَالِكٍ يَمْنَعُونَ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ - وَعَنْ عَطَاءٍ
أَن الْمُرَادَ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْحَرَمَ وَآلَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَن لَا يَمْكَنُ لَهُمْ مِنْ دُخُولِهِ - وَنَهَى الْمُشْرِكِينَ أَن يَقْرَبُوا
رَاجِعٌ إِلَى نَهْيِ الْمُسْلِمِينَ عَنْ تَمَكُّينِهِمْ مِنْهُ - وَقِيلَ الْمُرَادُ أَن يَمْنَعُوا مِنْ تَوَاتِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْقِيَامِ بِمَصَالِحِهِ
وَيَعْزَلُوا عَنْ ذَلِكَ [وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً] أَي نَقَرًا بِسَبَبِ مَنَعَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْحَجِّ وَمَا كَانَ لَكُمْ فِي قَدْرِهِمْ عَلَيْكُمْ
مِنَ الْأَرْفَاقِ وَالْمَكَاسِبِ [فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] مِنْ عَطَائِهِ أَوْ مِنْ تَفَضُّلِهِ بِوَجْهِ اخْتِصَارِ رَسْلِ السَّمَاءِ عَلَيْهِمْ
مَدْرَازًا أَوْ اغْزَبَهَا خَيْرَهُمْ وَأَكْثَرُ مَيْتَرَهُمْ وَإِسْلَامَ أَهْلِ ثُبَاتٍ وَحَرْشَ فَحَمَلُوا إِلَى مَكَّةَ الطَّعَامَ وَمَا يَعِشُ بِهِ نَكَانَ ذَلِكَ
أَعُوذَ عَلَيْهِمْ مِمَّا خَافُوا الْعِيْلَةَ لِفَوَاتِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْقَى الشَّيْطَانُ فِي قُلُوبِهِمُ الْخَوْفَ وَقَالَ مِنْ إِبْنِ تَأْكُلُونَ

مَوَاطِنَ كَذِبَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَ ضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۚ وَ عَذَّبَ الَّذِينَ

مقاماتها و مواقفها قال * شعر * و كم موطن لولاي طحّت كما هوئى * بأجرامه من قلّة الذيق منهوي * و امتداعه من الصرف لانه جمع على صيغة لم يأت عليها واحد - و المَوَاطِنُ الكَثِيرَةُ [وقعات بدر و قريظة والنضير و الحديبية و خيبر و فتح مكة - فإن قلت كيف عطف الزمان على المكان وهو يوم حُنَيْنٍ على المَوَاطِنِ - قلت معناه و موطن يوم حُنَيْنٍ ار في ايام مَوَاطِنَ كَذِبَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ - و يجوز ان يراد بالموطن الوقت كمقتل الحسين على ان الواجب ان يكون يوم حُنَيْنٍ منصوبا بفعل مضمرا لا بهذا الظاهر و موجب ذلك ان قوله [إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ] بدل من يَوْمَ حُنَيْنٍ فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك الموطن و لم يكونوا كثيرا في جميعها فبقي ان يكون ناصبه فعلا خاصا به الا اذا نصبت ان باضمار اذكر - و حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين و هم اثنى عشر الفا الذين حضروا فتح مكة منضمّا اليهم الغان من الطلقاء و بين هوازن و ثقيف و هم اربعة الاف فيمن ضامهم من امداد سائر العرب و كانوا اجم الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلّة فسأته رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قيل قائلها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قيل ابوبكر ذلك قوله تعالى أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فاقتتلوا قتالا شديدا و ادركت المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة و زل عنهم ان الله هو الغاصر لا كثرة الجنود فانهمزوا حتى بلغ فليهم مكة و بقي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وحده و هو ثابت في مركزة لا يتحلى لليس معه الاعمه العباس اخذا بلجام دابته و ابوسفين ابن الحرث ابن عمه و ناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تناهي شجاعته و رباطة جاشه و ماهي الا من آيات النبوة و قال يارب ايتني بما وعدتني و قال للعباس و كان صيتا صيح بالناس فنادى الانصار فخذوا فخذوا ثم نادى يا اصحاب الشجرة يا اصحاب البقرة فكروا عنقا واحدا و هم يقولون لبيك لبيك و نزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلق فنظر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى قتال المسلمين فقال هذا حين حمي الوطيس ثم اخذ كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا و رب الكعبة فانهمزوا قال العباس لكائي انظر الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يركض خلفهم على بغلته [بِمَا رَحُبَتْ] ما مصدرية و الباء بمعنى مع اي مع رحيها و حقيقته ملتبسة برحيها على ان الجار و المجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفر اي ملتبسا بها لم احلها يعني مع ثياب السفر والمعنى لا تجدون موضعا تستصلحونه له ربكم اليه و اجاتكم لفرط الرعب فكانها ضاقت عليكم [ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ] ثم انهزمتم [سَكِينَتَهُ] رحمته اللتي سكنوا بها و امنوا [وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] الذين انهزموا - و قيل هم الذين ثبتوا مع رسول الله حين وقع الهرب [وَ أَنْزَلَ جُنُودًا] يعني الملائكة و كانوا ثمانية الاف - و قيل خمسة الاف - و قيل ستة عشر الفا - [وَ عَذَّبَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٩

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَعَلَتْ لَهُمْ فِيهَا نِيعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خُلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَوُّنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي

سُقَاةِ الْحَاجِّ وَعَمْرَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَعْنَى انكار ان يشبه المشركون بالمؤمنين واعمالهم المحبطة باعمالهم المثبتة و ان يسوى بينهم و جعل تسويتهم ظلما بعد ظلمهم بالكفر - و روي ان المشركين قالوا لليهود نحن سُقَاة الْحَجَّاجِ وَعَمَّارُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ افضل ام مُكَدَّمُ واصحابه فقال لهم اليهود انتم افضل - وقيل ان عليا رضي الله عنه قال للعباس يا عم لا تهاجرون الا تلحقون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الست في افضل من العجزة اسقي حاج بيت الله و اعمار المسجد الحرام فلما نزلت قال العباس ما اراني الا تارك سقائنا فقال عليه السلام اقيموا على سقائكم فان لكم فيها خيرا * [هُمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ] من اهل الستاية و العمارة عندكم [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ] لانتم و المختصمون بالفوز دونكم - قرئ [يُبَشِّرُهُمْ] بالتخفيف و التثقيل و تكثير المبشربه لوقوعه وراء صفة الوامف و تعريف المعرف - و عن ابن عباس هي في المهاجرين خاصة - كان قبل فتح مكة من امن لم يتم ايمانه الا بان يهاجر و يصارم اقاربه الكفرة و يقطع موالاتهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا ابائنا و ابنائنا و عشائرنا و ذهب تجاراتنا و هلكت اموالنا و خربت ديارنا و بقينا ضائعين فنزلت فهاجروا فجعل الرجل ياتيه ابنه او ابوه او اخوه او بعض اقربائه فلا يلتفت اليه ولا يَنْزِلُهُ ولا يَنْفِقُ عَلَيْهِ ثُمَّ رُخِّصَ لَهُمْ بِعَدِّ ذَلِكَ - وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا و لحقوا بمكة فنهى الله عن موالاتهم - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يطعم احدكم طعم الايمان حتى يحب في الله و يبغض في الله حتى يحب في الله اعد الناس و يبغض في الله اقرب الناس اليه - و قرئ [عَشِيرَتُكُمْ] و عَشِيرَتُكُمْ - و قرأ الحسن و عَشَائِرُكُمْ [فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ] وعيد - و عن ابن عباس هو فتح مكة - و عن الحسن عقوبة عاجلة او اجلة و هذه آية شديدة لا ترى اشد منها كانها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين و اضطراب حبل اليقين فليُنْصَفِ اروع الناس و اتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله و الثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء و الابناء و الاخوان و العشائر و المال و المساكن و جميع حظوظ الدنيا و يتجرد منها لاجله ام يزوى الله عنه احقر منها لمصلحته فلا يدري اتي طرفيه اطول و يغويه الشيطان عن اجل حظ من حظوظ الدين فلا يبالي كانما وقع على انفه ذباب فطيرة * مَوَاطِنُ الْحَرْبِ

أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ٥ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۖ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ٦ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ
 وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٨

حيث جعله حالا عنهم ودل على انهم قارنون بين العمارة والشهادة بالكفر [على انفسهم] في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم [انما يعمر مسجد الله] وقرئ بالتوحيد اي انما يستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتد بها والعمارة تتناول رم ما استمر منها وقمها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم بل هو اجله واعظمه وصيدتها مما لم تكن له المساجد من احاديث الدنيا فضلا عن فضول الحديث - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيبعدون فيها خلقا ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة - وفي الحديث الحديث في المسجد يأكل الحشرات كما تأكل البهيمة الحشيش - وقال عليه السلام قال الله تعالى ان يبوتني في ارضي المساجد وان زوارني فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور ان يكون زائرا - وعنه من الف المسجد الفه الله - وقال صلى الله عليه وآله وسلم اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمن - وعن انس رضي الله عنه من اسرج في مسجد سراجا لم تنزل الملكة وحملة العرش تستغفره ما دام في ذلك المسجد ضوؤه - فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - قلت لما علم وشهر ان الايمان بالله قرينته الايمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك احدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الايمان بالله الايمان بالرسول - وقيل دل عليه بذكر اقامة الصلوة وابتداء الزكوة - فان قلت كيف قيل [وَأَمَّ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ] والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتماك ان لا يخشأها - قلت هي الخشية والتقوى في ابواب الدين وان لا يختار على رضاء الله رضاء غيره لتوقع مخوف واذا اعترضه امران احدهما حق الله والاخر حق نفسه ان يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه - وقيل كانوا يخشون الاصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم [فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين] تبعد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطاعتهم في الانتفاع باعمالهم اللتي استعظموها وانفخروا بها واملوا عاقبتها بان الذين امنوا وضموا الى ايمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية والتقوى اهتدوا هم دائر بين عسى ولعل فما بال المشركين يقطعون انهم مهتدون وناثلون عند الله الحسن وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء ورفع ورفض الاغترار بالله * السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضاف محذوف تقديره [اجعلتم] اهل [سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله] وتصدق قراءة ابن الزبير وابي وجرة السعدي وكان من القراءة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ ط وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ع مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ

كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحة نبوته [وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ] ابتداء كلام واخبار بان بعض اهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك ايضا فقد اسلم ناس منهم وحسن اسلامهم - وقرئ وَيَتُوبَ بالنصب باضمار أَنْ ودخول التوبة في جملة ما أُجيب به الامر من طريق المعنى [وَ اللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان [حَكِيمٌ] لا يفعل الا ما اقتضته الحكمة* [أَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيها التدوين على وجود الحسبان والمعنى انكم لا تُتْرَكُونَ على ما انتم عليه حتى نتبين الضأص منكم وهم [الَّذِينَ جَاهَدُوا] في سبيل الله لوجه الله [وَلَمْ يَتَّخِذُوا] وَلِجَنَّةٍ اي بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين - ولما معناها التوقع وقد دلت على ان تبين ذلك واتصاحه متوقع كائن وان الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين وقوله وَلَمْ يَتَّخِذُوا معطوف على جَاهَدُوا داخل في حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين والجنة من دون الله - والوليحة فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل - والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كقول القائل ما علم الله مني ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني* [مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ] ما صح لهم وما استقام [أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ] يعنى المسجد الحرام لقوله وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ واما القراءة بالجمع ففيها وجهان - احدهما ان يراد المسجد الحرام وانما قيل مساجد لانه قبلة المساجد كلها وامامها فعامرة كعاصر جميع المساجد ولان كل بقعة هذه مسجد - والثاني ان يراد جنس المساجد واذ لم يصلحوا لان يعمرها جنسها دخل تحت ذلك ان لا يعمرها المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو اكد لان طريقته طريقة الكناية كما لو قلت فلان لا يقرأ كُتِبَ الله كذت انفى لقراءته القرآن من تصرفك بذلك - و[شَاهِدِينَ] حال من الواو في يَعْمُرُوا والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة متعبدا لله الله مع الكفر بالله وعبادته ومعنى شهادتهم [عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ] ظهور كفرهم وانهم نصبوا اصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عُرَاةً ويقولون لا نطوف عليها بثياب قد اصبنا فيها المعاصي وكلما طافوا شوطا سجدوا لها - وقيل هو قولهم لَبَيْكَ لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - وقيل قد اقبل المهاجرون والانصار على أسارى بدر فعذبوهم بالشرك وطفق علي بن ابي طالب يوتج العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم وقطيعة الرحم وأغلظ له في القول فقال العباس تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقالوا أو لكم محاسن قالوا نعم ونسبنا افضل منكم اجراً انا لنعمر المسجد الحرام ونسجيب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني فزلت [حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمُ] التي هي العمارة والحجبة والسقاية وفك العناة واذا هدم الكفر او الكبدية الاعمال الثابتة الصحيحة اذا تعقبتها فما ذلك بالمقارن والى ذلك اشار في قوله شَاهِدِينَ

لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ⑤ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ط
 أَخْشَوْهُمْ ⑥ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ⑦ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ
 وَيُغْلِبَ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ⑧ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِكُمْ ط وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑨

سورة التوبة ٩
 الجزء ١٠
 ع ٧

كافر غبارهم - وقالوا اذا طعن الذمى في دين الاسلام طعننا ظاهرا جاز قتله لان العهد معقود معه على ان لايطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة [انهم لا ايمان لهم] جمع يمينين - وقري لا ايمان لهم اي لا اسلام لهم او لايعطون الامان بعد الردة والنكث ولا سبيل اليه - فان قلت كيف اثبت لهم الايمان في قوله وان نكثوا ايمانهم ثم نفاها عنهم - قلت اراد ايمانهم اللتي اظهروها ثم قال لا ايمان لهم على الحقيقة وايمانهم ليست بايمان وبه استشهد ابو حنيفة على ان يمين الكافر لا تكون يميننا - وعند الشافعي يمينهم يمين وقال معناه انهم لا يؤفون بها بدليل انه وصفها بالنكث [لعالمهم ينتهون] متعلق بقوله فقاتلوا ائمة الكفر اي ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام ان تكون المقاتلة سببا في انتهائهم عما هم عليه وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المسمى بالرحمة كلما عاد - فان قلت كيف لفظ ائمة - قلت همزة بعدها همزة بين بين اي بين مخرج الهمزة والياء وتحقيق الهمزتين قراءة مشهورة وان لم تكن بمقبولة عند البصريين واما التصريح بالياء فليس بقراءة ولا يجوز ان تكون ومن صرح بها فهو لاجن محرف [الا تقاتلون] دخلت الهمزة على لا تقاتلون تقريبا بانتفاء المقاتلة ومعناه الحقض عليها على سبيل المباينة [نكثوا ايمانهم] اللتي حافوها في المعاهدة [وهموا بإخراج الرسول] من مكة حين تشاوروا في امره بدار الندوة حتى اذن الله له في الهجرة فخرج بنفسه [وهم بدؤوكم أول مرة] اي وهم الذين كانت منهم البداية بالمقاتلة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاءهم أولا بالكتاب المذير وتحذيرهم به فعدلوا عن المعاهدة لعجزهم عنها الى القتال فهم البادئون بالقتال والبادي اظلم فما يذمكم من ان تقابلوهم بمثلهم وان تصدموهم بالشر كما صدموكم - وتبهم بتارك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الحقض عليها ويقرر ان من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد واخراج الرسول والبداة بالقتال من غير موجب حقيق بان لا يترك مصادمته وان يوبخ من فرط فيها [اخشروهم] تقرير بالخشية منهم وتوبيخ عليها [فالله احق ان تخشوه] فتقاتلوا اعداء [ان كنتم مؤمنين] يعني ان قضية الايمان الصحيح ان لا يخشى المؤمن الا ربه ولا يبالى بمن سواه كقوله ولا يخشون احدا الا الله * لما وتبهم على ترك القتال جرد لهم الامر به فقال [قاتلوهم] ووعدهم ليثبت قلوبهم ويصحح نياتهم انهم [يعذبهم] بايديهم قتل وتخزيهم اسرا ويوليهم النصر والغلبة عليهم ويشفي صدور طائفة من المؤمنين وهم خزاعة - قال ابن عباس هم بطون من اليمن وسبا قدموا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشكون اليه فقال ابشروا فان الفرج قريب [ويذهب غيظ قلوبكم] لما لقيتم منهم من المكروه وقد حصل الله لهم هذه الموائيد

لَهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٥ كَيْفَ رَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ط يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ ٦ وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ ٥ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ط إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ط وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعَذَّبُونَ ٥ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ط وَنَقِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٥ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ

ذلك بقوله [اَللَّذِينَ عَاهَدْتُمْ] اي ولكن الذين عاهدتم منهم [عِدَّةَ الْمَسْجِدِ الْكَرَامِ] ولم يظهر منهم نكث كبني كنانة وبني ضمرة فترتبوا امرهم ولا تخافوهم [مِمَّا اسْتَفَامُوا لَكُمْ] على العهد [فاستقيموا لهم] على مثله [اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] يعني ان التبرص بهم من اعمال المتقين - [كَيْفَ] تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما كما قال * شعر * وخبرتماني انما الموت بالقرى * فكيف وهاتا هضبة وقليب * يريد فكيف مات اي كيف يكون لهم عهد [وَ] حالهم انهم [اِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ] بعد ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق لم يظفروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم [لَا يَرْقُبُوا] لا يراعوا حلفا - وقيل قرابة وانشد لحسان * شعر * اعمرك ان لك من قریش * كَالسَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ * وقيل اَلْاَلَاءِ - وقرى اَيْلا بمعناه - وقيل جبرئيل وجبرائيل من ذلك - وقيل منه اشتق الال بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن والوجه ان اشتقاق الال بمعنى الحاف لانهم اذا تماسكوا وتعالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروا من الال وهو الجوار وله ايل اي ائين يرفع به صوته ودعت اَللَّيْثَا اذا ولت ثم قيل لكل عهد وميثاق ال وسميت به القرابة لان القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق - [يَرْضَوْنَكُمْ] كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن بمقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد وابعاد القلوب مخالفة ما فيها من الاضغان لما يجرونه على التسننهم من الكلام الجميل [وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ] متمردون خلعا لا مروءة تزعمهم ولا شمائل مرغية تردعهم كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عن الكذب والنكث والتعقّف عما يتام العرض ويجرأ حدوته السوء * [اِشْتَرَوْا] استبدوا [بِآيَاتِ اللَّهِ] بالقرآن والاسلام [ثَمَنًا قَلِيلًا] وهو اتباع الاهواء والشهوات [فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ] فعزلوا عنه او صرفوا غيرهم - وقيل هم الاعراب الذين جمعهم ابوسفين واطعمهم [هُمُ الْمُعَذَّبُونَ] المجازن الغاية في الظلم والشرارة * [فَإِنْ تَابُوا] عن الكفر ونقص العهد [فإخوانكم] فهم اخوانكم على حذف المبتدأ كقوله وان لم تعلموا اباؤهم فإخوانكم - [وَنَقِصِلُ الْآيَاتِ] ونبيذنها وهذا اعتراض كانه قيل وان من تأمل تفصيلها فهو العالم بعثا وتحريضا على تأمل ما فصل من احكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها * [وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ] وتابوه وعابوه - [فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ] فقاتلوهم فوضع ائمة الكفر موضع ضميرهم اشعارا بانهم اذا نكثوا في حال الشرك تمردوا وطغيانا وطرحا لعادات الكرام الاوفياء من العرب ثم امنوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة وصاروا اخوانا للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الاسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الايمان والوفاء بالعهد وقعدوا يطعنون في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشيء فهم ائمة الكفر وذو الرئاسة والتقديم فيه لا يشق

عَهْدَهُمْ إِلَى مَدَنِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٥ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ
وَأَحْصُواهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ح فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦
وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ٧
كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ح فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا

سورة التوبة ٩
الجزء ١٠
ع ٧

بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنشده * شعر * لا هم أني ناشد
مُحمّدا * حلف أيدنا وأيدك الاتلدا * ان قريشا اخلفوك الموعدا * ونقضوا ذمامك الموكدا * هم بيتونا بالخطيم
فُجّدا * وقتلونا رُكعا وسُجّدا * فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا نصرت أن لم انصركم - وقرئ لم ينقضوكم بالضاد
معجمة أي لم ينقضوا عهدكم ومعنى [فَاتَمُوا إِلَيْهِمْ] فآذوه إليهم تاما كمالا - قال ابن عباس بقي لحي من كذانة
من عهدهم تسعة أشهر فأتهم إليهم عهدهم [أَسْلَخَ] الشهر كقولهم انجرت الشهر وسنة جرداء و [الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ] اللتي
أبىح فيها للناكثين ان يسيحوا [فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ] يعنى الذين نقضوكم وظاهروا عليكم [حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ]
من حل او حرم [وَخُذُوهُمْ] وأسروهم و اخذوا الاسير [وَأَحْصُواهُمْ] وقيدوهم وامنعوهم من التصرف
فى البلاد - وعن ابن عباس حصرهم ان يحال بينهم وبين المسجد الحرام [كُلَّ مَرْصِدٍ] كل ممر ومجتاز
ترصدونهم به وانتصابه على الظرف كقوله لا تقطعن لهم مراطك المُسَدِّقِيمَ [فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ] فاطلقوا عنهم
بعد الاسر والحصر - او تكفوا عنهم ولا تدعروا لهم كفولا * ع * خَلَّ السَّبِيلَ لمن يبني المنار به * وعن ابن عباس
دعوه واتيان المسجد الحرام [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لهم ما ساف لهم من الكفر والغدر * [أَحَدٌ] مرتفع
بفعل الشرط مضمرا يفسره الظاهر تقديرة وان استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لان ان من
عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وان جارك احد من المشركين بعد انقضاء الاشهر لا عهد بيدك
وبيده ولا ميثاق فاستأمنك ليسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقرآن ويتبين ما بُعثت له فامنه [حَتَّى
يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ] ويتدبره ويطاع على حقيقة الامر [ثُمَّ ابْلِغْهُ] بعد ذلك داره اللتي يأمن فيها ان لم يسلم
ثم قاتله ان شئت من غير غدر ولا خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت - وعن الحسن هي محكمة
الى يوم القيمة - وعن سعيد بن جبير جاء رجل من المشركين الى علي رضي الله عنه فقال ان اراد الرجل
منا ان يأتي مُحَمّدا بعد انقضاء هذا الاجل يسمع كلام الله او يأتيه لِحاجة قُتل قال لا لان الله يقول وَإِنْ
أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ الْآيَةَ - وعن السدي والضحاك هي منسوخة بقوله فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ -
[ذَلِكَ] أي ذلك الامر يعنى الامر بالاجارة في قوله فَأَجِرْهُ بسبب انهم قوم [جهلة] لا يعلمون [ما السلام] وما حقيقة
ما تدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا ويفهموا الحق * [كَيْفَ] استيفام في معنى الاستنكار
والاستبعاد لان [يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ] عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم اصداء وغرة صدورهم
يعني محال ان يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا في ذلك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا في قتلهم ثم استدرك

الْمُشْرِكِينَ ۚ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۚ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ أَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْتَ

كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد - والاذان بمعنى الايدان وهو الاعلام كما ان الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء - فان قلت ابي فرق بين معنى الجملة الاولى والثانية - قلت تلك اخبار بنبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت - فان قلت لم علق البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس - قلت لان البراءة مختصة بالمعاهدين والفاكثين منهم واما الاذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث [يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ] يَوْمَ عَرَفَةَ - وقيل يوم النحر لان فيه تمام الحج ومعظم افعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي - وعن علي رضي الله عنه ان رجلا اخذ بلجام دابته فقال ما الحج الاكبر قال يومك هذا خلت عن دابتي - وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر - وعنف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر - او جعل الوقوف بعرفة هو الحج الاكبر لانه معظم واجباته لانه اذا فات فوات الحج - وكذلك ان اريد به يوم النحر لان ما يفعل فيه معظم افعال الحج فهو الحج الاكبر - وعن الحسن سمي يوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم في قلب كل مؤمن وكافر - حذفت الباء اللتي هي صلة الاذان تخفيفا - وقرئ إِنَّ اللَّهَ بِالْكَسْرِ لان الاذان في معنى القول وَرَسُولُهُ عطف على المنوي في [بَرِيءٌ] - او على محل ان المكسورة واسمها - وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان - او لان الواو بمعنى مع اي بريء معه منهم - وبالجاء على الجوار - وقيل على القسم كقوله لعمر ك - ويحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأها فقال ان كان الله بريءا من رسوله فانا منه بريء فلبده الرجل الى عمر فحكى الاعرابي قراءته فعندها امر عمر بتعليم العمريية [فَإِنْ تَبْتُمْ] من الكفر والغدر [فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن التوبة او تبتم على التوالي والاعراض عن الاسلام والوفاء [فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ] غير سابقين الله ولا فائتين اخذه وعقابه - فان قلت ثم استثنى قوله إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ قلت وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فاتموا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان اصرروا في الفاكثين ولكن الذين لم ينكثوا فاتموا اليهم عهدهم ولا تجروهم سجرهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر ان الله يحب المتقين يعني ان قضية التقوى ان لا يسوى بين القبيلين فاتموا الله في ذلك [لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا] ام يقتلوا منكم احدا ام يضروكم قط [وَلَمْ يُظَاهِرُوا] ونم يعاونوا عليكم عدوا كما عدت بنو بكر على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وظاهرتم قريش

مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٦

البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين - قُلْتُ قد اذن الله في معاهدة المشركين أولا فاتفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد اوجب الله الذنب اليهم فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك فقبل لهم اعلّموا ان الله ورسوله قد برثا مما عاهدتم به المشركين - روي انهم عاهدوا المشركين من اهل مكة وغيرهم من العرب فمكثوا الا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كندة فذنب العهد الى الذاكثين وأمر ان يسبحوا [فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ] أميين اين شأوا لا يتعرض لهم وهي الاشهر الحرم في قوله فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ وذلك لصيانة الاشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الامير فيها عتاب بن اسيد فأمر رسول الله ابا بكر على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا ركب العصابة ليقرأها على اهل الموسم فقبل له لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يودي عني الا رجل مني فلما دنا علي سمع ابا بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما لحقه قال امير او مامور قال مامور - وروي ان ابا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبرئيل عليه السلام فقال يا مُحَمَّد لا يبلغن رسالتك الا رجل منك فارسل عليا فرجع ابا بكر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اشياء نزل من السماء قال نعم فسرر وانت على الموسم وعلي ينادي بالأي فلما كان قبل التروية خطب ابا بكر وحدثهم عن مذاكرهم وقام علي يوم النحر عند جمرة العقبة فقال يا ايها الناس اني رسول الله اليكم فقالوا بما ذا نقرأ عليهم ثلثين او اربعين آية - وعن مجاهد ثلث عشرة ثم قال أمرت بارجع - ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك - ولا يطوف بالبيت عريان - ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة - وان يتم الى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي ابلغ ابن عمك اننا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الا طعن بالرماح وضرب بالسيوف - وقيل انما أمر ان لا يبلغ عنه الا رجل منه لان العرب عادت في نقض عهودها ان يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاه ابو بكر لجاز ان يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فازبحت علتهم بتولية ذلك عليا عليه السلام - فان قلت الاشهر الاربعة ما هي - قلت عن الزهري ان براءة نزلت في شوال فهي اربعة اشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم - وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر وكانت حرما لانهم أومنوا فيها وحرّم قتلهم وقتالهم - او على التغليب لان ذاك الحجة والمحرم منها - وقيل لعشر من ذي القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة - فان قلت ما وجه اطلاق اكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الاشهر الحرم وقد صانها الله عن ذلك - قلت قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وبيع قتال المشركين فيها [غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ] لا تفوتونه وان اهلكم - وهو مخزيكم اي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب * [وَأَذَانٌ] ارتفاعه

كلماتها ٢٥٣٧	سورة التوبة مدنية وهي مائة و تسع و عشرون آية وست عشر ركوعا	حروفها ١١٣٧٠
الجزء ١٠	براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ	
ع ٦		

عشر حسنات بعدد كل مذاق ومذاقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته في الدنيا *

سورة التوبة

لها عدة أسماء براءة - التوبة - المُعْشَقَشَقَة - المَبْعَثَة - المَشْرَدَة - المَخْزِيَة - المَثِيرَة - الفاضحة - الحافرة - المنكلة - المدممة - سورة العذاب - لان فيها التوبة على المؤمنين - وهي تقشّش من الغفاق ابي تبرى منه - وتبعثر عن اسرار المنافقين تبحت عنها - وتثيرها - وتحفر عنها - وتفضحهم - وتذللهم - وتشرّد بهم - وتخرّبهم - وتدمدم عليهم - وعن حذيفة انكم تُسمونها سورة التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت احدا الا نالت منه - فان قلت هلا صدرت بآية التسمية كسائر السور - قلت سأل عن ذلك ابن عباس عثمن فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ انزلت عليه السورة او الآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا ودوّي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ولم يبين لنا اين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرئت بينهما وكانتا تدعيان القرينين - وعن ابي بن كعب انما توهموا ذلك لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نذ العهود - وسئل ابن عيينة فقال اسم الله سلام وامان فلا يكتب في النذ والمحابرة قال الله تعالى وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كَسَتْ مُؤْمَنًا قِيلَ فَاِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْحَرْبِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ اِنَّمَا ذَلِكَ ابْتِدَاءٌ يَدْعُوهُمْ وَلَمْ يَنْبِذْ إِلَيْهِمُ الْاِتْرَاةَ يَقُولُ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ فَمَنْ دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَاجَابَ وَدُعِيَ إِلَى الْجَزِيَةِ فَاجَابَ فَقَدْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ فَاِمَا النَّبْذُ فَاِنَّمَا هُوَ الْبَرَاءَةُ وَاللَعْنَةُ وَ أَهْلُ الْحَرْبِ لَا يَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَقَالُ لَا تَفَرِّقْ وَلَا تَخَفْ وَمَتَرَسُّ وَلَا بَأْسَ هَذَا اِمَانٌ كُلُّهُ - وقيل سورة الانفال والتوبة سورة واحدة كلتاهما نزلت في القتال تعدان السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المائون وهذا قول ظاهر لانهما معا مائتان وست فهما بمنزلة احدى الطول - وقيل اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم فقال بعضهم الانفال و براءة سورة واحدة - وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة * [براءة] خبر مبتدأ محذوف ابي هذه براءة - ومن لا بداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين والمعنى هذه براءة واصلة [من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم] كما تقول كتاب من فلان الى فلان - ويجوز ان يكون براءة مبتدأ لتخصصها بصفقتها والخبر إلى الذين عاهدتم كما تقول رجل من بني تميم في الدار - وقرئ براءة بالنصب على اسمعوا براءة - وقرأ اهل نجران من الله بكسر النون والوجه القتح مع لام التعريف لكثرة والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانه منبذ اليهم - فان قلت لم علقت

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٥

أَمِنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْرُوا وَتَصَرَّوْا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ
وَالَّذِينَ أَمِنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ
النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ
إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۖ وَالَّذِينَ أَمِنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْرُوا
وَتَصَرَّوْا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ أَمِنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا
مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ۖ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

واستحباب دين أبائهم [فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ] في كفرهم به ونقض ما اخذ على كل عاقل من
ميثاقه فامكن منهم كما رأيتم يوم بدر فسيتمكن منهم ان اعدوا الخيانة - وقيل المراد بالخيانة منع ماضينوا
من الفداء الذين [هَاجَرُوا] اي فارقوا اوطانهم وقومهم حباً لله ورسوله هم المهاجرون [وَالَّذِينَ أَوْرُوا] هم الى
ديارهم [وَتَصَرَّوْا] هم على اعدائهم هم الانصار [بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] اي يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان
المهاجرون والانصار يتوارثون بالعجرة والنصرة دون ذوى القربات حتى نسخ ذلك بقوله وأولوا الأرحام بعضهم
أولى ببعض - وقرئ [مِنْ وَلَائِهِمْ] بالفتح والكسري من توليهم في الميراث - ووجه الكسر ان تولي بعضهم بعضا
شبه بالعمل والصناعة كانه بتوليده صاحبه يزاول امرا ويباشر عملاً [فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ] نواجب عليكم ان تنصروهم
على المشركين [إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ] منهم [بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ] عهد فانه لا يجوز لكم نصركم عليهم لانهم لا يبتعدون بالقتال
ان الميثاق مانع من ذلك * [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] ظاهرة اثبات الموالاة بينهم كقوله في المسلمين
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الذين كفروا وموارثتهم والنجاب مباعدتهم
ومصارمتهم وان كانوا اقارب وان يتركوا يتوارثون بعضهم بعضاً ثم قال [إِلَّا تَفْعَلُوهُ] اي الا تفعلوا ما امرتكم به من
تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضاً حتى في التوارث تفضيلاً لمسببة الاسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق
بينكم وبين الكفار ولم تجعلوا قرابتهم كلاً قرابة تحصل [فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ] ومفسدة عظيمة لان المسلمين ما
لم يصيروا بدءاً واحدة على الشرك كان الشرك ظاهراً والفساد زائداً - وقرئ كثيراً بالشاء - [أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
حَقًّا] لانهم صدقوا ايمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الاهل والانسلاخ من المال
لاجل الدين وليس بتكرار لان هذه الآية واردة للثناء عليهم والشهادة لهم مع الوعد الكريم والاولى للامر بالتواصل
[وَالَّذِينَ أَمِنُوا مِنْ بَعْدِ] يريد اللاحقين بعد السابقين الى العجرة كقوله وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
وَالْآخِينَ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ أَلْحَقْهُمْ بِهِمْ وَجَعَلْهُمْ مِنْهُمْ تفضلاً منه وترغيباً [وَأُولُوا الْأَرْحَامِ] اولوا القربات [أُولَىٰ]
بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالعجرة والنصرة [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في حكمه وقسمته - وقيل في اللوح - وقيل في
القرآن وهو آية الموارث وقد استدلل به اصحاب ابي حنيفة على توريت ذوى الارحام - عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد انه بريء من النفاق واعطي

سَبَقَ لَكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا
النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ ۖ إِن يَعلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۖ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ الدِّينَ

وهو انه لا يعاقب احدا بخطاء و كان هذا خطاء في الاجهاد لانهم نظروا في ان استبقاهم ربما كان سببا في
اسلامهم وتوبتهم وان فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفي عليهم ان قتلهم اعز للاسلام واهيب
لمن وراءهم و اقل لشوكتهم - و قيل كتابه انه سيجل لهم الفدية التي اخذوها - و قيل ان اهل
بدر مغفور لهم - و قيل انه لا يعذب قوما الا بعد تأكيد الحجة و تقديم الذم و لم يتقدم نهي
عن ذلك * [فُكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ] روي انهم امسكوا عن الغنائم و لم يمدوا ايديهم اليها فنزلت - و قيل هو
اباحة للفداء لانه من جملة الغنائم [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فلا تقدموا على شيء لم يعهد اليكم فيه - فان قلت فما
معنى الفاء - قلت التسبب و السبب محذوف معناه قد ابحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم - [وَ حَلَالًا]
نصب على الحال من المغنوم - اوصفة للمصدر اي اكل حلالا - وقوله [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] معناه انكم اذا اتقيتموه
بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ان يؤذن لكم فيه غفر لكم و رحمكم و تاب عليكم * [فِي أَيْدِيكُمْ] في
ملككم كان ايديكم قابضة عليهم - و قرئ من الأسرى - [فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا] خلوص ايمان و صحة نية [يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا
مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ] من الفداء اما ان يخلفكم في الدنيا اضعافه او يذيبكم في الآخرة - و في قراءة الاعمش يثبتكم
خيرا - و عن العباس انه قال كنت مسلما لكنهم استكروهني فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان
يكن ما تذكر حقنا لله يجزيك فاما ظاهر امرك فقد كان علينا و كان احد الذين ضمنوا اطعام اهل بدر و خرج
بالذهب لذلك - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال للعباس ان ابنك اخذك عقيلا بن
ابي طالب و نوفل بن الحارث فقال يا محمد تركتني اتكفف قريشا ما بقيت فقال له فابن الذهب
الذي دفعته الى ام الفضل وقت خروجك من مكة و قلت لها لا ادري ما يصيدني في وجهي هذا فان
حدث بي حدث فهو لك و لعبد الله و عبدة الله و الفضل فقال العباس و ما يدريك قال اخبرني به ربي قال
العباس فانما اشهد انك صادق و ان لا اله الا الله و انك عبدة و رسوله و الله لم يطاع عليه احد الا الله و لقد
دفعته اليها في سواد الليل و لقد كنت مراقبا في امرك فاما اذا اخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس
و ابذلني الله خيرا من ذلك لي الان عشرون عبدا ان ادناهم ليضرب في عشرين الفا و اعطاني زمزم ما
أحب ان لي بها جميع اموال اهل مكة و انا انتظر المغفرة من ربي - و روي انه قدم على رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم مال البحرين ثمانون الفا فتوضأ لصلوة الظهر و ما صلى حتى فرقه و امر العباس ان
ياخذ منه فاخذ ما قدر على حمله و كان يقول هذا خير مما اخذ مني و ارجو المغفرة - و قرأ الحسن
و شيبه مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ على البدء للفاعل [وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ] فكف ما بايعوك عليه من الاسلام و الردة

وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَعْلَبُونَ الْفَاقِينَ بِأَذْنِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٥ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى
حَتَّى يُنْخَنَ فِي الْأَرْضِ ط تَرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٦ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٤

قَلَّتْ للدلالة على ان الحال مع القلة والكثرة واحدة لا تتفاوت لان الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الالف وكذلك بين مقاومة المائتين والالف الالفين - قرئ للنبي على التعريف - وأَسْرَى - وَنُخِّنَ بالمشديد - ومعنى الاثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم اثخنه الجراحات اذا اثبتته حتى يثقل عليه الحركة واثخنه المرض اذا اثقله من الثخانة اللثمي هي الغلظ والكثافة يعني حتى يذل الكفر ويضعفه باشاعة القتل في اهله ويعز الاسلام ويقويه بالاستيلاء والقهر ثم الاسر بعد ذلك - ومعنى [مَا كَانَ] ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما كثر المسلمون نزل فِيمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى بسبعين اسيرا فيهم العباس عمه وعقيل بن ابي طالب فاستشار ابا بكر فيهم فقال قومك واهلك استبقهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوي بها اصحابك وقال عمر كذبوك واخرجوك فقد منهم واضرب اعناقهم فان هؤلاء ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفداء مَنَّا علياً من عقيل وحمزة من العباس ومكتبي من فلان لنسيب له فلنضرب اعناقهم فقال عليه السلام ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن وان الله ليسدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَافِرٌ بَرِّحْ وَمِثْلُكَ يا عمر مثل نوح قال لَأَتَذَرَنَّ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ثم قال لاصحابه انتم اليوم عالة فلا يقتلن احد منهم الا بفداء او ضرب عذق - وروي انه قال ان شئتم قتلتموهم وان شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الاسارى عشرين اوقية وفداء العباس اربعين اوقية - وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة اوقية والاقية اربعون درهما وستة دنانير - وروي انهم لما اخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا هو وابوبكر يبكيان فقال يا رسول الله اخبرني فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تباكيت فقال ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه - وروي انه قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ لقوله كان الاثخان في القتل احب الي - [عَرَصَ الدُّنْيَا] حظاؤها سمي بذلك لانه حدث قليل اللبث يريد الفداء [وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ] يعني ما هو سبب الجنة من اعزاز الاسلام بالاثخان في القتل - و قرئ يُرِيدُونَ بالياء - وقرأ بعضهم وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ بجزر الآخرة على حذف المضاف وابقاء المضاف اليه على حاله كقوله * ع * و نار توقد بالليل نارا * ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعني ثوابها [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] يغلب اوليائه على اعدائه ويتمكنون منهم قتلا واسرا و يطلق لهم الفداء ولكنه [حَكِيمٌ] يُوخِّرُ ذلك الى ان يكثروا ويعزوا وهم يعجلون [لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ] لولا حكم منه سبق اثباته في اللوح

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٤

بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط لَوْنَفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا الْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ط إِنَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
 الْقِتَالِ ط إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ٦ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ٥ أَلَمْ تَرَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ط فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ٦

والتماقت وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب فهو
 يقبلها كما شاء و يصنع فيها ما اراد - وقيل هم الأوس و الخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما
 اهلك سادتهم وروساءهم ودق جماجمهم ولم يكن لبغضائهم امد ومنتهى وبينهما التجاور الذي يبيح
 الضغائن و يديم الحاسد و التنافس وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة ان تتجنب هذه ما اثرته اختها
 وتكرهه وتذفر عنه فانساهم الله ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة و تصاموا و صاروا انصارا و عادوا اعدا
 وما ذاك إلا بلطيف صنعه وبلغ قدرته [وَمَنِ اتَّبَعَكَ] الواو بمعنى مع و ما بعده منصوب تقول
 حسبك وزيدا درهم ولا تجرلان عطف الظاهر المجبور على المكني ممتنع قال * ع * فحسبك والضحاك
 غضب مهتد * والمعنى كفاك وكفى تباعك [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] الله ناصر - او يكون في محل الرفع اي كفاك الله
 وكفى المؤمنون وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال - وعن ابن عباس نزلت في اسلام عمر رضي
 الله عنه - وعن سعيد بن جبيرة انه اسلم مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم
 عمر فنزلت * التحريض المبالغة في الحث على الامر من الحرص وهوان ينهك الموض و يتباغ فيه حتى يشفي
 على الموت - او ان يسمي حرضا ويقول له ما اراك الا حرضا في هذا الامر ومرضا فيه ليهيجه و يحرك منه
 ويقال حرّكه وحرّضه وحرّشه وحرّبه بمعنى - وقرئ وحرّض بالصاد غير المعجمة حكاها الاخفش من
 الحرص وهذه عدّة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة امثالهم من الكفار
 بعون الله وتأييده ثم قال [بَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] اي بسبب ان الكفار قوم جبلة يقاتلون على غير احتساب و
 طلب ثواب كالمهائم فيقتل ثباتهم و يعدمون لجهلهم بالله نصرته ويستحقون خذلانه خلاف من يقاتل على
 بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر والظهار من الله - وعن ابن جرير كان عليهم ان لا يقرّوا وينبت
 الواحد للعشرة و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث حمزة في ثلثين راكبا فلقى اباجهل في
 ثلثمائة راكب - قيل ثم ثقل عليهم ذلك وضجوا منه وذلك بعد مدة طويلة فنسخ وخفف عنهم بمقاومة
 الواحد الاثنين - وقيل كان فيهم فلة في الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف - وقرئ ضعفا بالفتح والضم
 كالمكث والمكث والفقر والغفر - وضعفا جمع ضعيف - وقرئ الفعل المصد الى المائة بالتاء والياء في
 الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن - وقيل في البصيرة والاستقامة في الدين و كانوا متفاوتين
 في ذلك - فان قلت لم كرر المعنى الواحد وهي مقاومة الجماعة لاكثر مرتين قبل التخفيف و بعده -

وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ط وَمَا تَنْقُتُوا
 مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ٥٠ وَإِنْ جَدَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ط إِنَّهُ
 هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥١ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ ط هُوَ الَّذِي إِيْدَكَ بِذَصْرِهِ بِالْمُؤْمِنِينَ ٥٢ وَالْأَفْ

سورة الانفال ٨
 الجزء ١٠
 ع ٣

لكونه مفهوما - وقيل ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا وهذه الاقاويل كلها متمحلة وليست
 هذه القراءة التي تفرق بها حمزة بذيقة - وعن الزهري انها نزلت فيمن اقلت من فل المشركين [من قوت] من
 كل ما يتقوى به في الحرب من عدها - وعن عتبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي قالها ثلثا ومات عتبة عن سبعين قوسا في سبيل الله - وعن عكرمة هي
 الحصون - والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله - ويجوز ان تسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة -
 ويجوز ان يكون جمع ربيط كفصيل وفصال - وقرأ الحسن ومن ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط -
 ويجوز ان يكون قوله [ومن رباط الخيل] تخصيصا للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكائيل -
 وعن ابن ميسرة انه سئل عن اوصى بثلث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فتربط في سبيل الله
 ويغزى عليها فليل له انما اوصى في الحصون فقال لم تسمع قول الشاعر * ع * ان الحصون الخيل لا مدر القرى *
 [ترهبون] قرى بالتخفيف والتشديد - وقرأ ابن عباس ومجاهد نخزون به - والضمير في [به] راجع الى ما
 استطعتم [عدو الله وعدوكم] هم اهل مكة [وآخري من دونه] هم اليهود - وقيل المنافقون - وعن السدي هم
 اهل فارس - وقيل كفرة الجن - وجاء في الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس
 عتيق - وروي ان سهيل الخيل يرهب الجن * جنح له واليه اذا مال - والسلام ثلث تانيث نقيضها رهي
 الحرب قال * شعر * السلم تاخذ منها ما رزيت به * والحرب تمغيك من انفاسها جرع * وقرى بفتح السين
 وكسرهما - وعن ابن عباس ان الآية منسوخة بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - وعن مجاهد بقوله فاقتلوا المشركين
 حيث وجدتموه - والصحيح ان الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح الاسلام واهله من حرب او سلم
 وليس يحتم ان يقتلوا ابدا او يجابوا الى الهدنة ابدا - وقرأ الاشيب العقباني فاجنح بضم الذون [وتوكل
 على الله] ولا تخف من ابطانهم المكور في جنوحهم الى السلم فان الله كافيك وعاصمك من مكورهم
 وخذيعتهم - قال مجاهد يريد قريظة * [فان حسبك الله] فان محسبك الله قال حوير * شعر * اني وجدت من
 المكارم حسبكم * ان تلبسوا خز الثياب وتشبعوا * [وآلف بين قلوبهم] التاليف بين قلوب من بعث اليهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات الباهرة لان العرب لما فيهم من الحمية والعصبية والانطواء
 على الضغينة في ادنى شيء والقائه بين اعيانهم الى ان ينتقموا لا يكاد يأتلف فيهم قلبان ثم ايتلفت
 قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتحدوا وأنشأوا يرمون عن قوس واحدة وذلك
 لما نظم الله من الفتهم وجمع من كلمتهم واحداث بينهم من التحاب والتوات واماط عنهم من التباعد

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٣

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ٦ فَمَا تَقْعَتُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّ بِهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ٧ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ٨ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ٩ وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ١٠ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ١١ وَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

القيط و قتلى قريش [كانوا ظالمين] انفسهم بالكفر والمعاصي - [الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] اي اصرروا على الكفر ولجوا فيه فلا يتوقع منهم ايمان وهم بنو قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لا يمانوا عليه فنكثوا بان اعانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا نسينا واخطانا ثم عاهدتهم فنكثوا ومانوا معهم يوم الخندق و انطلق كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم * [الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ] بدل من الَّذِينَ كَفَرُوا اي الذين عاهدتهم من الذين كفروا - جعلهم شر الدواب لان شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وشر المصرين الناكثون للعهد [وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ] لا يخافون عاقبة الغدر ولا يبالون ما فيه من العار والذار - [فَمَا تَقْعَتُهُمْ] فاما تصادفهم وتظفرون بهم [فَشَرِّ بِهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ] ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شر قتلة والكتابة بينهم من ورائهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك احد بعدهم اعتبارا بهم واتعاضا بحالهم - وقرأ ابن مسعود فشرد بالذال المعجمة بمعنى ففرق و كانه مقلوب شذر من قواهم ذهبوا شذر مذر ومنه الشذر الملتقط من المعدن لتفرقه - وقرأ ابو حيوة من خَلَفَهُمْ ومعناه فافعل التشريد من ورائهم لانه اذا شرد الذين وراءهم فقد فعل التشريد في الورا فوقعه فيه لان الورا جهة المشردين فاذا جعل الورا ظرفا للتشريد فقد دل على تشريد من فيه فلم يبق فرق بين القراءتين [لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ] لعل المشردين من ورائهم يتعظون - [وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ] معاهدين [خِيَانَةً] ونكثا بامارات تالوح لك [فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ] فاطرح اليهم العهد [عَلَى سَوَاءٍ] على طريق مستوفى قصد وذلك ان تظهر لهم بذل العهد وتخبرهم اخبارا مكشوفات بينا انك قطعت ما بينك وبينهم ولا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ] فلا يكن منك اخفاء نكث العهد والخداع - وقيل على استواء في العلم بنقض العهد - وقيل على استواء في العداوة والحجاء والمجور في موضع الحال كانه قيل فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ ثابتا على طريق قصد سوي - او حاصلين على استواء في العلم او العداوة على انها حال من النابذ والمذبذوب اليهم معا [سَبَقُوا] فانوا وافتوا من ان يظفريهم [إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ] انهم لا يفتوتون ولا يجدون طالبيهم عاجزا عن ادراكهم - و قرئ أنهم بالفتح بمعنى لانهم كل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل الا ان المكسورة على طريقة الاستيذان والمفتوحة تعليل صريح - و قرئ يُعْجِزُونَ بالتشديد - وقرأ ابن محيصن يُعْجِزُونَ بكسر النون - وقرأ الاعمش وَلَا تَحْسِبِ الَّذِينَ كَفَرُوا بكسر الباء وفتحها على حذف الذون الخفيفة - وقرأ حمزة وَلَا يُحْسِبَنَّ بالياء على ان الفعل الَّذِينَ كَفَرُوا - وقيل فيه اصله ان سبقوا فحذفت ان كوله ومن آيته يُرِيدُكُمْ الْبَرِّ واستدل عليه بقراءة ابن مسعود أَنَّهُمْ سَبَقُوا - وقيل وقع الفعل على انهم لا يعجزون على ان لا صلة و سَبَقُوا في محل الحال بمعنى سابقين اي مفلتين هارين - وقيل معناه ولا يحسبنهم الذين كفروا سبقوا فحذف الضمير

فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۖ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَٰلِكَ بَآئِنُ اللَّهِ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۖ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا

سورة الانفال ٨
الجزء ١٠
ع ٢

[وَلَوْ تَرَىٰ] ولو عاينت وشاهدت لان توترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى المستقبل
و [اِذْ] نصب على الظرف - و قرئ [يَتَوَفَّى] بالياء والتاء - و [الْمَلَائِكَةُ] رفعها بالفعل و [يَضْرِبُونَ] حال ميم -
و يجوز ان يكون في يَتَوَفَّى ضمير الله و الْمَلَائِكَةُ مرفوعة بالابتداء و يَضْرِبُونَ خبر - وعن مجاهد [أَدْبَارَهُمْ] استأهبهم
ولكن الله كريم يَكْنِي و انما خصوصهما بالضرب لان الخزي والذكال في ضربهما اشد - وبلغني عن اهل الصين
ان عقوبة الزاني عندهم ان يُصْبِر ثم يُعْطَى الرجل القوي البطش شيئا عمل من حديد كهيئة الطبق فيه
رزانة وله مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بعقوته فيجمد في مكانه - و قيل يَضْرِبُونَ ما اقبل منهم
وما ادبر - [وَذُوقُوا] معطوف على يَضْرِبُونَ على ارادة القول اي ويقولون ذوقوا [عَذَابَ الْحَرِيقِ] اي مقدمة
عذاب النار او ذُوقُوا عَذَابَ الْآخِرَةِ بشارة لهم به - و قيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التهبّت النار - او
و يقال لهم يوم القيمة ذُوقُوا جواب لو مسذوف اي لرأيت امرا فظيعا منكرا [ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ]
يحتمل ان يكون من كلام الله و من كلام الْمَلَائِكَةِ و ذَٰلِكَ رَفْعُ الْاِبْتِدَاءِ و بِمَا قَدَّمْتُمْ خبره [وَأَنَّ اللَّهَ] عطف
عليه اي ذلك العذاب بسببين بسبب كفرهم و معاصيهم و بان الله [لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ] لان تعذيب
الْكُفَّار من العدل كاتّابة المؤمنين - و قيل ظَلَّامٌ للتكثير لاجل العبيد - اولان العذاب من العظم بحيث لولا الاستحقاق
لكان المعذب بمثله ظلّاما بليغ الظلم متفائمه - الكاف في محل الرفع اي دأب هؤلاء مثل [دَآبِ آلِ فِرْعَوْنَ]
و دأبهم عادتهم و عملهم الذي دأبوا فيه اي دارموا عليه و واطبوا و [كَفَرُوا] تفسير لدَآبِ آلِ فِرْعَوْنَ و - [ذَٰلِكَ]
اشارة الى ما حل بهم يعني ذلك العذاب او الانتقام بسبب ان الله لم ينفع له و لم يصح في حكمته ان
ان يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال - فان قلت فما كان من تغيير آل فرعون و مشركي
مكة حتى غير الله نعمته عليهم و لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مستحسنة - قلت كما تُغَيَّرُ
الحال المرضية الى المسخوطة تُغَيَّرُ الحال المسخوطة الى اسخط منها و اولئك كانوا قبل بعثة الرسول
اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بُعث اليهم بالآيات البينات فكذبوه و عادوه و تحزّبوا عليه ساعين في اراقة دمه
غَيَّرُوا حالهم الى اسوأ مما كانت فغير الله ما انعم به عليهم من الامهال و عاجلهم بالعذاب [وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ]
لما يقول مُكَذَّبُوا الرسل [عَلَيْهِمْ] بما يفعلون - [كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ] تكرير للتأكيد - و في قوله [بَآئِنُ رَبِّهِمْ] زيادة دلالة
على كفران النعم و جحد الحق و في ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب [وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ] و كلهم من غرني

اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٥١﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ۚ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفَلَاتِكِ الْفَلَاتِكِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۗ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينَهُمْ ۗ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

ام تعدوان فان الريح للعادي * وقيل لم يكن قط نصر الا بريخ يبعثها الله - وفي الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور - حذرهم بالنهي عن التنازع واختلاف الراي نحو ما وقع لهم بأحد لمخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من فشلهم وذهاب ربحهم [كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ] هم اهل مكة حين نفروا لحماية العير فاتاهم رسول ابي سفيان وهم بالحنيفة ان ارجعوا فقد سلمت غيركم فابى ابو جهل وقال حتى نقدم بدرًا نشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بها من خصرنا من العرب فذلك بطرهم ورياءهم الناس باطعامهم فوافوها فسقوا كؤوس المذايا مكان الخمر وناحت عليهم الغواص مكان القيان فنهاهم ان يكونوا مثلهم بطرين طريين مرادين بأعمالهم وان يكونوا من اهل التقوى والكأبة والحزن من خشية الله مخلصين أعمالهم لله * [وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ] اللتي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسوس اليهم انهم لا يغادرون ولا يطاقون وادهمهم ان اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم فلما تلاقى الفريقان نكص الشيطان وتبرأ منهم اي بطل كيدته حين نزلت جنود الله - وكذا عن الحسن كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم - وقيل لما اجتمعت قريش واجمعت على السير ذكرت اللتي بينها وبين بني كنانة من الحرب فكان ذلك ينهيم فتمثل لهم ابليس في صورة سرافة بن مالك بن جعشم الشاعر الكناني وكان من اشرانهم في جند من الشياطين معه راية [وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ] واني مجيركم من بني كنانة فلما رأى الملكة تنزل نكص - وقيل كانت يده في يد الحرث بن هشام فلما نكص قال له الحرث الى اين اتخذلنا في هذه الحال فقال [إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ] ودفع في صدر الحرث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سرافة فبلغ ذلك سرافة فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى باغتني هزيمتكم فلما اسلموا علموا انه الشيطان - وفي الحديث ما رأي ابليس يوما اصغر ولا ادحر ولا اغيظ من يوم عرفة لما يرى من نزول الرحمة الا ما رأي يوم بدر - فان قلت هلا قيل لا غالبًا لكم كما يقال لا ضاربًا زيدًا عندنا - قلت لو كان لكم مفعول لا غالب بمعنى لا غالبًا اياكم لكان الامر كما قلت ولكنه خبر تقديره لا غالب كائن لكم [إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ] بالمديدة [وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] يجوز ان يكون من صفة المنافقين وان يراد الذين هم على حرف ليسوا بثابتي الاقدام في الاسلام - وعن الحسن هم المشركون - [غَرَّ هَوَاهُ دِينَهُمْ] يعنون ان المسلمين اغتروا بدينهم وانهم يتقون به ويصورون من اجله فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء الف ثم قال جوابًا لهم [وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] غالب يستلط القليل الضعيف على الكثير القوي

فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ط إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِمْ وَإِذْ يُلْقِيهِمُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ذُرِّيَّتَهُمْ أَتَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ ٦ وَكَانَ كَذِبًا ٧
 ٨ سورة الأنفال
 ١٠ الجزء
 ١ ع

عن الحسن وما يلائم علمه بكلام العرب ونصاحته [لَقَسْتُمْ] أَعْيَنْتُمْ وَهَيْتُمْ الْأَقْدَامَ [وَلَتَنَازَعْتُمْ] في الراي وتفرقت
 فيما تصنعون كلمتكم و ترجحتكم بين الثبات والفرار [وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ] اي عصم وانعم بالسلامة من الفشل
 والتنازع والاختلاف - [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجبن والصبر والجور * [وَإِذْ
 يُرِيدُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِمْ] الضميران مفعولان يعني وَإِذْ يَبْصُرُكُمْ أَيَاهُمْ - و [قَلِيلًا] نصب على الحال و إنما قللهم في أعينهم
 تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليعاينوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجدوا ويثبتوا -
 قال ابن مسعود رضي الله عنه لقد قُلُّوا في أعيننا حتى قُلْتُ لرجل إلى جنبي أتراهم سبعين قال أراهم
 مائة فَاسْرْنَا رجلاً منهم فقلنا كَمْ كَذَبَ قَالَ الْفَا [وَيَقَالُ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ] حتى قال قائل منهم إنما هم آكلة جزور -
 فَان قُلْتُ الغرض في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهر فما الغرض في تقليل المؤمنين في أعينهم -
 قُلْتُ قد قللهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجتروا عليهم فلةً مبالاة بهم ثم تفجأهم
 الكثرة فيدهتوا ويهابوا وتقل شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم و ذلك قوله يرونهم مثليهم
 وَأَيُّ الْعَيْنِ وَلَمَّا اسْتَعَدُّوا لَهُمْ وَلِيعَظُمَ الاحتجاج عليهم في استيضاح الآية البينة من قتلهم أولاً وكثرتهم
 أخراً - فَان قُلْتُ باقي طريق يُبْصِرُونَ الكثير قليلاً - قُلْتُ بان يستر الله بعضه عنهم بساتر أو يحدث في
 عيونهم ما يستقلون له الكثير كما يحدث في أعين الحول ما يرون له الواحد اثنين - قيل لبعضهم ان التحول
 يرى الواحد اثنين و كان يدين يديه ديك واحد فقال ما لي لا ارى هذين الديكين اربعة [إِذَا لَعْنْتُمْ فَنَّةً]
 اذا حاربتم جماعة من الكفار ترك ان يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم للمقاتل غالب
 [فَاتَّبَعُوا] لقتالهم ولا تفروا [وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له
 على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم [لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ] لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر والمؤبة - وفيه
 اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً و اكثر ما يكون همّاً و ان تكون نفسه مجتمعة
 لذلك وان كانت متوزعة عن غيره وناهيك بما في خطب امير المؤمنين رضي الله عنه في ايام صفين وفي
 مشاهدته مع البغاة والخوارج من البلاغة والبيان ولطائف المعاني و بليغات المواعظ والنصائح دليلاً
 على انهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وإن تفاقم - [وَلَا تَنَازَعُوا] قريء بتشديد الداء [فَتَفْشَلُوا] منصوب
 باضمار أن - او مجزوم لدخوله في حكم النهي - ويدل على التقديرين قراءة من قرأ [وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ] بالفاء
 النصب وقراءة من قرأ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ بالياء والجزم - والريح الدولة شبهت في نفوذ امرها وتمشيده بالريح
 وهبوبها فقل هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ امره ومنه قوله * شعر * انظرا قليلاً ريث غفلتكم *

لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَكِنَّ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۖ لِيُجْلِيَكَ مِنْ هَٰكَ عَنْ بَيْتِنَا وَيُخْلِي مَنْ حَيَّ
عَنْ بَيْتِنَا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَازِكٍ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَادَكُمُ كَثِيرًا لَفُشِّتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ

فيه الاخبار عن الحال الدالة على قوة شان العدو وشوكته وتكامل عدته وتمهد اسباب الغلبة له وضعف شان المسلمين والنيات امرهم وان غابتم في مثل هذه الحال ليست الا صنعا من الله ودليلا على ان ذلك امر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك ان العدو القصوى اللتي اناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت ارضا لا بأس بها ولا ماء بالعدو الدنيا وهي خبار تسوخ فيها الرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ومشقة وكاذت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم فكانت الحماية دونها تضعف حميتهم وتشحد في المقاتلة عنها نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب بطعنهم واموالهم ليدعنهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على بذل جهيدهم في القتال وان لا يتركوا وراءهم ما يحذثون انفسهم بالانحياز اليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على ان لا يدرحوا مواطنهم ولا يخلوا مراكزهم و يبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم وفيه تصوير ما دبّر سبحانه من امر وقعة بدر ليَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا من اعزاز دينه واعلاء كلمته حين وعد المسلمين احدى الطائفتين مبهمة عير مبيتة حتى خرجوا ليأخذوا العير راغبين في الخروج وشخص بقريش مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاموالهم حتى نفروا ليمنعوا عيرهم وسبب الاسباب حتى اناخ هؤلاء بالعدو الدنيا وهؤلاء بالعدو القصوى ووراءهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان - [وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ] انتم واهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد تلتقون فيه للقتال لخالف بعضكم بعضا فثبطكم قللكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وثبطهم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليه والى الله عليه وآله وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما وفقه الله وسبب له [لِيَقْضِيَ] متعلق بمحذوف اي ليَقْضِيَ امرا كان واجبا ان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه دبّر ذلك - وقوله [لِيُجْلِيَكَ] بدل منه واستعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام اي ليصدر كفر من كفر [عَنْ] وضوح [بَيْتِنَا] لانه مخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من اسلم ايضا عن يقين وعلم بانه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك ان ما كان من وقعة بدر من الايات الغر المحجّلة اللتي من كفر بعدها كان مكبرا لنفسه مغالطا لها - وقرئ اِيَّاكَ بفتح اللام - وَحَيَّ باظهار التضعيف [لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعلم كيف يدبر اموركم ويسوي مصالحكم - او لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ بكفر من كفر وعقابه وبايمان من ايمان وثوابه [إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ] نصبه باضمار اذكر - او هو بدل ثان من يَوْمَ الْقُرْآنِ - او متعلق بقوله لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ اي يعلم المصالح ان يقللهم في عينك [فِي مَنَازِكٍ] في رؤياك وذلك ان الله عز وجل اراه اياه في رؤيا قليلة فاخبر بذلك اصحابه فكان تنبئناهم وتشجيعنا على عدوهم - وعن الحسن فِي مَنَازِكٍ في عينك لانها مكان النوم كما قيل للقطفقة المنامة لانه ينام فيها - وهذا تفسير فيه تعسف وما احسب الرواية صحيحة فيه

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ١٨

وَالْمُسْلِمِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعُ ط
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدَّةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ط وَأَوْتَوْا عَدَّتُمْ

يصرف الى رتاج الكعبة - وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأخذ الخُمس فيضرب بيده فيه
فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة - وقيل ان سهم الله لببيت
المال - وعلى الثالث مذهب مالك بن انس - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه كان يقسم على ستة لله
وللرسول سيمان و سهم لاقاربه حتى قبض فاجرى ابو بكر الخُمس على ثلثة - وكذلك روي عن عمرو ومن
بعده من الخلفاء - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه منع بني هاشم الخُمس وقال انما لكم ان يعطى فقيركم
ويزوج ايتكم ويخدم من لاخادم له منكم فاما الغني منكم فهو بمنزلة ابن سبيل عني لا يعطى من
الصدقة شيئا ولا يتيم موسر - وعن زيد بن علي رضي الله عنهما كذلك قال ليس لنا ان نبني منه قصورا
ولا ان نركب منه البراذين - وقيل الخُمس كله للقرابة - وعن علي رضي الله عنه انه قيل له ان الله تعالى
قال وَالْيَتَامَى وَالْمُسْلِمِينَ فقال ايتامنا ومساكيننا - وعن الحسن في سهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انه لولي الامر من بعده - وعن الكلبي ان الآية نزلت ببدر - وقال الواقدي كان الخُمس في غزوة بني تينقاع
بعد بدر بشهر و ثلثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة - فان قلت بم تعلق قوله
[إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ] - قلت بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا ان الخُمس من الغنيمة
يجب التقرب به فاقطعوا عنه اطماءكم واقتنعوا بالآخماس الاربعة وليس المراد بالعلم العلم المجرد ولكنه
العلم المضمّن بالعمل والطاعة الامر الله لان العلم المجرد يستوي فيه المؤمن والكافر [وَمَا أُنْزِلْنَا] معطوف
على بِاللَّهِ اي ان كنتم آمنتم بالله وبالمغزل [عَلَى عَبْدِنَا] - وقرئ عَبْدُنَا كقوله وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ بضمتين
[يَوْمَ الْفُرْقَانِ] يوم بدر و [الْجَمْعُ] الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما انزل عليه من الايات
والملائكة والفتح يومئذ [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] يقدر على ان ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز
كما فعل بكم ذلكم اليوم - [إِذْ] بدل من يَوْمَ الْفُرْقَانِ - و [الْعُدَّةُ] شط الوادي بالكسر والضم والفتح - وقرئ بهن
- وبالعِدَّة على قلب الواو ياء لان بينها وبين الكسرة حاجزا غير حصين كما في الصبية - والدنيا والقصوى
تانيث الادنى والاقصى - فان قلت كلتا هما فعلى من بذات الواو فلم جاءت احدهما بالياء والثانية بالواو -
قلت القياس هو قلب الواو ياء كالعليا و اما القصوى فكالمقود في سجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الا
ان استعمال القصوى اكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيئ استصاب واعملت مع آغالت - والعُدَّة الدنيا
مما يلي المدينة - والقصوى مما يلي مكة [وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ] يعنى الركب الاربعة الذين كانوا يقودون
الغير اسفل منكم بالساحل - واسفل نصب على الظرف معناه مكانا اسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل
لانه خبر للمبتدأ - فان قلت ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وان العير كانت اسفل منهم - قلت الفائدة

نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِخْوَى الْقُرْبَىٰ وَلِلْيَتَامَىٰ

عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده [فَإِنْ أَنْتَبَوْا] عن الكفر واسلموا [فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ]
يُثَبِّتُهُمْ عَلَىٰ تَوْبَتِهِمْ وَإِسْلَامِهِمْ - وقرئ تَعْمَلُونَ بالتاء فيكون المعنى فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله
والدعوة الى دينه والخراج من ظلمة الكفر الى نور الاسلام بَصِيرٌ يُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ [وَإِنْ تَوَلَّوْا]
ولم ينتهوا [فَإِنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم ومُعِيزُكُمْ فَنَقُوا بِوَالِيَتِهِ وَنَصْرَتِهِ * [أَنَّمَا غَنِمْتُمْ] ما موصولة وا مِنْ شَيْءٍ بَيَانُهُ
قِيلَ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ الْخِيطِ وَالْمَخِيطِ [فَإِنَّ لِلَّهِ] مبتدأ خبره محذوف تقديره فحق او فواجب ان لله
[خُمُسَهُ] - وروى الجعفي عن ابي عمرو فَإِنَّ لِلَّهِ بِالْكَسْرِ وَبِقُوَّةِ قِرَاءَةِ النُّعْمِيِّ فَلِلَّهِ خُمُسُهُ وَالْمَشْهُورَةُ أَكْدُ
وَأَثَبَتْ لِلْإِجَابِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَلَا بَدَّ مِنْ ثَبَاتِ الْخُمْسِ فِيهِ وَلَا سَبِيلَ إِلَى الْإِخْلَالِ بِهِ وَالتَّفْرِيطِ فِيهِ مِنْ حَيْثُ
أَنَّهُ إِذَا حُذِفَ الْخَبَرُ وَاحْتَمَلَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمَقْدَرَاتِ كَقَوْلِكَ ثَابِتٌ وَاجِبٌ حَقٌّ لَازِمٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
كَانَ أَقْوَى لِلْإِجَابَةِ مِنَ الذِّصِّ عَلَى وَاحِدٍ - وقرئ خُمُسُهُ بِالْكَسْرِ - فَإِنْ قَالَتْ كَيْفَ قِسْمَةُ الْخُمْسِ - قَالَتْ
عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ إِنَّمَا كَانَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى خُمُسَةِ أَهْمٍ - سَهْمٌ لِلرَّسُولِ اللَّهُ - وَسَهْمٌ
لِذَوِي قُرْبَاهُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ دُونَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نُوْفَلٍ اسْتَحَقُّوه حَنِيفَةً بِالنُّصْرَةِ
وَالْمُظَاهَرَةِ لِمَا رُوِيَ عَنْ عُثْمَانَ وَجَبْرِ بْنِ مُطْعَمٍ أَنَّهُمَا قَالََا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَؤُلَاءِ
إِخْوَتُكَ بَنُو هَاشِمٍ لَا نُنْكِرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الَّذِي جَعَلَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانَنَا بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْنَاهُمْ
وَحَرَمَتْنَا وَآمَنَّا بَيْنَهُمْ وَهُمْ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفَهُمْ لَمْ يَفَارِقُونَا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ أَمَّا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو
الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَشَبَدَتْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ - وَثَلَاثَةُ أَهْمٍ لِلْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ - وَآمَّا بَعْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَسَهْمُهُ سَاقِطٌ بِمَوْتِهِ وَكَذَلِكَ سَهْمُ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَآمَّا يُعْطَوْنَ لِفَقْرِهِمْ فَهُمْ
أَسْوَأُ سَائِرِ الْفُقَرَاءِ وَلَا يُعْطَىٰ أَغْنِيَاؤُهُمْ فَيُقَسَّمُ عَلَى الْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ - وَآمَّا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ فَيُقَسَّمُ عَلَى خُمُسَةِ أَهْمٍ - سَهْمٌ لِلرَّسُولِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصْرَفُ إِلَىٰ مَا كَانَ
يَصْرَفُهُ إِلَيْهِ مِنْ مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ كَعِدَّةِ الْغَزَاةِ مِنَ الْكِرَاعِ وَالسَّلَاحِ وَنَحْوِ ذَلِكَ - وَسَهْمٌ لِذَوِي الْقُرْبَىٰ مِنْ
أَغْنِيَائِهِمْ وَفُقَرَائِهِمْ يُقَسَّمُ بَيْنَهُمْ لِلذِّكْرِ مِثْلَ حِظِّ الْأُنثَىٰ وَالْبَاقِي لِلْفِرْقِ الثَّلَاثِ - وَعِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
الْأَمْرُ فِيهِ مَقْضُودٌ إِلَىٰ اجْتِهَادِ الْإِمَامِ إِنْ رَأَىٰ قِسْمَهُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ وَإِنْ رَأَىٰ اعْطَاةَ بَعْضِهِمْ دُونَ بَعْضٍ وَإِنْ رَأَىٰ
غَيْرَهُمْ أَوْلَىٰ وَاهَمَّ فغَيَّرَهُمْ - فَإِنْ قَالَتْ مَا مَعْنَى ذِكْرِ اللَّهِ وَعَطْفِ الرَّسُولِ وَغَيْرِهِ عَلَيْهِ - قَالَتْ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ
مَعْنَى اللَّهِ وَ لِلرَّسُولِ أَرْسُولُ اللَّهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - وَإِنْ يَرَادُ بِذِكْرِهُ إِجْبَابُ سَهْمِ سَادِسٍ
يَصْرَفُ إِلَىٰ وَجْهِ مَنْ وَجْهُ الْقُرْبِ - وَإِنْ يَرَادُ بِقَوْلِهِ فَلِلَّهِ خُمُسُهُ أَنْ مِنْ حَقِّ الْخُمْسِ أَنْ يَكُونَ مُتَقَرِّبًا بِهِ
إِلَيْهِ لَا غَيْرُ ثُمَّ خَصَّ مِنْ وَجْهِ الْقُرْبِ هَذِهِ الْخُمُسَةَ تَفْضِيلًا لَهَا عَلَى غَيْرِهَا كَقَوْلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ - فَعَلَى
الْإِحْتِمَالِ الْأَوَّلِ مَذْهَبُ الْإِمَامَيْنِ - وَعَلَى الثَّانِي مَا قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ أَنَّهُ يَنْتَسِمُ عَلَى سِتَّةِ أَهْمٍ سَهْمٌ لِلَّهِ تَعَالَى

فَذَرُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ٥٠ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ٥١ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ٥٢ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ٥٣ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ٥٤ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ٥٥ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَافَ ٥٦ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ٥٧ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ٥٨ فَإِنْ انْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥٩ وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلِّمٌ ٦٠

سورة الانفال ٨
الجزء ٩
ع ١٨

سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم اربعين اوقية والارقية اثنان واربعون مثقالا [لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع مُحَمَّد وهو سبيل الله وان لم يكن عندهم كذلك [ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً] اي تكون عاقبة انفاقها ندمًا وحسرة فكان ذاتها تصير ندمًا وتقلب حسرة [ثُمَّ يُغْلَبُونَ] آخر الامور ان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالًا قبل ذلك فيرجعون طلقاء كَذَبَ اللَّهُ لِلْغُلَبِيِّ اَنَا وَرُسُلِي - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] والكفرون منهم [إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ] لان منهم من اسلم وحسن اسلامه [لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ] الفريق الخبيث من الكفار [مِنَ] الفريق [الطَّيِّب] من المؤمنين فيجعل الفريق [الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ] فيركمه جميعًا [فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ] اشارة عن الجمع والضم حتى يتركبوا كقوله كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا يعني افراط ازحامهم [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الفريق الخبيث - وقيل لِيَمِيزَ المال الْخَبِيثَ الذي انفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وساتم من المال الطَّيِّب الذي أنفقه المسلمون كابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في نصرته فيركمه فيجعلهم فِي جَهَنَّمَ في جملة ما يعذبون به كقوله فَتَكُونُ بِهَا جَبَابُهُمْ وَجُنُوبُهُمُ الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً وعلى الاول يُخْشَرُونَ وَاُولَٰئِكَ اشارة الى الذين كفروا - وقرئ لِيَمِيزَ على التخفيف [قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] من ابي سفيان واصحابه اي قُلْ لاجلهم هذا القول وهو [اِنْ يَنْتَهُوا] ولو كان بمعنى خاطبهم لَقِيلَ اِنْ تَنْتَهُوا يغفر لكم وهي في قراءة ابن مسعود ونحوه وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ خاطبوا به غيرهم لاجلهم ليسمعوه اي اِنْ يَنْتَهُوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم وقتاله بالدخول في الاسلام [يُغْفَرْ لَهُمْ] مَا قَدْ سَلَفَ لَهُمْ [مِنَ الْعَدَاوَةِ] [وَإِنْ يَعُودُوا] لِقِتَالِهِ [فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ] منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر - او فقد مضت سنة الذين تحزبوا على انبيائهم من الامم فدُمُروا فليتوقعوا مثل ذلك ان لم ينتهوا - وقيل معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر واسلموا غُفِرَ لهم ما سلف لهم من الكفر والمعاصي وخرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين ومنه قوله عليه السلام الاسلام يجب ما قبله - وقيل الكفر اذا اسلم لم تبقى عليه تبعة قط واما الذممي فلا يلزمه قضاء حقوق الله تعالى وتبقى عليه حقوق الامميين وبه احتج ابو حذيفة رحمه الله في ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسروا اِنْ يَعُودُوا بالارتداد - وقرئ يُغْفَرْ لَهُمْ على ان الضمير لله عز وجل [وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] الى ان لا يوجد فيهم شرك قط [وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ] وبضمير

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ⑤ وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ⑥ إِنْ أُولَئِيهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَئِنْ أَكْثَرْتُمْ لَيَعْلَمَنَّ ⑦ وَ مَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيقَةً ⑧

هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَامْطَرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً وَلَمْ يَقُولُوا إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَاهْدِنَا لَهُ * اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم وانت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لأن عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استيصال مادام نبيهم بين أظهرهم وفيه اشعار بانهم مُرْصَدُونَ بالعذاب إذا هاجر عنهم والدليل على هذا الاشعار قوله وَمَا لَهُمُ إِلَّا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وإنما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كآله قال [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ] وهو معذبهم إذا فارقتهم وَمَا لَهُمُ إِلَّا يَعَذِّبُهُمْ - [وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ] في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أي ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُيْلِكَ أَتَقْرَأُ بَظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصَلِحُونَ ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم - وقيل معناه وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وفيهم من يستغفروهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المستضعفين * [وَمَا لَهُمُ إِلَّا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ] وأي شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعني لاحظا لهم في ذلك وهم معذبون لامحالة وكيف لا يعذبون [و] حالهم انهم يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصدت من نشاء وتدخل من نشاء [وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ] وما استحقوا مع اشرائهم وعداوتهم للدين ان يكونوا ولاة امرة واربابه [إِنْ أُولَئِيهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ] من المسلمين ليس كل مسلم ايضا ممن يصلح لان يلي امرة انما يستاهل ولايته من كان براءتيا فكيف بالكفرة عبدة الاصنام [وَلَئِنْ أَكْثَرْتُمْ لَيَعْلَمَنَّ] كانه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة او اراد بالاكثير الجميع كما يراد بالقلته العدم * [الْمَكَاةُ] فَعَالٌ بوزن التَّغَاءِ والرُّغَاءِ من مكايمة اذا صفرو منه المكاة كانه سمي بذلك لكثرة مكاته واصله الصفة نحو الوضاء والقراء - وقرئ مكاة بالقصر ونظيرهما البكا والبكاء - [والتصدية] التصفيق تفعلة من الصدا او من صد يصد اذا قَوْمَكَ منه يصدون - وقرأ الاعمش وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه - فان قلت ما وجه هذا الكلام - قلت هو من قوله * شعر * وما كنت اخشى ان يكون عطاؤه * ان اهتم سودا او محدرجة سُمرا * والمعنى انه وضع القيود والصياد موضع العطاء ووضعوا المكاة والتصدية موضع الصلوة وذلك انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم في صلوته يخاطبون عليه - [فَدَرَقُوا] عذاب القتل والاسر يوم بدر بسبب كفركم وافعالكم اللتي لا يقدم عليها الا الكفرة - قيل نزلت في المطعمين يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر - وقيل قالوا لكل من كانت له تجارة في العير اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا ندرك منه نارنا بما اصاب منا بدر - وقيل نزلت في ابي سفيان وقد استاجر ليوم أحد الفدين من الاحابيش

يَجْعَلْ لَكُمْ قُرْقَانًا وَيَفْعَرَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِيَذَبْنُوكَ أَوْ يُقَاتِلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ۚ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ۗ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ وَإِذَا تَنَالَىٰ عَالَمُهُمْ إِتَيْنَا
قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَإِذْ قَالُوا اللَّيْلُ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ
مِنْ عَذَابِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ

و باتوا مترصدين فلما اصبحو ناروا الى مضجعه فابصروا عليا فبهتوا و خيب الله سعيهم واقتصوا اثره فابطل
مكرهم [لِيَذَبْنُوكَ] ليسجنوك - اويوثقوك - اويخنوك بالضرب و اخرج من قوايم ضربة حتى اثبتوه لاحراك
به و لا براح و فلان مثبت و جعا - و قرئ لِيَذَبْنُوكَ بالتشديد - و قرأ النخعي لِيَذَبْنُوكَ من البيات - و عن ابن
عباس لِيَقِيدُوكَ و هو دليل لمن فسر بالاثاق [و يَمْكُرُونَ] و يخفون المكائد له [و يَمْكُرُ اللَّهُ] و يخفي الله
ما اعد لهم حتى ياتيهم بغتة - [وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اي مكره انفذ من مكر غيره و ابلغ تاثيرا - اولانه لا ينزل
الا ما هو حق و عدل و لا يصيب الا بما هو مستوجب * [لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا] نفاضة منهم و صلف تحت
الراعدة فانهم لم يتوانوا في مشيتهم لو ساعدتهم الاستطاعة و الا فما منعهم ان كانوا مستطعين ان يشاروا غلبة من
تحداهم و قرعهم بالعجز حتى يفوزوا بالقدح المعلى ذرته مع فرط انفتقهم و استنكلهم ان يغلبوا في باب البيان خاصة
وان يمانتهم واحد فيتعللوا بامتناع المشية و مع ما علم و ظهر ظبور الشمس من حرصهم على ان يقرءوا رسول الله
صلى الله عليه و اله و سلم و تهاكم على ان يغفروا - و قيل قائله النضر بن الحارث المقتول صبوا حين سمع
اقتصاص الله احاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا و هو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم
و اسفنديار فزعم ان هذا مثل ذلك و انه من جملة تلك الاساطير و هو القائل ان كان هذا هو الحق و هذا
اسلوب من الجحود بليغ بمعنى ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب
الغيل او بعذاب آخر و مراده نفي كونه حقا و اذا انتفى كونه حقا لم يستوجب منكرة عذابا فكان تعليق
العذاب بكونه حقا مع اعتقاد انه ليس بحق كتعليقه بالمحال في قولك ان كان الباطل حقا فامطر علينا
حجارة - و قوله [هُوَ الْحَقُّ] تهكم بمن يقول على سبيل التخصيص و التعيين هذا هو الحق - و قرأ الاعمش
هو الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل و هي في القراءة الاولى فصل - و يقال امطرت السماء كقولك
انجمت و اسبلت و مطرت كقولك هتلت و هتلت و قد كثر الامطار في معنى العذاب - فان قلت ما فائدة
قوله [مِنَ السَّمَاءِ] و الامطار لا يكون الا منها - قلت كاذب اريد ان يقال فامطر علينا السجيل و هي الحجارة
المسومة للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل كما تقول صب عليه مسرودة من حديد تريد
دراعا [بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] اي بنوع آخر من جنس العذاب الليم يعزي ان امطار السجيل بعض العذاب الليم
فعذبنا به او بنوع آخر من انواعه - و عن معوية انه قال لرجل من سبأ ما اجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة
قال اجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم حين دعاهم الى الحق ان كان

تَعْلَمُونَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

أيام حتى خَرَّ مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب عليك فحُلَّ نفسك فقال لا والله لا احلما حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يحلني فجاءه فحلته بيده فقال ان من تمام توبتي ان اهجرجار قومي اللتي اصببت فيها الذنب وان انحل من مالي فقال عليه السلام بجزيك الذلث ان تصدق به - وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه - وقيل املتكم ما يمتنكم الله عليه من فرائضه وحدوده - فان قلت وتخونوا اجزم هوام نصب - قلت يحتمل ان يكون جزما داخلا في حكم الذبي - و ان يكون نصبا باضمار ان كقوله تعالى وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ - وقرأ مجاهد وتخونوا امانتكم على التوحيد * جعل الاموال و الاولاد فتنة لانهم سبب الوقوع في الفتنة وهي الاثم او العذاب او محنة من الله ليبدلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده [وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] فعليكم ان تدبوا بطلبه وبما يوتي اليه همكم وتزهدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا انفسكم من اجلهما كقوله تعالى الْمَالُ وَالْبَنُونَ الآية - وقيل هي من جملة ما نزل في ابي لبابة وما فوط منه لاجل ماله وولده * [فَرَفَأْنَا] نصرنا لانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالذلال حزبه والاسلام باعزاز اهله ومنه قوله يوم الفرقان - او بيننا و ظهورا يشهر امركم ويثبت صيتكم واثاركم في اقطار الارض من قولهم بثت افعل كذا حتى سطع الفرقان ابي طلح الفجر - او مخرجنا من الشبهات وتوفيقا وشرحا للصدور - او تفرقة بينكم وبين غيركم من اهل الاديان و فضلا و مزية في الدنيا والاخرة - لما فتح الله عليه ذكوة مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم وما اتاح الله له من حسن العاقبة والمعنى و اذكراذ يمحرون بك - وذلك ان قريشا لما اسلمت الانصار وبايعوه فرقوا ان يتفانم امره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد ما انا من تهامة دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا مني رايا ونصحا فقال ابوالبختري رائى ان تحبسوه في بيت و تشدوا وثاقه وتسدوا بابه غيركوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها و تتربصوا به ريب المنون فقال ابليس بئس الراي ياتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ما صنع واسترحتم فقال بئس الراي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما و تعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنوهاشم على حرب قريش كليم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ صدق هذا الفتى هو اجودكم رايا فتفرقوا على راى ابي جهل مجمعين على قتله فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وامره ان لا يبيت في مضجعه واذن الله له في الهجرة فامر عليا رضي الله عنه فقام في مضجعه وقال له اتشح ببردتي فانه لن يخلص اليك امرتكرهه

اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأنْتُمْ

المحذوف - و عن الحسن نزلت في عليّ وعمار وطلحة و الزبير و هو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت فينا وقرأناها زمانا و ما ارانا من اهلها فاذا نحن المعنيون بها - و عن السدي نزلت في اهل بدر فاقتلوا يوم الجمل - وروي ان الزبير كان يساير النبي صلى الله عليه و آله و سلم يوما اذ أقبل عليّ رضي الله عنه فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كيف حُبّك لعليّ فقال يا رسول الله بابي انت وامي اني اُحبه كحبي لولدي او اشدّ حبا قال فكيف انت اذا سرت اليه تقاتله - فان قلت كيف جاز ان تدخل النون المؤكدة في جواب الامر - قلت لان فيه معنى النهي اذا قلت انزل عن الدابة لا يطرحك فلذلك جاز لا يطرحك - ولا تُصَيِّبَنَّ - ولا تَعْطَمَنَّكُمْ - فان قلت فما معنى من في قوله الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ - قلت التبعض على الوجه الاول والتبيين على الثاني لان المعنى لا تُصَيِّبَنَّكُمْ خاصة على ظلمكم لان الظالم اتبع منكم من سائر الناس * [اِذْ أَنْتُمْ] نصبه على انه مفعول به مذكور لا ظرف اي اذكروا وقت كونكم اقلّة اذلة مستضعفين [فِي الْأَرْضِ] ارض مكة قبل الهجرة يستضعفكم قريش [تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ] لان الناس كانوا جميعا لهم اعداء منافين مضادين فاوكم الى المدينة و آيدكم بنصرة بمظاهرة الانصار وبامداد الملكة يوم بدر [وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] من الغنائم [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] ارادة ان تشكروا هذه النعم - و عن قتادة كان هذا الحي من العرب اذلّ الناس واشقاهم عيشا واعرأهم جلدًا وابينهم ضلالا يوكلون ولا يأكلون فمكّن الله لهم في البلاد ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم ملوكا * ومعنى الخون النقص كما ان معنى الوفاء التمام ومنه تخونه اذا تنقصه ثم استعمل في ضد الامانة والوفاء لانك اذا خُنْتَ الرجل في شيء فقد ادخلت عليه النقصان فيه وقد استعير ف قيل خان الدلو الكرب و خان المشتار السبب لانه اذا انقطع به فكأنه لم يف له ومنه قوله [وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ] والمعنى لا تخونوا الله بان تعطلوا فرائضه و رسوله بان لا تستقوا به واماناتكم فيما بينكم بان لا تحفظوها [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] تبعه ذلك ووباله - و قيل وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ انكم تخونون يعني ان الخيانة توجد منكم عن تعمّد لا عن سهو - وقيل وانتم علماء تعلمون قبيح القبيح و حسن الحسن - وروي ان نبي الله صلى الله عليه و آله و سلم حاصر يهود بني قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اذرعات واربعا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبدابة مروان بن المذرور كان مناصحا لهم لان عياله وماله في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل نزل على حكم سعد فاشار الى حلقة انه الذبيح قال ابو لبدابة فما زالت قدماي حتى علمت اني قد خذت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله عليّ فمكث سبعة

لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرُضُونَ ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشَرُونَ ﴿٥١﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ

الضمير ايضا كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كاستجابته وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال والدعوة البعث والتحريض - وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر على باب أبي بن كعب فناداه وهو في الصلوة فعجل في صلوته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت اصلي قال الم تخبر فيما اوحى الي اسجيبوا لله وللرسول قال لا جرم لاتدعوني الا اجبتك وفيه قولان - احدهما ان هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والثاني ان دعاءه كان الامرام يحتمل التأخير واذا وقع مثله للمصلي فله ان يقطع الصلوة [لما يحْيِيكُمْ] من علوم الديانات والشرائع لان العلم حيوة كما ان الجهل موت وبعضهم * شعر * لا تعجبن الجحول حلتة * فذلك ميت ونوبه كف * وقيل لمجاهدة الكفار لانهم لورفضوها اغلبوهم وقتلوهم كقوله وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيوةٌ - وقيل للشهادة كقوله تعالى بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ] يعني انه يميته فتقوته الفرصة التي هو واحدها وهي التمكن من اخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلله وريده سليما كما يريد الله فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله [وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهُ تَحْشَرُونَ] فينبئكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة - وقيل معناه ان الله قد يملك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير نياتة ومقاصده ويبدله بالخوف امنا وبالأمن خوفا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما اشبه ذلك مما هو جائز على الله جل وعز فاما ما يثاب عليه العبد ويعاقب من افعال القلوب فلا - والمجبرة على انه يحول بين المرء والايمان اذا كفر وبينه وبين الكفر اذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا - وقيل معناه انه يطلع على كل ما يُخْطَرُ المرء ببداله لا يخفى عليه شيء من ضائره فكانه يحول بينه وبين قلبه - وقرئ بَيْنَ الْمَرْءِ تَشْدِيدُ الرَّاءِ وجهه انه قد حذف الهمزة والقي حركتها على الراء كالتحسب ثم نوى الوقف على لغة من يقول مررت بعمرو - [فِتْنَةً] ذنبا - قيل هو اقرار المنكر بين اظهرهم - وقيل افتراق الكلمة - وقيل فِتْنَةً عذابا - وقوله [لَا تُصِيبَنَّ] لا تخلو من أن تكون جوابا للامر - او نهيا بعد امر - اوصفة لفِتْنَةٍ - فاذا كانت جوابا للامر فالمعنى ان اصابكم لا تصب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى ان علماء بني اسرائيل نهوا عن المنكر تعزيرا فعمهم الله بالعذاب - واذا كانت نهيا بعد امر فكانه قيل واحذروا ذنبا او عقابا ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب او اثر الذنب وبالله من ظلم منكم خاصة - وكذلك اذا جعلته صفة على ارادة القول كانه قيل وَاتَّقُوا فِتْنَةً مَقُولاً فِيهَا لَا تُصِيبَنَّ ونظيره قوله * شعر * حتى اذا جن الظلام واختلط * جاؤا بمدق هل رايت الذئب قط * اي بمدق مقول فيه هذا القول لانه سمار فيه لون الورقة التي هي لون الذئب وتعهد المعنى الاخير قراءة ابن مسعود لتَصِيبَنَّ على جواب القسم

وَأِنْ تَتَّبِعُوا فَيَوْ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ ۚ وَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِتْنَتَاوَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ٨
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبَعْتُمْ تَسْمَعُونَ ٩ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ
لَا يَسْمَعُونَ ١٠ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ ١١ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ ١٢ ط وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ

إشارة إلى البلاء الحسن ومحله الرفع أي الغرض ذلكم [وَأَنَّ اللَّهَ مُوْهِنٌ] معطوف على ذلکم يعني ان الغرض ابلاء المؤمنين وتوهمين كيد الكافرين - وقرئ مؤهّن بالتشديد - وقرئ على الاضافة - وعلى الاصل الذي هو التوهمين والاعمال * [إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ] خطاب لاهل مكة على سبيل التهنيت وذلك انهم حين ارادوا ان ينغروا تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم اُنصر اقراننا للضيف وَاَوْصَلْنَا للرحم وَاَنْفَكْنَا للعاني ان كان مُحَمَّدٌ على حق فانصره وان كنا على حق فانصرنا - وروي انهم قالوا اللهم انصر اعلی الجُندین واهدی الفتنين واکرم الحزبين - وروي ان ابا جهل قال يوم بدر اللهم ایتنا كان اهجر واقطع للرحم فاحبذہ اليوم اي فاهلكه - وقيل إِنْ تَسْتَفْتِحُوا خطاب للمؤمنين [وَأِنْ تَتَّبِعُوا] للكافرين يعني وان تتلوهوا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [فَيَوْ خَيْرٌ لَّكُمْ] واسلم [وَإِنْ تَعُودُوا] لمحاربته [نَعُدْ] لنصرتة عليكم [وَأَنَّ اللَّهَ] قرئ بالفتح على وان الله معين المؤمنين كان ذلك - وقرئ بالكسر وهذه اوجه ويعضدها قراءة ابن مسعود وَاللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ - وقرئ وَلَنْ يُغْنِي عَنْكُمْ بالياء للفصل - [وَلَا تَوَلَّوْا] قرئ بطرح احدى التائين وادغامهما - والضمير في [عَنْهُ] رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان المعنى واطيعوا رسول الله كقوله وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا ولان طاعة الرسول وطاعة الله شيء واحد مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ فكان رجوع الضمير الى احدهما كرجوعه اليهما كقواك الاحسان والاجمال لا ينفع في فلان - ويجوز ان يرجع الضمير الى الامر بالطاعة اي ولا تولوا عن هذا لا مرو امثاله وَاَنْتُمْ تَسْمَعُونَ - او لا تتولوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تخالفوه [وَاَنْتُمْ تَسْمَعُونَ] اي تصدقون لانكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا] اي ادعوا السماع [وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والذبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كلاتصديق واشبه سماعكم سماع من لا يؤمن - ثم قال [إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ] اي ان شر من يدب على وجه الارض - وان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها [وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ] في هؤلاء الصم البكم [خَيْرًا] اي انتفاعا باللفظ [لَّاسْمَعَهُمْ] للطف بهم حتى يسمعو سماع المصدقين ثم قال [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا] اي ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف فلذلك منعهم الطافة - او ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا لم يستقيموا - وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عمي عما جاء به مُحَمَّدٌ لا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعا باحد و كانوا اصحاب اللواء - وعن ابن جريج هم المنافقون - وعن الحسن اهل الكتاب [إِذَا دَعَاكُمْ] وخذ

وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ إِلَّا مَسْحَرًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ نَفْثَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَبْدٌ ط
وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ۝ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ۖ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ
مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مَوْهِنُ الْكَافِرِينَ ۝ ۞ إِنَّ نَسْفَتِكُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ج

زحوف والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جَم وانتم قليل فلا تنفروا فضلا ان تدانوهم في العدد او تساوهم -
او حال من الفريقين اي اذا لقيتموهم متزاحفين هم وانتم - او حال من المؤمنين كانهم أشعروا بما كان
سيكون منهم يوم حُذِن حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنى عشر الفا وتقدمة نهي لهم عن
الفرار يومئذ - وفي قوله [مَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ] اشارة عليه [إِلَّا مَسْحَرًا لِّقِتَالٍ] وهو الكرب بعد الفراخيل عدوه انه منهزم ثم
يعطف عليه وهو باب من خُدع الحرب ومكائدها [أَوْ مُتَحَيِّرًا] او منحازا [إِلَىٰ نَفْثَةٍ] الى جماعة اخرى
من المسلمين سوى الفئدة التي هو فيها - وعن ابن عمر رضي الله عنه خرجت سرية وانا فيهم ففروا فلما رجعوا
الى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون وانا فنكمم وانهم
رجل من القادسية فاتى المدينة الى عمرو فقال يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر
انا فنكك - وعن ابن عباس ان الفرار من الزحف من اكبر الكبائر - فان قامت به انتصب إِلَّا مَسْحَرًا - قلت
على الحال وَالْأَلْغُو - او على الاستثناء من الموليين اي وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا رجلا منهم متحرفا او متحيزا - وقرأ
الحسن دبره بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل لانه من حاز يحوز فبذاء متفعل منه متحوز - لَمَّا كَسَرُوا
أَهْلَ مَكَّةَ وَقَتَلُوا وَأَسْرُوا واقبلوا على التغاخر فكان القاتل يقول قتلته واسرت ولَمَّا طلعت قريش قال رسول الله
صلّى الله عليه وآله وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يَكْذِبُونَ رسواك اللهم اني اسألك ما وعدتني
فاتاه جبرئيل فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لَمَّا التقى الجمعان لعلي رضي الله عنه اعطني قبضة
من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم وقال شَهِتِ الْوُجُوهُ فلم يبق مشرك الا شغل بعينيه فانهمزوا ورددتهم
المؤمنون يقتلونهم وياسرونهم فقليل لهم [فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ] والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترقتم بقتلهم فانتم
لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم لانه هو الذي انزل الملائكة والقي الرعب في قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم
واذهب عنها الفزع والجزع [وَمَا رَمَيْتَ] انت يا محمد [إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ] يعني ان الرمية التي
رمىها لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لَمَّا بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمي البشر ولكنها كانت
رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم فَاتَّيَتْ الرمية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان صورتها
وُجِدَتْ منه ونفاها عنه لان اثرها الذي لا يطيقها البشر فَعَلَ الله فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة
وكانها لم توجد من الرسول اصلا - وقرئ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ - وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ بتخفيف لِرْ و رفع ما بعده
[وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ] وليعطيهم [بَلَاءً حَسَنًا] عطاء جميلا قال زهير * ع * فابلاهما خيرا بالبلاء الذي يبلو * والمعنى
والاحسان الى المؤمنين فعل ما فعل وما فعاه الا ذلك * [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لدعائهم [عَلِيمٌ] باحوالهم - [ذَلِكُمْ]

أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ط سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا
 مِنْهُمْ كُلَّ بَدَنٍ ٥ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ٦ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٧
 ذَلِكَ فَذُو قُوَّةٍ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ٩

والجراحة ثبتت القدم في مواطن القتال [وَأَذِ يُوْحِي] يجوز ان يكون بدلاً ثالثاً من إِذِ يَعِدْكُمْ - وان ينتصب
 بِيُنْذِرَتْ [أَنِّي مَعَكُمْ] مفعول يُوْحِي - وقرئ إِنِّي بالكسر على ارادة القول او على اجراء يُوْحِي مجرى
 يقول كقوله أَنِّي مُدَّكُمْ والمعنى اني معينكم على التثبیت فنبئتوهم - وقوله [سَأَلْتَنِي] فَاضْرِبُوا] يجوز ان يكون
 تفسيراً لقوله أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا ولا معونة اعظم من القاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبیت ابلاغ من ضرب
 أعناقهم واجتماعهما غاية النصر - ويجوز ان يكون غير تفسير وان يراد بالتثبیت ان يخطروا بدالهم ما تقوى
 به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم في القتال وان يظهروا ما يتيقنون به انهم مُدَّون بالملئكة - وقيل كان الملك
 يشبه بالرجل الذي يعرفون وجهه فيأتي فيقول اني سمعت المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشفن
 ويمشي بين الصفين فيقول ابشروا فان الله ناصركم لانكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه - وقرئ الرعب بالتحليل
 [فَوْقَ الْأَعْنَاقِ] اراد أعالي الاعناق التي هي المذايح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها حراً وتطهيراً
 للرؤس - وقيل اراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعني ضرب الهام قال *ع* وَأَضْرَبُ هَامَةً لِبَطْلِ الْمُشَيْخِ *ر* شعرة عَشِيدَةً
 وهو في جأء باسلة *عَضْباً* اصاب شواء الرأس فانفلقاً *و [الْبَنَانِ] الاصابع يريد الاطراف والمعنى فاضربوا
 المقاتل والسوى لان الضرب اما واقع على مقتل او على غير مقتل فامرهم بان يجمعوا عليهم النوعين معاً -
 ويجوز ان يكون قوله سَأَلْتَنِي الى قوله كُلَّ بَدَنٍ عقيب قوله فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا تلقيناً للملئكة ما يثبتونهم به كانه قال
 قولوا لهم قولي سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ - او كأنهم قالوا كيف نثبتهم فقل قولوا لهم قولي سَأَلْتَنِي
 فالضاربون على هذا هم المؤمنون - [ذَلِكَ] اشارة الى ما اصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل ومحل
 الرفع على الابتداء - و[بَأَنَّهُمْ] خبره اي ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مُشَاقَّتِهِمْ وَالْمُشَاقَّةُ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الشَّقِّ لان
 كلا المتعاضدين في شِقِّ خلافٍ شِقِّ صاحبه - وَسُلِّتْ في المذام عن اشتقاق المعادة فقلت لان هذا في
 عدوة وذلك في عدوة كما قيل المخاصمة والمشاقة لان هذا في خُصْمٍ اي في جانب وذلك في خُصْمٍ
 وهذا في شِقِّ وذلك في شِقِّ - والكف في ذَلِكَ لخطاب الرسول والخطاب كل احد منكم وفي [ذَلِكَ] للكفرة
 على طريق الالتفات ومحل ذَلِكَ الرفع على ذلك العقاب او العقاب ذَلِكَ فَذُو قُوَّةٍ - ويجوز ان يكون نصبا على
 عليكم ذَلِكَ فَذُو قُوَّةٍ كقولك زيدا فاضربه - [وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ] عطف على ذَلِكَ في وجهه - او نصب على ان الواو
 بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الاجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير -
 وقرأ الحسن وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ بالكسر - [زَحَفًا] حال من الَّذِينَ كَفَرُوا والزحف الجيئش الدهم الذي يرمى
 لكثرة كانه يزحف اي يدب دبيباً من زحف الصبي اذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر والجمع

إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ع إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَيُرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ٥ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ

وربطاً على قلوبكم [وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يُرِيدُ وَلَا تَحْسِبُوا النَّصْرَ مِنَ الْمَلَأَةِ فَإِنَّ الْغَاثَ هُوَ اللَّهُ لَكُمْ وَلِلْمَلَأَةِ - أَوْ مَا النَّصْرُ بِالْمَلَأَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأَسْبَابِ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَالْمَنْصُورُ مَنْ نَصَرَهُ اللَّهُ * إِذْ يُغَشِّيكُمْ بَدَلِ ثَانٍ مِنْ إِذْ يُعِدُّكُمْ - أَوْ مَنْصُوبٌ بِالنَّصْرِ أَوْ بِمَا فِي مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ أَوْ بِمَا جَعَلَهُ اللَّهُ أَوْ بِأَضْمَارِ أَذْكَرُ - وَقَرِئَ [يُغَشِّيكُمْ] بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَنَصَبِ [النُّعَاسِ] وَالضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ [أَمَنَةً] مَفْعُولٌ لَهُ - فَإِنَّ قَلَّتْ أَمَّا وَجِبَ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُ الْفِعْلِ الْمَعْتَلِ وَالْعَلَّةُ وَاحِدًا - قَلَّتْ بَنَى وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ مَعْنَى يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ تَغْعُسُونَ أَنْتَصَبَ أَمَنَةً عَلَى أَنْ النُّعَاسَ وَالْأَمَنَةَ لَهُمْ وَالْمَعْنَى تَغْعُسُونَ أَمَنَةً بِمَعْنَى أَمْنًا أَيْ لِأَمْنِكُمْ - وَ [مِنْهُ] صِفَةٌ لَهَا أَيْ أَمَنَةً حَاصِلَةٌ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ فَعَلَى غَيْرِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قَلَّتْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْأَمَنَةُ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ أَيْ يُنْعَسِكُمْ إِيْمَانًا مِنْهُ - أَوْ عَلَى يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ فَتَغْعُسُونَ أَمْنًا - فَإِنَّ قَلَّتْ هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ عَلَى أَنْ الْأَمَنَةَ لِلنُّعَاسِ الَّذِي هُوَ فَاعِلُ يُغَشِّيكُمْ أَيْ يَغْشَاكُمُ النُّعَاسَ لِأَمْنِهِ عَلَى أَنْ اسْتَدَانَ الْأَمْنُ إِلَى النُّعَاسِ اسْتَدَانَ مَجَازِيٍّ وَهُوَ لِأَصْحَابِ النُّعَاسِ عَلَى الْحَقِيقَةِ - أَوْ عَلَى أَنَّهُ إِنْ أَمَّكُمْ فِي وَقْتٍ كَانَ مِنْ حَقِّ النُّعَاسِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْوَقْتِ الْمَخُوفِ أَنْ لَا يُقَدِّمَ عَلَى غَشْيَانِكُمْ وَإِذَا غَشَّيَكُمْ أَمَنَةً حَاصِلَةً لَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَوْلَاهَا لَمْ يَغْشَاكُمْ عَلَى طَرِيقَةِ التَّمثِيلِ وَالتَّخْيِيلِ - قَلَّتْ لَا تَبْعُدُ فَصَاحَةُ الْقُرْآنِ عَنْ احْتِمَالِهِ وَلَهُ فِيهِ نَظَائِرٌ وَقَدْ أَلَمَّ بِهِ مَنْ قَالَ * شَعْرٌ * يَهَابُ الْغُومَ أَنْ يَغْشَى عَيْنُونَا * تَهَابَكَ فَهُوَ نَقَارُ شُرُونٍ * وَقَرِئَ أَمَنَةً بِسُكُونِ الْمِيمِ وَنَظِيرُ أَمِنْ أَمَنَةً حَيَوِيَّةً وَنَحْوُ أَمِنْ أَمَنَةً رَحْمَةً وَالْمَعْنَى أَنْ مَا كَانَ بِهِمْ مِنَ الْخَوْفِ كَانَ يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْغُومِ فَلَمَّا طَافَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَأَمَّنَهُمْ رَقَدُوا - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ النُّعَاسُ فِي الْقِتَالِ أَمَنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَفِي الصَّلَاةِ وَسُوءُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ - [وَيُنْزِلُ] قَرِئَ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ - وَقَرَأَ الشَّعْبِيُّ مَا لِيُطَهِّرَكُمْ قَالَ ابْنُ جَنِّي مَا مَوْصُولَةٌ وَصَلَتْهَا حَرْفُ الْجَرِّ بِمَا جَرَّ نَكَاتُهُ قَالَ مَا لِلظُّهْرِ [وَرَجَزَ الشَّيْطَانُ] وَسُوءُهُ إِلَيْهِمْ وَتَخْوِيفُهُ آيَاهُمْ مِنَ الْعَطَشِ - وَقِيلَ الْجَذَابَةُ لِأَنَّهُمَا مِنْ تَخْيِيلِهِ - وَقَرِئَ رَجَسَ الشَّيْطَانُ - وَذَلِكَ أَنَّ إِبْلِيسَ تَمَثَّلَ لَهُمْ وَكَانَ الْمَشْرُوكُونَ قَدْ سَبَقُوهُمْ إِلَى الْمَاءِ وَنَزَلَ الْمُؤْمِنُونَ فِي كَثِيبٍ أَغْفَرَتْ سُوحُ فِيهِ الْأَقْدَامُ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ وَنَامُوا فَاحْتَلَمَ أَكْثَرُهُمْ فَقَالَ لَهُمْ أَنْتُمْ يَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ تَزْعُمُونَ أَنْكُمْ عَلَى الْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَصَلُّونَ عَلَى غَيْرِ وَضْعٍ وَعَلَى الْجَذَابَةِ وَقَدْ عَطِشْتُمْ وَلَوْ كُنْتُمْ عَلَى حَقٍّ مَا غَلَبَكُمْ هَؤُلَاءُ عَلَى الْمَاءِ وَمَا يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ إِلَّا أَنْ يَجْهَدَكُمْ الْعَطَشُ فَإِذَا قَطَعَ الْعَطَشُ أَعَذَّكُمْ مَشَاؤُكُمْ فَيَقْتُلُوا مَنْ أَحْبَبُوا وَسَاقُوا بِقِيَّتِكُمْ إِلَى مَتْنَةٍ فَحَزَنُوا حَزْنًا شَدِيدًا وَاشْفَقُوا فَانْزَلَ اللَّهُ الْمَطْرَ فَمَطَرُوا لِيَلَّا حَتَّى جَرَى الْوَادِي وَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ الْخِيَاضَ عَلَى عُدْوَةِ الْوَادِي وَسَقَوْا الرِّكَابَ وَاغْتَسَلُوا وَتَوَضَّأُوا وَتَلَبَّدَ الرَّمْلُ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ حَتَّى ثَبَتَتْ عَلَيْهِ الْأَقْدَامُ وَزَالَتْ وَسُوءَةُ الشَّيْطَانِ وَطَابَتِ النُّفُوسُ - وَالضَّمِيرُ فِي بِهِ الْمَاءِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلرِّبَاثِ الْقَلْبُ إِذَا تَمَكَّنَ فِيهِ الصَّبْرُ

لَمْ آتِيْ مُدِّكُمْ بِالْقَبْلِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُرْدِفَيْنِ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى وَلِتَطْمَئِنَّٓ بِهٖ قُلُوْبُكُمْ ط وَمَا النَّصْرُ
سورة الانفال ٨
الجزء ٩

ع ١٤

من القول - فان قلت هل قاتلت الملكة يوم بدر - قلت اختلف فيه - ف قيل نزل جبرئيل في خمس مائة ملك على الميمنة وفيها ابو بكر وميكائيل في خمس مائة على الميسرة وفيها علي بن ابي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض وقد ارخوا اذناها بين اكتافهم فقاتلت - وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الاحزاب ويوم حنين - وعن ابي جهل انه قال لابن مسعود من اين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصا قال من الملكة فقال ابو جهل هم غلبونا لا انتم - وروي ان رجلا من المسلمين بينما هو يشدد في اثر رجل من المشركين اذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه فظفر الى المشرك قد خر مستلقيا وشق وجهه فحدث الانصاري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء - وعن ابي داود المازني تبعته رجلا من المشركين الاضربة يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيفي - وقيل لم يقاتلوا وانما كانوا يكثرون السواد ويثبتون المؤمنين والا فملك واحد كاف في اهلاك اهل الدنيا كلهم فان جبرئيل اهلك بريشة من جذاعه مداين قوم لوط واهلك بلاد ثمود وقوم صالح بصيحة واحدة - وقرئ [مُرْدِفَيْنِ] بكسر الدال وفتحها من قولك ردته اذا تبعه ومنه قوله تعالى رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ بمعنى ردنكم و اردفته اياه اذا اتبعته ويقال اردننه كقولك اتبعته اذا جدت بعده فلا يخلو المكسور الدال من ان يكون بمعنى مُتَّبِعِينَ او مُتَّبَعِينَ - فان كان بمعنى مُتَّبَعِينَ او مُتَّبَعِينَ فلا يخلو من ان يكون بمعنى مُتَّبَعِينَ بعضهم بعضا او متبعين بعضهم لبعض - او بمعنى مُتَّبَعِينَ اياهم المؤمنين اي يتقدمونهم فينبغونهم انفسهم او متبعين لهم يشيعونهم ويقدمونهم بين ايديهم وهم على ساقتهم ليكونوا على اعينهم وحفظهم - او بمعنى مُتَّبَعِينَ انفسهم ملكة اخري او متبعين غيرهم من الملكة ويعضد هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بَلَلَّةَ الْاَفِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُنْزَلَيْنِ - بِخَمْسَةِ الْاَفِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُسَوِّمِينَ - ومن قرأ مُرْدِفَيْنِ بالفتح فهو بمعنى مُتَّبَعِينَ او مُتَّبَعِينَ - وقرئ مُرْدِفَيْنِ بكسر الراء وضمها وتشديد الدال واصله مرتدفين اي مترادفين او متبعين من اردننه فادغمت تاء الافتعال في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم - وعن السدي بالاف من الملكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران - فان قلت فيه يعتذر لمن قرأ على التوحيد ولم يفسر المرتدفين باراداف الملكة ملكة اخري - والمردفين بارتدافهم غيرهم - قلت بان المراد بالالف من قاتل منهم او الوجوه منهم الذين من سواهم اتباع لهم - فان قلت الهم يرجع الضمير في [وَمَا جَعَلَهُ] - قلت الى قوله آتِيْ مُدِّكُمْ لان المعنى فاستجاب لكم بامدادكم - فان قلت ففيم قرأ بالكسر - قلت الى قوله آتِيْ مُدِّكُمْ لانه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول - ويجوز ان يرجع الى الامداد الذي يدل عليه مُدِّكُمْ [اِلَّا بُشْرٰى] الا بشارة لكم بالنصر كالسكينة لبني اسرائيل يعني انكم استعنتم وتضرعتم لقلدكم وذلكنم فكان الامداد بالملكة بشارة لكم بالنصر وتصكيناً منكم

وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۚ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ

ورعيتهم وهم يسار بهم الى الظفر والغنيمة بحال من يُعَدُّ الى القتل ويساق على الصغار الى الموت المتيقن وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها - وقيل كان خوفهم لقلّة العدد وانهم كانوا رجالة - وروي انه ما كان فيهم الا فارسان - [اذ] منصوب باضمار اذكر - وانها لكم بدل من [احدى الطائفتين] والطائفتان العير والنفير - [غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ] العير لانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا والشوكة كانت في النفير اعدادهم وعدتهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القنا لشبهاها ومنها قولهم شئت السلاح اي تمنون ان تكون لكم العير لانها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون الطائفة الاخرى [اَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ] ان يُثَبِّتَهُ وَيُعْلِيَهُ [بِكَلِمَتِهِ] بابه المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما امر الملكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من اسرهم وقتلهم وطرحتهم في قليب بدر - [الدابر] الاخر فاعل من دبر اذا ادبر ومنه دابة الطائم - وقطع الدابر عبارة عن الاستيصال يعني انكم تريدون الفائدة العاجلة وسفست الامور وان لا تلقوا ما يروؤكم في ابدانكم واحوالكم والله عزو علا يريد معالي الامور وما يرجع الى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والفوز في الدارين وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر قوتهم بضعفكم وغلب كثرتهم بقلتكم واعزكم واذلهم وحصل لكم ما لا يعارض ادناه العير وما فيها - وقوى بكلمته على التوحيد - فان قلت بما تعلق قوله [وَلِيُخَيِّقَ الْحَقَّ] - قلت بمحذوف تقديره لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ فَعَلْ ذَلِكَ مَا فَعَلَهُ الْإِلَهُمَا وَهُوَ اثْبَاتُ الْإِسْلَامِ وَظَاهَرُهُ وَإِبْطَالُ الْكُفْرِ وَمَحَقُّهُ - فان قلت اليس هذا تكريرا - قلت لا لان المعنيين متباينان وذلك ان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها وانه ما نصرهم ولا خذل اولئك الا لهذا الغرض الذي هو سيد الأغراض ويجب ان يقدر المحذوف متاخرا حتى يفيد معنى الاختصاص وينطبق عليه المعنى - وقيل وقد تعلق بيقطع - فان قلت بم تعلق اذ تستغيثون - قلت هو بدل من اذ يعدكم - وقيل بقوله لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ واستغاثتهم انهم لما علموا انه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون اي رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا - وعن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فاحذاه ابو بكر فالتقاها على مذبحه والتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مُنَاشِدُكَ رَبَّكَ فانه سينجز لك ما وعدك [اَنِّي مُمِدُّكُمْ] اصله بانني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه استجاب فنصب محله - وعن ابي عمرو انه قرأ اَنِّي مُمِدُّكُمْ بالكسر على ارادة القول او على اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٤

اهل مكة وهم النفيير في المثل السائر لا في النفيير ف قيل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى نحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف ببدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمد لم يصب العير وانا قد أعرضناه فمضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة ونزل جبرئيل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدي الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه وقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفيير قالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ردد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابو بكر وعمر فاحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ادين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فاننا معك حيثما احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اشيروا علي ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا براء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت اليها فانت في ذمامنا فمذعلك مما نمنع منه ابدا وناساءنا فكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتخوف ان لا تكون الانصار لائمين عليهم نصرته الا على عديدهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكذلك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد ائمتنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جدت به هو الحق واعطيناك على ذاك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا انا نصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسررنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سبروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدني احدي الطائفتين والله لكنتي الان انظر الى مصارع القوم - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين فرغ من بدر عليك بالعير ليس دونها شيء فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم والله ما لم قال لان الله وعدك احدي الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك و كانت انكراة من بعضهم لقوله وان فريقا من المؤمنين والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلقى النفيير لايثارهم عليه تلقى العير [بعد ما تبين] بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانهم ينصرون وجادلهم قولهم ما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت لنا لنستعد ونقاتل ونقاتل ثم شبه حالهم في فرط نزعهم

حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا
مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿٥١﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٥٢﴾

لم يستكمل الايمان [وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] ولا يفوضون امورهم الى غير ربهم ولا يخشون ولا يرجون الا اياه -
جمع بين أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلوة والصدقة [حَقًّا]
صفة للمصدر المحذوف اي اولئك هم المؤمنون ايماناً حَقًّا - او هو مصدر موكد للجمله التي هي اولئك
هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا اي حق ذلك حقا - وعن الحسن ان رجلا سأل امؤمن انت قال الايمان
ايمانان فان كنت تستلني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث
والحساب فانا مؤمن وان كنت تستلني عن قوله نَمَا الْمُؤْمِنُونَ فوالله لا ادري انا منهم ام لا - وعن الثوري
من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من اهل الجنة فقد أمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني
كما لا يقطع بانه من اهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا وبهذا تعلّق من يستثني في الايمان
وكان ابو حنيفة ممن لا يستثني فيه - وحكي عنه انه قال لقدادة لم تستثني في ايمانك قال اتباعا لابراهيم
في قوله وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَقَالَ لَهُ هَلَّا اقْتَدَيْتَ بِهِ فِي قَوْلِهِ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى [دَرَجَتٌ] شرف
وكرامة وعلو منزلة [وَمَغْفِرَةٌ] وتجاوز لسيئاتهم [وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] نعيم الجنة يعني لهم مزايا حسنة دائمة على سبيل
التعظيم وهذا معنى الثواب [كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ] فيه وجهان - احدهما ان يرتفع محل الكاف على انه
خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال اخراجك يعني ان حالهم في كراهة ما رأيت من تفجيل
الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب - والثاني ان يقتضب على انه صفة مصدر الفعل المقدر
في قوله الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ اي الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراج
ربك اياك من بيتك وهم كارهون [مِنْ بَيْتِكَ] يريد بيته عليه السلام بالمدينة او المدينة نفسها لانها مهاجرة
ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه [بِالْحَقِّ] اي اخراجا ملتبسا بالحكمة
والصواب الذي لا محيد عنه [وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ] في موضع الحال اي اخراجك في حال
كراهتهم - وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام فبدا تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفين
وعمر بن العاص وعمر بن هشام فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعجبهم فاعجبهم
تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ اهل مكة خبر خروجهم فنادى ابو جهل فوق الكعبة
يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم امواكم ان اصابها محمد لم تفلحوا بعدها ابدا - وقد
رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقال لاختها اني رأيت عجبا رأيت كأن ملكا نزل من السماء
فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة
فحدث بها العباس فقال ابو جهل ما ترضى رجالهم ان يندبوا حتى تنفبا نساؤهم فخرج ابو جهل بجميع

وَرَسُولُهُ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ
زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رُبَّمَا يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١

بن الصامت نزلت فينا يامعشر اصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله من ايدينا
فجعله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسمة بين المسلمين على السواء وكان في ذلك تقوى الله
وطاعة رسوله واصلاح ذات البين - وقرأ ابن محيصن يَسْأَلُونَكَ الْانْفَالَ اَي يسألك الشبان ما شرطت لهم من
اللام وادغام نون عن في اللام - وقرأ ابن مسعود يَسْأَلُونَكَ الْانْفَالَ اَي يسألك الشبان ما شرطت لهم من
الانفال - فان قلت ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول في قوله [قُلْ اَنفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ] - قلت معناه
ان حكمها مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما يقتضيه حكمته ويمثل الرسول امر الله فيها وليس
الامر في قسمتها مفوضاً الى راي احد والمراد ان الذي اقتضته حكمة الله وامره رسوله ان يؤاسي المقاتلة
المشروط لهم التنفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرايات فيقاسموهم على السوية ولا يستأثروا بما شرط لهم
فانهم ان فعلوا لم يؤمن ان يقدح ذلك في ما بين المسلمين من التحاب والتصافي [فَاتَّقُوا اللَّهَ] في الاختلاف
والتخاصم وكونوا متحابين متآخين في الله [وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ] وتأسوا وتساعدوا فيما رزقكم الله
وتفضل به عليكم - وعن عطاء كان الاصلاح بينهم ان دعاهم وقال اقساموا غنائمكم بالعدل فقالوا قد اكلنا وانفقنا
فقال ليرد بعضكم على بعض - فان قلت ما حقيقة قوله ذَاتَ بَيْنِكُمْ - قلت احوال بينكم يعني ما بينكم
من الاحوال حتى تكون احوال الفة ومحبة واتفاق كقوله بذَاتِ الصُّدُورِ وهي ضميراتها لما كانت
الاحوال ملازمة للبين قيل لها ذات البين لقولهم اسقني ذا انانك يريدون ما في الاناء من الشرب وقد جعل
التقوى واصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم الايمان وموجباته ليعلمهم ان كمال الايمان موقوف
على التوفر عليها - ومعنى قوله [اِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان كنتم كاملي الايمان - واللام في قوله [اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] اشارة
اليهم ابي انما اكملوا الايمان الذين من صفتهم كَيْتٌ وكَيْتٌ والدليل عليه قوله اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
[وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ] فرغت - وعن ام الدرداء الوجل في القلب كاحتراق السعفة اما تجده فُسْعُورَةٌ قال بلي
قالت فادع الله فان الدعاء يذهبه يعني فرغت لذكره استظاماً له وتبئياً من جلاله وعزة سلطانه وبطشه
بالعصاة وعقابه وهذا الذكر خلاف الذكر في قوله ثُمَّ نَالِينَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ اِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ لان ذلك ذكر رحمته
ورافقه وثوابه - وقيل هو الرجل يريد ان يظلم ابيه بمعصية فيقال له اتق الله فينزع - وقيل وجِلَتْ بالفتح
وهي لغة نحو وُتِقَ في وِتَقَ - وفي قراءة عبد الله فَرِقَتْ [زَادَتْهُمْ إِيمَانًا] ازدادوا بها يقيناً وطمانينة نفس
ان تظاهر الأدلة اقوى للمدلول عليه واثبت لقدمه وقد حمل على زيادة العمل - وعن ابي هريرة الايمان سبع
وسبعون شعباً اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق واخياء شعبه من الايمان -
وعن عمر بن عبد العزيز ان للايمان سناً وفرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الايمان ومن ام يستكملها

بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ وَلَهُ يُسْجَدُونَ ﴿٦﴾

حروفها
٥٥٢٢

سورة الانفال مدنية وهي خمس وسبعون آية وعشر ركوع

كلماتها
١٢٥٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۖ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

كلاماً دون الجهر لان الاخفاء ادخل في الاخلاص واقترب الى حسن التفكير [بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ] لفضل هذين الوقتين - او اراد الدوام - ومعنى بِالْغَدُوِّ بارقات الغدو وهي الغدوات - وقربى وَاصْلَالٍ من اصل اذا دخل في الاميل كَقَصْرٍ وَاعْتَمَ وهو مطابق المندو [وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ] من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه [إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ] هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عند دنو الزفة والقرب من رحمة الله وفضله لتوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته [وَلَهُ يُسْجَدُونَ] ويختصونه بالعبادة ولا يشركون به غيره وهو تعريض بمن سواهم من المكلفين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيمة بينه وبين ابليس ستراً وكان آدم شافعاً له يوم القيمة •

سورة الانفال

[النفل] الغنيمة لانها من فضل الله وعطائه - قال ابيد • ع • ان تقوى ربنا خير نفل • والنفل ما ينقله الغازي اي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم وهو ان يقول الامام تحريضاً على البلاء في الحرب من قتل قتيلاً فله سلبه - او قال اسرية ما اصبتم فهو لكم او فلكم نصفه او ربيعة ولا تخمس النفل و يلزم الامام الوفاء بما وعد منه - وعند الشافعي رحمه الله في احد قوايه لا يلزم - ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف تقسم ولما اذن الحكم في قسمتها للمهاجرين ام للانصار ام لهم جميعاً فقبل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة يتحكم فيها ما يشاء ليدس لاحد فيها حكم - وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم ان ينقله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسروا سبعين فاما يسر الله الفتنم اختلفوا فيما بينهم وتذرعوا فقال الشبان نحن القتلة وقال الشيوخ والوجرة الذين كانوا عند الرايات قد ردا لكم وفئة تنحازون اليها ان انهزمتهم وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المغنم قليل والناس كثير وان تعط هؤلاء ما شرطت حرمت امتك فأنزلت - وعن سعد بن ابي وقاص قتل اخي عمير يوم بدر فقلت به سعيد بن العاص واخذت سيفه فاعجبني فجيئت به الى رسول الله فقلت له ان الله قد شفى صدري من المشركين فهب ابي هذا السيف فقال ليس هذا لي ولانك اطرحت في انقبض فطرحت وبي ما لا يعلمه الا الله من قتل اخي واخذ سلمي فما جازت الا قليلا حتى جاءني رسول الله وقد أنزلت سورة الانفال فقال يا سعد انك سأتذي السيف وليس ابي وانه قد صار لي فاذهب فخذ - وعن عبادة

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٣

مُبْصِرُونَ ۝ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۝ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَآيَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْنَاهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا
آتَّبِعُ مَا يَدْعُوْنِي إِلَيْهِ مِنْ رَبِّي ۖ هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ
فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ] واما ينخسك منه نخس بان يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به
[فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] ولا تُطعه - والنزع الغزو والنخس كانه ينخس الناس حين يُغريهم على المعاصي
و جعل النزع نازعا كما قيل جدّ جدّه - وروي انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
كيف يا ربّ وانغضب فذل وإما يَنْزَعُكَ - ويجوز ان يراد بنزع الشيطان اعتراء الغضب كقول ابي
بكر رضي الله عنه إن لي شيطانا يعتريني * طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ كَمَّةٌ مِنْهُ مصدر من قولهم طاف
به الخيال يطيف طيفا قال * ع * انى اثم بك الخيال يطيف * او هو تخفيف طيف فيعل من طاف يطيف
كَلَيْتٌ او من طاف يطوف كَهَيْتٍ - وقرئ [طُفٌ] وهو يحتمل الامرين وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب
الاستعاذة بالله عند نزع الشيطان وان المتقين هذه عادتهم اذا اصابهم ادنى نزع من الشيطان والمام
بوسوسته [تَذَكُّرًا] ما امر الله به وفهى عنه فابصروا السداد ودموا ما وسوس به اليهم ولم يُتبعوه انفسهم -
واما اخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين [يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ] اي يكونون مددا لهم فيه
ويعضدونهم - وقرئ يَمُدُّونَهُمْ مِنَ الْاَمْدَادِ - وَيَمُدُّونَهُمْ بمعنى يعاونونهم - [ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ] ثم لا يمسكون عن
اغوائهم حتى يَصْرُوا ولا يرجعوا وقوله وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ كقوله * ع * قوم اذا الخيل حالوا في كوائدها * في ان
الخبر جار على غير ما هوله - ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الْجَاهِلِينَ
فيكون الخبر جاريا على ما هوله والاول اوجه لان اخوانهم في مقابلة الدِّينِ اتَّفَقُوا - فان قلت لم جمع الضمير
في اخوانهم و الشيطان مفرد - قلت المراد به الجنس كقوله تعالى اُولَئِكَمُ الطَّاغُوتُ * اجتبى الشيء
بمعنى جباه لنفسه اي جمعه كقولك اجتمع - او جبى اليه فاجتباها اي اخذها كقولك جلبت اليه
العروس فاجتلاها - ومعنى [لَوْلَا اجْتَبَيْنَاهَا] هلا اجتمعتها افتعالا من عدد نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا إلا
انك مُفْتَرًى - او هلا اخذتها منزلة عليك مقترحة [قُلْ إِنَّمَا آتَّبِعُ مَا يَدْعُوْنِي إِلَيْهِ] ولست بمفتعل الايات
- ولست بمقترح لها [هَذَا الْقُرْآنُ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ] اي حُجَجٌ بَيِّنَةٌ يعود المؤمنون بها بصراء
بعد العمى وهو بمنزلة بصائر القلوب * [وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا] ظاهرة وجوب الاستماع
والانصات وقت قراءة القرآن في صلوة وغير صلوة - وقيل كانوا يتكلمون في الصلوة فنزلت ثم صار سنة في غير
الصلوة ان يُنصت القوم اذا كانوا في مجلس يُقرأ فيه القرآن - وقيل معناه واذا تلى عليكم الرسول القرآن
عند نزوله فَاسْتَمِعُوا اَهُ فاعملوا بما فيه ولا تجازوه [وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ] هو عام في الأذكار من قراءة
القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك [تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً] متضرعا وخائفا [وَدُونَ الْجَهْرِ] ومتكلمًا

أَنْتَقَلَتْ دَعَاؤَ اللَّهِ رَبَّيْمَا لَكُنْ أَتَيْنَا صَاحِبًا لَذَكْرَيْنِ مِنَ الشُّكْرَيْنِ ⑥ فَلَمَّا أَتَيْتُمَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا
 أَنْتَهُمَا ⑦ فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑧ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ⑨ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا
 وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ⑩ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ ⑪ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ⑫

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٣

بالتخفيف - وقرأ غير فمَارَتْ بِهِ مِنَ الْمَرَّةِ كَقَوْلِهِ أَفْتَمَرُونَهُ وَأَقْتَمَرُونَهُ - ومعناه فوقع في نفسها ظن الحمل وارتابت
 به - [فَلَمَّا أَنْتَقَلَتْ] حَانَ وَت ثَقُلَ حَمْلُهَا كَقَوْلِكَ اقْرَبْتُ - وَقَرَّبِي أَنْتَقَلْتُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ انْقَالِبَا الْحَمْلَ
 [دَعَاؤَ اللَّهِ رَبَّيْمَا] دَعَا أَدَمَ وَحَوَاءَ رَبَّيْمَا وَمَاكِ امْرَأَتَا الَّذِي هُوَ الْحَقِيقُ بَانَ يُدْعَى وَيُلْتَجَى إِلَيْهِ فَقَالَا
 [لَكُنْ أَتَيْنَا] لَكُنْ وَهَبْتَ لَنَا [صَاحِبًا] وَلَدًا سَوِيًّا قَدْ صُلِحَ بَدَنُهُ وَبَرِّي - وَقِيلَ وَلَدًا ذَكَرًا لِأَنَّ الذَّكَورَةَ مِنَ
 الصَّالِحِ وَالْجُودَةِ - وَالضَّمِيرُ فِي أَتَيْنَا لَهَا وَلِكُلِّ مَنْ يَتَنَاسَلُ مِنْ ذُرِّيَّتِهَا [فَلَمَّا أَنْتَهُمَا] مَا
 طَلَبَا مِنَ الْوَلَدِ الصَّالِحِ السَّوِيِّ [جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ] أَيْ جَعَلَ الْوَلَدُ هُمَا لَهُ شُرَكَاءَ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ وَاقَامَةِ
 الْمُضَافِ إِلَيْهِ مُقَامَهُ وَكَذَلِكَ [فِيمَا أَنْتَهُمَا] أَيْ أَتَى الْوَلَدُ هُمَا وَقَدْ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ [فَتَعَالَى اللَّهُ
 عَمَّا يُشْرِكُونَ] حَيْثُ جُمِعَ الضَّمِيرُ وَأَدَمُ وَحَوَاءَ بَرِيَّانِ مِنَ الشَّرِكِ وَمَعْنَى إِشْرَاكِهِمْ فِيمَا أَتَاهُمُ
 اللَّهُ تَسْمِيَّتُهُمْ الْوَلَدَ هُمَ بَعْدَ الْعَزَى وَبَعْدَ مَنْفَى وَبَعْدَ شَمْسٍ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ مَكَانَ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ
 وَعَبْدِ الرَّحِيمِ - وَجِهَ آخَرُهُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِقُرَيْشٍ الَّذِينَ كَانُوا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمُ وَهُمْ أَلْ قُصَيِّ الْأَتْرَى إِلَى قَوْلِهِ فِي قِصَّةِ أُمِّ مَعْبُدٍ * شَعْرٌ * فَيَدُلُّ الْقُصَيِّ مَا زَوَى اللَّهُ عَنْكُمْ * بِهِ مِنْ فَخَارٍ
 لَا يُبَارَى وَسُودٍ * وَيُرَادُ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ قُصَيِّ وَجَعَلَ مِنْ جَنْسِنَا زَوْجَهَا عَرِيدَةً قُرَشِيَّةً يُسْكِنُ إِلَيْهَا
 - فَلَمَّا أَنْتَهُمَا مَا طَلَبَا مِنَ الْوَلَدِ الصَّالِحِ السَّوِيِّ جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أَنْتَهُمَا حَيْثُ سَمَّيَا الْوَلَدَ هُمَا الْارْبَعَةَ بَعْدَ
 مَنْفَى وَعَبْدِ الْعَزَى وَعَبْدِ قُصَيِّ وَعَبْدِ الدَّارِ وَجَعَلَ الضَّمِيرُ فِي يُشْرِكُونَ لَهَا وَلَعَقَابِهَا الَّذِينَ اقْتَدَوْا بِهِمَا
 فِي الشَّرِكِ وَهَذَا تَفْسِيرٌ حَسَنٌ لَا اشْكَالَ فِيهِ - وَقَرَّبِي شُرْكًَا أَيْ ذَوِي شَرِكٍ وَهُمْ الشُّرَكَاءُ - وَأَوَّحَدْنَا لِلَّهِ إِشْرَاكَ
 فِي الْوَلَدِ - أُجْرِبْتَ الْأَمَامَ مَجْرَى أَوَى الْعَلَامِ فِي قَوْلِهِ [وَهُمْ يُخْلَقُونَ] بِنَاءً عَلَى اعْتِقَادِهِمْ فِيهَا وَتَسْمِيَّتِهِمْ إِيَّاهَا
 أَلِهَةً - وَالْمَعْنَى أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِ شَيْءٍ كَمَا يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُمْ يُخْلَقُونَ لِأَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ -
 أَوْ لَا يَقْدِرُ عَلَى اخْتِلَاقِ شَيْءٍ لِأَنَّهُ جَمَادٍ وَهُمْ يُخْلَقُونَ لِأَنَّ عِبَادَتَهُمْ يَخْلَقُونَهُمْ فَيُحْجِزُ مِنْ تَبَدُّلِهِمْ - [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
 لَهُمْ] لَعِبَدَتِهِمْ [نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ] فَيَدْفَعُونَ عَنْهَا مَا يَعْتَرِيهَا مِنَ الْكَوَادِثِ بَلْ عِبَادَتُهُمْ هُمُ الَّذِينَ
 يَدْفَعُونَ عَنْهُمْ وَيَحَامُونَ عَلَيْهِمْ - [وَإِنْ تَدْعُوهُمْ] وَإِنْ تَدْعُوا هَذِهِ الْأَصْنَامَ [إِلَى الْهُدَى] أَيْ إِلَى مَا هُوَ هُدًى وَرِشَادٌ
 - أَوْ إِلَى أَنْ يَهْدُوَكُمْ - وَالْمَعْنَى وَإِنْ تَطَلَّبُوا مِنْهُمْ كَمَا تَطَلَّبُونَ مِنَ اللَّهِ الْخَيْرَ وَالْهُدَى [لَا يَتَّبِعُوكُمْ] إِلَى مَرَادِكُمْ
 وَطَلَبَتِكُمْ وَلَا يُجِيبُوكُمْ كَمَا يُجِيبُكُمُ اللَّهُ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ سَوَاءٌ
 عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ صَمْتُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ فِي أَنَّهُ لَا فَلَاحَ مَعَهُمْ - فَانْقَلَبَتْ هَلَا قِيلَ أَمْ صَمْتُمْ وَلَمْ تَضَعِ الْجُمْلَةَ
 الْأَسْمِيَّةَ مَوْضِعَ الْفَعْلِيَّةِ - قُلْتُ لَأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا حَزَبَهُمْ أَمْرٌ دَعَاؤَ اللَّهِ دُونَ أَصْنَامِهِمْ كَقَوْلِهِ وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ
لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ع هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ع فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ ع فَلَمَّا

كانت حفي اي عالم بها - وقيل ان قریشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لما متي الساعة فقل
يَسْأَلُونَكَ عَنْهَا كَانَك حَفِيَّيَّ تَحْقِيقِي بيم فتختصم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوي علمها عن غيرهم ولو
أُخْبِرَتْ بوقتها لمصلحة عرفها الله في اخبارك به لكانت مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر
ما أوحى اليك - وقيل كانك حفي بالسؤال عنها تحبه وتؤثره يعني انك تكره السؤال عنها لانه من علم
الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤته احدا من خلقه - فان قلت لم تكرر يَسْأَلُونَكَ - وَإِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ -
قلت للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كَأَنَّكَ حَفِيَّيَّ عَنْهَا وعلى هذا تكرير العلماء الحذاق في كُتُبِهِمْ
لَا يُخْلَوْنَ المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب ابني حنيفة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ]
انه العالم بها وانه المختص بالعلم بها * [قُلْ لَا أَمْلِكُ] هو اظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من
علم الغيب اي انا عبد ضعيف لا املك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما الممالك والعبيد [إِلَّا مَا شَاءَ] ربي
وما لم يمي من النفع لي والدفع عني [وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ] لكانت حالي على خلاف ما هي عليه
من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسني شيء منها ولم اكن غالبا مرة
ومغلوبا اخرى في الحروب واربحا وخاسرا في التجارات ومصيبا ومخطئا في التدابير [إِنْ أَنَا إِلَّا] عبد
أُرْسِلْتُ نَذِيرًا وَبَشِيرًا وما من شائي ان اعلم الغيب [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] يجوز ان يتعلق بالنذير والبشير
جميعا لان النذارة والبشارة انما تنفعان فيهم - او يتعلق بالبشير وحده - ويكون المتعلق بالنذير محذورا اي
الَّذِينَ نَذِيرُ الْمَكَرُونَ وَبَشِيرُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * [مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] و هي نفس ادم [وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] و هي
حواء خلقها من جسد ادم من ضاع من ضلعة - او من جنسها كقوله جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا []
ليطمئن اليها ويميل ولا ينفرد لان الجنس الى الجنس اميل وبه انس واذا كانت بعضا منه كان السكون
والمحبة ابلغ كما يسكن الانسان الى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال لِيَسْكُنَ فَذَكَرَ بعد
ما أنت في قوله وَاحِدَةٍ - مِنْهَا زَوْجًا ذهابا الى معنى النفس ابيتن ان المراد بها ادم والان الذكر هو الذي
يسكن الى الانثى ويغشاه فكان التذكير احسن طباقا للمعنى - والتغشي كناية عن الجماع وكذلك الغشيان
والاثنان [حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا] خف عليها ولم تاق منه ما تلقى بعض الحوامل من حملهن من
الكرب والاذى ولم تستثقله كما يستثقله وقد نسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان اخفه على كبدي حين
حملته [فَمَرَّتْ بِهِ] فمضت به الى وقت ميلاده من غير اذجاج ولا ازالق - وقيل حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا
يعني النطفة فَمَرَّتْ بِهِ فقامت به وقعدت - وقرأ ابن عباس فَاسْتَمَرَّتْ بِهِ - وقرأ يحيى بن يعمر فَمَرَّتْ بِهِ

طَفَيْنَهُم بِعَمَلِهِمْ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسُهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ۚ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ۖ
تُفَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ۖ يَسْأَلُونَكَ كَذَلِكَ حَتَّىٰ عَنَّا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ

بم يتعلق قوله [فَبَيَّانِي حَدِيثَ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ] قُلْتُ بقوله عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ كانه قيل لعل
اجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون الايمان بالقرآن قبل الفوت وما ذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث
احق منه يريدون ان يؤمنوا - قرئى وَيَذَرُهُمْ بِالْيَدَاءِ وَالذُّونِ وَالرُّفْعِ عَلَى الْاِسْتِيزَافِ - وَيَذَرُهُم بِالْيَدَاءِ وَالْجُزْمِ عَطْفًا
على محل فَلَا هَادِيَ لَهُ كانه قيل من يضل الله لا يبدده احد وَيَذَرُهُمْ* [يَسْأَلُونَكَ] قيل ان قومًا من اليهود قالوا
يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنَا متى الساعةُ ان كذبت نبيا فانا نعلم متى هي وكان ذلك امتحانًا منهم مع علمهم ان الله
قد استأثر بعلمها - وقيل السائلون قريش - و الساعةُ من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيمة بالساعة
لوقوعها بغتة - او لسرعة حسابها - او على العكس لطولها - اولانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند
الخلق [أَيَّانَ] بمعنى متى - وقيل اشتقاقه من اَيَّ فَعَلَان منه لان معناه اَيَّ وقت واي فعل من
أَوَيْتُ اليه لان البعض اُوِيَ الى الكل متساند اليه قائم ابن جَنِّي و ابنى ان يكون من ابن لانه زمان
و ابن مكان - وقرأ السلمي اَيَّانَ بكسر الهمزة [مُرْسُهَا] ارساؤها - او وقت ارسائها ابي اثباتها و اقرارها
وكل شيء ثقيل رسوهُ ثباته و استقراره ومنه رسا الجبل و ارسى السفينة و المرسى الأنجر الذي تُرسى
به و لا اقل من الساعة بدليل قوله تَفَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ و المعنى متى يُرْسِيها الله - [إِنَّمَا عِلْمُهَا]
اي علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به احداً من مَلِكٍ مقرب ولا نبي مرسل يكاد يُخفيها
من نفسه ليكون ذلك ادعى الى الطاعة وازجر عن المعصية كما اخفى الاجل الخاص و هو وقت الموت
لذلك [لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ] اي لا تزال خفية لا يُظهر امرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده اذا جاء بها
في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها احدٌ من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره الى وقت
وقوعها [تَفَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي كلٌ من اهلها من الملائكة و الثقلين أهتم شأن الساعة و بؤده
ان يتجلى له علمها و شق عليه خفاؤها و ثقل عليه - او ثقلت فيها لان اهلها يتوقعونها و يخافون شداؤها
و احوالها - او لان كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها [إِلَّا بَغْتَةً] الا فجأة على غفلة منكم - وعن
النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان الساعة تهبج بالناس و الرجل يصلح حوضه و الرجل يسقي ما شئته
و الرجل يقوم ساعته في سقته و الرجل يخفض ميزانه و يرفع [كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنَّا] كانك عالم بها و حقيقته
كانك بليغ في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشيء و التذقير عنه استحکم علمه فيه و رصن و هذا
التركيب معناه المبالغة - و منه احفاء الشارب و احتفاء البقل استيصاله - واحفى في المسئلة اذا احف -
و حفي بغلان و تحفى به بالغ في البره - و عن مجاهد استحفيت عنها السؤال حتى علمت - وقرأ ابن
مسعود كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِهَا اي عالم بها بليغ في العلم بها - و قيل عَنَّا متعلق بِسْأَلُونَكَ اي يسئلونك عنها

سَيَجْزِيهِمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ٦ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ٧ وَأَمْلِي لَهُمْ ٨ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ٩ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا سَكَنَهُ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ ط
إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ١٠ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْ عَسَى
أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ۚ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ١١ مَنْ يَضِلِ اللَّهُ فَلَاهِدٍ لَهُ ط وَيَهْدِهِمْ فِي

و انتفاء شبه الخلق فصفاها بها - وذروا الذين يلحدون في اوصافه فيصفونه بمشية القبائح وخلق الفحشاء
والمكرو بما يدخل في التشبيه كالروية ونحوها - وقيل الكادهم في اسمائه تسميتهم الاصنام الهة واشتقاقهم
اللات من الله والعزى من الغريز - لما قال ولقد ذرانا لجهنم كذبرا فاخبر ان كثيرا من الثقلين عاملون باعمال
اهل النار اتبعه قوله [وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ] - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان
يقول اذا قرأها هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى امة يهدون بالحق -
وعنه عليه السلام ان من امتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى - وعن الكلبي هم الذين امنوا من
اهل الكتاب - وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين * الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستبعاد
او الاستنزال درجة بعد درجة - قال الاعشى * شعر * فلو كنت في جب ثمانين قامة * ورقيت اسباب
السماء بسام * ليستدرجك القول حتى تهرة * وتعلم اني مذككم غير مفهم * ومنه درج الصبي اذا قارب
بين خطاه - وادرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء - ودرج القوم مات بعضهم في اربع - ومعنى [سَنَسْتَدْرِجُهُمْ]
سنستدزيهم قليلا قليلا الى مايلكم ويضاعف عقابهم [مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] مايراد بهم وذلك ان يواتر الله
نعمه عليهم مع انهم في الغي فكلما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدريجون في المعاصي
بسبب توافد النعم ظانين ان مواصلة النعم اثره من الله وتقريب وانما هي خذلان منه وتبديد فهو استدراج
الله نعوذ بالله منه [وَأَمْلِي لَهُمْ] عطف على سَنَسْتَدْرِجُهُمْ وهو داخل في حكم السين [إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ]
سماء كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان - [مَا بِصَاحِبِهِمْ] بمحمد
صلى الله عليه وآله وسلم [مَنْ جَنَّةٍ] من جنون وكانوا يقولون شاعر مجنون - وعن قتادة ان النبي صلى
الله عليه وآله وسلم علا الصفا فدعاهم فخذوا فخذلا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات
يؤت الى الصباح [أَوَلَمْ يَنْظُرُوا] نظر استدلال [فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيما تدلان عليه من عظم
الملك و الملكوت العظيم [وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء
من اجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف [وَأَنْ عَسَى] أن مخففة من الثقيلة والاصل وانه
عسى على ان الضمير ضمير الشأن - والمعنى اوان ينظروا في ان الشأن والحديث عسى ان يكون [قَدِ اقْتَرَبَ
أَجَلُهُمْ] ولعلمهم يموتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مغاصمة الاجل وحلول
العقاب - و يجوز ان يراى باقتراب الاجل اقتراب الساعة ويكون من كان الذي فيها ضمير الشأن - فان قلت

يَظْلِمُونَ ۝ مَنْ يَدِّ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ۝ وَمَنْ يَضِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا
مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ أُولَئِكَ
كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ۚ أُولَئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ ۝ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الدِّينَ يُلْحِذُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١١

اليهود بعد ما قرأوا نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه
وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به - [فاقصص] قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم [لعلمهم
يتفكرون] فيحذرون مثل عاقبته اذا ساروا نحو سيرته وزاغوا شبه زيغه ويعلمون انك علمته من جهة الوحي
فيروا ادا ايقنا بك وتزداد الحجة لزوما لهم [ساء مثلا القوم] اي مثل القوم او ساء اصحاب مثل القوم -
وقرأ الجحدري ساء مثل القوم [وانفسهم كانوا يظلمون] اما ان يكون معطوفا على كذبوا فيدخل في
حيث الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بايات الله وظلم انفسهم - واما ان يكون كلاما منقطعا عن
الصلة بمعنى وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقدير المفعول به للاختصاص كانه قيل وخصوا انفسهم
بالظلم لم يتعداها الى غيرها [فهو المهتدي] حمل على اللفظ - [اولئك هم الخاسرون] حمل على المعنى [كثيرا
من الجن والانس] هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله انه لا لطف لهم وجعلهم في انهم لا يلقون اذهانهم الى
معونة الحق ولا ينظرون بعيونهم الى ما خلق الله نظرا اعتبارا ولا يسمعون ما يتلى عليهم من ايات الله سماعا
تدبر كانهم عدموا فهم القلوب وابصار العيون واستماع الاذان - وجعلهم لا غرقهم في الكفر وشدة شكائهم فيه وانه
لا يأتي منهم الا افعال اهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغلهم في الموجبات وتمكنهم فيما يوصلهم لدخول
النار ومنه كتاب عمر رضي الله عنه الى خالد بن الوليد بلغني ان اهل الشام اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر
واني لاظنكم ال المعيرة ذرا النار ويقال لمن كان عربيا في بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا والامرأ وصف حال
اليهود في عظم ما اقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع علمهم انه النبي الموعود
وانهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الايمان يتأتى منهم كانوا خلقوا منهم [اولئك كالانعام] في عدم الفقه
والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر [بل هم اضل] من الانعام عن الفقه والاعتبار والتدبر [اولئك هم الغفلون]
الكاملون في الغفلة - وقيل الانعام تبصر منافعها ومضارها فتلزم بعض ما تبصره وهؤلاء اكثرهم يعلم انه
معاند فيقدم على النار * [ولله الاسماء الحسنى] التي هي احسن الاسماء لانها تدل على معاني حسنة
من تمجيد وتقديس وغير ذلك [فادعوه بها] فسموه بتلك الاسماء [وذرؤا الذين يلحدون في اسمائه]
واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك ان يسموه بما
لا يجوز عليه كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه يا نجبي - او ان يابوا تسميته ببعض
اسمائه الحسنى نحو ان يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رحمن وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله اذعوا الرحمن اذعوا
تدعوا فله الاسماء الحسنى - ويجوز ان يراد ولله الاوصاف الحسنى وهي الوصف بالعدل والخير والاحسان

الَّذِي آتَيْنَاهُ الْإِنشَاءَ فَانْسِلْخَ مِنْهَا فَاتَّبِعْهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ٥ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَامْنَاهُ أَخْلَدَ إِلَى
الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ٦ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ٧ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ٨ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ٩ فَأَقْصِصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ١٠ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا

رَبِّكَ - وَإِنْ نَشَاءُ الْجِبَلَ فَوَّهَهُمْ - وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ الْإِنشَاءَ - [أَفْتَلِمْنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ] أي كانوا
السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقديمهم فيه وتركه سنة لنا [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك التفصيل البليغ
[نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] لهم [وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] وإرادة أن يرجعوا عن شركهم نُفَصِّلُهَا - وقرئ ذُرِّيَّتُهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ -
وَأَنْ يَقُولُوا بِالْبَيِّنَاتِ [وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ] عَلَى الْيَهُودِ [نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ الْإِنشَاءَ فَانْسِلْخَ مِنْهَا] هو عالم من علماء
بني إسرائيل - وقيل من الكنعانيين اسمه باعوم بن باعورا أوتي علم بعض كتب الله - فَانْسِلْخَ مِنْهَا مِنْ
الآيات بان كفرها و نذرها وراء ظهره [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ] فلحقه الشيطان وادركه و صار قريباً له - او فَاتَّبَعَهُ
خطواته - وقرئ فَاتَّبَعَهُ بِمَعْنَى فَتَّبِعَهُ [فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ] فصار من الضالين الكافرين - روي أن قومه طلبوا إليه
أن يدعو على موسى ومن معه فابى وقال كيف ادعو على من معه الملائكة فَأَلَحُّوا عَلَيْهِ وَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى
فَعَلَ [وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا] لَعَظَمْنَاهُ وَرَفَعْنَاهُ إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِتِلْكَ الْآيَاتِ [وَامْنَاهُ أَخْلَدَ
إِلَى الْأَرْضِ] أي مَالَ إِلَى الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِيهَا - وَقِيلَ مَالَ إِلَى السَّفَالَةِ - فَانْ قَلْتَ كَيْفَ عُلِّقَ رَفْعُهُ بِمَشْيَةِ
اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَعْلُقْ بِفَعْلِهِ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الرُّفْعَ - قَلْتَ الْمَعْنَى وَلَوْلَزِمَ الْعَمَلُ بِالْآيَاتِ وَلَمْ يَنْسَلِخْ مِنْهَا
لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَذَلِكَ أَنَّ مَشْيَةَ اللَّهِ تَعَالَى رَفَعُهُ تَابِعَةٌ لِلزُّمُومَةِ الْآيَاتِ فَذُكِرَتْ الْمَشْيَةُ وَالْمَرَادُ مَا هِيَ تَابِعَةٌ لَهُ
وَمُسَبِّبَةٌ عَنْهُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَوْلَزِمَهَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ فَاسْتَدْرَكَ الْمَشْيَةَ بِأَخْلَادِهِ
الَّذِي هُوَ فَعْلُهُ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ وَلَوْ شِئْنَا فِي مَعْنَى مَا هُوَ فَعْلُهُ وَلَوْ كَانَ الْكَلَامُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَوَجِبَ أَنْ يُقَالَ
وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ وَلَكِنْ لَمْ نَشَأْ - [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ] فَصَقَّتْهُ الَّتِي هِيَ مَثَلٌ فِي الْخَسَةِ وَالضَّعَةِ كَصَفَةِ
الْكَلْبِ فِي اخْسَ أَحْوَالِهِ وَأَذَلِّهَا وَهِيَ حَالُ دَوَامِ اللَّهْثِ بِهِ وَاتِّصَالِهِ سَوَاءً حَمَلَ عَلَيْهِ أَيْ شَدَّ عَلَيْهِ وَهَيَّجَ
فَطُرِدَ أَوْ تَرَكَ غَيْرَ مُتَعَرِّضٍ لَهُ بِالْحَمْلِ عَلَيْهِ وَذَلِكَ أَنَّ سَائِرَ الْحَيَوَانَ لَا يَكُونُ مِنْهُ اللَّهْثُ إِلَّا إِذَا هَيَّجَ مِنْهُ
وَحَرَّكَ وَآلَمْ يَلْهَثَ وَالْكَلْبُ يَتَّصِلُ لَهْثُهُ فِي الْحَالَتَيْنِ جَمِيعًا وَكَانَ حَقُّ الْكَلَامِ أَنْ يُقَالَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ
بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ مَحْطَطْنَاهُ وَوَضَعْنَاهُ مَنْزِلَتَهُ فَوَضَعَ قَوْلَهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ مَوْضِعَ فَحْطَطْنَاهُ أَبْلَغَ حَطًّا لَأَنَّ
تَمَثِيلَهُ بِالْكَلْبِ فِي اخْسَ أَحْوَالِهِ وَأَذَلِّهَا فِي مَعْنَى ذَلِكَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْكَلْبُ مُنْقَطِعُ الْفَوَادِ يَلْهَثُ
أَنْ حُمِلَ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يُحْمَلْ عَلَيْهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ إِنْ وَعَظْتَهُ فَهُوَ ضَالٌّ وَأَنْ لَمْ تَعْظِهِ فَهُوَ ضَالٌّ كَالْكَلْبِ أَنْ طُرِدَتْ
فَسَعَى لَهْثًا وَأَنْ تَرَكَتَهُ عَلَى حَالِهِ لَهْثًا - فَانْ قَلْتَ مَا مَحَلُّ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ - قَلْتَ الذَّنْبُ عَلَى الْحَالِ
كَأَنَّهُ قِيلَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ذَلِيلًا دَائِمُ الذَّلَّةِ لَاهْتًا فِي الْحَالَتَيْنِ - وَقِيلَ لَمَّا دَعَا بِلَعْمَ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
خَرَجَ لِسَانُهُ فَوَقَعَ عَلَى صَدْرِهِ وَجَعَلَ يَلْهَثُ كَمَا يَلْهَثُ الْكَلْبُ [ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] مَنْ

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ۖ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ط قَالُوا بَلَىٰ ۖ
 شَهِدْنَا ۖ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً
 مِنْ بَعْدِهِمْ ۖ فَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١١

حاجبه الايسرو هو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه
 الايسرو يقولون هي السجدة التي رُفعت بها عنا العقوبة ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله
 لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا يقرأ عليه التوراة الا اهتز وانغص لها رأسه [خُذُوا
 مَا آتَيْنَكُمْ] على ارادة القول اي وقلنا خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ - او قائلين خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ من الكتاب [بِقُوَّةٍ]
 وعزم على احتمال مشاقه وتكليفه [وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ] من الاوامر والنواهي ولا تنسوه - او اذكروا ما فيه
 من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه - ويجوز ان يرد خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ من الآية العظيمة بِقُوَّةٍ ان كنتم
 تطيقونه كقوله ان اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفَعُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ فَانْفَعُوا واذكروا ما فيه من الدلالة
 على القدرة الباهرة والانذار [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] ما انتم عليه - وقرأ ابن مسعود وَتَذَكَّرُوا - وقرئ وَادْكُرُوا
 بمعنى وتذكروا [مِنْ ظُهُورِهِمْ] بدل من بَنِي آدَمَ بدل البعض من الكل - ومعنى اخذ ذرياتهم من ظهورهم اخراجهم
 من أصلابهم نسلا بعد نسل واشهادهم على انفسهم - وقوله [أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا] من باب التمثيل
 والتخييل ومعنى ذلك انه نصب لهم الادلة على ربوبيته ووحدايته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي
 ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكله اشهدهم على انفسهم وقرّهم وقال لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ
 وكانهم قَالُوا بَلَىٰ انت ربنا شَهِدْنَا على انفسنا و اقرنا بوحدايتك و باب التمثيل واسع في كلام الله
 ورسوله وفي كلام العرب ونظيره قوله عز وجل إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - فَقَالَ لَهَا
 وَلِلْأَرْضِ أَنْتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا تَيْنَا طَائِعِينَ وقوله * شعر * ان قالت الأنساع للبطن الحق * قالت
 له ريح الصبا قرقار * ومعلوم انه لا قول ثمه وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى [اَنْ تَقُولُوا] مفعول له اي فعلنا
 ذلك من نصب الادلة الشاهدة على صحتها (العقول كراهة اَنْ تَقُولُوا [يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ]
 لم ننبه عليه - او كراهة ان [تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ] وكنا ذرية من بعدهم فاقتدينا بهم لان نصب
 الادلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والافتداء
 بالآباء كما لا عذر للابائهم في الشرک و ادلة التوحيد منصوبة لهم - فان قلت بذوا دم وذرياتهم من هم -
 قلت عني ببني آدم اسلاف اليهود الذين اشركوا بالله حيث قالوا عزير بن الله وبذرياتهم الذين كانوا في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اخلاهم المقتدين بأبائهم والدليل على انها في المشركين واولادهم
 قوته اَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ والدليل على انها في اليهود الايات التي عطفها عليها هي والتي
 عطفها عليها وهي على نمطها واسلوبها وذلك قوله وَسَلِّمْهُمْ مِنَ الْقَوِيَّةِ الَّتِي - وَادَّ قَالَتْ أُمَّةٌ مِثْلَهُمْ - وَإِذْ تَأَذَّنَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٠

يَأْخُذْهُ ٥ أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ٦ وَالْأَخِرَةُ
خَيْرُ الَّذَيْنِ يَنْتَقُونَ ٧ أَوَلَا تَعْقِلُونَ ٨ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ٩ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ١٠
وَإِنْ تَنَقَّضَا الْعَجَبِلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَافِعٌ بِهِمْ ١١ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ١٢

لا يواخذنا الله بما آخذنا و فاعلٌ سَيُغْفَرُ الجار والمجرور وهو كذا - ويجوز ان يكون الآخذ الذي هو مصدر
يَأْخُذُونَ [وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذْهُ] الواو للحال اي يرجون المغفرة وهم مُصْرُونَ عائدون الى مثل
نعلمهم غير تأيدين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة والمصر لا يغفران له [أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ]
يعني قوله في التوبة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر له الا بالتوبة [وَدَرَسُوا مَا فِيهِ] في الكتاب من
اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي عليه المجبرة هو مذهب اليهود بعينه كما ترى - وعن مالك بن دينار
يأتي على الناس زمان ان قصروا عما أمروا به قالوا سيغفر لنا لم نشرك بالله شيئا كل امرهم الى الطمع
خيبرهم فيهم المداينة فيؤاء من هذه الامة اشباه الذين ذكرهم الله وتلا الآية [وَالْأَخِرَةُ خَيْرٌ] من ذلك
العرض الخسيس [لِلَّذَيْنِ يَنْتَقُونَ] الرشى ومصارم الله - وقرئ وَرَبُّوا الْكِتَابَ - وَأَنْ لَا تَقُولُوا بِالْأَدَاءِ - وَادَّارَسُوا
بمعنى تدارسوا [أَوَلَا تَعْقِلُونَ] بالياء والتاء - فإني قلت ما موقع قوله أَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ - قلت هو
عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق المذكور في الكتاب - وفيه ان اثبات المغفرة
بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب وانقضاء على الله وتقول عليه بما ليس بحق - وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره
كان أَنْ لَا يَقُولُوا مفعولا له ومعناه لئلا يقولوا - ويجوز ان يكون أَنْ مفسرة وَلَا تَقُولُوا نهيًا كأنه قيل ألم يقل لهم لا تقولوا
على الله إلا الحق - فإني قلت علام عطف قوله وَدَرَسُوا مَا فِيهِ - قلت على أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ لانه تقرير فكأنه
قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه * وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ فِيهِ وجهان - احدهما ان يكون
مرفوعا بالابتداء وخبره إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ - والمعنى اننا لانضيع اجرهم لان المصلحين في معنى
الذين يمسكون بالكتاب كقوله إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا - والثاني
ان يكون مجرورا عطفا على الَّذِينَ يَنْتَقُونَ ويكون قوله إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ بالتشديد
وتنصويرة قراءة أبي و الَّذِينَ مَسَّكُوا بِالْكِتَابِ - فإني قلت التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها
اقامة الصلوة فكيف أوردت - قلت اظناراً لمزينة الصلوة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر واليمان -
وقرأ ابن مسعود وَالَّذِينَ اسْتَمْسَكُوا بِالْكِتَابِ [وَإِنْ تَنَقَّضَا الْعَجَبِلَ فَوْقَهُمْ] قلعهنا ورفعناه كقوله وَرَفَعْنَا
فَوْقَهُمُ الطُّورَ وَمَنْ نَتَّقِ السَّقَا إِذَا نَفَضَهُ لِيُقْتَاعَ الرُّبْدَةُ مِنْهُ - و [الطَّائِفَةُ] كل ما اظنك من سقيفة او سحاب -
و قرئ بالطاء من أَطَّلَ عليه اذا اشرف [وَوَدَّوْا أَنَّهُ وَافِعٌ بِهِمْ] وعلموا انه ساقط عليهم و ذلك انهم
أبو ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها و ثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ
وقيل لهم ان قبائمهوها بما فيها و الا ليقعن عليكم فلما نظروا الى العجل خر كل رجل منهم ساجدا على

كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥ فَلَمَّا عُدُّوا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٦ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ سَوْءِ الْعَذَابِ ط إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ٧ وَأَنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ٨ وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي
الْأَرْضِ أُمَمًا ٩ مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ ١٠ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ١١ فَخَلَفَ
مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ١٢ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ١٣ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ

والله اَوْخَمَ اكله اكلها اهلها اثقلها خزياني الدنيا واطولها عذابا في الآخرة هاه وَايم الله ماحوت اخذها قوم فاكلوه اعظم
عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل موعدا والساعة ادهى وامر [بئس] شديد يقال بؤس يدؤس
بؤسا اذا اشتد فهو بئيس - وقرئ بئس بوزن حذر - وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الغاء كما يقال
كبد في كبد - وبئس على قلب الهمزة ياء كذيب في ذنب - وبئس على وزن فيعل بكسر الهمزة وفتحها -
وبئس بوزن ريس على قلب همزة بئس ياء وادغام الياء فيها - وبئس على تخفيف بئس كعين في
هين - وبئس على فاعل - [فَلَمَّا عُدُّوا عَمَّا نُهُوا عَنْهُ] فلما تكبروا عن ترك ما نُهُوا عنه كقوله وَعُدُّوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ
[قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً] عبارة عن مسخهم قردة كقوله تعالى إِذْمَا أَمَرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - والمعنى
ان الله عَذَّبَهُمْ اولا بعذاب شديد فعُدُّوا بعد ذلك فمسخهم - وقيل فَلَمَّا عُدُّوا تكرر لقوله فَلَمَّا نَسُوا والعذاب
البئس هو المسخ * [تَأَذَّنَ رَبُّكَ] عزم ربك وهو تفعل من الايذان وهو الاعلام لان العازم على الامر يحدث
نفسه به ويؤذنها بفعله واجري مجرى فعل القسم كعلم الله وشيد الله ولذلك اُجيب بما يجاب به القسم وهو
قوله لِيَبْعَثَنَّ - والمعنى واذ حتم ربك وكتب على نفسه [لِيَبْعَثَنَّ] على اليهود [إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ سَوْءِ الْعَذَابِ]
سَوْءِ الْعَذَابِ [فَكَانُوا يودون الجزية الى المجوس الى ان بعث الله مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَهَا عَلَيْهِمْ
فَلَا تَزَالُ مَضْرُوبَةً عَلَيْهِمْ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ - ومعنى لِيَبْعَثَنَّ عليهم لِيُسَاطِنَ عليهم كقوله بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي
بَأْسٍ شَدِيدٍ * [وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا] وقرئناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم [مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ] الذين
أمنوا منهم بالمدينة - او الذين وراء الصين [وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ] ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون
عنه وهم الكفرة والفسقة - فان قلت ما محل دُونَ ذَلِكَ - قلت الرفع وهو صفة لموصوف محذوف معناه
ومنهم ناس منحطون عن الصلاح ونحوه وَمَا مِثْلَ الْآلَةِ مَقَامٌ مَعْلُومٌ بمعنى وما مثلا احد الآله مقام [وَبَلَوْنَاهُمْ
بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ] بالنعم والنقم [لَعَلَّهُمْ] ينتهون فينبون - [فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ] المذكورين [خَلْفٌ] وهم
الذين كانوا في زمن رسل الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [وَرِثُوا الْكِتَابَ] التوراة بقيت في ايديهم بعد
سلفهم يقرؤونها ويقفون على ما فيها من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولا يعملون بها [يَأْخُذُونَ عَرَضَ
هَذَا الْأَدْنَى] اي حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفي قوله هَذَا الْأَدْنَى تحسيس
وتحقير - والأدنى اما من الدنو بمعنى القرب لانه عاجل قريب - واما من دنو الحال وسقوطها وقتلها والمراد
ما كانوا يأخذونه من الرشى في الاحكام وعلى تحريف الكلام للتسهيل على العامة [وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا]

١٦٥

وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا

عذر الى الله ولئلا ننسب في النبي عن المنكر الى بعض التفريط [وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] واطمئنا في ان يتقوا بعض
الافتقار - وقرئ [مَعْدِرَةً] بالنصب لي وعظمتهم مَعْدِرَةً إِلَى رَبِّكُم - او اعتذرتنا مَعْدِرَةً - [فَلَمَّا نَسُوا] يعنني اهل القرية
فلما تركوا ما ذكروهم به الصالحون ترك الناسي لما ينسأ [أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا] الظالمين
الراكبين للمنكر - فَاَنْ قُلْتُ الامة الذين قالوا اَلَمْ تَعْظُونَنَا اَيَّ الْفَرِيقَيْنِ هُمْ أَشْنُ فَرِيقٍ النَّاجِينَ اَمْ الْمَعْدِيَيْنِ - قُلْتُ
مِنْ فَرِيقٍ الْمُنَاجِينَ لَازِمٌ مِنْ فَرِيقٍ الْمُنَاجِينَ وَمَا قَالُوا مَا قَالُوا اَلْاَسْأَلِينَ عَنْ عِلَّةِ الْوَعْظِ وَالْغُرُصِ فِيهِ حَيْثُ لَمْ يَرَوْا
فيه غرضاً صحيحاً لعلمهم بحال القوم واذا علم الناهي حال المذنب وان النبي لا يؤثر فيه سقط عنه الذمهي وربما
وجب التذكير لدخوله في باب العبد الا ترى انك لو ذهبت الى المكاسين القاعدين على الماصرا والجلادين
المؤتمنين للتعذيب لتعظهم وتكفهم عما هم فيه كان ذلك عبثاً منك ولم يكن الا سبباً للتأني بك واما الآخرون
فانما لم يعرضوا عنهم اما لان يأثمهم كما يستحكم كما استحكم يأس الاولين وام يختبروهم كما خبروهم - او لفرط حرصهم وجزاهم
في امرهم كما وصف الله رسوله في قوله فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ - وقيل الامة هم الموعظون لَمَا وَعُظُوا قَالُوا لِلْوَاعِظِينَ
لَمْ تَعْظُونَنَا قوماً تزعمون ان الله مهلكهم او معذبهم - وعن ابن عباس انه قال ليت شعري ما فعل هؤلاء الذين
قالوا لَمْ تَعْظُونَنَا قوماً قال عكرمة فقلت جعلني الله فداك الا ترى انهم كرهوا ما هم عليه وخالفوهم قالوا لَمْ تَعْظُونَنَا
قوماً الله مهلكهم فلم ازل به حتى عرفت انهم قد نجوا - وعن الحسن نجت فرقتان وهلكت فرقة وهم الذين
اخذوا الحيتان - وروي ان اليهود امروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت
فابتلوا به وحرم عليهم فيه الصيد وامروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتئهم يوم السبت شرعاً بيضاً سماناً
كانها الخنافس لا يرى الماء من كثرتها ويوم لا يسبتون لا تأتئهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم جاءهم
ابليس فقال لهم انما نهيتم عن اخذها يوم السبت فأتخذوا حياءً يسرقون الحيتان اليها يوم السبت
فلا تقدر على الخروج منها وتأخذونها يوم الاحد واخذ رجل منهم حوتاً وربط في ذنبه خيطاً الى خشبة في
الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جارة ربيح السمك فتطاع في تنورة فقال له اني ارى الله سيعذبك فلم يره
عذب اخذ في السبت القابل حوتين فلما رآوا ان العذاب لا يعاجلهم صادوا واكلوا وملحوا وباعوا وكانوا
نحواً من سبعين الفا فصار اهل القرية اثلاثاً ثلث نهوا وكانوا نحواً من اثني عشر الفا وثلاث قالوا اَلَمْ
تَعْظُونَنَا قوماً وثلث هم اصحاب الخطيئة فلما ينتهوا قال المسلمون انا لا نساكنكم فقسموا القرية بجدار
للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فاصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج
من المعتدين احد فقالوا ان للناس شأناً فعلموا الجدار فظفروا فاذا هم قردة ففتقوا الباب ودخلوا عليهم
فعرقت القردة انسبها من الانس والانس لا يعرفون انسبهاهم من القردة فجعل القرد يأتي نسيبه فيشتم ثيابه
ويبكي فيشول ألم نذكم فيقول برأسه باي - وقيل صار السباب قردة والشيخ خنزير - وعن الحسن اكلوا

قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿٦﴾ وَ سَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ
 إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَابُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمْ فِي ذَلِكَ نَبَلُهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَفْسُقُونَ ﴿٧﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهَيِّئُكُمْ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ط قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
 سورة الاعراف ٧
 الجزء ٩
 ع ١٠
 النصف

موعده بشئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يُخَلَّ بذلك لانه استيناف مرتب على تقدير قول القائل
 وماذا بعد الغفران ف قيل له سَنَزِدُ الْمُحْسِنِينَ وكذلك زيادة منزهة بيان وأرسلنا - وأنزلنا - ويظلمون
 - ويفسقون من واحد - وقرئ تغفركم خطيتكم - وتغفركم خطاياكم - وخطيتكم - وخطيتكم على البناء
 للمفعول - وسألهم رسول اليهود - وقرئ [وسألهم] وهذا السؤال معناه التقرير والتفريع بقديم كفرهم
 وتجاوزهم لحدود الله والإعلام بان هذا من علومهم التي لا تعلم إلا بكتاب اوحى فاذا علمهم به من لم يقرأ
 كتابهم علم انه من جهة الوحي ونظيرة همزة الاستفهام التي يرد بها التقرير في قولك أعدوتم في السبت -
 والقرية ايلة - وقيل مدين - وقيل طيرة والعرب تسمى المدينة قرية - وعن ابي عمرو بن العلاء ما رأيت قرويين
 اوضح من الحسن والحسين يعني رجلين من اهل المدن [حاضرة البحر] قريبة منه اكلة لشاطئة - [إذ يعدون
 في السبت] إذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطيداهم في يوم السبت وقد نفوا عنه - وقرئ يعدون بمعنى
 يعدون أدغمت الداء في الدال ونقلت حركتها الى العين - ويعدون من الاعداد وكانوا يعدون آلات الصيد
 يوم السبت وهم مامورون بان لا يشتغلوا فيه بغير العبادة - والسبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بترك
 الصيد والاشتغال بالتعب فمعناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله يوم سبتهم معناه يوم تعظيمهم امر السبت
 ويدل عليه قوله ويوم لا يسبئون - وقراءة عمرو بن عبد العزيز ويوم اسبتهم - وقرئ لا يسبئون بضم الباء - وقرأ علي
 رضي الله عنه لا يسبئون بضم الياء من اسبتوا - وعن الحسن لا يسبئون على البناء للمفعول اي لا يدار عليهم السبت
 ولا يومرون بان يسبتوا - فان قلت إذ يعدون - وإذ تأتيهم ما محتهما من الاعراب - قلت اما الاول فمجهول
 بدل من القرية والمراد بالقرية اهلهما كانه قيل وسألهم عن اهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهو من
 بدل الاشتمال - ويجوز ان يكون منصوبا بكاتب او بحاضرة - واما الثاني فمنصوب بـ يعدون - ويجوز ان يكون
 بدلا بعد بدل و [الحيتان] السمك واكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة [شرعا] ظاهرة
 على وجه الماء - وعن الحسن تشرع على ابوابهم كانوا الكباش البيض يقال شرع علينا لان اذا دنا منا واشرف
 علينا وشرعت على فلان في بيته فرأيتة يفعل كذا [كذلك نبلوهم] مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب
 فسقهم - [وَإِذْ قَالَتْ] معطوف على إذ يعدون وحكمه حكمه في الاشراف [أمة منهم] جماعة من اهل
 القرية من صاحبائهم الذين ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم حتى اسوا من قبولهم الآخرين كانوا
 لا يفلحون عن وعظهم [لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهَيِّئُكُمْ لَهُمْ] اي مختارهم ومطير الارض منهم [وَمَعَذِرَةٌ عَذَابًا شَدِيدًا]
 لتماذيرهم في الشر وانما قالوا ذلك لعلمهم ان الوعظ لا ينفع فيهم - قالوا معذرة الى ربكم اي موعظتنا ابلاء

أَمَّا طَرَائِزُهَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمَهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عِشْرَةً ط
 قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ط وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ ۖ وَالسَّلَوى ط كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ط
 وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا
 حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ط سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٧﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلحاؤكم عليهم شيئا من يدي بالحق
 وبه يعدل - وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين وهذا
 من باب الفرض والتقدير ولا فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى كل افق وتغلغل
 في كل نفق ولم يبق الله اهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الارض ومغاربها
 الا وقد انقأ الدين وملاء به مسامعهم والزمهم به الحجة وهو سألهم عنه يوم القيمة [وَطَعْنَاهُمْ] وصيرناهم قطعاً
 ابي فرقا وميوزنا بعضهم من بعض لقلة الثقة بينهم - وقرئى وَطَعْنَاهُمْ بِالْمُخْفِيفِ [اِثْنَتَى عَشْرَةَ اَسْبَاطًا]
 كقولك ائنتي عشرة قبيلة - والاسباط اولاد الولد جمع سبط وكانوا ائنتي عشرة قبيلة من ائنتي عشرو لدا من ولد
 يعقوب عليه السلام - فان قامت مميّز ماعد العشرة مفرد فما وجد مجيئه مجموعاً وهلا قيل ائنتي عشر سبطاً -
 قلت لو قيل ذلك لم يكن تحديفاً لان المراد وقطعناهم ائنتي عشرة قبيلة وكل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباطاً
 موضع قبيلة ونظيره * ع • بين رماحى مالك ونيشل * [اَمَّا] بدل من اِثْنَتَى عَشْرَةَ بمعنى وقطعناهم امما
 لان كل اسباط كانت امة عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكلواحدة كانت توءم خلاف ما يؤمها الاخر لا تكاد تأتلف -
 وقرئى اِثْنَتَى عَشْرَةَ بكسر الشين - [فَاَنْبَجَسَتْ] فانجسرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال
 العجاج * ع • وكيف غربي دالج تبجسا * - فان قلت هلا قيل فَضْرَبَ فَاَنْبَجَسَتْ - قلت لعدم الالباس والى جعل
 الانبجاس مسبباً عن الانحاء بضرب الحجر للدلالة على ان الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر وانه
 من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة الى الاوصاح به - وقوله [كُلُّ اُنَاسٍ] نظير قوله اِثْنَتَى عَشْرَةَ اَسْبَاطًا يريد كل
 امة من تلك الامم اِثْنَتَى عَشْرَةَ - و الاناس اسم جمع غير تكسير نحو رُخَال وُثَاو وُثَام واخوات لها - ويجوز ان
 يقال ان الاصل الكسر والتكسير والضمه بدل من الكسرة كما ابدلت في نحو سكارى وغيارى من الفتحة
 [وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ] وجعلناهم ظليلاً عليهم في التيه - [وَكُلُوا] على ارادة القول وَمَا ظَلَمُونَا ومراجع الينا ضرر
 ظلمهم بكفرانهم النعم ولكن كانوا يضرون انفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم - [اِنْ يَشَاءُ] و ذكر اذ قيل لهم - والقربة
 بيت المقدس - فان قلت كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة - قلت لالباس باختلاف العبارتين اذا
 لم يكن هناك تناقض ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية فكلوا منها وبين قوله وكلوا لانهم ان اسكنوا القرية فتسببت
 سكنهاهم للاكل منها فقد اجمعهما في الوجود بين سكنهاها والاكل منها وسواء قدماها الحطة على دخول الباب واخروها
 فهم جامعون في الانبجاس بينهما وترك ذكر الرعد لا ينافى ائنته - وقوله نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ

وَالْأَرْضِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ فَاٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَاتِهِ
وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٥ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَّهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ٦ وَقَطَّعْنَاهُمْ أَنْثَىٰ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٩

وسعت كل شيء [إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا] قيل بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى كافة الانس وكافة الجن - وجميعاً نصب على الحال من اليك - فان قلت [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما محالة - قلت الحسن ان يكون منتصباً باظهار اعني وهو الذي يسمى النصب على المدح - ويجوز ان يكون جراً على الوصف وإن جيل بين الصفة والموصوف بقوله إِلَيْكُمْ جَمِيعًا - وقوله [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] بدل من الصلة التي هي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وكذلك [يُحْيِي وَيُمِيتُ] وفي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بيان للجملة قبلها ان مَنْ ملك العالم كان هو الله على الحقيقة وفي يُحْيِي وَيُمِيتُ بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره [وَكَلِمَاتِهِ] وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه - وقرئ وَكَلِمَاتِهِ عَلَى الْاَفْرَادِ وهي القرآن - او اراد جنس ما كلم به - وعن مجاهد اراد عيسى بن مريم - وقيل هي الكلمة التي تكون عندها عيسى وجميع خلقه وهي قوله كُنْ - وانما قيل ان عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لانه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ولم يكن من نُطْفَةٍ تُمْنَى [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تهتدوا - فان قلت هلا قيل فامنوا بالله وبني بعد قوله إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ - قلت عدل عن المضمرة الى الاسم الظاهر لتجري عليه الصفات التي أجريت عليه ولما في طريقة الالتفات من مزية البلاغة وليعلم ان الذي وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بانه النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته كائناً مَنْ كان انا او غيري اظهاراً للنصفة وتفادياً من العصبية لنفسه * [وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ] هم المؤمنون الثابتون من بني اسرائيل - لما ذكر الذين تنزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى اقدموا على العظيتمتين عبادة العجل واستجارة رؤية الله تعالى ذكران منهم امة موقنين ثابتين [يَهْدُونَ] الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم - وبالحق [يَعْدِلُونَ] بينهم في الحكم لا يجورون - او اراد الذين وصفهم ممن ادرك النبي عليه السلام وأمن به من أعقابهم - وقيل ان بني اسرائيل لما قتلوا انبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألو الله ان يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقاً في الارض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين وهم هذالك حنفاء مسامون يستقبلون قبلتنا - وذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان جبرئيل ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فكأهم فقال لهم جبرئيل هل تعرفون مَنْ تُكَلِّمُونَ قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فامنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا مَنْ ادرك منكم احداً فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام ثم اقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلوة والزكاة وامرهم ان يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فامرهم ان يجتمعوا ويتركوا السبت - وعن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل اني منكم

هُمْ بَايِتَنَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ فِي يَمَانِهِمُ الْمَعْرُوفَ وَيَنْهَيْهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ
عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي
أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

ولا كافرو ولا مطيع ولا عاص الآ وهو متقلب في نعمتي - وقرأ الحسن من آساء من الاساءة - فسأكتب هذه الرحمة
كتبه خاصة منكم يا بني اسرائيل للذين يكونون في آخر الزمان من امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذين
هم بجميع آيتنا وكُتبتنا يؤمنون لا يكفرون بشيء منها - [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ] الذي يوحى اليه كتابا
مختصا به وهو القرآن [النَّبِيَّ] صاحب المعجزات [الَّذِي يَجِدُونَهُ] يجد نعمته اولئك الذين يتبعونه من بني
اسرائيل [مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ] - وما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحم
وغيرها - او ما طاب في الشريعة والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من السمك [وَيُحَرِّمُ
عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ] ما يستخبث من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به - او ما خبث
في الحكم كالربوا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخبيثة [الْأَصْرَ] الثقل الذي ياصر صاحبه اي يحبس
من الحراك لثقله وهو مثل لثقل تكليفهم ومعونه نحو اشتراط قتل النفس في صفة توبتهم [رَ] كذلك [الْأَغْلَالَ]
مثل لما كان في شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو بقاء القضا بالقصاص عمدا كان او خطأ من غير شرع الدية
وقطع الاعضاء الخاطية وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم العروق في اللحم
وتحريم السبت - وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم
وربما ثقب الرجل رَقَرَتَهُ وجعل فيها طرف السلسلة واثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة -
وقرى اصارهم على الجمع - [وَعَزَّرُوهُ] ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو - وقرى بالتخفيف واصل العزر المنع
ومنه التعزير الضرب دون الحد لانه منع من معاودة القبيل الا ترى الى تسمية الحد والحد هو المنع - و [النُّورَ]
القرآن - فان قلت ما معنى قوله [اُنْزِلَ مَعَهُ] وانما انزل مع جبرئيل - قلت معناه انزل مع نبوته لان
استنباده كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به - ويجوز ان يعاقق بالتبعوا اي واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه - فان قلت
والعمل بسنته وبما امر به ونهى عنه - او واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه - فان قلت
كيف انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه - قلت لما دعا لنفسه ولبنى اسرائيل اُجيب بما
هو منطوق على توبيخ بني اسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله وعلى كفرهم بآيات الله العظام التي اجرها
على يد موسى وعرض بذلك في قوله وَ الَّذِينَ هُمْ بَايِتَنَا يُؤْمِنُونَ و اريد ان يكون استماع اوصاف اعقابهم
الذين آمنوا برسول الله وما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من اهل الكتابيين لطفًا لهم وترغيبًا في
اخلاص الايمان والعمل الصالح وفي ان يحشروا معهم ولا يفرق بينهم وبين اعقابهم عن رحمة له التي

رَجُلًا لَمِيقَاتِنَا ٥ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ ٦ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ٧ إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ٨ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ٩ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ١٠ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ١١ وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا أَيْدِيكَ ١٢ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ ١٣ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ١٤ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ

اليه ان يختار من الشبان عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخا - وقيل كانوا ابناء ما عدا العشرين
وام يتجاوزوا الأربعين قد ذهب عنهم الجبل والصبا فامرهم موسى ان يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم
خرج بهم الى طور سيناء لميقات ربه وكان امرة ربه ان ياتيه في سبعين من بني اسرائيل فلما دنا موسى
من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدناوا
حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجدا فسمعه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل ثم انكشف
الغمام فانبلوا اليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وانكر عليهم فقالوا يموسى كن ذو من لك حتى نرى
الله جهرة - فقال رب ارني انظر اليك يريد ان يسمعوا الرد والانكار من جهته فاجيب بلن ترني ورجف
بهم الجبل فصعقوا - ولما كانت الرجفة قال موسى [رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ] وهذا تمن
منه للاهلاك قبل ان يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول النادم على الامر اذا رأى سوء المغيبة
لوشاء الله لا هلكني قبل هذا [أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا] يعني اتهلكنا جميعا يعني نفسه واياهم لانه انما
طلب الرؤية زجرا للسفهاء وهم طلبوه سفها وجبلا [إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ] اي محنتك وابتلاؤك حين
كلمتني وسمعتهم كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا حتى افتتنوا وضلوا [تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ
وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ] تضل بالمحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك وتهد العالمين بك الثابتين
بالقول الثابت - وجعل ذلك اضلالا من الله وهدى منه لان محنته لما كانت سببا لان ضلوا واهتدوا فكانه اضلهم
بها وهداهم على الاتساع في الكلام [أَنْتَ وَلِيْنَا] مولانا القائم بامورنا [وَكَتُبْنَا] وأثبت لنا وأقسم
[فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً] عافية وحيوة طيبة - او توفيقا في الطاعة [وَفِي الْآخِرَةِ] الجنة [هُنَا أَيْدِيكَ] تبنا اليك
وهذا اليه يهود اذا رجع وتاب واليهود جمع هائد وهو التائب ول بعضهم * شعر * ياراكب الذنب هدهد *
واسجد كانك هدهد * وقرأ ابو وجزة السعدي هدا بكسر الهاء من هاده يهده اذا حركه واماله -
ويحتمل امرين - ان يكون مبدئا للفاعل والمفعول بمعنى حركنا اليك انفسنا واملناها - او حركنا اليك
واملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يامريض بكسر العين فعلت من العيادة ويجوز عدت بالاشمام وعدت
باخلاص الضمة فيمن قال عود المريض وقول القول - ويجوز على هذه اللغة ان يكون هدا بالضم فعلا من هاده
يهده [عَذَابِي] من حاله وصفته [اِنِّي اُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ] اي من وجب علي في الحكمة تعذيبه ولم يكن
في العفو عنه مسامح لكونه مفسدة [وَا] اما [رَحْمَتِي] فمن حالها وصفتها انها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم

رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۖ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۖ وَالْقَى الْآلُوحَ
وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۖ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِيَّانَ الْقَوْمُ اسْتَزَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۖ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ
وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ۖ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٧

لم تكفوا من عبد غير الله - فان قلت اين ما يقتضيه بئس من الفاعل و المخصوص بالذم - قلت
الفاعل مضمرة يفسره ما خَلَفْتُمُونِي و المخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلفاء خالفتمونيها من بعدي
خالفتم - فان قلت اي معنى لقوله من بعدي بعد قوله خَلَفْتُمُونِي - قلت معناه من بعد ما رأيت مني
من توحيد الله تعالى و نفي الشركاء عنه و اخلاص العباد له - او من بعد ما كنت احمل بني
اسرائيل على التوحيد و اكفهم عما طمحت نحوه ابصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا الهًا كما لهم
الهة و من حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة المستخلف من بعده ولا يخالفوا نحوه فخالف من بعدهم
خالف اي من بعد اولئك الموصوفين بالصفات الحميدة - يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام و نقضه
تم عليه و اعجله عنه غيره و يُضمَّن معنى سبق فيعدي تعديته فيقال عجلت الامر - و المعنى اعجلتم عن امر
ربكم و هو انتظار موسى حافظين لعهد و ما وُعدكم به فبنيت الامر على ان الميعاد قد بلغ آخره
و لم ارجع اليكم فحدثتم انفسكم بموتي فغيرتم كما غيرت الامم بعد انبيائهم - و روي ان السامري قال لهم حين
اخرج لهم العجل و قال هذا الهكم و اله موسى ان موسى لن يرجع و انه قد مات - و روي انهم عدوا عشرين يوما
بليديها فجعلوها اربعين ثم احدثوا ما احدثوا [و آلقى الآلواح] و طرحها لما لحقه من فرط الدهش و شدة الضجر
عند استماعه حديث العجل غضباً لله و حمية لدينه و كان في نفسه حديداً شديداً الغضب و كان هرون
الين منه جانباً و لذلك كان احب الى بني اسرائيل من موسى - و روي ان التوراة كانت سبعة اسباع
فلما القى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها و بقي سبعة واحد و كان فيما رُفع تفصيل كل شيء و فيما
بقي الهدى و الرحمة [وَاخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ] اي بشعر راسه [يَجُرُّهُ إِلَيْهِ] بذرايته و ذلك لشدة ما ورد عليه
من الامر الذي استغزاه و ذهب بفطنته و غداً باخيه انه فرط في الكف [ابْنُ أُمِّ] قرئ بالفتح تشبيهاً بخمسة
عشر - و بالكسر على طرح الاضافة - و ابْنُ اُمِّي بالياء - و ابْنُ اُمِّ بكسر الهمزة و الميم - و قيل كان اخاه لابية
وامه فان صح فانما اضافه الى الام اشارة الى انها من بطن واحد و ذلك ادعى الى العطف و الرقة و اعظم
للحق الواجب و لانها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها و لانها هي التي قاست فيه المخاوف و الشدائد فذكره
بحقها [ابْنُ الْقَوْمِ اسْتَزَعَفُونِي] يعني انه لم يأل جهداً في كفهم بالوعظ و الانذار و بما بلغته طاقته من بذل
القوة في مضادتهم حتى قهروه و استضعفوه و لم يبق الا ان يقتلوه [فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ] فلا تفعل بي
ما هو امّنينهم من الاستهانة بي و الاساءة الي - و قرئ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ على نهي الاعداء عن الشماتة
و المراد ان لا يُحَلَّ به ما يشمتون به لجله [وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] ولا تجعلني في موجدتك علي و عقوبتك

مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّمٍ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ ط أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلِمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ه اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ٥
وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَتَغْفِرْ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٥ وَلَمَّا

و المتخذ هو السامري - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - احدهما ان ينسب الفعل اليهم لان رجلا منهم باشرة و وجد
فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنو تميم قالوا كذا و فعلوا و القائل و الفاعل واحد و لانهم كانوا مريدين لاتخاذ
راضين به فكانهم اجتمعوا عليه - و الثاني ان يراد و اتخذوه الهًا و عبوده - و قرئ [مِنْ حُلِيِّمٍ] بضم
الحاء و التشديد جمع حَلْيٍ كَذَنِي وَدَيَّ - و مِنْ حُلِيِّمٍ بانكسر اللام كَدَلِيَّ - و مِنْ حُلِيِّمٍ على التوحيد
و الحلي اسم ما يتحسّن به من الذهب و الفضة - فَان قُلْتُ لِمَ قَالَ مِنْ حُلِيِّمٍ و لم يكن الحلي
لهم انما كانت عَوَارِي فِي اَيْدِيهِمْ - قُلْتُ الاضافة تكون بادنئى ملابسة و كونها عواري في ايديهم كفى
به ملابسة على انهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من املاكهم الا ترى الى قوله عز و جل
فَاخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَدَّتٍ وَ عِيُونٍ وَ كُنُوزٍ وَ مَقَامٍ كَرِيمٍ كَذَلِكَ وَ اَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ [جَسَدًا] بدنًا
ذا لحم و دم كسائر الاجساد - و [الْخَوَار] صوت البقر - قال الحسن ان السامري قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ
مِنْ اِثْرِ فَرَسٍ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَام يَوْمَ قَطَعَ الْبَحْرَ فَقَذَفَهُ فِي فِي الْعَجَلِ فَكَانَ عَجَلًا لَهُ خَوَار - و قرأ علي رضي الله
عنه جَوَّارٌ بِالْجِيمِ وَ الهمزة من جَارٌ اِذَا صَاحَ - وَ انتصاب جَسَدًا على البدل من عَجَلًا [أَلَمْ يَرَوْا]
حين اتخذوه الهًا انه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يتخادوه على من لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا
يَكَلِمَتُهُ لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُهُ وَ هو الذي هدى الخلق الى سُبُلِ الْحَقِّ وَ مَنَاجِيهِ بِمَا رَكَرَفِي الْعُقُولِ
مِنَ الْآدِلَةِ وَ بما انزل في كُتُبِهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ [اتَّخَذُوهُ] اَي اُقَدِّمُوا عَلَى مَا اُقَدِّمُوا عَلَيْهِ مِنَ الْأَمْرِ الْمُنْكَرِ
[وَ كَانُوا ظَالِمِينَ] وَ اضعين كل شيء في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعًا منهم و لا اَوَّلَ مَنَّا كِبَرَهُمْ •
[وَ لَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ] وَ لَمَّا اشدّتْ ندمهم و حسرتهم على عبادة العجل لان من شان من اشدّتْ ندمه و حسرتة
ان بعض يده عمًا فتصير يده مسقوطًا فيها لان فاه قد وقع فيها - وَ سَقَطَ مُسْنَدًا إِلَى فِي أَيْدِيهِمْ وَ هو من
باب الكناية - وَ قرأ ابو السَّمِيفِ سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ على تسمية الفاعل اَي وقع العض فيها - وَ قال الزجاج معناه سقط
الندم في ايديهم اَي في قلوبهم و انفسهم كما يقال حصل في يده مكروه و ان كان محالًا ان يكون في اليد تشبيهًا لما
يحصل في القلب و في النفس بما يحصل في اليد و يرى بالعين [وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا] وَ تبيّنوا ضلالهم تبيّنًا كأنهم
ابصروه بعيونهم - وَ قرئ لَئِنْ لَمْ تَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَ تَغْفِرْ لَنَا بِالْأَوَّلِ وَ رَبَّنَا بِالْمَنْصِبِ عَلَى الذَّاءِ وَ هَذَا كَلَامُ التَّائِبِينَ كَمَا
قَالَ أَدَمُ وَ حَوَاءُ وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا - [الْاَسَفُ] الشدّيد الغضب فَلَمَّا اَسْفَوْنَا اِنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ -
و قيل هو الحزين [خَلَقْتُمُونِي] فَنَتَمَّ مَقَامِي وَ كُنْتُمْ خُلَفَائِي [مِنْ بَعْدِي] وَ هَذَا الْخُطَابُ اِمَّا يَكُونُ لِعِبَادَةِ
العجل من السامري و اَشْيَاعِهِ - اَوْ لَوْجُوهِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَ هُمُ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَام وَ الْمُؤْمِنُونَ مَعَهُ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
اِخْلُقْنِي فِي قَوْمِي - وَ الْمَعْنَى بئس ما خلقتُموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله - اَوْ حَيْثُ

عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط وَإِنْ يَرَوْا آيَةً لَا يُؤْمِنُوهَا بِهَا ع وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ
لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ع وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ©
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ط هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ع وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٧

فِي تَخَذُهَا لِلنَّوَاحِ - اُولَئِكَ شَيْءٌ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْأَشْيَاءِ - اُولِئِكَ سُلِّتْ - اُولِئِكَ تَوَرَّتْ - وَمَعْنَى [بِقُوَّةٍ] بِجَهْدٍ وَعَزِيمَةٍ
فَعَلَ أَوَّلَى الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ [يَاخُذُوا بِأَحْسَنِهَا] أَيِ فِيهَا مَا هُوَ حَسَنٌ وَأَحْسَنُ كَالِاِقْتِصَاصِ وَالْعَفْوِ وَالِانْتِصَارِ
وَالصَّبْرِ فَمُرَّهُمْ أَنْ يَحْمِلُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الْإِخْذِ بِمَا هُوَ دَاخِلٌ فِي الْحَسَنِ وَكَثُرَ لِلصَّوَابِ كَقَوْلِهِ وَاتَّبِعُوا
أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ - وَقِيلَ يَأْخُذُوا بِمَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ نَذْبٌ لِأَنَّهُ أَحْسَنُ مِنَ الْمَبَاحِ - وَيجوز أن يرد
يَأْخُذُوا بِمَا أُمِرُوا بِهِ دُونَ مَا نَهَوْا عَنْهُ عَلَى قَوْلِكَ الصِّيفُ أَحْرَمٌ مِنَ الشِّتَاءِ [سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ] يَرِيدُ
دَارَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَهِيَ مَصْرٌ كَيْفَ اقْفَرَتْ مِنْهُمْ وَدُمِّرُوا لِفَسَقِهِمْ لَتَعْتَبِرُوا فَلَا تَفْسُقُوا مِثْلَ فُسُقِهِمْ يُنْكَدِلُ بِكُمْ
مِثْلَ نَكَالِهِمْ - وَقِيلَ مَنَازِلَ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْقُرُونِ الَّذِينَ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ لِفَسَقِهِمْ فِي مَمَرِكُمْ عَلَيْهَا فِي أَسْفَارِكُمْ -
وَقِيلَ دَارَ الْفَاسِقِينَ نَارُ جَهَنَّمَ - وَقُرْأَ الْحَسَنُ سَارِيكُمْ وَهِيَ لُغَةٌ فَاشِيَةٌ بِالْحِجَازِ يُقَالُ أَوْرِنِي كَذَا وَأَوْرِنَتْهُ
وَوَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَوْرِنْتُ الرِّزْدَ كَأَنَّ الْمَعْنَى بَيِّنَةً لِي وَأَنِّهَ لِاسْتَبِينَهُ - وَقُرْأَ سَارِيكُمْ وَهِيَ قِرَاءَةٌ
حَسَنَةٌ يَصَحُّحُهَا قَوَاهُ تَعَالَى وَأَوْرِنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَضَعُّونَ [سَاصِرِفٌ عَنْ آيَتِي] بِالطَّبْعِ عَلَى قُلُوبِ
الْمُتَكَبِّرِينَ وَخَذَلَانِهِمْ فَلَا يَفْكُرُونَ فِيهَا وَلَا يَعْتَبِرُونَ بِهَا غَفْلَةً وَأَنَّهُمَا كَانِيَا يَشْغَلُهُمْ عَنْهَا مِنْ شَهَوَاتِهِمْ - وَعَنْ
الْفَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ ذَكَرَ لَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَظَّمْتَ امْتِنِي الدُّنْيَا نَزَعَ عَنْهَا هَيْبَةُ
الْإِسْلَامِ وَإِذَا تَرَكَوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ حُرِمَتْ بَرَكَاتُ الْوَحْيِ - وَقِيلَ سَاصِرِفٌ عَنْ إِبْطَالِهَا
وَأِنْ اجْتَبَدُوا كَمَا اجْتَبَدَ فِرْعَوْنُ أَنْ يُبْطِلَ آيَةَ مُوسَى بَانَ جَمْعُ لَهَا السَّحَرَةُ فَابْنِي اللَّهُ إِلَّا عَلَوُ الْحَقِّ وَانْتَكَسَ
الْبَاطِلُ - وَيجوز سَاصِرِفٌ عَنْهَا وَعَنِ الطَّعْنِ فِيهَا وَالِاسْتِهَانَةِ بِهَا وَتَسْمِيَتِهَا سَحَرًا بِأَهْلَاكِهِمْ وَفِيهِ إِذْكَارٌ لِلْمُخَاطَبِينَ
مِنْ عَاقِبَةِ الَّذِينَ يُصْرَفُونَ عَنِ الْآيَاتِ لَتَكْبَرَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِهَا لِأَنَّهَا يَكُونُوا مِثْلَهُمْ فَيُسَلِّكُ بِهِمْ سَبِيلَهُمْ - [بِغَيْرِ الْحَقِّ]
فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى يَتَكَبَّرُونَ غَيْرَ مُحَقِّقِينَ أَنَّ التَّكْبِيرَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَاحِدَةٌ - وَأَنْ يَكُونَ مَلَّةً لِفَعْلِ
التَّكْبِيرِ أَيْ يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقٍّ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ دِينِهِمْ [وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ] مِنَ الْآيَاتِ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِمْ
[لَا يُؤْمِنُوهَا بِهَا] - وَقُرْأَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ وَأَنْ يَرَوْا بَضْمَ الْبَاءِ - وَقُرْأَ سَبِيلَ الرُّشْدِ - وَالرُّشْدُ - وَالرَّشَادُ نَقْلُهُمُ السُّقْمَ
وَالسَّقَمَ وَالسَّقَامَ وَمَا سَفَهُ مِنْ رُكْبِ الْمَفَازَةِ فَإِنْ رَأَى طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَرَكَهُ وَإِنْ رَأَى مُعْتَسِفًا مُرْدِيًا أَخَذَ
فِيهِ وَسَلَّكَ نَفَاعًا لِحُكْمِ ذَلِكَ فِي دِينِهِ أَسَفَهُ - [ذَلِكَ] فِي مَحَلِّ الرُّنْعِ - أَوْ النَّصْبِ عَلَى مَعْنَى ذَلِكَ الصَّرْفِ
بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ - أَوْ صَرَفَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ الصَّرْفَ بِسَبَبِهِ [وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى
الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ وَلِقَائِهِمُ الْآخِرَةَ وَمَشَاهِدَتِهِمْ أَحْوَالَهَا - وَمِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الظَّرْفِ بِمَعْنَى وَلِقَاءِ مَا بَعْدَ
اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ [مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ فِرَاقِهِ إِيَّاهُمْ إِلَى الطُّورِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قِيلَ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى عِجَّةً

وَبِكَلَامِي فَمَآ أَخَذَ مَا آتَيْتَكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ
وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ۝ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمَرَ قَوْمَكُمَا بِأَحْسَنِهَا ۝ سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ۝ سَامِرِف

و قال اَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ تَعَجَّبَ مِنَ الْمُتَسِمِينَ بِالاسْلَامِ الْمُتَسِمِينَ بِاهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ كَيْفَ أَخَذُوا هَذِهِ
الْعَظِيمَةَ مَذْهَبًا وَلَا يَغْفِرُكَ تَسْتَرْهُمْ بِالْبَلْكَفَةِ فَانْهَ مِنْ مَنْصُوبَاتِ أَشْيَاخِهِمْ وَأَقُولُ مَا قَالَ بَعْضُ الْعَدَائَةِ فِيهِمْ * شَعْرُ *
الْجَمَاعَةِ سَمَوْا هَوَاهُمْ سَذَةً * وَجَمَاعَةُ حُمُرٍ لِعَمْرِي مُؤَكَّفَةٌ * قَدْ شَبَّهُوا بِخَلْقِهِ وَتَخَوَّفُوا * شُنْعُ الْوَرَى فَنَسْتَرُوا بِالْبَلْكَفَةِ *
و تَفْسِيرُ آخَرُ وَهُوَ أَنْ يَرِيدَ بِقَوْلِهِ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ عَرَفَنِي نَفْسَكَ تَعْرِيفًا وَاضِحًا جَلِيلًا كَانَهَا آرَاءَةً فِي جَلَالِهَا
بِأَيَّةٍ مِثْلِ آيَاتِ الْقِيَمَةِ الَّتِي تَضَطَّرُّ الْخَلْقَ إِلَى مَعْرِفَتِكَ - أَنْظُرْ إِلَيْكَ اعْرِفْكَ مَعْرِفَةً اضْطِرَّارَ كَانِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ
كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ سَتَرُونَ رَبَّكَ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةً الْبَدْرَ بِمَعْنَى سَتَعْرِفُونَهُ مَعْرِفَةً جَلِيلَةً هِيَ فِي الْجَلَاءِ
كَابْصَارِكُمُ الْقَمَرَ إِذَا امْتَلَأَ وَاسْتَوَى - قَالَ لَنْ تَرْنِي أَيْ لَنْ تُطِيقَ مَعْرِفَتِي عَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَلَنْ تَحْتَمِلَ
قُوَّتَكَ تِلْكَ الْآيَةُ الْمَضْطَرَّةُ - وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِّي أَوْدُ عَلَيْهِ وَأُظْهِرُ لَهُ آيَةً مِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ فَإِنْ
تُبَتَّ لَتَجْلِيهَا وَاسْتَقَرَّ مَكَانُهُ وَلَمْ يَتَضَعَّ فَسَوْفَ تَرْنِي تَبَتَّتْ لَهَا وَتَطِيقُهَا - فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ فَلَمَّا ظَهَرَتْ
لَهُ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ قُدْرَتِهِ وَعَظَمَتِهِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا لِعَظَمِ مَا رَأَى - فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبَتَّتْ
إِلَيْكَ مِمَّا افْتَرَحْتُ وَتَجَاسَرْتُ - وَ اَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ بِعَظَمَتِكَ وَجَلَالَتِكَ وَإِنْ شَيْءٌ لَا يَقُومُ بِطَشْكِكَ وَبِأَسْكَ *
[اِصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ] اخْتَرْتُكَ عَلَى أَهْلِ زَمَانِكَ وَانْتَرْتُكَ عَلَيْنِي [بِرِسَالَتِي] وَهِيَ أَسْفَارُ التَّوْرَةِ
[وَبِكَلَامِي] وَبِتَكْلِيمِي إِيَّاكَ [فَخَذَ مَا آتَيْتَكَ] مَا أَعْطَيْتَكَ مِنْ شَرَفِ الذِّبْوَةِ وَالْحِكْمَةِ [وَكُنْ مِنَ
الشَّاكِرِينَ] عَلَى النِّعْمَةِ فِي ذَلِكَ فَهِيَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ - وَقِيلَ خَرَّ مُوسَى صَعِقًا يَوْمَ عُرْفَةٍ وَأُطِيتِ التَّوْرَةُ
يَوْمَ النُّحْرِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قِيلَ اِصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ هَارُونَ مُصْطَفًى مِثْلَهُ وَنَبِيًّا - قُلْتَ أَجَلُ
وَلَكِنَّهُ كَانَ تَابِعًا لَهُ وَرِدًّا وَزَيْرًا وَالكَلِيمُ هُوَ مُوسَى وَالاِصْبِيلُ فِي حِمْلِ الرِّسَالَةِ - ذَكَرُوا فِي عَدَدِ الْأَلْوَابِ وَفِي
جَوْهَرِهَا وَطُولِهَا إِنَّمَا كَانَتْ عَشْرَةُ الْوَابِ - وَقِيلَ سَبْعَةٌ - وَقِيلَ لَوْحَيْنِ - وَانْهِيَ كَانَتْ مِنْ زَمَرَةٍ جَاءَ بِهَا
جِبْرِئِيلُ - وَقِيلَ مِنْ زَبْرُجْدَةٍ خَضِرَاءَ وَيَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ - وَقِيلَ أَمَرَ اللَّهُ مُوسَى بِقَطْعِهَا مِنْ صَخْرَةٍ صَمَاءَ
لِيَذْنَهَا لَهُ فَقَطَعَهَا بِيَدِهِ وَشَقَّقَهَا بِأَصَابِعِهِ - وَعَنِ الْحَسَنِ كَانَتْ مِنْ خَشَبٍ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فِيهَا التَّوْرَةُ -
وَإِنْ طُولُهَا كَانَ عَشْرَةُ أَذْرُعَ - وَقَوْلُهُ [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] فِي مَحَلِّ الذَّنْبِ مَفْعُولُ كُتِبْنَا [وَمَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا]
بَدَلُ مِنْهُ وَالْمَعْنَى كُتِبْنَا لَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مُحْتَاجِينَ إِلَيْهِ فِي دِينِهِمْ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَتَفْصِيلِ
الْأَحْكَامِ - وَقِيلَ انْزَلَتْ التَّوْرَةُ وَهِيَ سَبْعُونَ وَفَرْ بَعِيرٍ يَقْرَأُ الْجُزْءَ مِنْهُ فِي سَنَةٍ لَمْ يَقْرَأْهَا إِلَّا أَرْبَعَةُ نَفَرٍ مُوسَى
وَيُوشَعَ وَعُزَيْرٌ وَعِيسَى - وَعَنْ مِقَاتِلٍ كُتِبَ فِي الْأَلْوَابِ أَنِّي أَنَا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ - لَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئًا -
وَلَا تَقْطَعُوا السَّبِيلَ - وَلَا تَحْلِفُوا بِاسْمِي كَاذِبًا فَإِنْ مِنْ حَلْفٍ بِاسْمِي كَاذِبًا نَلَا أَزْكِيهِ - وَلَا تَقْتُلُوا - وَلَا تَعْقُوا
الْوَالِدَيْنِ * [فَخَذَهَا] فَقَلْنَا لَهُ خَذَهَا عَطْفًا عَلَى كُتِبْنَا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ فَخَذَ مَا آتَيْتَكَ وَالضَّمِيرُ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٦

الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهُ ج فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ٧ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ٨ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي

فكيف بمن هو أغرق في معرفة الله من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وابي الهزبل والشيخين وجميع المتكلمين - فإن قلت ما معنى كن - قلت تأكيد النفي الذي يعطيه لا وذلك ان لا تنفي المستقبل تقول لا افعل غدا فاذا اكدت نفيا قلت ان افعل غدا - والمعنى ان فعله يذاني حالي كقوله كن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ - فنقوله لا تدركه الابصار نفى للرؤية فيما يستقبل وكن ترني تأكيد وبيان لان المنفي مضاف لصفاته - فإن قلت كيف اتصل الاستدراك في قوله ولكن انظر الى الجبل بما قبله - قلت اتصل به على معنى ان النظر الي محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو ان تنظر الى الجبل الذي يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لاجلهم كيف افعل به وكيف اجعله دكا بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما اقدمت عليه بما اريك من عظم اثره كانه عزو علا حقيق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد اليه في قوله وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن وكذا - [فإن استقر مكانه] كما كان مسقرا ثابتا ذاهبا في جهاته [فسوف ترني] تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدك دكا ويسويه بالارض وهذا كلام مدمج بعضه في بعض وارد على اسلوب عجيب ونمط بديع الا ترى كيف تخلص من النظر الى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بني الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية اعني قوله فإن استقر مكانه فسوف ترني [فلما تجلى ربه للجبل] فلما ظهر له اقتداره وتصدى له امره و ارادته [جعله دكا] اي مذكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الامير والدك والدق اخوان كالشك والشق - و قرئ دكاء والدكاء اسم للراية الناشئة من الارض كالدكة - او ارضا دكاء اي مستوية ومنه قولهم فاة دكاء متواضعة السنام - و عن الشعبي قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاء اي مدها مستوية - وقرأ يحيى بن وثاب دكا اي قطعاً دكا جمع دكاء [وخر موسى صعقا] من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقه فصعق واصله من الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه اذا ضربه على رأسه ومعناه خر مغشيا عليه غشياً كالموت - وروي ان الملائكة مرت عليه وهو مغشي عليه فجعلوا يلكنونه بارجلهم ويقولون يا بن النساء احيض اطعمت في رؤية رب العزة - [فلما افاق] من صعقه [قال سبحانك] انزهك مما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها [تبنت اليك] من طلب الرؤية [وأنا أول المؤمنين] بانك لست بمري ولا مدرك بشيء من الحواس - فإن قلت فان كان طلب الرؤية لغرض الذي ذكرته فم تآب - قلت من اجرائه تلك المقالة العظيمة و ان كان لغرض صحيح على لسانه من خير ان فيه من الله - فانظر الى اعظام الله امر الرؤية في هذه الآية وكيف ارجف الجبل بطلابها و جعله دكا وكيف اصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في اعظام الامر وكيف سبج ربه ملتجيا اليه و تآب من اجراء تلك الكلمة على لسانه

مِيقَاتِ رَبِّهِ اَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ وَقَالَ مُوسٰى لِاَخِيهِ هٰرُونَ اَخْلِفْنِيْ فِيْ قَوْمِيْ وَاَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيْلَ الْمُفْسِدِيْنَ ﴿٥﴾
وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ ط قَالَ لَنْ تَرٰنِيْ وَلٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَىٰ

و [هرون] عطف بيان لـاخييه - وقرئ بالضم على النداء [اخايفني في قومي] [كن خليفتي فيهم] [واصلح] وكن مصلحاً - او اصلح ما يجب ان يصلح من امور بني اسرائيل ومن دعاك منهم الى الانساد فلا تتبعه ولا تطعه
[لميقاتنا] لوقتنا الذي وقتنا له وحددنا - ومعنى اللام الاختصاص فكأنه قيل واختص مجيئه اميقاتنا كما تقول اتيتك لعشر خلون من الشهر - [وكلمه ربه] من غير واسطة كما يكلم الملك وتكليمه ان يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطاً في اللوح - وروي ان موسى كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة - وعن ابن عباس كلمه اربعين يوماً واربعين ليلة وكتب له الألواح - وقيل انما كلمه في أول الاربعين [ارني انظر اليك] ثاني مفعولي ارني محذوف اي ارني نفسك انظر اليك - فان قلت الرؤية عين النظر فكيف قيل ارني انظر اليك - قلت معنى ارني نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بان تتجلى لي فانظر اليك واراك - فان قلت فكيف [قال لن ترني] ولم يقل لن تنظر الي كقوله انظر اليك - قلت لما قال ارني بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الادراك علم ان الطلبة هي الرؤية لا النظر الذي لا ادراك معه فقيل لن ترني وام يقل لن تنظر الي - فان قلت كيف طلب موسى ذلك وهو من اعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتعاليه عن الرؤية التي هي ادراك ببعض الحواس و ذلك انما يصح فيما كان في جهة وما ليس بجسم ولا عرض فمحال ان يكون في جهة - ومنع المجبره حالته في العقول غير لازم لانه ليس باول مكبرتهم وارتابهم وكيف يكون طالبه وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا ارنا الله جهرة انهم كانوا بما فعل السفهاء منا الى قوله تضل بها من تشاء فتبرا من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلاً - قالت ما كان طالبه الرؤية الا ليبيكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلاً وتبرا من فعلهم وليلقمهم الحجر وذلك انهم طلبوا الرؤية انكر عليهم واعلمهم الخطاء وتبهم على الحق فلتجوا وتمادوا في لجابهم وقالوا لا بد ولن نؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن ترني ليتيقنوا وينزاج عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب ارني انظر اليك - فان قلت فبلا قال ارهم ينظروا اليك - قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة ارادوا ان يري موسى ذاته فيبصروه معه كما اسمعه كلامه فسمعوا معه ارادة مبنية على قياس واسد فلذلك قال موسى ارني انظر اليك ولانه اذا زجر عما طلب وانكر عليه في نبوته واختصاصه وزلفته عند الله وقيل له لن يكون ذلك كان غيره اولى بالانكار ولان الرسول امام امته وكان ما يخاطب به او يخاطب راجعاً اليهم - وقوله انظر اليك وما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه والتجسيم دليل انه ترجمة عن مقتوحهم وحكاية لقولهم وجل صاحب الجمل ان يجعل الله منظوراً اليه مقابلاً بحاسة النظر

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٦

الْهَى ط قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ٥ اِنْ هُوَ اِلَّا مَتَّبِعُ مَا هُمْ فِيهِ وَبِطُلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ قَالَ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِيكُمْ اِلٰهًا
وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ٥ وَاِنْ اَنْجَيْنٰكُمْ مِّنْ اِلٍ فَرِعُونَ يَسْؤُمُوْكُمْ سُوًى الْعَذَابِ ج يَقْتُلُوْنَ اَبْنَاءَكُمْ
وَيَسْتَحْيُوْنَ نِسَاءَكُمْ ط وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ٥ وَوَعَدْنَا مُوْسٰى ثَلٰثِيْنَ لَّيْلَةً وَّ اَتَمَمْنٰهَا بِعَشْرِ نَفْسٍ

الذين أمر موسى بقتالهم - و قرئ وجوزنا بمعنى آجزنا يقال آجاز المكان وجوزته وجازته بمعنى جازته كقواك
أعلاه وعلاه وعلاه - و قرئ يعكفون بضم الكاف وكسرها [أجعل لنا إلهاً] صنماً نعكف عليه [كما لهم إله] اصنام
يعكفون عليها - وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها - وعن علي رضي الله عنه ان يهوديا قال
له اختلفتم بعد نبيكم قبل ان يجف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا إلهاً ولما تجف اقدامكم - [انكم قوم تجهلون] قال
تعجب من قولهم على اثر ما رأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل المطلق وأكدته لانه
لا جهل اعظم مما رأى منهم ولا اشد - [ان هؤلاء] يعني عبدة تلك التماثيل [متبهم ما هم فيه] مدبر
مكسر ما هم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضاء ويقال لكسار الذهب التبراي يتبر الله ويهدم دينهم
الذي هم عليه على يدي وتخطم اصنامهم هذه ويتركها رضاءا [وبطل ما كانوا يعملون] اي ما عملوا
شيئاً من عبادتها فيما سلف الا وهو باطل مضمحل لا ينتفعون به وان كان في زعمهم تقرباً الى الله
كما قال وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً وفي ايقاع هؤلاء اسماً لان تقديم خبر المبتدأ
من الجملة الواقعة خبراً لها وسم لعبدة الاصنام بانهم هم المعرضون للتبار وان لا يعدوهم البتة وانه لهم ضربة
لازب ليحذروهم عاقبة ما طلبوا ويبغض اليهم ما احبوا * [اغير الله ابغىكم إلهاً] اغير المستحق للعبادة اطلب
لكم معبوداً وهو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التي لم يعطها احداً غيركم للتخصّص
بالعبادة ولا تشركوا به غيره - ومعنى الهمزة الانكار والتعجب من طلبتهم مع كونهم مغموين في نعمة
الله عبادة غير الله - [يسؤمؤكم سوء العذاب] يبعثونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها - فان قلت
ما ممل يسؤمؤكم - قلت هو استيناف لا محل له - ويجوز ان يكون حالاً من المخاطبين او من ال
فرعون - و [ذلكم] اشارة الى الانجاء او الى العذاب - و [البلاء] النعمة او المحنة - و قرئ تقتلون بالتخفيف -
روي ان موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اناهم بكتاب من عند الله
فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر بصوم ثلثين وهو شهر ذى
القعدة فلما اتم الثلثين انكر خلوف فيه فتسوّك فقالت الملائكة كذا نشم من فيك رائحة المسك فانسدت
بالسواك - وقيل اوحى الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندي من ريح المسك فامر الله
تعالى ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك - وقيل امره بان يصوم ثلثين يوماً وان يعمل فيها بما
يقربه من الله ثم انزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها ولقد اجمل ذكر الاربعة في سورة البقرة وفصلها ههنا -
و [ميقات ربه] ما وقت له من الوقت وضربه له - و [اربعةين ليلة] نصب على الحال اي تم بالغاً هذا العدد -

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

الربع

الرَّحْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْعُوهِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ٥ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ٥ وَآرَزْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ط وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا ط وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرُشُونَ ٥ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ ج قَالُوا يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ

[إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ] جواب لما يعنني فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكت وبادروه لم يوتخروه ولكن كما كشف عنهم ذكروا - [فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ] فآرَدْنَا الانتقام منهم [فَأَغْرَقْنَاهُمْ] و اليم البحر الذي لا يُدرك قعره - و قيل هو لجة البحر ومعظم مائه و اشتغافه من التيم لان المستغفين به يقصدونه [بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا] اي كان اغراضهم بسبب تكذيبهم بالآيات و غفلتهم عنها و قلة فكرهم فيها - [الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ] هم بنو اسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه و [الْأَرْضَ] ارض مصر و الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة و العمالة و تصرفوا كيف شاؤوا في اطرافها و نواحيها الشرقية و الغربية [بَرَكْنَا فِيهَا] بالخصب و سعة الارزاق - [كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى] قوله و نريد ان نمن على الذين استضعفوا في الأرض الى قوله ما كانوا يحذرون - و الحسنى تانيث الحسن صفة للكلمة - و معنى تمت على بني اسرائيل مضت عليهم و استمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه [بِمَا صَبَرُوا] بسبب صبرهم و حسبك به حاثا على الصبر و دالا على ان من قابل البلاء بالجزع و كله الله اليه و من قابله بالصبر و انتظار النصر من الله له الفرج - و عن الحسن عجبته ممن خف كيف خف و قد سمع قوله و تلا الآية و معنى خف طاش جزعا و قلة صبر و لم يزن رزانه أولى الصبر - و قرأ عامر في رواية وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ و نظيره من آيت رَبِّهِ الْكُبْرَى - [مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ] ما كانوا يعملون و يسوون من العمارات و بقاء القصور [وَمَا كَانُوا يَعْرُشُونَ] من الجذات و هو الذي أنشأ جذت معروشة - او ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان و غيره - و قرئ يعرشون بالكسر و الضم - و ذكر اليزيدي ان الكسر افسح - و بلغني انه قرأ بعض الناس يَغْرُسُونَ من غرس الاشجار و ما احسبه الا تصحيفا منه - و هذا اخر ما اقتص الله من نبي فرعون و القبط و تكذيبهم بآيات الله و ظلمهم و معاصيهم ثم آتبعه اقتصاص نبي بني اسرائيل و ما احدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون و استعباده و معانتهم للآيات العظام و مجاوزتهم البحر من عبادة البقر و طلب رؤية الله جبرة و غير ذلك من انواع الكفر و المعاصي ليعلم حال الانسان و انه كما وصفه ظلموم كفار جَبُول كَنُود الا من عصمه الله و قليل من عبادي الشكور و ليس لي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مما رأى من بني اسرائيل بالمدينة - و روي انه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما اهلك الله فرعون و قومه فصاموه شكرا لله [فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ] فمروا عليهم [يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ] يواظبون على عبادتها و يلزمونها - قال ابن جريج كانت تماثيل بقر و ذاك اول شان العجل - و قيل كانوا قوما من لخم - و قيل كانوا من الميعنانيين

آيَةٍ تَسْحَرْنَ بِهَا وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٠﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ

ورعدهم الله تعالى في قوله النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا آيَةُ وَلَا طَائِرُ اشْتَامُ مِنْ هَذَا - وقرأ الحسن إِنَّمَا طَيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره التَّجْرُ وَالرَّكْب - وعند أبي الحسن هو تكسير - [مَهْمَا] هي ما المضمنة معنى الجزاء ضُمَّت إِلَيْهَا ما المزيدة المؤكدة للجزاء في قوله متى ما تخرج اخرج أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ - فَمَا نَذَرْنَاهُمْ بَكَ إِلَّا أَنْ الْإِلَافُ قَلَبَتْ هَاءُ اسْتِقْلَالًا لِكُرْبِ الْمُتَجَانِسِينَ وَهُوَ الْمَذْهَبُ السَّدِيدُ الْبَصْرِيُّ - وَمِنْ النَّاسِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مَهْ هِيَ الصَّوْتُ الَّذِي يُصَوِّتُ بِهِ الْكَافُ وَمَا لِلْجَزَاءِ كَانَهُ قِيلَ كُفْتُ مَا [تَأْتِيهِ مِنْ آيَةٍ تَسْحَرْنَ بِهَا وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ] - فَإِنْ قَلَبْتُ مَا مَحَلَّ مَهْمَا - قَلَبْتُ الرُّفْعَ بِمَعْنَى أَيْمَا شَيْءٍ تَأْتِيهِ - أَوْ النَّصْبَ بِمَعْنَى أَيْمَا شَيْءٍ تَحْضُرُنَا تَأْتِيهِ - وَمِنْ آيَةٍ تَبَيَّنَ لِهَهُمَا - وَالضَّمِيرَانِ فِيهِ وَبِهَا رَاجِعَانِ إِلَى مَهْمَا إِلَّا أَنَّ أَحَدَهُمَا ذَكَرَ عَلَى الْفِظِ وَالْثَانِي أَنْتَ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى آيَةٍ وَنَحْوَهُ قَوْلُ زَيْهَرٍ * شَعْرٌ * وَمَهْمَا يَكُنْ عِنْدَ امْرِئٍ مِنْ خَلِيقَةٍ * وَأَنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمُ * وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي عِدَادِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي يُحَرِّفُهَا مَنْ لَا يَدْرِي فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ فَيَضَعُهَا فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ مَوْضِعِهَا وَيَحْسِبُ مَهْمَا بِمَعْنَى مَتْنًا وَيَقُولُ مَهْمَا جِئْتَنِي أُعْطِيْتُكَ وَهَذَا مِنْ وَضْعِهِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامٍ وَاضِعِ الْعَرَبِيَّةِ فِي شَيْءٍ ثُمَّ يَذْهَبُ فَيُفَسِّرُ مَهْمَا تَأْتِيهِ مِنْ آيَةٍ بِمَعْنَى الْوَقْتُ فَيُلْحِدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَهَذَا وَمِثَالُهُ مِمَّا يَوْجِبُ الْجَنُوبَ بَيْنَ يَدَيْهِ الْغَاظِرِ فِي كِتَابِ سَيِّدِيهِ - فَإِنْ قَلَبْتُ كَيْفَ سَمَّوْهَا آيَةً ثُمَّ قَالُوا لَتَسْحَرْنَ بِهَا - قَلَبْتُ مَا سَمَّوْهَا آيَةً لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهَا آيَةٌ وَأَمَّا سَمَّوْهَا اعْتِبَارًا لِتَصْمِيَةِ مُوسَى وَقَصْدُوا بِذَلِكَ الْاسْتِهْزَاءَ وَالتَّهْلِيَّ - وَ[الطُّوفَانُ] مَاطَافُ بِهِمْ وَغَلِبَهُمْ مِنْ مَطَرٍ أَوْ سَيْلٍ - قِيلَ طَغَى الْمَاءُ فَوْقَ حُرُوفِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَطَرُوا ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ فِي ظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَرَوْنَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَارَةٍ - وَقِيلَ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ حَتَّى كَادُوا يَهْلِكُونَ وَبَيوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَيوتُ الْقَبْطِ مُشْتَبِكَةٌ فَامْتَلَأَتْ بَيوتُ الْقَبْطِ مَاءً حَتَّى قَامُوا فِي الْمَاءِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ فَمَنْ جَلَسَ غَرِقَ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَطْرَةٌ وَفَاضَ الْمَاءُ عَلَى وَجْهِ أَرْضِهِمْ وَرَكَدَ فَمَنْعَهُمْ مِنَ الْحَرْثِ وَالْبَذَاءِ وَالتَّصْرِيفِ وَدَامَ عَلَيْهِمْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ - وَعَنْ أَبِي قَلَابَةَ الطُّوفَانُ الْجَدْرِيُّ وَهُوَ أَوَّلُ عَذَابٍ وَقَعَ فِيهِمْ بَقِيَ فِي الْأَرْضِ - وَقِيلَ هُوَ الْمُوتَانُ - وَقِيلَ الطَّاعُونُ فَقَالُوا لِمُوسَى ادْعُ لِنَارِكَ يَكْشِفُ عَنَّا وَنَحْنُ نَوْمُنُ بِكَ فِدَاعًا فَرَفَعَ عَنْهُمْ فَمَا أَمِنُوا فَقَبِيتَ لَهُمْ تِلْكَ السَّنَةُ مِنَ الْكَلَاءِ وَالزَّرْعِ مَا لَمْ يَعْبُدُوا بِمِثْلِهِ فَاقَامُوا سَهْرًا فَبِعِثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَرَادَ فَأَكَلَتْ عَامَّةُ زُرْعِهِمْ وَنَمَارِهِمْ ثُمَّ أَكَلَتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْآبَوَابَ وَسُقُوفَ الْبُيُوتِ وَالثِّيَابَ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْهَا شَيْءٌ فَفَرَعُوا إِلَى مُوسَى وَوَعَدَهُ التَّوْبَةَ فُكِّشَفَ عَنْهُمْ بَعْدَ سَبْعَةِ أَيَّامٍ خَرَجَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْغَضَاءِ فَأَشَارَ بِعَصَاهُ فَحَوَّ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ فَرَجَعَ الْجَرَادُ إِلَى النُّوَاحِي الَّتِي جَاءَ مِنْهَا فَقَالُوا مَا نَحْنُ بِذَاكَ دِينًا فَاقَامُوا شَهْرًا فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُمَّلَ وَهُوَ الْحَمَّانُ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ كِبَارُ الْقِرْدَانِ - وَقِيلَ الدِّبَاءُ وَهُوَ أَوْلَادُ الْجَرَادِ - قِيلَ نَبَاتٌ أَجْشَتُهُمَا - وَقِيلَ الْبَرَاغِيثُ - وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ السُّوسُ فَأَكَلَ مَا أَبْقَاهُ الْجَرَادُ وَلَحَسَّ الْأَرْضَ وَكَانَ يَدْخُلُ

قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُبَلِّغَ عَذَابَكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۖ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ
بِالسِّنِينَ وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۖ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۖ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ
يَطْفِرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۚ إِلَّا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

كما قال ضمرة إنما المرء باصغريه فاراد بالمرء الجندس و غرضه ان يتناولوه تناولاً اولياً [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ]
بشارة بان الخاتمة المحموده للمتقين منهم و من القبط و ان المشيئة متناولة لهم - و قرأ [وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ] بالنصب ابي و ابن مسعود عطفًا على الأرض - [أُوذِينَآ مِنْ قَبْلِ أَن تَأْتِيَنآ وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْنَا]
يعنون قتل ابنائهم قبل مولد موسى الى ان استنبى و اعادته عليهم بعد ذلك و ما كانوا يُستعبدون به
و يُمنهون فيه من انواع الخدم و المهن و يمتسون به من العذاب - [عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَذَابُكُمْ] تصريح
بما رمز اليه من البشارة قبل و كشف عنه و هو اهلاك فرعون و استخلافهم بعده في ارض مصر [فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ] فيرى الكائن منكم من العمل حسنه و قبيحه و شكر النعمة و كفرانها ليجازيكم على حسب
ما يوجد منكم - و عن عمرو بن عبّيد انه دخل على المنصور قبل الخلافة و على ما ئدته رغيغ او رغيغان
فطلب زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك
و قال قد بقي فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ [بِالسِّنِينَ] بسني القحط - و السنة من الاسماء الغالبة كالدابة و النجم
و نحو ذلك و قد اشتقوا منها فقالوا اسنت القوم بمعنى اخطوا - و قال ابن عباس اما السنين فكانت لباديتهم
و اهل مواشيتهم و اما نقص الثمرات فكان في امصارهم - و عن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة
الا ثمرة [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] فيتذنبوا على ان ذلك لاصرارهم على الكفر و تكذيبهم لايات الله و لان الناس في
حال الشدة اضرع خدودا و الدين اعطافا و ارق افئدة - و قيل عاش فرعون اربعمائة سنة و لم ير مكروها في
ثلثمائة و عشرين سنة و لو اصابه في تلك المدة وجع او جوع او حمى لما ادعى الربوبية * [فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ]
من الخصب و الرخاء [قَالُوا لَنَا هَذِهِ] اي هذه مختصة بنا و نحن مستحقوها و لم نزل في النعمة و الرفاهية
و اللام مذهبنا في قولك الجبل المرفس - [وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ] من ضيقة و جدد [يَطْفِرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ]
يطفروا بهم و يتشاءموا و يقولوا هذه بشؤمهم و لولا مكانهم لما اصابنا كما قالت الكفرة لرسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم هذه من عذرك - فان قلت كيف قيل فإذا جاءتكم الحسنة باذا و تعريف الحسنة و ان تصيبهم سيئة بان
و تكبير السيئة - قلت لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرة و اتساعه و اما السيئة فلا يقع الا في الندرة
و لا يقع الا شيئا منها - و منه قول بعضهم قد عدت ايام البلاء فهل عدت ايام الرخاء [طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ]
اي سبب خيرهم و شرهم عند الله و هو حكمه و مشيئته و الله هو الذي يشاء ما يصيبهم من الحسنة و السيئة
و ليس شؤم احد و لا يمتنه بسبب فيه كقوله قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ - و يجوز ان يكون معناه الا انما سبب
شؤمهم عند الله و هو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوهم لاجله و يعاقبون له بعد موتهم بما

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرْكُمُ الْهَيْكَلُ وَالْهَيْكَلُ * قَالَ سَتَقْتُلُونَ أَبْنَاءَهُمْ
وَتَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ۚ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٦٥﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ
يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا أَوِذِّنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ۚ

فما تقدر ان تفعل بنا إلا ما لا بد لنا منه [وَمَا تَنْفَعُ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمْنًا] وما تعيب منا إلا الايمان بايات الله ارادوا
ما تعيب منا إلا ما هو اصل المذاقب والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله * ع * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم *
[أَوْرَعُ عَلَيْنَا صَبْرًا] هَبْ لَنَا صَبْرًا وَاسْعَا وَآكُثِرْ عَلَيْنَا حَتَّى يَفِيضَ عَلَيْنَا وَيَعْمُرْنَا كَمَا يَفْرَغُ الْمَاءُ أَفْرَاقًا - وعن
بعض السلف ان احدهم لِيَفْرَغَ عَلَى اخيه ذنوباً ثم يقول قد مازحك اويغمره بالحياه والخجل - اَوْصَبَّ عَلَيْنَا
مَا يُطَهِّرُنَا مِنَ أَوْسَارِ الْأَثَامِ وَهُوَ الصَّبْرُ عَلَى مَا تَوَعَّدْنَا بِهِ فِرْعَوْنُ لَانَهُمْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ إِذَا اسْتَقَامُوا وَصَبَرُوا كَانَ ذَلِكَ
مُطَهِّرًا لَهُمْ [وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ] ثابتين على الاسلام - [وَيَذُرْكُمُ الْهَيْكَلُ] عطف على يُفْسِدُوا لانه اذا تركتم وام يمنعم
و كان ذلك موديا الى ما دَعُوهُ فسادا و الى تركه وترك الهته فكانه تركهم لذلك او هو جواب للاستفهام
بالواو كما يجاب بالفاء نحو قول الحُطَيْئَةِ * شعر * ألم الك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء *
والنصب باضمار ان تقديره ايكون مذك ترك موسى ويكون تركه ايتك والهتك - وقرئ وَيَذُرْكُمُ
وَالْهَيْكَلُ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى أَتَدْرُ بِمَعْنَى أَتَدْرُ وَآيَذُرْكُمُ اِي أَتُطْلَقُ لَهُ ذَلِكَ - او يكون مستأنفا - او حالا على
معنى أَتَدْرُ وَهُوَ يَذُرْكُمُ وَالْهَيْكَلُ - وقرأ الحسن وَيَذُرْكُمُ بِالْجَزْمِ كانه قيل يُفْسِدُوا كَمَا قَرِئَ وَأَكُنْ مِنَ
الضَّالِّينَ كانه قيل أَصَدَقْ - وقرأ انس رضي الله عنه وَذُرْكُمُ بِالذَّوْنِ وَ النصب اِي يهرفنا عن عبادتك
فَذُرَّهَا - وقرئ وَيَذُرْكُمُ وَالْهَيْكَلُ اِي عبادتك - وروي انهم قالوا له ذلك لانه وافق السحرة على
الايمان ستمائة الف نفس فارادوا بالفساد في الارض ذلك وخافوا ان يغلبوا على الملوك - وقيل منع فرعون
لقومه اصناما وامرهم ان يعبدوها تقربا اليه كما يعبد عبدة الاصنام الاصنام ويقولون ليقربونا الى الله زلفى
ولذلك قَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى - [سُنَقِلْ أَبْنَاءَهُمْ] يعني سنعيد عليهم ما كُتِبَ عَلَيْهِمْ بِهِ مِنْ قَتْلِ الْأَبْنَاءِ
ليعالموا أَنَا عَلَى مَا كُتِبَ عَلَيْهِ مِنَ الْغَلْبَةِ وَالْقَهْرِ وَأَنَّهُمْ مَقْبُورُونَ تحت ايدينا كما كانوا وان غلبه موسى لا اثر لها في
مُلْكُنَا وَاسْتِيْلَانَا وَلَوْلَا تَوْهَمُ الْعَامَّةِ أَنَّهُ هُوَ الْمَوْلُودُ الَّذِي تَحْدُثُ الْمُنْجَمُونَ وَالْكَهَنَةُ بِذَهَابِ مُلْكُنَا عَلَى يَدِهِ
فَيَتَبَطِّطُ عَنْ طَاعَتِنَا وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اتِّبَاعِهِ وَأَنَّهُ مُنْتَظَرٌ بَعْدُ * [قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ] قَالَ
لَهُمْ ذَلِكَ حِينَ قَالَ فِرْعَوْنُ سُنَقِلْ أَبْنَاءَهُمْ فَجَزَعُوا مِنْهُ وَتَضَجُّرُوا يَسْتَنْهَمُ وَيَسْتَلِيهِمْ وَيَعْدُهُمُ النَّصْرَةَ عَلَيْهِمْ
وَيَذْكُرُ لَهُمْ مَا وَعَدَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ أَهْلَاكِ الْقَبْطِ وَتَوْرِثِهِمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ - فَانْقَلَبَتْ لَمْ أَخْلَيْتْ
هَذِهِ الْجُمْلَةُ عَنِ الْوَاوِ وَأَدْخَلَتْ عَلَى الَّتِي قَبْلَهَا - قُلْتُ هِيَ جُمْلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ - وَإِمَّا وَقَالَ الْمَلَأُ نَمْعُطُوفَةٌ
عَلَى مَا سَبَقَهَا مِنْ قَوْلِهِ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ - وَقَوْلُهُ [إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ] يجوز ان يكون اللام للعهد وقرأ
أَرْضُ مَصْرَ خَاصَّةً كَقَوْلِهِ وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ - و ان تكون للجنس فيقتلزل ارض مصر لانها من جنس الارض

عَظِيمٌ ۝ وَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقَىٰ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۚ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ فَغُلِبُوا هَٰذَاكَ وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ ۚ وَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۚ قَالُوا أَمِنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمِنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ۚ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَأَفْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضِلَّ بِكُمْ أَجْمَعِينَ ۚ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُتَقَلِّبُونَ ۚ وَمَا تَنْفَعُ مِثْلَآلًا أَنْ أَمِنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا ۚ رَبَّنَا أَوْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ۚ

وقد سَوَّخَ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدرأ لشأنهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بصدده من التأييد السماوي وان المعجزة لن يغلبها سحر ابدا [سَكُرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ] اروها بالحيل و الشعوذة و خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله يُخَيِّلُ إِلَيْهِمْ مَنْ سِخَرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى - روي انهم القوا حبلا غلاظا وخشبا طولا فاذا هي امثال الحيات قد ملأت الارض وركب بعضها بعضا [وَاسْتَرْهَبُوهُمْ] و ارهبوهم ارهابا شديدا كانهم استدعوا رهيبتهم [بِسِحْرِ عَظِيمٍ] في باب السحر - روي انهم لَوُثُوا بحبالهم وخشبهم و جعلوا فيها مايوهم الحركة قيل جعلوا فيها الزينق [مَا يَأْفِكُونَ] ما موصولة او مصدرية بمعنى ما يافكونه اي يقلبونه عن الحق الى الباطل ويزورنه او افكهم تسمية للمافوك بالافك - روي انها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب و الحبال ورفعها موسى فرجعت عصا كما كانت واعند الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة او قرقبا اجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا [فَوَقَعَ الْحَقُّ] فحصل وثبت - ومن بدع التفاسير فوقع قلوبهم اي فاتر فيها من قواهم فاس وقبح [وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ] وصاروا اذلاء مبهوتين - [وَالْقِيَ السَّحَرَةُ] و خروا سجدوا كانما القاهم ملق اشد خروهم - وقيل لم يتملكوا مما راوا فكانهم القوا - عن قتادة كانوا اول النهار كفارا سحرة وفي اخرة شهداء برزة - وعن الحسن تراه ولد في الاسلام ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهؤلاء كفار نشأوا في الكفر بذلوا انفسهم لله * [اَمِنْتُمْ بِهِ] على الاخبار اي فعلتم هذا الفعل الشنيع توبيخا لهم وتقريعا - و قرئ اَمِنْتُمْ بحرف الاستفهام ومعناه الانكار والاستبعاد [إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ] ان صنعكم هذا لحيلة احتلتتموها انتم وموسى في مصر قبل ان تخرجوا منها الى هذه الصحراء قد تواطأتم على ذلك لغرض لكم وهو ان تخرجوا منها القبط وتُسكنوا بني اسرائيل وكان هذا الكلام من فرعون تمويها على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان - و روي ان موسى قال للساحر الاكبر اتؤمن بي ان غلبتك قال لئن بسحر لا يغلبه سحر وان غلبتني لاؤمن بك وفرعون يسمع فلذا قال ما قال - [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] وعيد اجمله ثم فصله بقوله [لَأَفْطَعَنَّ] و قرئ لا فطعن بالتخفيف وكذا [ثُمَّ لَأَضِلَّ بِكُمْ] من خلاف [من كل شق طرفا] وقيل ان اول من قطع من خلاف و صلب لفرعون [إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُتَقَلِّبُونَ] فيه اوجه - ان يريدوا انا الانبالي بالموت لانقلبنا الى لقاء ربنا ورحمته و خلاصنا منك ومن لقائك - او نقاب الى الله يوم الجزاء فينبينا على شذائد القطع والصلب - او انا جميعا يعذون انفسهم وفرعون نلقب الى الله فيحكم بيننا - او انا لاصحالة ميتون متقلبون الى الله

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۚ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرِ
عَلِيمٍ ۖ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ قَالُوا يَمُوسَى
إِنَّمَا أَنْتَ تُلْقِي وَآمِنَا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلُكِيُّنَ ۖ قَالَ الْقَوَا ۖ فَلَمَّا الْقَوَا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ

صوف ونزعها فاذا هي بيضاء بياضاً نورانياً غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأدمة *
[إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] اي عالم بالسحر ماهر فيه قد اخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصا حية
والأدم ابيض - فان قلت قد عزي هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وَانَّهُ قَالَ لِلْمَلَأِ وَعُزِّي هَٰذَا الِیَّهِمْ -
قلت قد قاله هو وقالوه هم فحكي قوله ثم وقولهم ههنا - او قاله ابتداء فتأخذه منه الملائكة فقالوه لاعتقبيهم - او قالوه عنه للناس
على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الراي فيكلم به من يليه من الخاصة ثم يبلغه الخاصة العامة
والدليل عليه انهم اجابوه في قولهم ارجه واخاه وارسل في المدائن حشرون يا توك بكل سحر عليم - وقرئ سحار
اي يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة او بخير منه وكانت هذه موامرة مع القبط - وقولهم [فَمَاذَا
تَأْمُرُونَ] من امرته فامرني بهذا اذا شاورته فاشار عليك برأيي - وقيل فَمَاذَا تَأْمُرُونَ كلام فرعون قاله للملاء
لما قالوا له إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ كانه قيل فَمَاذَا تَأْمُرُونَ قالوا ارجه واخاه ومعنى
[ارجه واخاه] اخرهما وادبرهما عنك حتى ترى راىك فيهما وتدبر امرهما - وقيل احبسهما - وقرئ ارجئه
بالهمزة وارجيه من ارجاه وارجاه - فان قلت هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا - قلت هو على تقدير
سائل سأل ما قالوا اذا جاءوه فاجيب بقوله قَالُوا اِنَّ لَنَا لَأَجْرًا اي جعلا على الغلبة - وقرئ [اِنَّ لَنَا لَأَجْرًا]
على الاخبار واثبات الاجر العظيم واجابه كانهم قالوا لابد لنا من اجر والتذكير للتعظيم لقول العرب اِنَّ له لَابِلًا
و اِنَّ له لغنماً يقصدون الكثرة - فان قلت وَاِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ما الذي عطف عليه - قلت هو معطوف
على محذوف سد مسد حروف الايجاب كانه [قَالَ] ايجاباً لقولهم اِنَّ لَنَا لَأَجْرًا [نَعَمْ] اَنْ لكم لاجراً [وَاِنَّكُمْ لَمِنَ
الْمُقَرَّبِينَ] اراد اني لا اقتصر بكم على الثواب وحده و ان لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب وهو التقريب
والتعظيم لان المثاب انما يتهدأ بما يصل اليه ويغبط به اذا نال معه الكرامة والرفعة - وروي انه قال لهم
تكونون اول من يدخل واخر من يخرج - وروي انه دعا برؤساء السحرة ومعلميهم فقال لهم ما صنعتم قالوا
قد عملنا سحراً لا يطيقه سحرة اهل الارض الا ان يكون امراً من السماء فانه لا طاقة لنا به - وروي انهم كانوا ثمانين
الفا - وقيل سبعين الفا - وقيل بضعة وثلاثين الفا - واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر - وقيل
كان يعلمهم مجوسيان من اهل نينوى - وقيل قال فرعون لا تغالب موسى الا بما هو منه يعني السحر *
تخييرهم آية ادب حسن راعوا معه كما يفعل اهل الصناعات اذا التقوا كالمناظرين قبل ان يتناخضوا
في الجدال والمتصارعين قبل ان يتناخضوا للصراع - وقولهم [وَاِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلُكِيُّنَ] فيه ما يدل على
رغبته في ان يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر - او تعريف الخبر واقحام الفصل

يُفِرُّونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٠﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ۖ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ
فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥١﴾ قَالَ إِنَّ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٢﴾ فَلَقِيَ عَصَا
فَأَذَا هِيَ تُعَبَّأُ مُبِينٌ ﴿٥٣﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَادَاهِيَ بِيْضَاءَ لِلْظُّلُمِينَ ﴿٥٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٣

حين أوعدهم وصدوهم عنها وأذوا من آمن بها ولأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان كان كفرهم بها ظلماً فلذلك قيل فظلموا بها أي كفروا بها واضعين الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان * يقال لملوك مصر الفراعنة كما يقال لملوك فارس الأكاسرة وكانه قال يا ملك مصر وكان اسمه قابوس - وقيل الوليد بن مضر بن الریان - [حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] فيه أربع قراءات - المشهورة وحَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولَ وهي قراءة نافع - وحَقِيقٌ أَن لَّا أَقُولَ وهي قراءة عبد الله - وحَقِيقٌ بَانَ لَّا أَقُولَ وهي قراءة أبي - وفي المشهورة اشكال ولا تخلو من وجوه - أحدها ان يكون مما يقلب من الكلام لَأَمِّنَ الإلباس كقوله • ع • وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * ومعناه وتشقى الضياطرة بالرمح وحَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولَ وهي قراءة نافع - والثاني ان ما لزمك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق أي لازماً له - والثالث ان يُضَمَّنَ حَقِيقٌ معنى حريص كما ضَمَّنَ هَيْجَنِي معنى ذكروني في بيت الكتاب - والرابع وهو الوجه الادخل في نُكَّتَ القرآن ان يُغْرَقَ موسى عليه السلام في وصف نفسه بالصدق في ذاك المقام لاسيما وقد روي ان عدو الله فرعون قال له لما قال إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ كذبت فيقول انا حقيق على قول الحق أي واجب على قول الحق ان اكون اذا قائله والقائم به ولا يرضى الا بمثلي ناطقاً به - [فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] فخلهم حتى يذهبوا معي راجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم ومولد آبائهم وذلك ان يوسف عليه السلام لما توفى وانقرضت الأسباط غلب فرعون نسلهم واستعبدتهم فأنقذهم الله بموسى وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر واليوم الذي دخله موسى اربعمائة عام - فان قلت كيف قال له [فَأْتِ بِهَا] بعد قوله إِن كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ - قلت معناه ان كنت جئت من عند من ارسلك بآية فأنتني بها وأحضرها عندي لتصيح دعواك وينبت صدك - [تُعَبَّأُ مُبِينٌ] ظاهر امره لا يشك في انه تعبأ - وروي انه كان تعبأناً ذكر اشعر فاغراً فاه بين لحيته ثمانون ذراعاً وضع لحيته الاسفل في الارض ولحيته الاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب وحدث ولم يكن حدث قبل ذلك وهرب الناس وصاحوا وحملوا على الناس فانهزموا فمات منهم خمسة وعشرون الفا قتل بعضهم بعضاً ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى خذ وانا اومن بك وأرسل معك بني اسرائيل فاخذ موسى فعاد عصا - فان قلت لم يتعلق [لِلظُّلُمِينَ] - قلت يتعلق ببياض المعنى فاذا هي بياض النظارة ولا تكون بياض للنظارة الا اذا كان بياضها بياضاً عجبياً خارجاً عن العادة يجتمع الناس للنظر اليه كما يجتمع النظارة للعجائب - وذلك ما يروى انه ارى فرعون يده وقال ما هذه فقال يدك ثم ادخلها جيبه وعليه مدرة

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٢

الْقُرَى نَقْصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۖ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۚ
كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۖ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ۝ ثُمَّ
بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَىٰ بَايِذًا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ

مَنْ قَبْلَهُمْ وَأَمَّا عَدِّي فَعَلِ الْهَدَايَةَ بِاللَّامِ لَأنه بمعنى التبديد - فَنَ قَلْتُ بِمِ تَعْلُقُ قَوْلَهُ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ -
قَلْتُ فِيهِ أَوْجَه - ان يكون معطوفاً على ما دَلَّ عليه معنى أَوْ لَمْ نَهْدِ كَانَهُ قِيلَ يَغْفُلُونَ عَنِ الْهَدَايَةِ وَنَطْبَعُ
عَلَى قُلُوبِهِمْ أَوْ عَلَى يَرْثُونَ الْأَرْضَ - أَوْ يَكُونُ مَنْقُطَعاً بِمَعْنَى وَنَحْنُ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ - فَنَ قَلْتُ هَلْ
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَنَطْبَعُ بِمَعْنَى وَطَبَعْنَا كَمَا كَانَ لَوْ نَشَاءُ بِمَعْنَى لَوْ شِئْنَا وَيَعْطِفُ عَلَى آمَنَهُمْ - قَلْتُ
لَا يَسَاعِدُ عَلَيْهِ الْمَعْنَى لِأَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا مَطْبُوعاً عَلَى قُلُوبِهِمْ مَوْصُوفِينَ بِصِفَةٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ مِنْ اقْتِرَافِ الذُّنُوبِ
وَإِلْصَاقِهَا - وَهَذَا التفسير يُوَدِّي إِلَى خُلُوعِهِمْ عَنْ هَذِهِ الصِّفَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَوْ شَاءَ لَأَتَّصَفُوا بِهَا * [تِلْكَ الْقُرَى
نَقْصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا] كَقَوْلِهِ تَعَالَى هَذَا بَعْثِي شَيْخًا فِي أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ حَالٌ - وَيجوزُ أَنْ تَكُونَ الْقُرَى
صِفَةً لِتِلْكَ وَنَقْصٌ خَبَرًا - وَأَنْ يَكُونَ الْقُرَى نَقْصٌ خَبَرًا بَعْدَ خَبَرٍ - فَنَ قَلْتُ مَا مَعْنَى تِلْكَ الْقُرَى حَتَّى
يَكُونَ كَلَامًا مَفِيدًا - قَلْتُ هُوَ مَفِيدٌ وَلَكِنْ بِشَرطِ التَّقْيِيدِ بِالْحَالِ كَمَا يَفِيدُ بِشَرطِ التَّقْيِيدِ بِالصِّفَةِ فِي
قَوْلِكَ هُوَ الرَّجُلُ الْكَرِيمُ - فَنَ قَلْتُ مَا مَعْنَى الْإِخْبَارِ عَنِ الْقُرَى بِنَقْصٍ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا - قَلْتُ مَعْنَاهُ
أَنَّ تِلْكَ الْقُرَى الْمَذْكُورَةَ نَقْصٌ عَلَيْكَ بَعْضُ أَنْبَاءِهَا وَلَهَا إِبْدَاءٌ غَيْرُهَا لَمْ نَقْصُهَا عَلَيْكَ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا عِنْدَ
مَجِيءِ الرُّسُلِ بِالْبَيِّنَاتِ بِمَا كَذَّبُوا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ مَجِيءِ الرُّسُلِ - أَوْ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَى آخِرِ
أَعْمَارِهِمْ بِمَا كَذَّبُوا بِهِ أَوَّلًا حِينَ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ أَيْ اسْتَمَرُّوا عَلَى التَّكْذِيبِ مِنْ لَدُنْ مَجِيءِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ
إِلَى أَنْ مَاتُوا مُصْرَبِينَ لَا يَرْعَوْنَ وَلَا تَلِينَ شَكِيمَتَهُمْ فِي كُفْرِهِمْ وَعِنَادِهِمْ مَعَ تَكَرُّرِ الْمَوَاطِئِ عَلَيْهِمْ وَتَتَابَعِ
الْآيَاتِ - وَمَعْنَى اللَّامِ تَأْكِيدُ النَّفْيِ وَإِنَّ الْإِيمَانَ كَانَ مُنَافِيًا لِحَالِهِمْ فِي التَّصْمِيمِ عَلَى الْكُفْرِ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ
هُوَ كَقَوْلِهِ وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَبَّهُوا عَنْهُ [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الطَّبَعِ الشَّدِيدِ [يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ
وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ] الضمير للناس عَلَى الْإِطْلَاقِ أَيْ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِ النَّاسِ مِنْ عَهْدٍ يَعْنِي
أَنَّ أَكْثَرَهُمْ نَقَضَ عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ فِي الْإِيمَانِ وَالتَّقْوَى [وَإِنْ وَجَدْنَا] وَأَنَّ الشَّانَ وَالْحَدِيثَ وَجَدْنَا
[أَكْثَرَهُمْ فِاسِقِينَ] خَارِجِينَ عَنِ الطَّاعَةِ مَارِقِينَ وَالْآيَةَ اعْتِرَاضَ - وَيجوزُ أَنْ يَرْجَعَ الضمير إِلَى الْأَمْرِ
الْمَذْكُورِينَ وَأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا عَاهَدُوا فِي ضَرْبٍ وَمَخَافَةٍ لَّنْ أَنْجِيتِنَا مِنْ هَذِهِ لِنُؤْمِنَنَّ ثُمَّ نَجَاهُمْ نَكَثُوا كَمَا قَالَ قَوْمُ فِرْعَوْنَ
لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَنَنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجَرَ لِنُؤْمِنَنَّ لَكَ إِلَى قَوْلِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ - وَالْوُجُودُ بِمَعْنَى
الْعِلْمِ مِنْ قَوْلِكَ وَجَدْتُ زَيْدًا إِذَا الْحِفَاطُ بِدَلِيلِ دُخُولِ إِنْ الْمُخَفَّةِ وَاللَّامِ الْفَارِقَةِ وَلَا يَسُوغُ ذَلِكَ إِلَّا فِي الْمُبْتَدَأِ
وَالْخَبَرِ وَالْأَفْعَالِ الْدَاخِلَةِ عَلَيْهِمَا [مِنْ بَعْدِهِمْ] الضمير للرُّسُلِ فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ أَوْ لِلْأَمْرِ - [نَظَّمُوا بِهَا]
فَكَفَرُوا بِآيَاتِنَا أَجْرِي الظُّلْمِ مَجْرِي الْكُفْرِ لِأَنَّهُمَا مِنْ وَاحِدٍ وَاحِدٍ أَنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ - أَوْ نَظَّمُوا النَّاسَ بِسَبَبِهَا

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا ۖ وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا
فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ
أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَوَلَمْ يَدْرِ
لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوَنُشَاءَ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَنُطْبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَمَهْلِكُوا لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٢

الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا ان ناخذهم بالعذاب فاخذناهم اشد الاخذ و افطعهم
و هو اخذهم فحاة من غير شعور منهم - اللام في [الْقُرَى] اشارة الى القرى التي دل عليها قوله و مَا أَرْسَلْنَا فِي
قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ كَانَهُ قَالَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ تِلْكَ الْقُرَى الَّذِينَ كَذَّبُوا وَ أَهْلَكُوا [آمَنُوا] بدل كفرهم [وَ اتَّقَوْا] المعاصي
مكان ارتكابها [لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] لأتيناهم بالخير من كل وجه - وقيل اراد المطر
و الذبذبات [وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم] بسوء كسبهم - ويجوز ان يكون اللام في الْقُرَى للجنس - فَاَن قُلْتُ مَا
معنى فتح البركات عليهم - قُلْتُ تيسيرها عليهم كما ييسر امر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت
على القاري اذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين [البيات] يكون بمعنى البيتوة يقال بات بياتا
و منه قوله فَجَاءَهَا بِأَسْنًا بَيَاتًا أَوْهَمَ قَائِلُونَ - و يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو
بياتًا فيجوز ان يراد ان ياتيهم بأسنا باثنين او وقت بيات او مبيتا او مبيتين - او يكون بمعنى تبييتا
كانه قيل ان يبيتهم بأسنا بياتا و [ضَحًى] نصب على الظرف يقال اتانا ضحًى و ضحًى و ضحاًء -
والضحى في الاصل اسم لضوء الشمس اذا اشرقت وارتفعت - والفاء والواو في أَفَأَمِنَ وَ أَوْأَمِنَ
حرفا عطف دخلتا عليهما همزة الانكار - فَاَن قُلْتُ مَا المعطوف عليه و لم عطف الولى بالفاء و الثانية
بالواو - قُلْتُ المعطوف عليه قوله فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَ قَوْلُهُ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى إِلَى يَكْسِبُونَ وقع اعتراضا
بين المعطوف و المعطوف عليه و انما عطف بالفاء لان المعنى فعلوا و صنعوا فاخذناهم بَغْتَةً أَبْعَدَ ذَلِكَ
أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى ان ياتيهم بأسنا بياتا و امنوا ان ياتيهم بأسنا ضحًى - و قرئ أَوْأَمِنَ على العطف بَاو
[وَهُمْ يُلْعَبُونَ] يشغلون بما لا يجدي عليهم كانهم يلعبون - فَاَن قُلْتُ فَلِمَ رجع فعطف بالفاء قوله [أَفَأَمِنُوا
مَكْرَ اللَّهِ] - قُلْتُ هو تكرير لقوله أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - و مكر الله استعارة لاخذة العبد من حيث لا يشعر
و الاستدراجة فعلى العاقل ان يكون في خوفه من مكر الله كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكمين و البليات
و الغيلة - وعن الربيع بن خثيم ان ابنته قالت له ما لي ارى الناس ينامون و لا اراك تنام قال يابنتاه ان
اباك يخاف البيات اراد قوله اَن يَأْتِيَهُمْ بِأَسْنًا بَيَاتًا - اذا قرئ أَوْ لَمْ يَهْدِ بِالْيَاءِ كَانَ اَن لَّوَنُشَاءَ مرنوعا بانه
فاعله بمعنى اولم يهد للذين يخلقون مَن خلا قبلهم في ديارهم و يرثونهم ارضهم هذا الشأن و هو اننا لو نشاء
اصبناهم بذنوبهم كما اصبنا مَن قبلهم و اهلكنا الوارثين كما اهلكنا الموروثين - و اذا قرئ بالنون فهو منصوب
كانه قيل اولم يهد الله للوارثين هذا الشأن بمعنى او لم نبين لهم اننا لو نشاء [أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] كما اصبنا

بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٥٨﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا
 أَنْكُمْ إِذَا الْخُسُوفُونَ ﴿٥٩﴾ فَآخَذْتُمْ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثِيمِينَ ﴿٦٠﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا يَمُوتُونَ فِيهَا
 الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخُسُوفُونَ ﴿٦١﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ
 فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً

ان لله ندا ولانذله والمراد مثله في ذلك وزائد عليه حيث يزعم انه قد تبين له ما خفي عليه
 من التمييز بين الحق والباطل - والثاني ان يكون قسما على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد
 انتدبنا على الله كذبا * [وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ] اي اشرافهم للذين دونهم يذبطنهم عن الايمان
 [لَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا أَنْكُمْ إِذَا الْخُسُوفُونَ] لاستبدالك الضلالة بالهدى كقوله اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى
 فَمَا رَاحَتْ تِجَارَتُهُمْ - وقيل تخسرون باتباعه فوائد البخس والتطفيف لانه ينهاكم عنهما ويحكمكم على
 الإيفاء والتسوية - فان قلت ما جواب القسم الذي وطأته اللام في لَنِ اتَّبَعْتُمْ وجواب الشرط - قلت
 قوله أَنْكُمْ إِذَا الْخُسُوفُونَ ساء مسد الجوابين [الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا] مبتدأ خبره [كَانُوا يَمُوتُونَ فِيهَا] وكذلك [كَانُوا
 هُمُ الْخُسُوفُونَ] وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كانه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان اهلكوا
 واستوفوا كَانُوا يَمُوتُونَ فِي دَارِهِمْ لان الذين اتبعوا شعيبا قد انجاهم الله الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا هُمُ الْمَخْصُوفُونَ
 بالخسران العظيم دون اتباعه فانهم الراجحون وفي هذا الاستيناف والابتداء وهذا التكرير مبالغة في رد
 مقالة الملاء لاشياعهم وتسفيه لرايهم واستهزاء بنصيحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم - الاسى شدة الحزن -
 قال العجاج * ع * واحلبت عينا من فرط الاسى * اشتد حزنه على قومه ثم انكر على نفسه فقال فكيف يشتد
 حزني على قوم ليسوا باهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم - ويجوز ان يريد لقد اعذرت اليكم
 في الابلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولي ولم تصدقوني [فَكَيْفَ آسَى] عليكم يعني انه
 لاياسى عليهم لانهم ليسوا احق بالاسى - وقرأ يحيى بن وثاب فكيف آيسى بكسر الهمزة - [إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا
 بِالْبَأْسَاءِ] بالابوس والفقر [وَالضَّرَاءِ] بالضر والمرض الاستبدارهم عن اتباع نبيهم وتعزتهم عليه [لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ] ليتضرعوا ويتذللوا ويحطوا اذية الكبر والعزة * [ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ] اي اعطيناهم
 بدل ماكانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة والصحة كقوله وبلونهم بالحسنات والسيئات [حَتَّى عَفَوْا]
 كثروا ونموا في انفسهم واموالهم من قولهم عفا الذنوب وعفا الشكم والوبر اذا كثرت ومنه قوله عليه السلام
 وَاَعْفُوا الْمُحْسِنَ - وقال الحطيفة * ع * بمستأند القران عاف نبائه * وقال * شعر * وَلَكِنَّا نَعْصُ
 السيف منها * بأسوق عافيات الشحم كُوم * [وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ] يعني وابطرتهم النعمة
 وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آبائنا نحولك وما هو بابتلاء من

وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ۝ قَالَ أَمَلَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْدُونَ فِي مِلَّتِنَا ط قَالَ أَوْ تَوَكَّنَا كَارِهِينَ ۝ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا ط وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ط وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ط رَبَّنَا افْتَحْ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١٨

عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ - او هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من اذى المشركين الى ان يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم - ويجوز ان يكون خطاباً للفرقيين اي ليصبر المؤمنون على اذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب [وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ] لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف اي ليكون احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر - فان قلت كيف خاطبوا شعيباً عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم أَوْ لَتَعْدُونَ فِي مِلَّتِنَا وكيف اجابهم بقوله إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا والانبياء لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلاً عن الكبائر فضلاً عن الكفر - قلت لما قالوا لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ] فعطفوا على ضميرة الذين دخلوا في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لَتَعْدُونَ فغلبوا الجماعة على الواحد فجعلوهم عائدتين جميعاً اجراءً للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك اجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وهو يريد عود قومه الا انه نظم نفسه في جملتهم وان كان برياً من ذلك اجراءً لكلامه على حكم التغليب - فان قلت فما معنى قوله [وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] والله تعالى متعال ان يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر - قلت معناه الا ان يشاء الله خذلاننا ومنعنا اللطاف لعامة انها لا تنفع فينا وتكون عبثاً والعبث تبذير لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله [وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم احوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان - [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] في ان يثبتنا على الايمان ويوقنا لآزديان الايقان - ويجوز ان يكون قوله إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ حسماً لطمعهم في العود لان مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة [أَوْ لَتَوَكَّنَا كَارِهِينَ] الهمزة للاستفهام والوارد والاحال تقديره اُتُعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا ومع كوننا كارهين [وَمَا يَكُونُ لَنَا] وما ينبغي لنا وما يصح [رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا] احكم بيننا والفتاحة الحكومة - او اظهر امرنا حتى ينفتح ما بيننا [وَبَيِّنْ قَوْمَنَا] وينكشف بان تنزل عليهم عذاباً يتبين معه انهم على الباطل [وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ] كقوله وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ - فان قلت كيف أسلوب قوله قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ - قلت هو اخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان - احد هما ان يكون كلاماً مستأنفا فيه معنى التعجب كانهم قالوا ما أَكْذَبْنَا عَلَى اللَّهِ إِنْ عُدْنَا في الكفر بعد الاسلام لان الموتى ابلغ في الافتراء من الكافر لان الكافر مفتري على الله الكذب حيث يزعم

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ وَاذْكُرُوا أَن كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ ۚ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ۝ وَإِن كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا ۚ

وروي انهم كانوا اذا دخل الغريب بلدهم اخذوا دراهمة الجياد و قالوا هي زبوف فقطعوها قطاعاً ثم
اخذوها بنقصان ظاهر او اعطوه بدلها زبوا [بَعْدَ إِصْلَاحِهَا] بعد الاصلاح فيها اي لا تفسدوا فيها بعد ما اصلح
فيها الصالحون من الانبياء و اتباعهم العاملين بشرائعهم و اضافته كاضافة قوله بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالنَّهَارِ بمعنى
بل مكرهم في الليل و النهار - او بعد اصلاح اهلها على حذف المضاف - [ذَلِكُمْ] اشارة الى ما ذكر من
الوفاء بالكيل و الميزان و ترك البخس و الفساد في الارض او الى العمل بما امرهم به و نهاهم عنه - و معنى
[خَيْرٌ لَّكُمْ] يعني في الانسانية و حسن الاحدوثة و ما تطابونه من التكسب و الترتيح لان الناس
ارغب في متاجرتكم اذا عرفوا منكم الامانة و السوية [إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان كنتم مصدقين لي في قولي
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ [وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ] ولا تقعدوا بالشیطان في قوله لَأَفْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ
فتقعدوا بكل صراط اي بكل منهاج من مناهج الدين و الدليل على ان المراد بالصراف سبيل الحق قوله
وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - و محل [تُوعِدُونَ] و ما عطف عليه النصب على الحال اي و لا تقعدوا موعدين
و صادقين عن سبيل الله و باغيها عوجاً - فان قلت صراط الحق واحد و ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه -
و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عَنْ سَبِيلِهِ فكيف قيل بِكُلِّ صِرَاطٍ - قلت صراط الحق واحد ولكنه يتشعب
الى معارف و حدود و احكام كثيرة مختلفة فكلوا اذا راوا احدا يشرع في شيء منها او عدوه و صدوره -
فان قلت اللم يرجع الضمير في آمَنَ بِهِ - قلت الى كُلِّ صِرَاطٍ تقديره تُوعِدُونَ مَنْ آمَنَ بِهِ و تصدون عنه
فوضع الظاهر الذي هو سَبِيلِ اللَّهِ موضع الضمير زيادة في تقييد امرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه - و قيل كانوا
يجلسون على الطُرق و المراد فيقولون لمن مر بهم ان شعباً كذاب فلا يفتدكم عن دينكم كما كان يفعل قريش
بمكة - و قيل كانوا يقطعون الطُرق - و قيل كانوا عشارين - [وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا] و تطلبون لسبيل الله عوجاً أي
تصرفونها للناس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدهم عن سلوكها و الدخول فيها - او يكون تهكم بهم
و انهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج - [وَاذْكُرُوا أَن كُنْتُمْ قَلِيلًا] اذ مفعول به غير ظرف
اي و اذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم [فَكَثَرْتُمْ] الله و قرع دكم - قيل ان مدين بن ابراهيم
تزوج بنت لوط عليه السلام فولدت فرمى الله في نساها بالبركة و النماء فكثر و فشا - و يجوز ان كنتم مقلين
فقراء فكثركم فجعلكم مكثرين مؤسرين - او كنتم اقله اذلة فاعزكم بكثرة العدن و العدن - [عَائِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] اخر
امر من افسد قبلكم من الامم كقوم نوح و هود و صالح و لوط و كانوا قريبي العهد مما اصاب الموتفة - [فَاصْبِرُوا]
فتدبروا و انتظروا [حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا] اي بين الفريقين بان ينصر المحققين على المبطلين و يظهرهم

أَخْرَجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ٤ اِنَّهُمْ اَنَاسٌ يَّتَطَبَّرُونَ ٥ فَانْجَيْنَاهُ وَاهْلَهُ الْاَمْرَةَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ٦
 وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ط فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ٧ وَالْاِي مَدِينٍ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا ط قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا
 اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِهِ ط قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَارْءَوْا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ ٨
 سورة الاعراف ٧
 الجزء ٨
 ع ١٨

من الغواشش وافتخار بما كانوا فيه من القذارة كما يقول الشُّطَار من الفسقة لبعض الصالحاء اذا وعظهم اُبعدوا
 عَنَّا هذا المتقشف وأريحونا من هذا المتزهد - [وَأَهْلَهُ] ومن يختص به من ذويه او من المؤمنين [من الغَابِرِينَ]
 من الذين غابوا في ديارهم ابي بَقُوا فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية لاهل
 سدوم - وروي انها التفتت فاصابها حجر فماتت - وقيل كانت الموتفة خمس مائة - وقيل كانوا اربعة
 الاف بين الشام والمدينة فامطر الله عليهم الكبريت والنار - وقيل خُسِفَ بالمقيمين منهم وامطرت
 الحجارة على مسافريهم وشذاذهم - وقيل امطر عليهم ثم خُسِفَ بهم - وروي ان تاجراً منهم كان في الحرم
 فوقف له الحجر اربعين يوماً حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه - فان قلت ابي فرق بين
 مَطَرًا وَمَطَرٌ - قلت يقال مطرتهم السماء واد مِمَطُورٌ - وفي نواحي الكلام حَرَى غير مَطُور حَرَى ان يكون
 غير مَطُور - ومعنى مطرتهم اصابتهم بالمطر كقولهم عاثتهم وبلّتهم وجادتهم ورهمتهم ويقال امطرت
 عليهم كذا بمعنى ارسلته عليهم ارسال المطر فامطر علينا حجارة من السماء وامطرتنا عليهم حجارة من
 سجيل - ومعنى [وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] و ارسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيبياً يعني الحجارة الا ترى الى قوله
 فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ - كان يقال لشُعَيْبُ خَطِيبُ الانبياء لحسن مراجعته قومَه وكانوا اهل بخس للمكائيل و
 الموازين - [قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] معجزة شاهدة بصحة نبوتي اوجبت عليكم الايمان بي والخذ بما
 امركم به والانتفاء عما اُنهاكم عنه [فَارْءَوْا] وَلَا تَبْخَسُوا - فان قلت ما كانت معجزته - قلت قد وقع العلم
 بانه كانت له معجزة لقوله قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ولانه لا بد لمدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدقته
 والا لم تصح دعواه وكان مُتَذَبِّباً لا نبياً غير ان معجزته لم تذكر في القرآن كما لم تذكر اكثر معجزات نبيينا عليه السلام
 فيه - ومن معجزات شُعَيْب عليه السلام ما روي من محاربة عصا موسى النَّذِيرَ حين دَفَعَ اليه غنمه - ولادة
 الغنم الدرع خاصة حين وعدة ان يكون له الدرع من اولادها - و وقوع عصا ادم على يده في المرات السبع
 وغير ذلك من الايات لان هذه كلها كانت قبل ان يستنذبا موسى فكانت معجزات لشُعَيْب -
 فان قلت كيف قيل [الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ] وهلا قيل المكيال والميزان كما في سورة هود - قلت اريد
 بالكيل آلة الكيل وهو المكيال - او سَمِّيَ ما يكال به بالكيل كما قيل العَيْشَ لما يَعِاشُ به او اريد فافوا
 الكيل و وزن الميزان - ويجوز ان يكون الميزان كالميزان والميلاد بمعنى المصدر ويقال بخسته حقّه اذا نقصته
 اياه ومنه قيل للمكس البخس وفي امثالهم تحسبها حمقاً وهي باخس - وقيل اشياءهم لانهم كانوا
 يبخسون الناس كل شيء في مبيعاتهم - او كانوا مكسين لا يدعون شيئاً الا مكسوه كما يفعل امراء الحرميين -

رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴿١٥﴾ وَكُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴿١٧﴾ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

اعلم قد ذكر قصة ابي رغال وانه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيا فم فاستخرجوا الغصن - [فَنَوَلْنِي عَنْهُمْ] الظاهر انه كان مشاهدا لما جرى عليهم وانه تولى عنهم بعد ما ابصرهم جائعين تولى مغتم متحسر على ما فاتته من ايمانهم يتحزن لهم ويقول يا قوم لقد بذلت فيكم وسعي ولم ال جهدا في ابلاغكم والنصيحة لكم ولكنكم لا تحبون الناصحين - ويجوز ان يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكرا لصرارهم حين رأى العلامات قبل نزول العذاب - وروي ان عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت - وروي انه خرج في مائة وعشوة من المسلمين وهويكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم هلكوا وكانوا الفا وخمسائة دار - وروي انه رجع بمن معه فسكر ديارهم - فان قلت كيف صح خطاب الموتى وقوله [وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ] - قلت قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه فلم يسمع منه حتى القى بنفسه في التهلكة يا اخي كم نصحتك وكم قلت لك فلم تتقبل مني وقوله وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ حكاية حال ماضية * [وَكُوطًا] وارسلنا لوطا [إِذْ] ظرف لارسلنا - اذ ذكر لوطا واذ بدل منه بمعنى واذكروا قال لقومه [اتأتون الفاحشة] اتفعلون السيئة المتداية في القبح [ما سبقكم بها] ما عملها قبلكم والباء للتعدي من قولك سبقته بالكوة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقك بها عاكشة [مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ] من الاولى زائدة لتأكيد النفي وانادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض - فان قلت ما موقع هذه الجملة - قلت هي جملة مستأنفة انكر عليهم أولا بقوله اتأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال انتم اول من عملها - او على انه جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا لم لا نأتيها فقال ما سبقكم بها احد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به - انكم لتأتون الرجال بيان لقوله اتأتون الفاحشة والهمزة مثلها في اتأتون للانكار والتعظيم - وقرئ [انكم] على الاخبار المستأنفة [لتأتون الرجال] من اتي المرأة اذا غشيها [شهوة] مفعول له اي للاشتهاء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير دواعي اخر ولا ذم اعظم منه لانه وصف لهم بالبيمية وانه لا داعي لهم من جهة العقل البتة كطالب النسل ونحوه - او حال بمعنى مشتتين تابعين للشهوة غير ملتفتين الى السماجة [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ] اضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحوال التي ترجب ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهوانهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحدود في كل شيء فمن ثمة اسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتد الى غير المعتاد ونحوه بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ - [وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا] يعني ما اجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة وتعظيم امرها ووسمهم بسملة الاسراف الذي هو اصل الشر كله ولكنهم جاؤا بشيء اخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم فحجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحتهم - وقولهم [انهم اناس يظفرون] سخيرة بهم ويطفرونهم

لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلَاحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ط قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٥ قَالِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 ٧ سورة الاعراف
 ٨ الجز
 ١٧ ع
 إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ ٥ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ٥ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ٥ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ

هذا الثوب قميصاً و ابر هذه القصة قلماً وهي من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتاً في حال النحت
 ولا الثوب ولا القصة قميصاً و قلماً في حال الخياطة و البري - و قيل كانوا يسكنون السهول في الصيف و الجبال
 في الشتاء [لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا] للذين استضعفهم رؤساء الكفار و استذلّوهم - و [لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ] بدل من الذين
 استضعفوا - فان قلت الضمير في منهم راجع الى ما ذا - قلت الى قومه او الى الذين استضعفوا - فان قلت هل
 لاختلاف المرجعين اثر في اختلاف المعنى - قلت نعم و ذلك ان الراجع اذا رجع الى قومه فقد جعل من آمن
 مفسراً لمن استضعف منهم فدل ان استضعفهم كان مقصوداً على المؤمنين - و اذا رجع الى الذين استضعفوا
 ام يكن الاستضعاف مقصوداً عليهم و دل ان المستضعفين كانوا مؤمنين و كافرين [آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلَاحًا مُرْسَلٌ
 مِنْ رَبِّهِ] شيء قاله على سبيل الطنيز و السخرية كما تقول للمجسمة اتعلمون ان الله فوق العرش - فان قلت
 كيف صح قولهم [إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ] جواباً عنه - قلت سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا ارساله
 امراً معلوماً مكشوراً مسلماً لا يدخله ريب كانهم قالوا العلم بارساله و بما أرسل به ما لا كلام فيه ولا شبهة تدخله
 لوضوحه و انارته و انما الكلام في وجوب الايمان به فخذبركم اننا به مؤمنون و لذلك كان جواب الكفرة [إِنَّا بِالَّذِي
 آمَنْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ] فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به رداً لما جعله المؤمنون معلوماً و اخذوه مسلماً [فَعَقَرُوا
 النَّاقَةَ] أسد العقر الى جميعهم لانه كان برضاهم و ان لم يباشره الا بعضهم و قد يقال المقابلة الضخمة انتم فعلمتم
 كذا و ما فعله الا واحد منهم [وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] و تولى عنه و استكبروا عن امتثاله عاتين - و امر
 ربهم ما امر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ أَشَأَنْ رَبِّهِمْ وَهُوَ دِينُهُ - و
 يجوز ان يكون المعنى و صدر عتوهم عن امر ربهم كان امر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم و نحو عَنْ
 هَذِهِ مَا فِي قَوْلِهِ وَمَا فَعَلْتُ عَنْ أَمْرِي [ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا] ارادوا من العذاب و انما جاز الاطلاق لانه كان معلوماً
 و استعجالهم له لتكذيبهم به و لذلك علّقه بما هم به كافرون و هو كونه من المرسلين - [الرَّجْفَةُ] الصيحة التي
 زلزلت لها الارض واضطربوا لها [فِي دَارِهِمْ] في بلادهم او في مساكنهم [جِثِيمِينَ] هامدين لا يتحركون موتى
 يقال الناس جثم اي قعود لا حراك بهم ولا يندسون نيسة و منه المجثمة التي جاء الذبي عنها وهي
 البهيمة تربط و تجمع قوائمها لتروى - و عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما مر
 بالحجر قال لا تسئلوا الايات فقد سألتها قوم صالح فاخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان
 في حرّم الله قالوا من هو قال ذلك ابو رغال فلما خرج من الحرّم اصابه ما اصاب قومه - و روي ان صالحاً
 كان بعثه الى قوم فخالف امره - و روي انه مر بقبر ابي رغال فقال اتدرون من هذا قالوا الله و رسوله

٧١
 أَيْنَ ۖ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ۚ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا

سَيِّدَهُمْ جُنْدَعُ بْنُ عَمْرٍو وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكائبة أخرج لنا من هذه الصخرة نافذة مخدجة جوفاء وبراء والمخدجة التي شاكت البخت فان فعلت صدقك وأجبتك فاخذ صالح عليهم الموثيق لكن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا ربه وتمخضت الصخرة تمخض الذئب بولدها فانصدعت عن نافذة عشاء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جذبيها إلا الله وعظماؤهم ينظرون ثم فتجت ولدا مثلهما في العظم فأمن به جندع ورهط من قومه ومنع اعقابهم ناس من رؤسهم ان يؤمنوا فمكثت النافذة مع ولدها ترعى الشجرة وتشرب الماء وكانت ترد غيا فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفحج فيجتلبن ماشاءا حتى تمتلئ اوانهم فيشربون ويدخرون قال ابو موسى الاشعري أتيت ارض ثمود فذرعت مصدر النافذة فوجدته ستين ذراعا وكانت النافذة اذا وقع الحجر تصيقت بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم فتهبط الى بطنه واذا وقع البرد تشدت ببطن الوادي فتهرب مواشيهما الى ظهرة فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عذبة أم غنم وصدقة بذت المختار لما اضرت به من مواشيهما وكانتا كثيرتي المواشي فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقبتها حتى رقى جبلا اسمه قارة فرغا ثلذا وكان صالح قال لهم ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهكم مصفرة وبعد غد وجوهكم محمرة واليوم الثالث وجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طابوا ان يقتلوه فأتجأ الله الى ارض فلسطين ولما كان اليوم الرابع ارتفع الضحى تحطوا بالصبر وتكفؤا بالانطاع فانتهم صيحة من السماء فنقطعت قلوبهم فهلكوا [تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ] اي الارض ارض الله والنافذة نافذة الله فذروها تأكل في ارض ربنا فليست الارض لكم ولا ما فيها من الذبابت من انباتكم ولا تمسوها بسوء ولا تضربوها ولا تطردوها ولا تربوها بشيء من الاذى اكراما لآية الله تعالى - ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين مر بالحجر في غزوة تبوك قال لامحابه لا يدخلن احد منكم القرية ولا تشربوا من ماءها ولا تدخلوا على هؤلاء المعتدين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل الذي اصابهم وقال صلى الله عليه وآله وسلم يا علي اقدرني من اشقى الاولين قال الله ورسوله اعلم قال عافر نافذة صالح قال اقدرني من اشقى الآخرين قال الله ورسوله اعلم قال قاتلتك - وقرأ ابو جعفر في رواية تأكل في ارض الله وهو في موضع الحال بمعنى اكلة [وبوأكم] ونزلكم والمبادة المنزل [في الارض] في ارض الحجر بين الحجاز والشام [من سهولها قصورا] اي تبنيوها من سهول الارض بما تعملون منها من الرهص واللبن والاجر - وقرأ الحسن وتكتلون بفتح الحاء - وتكتلون باشباع العلكة كقوله * ع * يذباع من ذري اسيل حرة * فان قلت علام انتصب [بيوت] - قامت على الحال كما تقول خط

بِأَيْدِنَا ۖ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۖ قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۖ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ۖ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٧

به لا يدرون من قاله فقال معاوية * شعر * الا يا قَيْلَ ويحك قُمْ فهِينِم * لعل الله يسقينا غمامًا * فيسقي
ارض عاد ان عادًا * قد امسوا ما يبنيون الكلاما * فلما غتتابه قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم
وقد ابطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان
اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم واظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عدا مرثدا لا يقدر من معنا مكة فانه
قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قَيْل اللهم اسق عادًا ما كنت تسقيهم فانشا الله سحباب
ثلثًا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قَيْل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء
فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا
فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا -
فان قلت ما فائدة نفي الايمان عنهم في قوله [وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ] مع اثبات التكذيب بايات الله - قلت
هو تعريف بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه السلام كانه قال وقطعتا دابر الذين كذبوا
بأيدنا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليؤذن ان الهلاك خَصَّ المكذبين ونجا الله المؤمنين * قروي
[اِلَى ثَمُودَ] بمنع الصرف بدوايل القبيلة - وَاِلَى ثَمُودَ بالصرف بدوايل الحي ارباعتهار الاصل لانه اسم ابيهم
الاكبر وهو ثمود بن عاثرين ارم بن سام بن نوح - وقيل سُمِيَتْ ثمود لقلة مائها من الثمد وهو الماء القليل
وكانت مساكنهم الحَجْرَيْنِ الْحِجَازِ وَالشَّامِ اِلَى وادى القري [قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ] آية ظاهرة وشاهد
على صحة نبوتي كانه قيل ماهذه البينة فقال [هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ] وآية نصب على الحال
والعامل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل كانه قيل اُشِيرَ اليها آية - ولكم بيان لمن هي
له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهو ثمود لانهم عاينوها وسائر الناس اُخْبِرُوا عنها وليس اُخْبِرَ كالمعاينة
كانه قال لكم خصوصًا وانما اضيفت الى اسم الله تعظيمًا لها وتفخيماً لشانها وانها جاءت من عنده مَكُونَةٌ
من غير فعل وطروقة آية من آياته كما تقول آية الله - وروي ان عادًا لما اُهلكت عمرت ثمود بِلَادَهَا
وخلفوهم في الارض وكثروا وعَمَرُوا اَعْمَارًا طَوِيلًا حَتَّى اَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَبْنِي الْمَسْكَنَ الْمَحْكَمَ فَيَنْهَدُمُ
فِي حَيَوْتِهِ فَتَحْتَوِ الْبَيْدُوتُ مِنَ الْجِبَالِ وَكَانُوا فِي سَعَةٍ وَرَخَاءٍ مِنَ الْعَيْشِ فَغَتَّوْا عَلَى اللَّهِ وَانْسَدَوْا فِي
الْأَرْضِ وَعَبَدُوا الْاَوْثَانَ فَبِعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ صَالِحًا وَكَانُوا قَوْمًا عَرَبًا وَصَالِحٌ مِنْ اَوْسَطِهِمْ نَسَبًا فدعاهم الى الله
فلم يتبعه اِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ مُسْتَضَعِفُونَ فَحَذَرَهُمْ وَانْذَرَهُمْ فَسَأَلُوهُ آيَةً فَقَالَ آيَةٌ أَتَرِيدُونَ قَالُوا تَخْرُجُ مَعَنَا
اِلَى عَيْدِنَا فِي يَوْمٍ مَّعْلُومٍ لَهُمْ مِنَ السَّنَةِ فَتَدْعُو الْهَيْكَ وَنَدْعُو الْهَيْكَةَ فَاِنْ اسْتَجِيبَ لَكَ اتَّبَعْنَاكَ وَاِنْ
اسْتَجِيبَ لَنَا اتَّبَعْنَا فَقَالَ صَالِحٌ نَعَمْ فَخَرَجَ مَعَهُمْ وَدَعَا اَوْثَانَهُمْ وَسَلَّوْهَا اسْتِجَابَةً فَلَمْ تُجِبْهُمْ ثُمَّ قَالَ

لَتَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَتَذَر مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۖ فَإِنَّا بِمَا تَعْدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ قَدْ رَفَعَ عَلَیْكُمْ
 مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ۖ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۖ
 فَانظُرُوا إِلَیَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِیْنَ ۝ فَالْحَجِیْنَةُ وَالدِّیْنُ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۖ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الدِّیْنِ كَذِبًا

وَأَنادٍ وَضَاعٍ وَأَضْلَاعٍ وَعَنْبٍ وَأَعْدَابٍ - فَإِن قُلْتُ إِذْ فِي قَوْلِهِ إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مَا رَجَعَ انتصابه - قُلْتُ هُوَ مَفْعُولٌ
 بِهِ وَلَيْسَ بِظَرْفٍ أَيْ إِذْ كَرُوا وَقَدْ اسْتَخْلَفَكُمْ ۝ [أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ] انكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده
 بالعبادة وترك دين الآباء في اتِّخَاذِ الْأَصْنَامِ شركاء معه حُبًّا لِمَا نَشَأُوا عَلَيْهِ وَفَالْمَا صَادَنُوا آبَاءَهُمْ يَتَدَيَّنُونَ بِهِ -
 فَإِن قُلْتُ مَا مَعْنَى الْمُجِئِي فِي قَوْلِهِ أَجِئْنَا - قُلْتُ فِيهِ أَوْجُهُ - أَنْ يَكُونَ لَهُودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكْلًا مَعْتَزِلًا عَنْ
 قَوْمِهِ يَتَحَنَّنُ فِيهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحِرَاءٍ قَبْلَ الْمُبْعَثِ فَلَمَّا أُرْحِي إِلَيْهِ جَاءَ
 قَوْمُهُ يَدْعُوهُمْ - وَأَنْ يَرِيدُوا بِهِ الْأَسْتِهْزَاءَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُرْسِلُ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ وَكَانَهُمْ قَالُوا أَجِئْنَا
 مِنَ السَّمَاءِ كَمَا يُجِئُ الْمَلَكُ - وَأَنْ لَا يَرِيدُوا حَقِيقَةَ الْمُجِئِي وَلَكِنْ التَّعَرُّضَ بِذَلِكَ وَالْقَصْدَ كَمَا يَقَالُ ذَهَبُ
 يَشْتَمُنِي وَلَا يَرَادُ حَقِيقَةُ الذَّهَابِ كَانَهُمْ قَالُوا اقْصَدْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَتَعَرَّضْتَ لَنَا بِتَكْلِيفِ ذَلِكَ
 - [فَإِنَّا بِمَا تَعْدُنَا] اسْتَعْجَالَ مِنْهُمْ لِلْعَذَابِ - [قَدْ رَفَعَ عَلَیْكُمْ] أَيْ حَقَّ عَلَيْكُمْ وَجِبَّ - أَوْ قَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ -
 جَعَلَ الْمَتَوَقَّعَ الَّذِي لَا بَدَّ مِنْ نَزْوِلِهِ بِمَنْزِلَةِ الْوَاقِعِ وَنَحْوَهُ قَوْلُكَ لِمَنْ طَلَبَ إِلَيْكَ بَعْضَ الْمَطْلُوبِ قَدْ كَانَ
 ذَلِكَ - وَعَنْ حَسَّانَ أَنَّ ابْنَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَسَعَهُ زَنْبُورٌ وَهُوَ طِفْلٌ فَجَاءَ بِبِكِي فَقَالَ لَهُ يَا بُنَيَّ مَا لَكَ قَالَ
 لَسَعَنِي طُوبِيرٌ كَأَنَّهُ مَلْتَقٍ فِي بُرْدِي حَبْرَةٌ فَضَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ يَا بُنَيَّ قَدْ قُلْتَ الشَّعْرَ - وَ الرَّجْسُ
 الْعَذَابُ مِنَ الْارْتِجَاسِ وَهُوَ الْاضْطِرَابُ [فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا] فِي أَشْيَاءَ مَا هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ لَيْسَ تَحْتِهَا مَسْمِيَّاتٌ
 لِأَنَّهُمْ تَسَمَّيْنَهَا آلِهَةً وَمَعْنَى الْإِلَهِيَّةِ فِيهَا مَعْدُومٌ مُحَالٌ وَجُودُهُ وَهَذَا كَقَوْلِهِ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ - وَ
 مَعْنَى سَمَّيْتُمُوهَا سَمَّيْتُمْ بِهَا مِنْ قَوْلِكَ سَمَّيْتَهُ زَيْدًا - وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ اسْتِغْثَالَهُمْ وَتَدْمِيرَهُمْ عَنْ أُخْرِهِمْ - وَ
 قَصَّتْهُمْ أَنْ عَادُوا قَدْ تَبَسَّطُوا فِي الْبِلَادِ مَا بَيْنَ عُمَانَ وَحَضْرَمَوْتَ وَكَانَتْ لَهُمْ أَصْنَامًا يَعْبُدُونَهَا صَدَاءً وَمَمُونًا
 وَالْهَبَاءُ فَبِعِثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ هُودًا نَبِيًّا وَكَانَ مِنْ أَوْسَطِهِمْ وَأَفْضَلِهِمْ حَسْبًا فَكَذَّبُوهُ وَازْدَادُوا عِتْوًا وَتَجَبَّرُوا فَامْسَكَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ الْقَطَرُ ثَلَاثَ سَنِينَ حَتَّى جُهِدُوا وَكَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ بَلَاءٌ طَابُوا إِلَى اللَّهِ الْفَرَجَ مِنْهُ عِنْدَ
 بَيْتِهِ الْحَرَامِ مُسْلِمُهُمْ وَمَشْرُكُهُمْ وَأَهْلَ مَكَّةَ إِذَا ذَاكَ الْعَمَالِيقُ أَوْلَادَ عَمَلِيقَ بْنِ لَؤُذَانَ سَامَ بْنَ نُوحٍ وَسَيِّدُهُمْ
 مَعَاوِيَةُ بْنُ بَكْرِ فَجَهَّزَتْ عَادُ إِلَى مَكَّةَ مِنْ أَمَائِلِهِمْ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ قَيْلُ بْنُ عِتْرٍ وَمُرْتَدُ بْنُ سَعْدٍ الَّذِي كَانَ
 يَكْتُمُ إِسْلَامَهُ فَلَمَّا قَدِمُوا نَزَلُوا عَلَى مَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرٍ وَهُوَ بِظَاهِرِ مَكَّةَ خَارِجًا مِنَ الْحَرَمِ فَانْزَلَهُمْ وَكَرَّمَهُمْ وَكَانُوا
 إِخْوَالَهُ وَأَصْهَارَهُ فَاقَامُوا عِنْدَهُ شَهْرًا يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ وَتُغْنِيهِمُ الْجَرَادَاتَانِ قَيْلَتَانِ كَانَتَا لِمَعَاوِيَةَ فَلَمَّا رَأَى طَوْلَ
 مَقَامِهِمْ وَذَهْوَلَهُمْ بِالْمُهْرَعَا قَدِمُوا لَهُ آهَمَهُ ذَلِكَ وَقَالَ قَدْ هَلَكَ إِخْوَالِي وَأَصْهَارِي وَهَؤُلَاءِ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ
 وَكَانَ يَسْتَحْيِي أَنْ يَكْتُمَهُمْ خِيفَةً أَنْ يَظُنُّوا بِهِ ثِقْلَ مَقَامِهِمْ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلْقَيْدَتَيْنِ فَقَالَا قُلْ شَعْرًا نَعْتِيهِمْ

فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ أَعْرِضْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْإِنِّمَا ط أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ع وَ إِلَى عَادِ أَخَاهُمْ
هَودًا ط قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط أَفَلَا تَتَّقُونَ ع قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنُرْسِلُكَ
فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ع قَالَ يَقُومِ أَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع أَبْلَغْتُمْ
رِسَالَاتِ رَبِّي وَإِنَّا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ع أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ط وَ أذْكُرُوا
أَنْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً ع فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ع قَالُوا أَجِئْنَا

منكم التقوى وهي الخشية بسبب الانذار [وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] ولترحموا بالتقوى ان وجدت منكم [وَالَّذِينَ مَعَهُ] -
قيل كانوا اربعين رجلا و اربعين امرأة - وقيل تسعة بنوه سام و حام و يافث و ستة ممن امن به - فان قلت
[فِي الْفُلْكِ] بم يتعلق - قلت هو متعلق بمعه كانه قيل والذين استقروا معه في الفلك او صحبه
في الفلك - ويجوز ان يتعلق بفعل الانجاء اي انجيناهاهم في السفينة من الطوفان [عَمِينَ] عَمِيَ القلوب
غير مستبصرين - و قرئ عَامِينَ - والفرق بين الْعَمِيِّ وَالْعَامِيِّ ان الْعَمِيَّ يدل على عمى ثابت
و العامي على عمى حادث ونحوه قوله ضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ - [أَخَاهُمْ] واحدا منهم من قولك يا اخا العرب
للواحد منهم و انما جعل واحدا منهم لانهم افهم عن رجل منهم واعرف بحاله في صدقة و امانته و هو هود بن
شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح و اخاهم عطف على نوحا و [هُودًا] عطف بيان له - فان قلت لم
حذف العاطف من قوله [قَالَ يَقُومِ] و لم يقل فقال كما في قصة نوح - قلت هو على تقدير سوال سائل
قال فما قال لهم هود فقيل قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ كَذَلِكَ قَالَ الْمَلَأُ - فان قلت لم وصف الملا بالذين كفروا
دون الملا من قوم نوح - قلت كان في اشراف قوم هود من امن به منهم مريد بن سعد الذي اسلم و كان
يكنى اسلامه فاريدت التفرقة بالوصف و لم يكن في اشراف قوم نوح مؤمن و نحوه قوله وَ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ
قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِالْآخِرَةِ - و يجوز ان يكون وصفا واردا للذم لا غير [فِي سَفَاهَةٍ] في خفة حلم
و سخافة عقل حيث تهجر دين قديمك الى دين آخر - وجعلت السفاهة ظرفا على طريق المجاز ارادوا
انه متمكن فيها غير منفك عنها و في اجابة الانبياء عليهم السلام من نسبهم الى الضلال و السفاهة بما اجابوهم
به من الكلام الصادر عن الحلم و الغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بان خصومهم اضل الناس
واسفهم ادب حسن و خلق عظيم و حكاية الله عز وجل ذلك لتعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء و كيف
يُعصون عنهم و يُسبِلون آذيالهم على ما يكون منهم - [نَاصِحٌ أَمِينٌ] اي عرفت فيما بينكم بالنصح و الامانة
فما حقي ان اتهم - او انما لكم ناصح فيما ادعوك اليه امين على ما اقول لكم لا اكذب فيه [خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ
قَوْمِ نُوحٍ] اي خلفتموهم في الارض - او جعلكم ملوكا في الارض قد استخلفكم فيها بعدهم [فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً]
فيما خلق من اجرامكم ذهابا في الطول و البدانة - قيل كان اقصرهم ستين ذراعا و اطولهم مائة ذراع
[فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ] في استخلافكم وبسطة اجرامكم و ما سواهما من عطايه - و واحد الاء الى ونحوه اني

غِيْرَهُ ط نَبِيٍّ اَحَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ٥ قَالَ اَلَمْ لَا مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا اَنْذَرْتِكَ فِيْ ضَلَالٍ مُّبِيْنٍ ٥ قَالَ يَقُوْمُ
لَيْسَ بِيْ ضَلٰلَةً وَّلٰكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ٥ اُبَلِّغُكُمْ رِّسٰلَتِ رَبِّيْ وَاَنْصَحْ لَكُمْ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا
لَا تَعْلَمُوْنَ ٥ اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَلِتَقْوٰوْا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ٥ فَكَذَّبُوْهُ

غيرة - و اجتر على اللفظ - و المنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من اله الا آياته كقولك ما في الدار
من احد الا زيداً و غير زيد - فان قلت ما موقع الجمليتين بعد قوله اُعبُدوا الله - قلت الاولى بيان لوجه
اختصاصه بالعبادة و الثانية بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون من كانوا يعبدونه من دون
الله - و [اليوم العظيم] يوم القيمة - او يوم نزول العذاب عليهم و هو الطوفان - [الأملا] الأشراف و السادة - و قيل
الرجال ليس معهم نساء [في ضلال] في ذهاب عن طريق الصواب و الحق و معنى الرؤية رؤية القلب - فان قلت
لم قال لَيْسَ بِيْ ضَلٰلَةً و لم يقل ضلال كما قالوا - قلت الضلالة اخص من الضلال فكان اباغ في نفي الضلال
عن نفسه كانه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك اَلَك تمر فقلت مالي ثمرة - فان قلت
كيف وقع قوله و لَكِنِّيْ رَسُوْلٌ استدراكاً للانقفاء عن الضلالة - قلت كونه رسولا من الله مبلغا رسالاته ناصحا
في معنى كونه على الصراط المستقيم فصح لذلك ان يكن استدراكاً للانقفاء عن الضلالة * و قرئ اُبَلِّغُكُمْ
بالخفيف - فان قلت كيف موقع قوله [اُبَلِّغُكُمْ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون كلاما مستأنفا بيانا
لكونه رسول رب العالمين - و الثاني ان يكون صفة لرَسُول - فان قلت كيف جاز ان يكون صفة و الرسول لفظه
لفظ الغائب - قلت جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن الضمير المخاطب فكان في معناه كما قال *ع* انا
الذي سَمَّنِيْ اُمِّي حَيْدَرَةً * [رِسَلْتِ رَبِّي] ما اوحى الي في الاوقات المتطاولة او في المعاني المختلفة
من الاوامر و النواهي و الموعظ و الزواجر و البشائر و النذائر - و يجوز ان يريد رسالاته اليه و الي الانبياء قبله
من صُحُف جَدَّة ادریس و هي ثلثون صحيفة و من صُحُف شِيث و هي خمسون صحيفة [و اَنْصَحْ لَكُمْ]
يقال نصحت له و نصحت له و في زيادة اللام مبالغة و دلالة على إحساس النصيحة و انها وقعت خالصة
للمنصوح له مقصودا بها جانبه لا غير فرب نصيحة ينتفع به الناصح فيقصد النفعين جميعا و لا نصيحة
امحض من نصيحة الله و رسوله [وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ] اي من صفات الله و احواله يعني
قدرته الباهرة و شدة بطشه على اعدائه و ان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين - و قيل لم يسمعوها بقوم حل
بهم العذاب قبلهم فكانوا امنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحى الله اليه - او اراد وَاَعْلَمُ من جهة الله اشياء
لا علم لكم بها قد اوحى الي بها * [اَوْ عَجِبْتُمْ] الهمزة للانكار و الواو للعطف و المعطوف عليه محذوف كانه
قيل اَكْذَبْتُمْ و عَجِبْتُمْ [اَنْ جَاءَكُمْ] من ان جاءكم [ذِكْرٌ] موعظة [مِّنْ رَبِّكُمْ - عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ] على لسان
رجل منكم كقوله مَا وَعَدْنٰا عَلٰى رُسُلِكَ وَاِنْ كُنْتُمْ اٰمِنُوْنَ اَنْتُمْ كَانُوْا يَتَعَجَّبُوْنَ مِنْ نَّبُوْتِ نُوْحٍ و يَتَوَلَّوْنَ مَا سَمِعْنَا بِاِذَا
فِيْ اٰبَانِا الْاَوَّلِيْنَ يعنون ارسال البشر و لَوْشَاء رَبَّنَا لَازَلْ مَلَكَةٌ [لِيُنْذِرَكُمْ و لِتَقْوٰوْا] ليحذركم عاقبة الكفر و لتوجد

رَحْمَتِهِ ط حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سَقْنَهُ لِإِبِلٍ مَّيِّتٍ فَانزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ وَإِنِّي بِهِ ط وَالَّذِي خُبْتُ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا ط كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ع لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٨
ع ١٥

فَعَلَّ بمعنى مفعول كَنَفَضَ وَحَسَبَ وهذه قوائم ضم نشره - وبشرا جمع بشير - و [بشرا] بتخفيفه - وبشرا بفتح الباء مصدر من بَشَرَه بمعنى بَشَرَه اي باشراته وبشري - [بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ] أمام نعمته وهي الغيث الذي هو من اجل النعم واحسنها اثرا - [أَقَلَّتْ] حملت ورفعت واشتقاق الاقلال من القلة لان الرفع المطيق يرى ما يرفعه قليلا [سَحَابًا نَقَالًا] سحاب نبالا بالماء جمع سحابة [سَقْنَهُ] الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالنقال لانت كما لو حمل الومف على اللفظ لقليل ثقيلا [لِبِلٍ] مَيِّتٍ لاجل بلد ليس فيه حياء ولسقيته - و قرئ [مَيِّتٍ - فَانزَلْنَا بِهِ] - بالبلد - او بالسحاب - او بالسوق وكذلك فَأَخْرَجْنَا بِهِ - [كَذَلِكَ] مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات [نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] فيؤذكركم التذكير الى انه لا فرق بين الاخراجين ان كل واحد منهما اعادة للشيء بعد انشائه - [الْبَلَدُ الطَّيِّبُ] الارض العذبة الكريمة التربة [وَالَّذِي خُبْتُ] الارض السبخة التي لا تبت ما يندفع به [بِإِنِّي بِهِ] بتيسيره وهو في موضع الحال كانه قيل يُخْرِجُ نَبَاتَهُ حسنا وانبا لانه واقع في مقابلة نكد - والنكد الذي لا خير فيه - و قرئ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ اي يُخْرِجُهُ البلد وَيُذْبِتُهُ - وقوله وَالَّذِي خُبْتُ صفة للبلد ومعناه البلد الخبيث لا يخرج نباته إِلَّا نَكِدًا فحذف المضاف الذي هو النبات وأقيم المضاف اليه الذي هو الراجع الى البلد مقامه الا انه كان مجرورا بارزا فانقلب مرفوعا مستكنا لوقوعه موقع الفاعل - او يقدّر نبات الذي خبت - و قرئ نَكِدًا بفتح الكاف على المصدر اي ذانكد - ونكدًا باسكانها للتخفيف بقوله نَزَرَهُ عن الرِّيب بمعنى نَزَرَهُ وهذا مثل لمن ينبع فيه الوعظ والتذبية من المكلفين ولمن لا يؤثر فيه شيء من ذلك - وعن مجاهد آدم وذريته منهم خبيث وطيب - وعن قتادة المؤمن سمع كتاب الله بعقله نوعا وانتفع به كالارض الطيبة اصابها الغيث فانبتت والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع على اثر ذكر المطر وانزاله بالبلد الميت و اخرج الثمرات به على طريق الاستطراد [كَذَلِكَ] مثل ذلك التصريف [نُصْرِفُ الْآيَاتِ] نرددها ونكره [لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ] نعمة الله وهم المؤمنون ليفكروا فيها ويعتبروا بها - و قرئ يُصْرِفُ بالياء اي يصرفها الله * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا] جواب قسم محذوف - فان قلت ما لهم لا يكادون ينطقون بهذه اللام الا مع قتلهم وقيل عنهم نحو قوله حافت لها باله حافة فاجر لذاموا - قلت انما كان ذلك لان الجملة القسمية لتساق الا تأكيد للجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت مظنة لمعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم - قيل أرسل نوح وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن أمك بن متوشلخ بن أخنوخ واخنوخ اسم ادريس النبي عليه السلام - و قرئ [غَيْرُهُ] بالحرركات الثلاث - فالرفع على المحمل كانه قيل ما لكم الله

عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ٥ وَنَادَىٰ اَصْحَابُ النَّارِ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَنْ اَيُّضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ ط
 قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ٥ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا دِيْنَهُمْ اَمْوًا وَّلَعِبًا وَّعَرَّتَهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ج فَاَلْيَوْمَ نُنْذِرُكُمْ
 كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ٥ وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً
 لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥ هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا تَاْوِيْلَهُ ط يَوْمَ يَأْتِي تَاْوِيْلُهُ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا
 بِالْحَقِّ ج فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَيشْفَعُوا لَنَا اَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ ط قَدْ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ
 مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ع اِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ قَف

أَبْصَارُهُمْ فِيهِ إِنْ صَارُوا بِصَرَفٍ ابصارهم لينظروا فيستعيذوا ويوتخوا - وقرأ الاعمش - وَإِذَا قُلِبَتِ
 أَبْصَارُهُمْ - وقرئ ادخلوا الجنة على البناء للمفعول - وقرأ عكرمة ادخلوا الجنة - فان قلت كيف لام هاتين
 القراءتين قوله [لَأَخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] - قلت تاويله ادخلوا الجنة اودخلوا الجنة مقولا
 لهم لَأَخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ - فان قلت ما محل قوله لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ - قلت لا محل له الا انه
 استيناف كان سائلا سأل عن حال اصحاب الاعراف فقيل لم يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ يعني حالهم ان دخولهم
 الجنة استأخروا عن دخول اهل الجنة فلم يَدْخُلُوهَا لكونهم محبوسين وهم يطمعون لم يَبْأَسُوا - ويجوز ان
 يكون له محل بان يقع صفة لرجال - مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ الْمَالَ اَوْ كَثْرَتُكُمْ واجتماعكم - وَمَا كُنْتُمْ
 تَسْتَكْبِرُونَ واستكباركم عن الحق وعلى الناس - وقرئ تَسْتَكْبِرُونَ من الكثرة - [اَيُّضُوا عَلَيْنَا] فيه
 دليل ان الجنة فوق النار [اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ] من غيره من الاشربة لدخوله في حكم الانفاضة - ويجوز ان
 يراد اَوْ اَلْقُوا عَلَيْنَا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ من الطعام والفاكهة كقوله * ع * علقتهآ تبنًا وماءً بارداً * وانما يطالبون ذلك
 مع يأسهم من الاجابة اليه حيرة في امرهم كما يفعل المضطر الممتحن [حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ] مذهبهم
 شراب الجنة وطعامها كما يمتنع المكلف ما يحترم عليه ويحظر كقوله * ع * حرام على عيني ان تطعما الكرى *
 [فَاَلْيَوْمَ نُنْذِرُكُمْ] نفعل بهم فعل الناميين الذين ينسون عبيدكم من الخير لا يذكرونهم به [كَمَا نَسُوا لِقَاءَ
 يَوْمِهِمْ هٰذَا] كما فعلوا بلقائه فعل الناسين فلم يُحْطِرُوهُ ببالهم ولم يهتموا به * [فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ] عالمين كيف
 تُفَصِّل احكامه ومواعظه وقصصه وسائر معانيه حتى جاء حكيماً فيمَا غَيْرَ ذِي عِوَج * وقرأ ابن مُحَيِّص
 فَصَّلْنَاهُ بِالضَّادِ المعجمة يعني فَصَّلْنَاهُ على جميع الكتب عالمين انه اهل للتفصيل عليها [وَهُدًى وَرَحْمَةً]
 حال من منصوب فَصَّلْنَاهُ كما ان على علم حال من مرفوعة [اِلَّا تَاْوِيْلَهُ] الا عاقبة امره وما يؤل اليه من
 تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد [قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] اي تبين وصح انهم
 جاؤا بالحق [نُرَدُّ] جملة معطوفة على الجملة التي قبلها داخله معها في حكم الاستفهام كانه قيل هَلْ لَنَا
 مِنْ شَفْعَةٍ اَوْ هَلْ نُرَدُّ ورافعه وقوعه موقعاً يصلح للاسم كما تقول ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر
 يعطف عليه فلا يقد رهل يشفع لنا شافع اورد - وقرأ ابن ابي اسحق اورد بان نصب عطفاً على فَيَشْفَعُوا - او تكون

تَعْمَلُونَ ٥ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ط قَالُوا نَعَمْ ٦ فَاذْنِ مُؤْمِنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ٧ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ٨ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ ٩ وَيَبْنِيانِ حِجَابًا ١٠ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ١١ وَنَادَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ١٢ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ١٣ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ١٤ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَدْخُلُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ط ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ

النار وزيادة في غمهم وليكون حكايته لطفًا لمن سمعها - وكذلك قول المؤمن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار - وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب - وقرأ الأعمش إن لعنة الله بكسر إن على إرادة القول أو على إجراء أدن مجزئ قال - فإن قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا - قلت حذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا عليه - ولقائل أن يقول اطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيمة لأنهم كانوا مكذبين بذلك اجمع ولأن الموعود كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة الآعذاب لهم فاطلق ذلك - [وَيَبْنِيانِ حِجَابًا] يعني بين الجنة والنار - أو بين الفريقين وهو السور المذكور في قوله فَصُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ - [وَعَلَى الْأَعْرَافِ] وعلى أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عُرف استعير من عُرف الفرس و عُرف الديك [رِجَالٌ] من المسلمين من آخرهم دخولاً في الجنة لقصور أعمالهم كأنهم المُرَجُونَ لأمر الله يُحْبَسُونَ بين الجنة والنار إلى أن يأذن الله لهم في دخول الجنة [يَعْرِفُونَ كُلًّا] من زمر السعداء والاشقياء [بِسِيمَاهُمْ] بعلامتهم التي أعلمهم الله بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم الملائكة إذا نظروا إلى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم [وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ] ورأوا ما هم فيه من العذاب استعاذوا بالله و فرعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم - و نادوا رجالاً من رؤس الكفرة يقولون لهم [أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَدْخُلُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ] إشارة لهم إلى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم و يحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا وكانوا يقسمون أن الله لا يَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ [ادْخُلُوا الْجَنَّةَ] يقال لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحبسوا على الاعراف وينظروا إلى الفريقين ويعرفوهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون - وفائدة ذلك يدل أن الجزاء على قدر الأعمال وأن التقدم والتأخر على حسبها وأن أحداً لا يسبق عند الله إلا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنده إلا بتخلفه فيه ولا يرغب السامعون في حال السابقين ويحرصوا على إحراز قضبتهم وليتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماه التي استوجب أن يوسم بها من أهل الخير والشر فيتردع المسيء عن إساءته ويزيد المحسن في إحسانه وليعلم أن العصاة يؤتخهم كل أحد حتى أقصر الناس عملاً وقوله وَإِذَا صُرِفَتْ

سورة الاعراف ٧ .

الجزء ٨

ع ١٢

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ٥ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ٦ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ٧ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ٨ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٩ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ١٠ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا ١١ وَكَذَلِكَ نَقُفُّ وَ مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ١٢ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ط وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ

لا يناسبه إلا أن قراءة العامة اوتت لان سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال اضيق من خُرَّت الابرة وقالوا
للدليل الماهر خربت لاهتدائه في المضائق المشبهة بأخرات الابرة والجمال مثل في عظم الجرم قال *
شعر * جسم الجمال و احلام العصافير ان الرجال ليسوا بجزر * تراء منهم الاجسام فقل لا يدخلون الجنة حتى
يكون ما لا يكون ابدا من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج الا في باب واسع في ثقب الابرة - وعن ابن
مسعود انه سُئل عن الجمال فقال زوج الذاقة استجها للسان و اشارة الى ان طلب معنى اخر تكأف -
و قرئ في سم بأحركات الثالث - وقرأ عبد الله في سم الخيط والخيط كالحزام والمحزم ما يخاط
به وهو الابرة - [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك الجزء الفطيع [تَجْزِي الْمُجْرِمِينَ] ليؤذن ان الاجرام هو السبب
الموصل الى العقاب و ان كل من اجر عوقب وقد كرر فقال [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ] لان كل مجرم
ظالم لنفسه - [مِهَادٌ] فراش [غَوَاشٍ] اغطية - وقرئ غواش بالرفع كقوله وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ في قراءة
عبد الله - [لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] جملة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يتكفه
وصف الرامف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوُسع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الايمان
والعمل الصالح - وقرأ الاعمش لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ * من كان في قلبه غل على اخيه في الدنيا نزع منه فسلمت
قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم الا التواد والتعاطف - وعن علي رضي الله عنه اني لارجو ان اكون انا
وعثمان وطلحة والزبير منهم - [هَدَانَا لِهَٰذَا] اي وقفنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الايمان والعمل
الصالح [وَ مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ] اللام لتوكيد النفي يعنون و ما كان يستقيم ان تكون مهتدين لولا هداية الله
وتوفيقه - وفي مصاحف اهل الشام مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ بغير واو على انها جملة موضحة للاولى [لَقَدْ جَاءَتْ
رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] فكان لنا لطفاً وتنبهاً على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سروراً واعتباطاً بما نالوا وتلدنا
بالتكلم به لا تقرباً وتعبداً كما ترى من رزق خيراً في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتمالك ان لايقوله للفرح
لا للمقربة [أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ] ان مخففة من الثقيلة تقديره ونودوا بانه تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا و الضمير ضمير
الشان والحديث - او تكون بمعنى اي ان المذاذاة من القول كانه قيل وقيل لهم [تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ]
بسبب اعمالكم لابل التفضل كما تقوله المبطله * ان في [أَنْ قَدْ رَجَدْنَا] يستعمل ان تكون مخففة من الثقيلة - وان تكون
مفسرة كالتي سبقت انفاً وكذلك [أَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ] وانما قالوا لهم ذلك اعتباطاً بحالهم وشماتة بصاحب

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ط أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْعَذَابِ ط حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا إِلَى دُونِ اللَّهِ ط قَالُوا صَلُّوا عَلَيْنَا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ٥ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ ط كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخِثَهَا ط حَتَّى إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِلَهُم لَوْلَاهُمْ رَبُّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتَيْنَاهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ه قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ٦ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لَأُخْرِیَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ٧

[أَوْ كَذَّبَ] ما قاله - [أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْعَذَابِ] اي مما كُتِبَ لهم من الآزاق او الأعمار [حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا] حَتَّى غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له اي الى وقت وفاتهم وهي حَتَّى التي يتبدأ بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشوطية وهي إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا قَالُوا - و [يَتَوَفَّوْنَهُمْ] حال من الرُّسُل اي متوَفَّيهم - والرُّسُل مَلَك الموت وَاَعْوَانُهُ - وما وقعت موصولة بآيٍ في خط المصحف وكان حقها ان تفصل لانها موصولة بمعنى اين الالهة الذين تدعون - [صَلُّوا عَلَيْنَا] غابوا عَنَّا فلا نراهم ولا ننتفع بهم اعتقاداً منهم بانهم لم يكونوا على شيء فيما كانوا عليه وانهم لم يحمده في العاقبة * [قَالَ ادْخُلُوا] اي يقول الله تعالى يوم القيمة لاولئك الذين قال فيهم فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ وهم كُفَّار العرب [فِي أُمَمٍ] في موضع الحال اي كائنين في جملة امم وفي غمارهم مصاحبين لهم اي ادخلوا في النار مع اُمَمٍ [قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم] وتقدم زمانهم زمانكم [لَعَنَتْ آخِثَهَا] التي ضَلَّتْ بالافتداء بها [حَتَّى إِذَا دَارَكُوا فِيهَا] اي تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار [قَالَتْ أُخْرِیَهُمْ] منزلة وهي الاتباع والسفلة [لَوْلَاهُمْ] منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لَوْلَاهُمْ لاجل اولدهم لان خطابهم مع الله لا معهم [عَذَابًا ضِعْفًا] مضاعفاً [لِكُلِّ ضِعْفٍ] لان كلاً من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين [وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ] فرى بالتاء والياء * [فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلِ] عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لِكُلِّ ضِعْفٍ اي فقد ثبت ان لا فضل لكم علينا وانا متساوون في استحقاق الضعف [فَذُوقُوا الْعَذَابَ] من قول القادة او من قول الله لهم جميعاً * [لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ] لا يصعد لهم عمل صالح اليه يصعد الِكَلَمُ الطَّيِّبُ كلاً - ان كَذَّبَ الْاَبْرَارَ لِفِي عِلِّيِّينَ - وقيل ان الجنة في السماء فالمعنى لا يوذون لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم اليها ليدخلوا الجنة - وقيل لا تصعد ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد ارواح المؤمنين - وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون فَتَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ - وقرئ لَا تَفْتَحُ بالتشديد - وَلَا يَفْتَحُ بالياء - وَلَا يَفْتَحُ بالتاء والبناء للفاعل ونصب الابواب على ان الفعل للآيَات - وبالياء على ان الفعل لله عز وجل - وقرأ ابن عباس الجُمْلُ بوزن الْقَمْل - وسعيد بن جبیر الجُمْلُ بوزن النُّغْر - وقرئ الجُمْلُ بوزن الْقَمْل - والجُمْلُ بوزن النُّصْب - والجُمْلُ بوزن الْحَبْل ومعناه الْقَلَس الغليظ لانه حبال جُمِعَتْ وجُعِلَتْ جملة واحدة - وعن ابن عباس ان الله احسن تشبيهاً من ان يُشَبَّهَ بِالْجَمْلِ يعني ان الحبل مناسب للخيط الذي يُسَلَكُ فِي سَمِّ الْاَبْرَةِ وَالْبَعِيرِ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١١

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ٥ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ٦ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ
 آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ٧ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٨ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي
 الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ
 تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٩ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ١٠ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ١١
 يَبْنِي أَدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٢
 وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ١٣ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٤ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى

فَقِيلَ لَهُمْ [وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا] - و عن ابن عباس كُلُّ مَا شُدَّتْ وَالْبَسُ مَا شُدَّتْ مَا اخْطَأَتْكَ
 خَصْلَتَانِ سُرْفٌ وَمُخِيلَةٌ - ويحكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن
 واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء و العلم علمان علم الأبدان و علم الآديان فقال له قد جمع الله
 الطب كله في نصف آية من كتابه قال و ما هي قال قوله وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا فقال النصراني
 ولا يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه و آله و سلم الطب في الفاظ يسيرة
 قال و ما هي قال قوله المعدة بيت الداء و الحمية رأس كل دواء و أعط كل بدن ما عودته فقال النصراني
 ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً* [زينة الله] من الثياب و كل ما يتجمل به [وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ]
 المستلذات من المأكول و المشارب - و معنى الاستفهام في مَنْ انكار تحريم هذه الاشياء - و قيل كانوا اذا
 احرموا حرموا الشاة و ما يخرج منها من لحمها و شحمها و ابنها [قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا]
 غير خالصة لهم لان المشركين شروكاهم فيها [خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لا يشركهم فيها احد - فان قلت هلا قيل هي
 للذين آمنوا و لغيرهم - قلت ليثبت على انها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصل و ان الكفرة تبع لهم
 كقوله وَمَنْ كَفَرَ فَأَصِيدْهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرْهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ - و قرئ خَالِصَةً بِالنصب على الحال و بالرفع على
 انها خبر بعد خبر - [الْفَوَاحِشَ] ما تفاحش قبضه اي تزايده - و قيل هي ما يتعلق بالفروج - [وَالْإِثْمَ] عام
 لكل ذنب - و قيل شرب الخمر - [وَالْبَغْيَ] الظلم و الكبر أنفرد بالذكر كما قال وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
 وَ الْبَغْيِ [مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا] فيه تهكم لانه لا يجوز ان ينزل برهاناً بان يشرك به غيره [وَأَنْ تَقُولُوا
 عَلَى اللَّهِ] و ان تقولوا على الله و تفتروا الكذب من التحريم و غيره* [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] و عيدا لاهل مدة بالعذاب
 النازل في اجل معلوم عذد الله كما نزل بالامم - و قرئ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ - و قال [سَاعَةً] لانها اقل الاوقات
 في استعمال الناس يقول المستعجل لصاحبه في ساعة يريد اقصر وقت و اقرب * [إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ] هي ان
 الشريطة ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط و لذلك لزمت فعلها النون الثقيلة او الخفيفة - فان قلت
 فما جزاء هذا الشرط - قلت الفاء و ما بعده من الشرط و الجزاء - و المعنى فمَنْ اتَّقَى و أَصْلَحَ مِنْكُمْ
 و الَّذِينَ كَذَبُوا مِنْكُمْ - و قرئ تَأْتِيَنَّكُمْ بِالدَّاءِ * [فَمَنْ أَظْلَمُ] فمَنْ اشنع ظلماً ممن تقول على الله ما لم يقله

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ط قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ط أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ قَفْ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٦ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ٧ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ط إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ٨ يَبْنِي أَدَمَ خُدُوزَ رَبِّتُكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ط إِنَّهُ

وَقَبْلَهُ - قُلْتُ عَلَى الضمير في يَرَاكُمْ الموكَّد بهو - والضمير في إِنَّهُ ضمير الشأن والحديث - وقرأ اليزيدي وَقَبْلَهُ بالنصب وفيه وجهان - ان تعطفه على اسم ان - وان تكون الواو بمعنى مع - واذا عطف على اسم ان وهو الضمير في إِنَّهُ كان راجعاً الى ابليس - [الْفَاحِشَةُ] ما تبالي في قبحة من الذنوب اي اذا فعلوها اعتذروا بان آباءهم كانوا يفعلون فافتدوا بهم وبان الله امرهم بان يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لان احدهما تقليد والتقليد ليس بطريق المعلم والثاني افتراء على الله والحاد في صفاته - كانوا يقولون لو كره الله متناً ما نفعله لَنَقْلًا عنه - وعن الحسن ان الله بعث مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الى العرب وهم تدرية مُجْبَرَةٌ يَكْمَلُونَ ذُنُوبَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَتَصْدِيقُهُ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً - [قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ] لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعي وجود الصارف فكيف يأمر بفعله [أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] انكار لاغافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبني قواهم على الجهل المفرط - وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عَرَاءَ * [بِالْقِسْطِ] بالعدل وبما قام في النفوس انه مستقيم حَسَنٌ عند كل ميمز - وقيل بالتوحيد - [وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ] وقل أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ اي اقصدا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الي غيرها [عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] في كل وقت سجود - اوفي كل مكان سجود وهو الصلوة [وَادْعُوهُ] واعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اي الطاعة مبتغيين بها وجهه خالصاً [كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ] كما انشأكم ابتداءً يُعِيدُكُمْ احْتِجَّ عليهم في انكارهم الاعادة بابتداء الخلق - والمعنى انه يُعِيدُكُمْ فَيُجَارِيكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ فَأَخْلَصُوا لَهُ الْعِبَادَةَ - [فَرِيقًا هَدَى] وهم الذين اساموا اي وفقهم الله للايمان [وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ] اي كلمة الضلالة وعلم الله انهم يضلون ولا يهتدون - وانتصاب قواهم وَفَرِيقًا بفعل يفسره ما بعده كانه قيل وخذل فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ [إِنَّهُمْ] ان الفرقة الذين حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ [اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ] اي تولَّوهم بالطاعة فيما أمرهم به وهذا دليل على ان علم الله لا اثر له في غلاهم وانهم هم الضالون باختيارهم وتولَّيهم الشياطين دون الله [خُدُوزَ رَبِّتُكُمْ] اي ريشكم ولباس زينتكم [عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] كلما صليتم ارطعتم وكانوا يطوفون عَرَاءَ - وعن طائفة لم يأمرهم بالحرير والديباج وانما كان احدهم يطوف عُرِيَاناً ويدعُ ثيابه وراء المسجد وان طاف وهي عليه صُرب وانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب اذنبتنا فيها - وقيل تفاؤلاً ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب - وقيل الزينة المَشْط - وقيل الطيب - والسنة ان ياخذ الرجل احسن هيئة للصلوة - وكان بنو عامر في ايام حُجَّتِمْ لا يأكلون الطعام إِلَّا قُوْتًا ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حُجَّتِمْ فقال المسلمون فلنا الحق ان نفعل

تُخْرَجُونَ ۝ يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدۡ اَنْزَلْنَا عَلَيۡكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا ط وَ لِبَاسُ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ط ذٰلِكَ
 مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝ يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفۡتِنَنَّكُمُ الشَّيۡطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوٰيَكُمۡ مِنَ الْجَنَّةِ يَنۡزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا مِّمَّا
 لِيۡرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا ط اِنَّهُ يَرٰكُمْ هُوَ وَقَبِيۡلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ط اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيۡنَ اَوْلِيَآءَ لِلَّذِيۡنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٠

أجلهم - وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة احاطت به الملائكة فعملت حواء تدور حولهم فقال لها خالي ملائكة ربي فانما اصابني الذي اصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرديب بارض الهند وقالوا لبنيه هذه ستكنكم بعده - جعل ما في الارض منزلا من السماء لانه قضى ثمة وكُتب ومنه وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج و [الريش] لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته اي وانزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سواتكم ولباسا يزينكم لان الزينة غرض صحيح كما قال التركبوها وزينة - ولكم فيها جمال - قرأ عثمان رضي الله عنه وريشا جمع ريش كسحب وشعاب [ولباس التقوى] ولباس الورع والخشية من الله وارتفاعه على الابتداء وخبره اما الجملة التي هي [ذاك خير] كانه قيل ولباس التقوى هو خير لان اسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع الى عود الذكر واما المفرد الذي هو خير - وذلك صفة للمبتدأ كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ولا تخلو الاشارة من ان يراد بها تعظيم لباس التقوى - او ان تكون اشارة الى اللباس الموارى للسواة لان مواراة السواة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة - وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف اي وهو لباس التقوى ثم قيل ذاك خير - وفي قراءة عبدالله وابي ولباس التقوى خير - وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به في الحروب - وقرئ ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا - وريشا - [ذاك من ايت الله] الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني انزال اللباس [لعلهم يذكرون] فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة واشعارا بان التسرُّب عظيم من ابواب التقوى [لا يفتننكم الشيطان] لا يفتننكم بان لا تدخلوا الجنة كما محن ابيكم بان اخرجهما منها [ينزع عنهما لباسهما] حال اي اخرجهما نازعا لباسهما بان كان سببا في ان نزع عنهما [انه يركم] هو تعليل للذهبي وتحذير من فتنته بانه بمنزلة العدو المداجي يكيدكم ويغالك من حيث لا تشعرون - وعن مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الا من عصم الله [وقبيله] وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين ان الجن لا يرون ولا يظهرون للانسان وان اظهروا انفسهم ليس في استطاعتهم وان زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة [انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون] اي خلقنا بينهم وبينهم ام نفقهم عنهم حتى تولوهم واطاعوهم فيما سألوا لهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير اخر ابلغ من الاول - فان قلت علام عطف

الْخٰدِيْنَ ۝ وَقٰسَمَهُمَا اِنِّيْ لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِيْنَ ۝ فَدَلٰهُُمَا بِغُرُوْرٍ ۚ فَلَمَّا ذَاۤءَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ عَلٰیهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ط وَنَادٰۤیَهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهٰكُمَا عَنْ ذٰلِكُمَا الشَّجَرَةِ وَاَقُلْتُ لَكُمَا اِنَّ الشَّیْطٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا سَكَنَةً وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ قَالَ اهْبِطُوْا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلٰی حِيْنٍ ۝ قَالَ فَاِیْهَا تَحٰیوْنَ وَفَاِیْهَا تَمُوْتُوْنَ وَمِنْهَا

ساكنين - وقرئ من سواتهما بالتوحيد - وسواتهما بالواو المشددة [وَقَاسَمَهُمَا] وَقَسَمَ لهما [اِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِيْنَ] - فَان قَلَّتِ المقاسمة ان تُقَسَم لصاحبك و يُقَسَم لك تقول قاسمت فلانا حالفتُه وتقاسما تحالفا ومنه قوله تعالى تَقَاسَمُوا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ - قَلَّتْ كانه قال لهما اقسم لهما اني لمن الناصحين وقال له ائْتَسِم بالله انك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة بينهم - او اقسم لهما بالنصيحة واقسما له بقبولها - او اخرج قسم ايليس على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهد المقاسم [فَدَلٰهُمَا] فذرهما الى الاكل من الشجرة [بِغُرُوْرٍ] بما غرهما به من القسم بالله - وعن قتادة واما يُخَدِّع المؤمن بالله - وعن ابن عمر انه كان اذا رأى من عبده طاعة وحسن صلوة اعتقه فكان عبده يفعلون ذلك طاباً للعتق ف قيل له انهم يُخَدِّعونك فقال من خَدَعْنَا بالله انخدعنا له [فَلَمَّا ذَاۤءَا الشَّجَرَةَ] وجدا طعمها اخذين في الاكل منها - وقيل الشجرة هي السنبلة - وقيل شجرة الكرم [بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا] اي تهافت عنهما اللباس وظهرت لهما عوراتهما وكذا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر - وعن عائشة رضي الله عنها ما رايتُ منه ولا رأى مني - وعن سعيد بن جبدر كان لباسهما من جنس الاظفار - وعن وهب كان لباسهما نوراً يحمل بينهما وبين النظر - و يقال طَفِقَ يفعل كذا بمعنى جعل يفعل - و قرأ ابو السَّمَّال وَ طَفِقًا بالفتح [يَخْصِفٰنِ] ورقةً فوق ورقة على عوراتهما ليستترا بها كما تُخَصِّف النعل بان تُجْعَل طَرَقَةٌ على طَرَقَةٍ وَ تُوثَّق بالسيور - و قرأ الحسن يَخْصِفٰنِ بكسر الخاء وتشديد الصاد واصله يَخْتَصِفَانِ - وقرأ الزُّهْرِيُّ يَخْصِفٰنِ من اخْصَف وهو منقول من خَصَف اي يَخْصِفَانِ انفسهما - و قرئ يَخْصِفٰنِ من خَصَف بالتشديد [مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ] قيل كان ورق التين - [اَلَمْ اَنْهٰكُمَا] عذاب من الله تعالى وتوبيخ وتذبية على الخطأ حيث لم يحذرا ما حذرهما الله من عداوة ابليس - وروي انه قال لادم الم يكن لك فيما منحك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان احداً من خلقك يخلف بك كاذباً قال فبعتني لاهبطك الى الارض ثم لا تزال العيش الاكد فاهبط وعلم مذعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد وداس وذري وعجن وخبز - وسميا ذنبيهما وان كان صغيراً مغفوراً ظلماً لا نفسهما وقال [لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ] على عادة الاولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستصغارهم العظيم من الحسنات [اهْبِطُوا] الخطاب لادم وحواء وابليس - و [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] في موضع الحال اي متعادين يعاديها ابليس ويعاديانه [مُسْتَقَرٌّ] استقرار او موضع استقرار [وَمَتَاعٌ] و انتفاع بعيش [اِلٰی حِيْنٍ] الى انقضاء

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ٩

مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا ۖ لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلْنَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ
الْجَنَّةَ فَلَاحًا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسَّسَ لِمَا الشَّيْطَانُ لِبَيْنِي
لَهُمَا مَا وَوَرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَؤَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نُبْكُمَا بِهِمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ

من المستعلى عليه - و معنى عن يمينه انه جلس متجافياً عن صاحب اليمين منحرفاً عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المتجافي وغيره كما ذكرنا في تعال و نحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس و على القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كيدھا للرمي و يبتدى الرمي منها و كذلك قالوا جلس بين يديه و خلفه بمعنى في لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل - وعن شقيق ما من صباح الا تعداني الشيطان على اربعة مواضع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي - اما من بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرأ و اني لعفار لمن تاب و امن وعمل صالحاً - و اما من خلفي فيخونني الضيعة على مخلفي فاقرأ و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها - و اما من قبل يميني فيأتيني من قبل الذئاء فاقرأ و العاقبة للمتقين - و اما من قبل شمالي فيأتيني من قبل السموات فاقرأ و حيل بينهم و بين ما يشتهون [و لا تجد اكثرهم شكورين] قاله تظنياً بدليل قوله و لقد صدق عليهم ابليس ظنه - و قيل سمعه من الملائكة باخبار الله لهم - [مذبذباً] من ذامه اذا ذمه - و قرأ الزهري مذبذباً بالتخفيف مثل مسؤل في مسؤل - واللام [في لمن تبعك] موطنه للقسم [و لا آمن] جوابه و هو ساء مستجاب الشرط [منكم] منكم و منهم فقلب ضمير المخاطب كما في قوله انكم قوم تجملون - و روى عصمة عن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد و هو قوله لا آمنن جهنم منكم اجمعين على ان لا آمنن في محل الابتداء و لمن تبعك خبره [و يا ادم] * و قلنا يا ادم - و قرئ هذى الشجرة و اصل الياء و الهاء بدل منها * و يقال وسوس اذا تكلم كلاماً خفياً يكرره و منه وسوس الحلي و هو فعل غير متعد كقولت المرأة و عوع الذئب و رجل موسوس بكسر الواو لا يقال موسوس بالفتح و لكن موسوس له و موسوس اليه و هو الذي تلقى اليه الوسوسة - و معنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله و وسوس اليه القاها اليه [ليبدني] جعل ذلك غرضاً له ليسوهما اذا رآيا ما يوثران ستره و ان لا يطاع عليه مكشوفاً و فيه دليل على ان كشف العورة من عظام الامور و انه لم يزل مستهجنأ في الطبائع مستقبها في العقول - فان قلت ما للواو المضمومة في ووري لم تقلب همزة كما في اويصل - قلت لان الثانية مدة كالف و اري و قد جاء في قراءة عبد الله اوري بالقلب [الا ان تكونا ملائكتين] الا كراهة ان تكونا و فيه دليل على ان الملائكة بالمنظر الاعلى و ان البشرية تلمح مرتبتها كلاً و لا - و قرئ ملائكتين بكسر اللام لقوله و ملاك لا يبدل [من الخلدتين] من الذين لا يموتون و يبقون في الجنة

قَالَ أَظَرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۝ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ أَخْرُجْ

وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صذوف الزخارف و انواع الملائق والملاهي و ما ركب في النفس من الشهوات
ليمتحن بها عباده [فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي] فبسبب اغوائك آياتي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ وهو تكليفه آياه ما وقع به في الغي
ولم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم افضل منه ومن آدم انفساً و مناصب - وعن الاصم امرتني بالسجود
فحملني الانف على معصيتك - والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لَأَجْتهدَنَّ في اغوائهم حتى يفسدوا
بسببي كما فسدت بسببهم - فَاَنْ قَامَتْ بِمَ تعلقت الباء فان تعلقها بَلَأَقْعُدَنَّ تصد عنه لام القسم لاتقول والله
بزيد لأمرن - فَاَنْ تعلقت بفعل القسم المحذوف تقديره فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي أقسم بالله لاقعدن اي فبسبب
اغوائك أقسم - و يجوز ان يكون الباء للقسم اي فاقسم باغوائك لاقعدن و اذا أقسم بالاغواء لانه كان
تكليفاً و التكليف من احسن افعال الله لكونه تعريضاً لسعادة الابد فكان جديراً بان يقسم به - و من
تكاذيب المجبرة ما حكوا عن طائس انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالقدر
فجلس اليه فقال طائس تقوم او تقام فقام الرجل فقيل له اتقول هذا لرجل فقيه فقال ابليس افقه منه
قال رب بما اغويتني وهذا يقول انا اغوي نفسي وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على اضافة القبائح
الى الله سبحانه وتعالى ان لقوا الاكاذيب على الرسول والصحابه والتابعين - وقيل ما للاستفهام كانه قيل
باي شيء اغويتني ثم ابتدأ لَأَقْعُدَنَّ و اثبات الالف اذا دخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل
شاذ - و اصل الغي الفساد ومنه غوي الفصيل اذا بشم و البشم فساد في المعدة [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ
الْمُسْتَقِيمَ] لاعترضن لهم على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على الساباة وانتصابه
على الظرف كقوله * ع * كما عسل الطريق الثعالب * وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر و البطن
اي على الظهر و البطن - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بأطروقه
قعد له بطريق الاسلام فقال له تدع دين اباك فعصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الحجرة فقال له تدع ديارك
وتتغرب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتكبح امرأتك فعصاه فقاتل
[ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ] من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لموسسته اليم و تسويله
ما امكنه وقدر عليه كقوله و اسقوز من اسطعت مني بصونك و اجلب عليهم بخيلك و رجلك -
فان مات كيف قيل [مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ] بحرف الابتداء - [وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ] بحرف
المحاورة - فَاَنْ المفعول فيه عدي اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية
في ذلك اختلفت في هذا و كانت لغة توخذ و اتقاس و انما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جاس
عن يمينه وعلى يمينه و عن شماله وعلى شماله فلما معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلي

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ٥ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ
 وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ط قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ٦ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قَسَّيْنَا
 أَعْيُنَكُمْ عَنِ مَوَازِينِنَا ٧ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قَسَّيْنَا أَعْيُنَكُمْ عَنِ مَوَازِينِنَا ٨
 إِلَّا إِلَٰهَ إِلَّا نَارٌ ٩ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قَسَّيْنَا أَعْيُنَكُمْ عَنِ مَوَازِينِنَا ١٠
 وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ١١

هي عبارة عن القضاء السوي والحكم العادل [فَمَنْ نَقَّاتْ مَوَازِينُهُ] جمع ميزان او موزون اي فمن رَجَحَتْ اعماله الموزونة التي لها وزن وقدر وهي الحسنات او ما توزن به حسناتهم - وعن الحسن وحق لميزان توضع فيه الحسنات ان يثقل وحق لميزان توضع فيه السيئات ان يخف [بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] يكذبون بها ظلمًا لقوله فَظَلَمُوا بِهَا [مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ] جعلنا لكم فيها مكانًا وقرارًا - او مَلَكْنَاكُمْ فيها واقدرناكم على التصرف فيها [وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها - او ما يتوصل به الى ذلك - والوجه تصريح الياء - و عن ابن عامر انه هَمَز على التشبيه بصحائف [وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ] يعني خلقنا ابدكم آدم طينًا غير مصور ثم صورناه بعد ذلك الا ترى الى قوله ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ - [مِنَ السَّاجِدِينَ] ممن سجد آدم * لافي [اَنْ لَا تَسْجُدَ] صلة بدليل قوله مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ومثلها لَدَلَّا يَعْلَمُ اَهْلُ الْكِتَابِ بمعنى يعلم - فان قلت ما فائدة زيادتها - قلت تأكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه كانه قيل ليتحقق علم اهل الكتاب وما منعك ان تُحَقِّقَ السجود وتلزمه نفسك [اِنْ اَمَرْتُكَ] لان امري لك بالسجود اوجبه عليك ايجابًا وحنمته حتمًا لا بد لك منه - فان قلت لم سألته عن المانع من السجود وقد علم ما منعه - قلت للتوبيخ والظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره باصله وازدائه باصل آدم وانه خالف امر ربه معتقدًا انه غير واجب عليه لما رأى ان سجود الغافل للمفضول خارج من الصواب - فان قلت كيف يكون قوله اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ جوابًا لِمَا مَنَعَكَ وانما الجواب ان يقول مذعبي كذا - قلت قد استأنف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهوان اصله من نار واصل آدم من طين فعلم منها الجواب وزيادة عليه وهي انكار الامر واستبعاد ان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعدًا ان يؤمر بما أمر به * [فَاهْبِطْ مِنْهَا] من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين [فَمَا يَكُونُ لَكَ] فما يصح لك [اَنْ تَكْبَرَ فِيهَا] وتعصي [فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ] من اهل الصغار واليهوان على الله وعلى اوليائه لتكبرك كما تقول للرجل فم صاغراً اذا هنته وفي غدة قم راشداً وذلك انه لما أظهر الاستكبار أبس الصغار - وعن عمر رضي الله عنه من تواضع لله رفع الله حكيمته وقال انتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهضمه الله الى الارض - فان قلت لم أجيب الى استنظاره وانما استنظر ليؤسد عباده ويغويهم - قلت لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفتهم من اعظم الثواب

فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝
فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ مَا كُنَّا فَعَلْنَا فِي الْغَائِبِينَ ۝ وَالْوَزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

فجاءهم بأسنا بآيتين او قائلين - فان قلت هل يتدر حذف المضاف الذي هو اهل قبل قرية او قبل الضمير في أهلكنا - قلت انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فان القرية تهلك كما يهلك اهلها و انما قدرناه قبل الضمير في فجاءها لقوله أو هم قائلون - فان قلت لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فما بال قوله هم قائلون - قلت قدر بعض النحويين الواو محذوفة و رده الزجاج و قال لو قلت جاءني زيد راجلا او هو فارس او جاءني زيد هو فارس لم تحتج الى واو لان الذكر قد عاد على الاول - والصحيح انها اذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استئثالا لاجتماع حرفي عطف لان واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصل فنقولك جاءني زيد راجلا او هو فارس كلام فصيح وارد على حدة و اما جاءني زيد هو فارس فخبثت - فان قلت فما معنى قوله أهلكنا فجاءها بأسنا و الهلاك انما هو بعد مجيء البأس - قلت معذاه اردنا اهلاها كقوله اذا قمتم الى الصلوة و انما خص هذان الوقتان وقت البيات و وقت القيلولة لانهما وقتا الغفلة و الدعة فيكون نزول العذاب فيهما اشد و اظع و قوم لوط أهلكوا بالليل وقت السكر و قوم شعيب وقت القيلولة - [فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ] ما كانوا يدعونهم من دينهم و ينتحلونه من مذهبهم الا اعترافهم ببطلانه و فساده - و قولهم [إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فيما كنا عليه - و يجوز فما كان استغاثتهم الا قوامهم هذا لانه لامستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم يالكعب - و يجوز فما كان دعاءهم ربهم الا اعترافهم لعلمهم ان الدعاء لا يدفعهم و ان لات حين دعاء و لا يزيدون على ذم انفسهم و تحسرهم على ما كان منهم - و دعواهم نصب خبر امكن - و ان قَالُوا رَفَعُ اسْمُ لَه - و يجوز العكس [فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ] اُرسل مسند الى الجار و المجرور و هو اليهم و معذاه فلنستلن المرسل اليهم و هم الامم يسألهم عما اجابوا به رسلهم كما قال تعالى و يَوْمَ يَنذِرُكُم فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ و نسأل المرسلين عما اجيبوا به كما قال تعالى يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ - [فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ] على الرسل و المرسل اليهم ما كان منهم [بَعْلَمَ] عالمين باحوالهم الظاهرة و الباطنة و اقوالهم و افعالهم [وَمَا كُنَّا فَعَلْنَا فِي الْغَائِبِينَ] عنهم و عما وجد منهم - فان قلت فاذا كان عالما بذلك و كان يقصه عليهم فما معنى سवालهم - قلت معذاه التوبيخ و التقريع و التقرير اذا فاهوا به بالسننهم و شهد عليهم انبياءهم [وَالْوَزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ] يعني وزن الاعمال و التمييز بين راحبها و خفيفها - و رفعه على الابتداء و خبره يُوَمِّدُ - و الحق صفة او الوزن يوم يسأل الله الامم و رسلهم الوزن الحق اي العدل - و قرئ القسط - و اختلف في كيفية الوزن ف قيل توزن صحف الاعمال بميزان له لسان و كفتان ينظر اليه الخلاق تاكيدا للمحنة و اظهارا للنصفة و قطعاً للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فيعتبرون بها بالسننهم و تشهد عليهم ايديهم و ارجلهم و جلودهم و يشهد عليهم الانبياء و الملائكة و الأشهاد و كما ثبتت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب - و قيل

كلماتها ٣٣٨٧ سورة الاعراف مكية وهي مائتان وست آيات واربع وعشرون ركوعاً حروفها ١٤٧٣٥ سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْمَاصِّ ٥ كُتِبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي مَذْرَبٍ حَرْجٍ مِنْهُ لِنَذْرِهِ وَذِكْرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ٥ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ٥ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ ٥ وَكَمْ مِنْ قَوْمٍ أَهْلَكْنَا فَبَاءَ بِآثَانِهَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ٥

سورة الاعراف

مكية غير ثمان آيات وسألهم عن القرية الى واذ نفعنا و هي مائتان وخمس آيات [كُتِبَ] خبر مبتدأ محذوف اي هو كتاب و [أُنْزِلَ إِلَيْكَ] صفة له والمراد بالكتاب السورة [فَلَا يَكُنْ فِي مَذْرَبٍ حَرْجٍ مِنْهُ] اي شك منه كقوله تعالى فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ وَسمي الشك حرجاً لان الشاك ضيق الصدر حرجه كما ان المتيقن منشرح الصدر منفسحه اي لا تشك في انه منزل من الله - او حرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له واعراضهم عنه واذاهم فكان يضيق صدره من الاداء ولا يندسط ليه فأمته الله ونهاه عن المبالاة بهم - فان قلت بم تعلق قوله [لِنَذْرٍ] - قلت بانزل اي انزل اليك لانذارك به او بالنهي لانه اذا لم يخفهم انذرهم وكذاك اذا ايقن انه من عند الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متكل على عصمته - فان قلت فما محل [ذِكْرِي] - قلت يحتمل الحركات الثلاث - النصب باضمار فعلها كانه قيل لِنَذْرٍ بِهِ وَتُذَكَّرُ تذكيراً لان التذكير اسم بمعنى التذكير - والرفع عطفاً على كُتِبَ او بانه خبر مبتدأ محذوف - والجر للعطف على محل أن تُنْذِرَ اي للانذار والتذكير - فان قلت النهي في قوله فَلَا يَكُنْ متوجه الى الحرج فما وجهه - قلت هو من قولهم لَا أَرَيْتَكَ هَيْهنا - [اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] من القرآن والسنة [وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ] من دون الله [أَوْلِيَاءَ] اي ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيحكمولكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما انزل اليكم وأمركم باتباعه - و عن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله ما نزلت اية الا وهو يحسب ان تعلم في من أنزلت وما معناها - وقرأ مالك بن دينار لَا تَتَّبِعُوا مِنَ الْإِبْتِغَاءِ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا - ويجوز ان يكون الضمير في من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء - قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ حيث تذكرون دين الله وتتبعون غيره - وقرئ [تَذْكُرُونَ] محذوف التاء - وَيَذْكُرُونَ بالياء - وقَلِيلًا نَصَبَ بِتَذْكُرُونَ اي تذكرون قَلِيلًا وَمَا مَزِيدَةٌ لتوكيد [قَلِيلًا] فجاءها [يَبَاءَ] مصدر واقع موقع الحال بمعنى بانئذيين يقال بانت يباتاً حسناً وبينة حسنة - وقوله [هُمْ قَائِلُونَ] حال معطوفة على يَبَاءَ كانه قيل

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٧

النصف

فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَ وَمِنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا مِثْلَهُمْ لِيُظْلَمُونَ ⑥ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ⑦
 دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ⑧ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ⑨ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ⑩ لَا شَرِيكَ لَهُ ⑪ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ⑫ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْثِي رِبَاهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ⑬ وَلَا تَكْسِبُ
 كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ⑭ وَلَا تَوَرُّوا وَرَأَىٰ وَرَأَىٰ ⑮ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ⑯ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ
 خُلَفَاءَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ مَوْقِفًا ⑰ رَجَحْتِ لِيَبْلُوكُمْ فِيمَا أُنْكُم ⑱ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ⑲ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑳

فرقة تُشيع اماماً لها [لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] أي من السوال عنهم وعن تفرقهم - وقيل من عقابهم -
 وقيل هي منسوخة بآية السيف * [عَشْرُ امْتَالِهَ] على إقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره
 عشر حسنات امثالها - وقرئ عَشْرُ امْتَالِهَ برفعها جميعاً على الوصف وهذا أقل ما وعد من الاضعاف
 وقد وعد بالواحد سبعاً وعده ثواباً بغير حساب و مضاعفة الحسنات فضل ومكافاة السيئات عدل [وَهُمْ
 لَا يُظْلَمُونَ] لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم [دِينًا] نصب على البدل من محلّ إلى صِرَاطٍ لان معناه
 هدايتي صراطاً بدليل قوله تعالى وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - والقيم فيعمل من قام كسيد من ساد وهو اباع
 من القائم - وقرئ [قِيمًا] والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] عطف بيان و [حَنِيفًا] حال
 من إِبْرَاهِيمَ * [إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي] و عبادتي وتقربتي كله - وقيل وذبحي - وجمع بين الصلوة والذبح
 كما في قوله تعالى فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ - وقيل صلاتي وحتي من مناسك الحج [وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي]
 وما أتيت في حياتي واموت عليه من الايمان والعمل الصالح [لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] خالصة لوجهه [وَبِذَلِكَ]
 من الاخلاص [أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام أمته [أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْثِي رِبَاً]
 جواب عن دعائهم له الى عبادة الهتهم والهمزة للانكار اي منكر ان ابغي رباً غيره [وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ] فكل من
 دونه محبوب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدَ - [وَلَا تَكْسِبُ
 كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا] جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا وَنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ - جعلهم [خُلَفَاءَ الْأَرْضِ] لان
 محمداً صلى الله عليه وآله وسلم خاتم النبيين فخلفت أمته سائر الامم - او جعلهم يخلف بعضهم
 بعضاً - او هم خلفاء الله في ارضه يملكونها ويتصرفون فيها [وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ مَوْقِفًا] في الشرف
 والرزق [لِيَبْلُوكُمْ فِيمَا أُنْكُم] من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف
 بالوضيع والاحر بالعبد والغني بالفقير - [إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ] لمن كفر نعمته - [وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن قام بشكرها
 ووصف العقاب بالسرعة لان ما هوأت قريب - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلت عليّ سورة الانعام
 جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ سورة الانعام صلى
 عليه واستغفر له اولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوماً وليلة *

أَوْ يَقُولُوا لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ ۖ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ۝ هَلْ
 يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ
 نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمْنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ۚ قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ قَفَرُوا
 دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ طِئْمَانًا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَتَّبِعُهُمُ بَإِمْكَانٍ ۚ مَنْ جَاءَ بِاَلْحَسَنَةِ

ثقافة افهامنا وغرارة حفظنا لايام العرب وقائعها وخطبها وأشعارها وأسجاعها وأمثالها على أنا أميون -
 وقرئ أن يقولوا - أَوْ يَقُولُوا بِالْبَيِّنَةِ [فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] تكلمت لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على
 لفظ الغيبة احسن لما فيه من الالتفات - والمعنى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فَقَدْ جَاءَكُمْ
 بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فحذف الشرط وهو من أحسن الحذف - [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ] بعد ما عرف
 صحتها وصدقها وتمكن من معرفة ذلك [وَصَدَفَ عَنْهَا] الناس فضل واصل [سَنَجْزِي الَّذِينَ
 يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ] كقولهم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [الْمَلَائِكَةُ]
 ملائكة الموت والعذاب [أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ] او ياتي كل آيات ربك بدليل قوله [أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ]
 يريد آيات القيمة والهلاك الكلي - وبعض الآيات أشرط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك - وعن
 البراء بن عازب كذا نذائر الساعة اذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما تتذكرون
 قلنا نذائر الساعة قال انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفاً بالشرق وخسفاً
 بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وياجوج وياجوج ونزول عيسى
 وناراً تخرج من عدن [لَمْ تَكُنْ أَمْنَتْ مِنْ قَبْلُ] صفة لقوله نفساً وقوله [أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا] عطف
 على أَمْنَتْ - والمعنى ان أشرط الساعة اذا جاءت وهي آية ملجئة مضطرة ذهب وأن التكليف
 عندها فلم ينفع الايمان حينئذ نفساً غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الآيات او مقدمة ايمانها غير كاسبة خيراً
 في ايمانها فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا أمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي أمنت
 في وقتها ولم تكسب خيراً لتعلم ان قوله تعالى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جمع بين قرينتين لا ينبغي ان
 تنفك احدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعدوا بالشفقة والهلاك [قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ]
 وعيد - وقرئ أن يأتيتهم الْمَلَائِكَةُ بالياء والتاء - وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالتاء لكون الايمان مضافاً الى ضمير
 الموتى الذي هو بعضه كقولك ذهبت بهض اصابعه [قَرِّبُوا دِينَكُمْ] اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى -
 وفي الحديث افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وهي الناجية وافرقت
 النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين كلها في الهاوية الا
 واحدة - وقيل قَرَّبُوا دِينَهُمْ فامنوا ببعض وكفروا ببعض - وقيل قَرَّبُوا دِينَهُمْ أي تركوه [وَكَانُوا شِيعًا] فرقا كل

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٧

تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقَرَّقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ط ذَالِكُمْ وَصَدَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ ع ٦ وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكًا فَآتَيْنَاهُ وَأَتَقُوا لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ٧ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى ط ثَلَاثِينَ مِنْ قَبْلِنَا ٨ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفْلِينَ ٩

بتخفيف أن وإله وهذا صراطي على أن الهاء ضمير الشأن والحديث - وقرأ الأعمش وهذا صراطي -
وفي مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم - وفي مصحف أبي وهذا صراط ربك * [وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ]
الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر الأبدع والضلالات [فَتَقَرَّقَ بَيْنَكُمْ] فتفرقكم
أيدي سبا [عَنْ سَبِيلِهِ] عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام - وقرئ فَتَقَرَّقَ بِأَنْعَامِ النَّاءِ - وروى
ابو دأود عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشدين ثم خط عن
يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَآتَيْنَاهُ - وعن ابن عباس رضي الله عنه هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من
جميع الكتب - وقيل إنهن أم الكتاب من عمل بعن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار - وعن كعب
الأخبار والذي نفس كعب بيده أن هذه الآيات لأول شيء في التوراة - فَنَاقَلَتْ عَظَمَ قَوْلِهِ
[ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] قَلَّتْ عَلَى وَصَدَّكُمْ بِهِ - فَنَاقَلَتْ كَيْفَ مَحَ عَطَفَهُ عَلَيْهِ بَيْنَ وَالْإِتْدَاءِ قَبْلَ التَّوْحِيدِ
بدهر طويل - قَلَّتْ هَذِهِ التَّوْحِيدِ قَدِيمَةً لَمْ تَزَلْ تَوْصَاهَا كُلُّ أُمَّةٍ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهَا كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُحْكَمَاتٌ
لَمْ يَنْسَخْنَ شَيْءٌ مِنْ جَمِيعِ الْكُتُبِ فَكَانَ قِيلَ ذَلِكُمْ وَصَدَّكُمْ بِهِ يَا بَنِي آدَمَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا ثُمَّ اعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ
إِنَّا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَانْزَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ الْمُبَارَكَ - وَقِيلَ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ قَبْلَ شَطْرِ السُّورَةِ
مِنْ قَوْلِهِ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ [تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ] تَمَامًا لِلْكَرَامَةِ وَالنِّعْمَةِ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ
عَلَى مَنْ كَانَ مُحْسِنًا صَالِحًا يُرِيدُ جَنَسَ الْمُحْسِنِينَ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا أَوْ أَرَادَ بِهِ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْ تَمَمَةً لِلْكَرَامَةِ عَلَى الْعَبْدِ الَّذِي أَحْسَنَ الطَّاعَةَ فِي التَّبْلِيغِ وَفِي كُلِّ مَا أَمَرَهُ - أَوْ تَمَامًا
عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ مُوسَى مِنَ الْعِلْمِ وَالشَّرَائِعِ مِنْ أَحْسَنَ الشَّيْءِ إِذَا أَحَادَ مَعْرِفَتَهُ أَيْ زِيَادَةً عَلَى عِلْمِهِ
عَلَى وَجْهِ التَّكْمِيلِ - وَقَرَأَ يُحْيَى بْنُ يَعْمَرَ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ أَيْ عَلَى الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ
كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ بِالرُّفُوعِ أَيْ عَلَى الدِّينِ الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ دِينٍ وَارِضَاءٌ - أَوْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
تَمَامًا أَيْ تَمَامًا كَامِلًا عَلَى أَحْسَنَ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ أَيْ عَلَى الْوَجْهِ وَالطَّرِيقِ الَّذِي هُوَ
أَحْسَنُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الْكَلْبِيِّ إِنَّمَا لَهُ الْكِتَابُ عَلَى أَحْسَنِهِ - [أَنْ تَقُولُوا] كَرَاهَةً أَنْ تَقُولُوا [عَلَى
طَلِيقَيْنِ] يُرِيدُونَ أَهْلَ التَّوْرَةِ وَأَهْلَ الْإِنْجِيلِ [وَ إِنْ كُنَّا] هِيَ إِنْ الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَالْإِلْمُ
هِيَ الْفَارِقَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّافِيَةِ وَالْأَصْلُ وَأَنَّ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ غَافِلِينَ عَلَى أَنَّ الْهَاءَ ضَمِيرُ
الشَّانِ [عَنْ دِرَاسَتِهِمْ] عَنْ قِرَائَتِهِمْ أَيْ لَمْ نَعْرِفْ مِثْلَ دِرَاسَتِهِمْ [لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ] لِحَدِّثَةِ أَذْهَانِنَا وَ

بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْيَمُ بِعَدُلُونِ ٥ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَن تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ٦
وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ أَمْلَاقُ ٧ تَحْسَنُ ذُرِّيَّتَكُمْ وَإِيَّاهُمْ ٨ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ٩ وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ١٠ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ١١ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ١٢ وَأَوْفُوا بِالْكَيلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ١٣ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ١٤ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ١٥ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ١٦ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١٧ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ١٨ وَلَا

بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهادة بالحق وذلك ليس بالغرض ويُنَافِضُ قوله فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ
مَعَهُمْ - [تعال] من الخاص الذي صار عامًا واصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر
واُسْعَ فيه حتى عم - و [ما حرم] منصوب بفعل التلاوة بمعنى آتْلُ الذي حَرَّمَهُ رَبِّي - او بحرم بمعنى آفُلْ اي
شيء حَرَّمَ رَبِّي ان التلاوة من القول - و [أن] في أن لَا تُشْرِكُوا مفسرة و [لا] للنهي - فان قلت هلا قلت هي
التي تنصب الفعل وجعلت أن لَا تُشْرِكُوا بدلًا من ما حرم - قلت وجب ان يكون لَا تُشْرِكُوا - وَلَا تَقْرَبُوا - وَلَا
تَقْتُلُوا - وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ نواهي لانعطاف الاوامر عليها وهي قوله وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا لان التقدير و احسنوا
بالوالدين احسانًا و اوفوا وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا - فان قلت فما تصنع بقوله وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا
فَاتَّبِعُوهُ فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لَا تُشْرِكُوا اذا جعلت أن هي الناعبة للفعل حتى يكون
المعنى آتْلُ عليكم نفى الاشراك والتوحيد و آتْلُ عليكم ان هذا صراطي مستقيما - قلت اجعل قوله وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا علة للتابع بتقدير الامام كقوله وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا بمعنى ولان هذا صراطي
مستقيما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل واتبعوا صراطي لانه مستقيم او واتبعوا صراطي انه مستقيم
- فان قلت اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حرم رَبِّي وجب ان يكون ما بعده منهية عنه
محرمًا كله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهي فما تصنع بالوامر - قلت لما وردت هذه الاوامر
مع النواهي وتقديرهم جميعًا فعل التحريم واشتركن في الدخول تحت حكمه علم ان التحريم راجع الى
اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين وبخس في الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث عهد الله [مِمَّنْ
أَمْلَاقُ] من اجل فقره من خشيته كقوله خَشْيَةَ أَمْلَاقِ [مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ] مثل قوله ظَاهِرُ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ
[إِلَّا بِالْحَقِّ] كاقصاص و القتل على الرقة والرجم * [إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] الا بالخصة التي هي احسن
ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه وتثميته - والمعنى احفظوه عايه [حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] فادفعوه اليه [بِالْقِسْطِ]
بالسوية والعدل * [لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] الا ما يسعها ولا تعجز عنه وانما اتبع الامر بايفاء الكيل والميزان
ذلك لان مراعاة احد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج فامر ببلوغ الوسع وان
ما رواه معفو عنه [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ] ولو كان المقول له او عليه في شهادة او غيرها من اهل قرابة القائل
فما ينبغي ان يزيد في القول او ينقص كقوله وَأَوْعَىٰ أَنْفُسَكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ - وقرئ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي

حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَاسًا ط قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ط
 أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ٥ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ٦ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ٧ قُلْ هَلَمْ شَهِدْكُمْ
 الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ٨ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ٩ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بكفرهم وتمردهم ان شركهم وشرك اباائهم وتحريمهم ما احل الله بمشيئة الله وارادته ولولا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه [كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اي جاؤا بالكذب المطلق لان الله عز و علا ركب في العقول والنزل في الكتب ما دل على غناه وبرأته من مشية القبائح وارادتها والرسول اخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وارادته فقد كذب التكذيب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله وبذ ادلة العقل والسمع وراء ظهره [حَتَّى ذَاقُوا بَاسًا] حتى انزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم [قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ] من امر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم [فَتُخْرِجُوهُ لَنَا] وهذا من التهم والشهادة بان مثل قولهم محال ان يكون له حجة [إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] في قولكم هذا [وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ] تقدرون ان الامر كما تزعمون او تكذبون - وقرئ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بالتخفيف [قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ] يعني فان كان الامر كما زعمتم ان ما انتم عليه بمشيئة الله فله الحجة البالغة عليكم على قود مذهبكم [فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] منكم ومن مخالفيكم في الدين فان تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضي ان تعلقوا دين من يخالفكم ايضا بمشيئته فتوالوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخالفوهم لان المشية تجمع بين ما انتم عليه وبين ما هم عليه [هَلَمْ] يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند الحجازيين وبذوتميم توثت وتجمع والمعنى هاتوا شهداءكم وقربوهم - فان قلت كيف امره باستحضار شهدائهم الذين يشهدون ان الله حرم ما زعموه محرما ثم امره بان لا يشهد معهم - قلت امره باستحضارهم وهم شهداء بالباطل ليلزمهم الحجة ويلقهم الحجر ويظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء انهم ليسوا على شيء لتساوي اقدام الشاهدين والمشهود لهم في انهم لا يرجعون الى ما يصح التمسك به وقوله [فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ] يعني فلا تسام لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحدا منهم [وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا] من وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على ان من كذب بايات الله وعدل به غيره فهو متبع لليهوى لا غير لانه لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقا بالايات مرحدا لله - فان قلت هلا قيل قل هلم شهداء يشهدون ان الله حرم هذا واي فرق بينه وبين المنزل - قلت المراد ان يحضروا شهداءهم الذين علم انهم يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقتلونهم ويثقون بهم ويعتصرون بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فاضيف الشهداء اذالك وجيء بالذين للدلالة على انهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة لهم وبضرورة مذهبهم والدليل عليه قوله فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ولو قيل هلم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا اناسا يشهدون

خَنِزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ٥ فَمِنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ وَعَلَى
الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ٥ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا
أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ٥ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَعْغِهِمْ ٥ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ٥ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ
وَأَسِعَةٍ ٥ وَلَا يُرِيدُ بِأَسَةٍ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ٥ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٥

الله عز وجل من على عباده بانشاء الأنعام لمنافعهم و باباحتها لهم فاعترض بالاحتجاج على
من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتشديد للتخليص والاعتراضات في الكلام لاتساق الا للتوكيد
[فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ] تذييد على ان التحريم انما يثبت بوحى الله وشرعه لا بهوى النفس [مُحَرَّمًا]
طعاما محرما من المطاعم التي حرمتها [إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً] الا ان يكون الشيء المحرم ميتة [أَوْ دَمًا
مَسْفُوحًا] اي مصبوبا سايلا كالدم في العروق لا كالبدن والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح [أَوْ فِسْقًا]
عطف على المنصوب قبله سمي ما اهل به لغير الله فسقا لتوغل في باب الفسق ومنه قواه تعالى وَلَا تَأْكُلُوا
مِمَّا آمَ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِهْلٌ صفة له منصوبة المحل - ويجوز ان يكون مفعولا له من اهل
اي اهل لغير الله به فسقا - فان قلت فعلا يعطف [اهل] والام يرجع الضمير في [به] على هذا
القول - قلت يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما رجع اليه المستكن في يكون [فَمِنْ اضْطَرَّ] فمن
دعته الضرورة الى اكل شيء من هذه المحرمات [غَيْرَ بَاغٍ] على مضطر مثله تارك لمواساته [وَلَا عَادٍ]
متجاوز قدر حاجته من تناوله [فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] لا يؤاخذ - ذو الظفر ماله اصبع من دابة او طائر وكان
بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فَبَطَلْهُمْ مِنَ
الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وقوله [وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا] كقولك
من زيد اخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط - والمعنى انه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل
شيء منه وترك البقر والغنم على التخليص لم يحرم منهما الا الشحوم الخاصة وهي الثروب وشحوم الكلى
وقوله [إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا] يعني الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحفة او الحوايا او ما اشتمل
على الامعاء [أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ] وهو شحم الالية - وقيل الحوايا عطف على شحومها - و او بمنزلتها في
قولهم جالس الحسن او ابن سيرين - [ذَلِكَ] الجزء [جَزَيْنَهُمْ] وهو تحريم الطيبات [بِبَعْغِهِمْ] بسبب
ظلمهم [وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] فيما اوعدنا به انصاة لا نخلفه كما لا نخلف ما وعدناه اهل الطاعة فلما عصوا
وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب [فَإِنْ كَذَّبُوكَ] في ذلك وزعموا ان الله واسع الرحمة وانه
لا يؤاخذ بالبغى ويخلف الوعيد جودا وكرما [فَقُلْ] لهم [رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ] لاهل طاعته [وَلَا يُرِيدُ بِأَسَةٍ]
مع سعة رحمته [عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] فلا يغتر برجاء رحمته عن خوف نقمته * سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا [اخبار
بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يعنون

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٥

أَنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۖ تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ۚ مِنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ۚ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ
 أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَمِنَ الْاِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ
 اثْنَيْنِ ۚ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ ۚ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُ
 اللَّهُ بِهَذَا ۚ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الظَّالِمِينَ ۚ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ

البُسْطِ تَتَقَعَدُ مَلُومًا مَحْسُورًا [حَمُولَةً وَفَرْشًا] عطف على جئت لي وإنشاء من الانعام ما يحمل الاثقال
 وما يفرش للذبيح او ينسج من وبره وصفه وشعرة الفرس - وقيل الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش
 الصغار كالغصان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض للطافة اجرامها مثل الفرش المفروش عليها
 [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] في التحليل والتكريم من عند انفسكم كما فعل اهل الجاهلية [تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ]
 بدل من حَمُولَةٍ وَفَرْشًا [اُنْثَيَيْنِ] زوجتين اثنتين يريد الذكر والانثى كالجمل والناقة والثور
 والبقرة والكبش والنعجة والتمسك والعنز والخنزير والواحد اذا كان وحده فهو فرد فاذا كان معه
 غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا واما زوجان بدليل قوله خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنْثَى
 والدليل عليه قوله تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ثم فسرها بقوله مِنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ - وَمِنَ الْاِبِلِ اثْنَيْنِ
 وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ونحو تسميتهم الفرد بالزوج بشرط ان يكون معه آخر من جنسه تسميتهم الزوجية كاسما
 بشرط ان يكون فيها خمر - والضأن والمعز جمع ضأن وماعز كتابجر وتجر - وقرنا بفتح العين - وقرأ ابي
 وَمِنَ الْمَعْزَى - وقرئ اثنان على الابتداء * الهمزة في [الذَّكَرَيْنِ] للانكار - والمراد بالذكرين الذكور من الضأن
 والذكر من المعز - وبالْاُنْثَيَيْنِ الانثى من الضأن والانثى من المعز على طريق الجنسية - والمعنى انكار ان يحرم
 الله من جنسي الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعي ذكورها واناثها ولا مما تحمل اناث الجنسين وكذلك
 الذكور من جنسي الابل والبقرة والانثيان منهما وما تحمل اناثها وذلك انهم كانوا يحرمون ذكور الانعام
 تارة واناثها تارة واولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك
 عليهم [نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ] اخبروني بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتكم [اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ]
 في ان الله حرمه [اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] بل اكنتم شهداء ومعنى الهمزة الانكار يعني ام شاهدتم ربكم حين
 امركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبيهم لانهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي
 نحرمة فنهتكم بهم في قوله اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ على معنى اعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول
 [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فنسب اليه تحريم ما لم يحرم [لِيُضِلَّ النَّاسَ] وهو عمرو
 بن لُحَيّ بن قمعّة الذي بحر البحائر وسيتب السوائب - فان قلت كيف فصل بين بعض المعدود
 وبعضه ولم يوال بينه - قلت قد وقع الفاعل بينهما اعتراضا غير اجنبي من المعدود وذلك ان

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٤

الربع

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا ۚ وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَفِيهِ شُرَكَاءُ ۚ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفِهِمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَىٰ اللَّهِ ۚ قَدْ غُلَّوْا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۚ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ۚ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ ۚ كُلُوا مِنْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ

الخالص كالغافية اي ذو خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على ان قوله لِدُكُورِنَا هو الخبر وخالصة مصدر موكد - ولا يجوز ان يكون حالاً متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله - وقرأ ابن عباس خالصة على الاضافة - وفي مصحف عبد الله خالص - [وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً] وان يكن ما في بطونها ميتة - وقرئ وَإِنْ تَكُنْ بِالتَّانِيثِ على وان تكن الاجنة ميتة - وقرأ اهل مكة وَإِنْ تَكُنْ مَيْتَةً بِالتَّانِيثِ و الرفع على كان التامة - وتذكير الضمير في قوله فَفِيهِ شُرَكَاءُ لان الميتة لكل ميت ذكر او انثى فكانه قيل وان يكن مَيْتَةً ففيم فيه شركاء [سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ] اي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحریم من قوله وَتَصِفُ السِّنْتُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ كُفَّهُمُ الْحُسْنَى - وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السِّنْتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلْلٌ وَهَذَا حَرَامٌ * نزلت في ربيعة ومضر العرب الذين كانوا يندون بناتهم مخافة السبي والفقر [سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ] لُحْقَةً أَحْلَاهُم وَجَهْلُهُمْ بَانَ اللَّهُ هُوَ رَازِقُ أَوْلَادِهِمْ لَا هُمْ - وقرئ قَتَلُوا بِالتَّشْدِيدِ [مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] من البخائر والسوائب وغيرها * [أَنْشَأَ جَنَّاتٍ] من الكروم [مَّعْرُوشَاتٍ] مسموكات [وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ] متروكات على وجه الارض لم تعرش - وقيل المعروشات ما في الأرياف والعمران مما غرسه الناس واهتموا به فعروشه وغيّر معروشات مما انبتته الله وحشياً في البراري والجبال فهو غير معروش يقال عرشت الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكاً تعطف عليه القضبان وسقف البيت عرشه [مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ] في اللون والطعم والحجم والرائحة - وقرئ أَكْلُهُ بالضم والسكون وهو ثمره الذي يوكل - والضمير للنخل والزرع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه و مُخْتَلِفًا حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله فَأَدْخَلُوهَا خُلْدِيَيْنَ - وقرئ ثَمَرَةً بضمين - فأن قلت ما فائدة قوله [إِذَا أَثْمَرَ] وقد علم انه اذا لم يُثْمِر لم يوكل منه - قلت لما ابيح لهم الاكل من ثمره قيل اذا اُثْمَرَ ليعلم ان اول وقت الاباحة وقت اِطْلَاع الشجر الثمر لئلا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك وايغ [وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] الآية مكية والزكاة انما فرضت بالمدينة فاريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجباً حتى نسخ انقراض العشر ونصف العشر - وقيل مدنية والحق هو الزكاة المفروضة ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن اول وقت يُمكن فيه الايتاء [وَلَا تُسْرِفُوا] في الصدقة كما روي عن ثابت بن قيس انه مرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً الى منزله وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَفْعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِّثُ حَجَرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ
نَشَاءُ بَرِعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حَرَمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ ۖ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

زَيَّنُوا لَهُمْ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ بِالْوَادِ أَوْ بَنَحِهِمْ لِلْإِهَةِ - وكان الرجل يحلف في الجاهلية لئى ولد له كذا غلاماً لينحرن
أحدهم كما حلف عبد المطلب - وقرئ [زَيْنَ] على البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم ونصب قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ
- وَزَيْنَ على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شُرَكَائِهِمْ باضمار فعل دل عليه زَيْنَ كأنه قيل لما قيل
زَيْنَ لَيْمَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ مَنْ زَيْنَهُ فَقِيلَ زَيْنَهُ لَهُمْ شُرَكَائِهِمْ - واما قراءة ابن عامر قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ برفع القتل
ونصب الاولاد وجَرَّ الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بينهم ما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان
الضرورات وهو الشعر لكن سمجاً مردوداً كما سمج ورد * ع * زَجَّ القلوص ابي مزادة * فكيف به في الكلام المنثور
فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حمّله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شُرَكَائِهِمْ
مكتوباً بالياء ولو قرأ بجراً الاولاد والشركاء لان الاولاد شركاؤهم في اموالهم لوجد في ذلك مذدوحة عن هذا الارتكاب
[لِيُؤْذِنَهُمْ] لِيُهْلِكُوهُمْ بِالْأَغْوَاءِ [وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ] وليخلطوه عليهم ويُسَبِّحُوهُ وَدِينَهُمْ ما كانوا عليه من دين
اسمعيلى حتى زلوا عنه الى الشرك - وقيل دِينَهُمْ الذي وجب ان يكونوا عليه - وقيل معناه وليوقعوهم في
دين ملتبس - فَاِنْ قَالَتْ مَا مَعْنَى اللّام - قُلْتُ ان كان التزيين من الشياطين ففي على حقيقة التعليل
وان كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] مَشْيئة قسر [مَفْعَلُوهُ] لما فعل المشركون ما زَيْنَ لَيْمَ
من القتل - او كما فعل الشياطين او السدنة التزيين او الورداء او اللبس او جميع ذلك ان جعلت الضمير جارياً
مجزئ اسم الاشارة - [وَمَا يَفْتَرُونَ] وما يفترونه من الافك - او افتراءهم * [حَجَرٌ] فَعَلَ بمعنى مفعول كالذبيح
والطجن ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير
الصفات - وقرأ الحسن وقناة حُجْرٍ بضم الحاء - وعن ابن عباس حَرْجٌ وهو من التضيق وكانوا اذا عَيَّنُوا
اشياء من حَرَّتِهِمْ وانعامهم لاهتهم قالوا لا يطعمها الا من نشاء يعذون خَدَمَ الاوثان والرجال دون النساء [وَأَنْعَامٌ
حَرَمَتْ ظُهُورُهَا] هي البحائر والسوائب والحوامي [وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا] في الذبيح وانما يذكرون
عليها اسماء الاصنام - وقيل لا يحججون عليها ولا يلبسون على ظهورها - والمعنى انهم قسموا انعامهم فقالوا هذه انعام
حَجَرٍ وهذه انعام محرمة الظهر وهذه انعام لا يذكر عليها اسم الله فجعلوها اجناساً يهاهم ونسبوا ذلك
التجنيس الى الله [افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ] اي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء وانتصابه على انه مفعول له - او حال -
او مصدر موكد لان قولهم ذلك في معنى الافتراء [كَانُوا يَقُولُونَ] في اجنة البحائر والسوائب ما ولد منها
حيثافه وخالص للذكور لا تاكل منه الاناث وما ولد ميتاً اشترك فيه الذكور والاناث - وَاَنْتَ [خَالِصَةٌ] للحمل
على المعنى لان ما في معنى الاجنة - وَذَكَرَ [مَحْرَمٌ] للحمل على اللفظ ونظيره وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ اَيْكَ حَتَّى
اِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ - ويجوز ان يكون التاء للمبالغة مثلاً في رابطة الشعر - وان تكون مصدراً وقع موقع

أنشأكم من ذرية قوم آخرين ﴿١﴾ إن ما توعدون لأت ^ط وما أنتم بمعجزين ﴿٢﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ^ع فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ^ل مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ^ط إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ^ع فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ^ع وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ ^ع سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُذْهِبَهُم

[وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ] عن عباده وعن عبادتهم [دُو الرِّحْمَةِ] يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة [إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ] أيها العصاة [وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ] من الخلق المطيع [كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ] من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام * المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن و بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة - وقوله [اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ] يحتمل اعملوا على تمكّنكم من اموركم واقصى استطاعتكم وامكانكم واعملوا على جهتكم وحالككم التي انتم عليها يقال للرجل اذا أمر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه لا تحرف عنه [إِنِّي عَامِلٌ] اي عامل على مكانتي التي انا عليها - والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] ايّا تكون له العاقبة المحمودة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ وهي التخاية والتسجيل على المأمور بانه لا ياتي منه الا الشر فكانه مأمورا به وهو واجب عليه حتم ليس له ان يتفصى عنه ويعمل بخلافه - فان قلت ما موضع من - قلت الرفع اذا كان بمعنى اتي وعلق عنه فعل العام - او النصب اذا كان بمعنى الذي [وَعَاقِبَةُ الدَّارِ] العاقبة الحسنی التي خالق الله هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف في المقال وادب حسن مع تضمن شدة الوعيد والوثوق بان المنذر مُحَقَّق وان المنذر مبطل * كانوا يعيّنون اشياء من حرث ونتاج لله واشياء منهم لاهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه للالهة و اذا زكا ما جعلوه للانعام تركوه لها واعتلوا بان الله غني وانما ذاك لحبهم الهتهم واثارهم لها - وقوله [مِمَّا ذَرَأَ] فيه ان الله كان اولي بان يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه وزكاه ولا يرد الى ما لا يقدر على ذرء ولا تزكية بزعمهم - وقرئ بالضم اي قد زعموا انه لله والله لم يامرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم اشركوا بين الله وبين اصنامهم في القرية [فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ] اي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى اضيفان والتصدق على المساكين [فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ] من انفاق عليهم بذبح نساك عندها والاجراء على سدنتها ونحو ذاك [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] في ايثار الهتهم على الله وعملهم على مالم يشرع لهم [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القرىات بين الله والالهة - او ومثل ذلك التزيين البليغ الذي علم من الشياطين - والمعنى ان شركاءهم من الشياطين او من سدة الاعنام

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٢

وَكَذَلِكَ نُلَوِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥﴾ يَمْعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ آيَاتِي وَيُذِّكُّوكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٦﴾ ذَٰلِكَ أَن تَمَّ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكُ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفُلُونَ ﴿٧﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ وَ مَا رَّبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا

شيء الآ بموجب الحكمة [عَلِيمٌ] بان الكفار يستوجبون عذاب الابد - [نُولِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا] نُخْلِيهِمْ حَتَّى يَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَمَا فَعَلَ الشَّيَاطِينُ وَ غَوَاةَ الْإِنْسِ - اَوْ نَجْعَلُ بَعْضَهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ قَرَنَاءَهُمْ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بِسَبَبِ مَا كَسَبُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي يُقَالُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ * اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ] وَ اخْتَلَفَ فِي اَنْ الْجَنِّ هَلْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رُسُلٌ مِنْهُمْ فَتَعَلَّقَ بَعْضُهُمْ بِظَاهِرِ الْآيَةِ وَلَمْ يَفَرِّقْ بَيْنَ الْمَكَفِّرِينَ وَ الْمَكْتَفِينَ اِنْ يُبْعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ مِنْ جَنْسِهِمْ لَأَنَّهُمْ بِهِ أَنَسٌ وَلَهُ الْفَتْحُ - وَقَالَ آخَرُونَ الرُّسُلُ مِنَ الْإِنْسِ خَاصَّةٌ وَ اَمَّا قِيلَ رُسُلٌ مِّنكُمْ لِأَنَّهُ لَمَّا جُمِعَ الثَّقَلَانِ فِي الْخُطَابِ صَحَّ ذَٰلِكَ وَ اِنْ كَانَ مِنْ أَحَدِهِمَا كَقَوْلِهِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْأَوَّلُونَ وَ الْأَمْرَجَانِ - وَقِيلَ ارَادَ رُسُلَ الرُّسُلِ مِنَ الْجَنِّ إِلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ - وَعَنِ الْكَلْبِيِّ كَانَتْ الرُّسُلُ قَبْلَ اَنْ يُبْعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ يُبْعَثُونَ إِلَى الْإِنْسِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ إِلَى الْجَنِّ وَالْإِنْسِ [قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا] حِكَايَةً لِّتَصْدِيقِهِمْ وَ اِجَابَتِهِمْ قَوْلَهُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ لَانِ الْهَمْزَةُ الدَّخِيلَةُ عَلَى نَفْيِ اِتِّدَانِ الرُّسُلِ الْإِنْكَارُ فَكَانَ تَقْرِيرًا لَهُمْ - قَوْلُهُمْ [شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا] اِقْرَارُ مِنْهُمْ بِاَنْ حُجَّةَ اللَّهِ لَزِمَتْ لَهُمْ وَ اِنَّهُمْ مَسْجُوعُونَ بِهِ - وَ اِنْ قَالَتْ مَا لَهُمْ مُقَرَّرِينَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ جَا حَادٍ بَيْنَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - قُلْتُ تَفَاوُتَ الْاَحْوَالِ وَ الْمَوَاطِنِ فِي ذَٰلِكَ الْيَوْمِ الْمَتَطَاوُلِ فَيَقْرُونَ فِي بَعْضِهَا وَ يَسْجُدُونَ فِي الْبَعْضِ - اَوْ اُرِيدَ شَهَادَةُ اَيْدِيهِمْ وَ اَرْجُلِهِمْ وَ جُلُودِهِمْ حِينَ يُخْتَمُ عَلَى افْوَاهِهِمْ - فَانْ قُلْتُ لَمْ تَرَدِّ ذِكْرَ شَهَادَتِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ - قُلْتُ الْأَوَّلَى حِكَايَةً لِّقَوْلِهِمْ كَيْفَ يَقُولُونَ وَ يَعْتَرِفُونَ - وَ الثَّانِيَةَ ذَمًّا لَهُمْ وَ تَخْطِئَةً لِّرَبِّهِمْ وَ وَصْفًا لِّقَلَّةِ نَظَرِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَ اِنَّهُمْ قَوْمٌ غَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ الْمَذَاتُ الْخَافِرَةُ وَ كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ اَنْ اضْطُرُّوا إِلَى الشَّهَادَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ وَ اِسْتِسْلَامِ لِرَبِّهِمْ وَ اِسْتِجَابِ عَذَابِهِ وَ اَمَّا قَالِ ذَٰلِكَ تَحْذِيرًا لِلْسَامِعِينَ مِنْ مِثْلِ حَالِهِمْ * [ذَٰلِكَ] اِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ بَعْدَةِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ وَ اِنْذَارُهُمْ سُوءَ الْعَاقِبَةِ وَ هُوَ خَيْرٌ مِّبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ اَيِ الْأَمْرِ ذَٰلِكَ وَ [اَنْ تَمَّ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكُ الْقُرَى] تَعْلِيلُ اَيِ الْأَمْرِ مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ اِلْتِفَاعًا كَوْنِ رَبِّكَ مُهْلِكُ الْقُرَى بِظُلْمٍ اَعْنَى اَنْ هِيَ الَّتِي تَنْصِبُ الْأَفْعَالُ - وَ يَجُوزُ اِنْ تَكُونُ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ عَلَى مَعْنَى لَانِ الشَّانَ وَ الْحَدِيثُ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكُ الْقُرَى بِظُلْمٍ - وَ لَكَ اَنْ تَجْعَلَهُ بَدْءًا مِنْ ذَٰلِكَ كَقَوْلِهِ وَ قَصَصْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ اَنْ دَابِرَهُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ [بِظُلْمٍ] بِسَبَبِ ظُلْمِ أَقْدَمُوا عَلَيْهِ - اَوْ ظَالَمًا عَلَى اَنَّهُ لَوَاهِلُكُمُ وَ هُمْ [غَفُلُونَ] لَمْ يُدَبِّهُوا بِرَسُولٍ وَ كِتَابٍ لَّكِنْ ظَلَمُوا وَ هُوَ مُتَعَالٍ عَنِ الظَّالِمِ وَ عَنْ كُلِّ قَبِيحٍ - [وَلِكُلِّ] مِنَ الْمَكْتَفِينَ [دَرَجَاتٍ] مَنَازِلَ [مِمَّا عَمِلُوا] مِنْ جُزْءِ أَعْمَالِهِمْ [وَ مَا رَّبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] بِسَبَابِهِ عَنْهُ تَخَفَى عَلَيْهِ مَقَادِيرُهُ وَ اَحْوَالُهُ وَ مَا يُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ مِنَ الْأَجْرِ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٢

صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ٥ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ رِيبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥
 وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ٦ لِيَمْعَشَرَ الْجَنَّةِ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ٧ وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتِ لَنَا ط قَالَ الذَّارُ مَتَّوْنَكُمْ خُلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ٥

يَتَصَعَّدُ - وقرأ عبد الله يَتَصَعَّدُ - وَيَصَاعِدُ واصله يتصاعد - وَيَصْعَدُ مِنْ مَعْدٍ - وَيُصْعِدُ مِنْ أَمْعَدٍ [يَجْعَلُ
 اللَّهُ الرَّجْسَ] يعنى الخذلان و منع التوفيق و صغره بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب - او اراد الفعل
 المؤدى الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب [وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ] وهذا طريقه الذي اقتضته
 الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان [مُسْتَقِيمًا] عادلاً مُطَوِّداً وانتصابه على انه حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ
 مُصَدِّقًا * [لَهُمْ] لقوم يَذَّكَّرُونَ [دَارُ السَّلَامِ] دار الله يعنى الجنة اضافها الى نفسه تعظيماً لها - او دار السلامة
 من كل آفة و كدر [عِنْدَ رَبِّهِمْ] في ضمانه كما تقول لفلان عندي حق لا يُنْسَى - او ذخيرة لهم لا يعلمون كنهها
 كقوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ [وَهُوَ لِيَهُمْ] مَوَالِيَهُمْ وَ مَحَبَّتِهِمْ - او ناصرهم على اعدائهم [بِمَا
 كَانُوا يَعْمَلُونَ] بسبب اعمالهم - او متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون - [وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] منصوب بمحذوف اي واذكر يوم
 نحشرهم - او يوم نحشرهم قلنا يَمْعَشَرُ الْجَنَّةِ - او يوم نحشرهم وقلنا يَمْعَشَرُ الْجَنَّةِ كان ما لا يوصف لفظاً عنه - و
 الضمير لمن يحشر من الثقيلين وغيرهم - وَالْجَنَّةِ هم الشياطين [قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ] اضملمتم منهم
 كثيراً وجعلتموهم آتباعكم فحشر معكم منهم الجحيم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجنود واستكثر فلان
 من الاشياء [وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ] الذين اطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم [رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ] اي انتفع الانس بالشياطين حيث دأبهم على الشهوات وعلى اسباب التوصل اليها وانتفع الجن
 بالانس حيث اطاعوهم وساعدوهم على مآزدهم وشهوتهم في اغوائهم - وقيل استمتع الانس بالجن ما في
 قوله وَانَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ وان الرجل كان اذا نزل وادياً وخاف قال اعوذ برب
 هذا الوادي يعنى به كبير الجن - واستمتع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بانهم يقدرون على الدفع عنهم
 واجارتهم لهم [وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا] يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم
 من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لربهم وتحشر على حالهم * [خُلِدِينَ
 فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] اي تُخَلَّدُونَ في عذاب النار الابدي كله - إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ الْآ الاوقات التي تُنْقَلُونَ فيها
 من عذاب النار الى عذاب الزمهرير - فقد روي انهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يميز بعض
 اوصالهم من بعض فيتعارفون و يطلبون الرد الى الجحيم - او يكون من قول الموتور الذي ظفر بواتره رُم
 يزل يحرق عليه اذيابه وقد طلب اليه ان ينقش عن خذاته اهلكنى الله ان نفست عنك الا اذا شئت
 وقد علم انه لا يشاء الا التشفي منه باقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الا اذا شئت
 من اشد الوعيد مع تهكم بالموعد لخروجه في صورة الاستثناء الذي فيه اطاع [إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] لا يفعل

كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۚ كَذَٰلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ ۖ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ۚ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَهُ ۚ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۝ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۚ وَمَنْ يردْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ مَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ۚ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَهَٰذَا

والشافعي فيهما * مثل الذي هداه الله بعد الضلالة و منححه التوفيق لليقين الذي يميزه بين الحق والمبطل والمهتدي والضال بمن كان ميتا فاحياه الله وجعل [له نورا يمشي به في الناس] مستضيئا به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص - ومعنى قوله [كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا] كَمَنْ صَفَتْ هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَقَوْلِهِ مَثَلُ النُّجْمَةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنَّهُ أَيْ صَفَتْ هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِيهَا أَنَّهُ [زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ] أَيْ زَيْدُ الشَّيْطَانِ أَوْ إِلَهَ عَزَّوَعَلَّ عَلَى قَوْلِهِ زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَّجْرِمِيهَا] يَعْنِي وَكَمَا جَعَلْنَا فِي مَكَّةَ صَادِقِيهَا [لِيَمْكُرُوا فِيهَا] كَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَّجْرِمِيهَا لِذَلِكَ وَمَعْنَاهُ خَالِدَانَا هُمْ لِيَمْكُرُوا وَمَا كَفَفْنَاهُمْ عَنِ الْمَكْرِ وَخَصَّ الْأَكْبَرُ لِأَنَّهُمْ هُمُ الْحَامِلُونَ عَلَى الضَّلَالِ وَالْمَاكِرُونَ بِالنَّاسِ كَقَوْلِهِ آمَرْنَا مُتَرَبِّيًّا - وَفَرَّقَ أَكْبَرًا مَّجْرِمِيًّا عَلَى قَوْلِكَ هُمُ الْأَكْبَرُ قَوْمُهُمْ وَالْأَكْبَرُ قَوْمُهُمْ [وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ] لِأَنَّهُمْ يَحْقِيقُونَ بِهِمْ وَهَٰذَا تَسْلِيَةٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَقْدِيمُ مَوْعِدٍ بِالْمَصْرَةِ عَلَيْهِمْ - رَوَى ابْنُ الْوَلِيدِ بَنَ الْمُغِيرَةَ قَالَ لَوْ كَانَتِ النَّبُوءَةُ حَقًّا لَكُنْتُ أَوَّلِي بِهَا مِنْكَ لِأَنِّي أَكْبَرُ مِنْكَ سَنًا وَكَثْرَ مِنْكَ مَالًا - وَرَوَى ابْنُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ زَاخِمًا بَنِي عَبْدِ مَذَافٍ فِي الشَّرَفِ حَتَّى إِذَا صَرْنَا كَفَرَسِي رَهَانَ قَالُوا مَتَى نَبِيٌّ يُوحِي إِلَيْهِ وَاللَّهُ لَا نَرْضَى بِهِ وَلَا نَتَّبِعُهُ أَبَدًا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَا وَحْيٌ كَمَا يَأْتِيهِمْ فَغَزَلْتُ وَنَحْوَهَا قَوْلُهُ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً - [اللَّهُ أَعْلَمُ] كَلَامٌ مُّسْتَدَافٌ لِلْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْطَفِي لِلنَّبُوءَةِ إِلَّا مَنْ عِلْمُ أَنْهُ يَصْلَحُ لَهَا وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَكَانِ الَّذِي يَضَعُهَا فِيهِ مِنْهُمْ [سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا] مِنْ أَكْبَرِهَا [صَغَارٌ] وَفَمَاءٌ بَعْدَ كِبَرِهِمْ وَعَظَمِهِمْ [وَعَذَابٌ شَدِيدٌ] فِي الدَّارَيْنِ مِنَ الْأَسْرِ وَالْقَتْلِ وَعَذَابِ النَّارِ [فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ] أَنْ يُلْطَفَ بِهِ وَلَا يَرِيدُ أَنْ يُلْطَفَ إِلَّا بِمَنْ لَهُ لَطْفٌ [يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] يُلْطَفُ بِهِ حَتَّى يَرْغَبَ فِي الْإِسْلَامِ وَتَسْكُنَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَتَحْبَبَ الدُّخُولَ فِيهِ - [وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ] أَنْ يُخْذَلَهُ وَتُخْلِيَهُ وَشَانَهُ وَهُوَ الَّذِي لَا لُطْفَ لَهُ [يَجْعَلْ مَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] يَمْنَعُهُ لُطْفًا حَتَّى يَقْصُرَ قَلْبُهُ وَيَنْهَى عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ وَيَنْسَدُ فَلَا يَدْخُلُهُ الْإِيمَانُ - وَفَرَّقَ ضَيِّقًا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ حَرَجًا بِالْكَسْرِ - وَحَرَجًا بِالْفَتْحِ وَصَفًا بِالمَصْدَرِ - كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَأَنَّمَا يُزَالُ أَمْرًا غَيْرَ مُمْكِنٍ لِأَنَّهُ صَعَدَ السَّمَاءَ مِثْلَ فِيمَا يَمْتَنِعُ وَيَبْعَدُ مِنَ الْإِسْطَاعَةِ وَتَضْيِيقُ عَذَابِ الْمُنْذَرَةِ - وَفَرَّقَ [يَصْعَدُ] وَأَصْلُهُ

فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^ط إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ^٥ إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ
عَنْ سَبِيلِهِ ^٦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ^٥ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^٥ وَمَا لَكُمْ
أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ^ط وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ ^ط إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ^٥ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ^ط إِنْ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا
كَانُوا يَفْعَلُونَ ^٥ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ^ط وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْضِلُ إِلَى الْوَالِدَيْنِ
لِيُجَادِلُوكُمْ ^٦ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ^٥ أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْتُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ

الله عليه وآله وسلم خطاب لأمته * وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ أَي تَمَّ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ وَأَمْرُو نَهْيُو وَعْدُ وَأَوْعَدُ
[صِدْقًا وَعَدًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ] لَا أَحَدٌ يُبَدِّلُ شَيْءًا مِنْ ذَلِكَ بِمَا هُوَ صَادِقٌ وَاعْدِلُ - وَصِدْقًا وَعَدًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ
- وَقَرَأَ [كَلِمَتُ رَبِّكَ] أَي مَا تَكَلَّمَ بِهِ - وَقِيلَ هِيَ الْقُرْآنُ - [وَإِنْ قُطِعَ أَكْثَرُ النَّاسِ أَضْلُوكَ لِأَنَّ الْأَكْثَرَ فِي غَالِبِ
الْأَمْرِ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ثُمَّ قَالَ [إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] وَهُوَ ظَنُّهُمْ أَنَّ آبَاءَهُمْ كَانُوا عَلَى الْحَقِّ فَهُمْ يَقْلُدُونَهُمْ [وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَخْرُصُونَ] يَقْدِرُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - أَوْ يَكْذِبُونَ فِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ كَذَا وَاحْتَلَّ كَذَا - وَقَرَأَ مَنْ يُضِلُّ بضم
الْيَاءِ أَي يُضِلُّهُ اللَّهُ * فَكُلُوا مُسَبِّبٌ عَنْ انْكَارِ اتِّبَاعِ الْمُضِلِّينَ الَّذِينَ يُحِلُّونَ الْحَرَامَ وَيُحَرِّمُونَ الْحَلَالَ وَذَلِكَ
أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لِلْمُسْلِمِينَ إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ اللَّهَ فَمَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَدًا أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا قَتَلْتُمْ أَنْتُمْ فَقِيلَ
لِلْمُسْلِمِينَ إِنْ كُنْتُمْ مُتَحَقِّقِينَ بِالْإِيمَانِ [فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] خَاصَّةً دُونَ مَا ذُكِرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِهِ مِنَ الْهَيْئَةِ
أَوْ مَاتَ حَتْفًا أَنفَهُ وَمَا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ الْمَذْكُورُ بِبِسْمِ اللَّهِ - [وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا] وَأَيُّ غَرَضٍ
لَكُمْ فِي إِنْ لَا تَأْكُلُوا فَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ وَقَدْ بَيَّنَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِمَّا لَمْ يَحْرَمْ وَهُوَ قَوْلُهُ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ -
وَقَرَأَ [فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ] عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ] مِمَّا حَرَّمَ
عَلَيْكُمْ فَإِنَّهُ حَلَالٌ لَكُمْ فِي حَالِ الضَّرُورَةِ [وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ] قَرَأَ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا أَي يُضِلُّونَ فَيُحَرِّمُونَ
وَيُحِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ وَشَهَوَاتِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَعَلُّقٍ بِشَرْعٍ [ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ] مَا أَعْلَنَ مِنْهُ وَمَا أَسْرَرَهُ - وَقِيلَ
مَا عَمَلْتُمْ وَمَا نَوَيْتُمْ - وَقِيلَ ظَاهِرُ الزِّنَا فِي الْحَوَانِيتِ وَبَاطِنُهُ الصَّدِيقَةُ فِي السَّرِّ - [وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ] الضَّمِيرُ
رَاجِعٌ إِلَى مُصَدَّرِ الْفِعْلِ الَّذِي دَخَلَ عَلَيْهِ حَرْفُ النَّهْيِ يَعْنِي وَإِنَّ الْأَكْلَ مِنْهُ لَفِسْقٌ - أَوْ إِلَى الْمَوْصُولِ عَلَى
وَإِنْ أَكَلَهُ لَفِسْقٌ - أَوْ جَعَلَ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهِ فَسْقًا - فَإِنَّ قَلَّتْ قَدْ ذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنَ
الْمُجْتَهِدِينَ إِلَى جَوَازِ أَكْلِ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِنَسْيَانٍ أَوْ عَمَدٍ - فَأَمَّا قَدْ تَأَوَّلَهُ هَؤُلَاءِ بِالْمَيْتَةِ وَمَا ذُكِرَ
غَيْرُ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ أَرَفَسَقًا أَيْ لَغَيْرِ اسْمِ اللَّهِ بِهِ - [لَيُؤْخِرُونَ] لِيُؤْخِرُوا [إِلَى أَوَّلِيهِمْ] مِنَ الْمُشْرِكِينَ [لِيُجَادِلُوكُمْ]
بِقَوْلِهِمْ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا قَتَلَهُ اللَّهُ وَبِهَذَا يَرْجَحُ تَأْوِيلُ مَنْ تَوَلَّى بِالْمَيْتَةِ - [إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ] لِأَنَّ مَنْ اتَّبَعَ غَيْرَ اللَّهِ
فِي دِينِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ بِهِ - وَمِنْ حَقِّ ذِي الْبَصِيرَةِ فِي دِينِهِ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَيْفَ
مَا كَانَ لَمَّا يَرَى فِي الْآيَةِ مِنَ التَّشْدِيدِ الْعَظِيمِ وَأَنَّ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ مَرِيضًا فِي النَّسِيَانِ دُونَ الْعَمَدِ - وَمَالِكٌ

قَبْلًا مَّا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَلَٰكِن أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿٦﴾ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَٰطِئِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ط وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿٧﴾ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْسَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِتُرْضَوْهُ وَابْتَغُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿٨﴾ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ط وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْكُمْ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ط لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ ؕ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠﴾ وَإِن تَطِعْ أَكْثَرَ مَن

للمفعول [وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْكُمُ الْمَلَكَةَ] كما قالوا لَوْلَا أَنزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكَةَ [وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى] كما قالوا فَاتُّوا بِإِنْدَاءٍ [وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا] كما قالوا أَوْ تَأْتِي بَالَهُ وَالْمَلَكَةَ قَبْلًا كَفَلَاءَ بَصَحَّةٍ مَا بَشَرْنَا بِدُنَا وَانْدَرْنَا - أَوْ جَمَاعَاتٍ - وَقِيلَ قَبْلَهُ مَقَابَلَةً - وَقَرِئَ قَبْلًا أَيِ عَيْنَانَا [إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ] مشيئة إكراه واضطرار [وَلَٰكِن أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ] فيقسمون بالله جهد إيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات - أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون إن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة - [وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] وكما خَلَيْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَعْدَائِكَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا بَيْنَ قُلُوبِكَ وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَعْدَائِهِمْ لَمْ نَمْنَعَهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِمْتِحَانِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ ظُهُورِ الذُّبَابِ وَالصَّبْرِ وَكَثْرَةِ الثَّوَابِ وَالْإِجْرِ - وَانْتَصَبَ [شَٰطِئِينَ] عَلَى الْبَدَلِ مِنَ عَدُوٍّ - أَوْ عَلَىٰ أَنَّهُمَا مَفْعُولَانِ كَقَوْلِهِ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ [يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ] يُوسَّسُ شَٰطِطِينَ الْجِنَّ إِلَىٰ شَٰطِطِينَ الْإِنسِ وَكَذَلِكَ بَعْضُ الْجِنَّ إِلَىٰ بَعْضٍ وَبَعْضُ الْإِنسِ إِلَىٰ بَعْضٍ - وَعَنِ الْمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ شَٰطِطِينَ الْإِنسِ أَشَدَّ عَلَىٰ مِنَ شَٰطِطِينَ الْجِنَّ لِأَنِّي إِذَا تَعَوَّذْتُ بِاللهِ ذَهَبَ شَيْطَانُ الْجِنَّ عَنِّي وَشَيْطَانُ الْإِنسِ يَجِئُنِي فَيَجْرِي إِلَى الْمَعَاصِي عَيْنَانِ [زُخْرُفَ الْقَوْلِ] مَا يُزَيِّنُهُ مِنَ الْقَوْلِ وَالْوَسْوَسَةِ وَالْأَفْرَاءِ عَلَى الْمَعَاصِي وَيُمَوِّهُ [غُرُورًا] خُدْعًا وَاخْذًا عَلَى غَرَّةٍ - [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ] مَا فَعَلُوا ذَلِكَ أَيِ مَا عَادُوا أَوْ مَا أَوْحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ بَانَ يَفْهَمُ وَلَا يَخْلِفُهُمْ وَشَانَهُمْ - [وَلِتَصْغَىٰ] جَوَابُهُ مَسْخُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَلِيَكُونَ ذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا عَلَىٰ أَنَّ الْإِلَهَ لَمْ يَصِيرْهُ وَتَحْقِيقُهُمَا ذَكَرَ - وَالضَّمِيرُ فِي الْإِيذِ يَرْجِعُ إِلَى مَا رَجَعَ إِلَيْهِ الضَّمِيرُ فِي فَعَلُوهُ أَيِ وَلِتَمِيلَ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنْ عَدَاوَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَوَسْوَسَةِ الشَّيَاطِينِ أَفْسَدَةُ الْكُفَّارِ [وَلِتُرْضَوْهُ] لَانْفُسَهُمْ [وَابْتَغُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ] مِنَ الْأَثَامِ - [أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَغَىٰ حَكَمًا] عَلَىٰ ارَادَةِ الْقَوْلِ أَيِ قَوْلِ يَا مُحَمَّدُ أَغْيَرَ اللَّهُ أَطْلَبَ حَاكِمًا يَحْكُمُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَيَفْصِلُ الْمُحَقَّ مِمَّا مِنَ الْمُبْطَلِ [وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ] الْمَعْجَزَ [مُفَصَّلًا] مَبِينًا فِيهِ الْفَصْلَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالشَّهَادَةَ لِي بِالصِّدْقِ وَعَلَيْكُمْ بِالْإِقْرَاءِ ثُمَّ عَصَاهُ الدَّلَالَةَ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ بِعَالَمِ أَهْلِ الْكِتَابِ نَزْهَ حَقٌّ لِتَصْدِيقِهِ مَا عَدَدَهُمْ وَمَوَافَقَتِهِ لَهُ [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ وَالْإِهَابِ كَقَوْلِهِ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - أَوْ لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ فِي أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ بِالْحَقِّ وَلَا يَرْتَابُ جُحُودَ أَكْثَرِهِمْ وَكُفْرَهُمْ بِهِ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ فَلَا تَكُونَنَّ خُطَابًا لِّكُلِّ أَحَدٍ عَلَىٰ مَعْنَى أَنَّهُ إِذَا تَعَاوَضَتِ الدَّلِيلَةُ عَلَى صِحَّتِهِ وَصِدْقِهِ فَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَمْتَرَى فِيهِ أَحَدٌ - وَقِيلَ الْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنُجِئَنَّ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ
 إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦ وَتَقَلَّبَ أَثْقَالُهُمْ وَابْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا
 بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَدْرَهُمْ فِي طَغْيَانِهِم يَعْمَهُونَ ٧ وَأَوَّاهٌ نَارُهَا إِلَيْهِمُ الْمَالِكَةُ وَكَلِمُهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ١

و ابن سيرين انهما حضرا جذارة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لاجل المعصية لاسرع
 ذلك في ديننا - قات ايس هذا مما نحن بصدده لان حضور الرجال الجذرة طاعة وليس بسبب لحضور
 النساء فانهم يحضرونها حضر الرجال او لم يحضروا بخلاف سبب الالهة و انما خيل الى محمد رحمة الله
 عليه انه مثله حتى نبت عليه الحسن [عدوا] ظاماً وعدواناً - و قرئ عدواً بضم العين و تشديد الواو بمعناه
 يقال عدا فلان عدواً و عدواً وعداء - و عن ابن كثير عدواً بفتح العين بمعنى اعداء [بغير علم] على
 جهالة بالله وبما يجب ان يذكر به [كذلك زيناً لكل امّة] مثل ذلك التزيين زيناً لكل امّة من اعم
 الكفار سوء [عملهم] اي خليفاهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم - او امهالها الشيطان حتى
 زين لهم - او زيناه في زعمهم وقولهم ان الله امرنا بهذا وزينه لنا [فيذبذبهم] فيوتخهم عليه ويعاتبهم
 ويعاقبهم [لكن جاءتهم آية] من مقترحاتهم * [ليؤمنن بها قل انما الآية عند الله] وهو قادر عليها
 ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة - او انما الايات عند الله لا عذدي فكيف أجيبكم اليها وأتيكم بها
 [وما يشعركم] وما يدرىكم [انها] ان الآية التي يقترحونها [اذا جاءت لا يؤمنون] بها يعني انا اعلم
 انها اذا جاءت لا يؤمنون بها وانتم لا تدرون بذلك و ذلك ان المؤمنين كانوا يطمعون في ايمانهم اذا
 جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل وما يدرىكم انهم لا يؤمنون على معنى انكم لا تدرون
 ما سبق علمي به من انهم لا يؤمنون الا ترى الى قوله [كما لم يؤمنوا به أول مرة] - وقيل انهم بمعنى لعلمهم
 من قول العرب ايت السوق أنك تشتري لحماً قال امرؤ القيس * شعر * عوجوا على الطلل المحيل
 لاننا * نبكى الديار كما بكى ابن خدام * ويقويها قراءة أبي لعلها اذا جاءت لا يؤمنون - و قرئ انبا بالهمزة
 على ان الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بعلمه فيهم فقال انبا اذا جاءت
 لا يؤمنون التبعة ومنهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح - و قرئ وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون
 اي يحلفون بانهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعركم ان تكون قلوبهم حذنيذ كما كانت عند نزول القرآن
 و غيره من الايات مطبوعاً عليها فلا يؤمنون بها [وتقلب أثقالتهم] - وتقلبهم [عطف على لا يؤمنون]
 داخل في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم انهم لا يؤمنون وما يشعركم انا نقالب اثقتهم و ابصارهم اي
 نطبع على قلوبهم و ابصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول اياتنا ولا يؤمنون بها لكونهم
 مطبوعاً على قلوبهم - وما يشعركم انا [تدركهم في طغيانهم] اي نخليهم وشأنهم لا نكفهم عن الطغيان حتى
 يعمهوا فيه - و قرئ ويقلب - ويدركهم اي الله عز وجل - و قرأ الا عمش وتقلب وتقلبهم و ابصارهم على البناء

وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ۝ وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنَبَيِّنَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ اتَّبِعْ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ۚ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۚ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِكَايِلٍ ۝ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ فَنَسِيهُوا اللَّهُ عَدُوًّا بَغِيضًا ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ - والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر كما ان البصر نور العين الذي به تبصر اي جاءكم من الوحي والتبصير على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر [فَمَنْ أَبْصَرَ] الحق وأمن [فَلِنَفْسِهِ] ابصر واياها نفق [وَمَنْ عَمِيَ] عنه فعلى نفسه عمي واياها ضل بالعمى [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ] احفظ اعمالكم و اجازيكم عليها انما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم - [وَلِيَقُولُوا] جوابه محذوف تقديره وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ نصرّفها ومعنى [دَرَسْتَ] قرأت وتعلّمت - وقرئ دَارَسْتَ اي دارست العلماء - ودَرَسْتَ بمعنى قَدَسْتَ هذه الايات وعفّت كما قالوا اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ - ودَرَسْتَ بضم الراء مبالغه في دَرَسْتَ اي اشدّ دروسها - ودَرَسْتَ على البناء للمفعول بمعنى قرئت او عُفِيت - ودَارَسْتَ وفسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه وآله وسلم و جاز الاضمار لان الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم - ويجوز ان يكون الفعل لايات وهو لاهلها اي دَارَسَ اهل الايات وحملتها محمداً - وهم اهل الكتاب - ودَرَسَ اي درس محمداً - ودَارَسَاتُ على هي دَارَسَاتُ اي قديمات او ذات درس كعيشة راضية - فان قلت اي فرق بين اللامين في لِيَقُولُوا وَلِنَبَيِّنَ - قلت الفرق بينهما ان الاولى مجاز والثانية حقيقة وذاك ان الايات صُرّفت للتبيين ولم تصرّف ليقولوا دارست ولكن لانه حصل هذا القول بتصريف الايات كما حصل للتبيين شبه به فسوّق مساقه - وقيل لِيَقُولُوا كما قيل لِنَبَيِّنَ - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله وَلِنَبَيِّنَ - قلت الى الايت لانها في معنى القوان كانه قيل و كذلك نصرّف القرآن - او الى القرآن وان لم يجز له ذكر لكونه معلوماً - او الى التبيين الذي هو مصدر الفعل لقاهم ضربته زيدا - ويجوز ان يراد فيمن قرأ دَرَسْتَ ودَارَسْتَ دَرَسْتَ الكتاب و دارسته فيرجع الى الكتاب المقدّر - [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اعتراض أكد به الجواب اتباع الوحي لا محال له من الاعراب - ويجوز ان يكون حالاً مِنْ رَبِّكَ وهي حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا [وَلَا تَسْبُوا] الالهة [الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ] وذاك انهم قالوا عند نزول قوله اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ لَئِنْ تَقْتُلُوا عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا اَوْ لَتَنَجِّيَنَّ آلِهَتُكُم - وقيل كان المسلمون يسبون الالهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسبب الله - فان قلت سبب الالهة حق وطاعة فكيف صحّ الذمّ عليه و انما يصحّ الذمّ عن المعاصي - قلت رب طاعة علم انها تكون مفسدة فتخرج عن ان تكون طاعة فيجب النهي عنها لانها معصية لانها طاعة كالنهي عن المنكر هو من اجل الطاعات فاذا علم انه يؤدى الى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهي عن ذلك النهي كما يجب النهي عن المنكر - فان قلت فقد روي عن الحسن

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

9 8

بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ط وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ج وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ج خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ج عَابِدُوهُ ج وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ٦ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ ج وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ ج وَهُوَ

في قولهم وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا [وَخَرَقُوا لَهُ] وخلقوا له اي افتعلوا له [بَيْنَ وَبَيْنَ] وهو قول اهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة يقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى - وسئل الحسن عنه فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل اذا كذب كذبة في نادي القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله - ويجوز ان يكون من خرق الثوب اذا شقه اي اشتقوا له بَيْنَ وَبَيْنَ - وقرئ وَخَرَقُوا بالتشديد للمتكثير لقوله بَيْنَ وَبَيْنَ - وقرأ ابن عمرو ابن عباس وَخَرَقُوا له بمعنى وَزَوَّوْا له اولاداً لان المزور محرف مغير للحق الى الباطل [بَغْيَرِ عِلْمٍ] من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ او صواب ولكن رمية بقول عن عمي و جهالة من غير فكر وروية * [بَدِيعُ السَّمَوَاتِ] من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها كقولك فلان بديع الشعراي بديع شعرة - او هو بديع في السموات والارض كقولك فلان ثَبْتُ الغدر اي ثابت فيه - و المعنى انه عديم النظير والمثل فيها - وقيل البديع بمعنى المبدع - وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف او هو مبتدأ وخبره اُنِّي يَكُونُ لَهُ وَاَدَّ او فاعل تعالى - و قرئ بالجر رداً على قوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ اَوْعَى سُبْحَانَهُ - والنصب على المدح - وفيه ابطال الولد من ثلثة اوجه - احد ها ان مُبَدِّعَ السموات والارض وهي اجسام عظيمة لا يستقيم ان يوصف بالولادة لان الولادة من صفات الاجسام ومختلج الاجسام لا يكون جسماً حتى يكون والدًا - والثاني ان الولادة لا تكون الا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس فام يصح ان تكون له صاحبة فلم تصح الولادة - والثالث انه ما من شيء الا وهو خالقه والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنياً عن كل شيء والولد انما يطلبه المحتاج - وقرئ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ بالياء وانما جازل لفصل كقوله * ع * اَقْدَ وَلَدَ الْاُخْيَطَلِ اَمْ سَوْءُ * [ذُلِكُمْ] اشارة الى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده اخبار مترادفة وهي [اللَّهُ رَبُّكُمْ - لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] اي ذلکم الجامع لهذه الصفات [فَاعْبُدُوهُ] مسبب عن مضمون الجملة على معنى ان من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيقي بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ] يعني هو مع تلك الصفات مالک لكل شيء من الارزاق والاجال رقيب على الاعمال * البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله تعالى في حاسة النظر به تدرك المبصرات - فالمعنى ان الابصار لا تتعلق به [وَلَا تُدْرِكُهُ] لانه متعال ان يكون مبصراً في ذاته لان الابصار انما تتعلق بما كان في جهة اصلاً او تابعاً كالاجسام والهيئات [وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ] وهو لطيف ادراكه للمدركات يدرك تلك الجواهر اللطيفة التي لا يدركها مدرك [وَهُوَ اللَّطِيفُ] ياطف عن ان تدركه الابصار [الْخَبِيرُ] بكل لطيف فهو يدرك الابصار لا تاطف عن ادراكه وهذا من باب اللف [قَدْ جَاءَكُمْ بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ] هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقوله

مِنْ طَلْعِهَا قَنَوَانٌ دَانِيَةٌ وَجُنَّتْ مِنْ أَعْدَابِ الزَّيْتُونِ وَالرُّمَّانِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۖ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ۝

السنبيل - و [قَنَوَانٌ] رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طَلْعِهَا بدل منه كانه قيل وحاصله من طلع النخل قَنَوَانٌ - ويجوز ان يكون الخبر محذوفاً لدلالة اَخْرَجْنَا عليه تقديره ومُخرجة من طلع النخل قَنَوَانٌ - ومن قرأ يُخْرِجُ مِنْهُ حَبٌّ مُّتْرَكِبٌ كان قَنَوَانٌ عنده معطوفاً على حَبٍّ - والقَنَوَانُ جمع قَنَوٍ نظيره مِنَوٍ وَمِنَوَانٌ - وقرئ بضم القاف وبفتحها على انه اسم جمع كَرُكِبٍ لان نَعْلَانٍ ليس من زِنَاتِ التفسير [دَانِيَةٌ] سهلة المجتني مُعرّضة للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول ولان النخلة وان كانت صغيرة بذاتها القاعد فانها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول - وقال الحسن دَانِيَةٌ قريب بعضها من بعض - وقيل ذكر القريبة وترك ذكر البعيدة لان النعمة فيها اظهر او دل بذكر القريبة على ذكر البعيدة كقوله سَرَايِلُ تُقِيمُ الْحَرَّ - وقوله [وَجُنَّتْ مِنْ أَعْدَابٍ] فيه وجهان - احدهما ان يراد وثَمَّ جنات من اعذاب اي مع النخل - والثاني ان تعطف على قَنَوَانٍ على معنى وحاصله او ومخرجة من النخل قَنَوَانٌ وَجُنَّتْ مِنْ أَعْدَابٍ اي من نباتِ اعذاب - وقرئ جُنَّتْ بالنصب عطفاً على نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ اي واخرجنا به جنات من اعذاب وكذلك قوله [وَالزَّيْتُونِ وَالرُّمَّانِ] والاحسن ان ينتصباً على الاختصاص كقوله وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ لفضل هذين الصنفين [مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ] يقال اشتبه الشيان وتشابها كقولك استويا وتساريا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيراً - وقرئ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ وتقديره والزيتون متشابهاً وغير متشابهه والرمان كذلك كقوله كنت منه والدي برياً - والمعنى بعضه متشابهاً وبعضه غير متشابهه في القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمد دون الاهمال [انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ] اذا اخرج ثمرة كيف يُخْرِجُهَا ضئيلاً ضعيفاً لا يكاد ينتفع به - وانظروا الى حال [يَنْعِهِ] ونسجه كيف يعود شيئاً جامعاً لمنافع وملاً نظراً اعتباراً واستبصاراً واستدلالاً على قدرة مقدرة ومدبرة وناقلة من حال الى حال - وقرئ وَيَنْعِهِ بالضم يقال ينعت الثمرة يَنْعًا وَيُنْعًا - وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وَيَنْعِهِ - وقرئ ثَمَرُهُ * ان جعلت [لِلَّهِ شُرَكَاءَ] مفعولي جَعَلُوا نَصَبَتْ [الْجِنَّ] بدلاً من شُرَكَاءَ - وان جعلت لِلَّهِ لغوا كان شُرَكَاءَ الْجِنَّ مفعولين قَدَمَ ثانياً على الاول - فان قلت ما فائدة التقديم - قلت فائدته استعظام ان يتخذ لله شريكاً مَنْ كان ملكاً او جنياً اوانسياً او غير ذلك ولذلك قَدَمَ اسم الله تعالى على الشركاء - وقرئ الْجِنَّ بالرفع كانه قيل مَنْ هم نقيض الْجِنَّ - وبالجر على الاضافة التي للتبيين - والمعنى اشركوهم في عبادته لانهم اطاعوهم كما يطاع الله - وقيل هم الذين زعموا ان الله خالق الخير وكل نافع وابليس خالق الشر وكل ضار - [وَخَلَقَهُمْ] وخلق الجاعلين لله شركاء ومعناه وعلموا ان الله خالقهم دون الجِنَّ ولم يمنعه علمهم ان يتخذوا من لا يخلق شريكاً للخالق وقيل الضمير للجِنَّ - وقرئ وَخَلَقَهُمْ اي اختلقهم لانك يعني وجعلوا لله خَلْقَهُمْ حين نسبوا قبايحهم الى الله

تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑤ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑥ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ⑦ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ع فَخَرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ع وَ مِنَ النَّخْلِ

سورة الانعام ٤
الجزء ٧
ع ١٨

- والثاني ان يراد فالحق الاصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار و إسماره وقالوا انشق عمود الفجر و انصدع الفجر و سمو الفجر فلما بمعنى مفروق قال الطائي * ع * وأزرق الفجر يبدو قيل ابيضه * و قرئ فالحق الاصباح و جاعل الديل بالنصب على المدح - وقرأ النخعي فلق الاصباح و جعل اليل - [السكن] ما يسكن اليه الرجل ويطمئن استيناسا به و استرواحا اليه من زوج او حبيب و منه قيل للناظر سكن لانه يستانس بها الا تراهم سموها المونسة و الليل يطمئن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه و جمامه - و يجوز ان يراد جعل اليل مسكونا فيه من قوله لَتَسْكُنُوا فِيهِ - [و الشمس و القمر] قرأ بالحركات الثلاث - فالنصب على اضمار فعل دل عليه جاعل اليل اي و جعل الشمس و القمر حُسباناً او يعطفان على محمل اليل - فان قلت كيف يكون لليل محمل و الاضافة حقيقة لان اسم الفاعل المضاف اليه في معنى المضي و لا تقول زيد ضارب عمرو امس - قلت ما هو في معنى المضي و انما هو دل على جعل مستمر في الزمنة المختلفة وكذلك فلق الحب و فالحق الاصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زمانا دون زمان - و البحر عطف على لفظ اليل - و الرفع على الابتداء و الخبر محذوف تقديره و الشمس و القمر مجعولان حُسباناً او محسوبان حُسباناً - ومعنى جعل الشمس و القمر حُسباناً جعلهما عامي حُساب لان حساب الاوقات يعلم بدورهما و سيرهما - و [الحُسبان] بالضم مصدر حَسَبَ كما ان الحُسبان بالكسر مصدر حَسِبَ و نظيره الكُفْران و الشُّكران - [ذلك] اشارة الى جعلهما حُسباناً اي ذلك التسيير بالحساب المعلوم [تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ] الذي قهرهما و سخرهما [الْعَلِيمِ] بتدبيرهما و تدويرهما [فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] في ظلمات الليل بالبر و البحر و اضافها اليهما لملاستهما لهما - او شبهة مشتبهات الطرق بالظلمات * من فتح قاف المُسْتَقَرَّ كان المُسْتَوْدَع اسم مكان مثاء او مصدراً - و من كسرهما كان اسم فاعل و المُسْتَوْدَع اسم مفعول - و المعنى فلكم مستقر في الرحم و مستودع في الصلب - او مستقر فوق الارض و مستودع تحتها - او منكم مستقر و منكم مستودع - فان قلت لم قيل يَعْلَمُونَ مع ذكر النجوم و يَقْفَهُونَ مع ذكر انشاء بني آدم - قلت كان انشاء الانس من نفس واحدة و تصريفهم بين احوال مختلفة الطف و ادق منعة و تدبيراً فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة و تدقيق نظر مطابقاً له [فَخَرَجْنَا مِنْهُ] بالماء [نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ] نبات كل صنف من اصناف النامي يعني ان السبب واحد وهو الماء و المسببات صنوف معتدة كما قال الله تعالى يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ [فَخَرَجْنَا مِنْهُ] من النبات [خَضِرًا] شيئاً غَضًا اخضر يقال اخضر و خضر كاعور و غير وهو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة [نُخْرِجُ مِنْهُ] من الخضر [حَبًّا مُتَرَاكِبًا] وهو

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٨

عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ
 كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكَلْتُمْ مَا خَوَّلَكُم بِرَأْيِكُمْ ۖ وَآثَرُكُم مَّعَكُمْ شَفَعَاءُكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ۖ
 لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَفَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ فُلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَىٰ ۚ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ
 الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَاتَىٰ تَوْفَكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ۚ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۚ ذَٰلِكَ

على الخلاص [الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ] يجوز ان يريدوا وقت الامانة وما يعذبون به من شدة النزع - وان يريدوا الوقت
 الممتد المتطاول الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيمة [وَالْهُونِ] الهوان الشديد واطانة العذاب
 اليه كقولك رجل سوء تريد العراقة في الهوان والتمكن فيه [عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] فلا تؤمنون بها [فُرَادَى]
 منفردين عن اموالكم واولادكم وما حرصتم عليه واثرتموه من دنياكم وعن اوثانكم التي زعمتم انها
 شفعاؤكم وشركاء الله | كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ | على الهيئة التي وادتم عليها في الانفراد [وَتَرْكَلْتُمْ مَا خَوَّلَكُم]
 ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فشغلتم به عن الآخرة [وَآثَرُكُمْ] لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا ولا
 قدتمتموه لانفسكم [فِيكُمْ شُرَكَاءُ] في استبعادكم لانهم حين دعوهم الهة وعبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم
 وفي استبعادهم - قرئ فُرَادَى بالتدوين - وَفُرَادَ مثل ثلاث وَفُرَادَى نحو سكرى - فان قلت كَمَا خَلَقْنَاكُمْ
 في اي محل هو - قلت في محل النصب صفة لمصدر جِئْتُمُونَا اي مجيئاً مثل خَلَقْنَاكُمْ - [تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ]
 وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشيئين تريد اوقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره
 بهذا التاويل ومن رفع فقد اسند الفعل الى الطرف كما تقول قُوتل خلفكم وامامكم - وفي قراءة
 عبد الله اَقْدَ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ * [فُلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى] بالنبات والشجر - وعن مجاهد اراد الشقين
 الذين في الذوات والحنطة [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] اي الحيوان والنامي من النطف
 والبويض والحب والذوى - ومخرج هذه الاشياء الميتة من الحيوان والنامي - فان قلت
 كيف قال [وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ] بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ -
 قلت عطفه على فُلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لاعلى الفعل وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ موقعه موقع الجملة المبينة
 لقوله فُلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لان فلق الحب والذوى بالنبات والشجر الناميين من جنس اخراج الحي
 من الميت لان النامي في حكم الحيوان الا ترى الى قوله يُسَيِّئُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا [ذَٰلِكُمُ اللَّهُ] ذاك المُنْحَي
 الميت هو الله الذي تحقق له الربوبية [فَاتَىٰ تَوْفَكُونَ] فكيف تصرفون عنه وعن توليه الى غيره *
 [الْإِصْبَاحِ] مصدر سُمِّي به الصبح - وقرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح وانشد قوله * شعر * افنى رياحا
 وبني رياح * تناسخ الامساء و الامصباح * بالكسر والفتح مصدرين وجمع مَسِيٍّ و صبح - فان قلت فما
 معنى فُلِقُ الصبح والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال * ع * تفري ليل عن بياض نهار * قلت
 فيه وجهان - احدهما ان يراد فالفق ظلمة الامصباح وهي الغدش في اخر الليل ومنقضاء الذي يلي الصبح -

بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۚ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٦﴾
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ ۚ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ۖ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٧

ان يكون في خوفهم حالاً من يلعبون - وان يكون صلة له او اذرهم - [مُبْرَكٌ] كثير المنافع و الفوائد
 [وَلِتُنْذِرَ] معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل انزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب
 والانذار - وقري لِنُذِرَ بالفاء والياء - وسميت مكة [أُمُّ الْقُرَىٰ] لانها مكان اول بيت وضع للناس ولانها
 قبلة اهل القرى كلها ومحجهم ولانها اعظم شأناً و بعض المجازيين * شعر * فمن يلق في بعض
 القرى رَحْلَهُ * فأم القرى ملقى رحالي ومُنْتابي * [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] يصدقون بالعاقبة و يخافونها
 [يُؤْمِنُونَ] بهذا الكتاب و ذلك ان اصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف
 حتى يؤمن و خص الصلوة لانها عماد الدين و مَنْ حافظ عليها كانت لطفاً له في المحافظة على
 أخواتها - [انْتَدَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فرغم ان الله بعثه نبياً [أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ]
 وهو مسيلة الحنفي الكذاب - او كذاب صنعاء الاسود العنسي - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 رأيت فيما يرى النائم كان في يدي سوارين من ذهب فكبرا عليّ و اهما نبي فوحى الله الي ان انفخهما
 فنفختهما فطارا عني فاولتهما الكذابين اللذين انا بيدهما كذاب اليمامة مسيلمّة و كذاب صنعاء الاسود العنسي
 [وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] هو عبد الله بن سعد بن ابي سرح القرشي كان يكتب لرسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان اذا املى عليه سَمِيعاً عَلِيماً كتب هو عَلِيماً حَكِيماً و اذا قال عَلِيماً حَكِيماً
 كتب غَفُوراً رَحِيماً فلما نزلت وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ الى اخر الآية عجب عبد الله من
 تفصيل خلق الانسان فقال فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت نشك
 عبد الله و قال لئن كان مُحَمَّدٌ صادقاً لقد أُوحِيَ إِلَيَّ كما أُوحِيَ اليه ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال
 فارتد عن الاسلام و لحق بمكة ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة - وقيل هو الذضر بن الحارث و المستهزون
 - [وَلَوْ تَرَىٰ] جوابه محذوف اي لرأيت امرا عظيماً [إِذِ الظَّالِمُونَ] يريد الذين ذكرهم من اليهود و المتنبئة
 فيكون اللام للعهد - و يجوز ان يكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتراكه * و [غَمَرَاتِ الْمَوْتِ] شدائده
 وسكراته واصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالية [بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ] يبسطون اليهم ايديهم
 يقولون هاتوا ارواحكم اخرجوها الينا من اجسادكم و هذه عبارة عن العذف في السياق و الإلحاح و التشديد
 في الإزهاق من غير تنفيس و امهال و انهم يفعلون بهم فعل الغريم المُطَّ يَبْسُط يده الى من عليه الحق
 و يعتف عليه في المطالبة و لا يمهله و يقول له اخرج اليّ مالي عليك الساعة و لا اريم مكانني حتى انزعه
 من أحداك - وقيل معناه بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ عليهم بالعذاب [أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ] خالصوها من ايدينا اي لا تدرون

ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ ٥ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ٦ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبَدِّلُونَهَا وَتُخْفَوْنَ كَثِيرًا ٧ وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ٨ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ٩ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي

و ادعى الانصار انها لهم - وعن مجاهد هم القُرُس - ومعنى توكيلهم بها انهم وقفوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعمده ويحافظ عليه - والباء في بَيَّا صلة كُفِرِينَ و في كُفِرِينَ تأكيد الخفي [فَبَيَّضْنَاهُمْ أَقْنَدَةً] فاختص هُديهم بالافتداء ولا تقيد الآيتم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد ببُديهم طريقته في الايمان بالله وتوحيدة واصل الدين دون الشرائع فانها مختلفة وهي هُدى ما لم تنسخ فانها نُسخت لم تبقى هُدى بخلاف اصول الدين فانها هُدى ابدًا - والهاء في أَقْنَدَةً للوقف تسقط في الدرج واستحسن ايثار الوقف لثبات الهاء في المصحف * [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] وما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده والطف بهم حين انكروا بعثة الرسل والوحي اليهم وذلك من اعظم رحمة واجل نعمة وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ - او ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين جسدوا على تلك المقالة العظيمة من انكار الذبوة والقائلون هم اليهود بدليل قراءة من قرأ تَجْعَلُونَهُ بالفاء وكذلك تَبَدَّلُونَهَا وَتُخْفَوْنَ و انما قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالزعموا ما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى و ادرج تحت الالتزام توبيخهم و ان نعي عليهم سوء حملهم لكتابتهم وتحريفهم و ابداء بعض واخفاء بعض ف قيل جاء به موسى وهونور و هُدى للناس حتى غيروه و بعضوه و جعلوه قُرْآنًا مقطعة وورقات مفروقة ليستمكنوا مما راموا من الابداء والاختفاء - و روي ان مالك بن الصيف من احبار اليهود رؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انشدك بالذي انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض السمين فانت الحبر السمين قد سمعت من مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم النفث الى عمر فقال ما انزل الله على بشر من شيء فقال له قومه وياك ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه اغضبني فنزوة وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف - وقيل القائلون قريش وقد الزموا انزال التوراة لانهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى و التوراة و كانوا يقولون لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم * [وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ] الخطاب لليهود اي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم مما اوحى اليه ما لم تعلموا انتم وانتم حملة التوراة و ام بعلمه آبائكم الاقدمون الذين كانوا اعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون - وقيل الخطاب لمن امن من قريش كقوله لِنَذِيرِ قَوْمًا مَا أَنْذَرَ آبَاؤُهُمْ [قُلِ اللَّهُ] اي انزله الله فانهم لا يقدر ان لا يذكروك [ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ] في باطلهم الذي يخوضون فيه و لا عليك بعد الزام الحجة و يقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه انما انت لاعب و [يَلْعَبُونَ] حال من ذَرَّهم او من خَوْضِهِمْ - ويجوز

وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ فَلَا تَذْكُرُونَ ۝ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ۖ فَإِنَّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ۚ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۖ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ۚ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ ۖ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا ۖ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَأَخْوَانِهِمْ ۚ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِّنْ عِبَادِهِ ۖ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ ۖ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِنَّ هَؤُلَاءِ

لا تقدر على مضغمة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي ان يصيبني بخوف من جهتها ان اصبحت ذنبا استوجب به انزال المكرة مثل ان يرميني بكوكب او بشقة من الشمس والقمر او يجعلها قاذرة على مضرتي - [وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي ليس بعجب ولا مستبعد ان يكون في علمه انزال المخوف بي من جهتها - [وَلَا تَذْكُرُونَ] فذموا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز - [وَكَيْفَ أَخَافُ] التخويفكم شيئا مأمون الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه - وانتم [لَا تَخَافُونَ] ما يتعلق به كل خوف وهو اشراككم بالله [مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ] باشرائه [سُلْطَانًا] اي حجة لان الاشراك لا يصح ان يكون عليه حجة كانه قال وما لكم تذكرون على الامن في موضع الامن ولا تذكرون على انفسكم الامن في موضع الخوف - وام يقل فأيضا احق بالامن انا ام انتم احتراز من تركية نفسه فعدل عنه الى قوله [فَإِنَّ الْفَرِيقَيْنِ] يعزي فريقين المشركين والموحدين ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله - [الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ] اي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية نفستهم و امي تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس * [وَتِلْكَ] اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ اِلَى قَوْلِهِ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ومعنى آتَيْنَاهَا ارشادنا اليها ووقناها لها - [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءُ] يعزي في العلم والحكمة - وقرئ بالتدوين [وَمِن ذُرِّيَّتِهِ] الضمير لنوح او ابراهيم * [وَدَاوُدَ] عطف على نوحا اي وهدينا داود - [وَمِن آبَائِهِمْ] في موضع النصب عطف على كلاً بمعنى وفضلنا بعض آبائهم - [وَلَوْ أَشْرَكُوا] مع فضلهم وتقديهم ومارفع لهم من الدرجات لكانوا يغيرهم في حبوط اعمالهم كما قال لئن اشركت لبحطن عملك - [اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] يريد الجنس * [فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا] بالكتاب والحكم والنبوّة - او بالنبوّة [هَؤُلَاءِ] يعزي اهل مكة [قَوْمًا] هم الانبياء المذكورون و من تابعهم بدليل قوله أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ و بدليل وصل قوله فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ بما قبله - وقيل هم اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكل من آمن به - وقيل كل مؤمن بني آدم - وقيل الملائكة

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ١٥

فَالْأَحِبُّ الْإِلَهِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي ۖ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأُنْزِلَنَّ رَبِّيَ لَأَكُونَنَّ
مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ ۖ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمُ إِنِّي
بِرَبِّي مِمَّا تَشْرِكُونَ ۝ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ
وَحَاجَّةٌ قَوْمَهُ ۖ قَالَ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ ۖ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ۖ

معتز بهما بين المعطوف والمعطوف عليه - والمعنى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف إبراهيم
وَبَصَرَهُ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْنِي الرُّبُوبِيَّةَ وَالْإِلَهِيَّةَ وَنُوقَهُ لِمَعْرِفَتِهَا وَنُشِدَهُ بِمَا شَرَحْنَا صَدْرَهُ وَسَدَنَاهُ
نَظَرَهُ وَهَدَيْنَاهُ لَطَرِيقَ الاسْتِدْلَالِ [وَلِيَكُونَ مِنَ الْمَوْفِقِينَ] فَعَلْنَا ذَلِكَ وَنُرِي حِكَايَةَ حَالٍ مَاضِيَةٍ وَكَانَ أَبُوهُ وَقَوْمُهُ
يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْكَوَاكِبَ فَارَادَ أَنْ يُنَبِّهَهُمْ عَلَى الْخَطَا فِي دِينِهِمْ وَأَنْ يُرْشِدَهُمْ إِلَى طَرِيقِ النَّظَرِ
وَالْاسْتِدْلَالِ وَيُعَرِّفَهُمْ أَنَّ الظَّنَّ الصَّحِيحَ مُبَوَّدٌ إِلَى أَنْ شَيْءٌ مِنْهَا لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ الْهَذَا لِقِيَامِ دَلِيلِ الْحُدُوثِ فِيهَا وَأَنْ
وَرَأَاهَا مُحَدَّثًا أَحَدُثُهَا وَمَانِعًا صَدْعُهَا وَمَدْبَرًا دَبَّرَ طَوْعَهَا وَأَفْوَلَهَا وَانْتَقَاهَا وَمَسِيرَهَا وَسَائِرَ أَحْوَالِهَا [هَذَا رَبِّي]
قَوْلُ مَنْ يُنْصَفُ خَصْمُهُ مَعَ عِلْمِهِ أَنَّهُ مُبْطَلٌ فَيُحْكِي قَوْلَهُ كَمَا هُوَ غَيْرُ مُتَعَصِّبٍ لِمَذْهَبِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ ادْعَى إِلَى
الْحَقِّ وَانْجَى مِنَ الشُّغْبِ ثُمَّ يَكْرَهُ عَلَيْهِ بَعْدَ حِكَايَتِهِ فَيُبْطِلُهُ بِالْحُجَّةِ [لَا أُحِبُّ الْإِلَهِينَ] لَا أُحِبُّ عِبَادَةَ
الْأَرْبَابِ الْمُتَغَيِّرِينَ عَنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ الْمُنْتَظِلِينَ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ الْمُحْتَجِبِينَ بِسِتْرَانِ ذَلِكَ مِنْ
صِفَاتِ الْأَجْرَامِ [بَازِغًا] مُبْتَدَأًا فِي الطَّلُوعِ [لَنْزِلَنَّ رَبِّي] تَنْبِيهُهُ أَقَوْمَهُ عَلَى أَنْ مِنْ اتَّخَذَ الْقَمَرَ
الْبُحَا وَهُوَ نَظِيرُ الْكَوَاكِبِ فِي الْأَقْوَالِ فَهُوَ ضَالٌّ وَأَنَّ الْهَدَايَةَ إِلَى الْحَقِّ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَالْإِطْفَاقِ [هَذَا أَكْبَرُ] مِنْ بَابِ
اسْتِعْمَالِ النِّصْفَةِ أَيْضًا مَعَ خَصْمِهِ [إِنِّي بِرَبِّي مِمَّا تَشْرِكُونَ] مِنَ الْأَجْرَامِ الَّتِي تَجْعَلُونَهَا شُرَكَاءَ لِخَالِقِهَا [إِنِّي
وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] أَيْ لِلَّذِي دَامَتْ هَذِهِ الْمُحَدَّثَاتُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَنَّهُ مُبْتَدَأُهَا
وَمُبْتَدِعُهَا - وَقِيلَ هَذَا كَانَ نَظَرَهُ وَاسْتِدْلَالُهُ فِي نَفْسِهِ فَحَكَاهُ اللَّهُ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ لِقَوْلِهِ لَنْزِلَنَّ رَبِّي
وَقَوْلِهِ يُقَوْمُ إِنِّي بِرَبِّي مِمَّا تَشْرِكُونَ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِالْأَقْوَالِ دُونَ الْبُرُوحِ وَكِلَاهُمَا انْتِقَالٌ مِنْ حَالٍ
إِلَى حَالٍ - قُلْتَ الْإِحْتِجَاجُ بِالْأَقْوَالِ أَظْهَرَ لِأَنَّهُ انْتِقَالٌ مَعَ خَفَاءِ وَاحْتِجَابٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجْهُ التَّذْكِيرِ فِي
قَوْلِهِ هَذَا رَبِّي وَالْإِشَارَةُ لِلشَّمْسِ - قُلْتَ جَعَلَ الْمُبْتَدَأَ مِثْلَ الْخَبَرِ لِكُونِهَا عِبَارَةً عَنْ شَيْءٍ وَاحِدٍ كَقَوْلِهِ
مَا جَاءَتْ حَاجَّتُكَ - وَمَنْ كَانَتْ أَمَّكَ - وَلَمْ تَكُنْ فَنَذَرْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَكَانَ اخْتِيَارُ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَاجِبًا لِمَصْدَرِ
الرَّبِّ عَنْ شَبْهَةِ التَّائِيثِ الْأَتْرَاهِمِ قَالُوا فِي صِفَةِ اللَّهِ عَالِمٌ وَلَمْ يَقُولُوا عَلَّامَةٌ وَأَنَّكَ الْعَلَّامَةُ ابْلَغَ احْتِرَازًا مِنْ عَلَّامَةِ
التَّائِيثِ - وَفَرَّقَ تَرْجِي إِبراهيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالنَّاءِ وَرَفَعَ الْمَلَكُوتَ وَمَعْنَاهُ تَبَصُّرُهُ دَلَائِلَ الرُّبُوبِيَّةِ -
[وَحَاجَّةٌ قَوْمَهُ قَالَ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ] وَكَانُوا حَاجَّةً فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ وَنَفْيِ الشُّرَكَاءِ عَنْهُ مِنْكَرِينَ ذَلِكَ [وَقَدْ
هَدَانِ] يَعْنِي إِلَى التَّوْحِيدِ [وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ] وَقَدْ خُوفُوا أَنْ مَعْبُودَاتِهِمْ تُصِيبُهُمْ بِسُوءٍ [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
رَبِّي شَيْئًا] إِلَّا وَقْتُ مَشْيَةِ رَبِّي شَيْئًا يُخَافُ فَحَذَفَ الْوَقْتَ يَعْنِي لَا أَخَافُ مَعْبُودَاتِكُمْ فِي وَقْتٍ قَطَّ لِأَنَّهَا

سورة الانعام ٩

الجزء ٧

ع ١٥

الثالث

الصَّلَوةَ وَاتَّقُوا ٥ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ٥ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ٥ قَوْلَهُ الْحَقُّ ٥ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ ٥ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ٥ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ٥ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِزْرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا إِلَهًا ٥ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٥ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٥ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ٥ قَالَ هَذَا رَبِّي ٥ فَلَمَّا أَفَلَ

- فَاِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ الْمَكَافِ فِي قَوْلِهِ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ - قُلْتَ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي نُرْدُ عَلَى أَعْقَابِنَا أَيِ أَنْذَكُصْ مُشَبِّهِينَ مِنَ اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينِ - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى اسْتَهْوَتْهُ - قُلْتَ هُوَ اسْتِفْعَالٌ مِنْ هَوَى فِي الْأَرْضِ إِذَا ذَهَبَ فِيهَا كَانَ مَعْنَاهُ طَلَبْتُ هَوِيَّ وَحَرَضْتُ عَلَيْهِ - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ [أَمَرْنَا] - قُلْتَ النِّصْبُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ قَوْلِهِ إِنَّ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى عَلَى إِنْهَامَا مَقُولَانِ كَانَهُ قِيلَ قُلْ هَذَا الْقَوْلُ وَقُلْ أَمَرْنَا أَنْسَلِمَ - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى اللَّامِ فِي [لَنْسَلِمَ] - قُلْتَ هِيَ تَعْلِيلٌ لِلْأَمْرِ بِمَعْنَى أَمَرْنَا وَقِيلَ لَنَا إِسْلَمُوا لِأَجْلِ أَنْ نَسْلِمَ - فَاِنْ قُلْتَ فَإِذَا كَانَ هَذَا وَارِدًا فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَيْفَ قِيلَ لِلرَّسُولِ قُلْ أَدْعُوا - قُلْتَ لِلاتِّحَادِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ خُصُوصًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَاِنْ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَأَنْ أَفِيئُوا] - قُلْتَ عَلَى مَوْقِعِ ائْتِسَامٍ كَانَهُ قِيلَ وَأَمَرْنَا أَنْ نَسْلِمَ وَأَنْ أَفِيئُوا - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ وَأَمَرْنَا أَنْ نَسْلِمَ وَلَنْ أَفِيئُوا أَيِ لِلسَّلَامِ وَالْإِقَامَةِ الصَّلَوةِ - قَوْلُهُ الْحَقُّ مُبْتَدَأٌ [وَيَوْمَ يَقُولُ] خَبْرُهُ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ وَانْتِصَابُهُ بِمَعْنَى الْاسْتِقْرَارِ كَقَوْلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْقِتَالُ وَالْيَوْمُ بِمَعْنَى الْحَيِّينَ - وَالْمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَائِمًا بِالْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ وَحِينَ يَقُولُ لشيءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ [كُنْ فَيَكُونُ] ذَلِكَ الشَّيْءُ [قَوْلُهُ الْحَقُّ] وَالْحِكْمَةُ أَيِ لَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ الْمَكُونَاتِ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ [يَوْمَ يَنْفُخُ] ظَرْفٌ لِقَوْلِهِ وَلَهُ الْمُلْكُ كَقَوْلِهِ لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ الْحَقُّ فَاعِلٌ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى وَحِينَ يَقُولُ لِقَوْلِهِ الْحَقُّ أَيِ لِقَضَائِهِ الْحَقُّ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ - وَانْتِصَابُ الْيَوْمَ بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ بِالْحَقِّ كَانَهُ قِيلَ وَحِينَ يَكُونُ وَيُقَدَّرُ يَقُومُ بِالْحَقِّ [عِلْمُ الْغَيْبِ] هُوَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَارْتِفَاعُهُ عَلَى الْمَدْحِ - [أَزْرَ] اسْمُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ - وَفِي كُتُبِ التَّوَارِيخِ أَنَّ اسْمَهُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ تَارَحُ وَالْأَقْرَبُ أَنْ يَكُونَ وَزَنَ أَزْرَ فَاعِلٌ مِثْلُ تَارَحَ وَغَابَرَ وَغَارَرَ وَشَالَحَ وَفَالَحَ وَمَا اشْبَهَهَا مِنْ أَسْمَائِهِمْ وَهُوَ عَطْفٌ بَيَانٌ لِأَبِيهِ - وَقَرِئَ أَزْرَ بِالضَّمِّ عَلَى الْإِذْنِ - وَقِيلَ أَزْرَ اسْمُ صَدَمٍ فَيَجُوزُ أَنْ يُنَبِّزَهُ لِلزُّمَةِ عِبَادَتُهُ كَمَا نَبَّزَ ابْنُ قَيْسٍ بِالرَّقِيَّاتِ اللَّاتِيَّ كَانَ يُشَبِّبُ بِهِنَ فَقِيلَ ابْنُ قَيْسٍ الرَّقِيَّاتُ وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ * شَعْرٌ * ادْعَى بِأَسْمَاءِ نَبَزَا فِي قَبَائِلِهَا * كَانَ أَسْمَاءُ أَمَحَّتْ بَعْضُ أَسْمَائِي * أَوْ أَرِيدَ عَابِدُ أَزْرَ فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَاقِيمَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مُقَامَهُ - وَقَرِئَ أَزْرًا تَلَخَّضَ أَصْنَامًا إِلَهًا بِفَتْحِ الْهَمْزِ وَكُسْرُهَا بَعْدَ هَمْزَةِ اسْتِفْهَامٍ وَزَايَ سَاكِنَةٍ وَرَاءِ مَنْصُوبَةٍ مَنْوُونَةٍ وَهُوَ اسْمُ صَدَمٍ وَمَعْنَاهُ [اتَّعَبِدِ أَزْرًا عَلَى الْإِنْكَارِ ثُمَّ قَالَ تَلَخَّضَ أَصْنَامًا إِلَهًا تَثْبِيثًا أَيْ ذَلِكَ وَتَقْرِيرًا وَهُوَ دَاخِلٌ فِي حُكْمِ الْإِنْكَارِ لِأَنَّهُ كَالْبَيَانِ لَهُ] [فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ] عَطْفٌ عَلَى قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْلُهُ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ جُمْلَةً

أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ قَاتِلِينَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَإِيَّيْهِ لَا شَفِيعَ ع وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا ط
أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ع قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانَ ص
لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا ط قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ط وَإِمْرًا لِلْمُسْلِمِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ وَأَنْ أَقِيمُوا

عطفًا على محل من شيء كقولك ما في الدار من احد ولكن زيد لان قوله من حسابين يابى ذلك
[اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا] اي دينهم الذي كان يجب ان ياخذوا به لعباً ولهواً وذلك ان عبادة الاصنام وما كانوا
عليه من تحريم البحار والسواكب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن
جنس الهزل دون الجد - واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الاصنام وغيرها ديناً لهم - واتخذوا دينهم الذي
كُفُّوا ودُعوا اليه وهودين الاسلام لعباً ولهواً حيث سخروا به واستهزؤا - وقيل جعل الله لكل قوم عيدا يعظمونه
ويصلون فيه ويعمرونه بذكر اسم الله والناس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيدهم لهواً ولعباً غير
المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله - ومعنى [ذُرَّهُمْ] اعرض عنهم ولا تبالي بتكذيبهم واستزائهم ولا تشتغل
قلبك بهم * [وَذَكِّرْ] اي بالقرآن [أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ] مخافة ان تُسَلَّمَ الى الهلكة والعذاب وتُرْتَهَنَ بسوء كسبها -
واصل الابسال المنع لان المُسَلَّمَ اليه يمنع المُسَلَّم قال * ع * وابسالي بني بغير جرم * ومنه هذا عليك
بسئ اي حرام مخطور والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه اولانه شديد البسور يقال بسر الرجل اذا اشتد
عبوسه فاذا زاد قالوا بسئ والعابس منقبض الوجه * [وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ] اي وان تفد كل فداء
والعدل الفدية لان الغادي يعدل المقدي بمثله - وكل عدل نصب على المصدر - وفاعل [يُؤْخَذُ]
قوله [مِنْهَا] لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الالخذ واما في قوله [لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا] عدل
فبمعنى المقدي به فصح اسناده اليه - [أُولَئِكَ] اشارة الى المتخذين دينهم لعباً ولهواً * قيل نزلت
في ابي بكر الصديق رضي الله عنه حين دعا ابنه عبد الرحمن الى عبادة الالهة [قُلْ أَدْعُوا] انعبد
من دون الله الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا و [نُردُّ عَلَى أَعْقَابِنَا] راجعين الى الشرك بعد
ان اهدانا الله منه وهدانا للاسلام [كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ] كالذي ذهبت به مردة الجن والغيلان
[فِي الْأَرْضِ] في المهمة [خَيْرَانَ] قائماً ضالاً عن الجادة لا يدرى كيف يصنع - [لَهُ] اي لهذا المستهوي
[أَصْحَابٌ] رفقة [يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى] الى ان يهده الطريق المستوي - ارسمى الطريق المستقيم بالهدى يقولون
له [ائْتِنَا] وقد اعتسف المهمة تابعاً للجن لا يجيبهم ولا يأثمهم وهذا مبني على ما تزعمه العرب
وتعتقد ان الجن تستهوى الانسان والغيلان تستلوي عليه كالذي يتخطه الشيطان فشبه به الضال عن
طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم - [قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ]
وهو الاسلام [هُوَ الْهُدَى] وحده وما رآه ضلال وغي ومن يبتغ غير الاسام ديناً فما ذا بعد الحق الا الضلال

كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَةَ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۖ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِكَيْلٍ ۖ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُمِيسٌّ ۖ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۖ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرِيفَةً أَلَيْسَ اللَّهُ بِذَكِيرٍ ۖ

سورة الانعام ٤
الجزء ٧
ع ١٤

وارسل على قوم نوح الطوفان - [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ] كما أغرق فرعون و خسف بقارون - وقيل من فوقكم من قبل االكبرك وسلاطينكم - ومن تحت أَرْجُلِكُمْ من قبل سفلتكم وعبيدكم - وقيل هو حبس المطر والنبات [أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا] او يخلطكم فرقا مختلفين على اهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لمام - ومعنى خلطهم ان يئشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله * شعور * وكتيبة لبتسبا بكتيبة * حتى اذا التبتت نفضت لها يدي * وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألت الله أن لا يعذب على امتي عذابا من فوقهم او من تحت أرجلهم فاعطاني ذلك وسأله ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني واخبرني جبرئيل عليه السلام ان فناء امتي بالسيف - وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا قال هاتان أهون - ومعنى الآية الوعيد باحد اصناف العذاب المعدومة - والضمير في قوله [وَكَذَّبَ بِهِ] راجع الى العذاب [وَهُوَ الْحَقُّ] اي لابد ان ينزل بهم [قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِكَيْلٍ] بحفيظ وكل الي امركم امنعكم من التكذيب اجبارا انما انا منذر - [لِكُلِّ نَبِيٍّ] لكل شيء ينبا به يعزي انباءهم باذم يعذبون و ايعادهم به [مُسْتَقَرٌّ] وقت استقرار و حصول لابت منه - وقيل الضمير في به للقران - [يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا] في الاستهزاء بها والطعن فيها وكانت قريش في أدبيتهم يفعلون ذلك [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] فلا تجالسهم وقم عنهم [حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ] فلا بأس ان تجالسهم حينئذ [وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ] وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم [فَلَا تَقْعُدْ] معهم [بَعْدَ الذِّكْرِى] بعد ان تذكر النهي - وقري ينسيك بالتشديد - ويجوز ان يراد و ان كان الشيطان ينسيك قبل النهي فنبه مجلسا المستهزئين لانها مما تذكره العقول فلا تقعد بعد الذكري بعد ان ذكرناك قبلكها ونبهاك عليه معهم * وما على الذين ينتقون من حسابهم من شيء [وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء] مما يحاسبون عليه من ذنوبهم [وَلَكِنْ] عليهم ان يذكروهم [ذِكْرِى] اذا سمعهم يخوضون بالقيام عنهم و اظهار الكراهة لهم وموعظتهم [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] لعلهم يجتنبون الخوض حياء او كراهة لمساءتهم - ويجوز ان يكون الضمير للذين ينتقون اي يذكروهم ارادة ان يثبتوا على تقوئهم ويزدادوها - وروي ان المسلمين قالوا لمن كذا نقوم كلما استهزوا بالقران لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام و ان نظرف فرخص لهم - فان قلت ما محل ذكري - قلت يجوز ان يكون نصدا على ولكن يذكروهم ذكري اي تذكيرا - او رفعا على ولكن عليهم ذكري - ولا يجوز ان يكون

أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَهُوَ الْغَايُ تُفَوِّقُ عِبَادَهُ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ۖ
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ۝ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۖ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ
وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ لَكِنَّ أَجْعَدَنَا مِنْ
هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُّشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ
أَنْ يُّعِثَّ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۖ أَنْظُرْ

على محل من ورقة - وان يكون رفعا على الابتداء وخبره الأني كُتِبَ مَبْنِي كقولك لا رجل منهم ولا امرأة إلا
في الدار [وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ] الخطاب للنفوة أي انتم مُتَسَدِّحُونَ الليل كله كالخفيف (ويعلم ما جرحتم
بِالنَّهَارِ [مَا كَسَبْتُمْ مِنَ الذَّنْبِ فِيهِ] ثُمَّ يَدْعُوكُمْ فِيهِ] ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم
من النوم بالليل وكسب الذنم بالنهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فيقول في امر كذا [يُقْضَىٰ أَجَلٌ
مُّسَمًّى] وهو الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم [ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ] وهو المرجع
إلى موقوف الحساب [ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] في ليالكم ونهاركم [حَفَظَةً] ملائكة حافظين لأعمالكم
وهم الكرام الكاتبون - وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد
العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكذب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضا مما يكتب - فإن قلت الله
تعالى غني بعلمه عن كتبة الملائكة فما فائدتها - قلت فيها لطف للعباد لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة
الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها عليهم في صحائف تعرض على رؤس الأشهاد في
مواقف القيمة كان ذلك أزجر لهم عن القبائح وابتعد من السوء [تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا] أي استوفيت روحه وهم ملك الموت
وأعوانه - وعن مجاهد جعلت الأرض له مثل الطست يتناول من يتناولها وما من أهل بيت إلا ويطوف
عليهم في كل يوم مرتين - وقرئ تَوَفَّتْهُ - ويجوز أن يكون ماضيا ومضارعا بمعنى تتوفاه [يُقَرِّطُونَ]
بالتشديد والتخفيف فالقريط التواني والتأخير عن الحد والافراط مجاوزة الحد أي لا ينقصون مما أمروا به
أو لا يزيدون فيه [ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ] أي إلى حكمه وجزائه [مَوْلَاهُمْ] ملكهم الذي يلي عليهم أمورهم [الْحَقُّ]
العدل الذي لا يحكم إلا بالحق [أَلَا لَهُ الْحُكْمُ] يومئذ لا حكم فيه لغيره [وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ] لا يشغله
حساب عن حساب - وقرئ الْحَقُّ بالنصب على المدح كقواك الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَقُّ [ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] مجاز عن
مخاوفهما وأهواهما يقال لليوم الشديد يوم مُظْلَم ويوم ذو كواكب أي اشتدت ظلماته حتى عاد كالليل - و
يجوز أن يراد ما يشقون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بذنوبهم فإذا دعوا وتضرعوا كشف الله
عنهم الخسف والغرق فنجوا من ظلماتها [لَكِنَّ أَجْعَدَنَا] على إرادة القول [مِنْ هَذِهِ] من هذه الظلمة
والشدّة * وقرئ يُنَجِّيكُمْ بالتخفيف والتشديد - وَأَجْعَدَنَا - وَخَفِيَّةٌ بالضم والكسر [هُوَ الْقَادِرُ] هو الذي
عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة [عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ] كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة

قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْآمِهَتَيْنِ ⑤ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ٥ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 بِهِ ٥ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ٥ يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ⑥ قُلْ لَّوْ أَنَّ عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ٥ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ⑦ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ٥
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ٥ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ
 وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ⑧ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ

الحق ومجانبة الباطل [قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا] اي ان اتبعتم أهواءكم فانما ضال و ما انا من الهدى في شيء
 يعني انكم كذاك - ولما نفى ان يكون الهوى متبعا نبه على ما يجب اتباعه بقوله [قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ
 مِّن رَّبِّي] ومعنى قوله إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي [وَكَذَّبْتُمْ بِهِ] اي من معرفة ربي وانه لا معبود سواه
 على حجة واضحة وشاهد صدق وكذبتم به انتم حيث اشركنتم به غيره يقال انا على بينة من هذا الامر
 وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بدليل ثم عقبه بما دل به على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه
 عليهم لذلك وانهم احق بان يغافصوا بالعذاب المستاصل فقال [مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] يعني
 العذاب الذي استعجلوه في قولهم فَاَمْطُرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] في تأخير عذابكم -
 يَقْضَىٰ الْحَقُّ اي القضاء الحق في كل ما يقضي من التأخير والتعجيل في اقسامه [وَهُوَ خَيْرُ
 الْفَاصِلِينَ] اي الفاصلين - وقرئ يَقْضِ الْحَقُّ اي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص
 اثره [لَّوْ أَنَّ عِندِي] اي في قدرتي وامكاني [مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] من العذاب [لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ]
 لاهلكتكم عاجلاً غضباً لربي و امتعاضاً من تكذيبكم به ولتخلصت منكم سريعاً [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ] وبما
 يجب في الحكمة من كنه عقابهم - وقيل على بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي على حجة من جهة ربي وهي القرآن
 وَكَذَّبْتُمْ بِهِ اي بالبيضة وذكر الضمير على تاويل البيان او القرآن - فان قلت بم انتصب الحق - قلت بانه صفة
 لمصدر يَقْضَىٰ اي يقضي القضاء الحق - ويجوز ان يكون مفعولاً به من قولهم قضى الدرع اذا صنعه اي يصنع
 الحق ويدبره - وفي قراءة عبد الله يَقْضَىٰ بِالْحَقِّ - فان قلت لم اسقطت الياء في الخط - قلت اتباعاً للخط الملفظ
 وسقوطها في اللفظ لاتقاء الساكنين - جعل للغيب [مَفَاتِحُ] على طريق الاستعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى ما
 في المخازن المستوثق منها بالاطلاق والافعال ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل اليها فاراد انه هو المتوصل الى
 المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتيح افعال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى ما في المخازن -
 والمفاتيح جمع مفتاح وهو لمفتاح - وقرئ مَفَاتِيحُ - وفيل هي جمع مفتاح بفتح الميم وهو المختزن [وَلَا حَبَّةٌ -
 وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ] عطف على وَرَقَةٍ وداخل في حكمها كانه قيل وما يسقط من شيء من هذه الاشياء
 الا يعلمه - وقوله [إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] كالتكرير لقوله الا يعلمها لان معنى الا يعلمها ومعنى إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ
 واحد والكتاب المبين علم الله او اللوح - وقرئ وَلَا حَبَّةٌ - وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ بالرفع وفيه وجهان - ان يكون عطفاً

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٣

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَن يَشَاءُ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٦﴾ وَإِذَا جَاءَتْ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّا تَسْتَعْبِيقِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَن أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ۚ قُلْ لَّا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ

الذهبي - و يجوز ان يكون عطفًا على فَتَطْرُدَهُمْ عَلَى وجه التسبیب لان كونه ظالمًا مسبب عن طردهم - و قرئ
بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشِيَّةِ [وَكَذَلِكَ فَتَنًا] و مثل ذلك الْفَتَنُ العظيم فتَنًا بَعْضُ النَّاسِ يَبْغِضُ اِي ابتليذاهم بيم
و ذلك ان المشركين كانوا يقولون للمسلمين [اهؤلاء] الذين [مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَن يَشَاءُ] اى انعم الله
عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوننا ونحن المقدّمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء انكاراً
لان يكون امثالهم على الحق و ممنوناً عليهم من بينهم بالخير ونحوه الْعَلَقِي الذِّكْرُ عَلَيْهِ مَن يَشَاءُ - لو كان خبراً مآ
سَبْقُوداً اَيَّاهُ ومعنى فَتَنَاهُمْ لِيَقُولُوا ذلك خذلناهم فابتتنوا حتى كان افتتانهم سبباً لهذا القول لانه لا يقول مثل
قولهم هذا الا مخذول مفتون [أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ] اى الله اعلم بمن يقع منه الايمان و الشكر فيوفقه
للايمان و بمن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق [فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] اما ان يكون امراً بتبليغ سلام الله اليهم
- و اما ان يكون امراً بان يبدأهم بالسلام اكراماً لهم و تطيباً لقلوبهم و كذلك قوله [كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ]
من جملة ما يقول لهم ليسرهم و يبشروهم بسعة رحمة الله و قبوله التوبة منهم - و قرئ اِنَّهُ - فَاتَّهَ بالكسر على
الاستيذان كال رحمة استفسرت و قيل [اِنَّهُ مَنَ عَمِلَ مِنكُمْ] و بالفتح على الابدال من الرحمة - [بِجَهَالَةٍ] في
موضع الحال اى عمله و هو جاهل وفيه معنيان - احدهما انه فاعل فعل الجَهْلَةِ لان من عمل ما يودي
الى الضرر فى العاقبة و هو عالمٌ بذلك او ظانٌ فهو من اهل السفه و الجهل لا من اهل الحكمة و التدبير
و منه قول الشاعر * شعر * على انها قالت عَشِيَّةُ زُرْتُهَا * جهلت على عمد و لم تَكُ جاهلاً * و الثانى انه جاهل
بما يتعلق به من المكروه و المضرة و من حق الحكيم ان لا يُقَدِّم على شيء حتى يعلم حاله و كيفيته
- و قيل انها نزلت في عمر حين اغار باجابه الكفرة الى ما سألوا و لم يعلم انها مفسدة * قرئ [وَلَيَسْتَعْبِيقِينَ]
بالياء و الياء مع رفع السبيل لاني تذكر و توث - و بالتاء على خطاب الرسول مع نصب السبيل يقال استبان الامر
و تبين و استبينته و تبينته - و المعنى و مثل ذلك التفصيل البين فصل آيات القرآن و تلخصها في صفة
احوال المجرمين مَن هو مطبوع على قلبه لا يرجي اسلامه و من ترى فيه اماراة القبول وهو الذي يخاف
اذا سمع ذكر القيمة و من دخل فى الاسلام الا انه لا يحفظ حدوده و لتستوضح سبيلهم فتعامل كل منهم بما
يجب ان يُعامل به فصالحا ذاك التفصيل * [نُهَيْتُ] صُرِفْتُ وَ زُجِرْتُ بما رُكِبَ في من اداة العقل
و بما اوتيت من اداة السمع عن عبادة ما تعبدون [مَنَ دُونَ اللَّهِ] وفيه استجهاال لهم و وصف بالافتحام فيما
كانوا فيه على غير بصيرة [قُلْ لَّا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ] اى لا اجري في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من
اتباع الهوى دون اتباع الدليل و هو بيان للسبب الذي منه و دعوا فى الضلال و تنذيه لكل من اراد اصابة

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٢

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَكَذَلِكَ نُنْذِرُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثَّنَا

المشركين علم من حالهم انهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث ان يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجي ان ينجع فيهم الاذنادون المتمردون منهم فامر ان يذُر هؤلاء - وقوله [لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] في موضع الحال من يُحْشَرُوا بمعنى يخافون ان يحشروا غير منصوبين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلاً محشور والمخوف انما هو الحشر على هذه الحال - ذكر غير المتقين من المسلمين وامر بانذارهم ليتقوا ثم اردتهم ذكر المتقين منهم وامر بتقريبهم وكرامتهم وان لا يطيع فيهم من اراد بهم خلاف ذلك واثني عليهم بانهم يواصلون دعاء ربهم اي عبادته ويواظبون عليها - والمراد بذكر الغدوة والعشي الدوام - وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر وسمهم بالاخلاص في عبادتهم بقوله [يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] والوجه يعبره عن ذات الشيء وحقيقته - روي ان رؤساء من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو طردت هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وخباب وسلمان واضرابهم وازواج جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جاسنا اليك وحادثناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا فاقبهم عنا اذا جئنا فاذا قمنا فاقعدهم معك ان شئت قال نعم طمعا في ايمانهم - وروي ان عمر رضي الله عنه قال له لو فعلت حتى انظر الى ماذا يصيرون قالوا فاكذب بذلك كتابا فدعا بالصحيفة وبعلي ليكتب فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر رضي الله عنه من مقالته قال سلمان وخاباب فينا نزلت فكان رحول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقعد معنا وندنو منه حتى تمس ركبنا ركبته وكان يقوم عنا اذا اراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا الى ان تقوم عنه وقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع قوم من امتي معكم المحيا ومعكم الممات [مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] كقوله اِنْ حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلَيَّ رَبِّي وذلك انهم طعنوا في دينهم واخلصهم فقال ما عليك من حسابهم من شيء بعد شهادته لهم بالاخلاص وبارادة وجه الله في اعمالهم على معنى وان كان الامر على ما يقولون عند الله فما يلزمك الا اعتبار الظاهر والانسجام بسيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضي فحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لا يتعداك اليهم كقوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى - فان قلت اما كفى قوله مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حتى ضم اليه [وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - قلت قد جعلت الجملتان بمزلة جملة واحدة وقصد بهما موذى واحد وهو المعنى في قوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ولا يستقل بهذا المعنى الا الجملتان جميعا كانه قيل لا تواخذ انت ولاهم بحساب صاحبه - وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا يواخذون بحسابك ولا انت بحسابهم حتى يملك ايمانهم ويجرك الجحيم عليه الى ان تطرد المؤمنين [فَتَطْرُدَهُمْ] جواب النفي [فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ] جواب

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٢

الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَبَصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْذَكُمُ عَذَابَ اللَّهِ بِعَذَّةٍ أَوْ جَهَنَّةٍ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ۝ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ فَمَنْ أَمِنَ وَاصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يُمْسِكُهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ۚ إِنْ أَتَّبِعِ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ۖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ۚ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَانذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝

أُنسُون [فَقِطْعَ دَابِرِ الْقَوْمِ] أخرهم لم يترك منهم احد قد استوصلت شافيتهم [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] ايدانُ بوجوب الحمد لله عند هلاك الظالمة و انه من اجل النعم و اجزل القسم - وقرئ فتحنا بالتشديد - [إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَبَصَارَكُمْ] بان يصمكم و يعميكم [وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ] بان يغطي عاينها ما يذهب عنده فهمكم و عقلكم [يَأْتِيكُمْ بِهِ] اي يأتيكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الإشارة او بما أخذ و ختم عاينه [يَصْدِفُونَ] يعرضون عن الايات بعد ظهورها * لما كانت البعثة ان يقع الامر من غير ان يشعروا و تظهر اماراته قيل [بَعَثَهُ أَوْ جَهَنَّةَ] وعن الحسن ليلاً و نهاراً - و قرئ بَعَثَهُ أَوْ جَهَنَّةَ [هَلْ يَهْلِكُ] اي ما يهلك هلاك تعذيب و سخط [إِلَّا الظَّالِمُونَ] - و قرئ هل يهلك بفتح الياء * [إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ] من آمن بهم و بما جاءوا به و أطاعهم و من كذبهم و عصاهم و لم نرسلهم ليتلهم بهم و يقترح عليهم الايات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة [وَاصْلَحَ] ما يجب اصلاحه مما كُلف * جعل العذاب مأساً كانه حي يفعل بهم ما يريد من الآلام و منه قولهم لقيت منه الامرين و الاقربين حيث جُمعوا جمع العقلاء و قوله تعالى إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَ زَفِيرًا اي لا ادعي ما يستبعد في القول ان يكون لبشر من ملك [خَزَائِنُ اللَّهِ] و هي قسمه بين الخلق و ازاقه و علم الغيب - و [إِنِّي] من الملائكة الذين هم اشرف جنس خلقه الله و افضله و اقربه منزلةً منه اي لم ادع الهية و لا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة ارفع من منزلة الملكية حتى تستبعدوا دعواي و تستكروها و انما ادعي ما كان مثله لكثير من البشر و هو النبوة [هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ] مثل للضال و المهتدي - و يجوز ان يكون مثلاً لمن اتبع ما يوحى اليه و من لم يتبع - او لمن ادعى المستقيم و هو النبوة و المحال و هو الالهية او الملكية [أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ] فلا تكونوا ضالين اشباه العميان - او فاعلموا اني ما ادعيتُ ما لا يليق بالبشر - او فاعلموا ان اتباع ما يوحى اليّ ما لا بد لي منه - فان قلت اعلم الغيب ما محله من الاعراب - قلت النصب عطفاً على محل قوله عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ لانه من جملة المقول كانه قال لا اقول لكم هذا القول ولا هذا القول [وَانذِرْ بِهِ] الضمير راجع الى قوله ما يوحى اليّ [وَالَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا] اما قوم داخلون في الاسلام مقررون بالبعث الا انهم مقطوعون في العمل فينذرهم بما اوحي اليه [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] اي يدخلون في زمرة اهل التقوى من المسلمين و اما اهل الكتاب لانهم مقررون بالبعث و اما ناس من

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١١

إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَيْتُمْ السَّاعَةَ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ ۖ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ بَلْ إِلَهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَاسِ ۖ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ۖ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَاسًا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۖ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ

فَرَطْنَا بِالْخَفِيفِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اتَّبَعَهُ قَوْلُهُ [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] - قُلْتَ لَمَّا ذَكَرْنَا مِنْ خَلْقِهِ وَأُثَارِ قُدْرَتِهِ مَا يَشْهَدُ لِرَبِّوِيَّتِهِ وَيَذَاهِي عَلَى عَظَمَتِهِ قَالَ وَالْمُكَذِّبُونَ [صُمْ] لَا يَسْمَعُونَ كَلَامَ الْمُنْبِئَةِ [بَكْم] لَا يَنْطِقُونَ بِالْحَقِّ خَاطِبُونَ فِي ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ فَنَهْمُ غَافِلُونَ عَنْ تَامُلِ ذَلِكَ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ ثُمَّ قَالَ إِذَا نَأَىٰ عَنْهُمْ مِنَ أَهْلِ الطَّبَعِ [مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلَّهُ] أَيُّ يَحْذِلُهُ وَيُخْلِلُهُ وَضَلَّاهُ لَمْ يَلْطَفْ بِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ [مَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] أَيُّ يَلْطَفُ بِهِ لِأَنَّ اللَّطْفَ يُجْدِي عَلَيْهِ - أَرَأَيْتَكُمْ إِخْبَرُونِي وَالضَّمِيرُ الثَّانِي لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ لِأَنَّكَ تَقُولُ أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ فَلَوْ جَعَلْتَ لِلْكَافِ مَحَلًّا لَمَنْتَ كَأَنَّكَ تَقُولُ أَرَأَيْتَ نَفْسَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ وَهُوَ خَافٍ مِنَ الْقَوْلِ وَمَتَعَاقُ الْاسْتِخْبَارِ مُحَذَّرٌ مِنْ تَقْدِيرِهِ [أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَيْتُمْ السَّاعَةَ] مَنْ تَدْعُونَ ثُمَّ يَكْتُمُ بِقَوْلِهِ [أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ] بِمَعْنَى اتَّخَصَّصُوا إِلَهُتَكُمْ بِالْإِدْعَاءِ فِيمَا هُوَ عَادَتُكُمْ إِذَا أَصَابَكُمْ ضَرٌّ أَمْ تَدْعُونَ اللَّهَ وَرَبَّهَا [بَلْ إِلَهُ تَدْعُونَ] بَلْ تَخْصُونَهُ بِالْإِدْعَاءِ دُونَ الْأَلْهَةِ [وَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ] أَيُّ مَا تَدْعُونَهُ إِلَى كَشْفِهِ * [إِنْ شَاءَ] أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفَضِّلَ عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَكُنْ مَفْسُودًا [وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ] وَتَذَرُوكُمْ إِلَهُتَكُمْ وَلَا تَذَكِّرُونَهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِأَنَّ أَذْهَانَكُمْ مَغْمُورَةٌ بِذِكْرِ رَبِّكُمْ وَحَدَّةٌ أَذْهَالُ الْقَادِرِ عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ دُونَ غَيْرِهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْاسْتِخْبَارُ بِقَوْلِهِ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَرَأَيْتُمْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ إِنْ عُلِّقَ الْاسْتِخْبَارُ بِهِ فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ مَعَ قَوْلِهِ أَوْ أَتَيْتُمْ السَّاعَةَ وَقَوَارِعُ السَّاعَةِ لَا تَكْشِفُ عَنِ الْمَشْرُكِينَ - قُلْتَ قَدْ اشْتَرَطَ فِي الْكَشْفِ الْمَشِيَّةَ وَهُوَ قَوْلُهُ إِنْ شَاءَ إِذَا نَأَىٰ عَنْهُ أَنْ يَفْعَلَ كَانَ لَهُ وَجْهٌ مِنَ الْحِكْمَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ لَوْجُهُ آخَرُ مِنَ الْحِكْمَةِ أَرْجَحَ مِنْهُ [الْبَاسُ وَالضَّرَاءُ] الْبُؤْسُ وَالضَّرُّ - وَقِيلَ الْبَاسُ الْقَحْطُ وَالْجُوعُ وَالضَّرَاءُ الْمَرَضُ وَنَقْصَانُ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ - وَالْمَعْنَى وَاقْدِرْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ فَكَذَّبُوهُمْ فَأَخَذْنَاهُمْ [لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ] يَتَذَلَّلُونَ وَيَتَخَشَّعُونَ لِرَبِّهِمْ وَيَتَوَبُّونَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ [فَلَوْلَا إِذَا جَاءَهُمْ بَاسًا تَضَرَّعُوا] مَعْنَاهُ نَفِي التَّضَرُّعِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَمَا يَتَضَرَّعُوا إِذَا جَاءَهُمْ بَاسًا وَلَكِنَّهُ جَاءَ بَلًّا وَلَا لَتَفِيدَ أَنَّهُ أَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذْرٌ فِي تَرْكِ التَّضَرُّعِ إِلَّا عَذَابُهُمْ وَقَسْوَةُ قُلُوبِهِمْ وَعَجَابُهُمْ بِأَعْمَالِهِمُ الَّتِي زَيَّنَّهَا الشَّيْطَانُ لَهُمْ [فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ] مِنَ الْبَاسِ وَالضَّرِّ أَيْ تَرَكُوا الْإِتْعَازَ بِهِ وَلَمْ يَنْفَعْ فِيهِمْ وَلَمْ يَزْجِرْهُمْ [فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ] مِنَ الصَّحَّةِ وَالسَّعَةِ وَصَفُوفِ النِّعَةِ الْفَرَاخِ عَلَيْهِمْ بَيْنَ نَوْبَتِي الضَّرِّ وَالسَّرِّ كَمَا يَفْعَلُ الْإِذَابُ الْمَشْفُوقُ بِوَلَادَةِ يُخَاشِنُهُ تَارَةً وَيَلْطَفُهُ أُخْرَى طَلَبًا لِصَلَاحِهِ [حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا] مِنَ الْخَيْرِ وَالنِّعَمِ لَمْ يَزِيدُوا عَلَى الْفَرَحِ وَالْبَطْرِ مِنْ غَيْرِ انْتِدَابٍ لِّشُكْرِ وَلَا تَصَدِّقًا لِّلْوَبِّ وَاعْتِدَارَ [أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ] وَاجْمُونَ مَتَحَسَّرُونَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٠

لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يُطِيرُ بَجَنَاحِيهِ إِلَّا أَمْرٌ أَمْثَالُكُمْ ط مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ⑥ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْمٍ فِي الظَّالِمَاتِ ط مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ط وَمَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ⑦ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

لا يفعل لخروجه عن الحكمة [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ] من الذين يجعلون ذلك ويرومون ما هو خلافه [إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ] يعني ان الذين تحرص على ان يصدتوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون واما يستجيب من يسمع كقوله إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى - [وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] مثل لقدرته على إيجائهم الى الاستجابة بانه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيمة [ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ] للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفران يُحْيِيهِمْ بِالْإِيمَانِ وانت لا تقدر على ذلك - وقيل معذاه هؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يَرْجِعُونَ فحينئذ يسمعون واما قبل ذلك فلا سبيل الى استماعهم - وقرئ يَرْجِعُونَ بفتح الياء [لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ] نزل - بمعنى أنزل - وقرئ أَنْ يُنْزَلَ بالتشديد والتخفيف وذكر الفعل والفاعل مونث لان تانيث آية غير حقيقي وحسن للفصل واما قالوا ذلك مع تكاثر ما أنزل من الايات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لتوهم الاعتداد بما أنزل عليه كانه لم ينزل عليه شيء من الايات عذادا منهم [قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً] تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل على بني اسرائيل ونحوه - او آية ان جحدوها جاءهم العذاب [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان الله قادر على ان ينزل تلك الآية و ان صاروا من الحكمة يصرفه عن انزالها * [أَمْ أَمْثَالُكُمْ] مكتوبة ارزاقها وأجالها واعمالها كما كُتِبَتْ ارزاقكم وأجالكم واعمالكم - [مَا فَرَطْنَا] ما تركنا وما افعلنا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ [مِنْ شَيْءٍ] من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب ان يثبت مما يختص به [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ] يعني الامم كلها من الدواب والطير فيعوضها ويضف بعضها من بعض كما روي انه ياخذ للجماء من القرآن - فان قلت كيف قيل إِلَّا أَمْرٌ مع افراد الدابة والطائر - قلت لما كان قوله وَمَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَا طَيْرٍ دالا على معنى الاستغراق و مُغْنِيًا عن ان يقال وما من دواب ولا طير حمل قوله إِلَّا أَمْرٌ على المعنى - فان قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الا امم امثالكم وما معنى زيادة قوله فِي الْأَرْضِ - وَيَطِيرُ بَجَنَاحِيهِ - قلت معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة بكل كانه قيل وما من دابة قط في جميع الارضين السبع وما من طائر قط في جوار السماء من جميع ما يطير بجناحيه الا امم امثالكم محفوظة احوالها غير مهملة امرها - فان قلت فما الغرض في ذكر ذلك - قلت الدلالة على عظم قدرته ولطف علمه وسعة سلطانه وتديره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الاصناف وهو حافظ لما لها وما عليها مهتم على احوالها لا يشغله شأن عن شأن و ان المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان - وقرأ ابن ابي عبله وَلَا طَيْرٌ بالرفع على المحل كانه قيل وما دابة ولا طائر - وقرأ علقمة مَا

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَآوَدُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۝ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّي الْمُرْسَلِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ۝ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ وَقَالُوا

سورة الانعام ٤
الجزء ٧
ع ١٠
النصف

يجحدون آياته فآله عن حزنك لنفسك و انهم كذبوك وانت صادق و ليسغلك عن ذلك ما هو اهم وهو استعظامك لحجود آيات الله و الاستهانة بكذابه و نحوه قول السيد لغلامه اذا اهانته بعض الناس انهم لم يهينوك و انما اهانوني و من هذه الطريقة قوله ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله - و قيل فانهم لا يكذبونك بقلوبهم و لكنهم يحقدون بالسنتهم - و قيل فانهم لا يكذبونك لانك عددهم الصادق الموسوم بالصدق و لكنهم يحقدون بايات الله - و عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يسمى الاميين فعرفوا انه لا يكذب في شيء و لكنهم كانوا يحقدون - و كان ابو جهل يقول ما نكذبك و انك عندنا لمصدق و انما نكذب ما جئتنا به - و روي ان الاخضس بن شريق قال لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد صادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له و الله ان محمدا لصادق و ما كذب قط و لكن اذا ذهب بنوقصي باللواء و السقاية و الحجابة و الذبوة فما ذا يكون لسائر قريش فنزلت - و قوله [وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ] من اقامة الظاهر مقام المضمحل للدلالة على انهم ظلموا في جحدهم [وَلَقَدْ كَذَّبَتْ] تسليمة لرسول الله و هذا دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه و انما هو من قولك لغلامك ما اهانوك و لكنهم اهانوني [عَلَى مَا كَذَّبُوا وَآوَدُوا] على تكذيبهم و ايدائهم [وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لمواعيده من قوله تعالى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ اذِمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ - [وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّي الْمُرْسَلِينَ] بعض انبائهم و قصصهم و ما كابدوا من مصابرة المشركين * كان يكبر على النبي صلى الله عليه و آله وسلم كقريشهم و اعراضهم عما جاء به فنزل لعلك باخع نفسك - اَنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ [وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا] منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها [أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ] منها [بِآيَةٍ] فافعل يعني انك لا تستطيع ذلك و المراد بيان حرصه على اسلام قومه و تهالكه عليه و انه لو استطاع ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لآتى بها رجاء ايمانهم - و قيل كانوا يقترحون الايات فكان يود ان يجابوا اليها لتمامي حرصه على ايمانهم فقيل له ان استطعت كذا فافعل دلالة على انه بلغ من حرصه انه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا لعلهم يؤمنون - و يجوز ان يكون ابتغاء النفق في الارض أو السلم في السماء هو الاثيان بالآية كانه قيل لو استطعت النفوذ الى ما تحت الارض أو الرقي في السماء لفعلت لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها - و حذف جواب ان كما تقول ان شئت ان تقوم بنا الى فلان نزوة - [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى] بان يأتيهم بآية ملجئة و لكنه

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ نُفِقُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ قَالَ الْإِنْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ۖ قَالُوا بَلَىٰ
وَرَأَيْنَا ۖ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۖ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا
يَحْسِرَتُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ۖ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ
وَلَهْوَ ۖ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ قَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُ لِيَحْزَنَنَّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ

الذي كانوا يُسرونه - وقيل هوفي اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله [وَرَوَدُوا]
الى الدنيا بعد وفاتهم على النار [لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ] من الكفر والمعاصي [وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] فيما وعدوا
من انفسهم لا يَقُونَ به - [وَقَالُوا] عطف على لَعَادُوا اي ولورودوا لكفروا وقالوا [إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] كما
كانوا يقولون قبل معاينة القيامة - ويجوز ان يعطف على قوله وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ على معنى وانهم لقوم كاذبون
في كل شيء وهم الذين قَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وكفى به دليلا على كذبيهم [وَفَقُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ] مجاز
عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه - وقيل وَفَقُوا على جزاء
رَبِّهِمْ - وقيل عُرِفُوهُ حق التعريف - قَالَ مُرْدُودٌ على قول قائل قَالَ ماذا قال لهم رَبِّهِمْ إِذْ وَفَقُوا عليه فقيل
[قَالَ الْإِنْسَ هَذَا بِالْحَقِّ] وهذا تعبير من الله لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث
والجزاء ما هو بحق وما هو آلا باطل [بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ] بكفركم ببقاء الله بدلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد
حَقَّقَ الكلام فيه في موضع آخر - وَحَتَّىٰ غَايَةَ لَكَاذِبُونَ لا يَحْسِرُونَ خسرانهم لا غاية له اي ما زال بهم التكذيب الى
خسرتهم وقت مجيء الساعة - فَإِنْ قُلْتَ اما يَحْسِرُونَ عند موتهم - قُلْتَ لما كان الموت وقوعا في احوال الآخرة
ومقدّماتها جعل من جنس الساعة وسمي باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات
فقد قامت قيمته اوجعل مجيء الساعة بعد الموت لسرعته كالواقع بغير فترة [بَغْتَةً] فجأة وانتصابها على الحال
بمعنى باغته - او على المصدر كانه قيل بعتبتهم الساعة بغتة [فَرَطْنَا فِيهَا] الضمير للحياة الدنيا جيء بضميرها وان ام
يجوز لها ذكر لكونها معلومة - او للساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الايمان بها كما تقول فرطت في فلان ومنه
فرطت في جنب الله [يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ] كقوله نِيَمًا كَسَبَتْ أَيَدِيكُمْ لانه اعتيد حمل الانتقال على
الظهور كما ألف الكسب بالأيدي [سَاءَ مَا يَزُرُونَ] بُئس شياً يزرون وزرهم كقوله سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ * جعل اعمال
الدنيا لعبا ولما واشتغالا بما لا يعني ولا يُعْتَبَرُ منفعة كما تُعْتَبَرُ اعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله [لِلَّذِينَ
يَتَّقُونَ] دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب وهوى - وقرا ابن عباس وَلِدَارُ الْآخِرَةِ - وقري تَعْقِلُونَ
بالتاء والياء - فَذُوقُوا فِي [قَدْ نَعْلَمُ] بمعنى ربما الذي يجيء لزيادة الفعل وكثرته كقوله * ع * ولكنه قد يهلك المال
نائله * والهاء في [إِنَّهُ] ضمير الشأن [لِيَحْزَنَنَّكَ] قري بفتح الياء وضمها و [الَّذِي يَقُولُونَ] هو قولهم ساحر كذاب
[لَا يَكْذِبُونَكَ] قري بالتشديد والتخفيف من كذبه اذا جعله كاذبا في زعمه وأكذبه اذا وجده كاذبا - والمعنى
ان كذبيك امر راجع الى الله لانك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُوهَا بِهَا ط حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ ٦ وَإِنْ يُبْلَغُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٧ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى الثَّرَا فَقَالُوا يُبْلَغُونَ نَزْدًا وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتٍ رَبِّمَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٨ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ ط وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ٩ وَقَالُوا

[حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ] هي حَتَّى التي تقع بعدها الجُمْلُ والجملة قوله إِذَا جَاءُوكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وَجَادِلُونَكَ في موضع الحال - ويجوز ان تكون الجارة وتكون إِذَا جَاءُوكَ في محل الجَرِّ بمعنى حتى وقت مجيئهم وَجَادِلُونَكَ حال وقوله [يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا] تفسير له - والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات التي انهم يجادلونك و يذكرونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون [إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] فيجعلون كلام الله وصدق الحديث خرافات و كاذيب وهي الغاية في التكذيب [وَهُمْ يَنْهَوْنَ] الناس عن القرآن او عن الرسول وابتدعوا ويتبطلونهم عن الايمان به [وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ] بانفسهم فيضلون ويضلون [وَإِنْ يُبْلَغُونَ] بذلك [إِلَّا أَنْفُسُهُمْ] ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا يظنون انهم يضرون رسول الله - وقيل هو ابوطالب لانه كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله و ينأى عنه فلا يؤمن به - وروي انهم اجتمعوا الى ابي طالب و ارادوا برسول الله سوء فقال * شعر * والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد في التراب ديننا * فاضدع بامررك ما عليك غصاصة * و ابشر بذلك وقر منه عيدونا * ودعوتني وزعمت انك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم اميننا * وعصمت ديننا لامحالة انه * من خير اديان البرية ديننا * لولا الملامة او حذاري سبته * لوجدتني سمحا بذلك مبيننا * فنزلت [وَ لَوْ تَرَى] جوابه محذوف تقديره وَلَوْ تَرَى لرأيت امرا شديدا [وَفَقُوا عَلَى الثَّرَا] اروها حتى يعاينوها او اطلعوا عليها اطلاقا هي تحتهم او ادخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وَفَقَهُ عَلَى كذا اذا فهمته وعرفته - وقرئ وَفَقُوا عَلَى البناء للفاعل من وقف عليه وقوا [يُبْلَغُونَ نَزْدًا] تم تمنيتهم ثم ابتدأوا [وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتٍ رَبِّمَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] واعدين الايمان كانهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الاتبات وشبهه سيئويه بقولهم دعني ولاعود بمعنى دعني وانا لا اعود تركتني ولم تتركني - ويجوز ان يكون معطوفا على نَزْدًا - او حالا على معنى ياليتنا نرد غير مكذبين و كاذبين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التمني - فان قلت يدفع ذلك قوله [وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] لان التمني لا يكون كاذبا - قلت هذا تمن قد تضمن معنى العدة فجاز ان يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقني مالا فاحسن اليك واكافيك على صنيعك فهذا متمم في معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن الى صاحبه ولم يكافئه كذب كانه قال ان رزقني الله مالا كافأك على الاحسان - وقرئ وَلَا نَكْذِبُ وَنَكُونُ بالنصب باضمار ان على جواب التمني ومعناه ان رددنا لم نكذب ونؤمن من المؤمنين [بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ] من الناس من قبايحهم وفضائحهم في محفهم و بشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ماتمتوا ضجرا لا انهم عازمون على انهم لوردوا لامنوا - وقيل هو في المنافقين وانه يظهر نفاقهم

ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا اَيْنَ شُرَاكُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ⑤ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
مُشْرِكِينَ ⑥ أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ⑦ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ⑧

بالرسول [وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] ناصبه مذكوف تقديره ويوم نحشرهم كان كيت وكيت فترك ليقضي على الايام
الذي هو ادخل في التخويف [اَيْنَ شُرَاكُكُمْ] اي الهتكم التي جعلتموها شركاء لله و قوله [الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ]
معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان - و قرئ نحشورهم - ثُمَّ يَقُولُ بِالْيَاءِ فِيهِمَا و انما يقال لهم ذلك على جهة
التوبيخ - ويجوز ان يشاهدوهم الا انهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم ما رجوا من الشفاعة فكأنهم غيب عنهم
وان يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم
وحسرتهم - [فَيَنْتَقِبُهُمْ] كفرهم - والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه اَعْمَارَهُمْ و قَاتَلُوا عَلَيْهِ و افتخروا به
وقالوا دين ابائنا الا جموده والتبرؤ منه و الحلف على الانتفاء من التدئين به - ويجوز ان يراد ثم لم يكن
جوابهم الا ان قالوا فسمي فتنة لانه كذب - و قرئ تَكُنْ بالتاء - وَفِتْنَتُهُمْ بالنصب و انما انت [اَنْ قَالُوا] لوتوع
الخبر مؤنثا كقولهم من كانت اُمك - و قرئ بالياء و نصب الفتنة وبالياء والتاء مع رفع الفتنة • و قرئ
رَبَّنَا بالنصب على النداء [وَ ضَلَّ عَنْهُمْ] وغاب عنهم [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] اي يفترون البهتة و شفاعة - فان قالت
كيف يصح ان يكذبوا حين يطلعون على حقائق الامور و على ان الكذب والجحود لا وجه لمنفعته - قلت
المتكبر ينطق بما ينفعه من غير تمييز بينهم ما حيرة و دهشا الا تراهم يقولون رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا
فَنَا ظَلَمُونَ وقد ايقنوا بالخذل و لم يشكوا فيه وقالوا يا مالِكُ ليقض علينا ربك وقد علموا انه لا يقضى عليهم
- و اما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وما علمنا انا على خطأ في معتقدنا - وحمل قوله اَنْظُرْ كَيْفَ
كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ يعني في الدنيا فتشكّل وتعسف وتحريف لافصح الكلام الى ما هو عي و انحام لان المعنى
الذي ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بمترجم عنه ولا منطبق عليه و هوناب عنه اشدّ الذبور ما ادري ما يصنع
من ذلك تفسيره بقوله يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْشُرُونَ لَهُ كَمَا يَحْشُرُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَنَّهُمْ
هُمْ الْكَذِبُونَ بعد قوله وَ يَحْشُرُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ فشبه كذبيهم في الآخرة بكذبيهم في الدنيا
[وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ] حين تَدُلُّ الْقُرْآنَ - روي انه اجتمع ابو سفيان والويد والنضر وعتبة
وشيبة و ابو جهل و اضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله فقالوا للنضر يا ابا قُتَيْبَةَ ما يقول مُحَمَّدٌ فقال
والذي جعلها بيته يعني الكعبة ما ادري ما يقول الا انه يحرك لسانه و يقول اساطير الاولين
مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابو سفيان اني لآراه حقا فقال ابو جهل كلا فنزلت - والاكثة
على القلوب والوقر في الأذان مثل في نيو قلوبهم و مسامعهم عن قبوله واعتقاد صحتة - وجه اسناد الفعل
الى ذاته وهو قوله وَ جَعَلْنَا الدَّلَالَ عَلَى أَنَّهُ امْرَأَتٌ فِيهِمْ لا يزول عنهم كأنهم مجبولون عليه او هي حكاية
لما كانوا ينطقون به من قولهم وَ فِي اذَانِنَا وَقُرْ - وَمِنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنَكَ حِجَابٌ - و قرأ طلحة و قرأ بكسر الهمزة

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

أَخَافُ أَنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ۝ وَذَلِكَ الْقَرَارُ الْأَمِينُ ۝
وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ۝ وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ
عِبَادِهِ ۝ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ۝ قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۝ وَأَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا
الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۝ أَتُنْكُمُ لِلشَّهَادَةِ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى ۝ قُلْ لَا أَشْهَدُ ۝ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ
وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۝ الَّذِينَ اتَّيَلَّوْا الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۝ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۝ إِنَّهُ لَا يَقْلَعُ الظَّالِمُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا

عَنْهُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ - والمعنى مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ رَحِمَهُ بِمَعْنَى مَنْ يَدْفِعُ اللَّهُ عَنْهُ
وَبِحِفْظِهِ وَقَدْ عَلِمَ مِنَ الْمَدْفُوعِ عَنْهُ وَتَوَكَّلْ ذَكَرَ الْمَصْرُوفَ لَكُونَهُ مَعْلُومًا أَوْ مَذْكُورًا قَبْلَهُ وَهُوَ الْعَذَابُ - وَيَجُوزُ أَنْ
يَنْتَصِبَ يَوْمَئِذٍ يَصْرِفُ انْتِصَابَ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَيْ هُوَ فَقَدْ رَحِمَهُ - وَ
تَنْصُرُ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ قِرَاءَةَ أَبِي مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ - [وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا] مِنْ مَرَضٍ أَوْ فَقْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ
مِنْ بَلَايَاهُ فَلَا قَادِرَ عَلَى كَشْفِهِ إِلَّا هُوَ [وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ] مِنْ غَنَى أَوْ صِحَّةٍ [فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]
فَكَانَ قَادِرًا عَلَى إِدَامَتِهِ وَازَالَتِهِ [فَوْقَ عِبَادِهِ] تَصْوِيرٌ لِلْقَهْرِ وَالْعُلُوِّ بِالْغَلْبَةِ وَالْقُدْرَةِ كَقَوْلِهِ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ
[الشَّيْءِ] أَمِ الْعَامُ لَوُقُوعِهِ عَلَى كُلِّ مَا يَصِحُّ أَنْ يَعْلَمَ وَيُخْبِرَ عَنْهُ فَيَقَعُ عَلَى الْقَدِيمِ وَالْجَرَمِ وَالْعَرَضِ وَالْمَحَالِ
وَالْمُسْتَقِيمِ وَذَلِكَ صَحَّحَ أَنْ يُقَالَ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ لَا كَالشَّيْءِ كَانَتْ قُلْتُ مَعْلُومٌ لَا كَسَائِرِ الْمَعْلُومَاتِ وَأَمِ
يَصَحُّ جِسْمٌ لَا كَالْجِسَامِ وَأَرَادَ أَيْ شَهِيدٌ أَكْبَرُ شَهَادَةً فَوْضِعَ شَيْئًا مَقَامَ شَهِيدٍ لِيُبَالِغَ بِالْتَّعْمِيمِ [قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَمَامُ الْجَوَابِ عَنْ قَوْلِهِ قُلِ اللَّهُ بِمَعْنَى اللَّهُ أَكْبَرُ شَهَادَةً ثُمَّ ابْتَدَأَ شَهِيدٌ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ أَيْ هُوَ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ - وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ هُوَ الْجَوَابُ لِدَلَالَتِهِ عَلَى أَنَّ
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا كَانَ هُوَ الشَّهِيدَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَأكْبَرُ شَيْءٍ شَهَادَةً شَهِيدٌ لَهُ [وَمَنْ بَلَغَ] عَظْفٌ عَلَى ضَمِيرِ الْمُخَاطَبِينَ
مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَيْ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَأُنذِرُ كُلَّ مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ مِنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ - وَقِيلَ مِنَ الثَّقَلَيْنِ - وَقِيلَ مَنْ
بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ فَكَأَنَّمَا رَأَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [أَتُنْكُمُ
لِلشَّهَادَةِ] تَقْرِيرُهُمْ مَعَ انْكَارٍ وَاسْتِبعادٍ [قُلْ لَا أَشْهَدُ] شَهَادَتُكُمْ [الَّذِينَ اتَّيَلَّوْا الْكِتَابَ] يَعْنِي الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
[يَعْرِفُونَهُ] يَعْرِفُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحِلِّيَّتِهِ وَنَعْتِهِ الثَّابِتَةِ فِي الْكِتَابِينَ مَعْرِفَةً خَالِصَةً [كَمَا يَعْرِفُونَ
أَبْنَاءَهُمْ] بِحِلَّاهُمْ وَنَعْوَتِهِمْ لَا يَخْفُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَلْتَبِسُونَ بِغَيْرِهِمْ وَهَذَا اسْتِشْهَادٌ لِأَهْلِ مَكَّةَ بِمَعْرِفَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ
بِهِ وَبَصَحَّةِ نَبَوْتِهِ ثُمَّ قَالَ [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْجَاهِلِينَ [فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ]
بِهِ جَمَعُوا بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ مُتَنَاقِضَتَيْنِ تَكْذَبُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ وَكَذَبُوا بِمَا ثَبَتَ بِالْحُجَّةِ الْبَيِّنَةِ وَالْبَرَهَانِ
الصَّحِيحِ حَيْثُ قَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَارْنَا وَقَالُوا وَاللَّهِ أَمَرْنَا بِهَا وَقَالُوا الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَهُوَ لَا شُعَاعَ لَنَا
عِنْدَ اللَّهِ وَنَسَبُوا إِلَيْهِ تَحْرِيمَ الْبَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ وَنَهَبُوا فَكَّذَبُوا الْقُرْآنَ وَالْمُعْجَزَاتِ وَسَمَّوْهَا سِحْرًا وَلَمْ يُؤْمِنُوا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٧﴾ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ ط لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ط الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
فَهُمْ لَابِئْسَ مُدُنٌ ﴿٨﴾ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْإِلِّ وَالنَّهَارِ ط وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذَ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠﴾ قُلْ إِنِّي

ثُمَّ انظُرُوا] فمعناه اباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها من المنافع و انجباب النظر في آثار الهالكين ونبه
على ذلك بتم لتباعد ما بين الواجب والمباح [لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] سوال تبكيت و [قُلْ لِلَّهِ]
تقرير لهم اي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدرون ان تضيفوا شيئا منه الى غيره [كُتُبٌ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ]
اي اوجبها على ذاته في هدايتكم الى معرفته ونصيب الالة لكم على توحيده بما انتم مقررون به من خالق
السموات والأرض ثم اوعدهم على اغفالهم النظر واشراكهم به مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِ شَيْءٍ بِقَوْلِهِ [لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَمَةِ] فيجازيكم على شرككم وقوله [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] نصب على الذم او رفع اي اريد الذين خسروا
- او انتم الذين خسروا - فان قلت كيف جعل عدم ايمانهم مستبدا عن خسروانهم والامر على العكس - قلت معناه
الذين خسروا انفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر [فَمَنْ لَا يُؤْمِنُ] - و [لَهُ] عطف على الله - [مَا سَكَنَ فِي الْإِلِّ
وَالنَّهَارِ] من السكنى وتعديه بفي كما في قوله وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ]
يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوك - اُولَئِكَ [عَيْرَ اللَّهُ] همزة الاستهزاء
دون الفعل الذي هو اتَّخَذَ لان الانكار في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان اولى بالتقديم ونحوه
أَعْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ - [اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ] - وقرئ [فَاطِرَ السَّمَوَاتِ] بأجر صفة لله - وبارفع على المدح - وقرأ الزهري
فَاطِرَ - وعن ابن عباس ما عرفت ما فاطر السموات والأرض حتى اناني أعرايتان تختصمان في بئر فقال احدهما
أَنَا فَاطِرُهَا اي ابتدأتها [وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ] وهو يرزق ولا يُرْزَقُ كقوله تعالى مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ -
وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا - والمعنى ان المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع - وقرئ [لَا يُطْعَمُ] بفتح
الياء - وروى ابن المأمون عن يعقوب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناء الاول للمفعول والثاني للفاعل والضمير
لغير الله - وقرأ الاشهب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناءهما للفاعل وفسر بان معناه وهو يُطْعَمُ وَلَا يُسْتَطْعَمُ - وحكى
الزهري اطعمت بمعنى استطعمت ونحوه اودت - ويجوز ان يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم اخرى على
حسب المصالح كقواك هو يعطي ويمنع ويسقط ويقدر ويعني ويقفر [أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ] لان النبي سابق أمته في
الاسلام كقوله تعالى وَبِذَلِكَ أَمَرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ وكقول موسى سُبْحَانَكَ ثَبَّتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ [وَلَا
تَكُونَنَّ] وقيل اي لا تكونن [مِنَ الْمُشْرِكِينَ] ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك [مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ] العذاب
[يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ] الله الرحمة العظمى وهي النجاة كقواك ان اطعمت زيدا من جوعه فقد احسنت اليه تريد
فقد اتممت الاحسان اليه - او فقد ادخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب * وقرئ مَنْ يُصْرِفْ

قَرْنٍ مَّكَّنْهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا ۖ وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ وَكُنَّا نَنْزِلُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ أَفَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَقَالُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَكُنَّا نَنْزِلُنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ۝ وَاجْعَلْنَاهُ مَلَكًا تَجْعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُوا بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَقَّقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٦

فِي مَا أَنْ مَكَّنْهُمْ فِيهِ وَلِتَقَارِبَ الْمُعَذِّبِينَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ [مَكَّنْهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ] وَانْمَعْنَى لَمْ نَعْطِ أَهْلَ مَكَّةَ نَحْوًا مَا عَطَيْنَا عَادًا وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمْ مِنَ الْبَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ وَالسَّعَةِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْإِسْطَهَارِ بِأَسْبَابِ الدُّنْيَا [وَالسَّمَاءِ] الْمُظْلَةِ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى السَّحَابِ أَوِ السَّحَابِ أَوِ الْمَطَرِ - وَ[الْمِدْرَارِ] الْمِغْزَارُ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَائِدَةٌ فِي ذِكْرِ أَنْشَاءِ قَرْنٍ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ - قُلْتَ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَعَاظَمُهُ أَنْ يَهْلِكَ قَرْنًا وَيَخْرِبَ بِلَادُهُ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَذْشِيءَ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَعْمرُ بِهِمْ بِلَادَهُ كَقَوْلِهِ وَلَا يَخَافُ عِقَابَهَا [كِتَابًا] مَكْتُوبًا [فِي قُرْطَاسٍ] فِي وَرَقٍ [فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ] وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرَّؤْيَةِ لَأَنَّ يَقُولُوا أَلَمْ نَسْكُرْتَ أَبْصَارَنَا وَلَا تَبْقَى لَهُمْ عِلَّةٌ - لَقَالُوا [إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] تَعَذُّبًا وَعَذَابًا لِلْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ [لَقُضِيَ الْأَمْرُ] لِقَضَائِهِمْ أَمْ هَلَاكِهِمْ [ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ] بَعْدَ ذَوْلِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ - أَمَّا لَانَّهُمْ إِذَا عَايَنُوا الْمَلَكَ قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي صُورَتِهِ وَهِيَ آيَةٌ لَا شَيْءَ ابْيَينُ مِنْهَا وَإِيقَنُ ثُمَّ لَا يُؤْمِنُونَ كَمَا قَالَ وَلَوْ أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ لَمْ يَكُنْ بَدٌّ مِنْ أَهْلَاكِهِمْ كَمَا أَهْلَكَ أَصْحَابَ الْمَائِدَةِ - وَإِمَّا لِأَنَّهُ يَزُولُ الْاِخْتِيَارُ الَّذِي هُوَ قَاعِدَةُ التَّكْلِيفِ عِنْدَ نَزُولِ الْمَلِكِ فَيَجِبُ أَهْلَاكُهُمْ - وَإِمَّا لِأَنَّهُمْ إِذَا شَاهَدُوا مَلَكًا فِي صُورَتِهِ زَهَقَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِنْ هَوْلٍ مَا يُشَاهَدُونَ - وَمَعْنَى ثُمَّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ الْأُمُورَ قَضَاءِ الْأُمُورِ عَدَمِ الْأَنْظَارِ جُعِلَ عَدَمُ الْأَنْظَارِ أَشَدَّ مِنْ قَضَاءِ الْأُمُورِ لَأَنَّ مَفْاجِئَةَ الشَّدَةِ أَشَدَّ مِنْ نَفْسِ الشَّدَةِ - [وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا] وَلَوْ جَعَلْنَا الرَّسُولَ مَلَكًا كَمَا اقْتَرَحُوا لَانَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ مَلَكٌ وَتَارَةً يَقُولُونَ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَأَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً [لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا] لَأَرْسَلْنَاهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ كَمَا كَانَ يَنْزِلُ جِبْرِئِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي أَعْمِ الْأَحْوَالِ فِي صُورَةِ دَحِيَّةٍ لَانَّهُمْ لَا يَدْقُونَ مَعَ رُؤْيَا الْمَلَائِكَةِ فِي صُورِهِمْ [وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ] وَخَلَطْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حِينَئِذٍ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِذَا رَأَوْا الْمَلَكَ فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ هَذَا إِنْسَانٌ وَلَيْسَ بِمَلَكٍ فَإِنْ قَالَ لَهُمُ الدَّلِيلُ عَلَى أَنِّي مَلَكٌ أَنِّي جِئْتُ بِالْقُرْآنِ الْمُعْجَزِ وَهُوَ نَاطِقٌ بِأَنِّي مَلَكٌ لَا يَشْرُكَ ذُبُوه كَمَا كَذَّبُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ خَذَلُوا كَمَا هُمْ مُخَذَّلُونَ الْآنَ فَهُوَ لَيْسَ بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ - وَيجوزُ أَنْ يَرَادَ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ حِينَئِذٍ مِثْلَ [مَا يَلْبِسُونَ] عَلَى أَنْفُسِهِمُ السَّاعَةَ فِي كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَةِ - وَقُرَأَ ابْنُ مُحْكِيصٍ وَلَبَسْنَا بِلَامٍ وَاحِدَةٍ - وَقُرَأَ الزَّهْرِيُّ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ بِالتَّشْدِيدِ [وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُوا] تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَمَّا كَانَ يُلْقَى مِنْ قَوْمِهِ [فَحَقَّقَ] بِهِمْ فَاحْطَ بِهِمُ الشَّيْءُ الَّذِي كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ وَهُوَ الْحَقُّ حَيْثُ أَهْلَكُوا مِنْ أَجْلِ الْاِسْتَهْزَاءِ بِهِ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ قَوْلِهِ فَانْظُرُوا وَبَيْنَ قَوْلِهِ ثُمَّ انْظُرُوا - قُلْتَ جَعَلَ انْظُرَ مُسْتَبْدًا عَنْ السَّيْرِ فِي قَوْلِهِ فَانْظُرُوا فَكَانَ قِيلَ سَيَرُوا لِأَجْلِ الذُّنُوبِ وَلَا تَسَيَرُوا سَيَرُ الْغَائِلِينَ - وَإِمَّا قَوْلَهُ [قُلْ سَيَرُوا فِي الْأَرْضِ]

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٦

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۖ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۖ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝
فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ۖ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَن

الآن نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته - واما على قوله خَلَقَ السَّمَوَاتِ على معنى انه خلق ما
خلق مما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه - فان قلت فما معنى
ثم - قلت استبعاد ان يعدلوا به بعد وضوح ايات قدرته وكذلك ثم انتم تَمُوتُونَ استبعاد لان يموتوا فيه بعد
ما ثبت انه مُحْيِيهِمْ وَمُمِيتُهُمْ وبعثهم [ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا] اجل الموت [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ] اجل القيمة -
وقيل الاجل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت - والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ - وقيل
الاول النوم - والثاني الموت - فان قلت المبتدأ الذكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيرها فلم جاز تقديمه
في قوله وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ - قلت انه تخصص بالصفة فقارب المعروفة كقوله وَلَعَدَّ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ -
فان قلت الكلام السائر ان يقال عندي ثوب جيد ولي عبد كئيس وما اشبه ذلك فما اوجب التقديم -
قلت اوجبه ان المعنى و اي اجل مسمى عنده تعظيما لشان الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب
التقديم - [فِي السَّمَوَاتِ] متعلق بمعنى اسم الله تعالى كانه قيل - وهو المعبود فيها ومنه قوله وَهُوَ الَّذِي
فِي السَّمَاءِ اِنَّهُ وَفِي الْاَرْضِ اِلَهٌ - او هو المعروف بالالهية فيها - او المتوحد بالالهية فيها - او هو الذي يقال له الله
فيها لا يُشْرِكُ به في هذا الاسم - ويجوز ان يكون اِلهٌ فِي السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر على معنى انه الله و انه
في السَّمَوَاتِ والارض بمعنى انه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شيء كان ذاته فيها - فان قلت كيف موقع
قوله [يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ] - قلت ان اردت المتوحد بالالهية كان تقريراً له لان الذي استوى في علمه السر
والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت فِي السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر و الا فهو كلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سرهم
وجهرهم - او خبر ثالث - [وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ] من الخير والشر ويثيب عليه ويعاقب - من في [مِنْ آيَةٍ] للاستغراق
و في [مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ] للتبعية يعني وما يظهر لهم دليل قط من الدلة التي يجب فيها النظر والاستدلال
والاعتبار [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] تاركين للنظر لا يلتفتون اليه ولا يرفعون به رأسا لقلة خوفهم وتدبرهم للعواقب
[فَقَدْ كَذَّبُوا] مردود على كلام محذوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الايات فَقَدْ كَذَّبُوا بما هو اعظم آية
واكبرها وهو الحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] يعنى القرآن الذي نُحَدِّثُوا به على تبالغهم في الفصاحة فعجزوا عنه
[فَسَعَفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ] الشيء الذي [كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ] و هو القرآن اي اخباره و احواله
بمعنى سيعلمون باي شيء استهزأوا وسيظهر لهم انه لم يكن بموضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب
عليهم في الدنيا او يوم القيمة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته * مَكَانَ لَهُ فِي الْاَرْضِ جَعَلَ لَهُ مَكَانًا وَنَحْوَهُ اَرْضَ لَهُ
و منه قوله اِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْاَرْضِ - اَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ واما مَكَنَتْهُ فِي الْاَرْضِ فَاتَّبَعَتْهُ فِيهَا و منه قوله وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ

فِيهَا ابْدَأَ ط رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ط وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ع
 سورة الانعام ٦ كلماتها ٣١٠٠ وهي مائة و خمس او ست وستون آية وعشرون ركوعاً حروفها ١٢٩٣٥ الجزء ٧ ع ٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ط ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ٥

- قرئ هذا يوم ينفع بالرفع والاضافة - وبالنصب اما على انه ظرف لقال و اما على ان هذا مبتدأ و الطرف خبر ومعناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع - ولا يجوز ان يكون فتحاً كقوله يوم لا تملك لانه مضاف الى متمكن - و قرأ الاعمش يوم ينفع بالتدوين كقوله و اتقوا يوماً لا تجزي - فان قلت ما معنى قوله [يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ] ان اريد صدقهم في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل - وان اريد صدقهم في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه لانه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجيب به يوم القيمة - قلت معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم و آخرتهم - وعن قتادة متكلمان تكلماً يوم القيمة اما ابليس فقال ان الله وعدكم وعد الحق فصدق يومئذ وكان قبل ذلك كاذباً فام ينفعه صدقه و اما عيسى عليه السلام فكان صادقاً في الحيوة و بعد الممات فنفعه صدقه - فان قلت في السموات والارض العقلاء وغيرهم فهلا غلب العقلاء فبقيل ومن فيهن - قلت ما يتناول الاجناس كلها تناولاً عاماً الا تراك تقول اذا رأيت شبحاً من بعيد ما هو قبل ان تعرف اعاقل هوام غيره فكان اولى بارادة العموم - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة المائدة أعطي من الاجر عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي نصراني يتنفس في الدنيا

سورة الانعام

[جَعَلَ] يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وانشأ كقوله تعالى وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ - و الى مفعولين اذا كان بمعنى صير كقوله تعالى وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً - والفرق بين الخالق والجعل ان الخلق فيه معنى التقدير وفي الجعل معنى التضمين كانشاء شيء من شيء او تصدير شيء شيئاً او نقله من مكان الى مكان و من ذلك وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا - وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة والنور من النار وَجَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا - أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا - فان قلت لم افرد النور - قلت للقصد الى الجنس كقوله تعالى وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا اولان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل و ظله هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار - فان قلت علام عطف قوله [ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] - قلت اما على قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٥

إِيَّا قَاصِحٍ ۖ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۖ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝
مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَيْتَنِي
كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ۚ وَإِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ
أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

فقال يا همكة احيي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا
بعدها فمسحوا قرده وخذاير - وروي انهم لما سمعوا بالشرطة وهي قوله فمن يكفر بعد منكم فاني اعدية قالوا لا نريد
فلم تغزل - وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكانت عيداً الى يوم القيمة لقوله واخرنا والصحيح انها نزلت -
[سُبْحَانَكَ] من ان يكون لك شريك [مَا يَكُونُ لِي] ما ينبغي لي [اَنْ اَقُولَ] قولاً لا يحق اي ان اتوله - [فِي نَفْسِي]
في قلبي - والمعنى تعلم معلومي ولا اعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه
ف قيل في نفسك لقوله في نفسي [اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] تقرير للجملتين معاً لان ما انطوت عليه النفوس من
جملة الغيوب وان ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهي اليه علم احد - اَنْ في قوله [اَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ] اِنْ جعلتها مفسرة
لم يكن لها بد من مفسر والمفسر اما فعل القول واما فعل الامر وكلاهما لا وجه له - اما فعل القول فيحكي بعده
الكلام من غير ان يوسط بينهما حرف التفسير لا تقول ما قلت لهم الا ان اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا
الله - واما فعل الامر فمسند الى ضمير الله عز وجل فلو فسرت باعبدوا الله ربِّي وَرَبَّكُمْ لم يستقم لان الله لا يقول
اعبدوا الله ربِّي وَرَبَّكُمْ وَاِنْ جعلتها موصولة بالفعل لم تخل من ان تكون بدلاً من ما امرتني به او من الهاء
في به وكلاهما غير مستقيم - لان البديل هو الذي يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا ان اعبدوا
الله بمعنى ما قلت لهم الا عبادته لان العبادة لا تقال - وكذلك اذا جعلته بدلاً من الهاء لانك لو اقامت اَنْ اَعْبُدُوا
اللَّه مقام الهاء فقلت الا ما امرتني بان اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع اليه من صلة - فان قلت
وكيف يصنع - قلت يحتمل فعل القول على معناه لان معنى مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ مَا امرتهم الا بما امرتني
به حتى يستقيم تفسيره بان اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ - ويجوز ان تكون اَنْ موصولة عطف ببيان الهاء لا بدلاً [وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] رقيباً كالشاهد على المشهود عليه امنعهم من ان يقولوا ذلك ويتدينوا به * [فَلَمَّا تَوَيْتَنِي كُنْتُ
أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ] تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الادلة و انزلت عليهم من البيئات و ارسلت
اليهم من الرسل و [اِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ] الذين عرفتهم عاين جاحدين لا ياتك مكذبين لانبيائك
[وَاِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] القوي القادر على الثواب والعقاب [الْحَكِيمُ] الذي لا يثيب ولا يعاقب
الا عن حكمة وصواب - فان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وَاِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ - قلت ما قال انك تغفر لهم
ولكنه بنى الكلام على اِنْ فقال ان عذبتهم عدلت لانهم احقوا بالعذاب و ان غفرت لهم مع كفرهم لم تعد في
المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان المجرم اعظم جرماً كان العقوبة احسن

عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ ط قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَتَعْلَمَ أَنْ
قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ٦ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ ع ٧ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ٨ قَالَ اللَّهُ أَنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ
فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعَذِبُ عَذَابًا لَّا أَعَذِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ٩ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
عَاقَتْ فُلْتِ النَّاسِ اتَّخَذُونِي وَآيَتِي إِلَهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ٥
الربع

واستطاعته ولا تقترحوا عليه ولا تحكموا ما تشبهون من الآيات فقلها اذا عصيتموه بعدها [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ]
ان كانت دعواكم للايمان صحيحة - و قرئ هل تستطيع ربك اي هل تستطيع سوال ربك - و المعنى هل
تسئله ذلك من غير صارف يصرفك عن سواله - و [المائدة] الخوان اذا كان عليه الطعام وهي من مائة اذا
اعطاه و رفته كانها تميد من تقدم اليه [وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ] نشهد عليها عذ الذين لم يحضروها
من بني اسرائيل - او نكون من الشاهدين لله بالوحدانية و لك بالنبوة عاكفين عليها على ان عليا في موقع
الحال و كانت دعواهم لازمة ما ذكروا كدعواهم للايمان و الاخلاص و انما سأل عيسى و اجاب ليأتمروا
الحجة بكمالها و يرسل عليهم العذاب اذا خالفوا - و قرئ و يعلم بالياء على البناء للمفعول - و تعلم - و تكون بالياء
و الضمير للقلوب - [اللَّهُمَّ] اصله يا الله فحذف حرف النداء و عوض منه الميم و [رَبَّنَا] نداء ثان [تَكُونُ لَنَا
عِيدًا] اي يكون يوم نزولها عيداً - قيل هو يوم الأحد و من ثمه اتخذته النصراني عيداً - و قيل العيد السرور
العائد و لذلك يقال يوم عيد و كان معناه تكون لنا سرورا و فرحا - و قرأ عبد الله تكرر على جواب الامر و نظيرهما
يَرْبُؤُنِي وَيَرْبُؤُنِي [لَأَوَّلًا وَآخِرًا] بدل من لَأَا بتكرير العامل اي لمن في زماننا من اهل ديننا و لمن ياتي بعدنا -
و قيل يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم - و يجوز للمقدمين منا و الاتباع - و في قراءة زيد لَأَوَّلًا وَآخِرًا
و التانيث بمعنى الأمة و الجماعة - [عَذَابًا] بمعنى تعذيبا و الضمير في [لَأَعَذِبُهُ] المصدر و لو اريد بالعذاب
ما يعذب به لم يكن بد من الباء - روي ان عيسى لما اراد الدعاء لبس صوفا ثم قال اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً
سُقْرَةً حمراء بين غمامتين غمامة فوقها و اخرى تحتها و هم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم و بكى
عيسى و قال اللَّهُمَّ اجعلني من الشاكرين اللَّهُمَّ اجعلنا رحمة و لا تجعلنا مثلة و عقوبة و قال لهم اقيم احسنكم
عملا يكشف عنها و يذكر اسم الله عليها و يأكل منها فقال شمعون رأس الحواريين انت اولي بذلك فقام
عيسى فتوضأ و صلى و بكى ثم كشف المنديل و قال بسم الله خير الرازيين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس و لا شوك
تسيل دسما و عند راسها ملح و عند ذنبها خل و حولها من ألوان البقول ما خلا الكراث و اذا خمسة ارغفة على
واحد منها زيتون و على الثاني عسل و على الثالث سمن و على الرابع جبن و على الخامس قديد فقال
شمعون يا روح الله آمين طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما شيء اخترعه الله باقدرة العلية
كلوا ما سألتم و اشكروا يمددكم الله و يزددكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو اريدنا من هذه الآية أية اخرى

وَالَّذِينَ إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُفَاكَلِمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالْقُرْآنَ وَالْإِنجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِقُ
الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرَصُ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُلِي ۖ
فَالْتَمَزُوا أَمْنًا وَاشْهَدُوا بِنَا مَسْلُمُونَ ۝ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يَنْزِلَ

على الاختصاص او على الغداء او هو صفة لاسم إن - [إِذْ قَالَ اللَّهُ] بدل من يَوْمَ تَجْمَعُ والمعنى انه يوتج الكافرين
يومئذ بسؤال الرسول عن اجابتهم وتعدد ما اظهر على ايديهم من الايات العظام فكذبوهم وسموهم سحرة - او جازوا
حد التصديق الى ان اتخذوهم الهة كما قال بعض بني اسرائيل فيما اظهر على يد عيسى من البينات والمعجزات
هذا سحر مبين واتخذوه بعضهم وامه الهين - [أَيْدَتْكَ] قوتك - وقرئ أَيْدَتْكَ عَلَى أَنْعَلَتْكَ [بِرُوحِ الْقُدُسِ]
بالكلام الذي يحيى به الدين وَاَضَافَهُ إِلَى الْقُدُسِ لانه سبب الطهر من اوضار الانام والدليل عليه قوله
تُفَاكَلِمُ النَّاسَ - وفي المَهْدِ في موضع الحال لان المعنى تَكَلَّمُ طِفْلاً وكهلاً الآن في المَهْدِ فيه دليل على
حد من الطفولة - وقيل روح القدس جبرئيل صلوات الله عليه اُيْدِ به لتبئيت الحجة - فان قلت ما معنى
قوله [فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا] - قلت معناه تَكَلَّمُ في هاتين الحالتين من غير ان يتفاوت كلامك في حين الطفولة
و حين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الأشد والحد الذي يستند فيه الانبياء [وَالْقُرْآنَ وَالْإِنجِيلَ]
خَصّاً بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لان المراد بهما جنس الكتاب والحكمة - وقيل الكتاب الخط والحكمة
الكلام المحكم الصواب [كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ] هيئة مثل هيئة الطير [بِإِذْنِي] بتسهيلي [فَتَنفُخُ فِيهَا] الضمير للكاف
لانها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع الى الهيئة المضاف اليها لانها ليست من
خلقه ولا نفخه في شيء وكذلك الضمير في فَتَكُونُ - [تُخْرِجُ الْمَوْتَى] تخرجهم من القبور وتبعثهم - قيل اخرج مام
بن نوح ورجلين وامرأة وجارية - [وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ] يعنى اليهود حين هموا بقتله - وقيل
لما قال الله لعيسى اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ كَانَ يلبس الشعر وياكل الشجر ولا يدخر شيئاً لغيره يقول مع كل يوم
رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت اينما امسى بات - [أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ] امرتهم على
السنّة الرسل [مُسْلِمُونَ] مخلصون من اسلم وجهه لله [عِيسَى] في محل النصب على اتباع حركته حركة
الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللغة الفاشية - ويجوز ان يكون مضموماً كقولك يا زيد بن عمرو والدليل
عليه قوله ع • احارب بن عمرو وكأني خمر • لان الترخيم لا يكون الا في المضموم - قال قلت كيف قالوا [هَلْ يَسْتَطِيعُ
رَبُّكَ] بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَاخْلَاصِهِمْ - قلت ما وصفهم الله بالايمان والاخلاص وانما حكي ادعاهم لهما ثم اتبعه
قوله إِذْ قَالُوا فَاِنَّ اَنْ دَعَوَاهُمْ كَانَتْ بَاطِلَةً وانهم كانوا شاكين وقوله هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ كلام لا يرد مثله
عن مؤمنين معظمين لربهم وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معذرة اتقوا الله ولا تشكروا في اقتداره

وَمَا اعْتَدَيْنَا اِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يَّاتُوْا بِالشَّهَادَةِ عَلٰى وَجْهِهَا اَوْ يَخَافُوْا اَنْ تَرُدَّ اِيْمَانٌۢ بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ط وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاسْمَعُوْا ط وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُوْلُ مَاذَا اُجِبْتُمْ ط قَالُوْا لَا عَلِمَ لَنَا ط اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِيٰعِيْسٰى اِبْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِيْ عَلَيْكَ وَ عَلٰى

سورة المائدة •
الجزء ٧
ع ٤

التنذية وانتصابه على المدح - وقرأ الحسن الأثرين ويحتج به من يرى رد اليمين على المدعي - وابوحذيفة واصحابه لا يرون ذلك فوجهه عندهم ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما قد اختانا فحلغا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشرى فيما كتما فانكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشرى - فان قلت فما وجه قراءة من قرأ استحق عليهم الأولين على البناء للفاعل وهو علي و ابي وابن عباس - قلت معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهما للقيام بالشهادة و يظهرهما بهما كذب الكاذبين [ذلک] الذي تقدم من بيان الحكم - [ادنى] ان ياتي الشهداء على نحو تلك الحادثة [بالشهادة على ر جبهها او يخافوا ان ترد ايمان] ان تكرر ايمان شهود آخرين [بعد ايمانهم] فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بدئل - [واسمعوا] سمع اجابة وقبول * [يوم يجمع] بدل من المنصوب في قوله واتقوا الله وهو من بدل الاشتمال كانه قيل واتقوا الله يوم جمعه - او ظرف لقوله لا يهدي اي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم - او ينصب باضمار اذكر او يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت و [ما ذا] منتصب باجبت منتصب مصدره على معنى اي اجابة اجبتهم ولو اريد الجواب لقل بما ذا اجبتهم - فان قلت ما معنى سوالهم - قلت توبينهم قومه كما كان سوال المؤودة توبينها للمؤاد - فان قلت فكيف يقولون [لا علم لنا] وقد علموا به اجيبوا - قلت يعلمون ان الغرض بالسوال توبينهم اعدائهم فيكون الامر الى علمه واحاطته بما منوا به منهم وكابدوا من سوء اجاباتهم اظهارا للتشكي واللجاء الى ربه في الانتقام منهم و ذلك اعظم على الكفرة وانت في اعضادهم واجلب لحسرتهم وسقوطهم في ايديهم اذا اجتمع توبينهم الله وتشكي انبيائه عليهم - ومثاله ان ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه ذممة قد عرفها السلطان و اطاع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهما ويقول له ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبينحه وتبيكته فيقول له انت اعلم بما فعل بي تفويضا للامراي علم سلطانه واتكالا عليه واظهارا لشكته وتعظيما لما حل به منه - وقيل من هول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون عن الجواب ثم يجيبون بعد ما تنوب اليهم عقولهم بالشهادة على اممهم - وقيل معناه علمنا ساقط مع علمك ومنغور به لانك علام الغيوب ومن علم الخفيات لم يخف عليه الظواهر التي منها اجابة الامم لرسولهم فكانه لا علم لذا الى جنب علمك - وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا وانما الحكم للخاتمة وكيف يخفى عليهم امرهم وقد رأوهم سواد الوجوه زرق العيون موثجين - وقرئ علام الغيوب بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اي انك الموصوف باوصافك المعروفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب

بِهِ نَمَّا وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نُنْكِرُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَمِينِ ٥ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا فَآخَرِينَ
يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ يُقْسِمُ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِادَتِهِمَا

لان اهل الحجاز كانوا يقعدون للحكومة بعدهما وفي حديث بديل انها لما نزلت مآى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوة العصر دعا بعدي وتميم فاستخلفهما عند المنبر فحلفا ثم وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدي - وقيل هي صلوة اهل الذمة وهم يعظمون صلوة العصر [إِنْ ارْتَبْتُمْ] اعتراض بين القسم والمقسم عليه - والمعنى وان ارتبتم في شأنهما واتهمتموهما فحلفوهما - وقيل ان اريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان اريد الوصيان فليس بمنسوخ تحليفهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوي اذا اتهمهما - والضمير في به للقسم وفي كان للمقسم له - يعني لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا اي لا نحلف بالله كاذبين لاجل المال ولو كان من نقسم له قريباً منا على معنى ان هذه عاداتهم في صدقهم وامانتهم ابداً وانهم داخلون تحت قوله تعالى كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ [شَهَادَةُ اللَّهِ] اي الشهادة التي امر الله بحفظها وتعظيمها - وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتداءً بالله بالمد على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه - وروي عنه بغير مد على ما ذكره سيديويه ان منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا - وقرئ لَمَلَّائِمِينَ يحذف الهمزة وطرح حركتها على اللام وادغام نون من فيها لقوله عاد الأولي - فان قلت ما موقع تحيسونيهما قلت هو استيفان كلام كانه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان ارتبنا بهما فقل تحيسونيهما - فان قلت كيف فسرت الصلوة بصلوة العصر وهي مطلقة - قلت اما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها اغنى ذلك عن التقييد كما لو قلت في بعض ائمة الفقه اذا صلى اخذ في الدرس علم انها صلوة الفجر - ويجوز ان يكون اللام للجذب وان يقصد بالتحليف على اثر الصلوة ان تكون الصلوة لطفاً في النطق بالصدق وناهية عن الكذب والزور ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمُنْكَرِ [فَإِنْ عَثَرَ] فان اطلع [عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا] اي فعلاً اوجب اثماً واستوجبا ان يقال انها من الامنيين [فَآخَرِينَ] فشاهدان اخران [يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ] اي من الذين استحق عليهم الائم - ومعناه من الذين جُنِّي عليهم وهم اهل الميت وعشيرته - وفي قصة بديل انه اما ظهرت خيانة الرجلين خلف رجلان من ورثته انه اناء صاحبهما وان شهادتهما احق من شهادتهما [الْأَوَّلِينَ] الاحقان بالشهادة لقرايتهما ومعرفةهما - وارتفاعهما على هما الأوليان كانه قيل ومن هما فقيل الأوليان - وقيل هما بدل من الضمير في يَقُومِينَ او من اخرين - ويجوز ان يرتفعوا باستحقاق اي من الذين استحق عليهم انتداب الأوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال - وقرئ الأوليين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرور او منصوب على المدح ومعنى الاولية التقدم على الاجانب في الشهادة لكنهم احق بها - وقرئ الأوليين على

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٣

الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ ائْتَى ذُوَا عَدَلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرِينَ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرُوا مَصِيبَةَ الْمَوْتِ ط تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمُنِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْهَدُ بِمَا

مقبولة و لكن يؤشك ان ياتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم انفسكم فهي على هذا تسليئة لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط لعذرة - وعنه ليس هذا زمان تأويلها قيل فمتى قال اذا جعل دونها السيف والسطو والسجن - وعن ابي نعلبة الحشني انه سئل عن ذلك فقال السائل سألت عنها خديجة سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسأمت عنها فقال ايتمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً و ذليلاً مؤثراً و اعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع امر العوام وان من وراءكم اياماً الصبر فيهن كقبض على الجمر للعامل منهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله - وقيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سقطت اباك و لاموه فذرات [عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ] عَلَيْكُمْ من اسماء الفعل بمعنى اَلزِمُوا اصلاح انفسكم ولذلك جزم جوابه - و عن نافع عليكم انفسكم بالرفع - و قرئ لَا يَضُرُّكُمْ وفيه وجهان - ان يكون خبراً مرفوعاً و تنصرة قراءة ابي حيوة لَا يَضُرُّكُمْ - و ان يكون جواباً للامر مجزوما و انما صُمّت الراء اتباعاً لضمّة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة و الاصل لا يضرركم - و يجوز ان يكون نهياً و لَا يَضُرُّكُمْ بكسر الضاد وضمها من ضارة يضيره و يضوره * ارتفع [ائْتَى] على انه خبر للمبتدأ الذي هو شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ على تقدير شهادة بَيْنَكُمْ شهادة اثنين - او على انه فاعل شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ على معنى فيما فرض عليكم ان يشهد اثنان - و قرأ الشعبي شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ بالتنوين - و قرأ الحسن شَهَادَةُ بالنصب و التنوين على ليقم شهادة اثنان وَاِذَا حَضَرَ ظرف للشهادة - [وَحِينَ الْوَصِيَّةِ] بدل منه وفي ابداله منه دليل على وجوب الوصية و انها من الامور اللازمة التي ما ينبغي ان يتهاون بها المسلم و يذهل عنها - و حضور الموت مشارفته و ظهور امارات بلوغ الاجل [مِنْكُمْ] من اقاربكم [مِنْ غَيْرِكُمْ] من الاجانب [اِنْ أَنْتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ] يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم من احد من عشيرتكم فاستشهدوا اجنبيين على الوصية و جعل الاقارب اولى لانهم اعم باحوال الميت و بما هو اصلح و هم له انصح - وقيل مِنْكُمْ من المسلمين و مِنْ غَيْرِكُمْ من اهل الذمة - وقيل هو منسوخ لا يجوز شهادة الذمّي على المسلم و انما جازت في اول الاسلام لثقة المسلمين و تعدد وجودهم في حال السفر - و عن مكحول نسخها قوله و اشهدوا ذَوِي عَدَلٍ مِنْكُمْ - و روي انه خرج بدليل بن ابي مريم مولى عمرو بن العاص و كان من المهاجرين مع عدي بن يزيد و تميم بن أوس و كانا نصرانيين تجارا الى الشام فمرض بدليل و كتب كتاباً فيه ما معه و طرحه في متاعه و لم يخبر به صاحبيه و امرهما ان يدنعا متاعه الى اهلهم و مات فقتل متاعه فاخذوا اثناء من فضة فيه ثمانمائة مثقال منقوشاً بالذهب فغيباه فاصاب اهل بدليل الصحيفة و طالبهما بانهما ففجحا فرنعا الى رسول الله فزات [تَحْبِسُونَهُمَا] تَقْفُونَهُمَا و تصبرونهما للحلف [مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ] من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس - و عن الحسن بعد العصر او الظهر

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٣

قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۝ وَكَثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۝ أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا

عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى اليه [تَبَدُّ لَكُمْ] تلك التكاليف التي تسوءكم وتومروا بتحمُّلها فتعرضون انفسكم بغضب الله بالتفريط فيها [عَفَا اللَّهُ عَنْهَا] عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا الى مثلها [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم فيما يفرط منكم بعقوبته - فان قلت كيف قال لا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ ثُمَّ قَالَ [قَدْ سَأَلْنَا] ولم يقل قد سال عنها - فلت الضمير في سَأَلْنَا ليس براجع الى شَيْءٍ حتى يجب تعديته بعَنْ وانما هو راجع الى المسئلة التي دل عليها لا تَسْأَلُوا يعني قد سأل هذه المسئلة قوم من الاولين [ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا] اي بمرجوعها او بسببها [كَافِرِينَ] وذلك ان بني اسرائيل كان يستفتون انبياءهم عن شَيْءٍ فاذا اُمرُوا بها تركوها فهلكوا * كان اهل الجاهلية اذا نكحت الناقة خمسة ابطن اخرها ذكر بحروا اذنها اي شقوها وحرّموا زكوبها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى واذا اقيها المغيبي لم يركبها واسمها البحيرة - وكان يقول الرجل اذا قدمت من سفري او برئت من مرضي فذاقتي سائبة وجعلها كالبحيرة في تحرّم الانتفاع بها - وقيل كان الرجل اذا اعتق عبدا قال هوسائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث واذا ولدت الشاة اُنْتِي فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لاهتهم فان ولدت ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها فلم يذبحوا الذكر لاهتهم واذا نكحت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قد حمى ظهره فلا يُركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى - ومعنى [مَا جَعَلَ اللَّهُ] ما شرع ذلك ولا أمر بالتبجير والتسييب وغير ذلك ولكنهم بتحريمهم ما حرّموا [يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ] الكذب واكثرهم لا يعقلون [فلا ينسبون التحريم الى الله حتى يفتروا] ولكنهم يقدرون في تحريمها كبارهم * الواو في قوله [أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ] واو الحال قد دخلت عليها همزة الانكار وتقديره احسبهم ذلك ولو كان اباؤهم [لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ] والمعنى ان الابتداء انما يصح بالعالم المهتدي وانما يعرف الهداية بالحجة * كان المؤمنون تذهب انفسهم حسرة على اهل العتو والعدا من الكفرة يتمنون دخولهم في الاسلام ف قيل لهم عليكم انفسكم وما كُلفتم من اصلاحها والمشي بها في طرق الهدى لا يَضُرُّكُمْ الضلال عن دينكم اذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لَذِيْبَةٌ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي ولا يزال يذكر معائبهم ومناكيرهم فهو مخاطب به وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من تركهما مع القدرة عليهما فليس بمهتد وانما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم وبينه - وعن ابن مسعود انها قرئت عدة فقال ان هذا ليس بزمانها انها اليوم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ٣

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ ﴿٥﴾ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ ﴿٦﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۖ ﴿٧﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ ۖ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تَبْدَلَكُمْ تَسْأَلَكُمْ ۚ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَلْ لَكُمْ ۚ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۖ ﴿٩﴾ قَدْ سَأَلَهَا

في امر دينهم و دنياهم و نهوضاً الى اغراضهم و مقاصدهم في معاشهم و معادهم لما يثم لهم من امر حجتهم و عمرتهم و تجارتهم و انواع منافعهم - و عن عطاء بن ابي رباح لو تركوه عاماً واحداً لم ينظروا و لم يوحروا [وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ] و الشهر الذي يودى فيه الحج و هو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأناً قد عرفه الله تعالى - و قيل عني به جفلس الاشهر الحرم [وَ الْهَدْيِ وَ الْقَلَائِدِ] و المقاد منه خصوصاً و هو البدن لان الثواب فيه اكثر و بهاء الحج معه اظهر [ذَلِكَ] اشارة الى جعل الكعبة قايماً للناس و الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد و غيره [لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كل شيء و هو عالم بما يصلحكم و ينفعكم مما امركم به و كلفكم [شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن انتهك محارمه [غَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن حافظ عليها * [مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ] تشديد في التجنب القيام بما أمر به و ان الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ و قامت عليكم الحجة و لزمكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط * البون بين الخبيث و الطيب بعيد عند الله و ان كان قريباً عندكم فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثره لكثرة على الطيب القليل فان ما تنوهمونه في الكثرة من الفضل لا يوازي النقصان في الخبيث و فوات الطيب و هو عام في حلال المال و حرامه و صالح العمل و طالحه و صحيح المذهب و فاسدها و جيد الناس و رديهم [فَاتَّقُوا اللَّهَ] و اتروا الطيب و ان قال على الخبيث و ان كثروا من حق هذه الآية ان تكفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة * شعر * كَاتِرٌ سَعِدَ اِنْ سَعِدَا كَذِبُورَةً ۖ وَ لَا تَرْجُ مِنْ سَعِيدٍ وِفَاءً وَ لَا نَصْرًا ۖ * شعر * لَا يَدْهَمُكَ مِنْ دَهْمَانِهِمْ عَدَدٌ ۖ فَاِنْ جَلَّاهُمْ بَلْ كَلَّاهُمْ بِقَرٍّ ۖ وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي حِجَابِ الْيَمَامَةِ حِينَ ارَادَ الْمُسْلِمُونَ اَنْ يَوْقِعُوا بِهِمْ فَنُفِوا عَنْ الْاِيْقَاعِ بِهِمْ وَ اَنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ ۖ الْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ وَ الْمَعْطُوفَةُ عَلَيْهِمَا عَنِي قَوْلُهُ اِنْ تَبْدَلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَ اِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَلْ لَكُمْ صِفَةً لِأَشْيَاءَ - وَ الْمَعْنَى لَا تَكْثُرُوا مَسْئَلَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ حَتَّى تَسْأَلُوهُ عَنْ تَكَالِيفٍ شَاقَّةٍ عَلَيْكُمْ اِنْ اِفْتَاكُمْ بِهَا وَ كَلَّفَكُمْ اَيَّاهَا تَعْمَلُكُمْ وَ تَشَقُّ عَلَيْكُمْ وَ تَنْدَمُوا عَلَى السُّوَالِ عَنْهَا - وَ ذَلِكَ نَحْوُ مَا رَوَى اَنْ سُرَاقَةَ بِنَ مَالِكٍ اَوْ عُمَاسَةَ بِنَ مَحْصَنٍ قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْحَجُّ عَلَيْنَا كُلَّ عَامٍ فَاتَّعَرَّضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ حَتَّى اَعَادَ مَسْئَلَتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَيَحِلُّكَ مَا يَوْمَئِذٍ اِنْ اَقُولُ نَعَمْ وَ اللَّهُ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوْجِبْتُ وَ لَوْ وَجِبْتُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ لَوْ تَرَكْتُمْ لَكُفَرْتُمْ فَاتْرَكُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَاِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سَوَالِهِمْ وَ اخْتِلَافِهِمْ عَلَى اَنْبِيَائِهِمْ فَاِذَا اَمَرْتُمْ بِامْرٍ فَخَذُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ اِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنَبُوهُ - [وَ اِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ] وَ اِنْ تَسْأَلُوا

صِيَامًا يَدُوقُ رِبَالَ أُمْرِهٖ ط عَقَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَكَ ط وَ مَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهٗ ط وَاللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ٥ اُحِلَّ لَكُمْ
صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهٗ مَتَاعًا لَّكُمْ وَ الْمَسِيْرَةُ ج وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ط وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْ اِلَيْهٖ
تُحْشَرُوْنَ ٦ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلَائِدَ ط ذٰلِكَ لَتَعْلَمُوْا

فعليه ان يجازي او يكفر ليدرك سوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام - و الوبال المنكوه و الضرر الذي يذال في العاقبة
مَنْ عمل سوء لثقله عليه من قوله تعالى فَآخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيًّا ثَقِيْلًا وَ الطَّعَامُ لوييل الذي يتقل على المعدة فلا
يُسْتَمْرُ [عَقَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَكَ] لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه و اله
و سلم و تسئلوه عن جواز - و قيل عَمَّا سَلَكَ لكم في الجاهلية منه لانهم كانوا متعددين بشرائع مَنْ قباهم
و كان الصيد فيها محرما [وَمَنْ عَادَ] الى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهي عنه [فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهٗ] يَنْتَقِمُ
خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه و لذلك دخلت الفاء و نحوه فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا تَخَافُ
يعني ينتقم منه في الآخرة - و اختلف في وجوب الكفارة على العائد - فعن عطاء و ابراهيم و سعيد بن جبير
و الحسن و جوبها و عليه عامة العلماء - و عن ابن عباس و شريح انه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر و انه لم
يذكر الكفارة [صَيْدُ الْبَحْرِ] مَصِيدَاتِ الْمَحْرُمَا يُوْكَل وَ مِمَّا لَا يُوْكَل [وَ طَعَامُهُ] و ما يطعم من صيده -
و المعنى اُحِلَّ لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر و اُحِلَّ لكم اكل المأكول منه و هو السمك وحده عند ابي
حنيفة - و عند ابن ابي ليلى جميع ما يصاد فيه على ان تفسير الآية عنده اُحِلَّ لكم صيد حيوان البحر
و ان تطعموه [مَتَاعًا لَّكُمْ] مفعول له اي اُحِلَّ لكم تمتعاً لكم و هو في المفعول له بمنزلة قوله تعالى وَ هَبْنَا
لَهُ اِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ نَا فَلَهُ فِي بَابِ الْحَالِ لَانْ قَوْلَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ مفعول له مختص بالطعام كما ان نَافِلَةً
حال مختصة بيعقوب يعني اُحِلَّ لكم طعامه تمتعاً لذائكم باكلونه طرياً - و لسيارتكم و يزودونه قديداً كما تزود
موسى عليه السلام الحوت في مسيره الى الخضر - و قرئ وَ طُعْمُهُ * وَ [صَيْدُ الْبَرِّ] ما صيد فيه و هو ما يفرخ
فيه و ان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء عند ابي حنيفة - و اختلف فيه - فمنهم مَنْ
حَرَّمَ على الْمُحْرَمِ كُلَّ شَيْءٍ يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الصَّيْدِ وَ هُوَ قَوْلُ عُمَرَ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ وَ عَطَاءٍ
وَ مَجَاهِدٍ وَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ اَنْهُمْ اُجَازُوا لِلْمَحْرَمِ اَكْلَ مَا صَادَ الْحَلَالُ وَ ان صَادَ لِاجْلِهِ اِذَا لَمْ يَدَلَّ وَلَمْ يُشْرَوْ كَذَلِكَ
مَا ذُبِحَ قَبْلَ اِحْرَامِهِ وَ هُوَ مَذْهَبُ اَبِي حَنِيفَةَ وَ اصْحَابِهِ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ وَ اَحْمَدَ لَا يَدَاجُ لَهُ
مَا صِيدَ لِاجْلِهِ - فَانْ قُلْتُ مَا يَصْنَعُ اَبُو حَنِيفَةَ بَعْمُومَ قَوْلِهِ صَيْدُ الْبَرِّ - قُلْتُ قَدْ اخَذَ اَبُو حَنِيفَةَ بِالْمَعْمُومِ
مِنْ قَوْلِهِ وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا لَانْ ظَاهِرُهُ اَنْهُ صَيْدُ الْمُحْرَمِينَ دُونَ صَيْدِ غَيْرِهِمْ وَ مَصِيدُهُمْ حِينَ
كَانُوا غَيْرَ مُحْرَمِينَ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ - وَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ
وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ اَيَّ اللّٰهُ عَزَّ وَ جَلَّ - وَ قَرِئَ مَا دُمْتُمْ بِكُسْرِ الدَّالِ فَيَمْنُ يَقُولُ دَامَ يَدَامَ [الْبَيْتِ الْحَرَامِ]
عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك [قِيَمًا لِّلنَّاسِ] انتفاعاً لهم

سورة المائدة ٥ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَاكَ

الجزء ٧

ع ٢

بيدًا للهدي المشتري بالقيمة في احد وجوه التخيير لان من قَوَّم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فاهداه فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين ان يجزي بالهدي او يكفر بالطعام او الصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قَوَّم ونظر بعد التقويم اي الثلاثة يختار فاما اذا عمد الى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئاً لانظيره قَوَّم حينئذ ثم تخيير بين الاطعام والصوم ففيه نبوءة في الآية الاترى الى قوله او كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ او عَدْلُ ذَاكَ صِيَامًا كَيْفَ حَيَّرَ بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذاك الا بالتقويم - وقرأ عبد الله فَجَزَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ - وقرئ فَجَزَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ على الاضافة واصله فجزاء مِثْلُ ما قتل بنصب مِثْلُ بمعنى فعليه ان يجزي مِثْلُ ما قتل ثم اُضيف كما تقول عجببت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيد - وقرأ السلمي على الاصل - وقرأ محمد بن مقاتل فَجَزَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ بنصبهما بمعنى فليجز جزاء مِثْلُ ما قتل - وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استثقل الحركة على حرف الحلق فسكنه [يَحْكُمُ بِهِ] بمثل ما قتل [ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ] حكمان عادلان من المسلمين - قالوا وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة - وعن قبيصة انه اصاب ظبياً وهو مُحْرَم فسأل عمر ارضي الله عنه فشاور عبد الرحمن بن عوف ثم امره بذيبح شاة فقال قبيصة لصاحبه والله ما علم امير المؤمنين حتى سأل غيره فاقبل عليه ضرباً بالدرة فقال اتغمص الغتيا وتقتل الصيد وانت مُحْرَم قال الله تعالى يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ فانما عمر وهذا عبد الرحمن - وقرأ محمد بن جعفر ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ اراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرِد الوحدة - وقيل اراد الامام - [هَدْيًا] حال عن جزاء فيمن وصفه بمِثْلُ لان الصفة خصصته فقرئته من المعرفة - او بدل عن مِثْلُ فيمن نصبه او عن محله فيمن جرة - ويجوز ان ينتصب حالاً عن الضمير في به ووصف هدياً ببالغ الكعبة لان اضافته غير حقيقة - ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم فاما التصديق به فحيث شئت عند ابي حنيفة - وعند الشافعي في الحرم - فان قلت به يرفع كَفَّارَةٌ من ينصب جزاء - قلت يجعلها خبر مبتدأ محذوف كانه قيل او الواجب عليه كَفَّارَةٌ - او يَقْدَرُ فعليه ان يجزي جزاء او كَفَّارَةٌ فيعطفها على ان يجزي - وقرئ او كَفَّارَةٌ طَعَامِ مَسْكِينٍ على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كانه قيل او كفارة من طعام مساكين كتقواك خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة - وقرأ الاعرج او كَفَّارَةٌ طَعَامِ مَسْكِينٍ واما وحده لانه واقع موقع التبیین فاكتمفي بالواحد الدال على الجنس - وقرئ او عَدْلُ ذَاكَ بكسر العين - والفرق بينهما ان عدل الشيء ما عادله من غير جنسه كالصوم و الاطعام و عدله ما عدل به في المقدار ومنه عدلا الجملة لان كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور به معنى المفعول به كالذبيح ونحوه ونحوهما الحَمْلُ الحَمْلُ و [ذَاكَ] اشارة الى الطعام و [صِيَامًا] تمييز للعدل كقولك اي مثله رجلا والخيار في ذلك الى قاتل الصيد عند ابي حنيفة و ابي يوسف - وعند محمد الى الحكمين [لِيَدْرُقَ] متعلق بقوله فَجَزَاءُ اي

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذَكِّرَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنِ
اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ

المؤمنين لا جناح عليهم في أي شيء طعموه من المباحات إذا اتقوا المحارم ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا
على معنى ان اولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وجمدا لحوالهم في الايمان والتقوى والاحسان
ومثاله ان يقال لك هل على زيد جناح فيما فعل فتقول وقد علمت ان ذلك امر مباح ليس على
احد جناح في المباح اذا اتقى المحارم و كان مؤمنا محسنا تريد ان زيدا تقى مؤمن محسن وانه غير
مؤاخذ بما فعل * نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في
رحالهم فيستمكنون من صيده اخذا بأيديهم وطعنا برماحهم [لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ] لِيَتَمَيَّزَ مَنْ
يَخَافُ عِقَابَ اللَّهِ وهو غائب منتظر في الآخرة فيتقى الصيد ممن لا يخافه فيقدم عليه [فَمَنِ اعْتَدَىٰ]
فصاد [بَعْدَ ذَلِكَ] الابتلاء فالوعيد لاحق به - فان قلت ما معنى التقليل والتصغير في قوله بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ
- قلت قلل وصغر ليعلم انه ليس بفائدة من الغن العظام التي تدحض عندها أقسام الثابتين كالابتلاء ببذل
الأرواح والأموال وانما هو شبهة بما ابتلي به اهل ايلة من ميد السمك وانهم اذا لم يثبتوا عنده فكيف
بثباتهم عند ما هو أشد منه - وقرأ ابراهيم يَنَالُهُ بِالْيَدِ * [حُرْمٌ] محرمون جمع حرام كُرُوح في جمع راح - والمتعمد ان
يقتله وهو ذكر الاحرامه او عالم ان ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لاحرامه او رمى صيدا
وهو يظن انه ليس بصيد فاذا هو صيد او قصد برمية غير صيد فعدل السهم عن رميته فاصاب صيدا فهو مخطئ
- فان قلت فمحظورات الاحرام يستوي فيها العمد والخطأ فما بال التعمد مشروطا في الآية - قلت لان مورد
الآية فيمن تعمد فقد روي انه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه ابو اليسر فطعنه برمح فقتله
فقبل له انك قتلت الصيد وانت محرم فنزلت - ولان الاصل فعل المتعمد والخطأ لاحق به للتغليظ وبدل
عليه قوله لِيَذُرَّكَ وَبَالَ أَمْرِه - وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ - وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة
بالخطأ - وعن سعيد بن جبير لا ارى في الخطأ شيئا اخذاً باشتراط العمد في الآية - وعن الحسن روايتان
- [فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ] برفع جزاء ومثل جميعا بمعنى فعليه جزاء مماثل ما قتل من الصيد وهو عند ابي
حذيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فان باغت قيمته ثمن هدي تخير بين ان يهدي من النعم ما قيمته
قيمة الصيد و بين ان يشتري بقيمته طعاما فيعطي كل مسكين نصف صاع من برأصاعا من غيره وان شاء
صام عن اطعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما او تصدق به - وعن محمد
و الشافعي مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير في النعم عدل الى قول ابي حذيفة - فان قلت
ما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله من النعم وهو تفسير المثل بقوله هديا بلغ الكعبة - قلت قد خير
من اوجب القيمة بين ان يشتري بها هديا او طعاما او يصوم كما خیر الله تعالى في الآية فكان قوله من النعم

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ١

وَالْأَزْلَامَ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُرَفِّعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٦﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ۖ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٧﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ تَقَوْا وَأَحْسَنُوا ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨﴾

اعلام شريعته و احكامه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه * اكد تحريم الخمر والميسر وجوهاً من التاكيد - منها تصدير الجملة بانما - ومنها انه قرنهما بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن - ومنها انه جعلهما رجساً كما قال فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ - ومنها انه جعلهما من عمل الشيطان والشيطان لا ياتي منه الا الشر البحت - ومنها انه امر بالاجتناب - ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح و اذا كان الاجتناب فلاخا كان الارتكاب خيبةً و مُحَقَّةً - ومنها انه ذكر ما ينتتج منهما من الوبال وهو وقوع التعادي والتباغض بين اصحاب الخمر والقمر وما يوديان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة اوقات الصلوة - وقوله [فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ] من ابلاغ ما ينهي به كانه قيل قد تلي عليكم ما فيها من انواع الصوارف والموانع فهل انتم مع هذه الصوارف منتهون ام انتم على ما كنتم عليه كان لم توعظوا و لم تزجروا - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله فَاجْتَنِبُوهُ - قلت الى المضاف المحذوف كانه قيل انما شان الخمر والميسر او تعاطيهما او ما اشبه ذلك ولذلك قال رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ - فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام اولا ثم افردهما اخرا - قلت لان الخطاب مع المؤمنين وانما نهاهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتاكيد تحريم الخمر والميسر و اظهار ان ذلك جميعاً من اعمال اهل الجاهلية و اهل الشرك فوجب اجتنابه باسره و كانه لا مبالغة بين من عبد صنماً و اشرك بالله في علم الغيب و بين من شرب خمراً او قامر ثم افردهما بالذكر ليبري ان المقصود بالذكر الخمر والميسر - وقوله وَعَنِ الصَّلَاةِ اختصاص للصلوة من بين الذكر كانه قيل و عن الصلوة خصوصاً [وَأَحْذَرُوا] وكونوا حذرين خاشعين لانهم اذا حذروا دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة - ويجوز ان يراد وَأَحْذَرُوا ما عليكم في الخمر والميسر او في ترك طاعة الله والرسول [فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا] انكم لم تضروا بتوليكم الرسول لان الرسول ما كلف الا [الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] بالايات و انما ضررتم انفسكم حين اعرضتم عما كلفتموه * رَفَعَ الْجُنَاحَ عن المؤمنين في اي شيء طعموه من مستلذات المطاعم ومشتهياتها [إِذَا مَا اتَّقَوْا] ما حرم عليهم منها [وَآمَنُوا] وَتَبَتُوا على الايمان والعمل الصالح وازدادوا [ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا] ثُمَّ تَبَتُوا على التقوى و الايمان [ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا] ثُمَّ تَبَتُوا على اتقاء المعاصي واحسنوا اعمالهم او احسنوا الى الناس و اسوهم بما رزقهم الله من الطيبات - وقيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصباية يا رسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر و ياكلون مال الميسر فذرلت يعذي ان

أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتِهِمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ ط فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ط ذَلِكَ كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَقْتُمْ وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ ط كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ

الإيمان وهو توثيقها بالقصد والنية - وروي ان الحسن سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفزدق فقال يا ابا سعيد دُعني أُجِبْ عنك فقال * شعر * ولست بما خوذ بلغو تقوله * اذا لم تعمد عاقدات العزائم * - وقرئ عقدت بالتخفيف وعاقدت - والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان اذا حنثتم فحذف وقت المؤاخذه لانه كان معلوما عندهم - او بنكت ما عقدتم فحذف المضاف [فكفارتهم] فكفارة ذنبتهم والكفارة الفعل التي من شأنها ان تنقر الخطيئة اي تسترها [من أوسط ما تطعمون] من اقصد لانه من يفسد في اطعام اهله ومنهم من يقتل وهو عند ابي حنيفة نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين او يهديهم ويعشيهم - وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين - وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم بسكون الياء - والاهالي اسم جمع لاهل كالأهالي في جمع ايلة والأراضي في جمع ارض وقولهم أهالون كقولهم أرضون بسكون الراء - واما تسكين الياء في حال النصب فالتخفيف كما قالوا رأيت معدي كرب تشبيها للياء بالالف [أو كسوتهم] عطف على محل من أوسط - وقرئ بضم الكاف ونحوه قُدوة في قُدوة وأُسوة في أُسوة والكسوة ثوب يُغطى العورة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت العبادة تجزي يومئذ - وعن ابن عمر رضي الله عنه ازار او قميص او رداء او كساء - وعن مجاهد ثوب جامع - وعن الحسن ثوبان ابيضان - وقرأ سعيد بن المسيب واليماني أو كسوتهم بمعنى او مثل ما تطعمون اهليكم اسرافا كان او تقديرا لا تنقصوهم عن مقدار نفقتهم ولكن تؤاسون بينهم وبينهم - فان قلت ما محل الكاف - قلت الرفع تقديره او طعامهم كسوتهم بمعنى كمثل طعامهم ان لم تطعموهم الاوسط [أو تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ] شرط الشافعي الإيمان قياسا على كفارة القتل - واما ابو حنيفة واصحابه فقد جوزوا تحرير الرقبة الكافرة في كل كفارة سوى القتل - فان قلت ما معنى أو - قلت التخيير وانجاب احدى الكفارات الثلاث على الاطلاق بايتنا اخذ المكفر فقد اصاب [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] احداها [فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ] متتابعات عند ابي حنيفة تمسكا بقراءة أبي وابن مسعود فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ - و عن مجاهد كل صوم متتابع الا قضاء رمضان وتخير في كفارة اليمين [ذَلِكَ] المذكور [كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ] و لو قيل ذلك كفارة ايمانكم لكان صحيحا بمعنى تلك الاشياء او لتأنيث الكفارة - والمعنى اذا حلقتم وحنثتم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بان الكفارة انما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف - والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند ابي حنيفة واصحابه - ويجوز عند الشافعي بالمال اذا لم يعص الحانث [وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ] فبروا فيها ولا تحنثوا اراد الإيمان التي الحنث فيها معصية لان الإيمان اسم جنس يجوز اطلاقه على بعض الجنس وعلى كله - وقيل احفظوها بان مقررهما - وقيل احفظوها كيف حلقتم بها ولا تنسوها تهاونا بها [كَذَلِكَ] مثل ذلك البيان [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ]

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ۝ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ۚ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ١

و اخلاص من قولك هذا قول فلان ابي اعتقاده و ما يذهب اليه [طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ] ما طاب
و لذ من الحلال - ومعنى لَا تَحْرِمُوا اَلْتَمَنَعُوا انفسكم كمنع التحريم او لا تقولوا حَرَمَناها على انفسنا مبالغة منكم
فى العزم على تركها ترهنا منكم و تفشفاً - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصف القيمة
لاصحابه يوماً فبالغ واشبع الكلام فى الانذار فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون و اتفقوا
على ان لا يزالوا صائمين قائمين و ان لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم و الودك ولا يقربوا النساء و
الطيب و يرفضوا الدنيا ويلبسوا المِسْجَح و يسبحوا فى الارض و يحبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم اتى لم اؤمر بذلك ان لانفسكم عليكم حقاً فصوموا و أفطروا وقوموا و ناموا
فاني اقوم و انام و اصوم و أفطر و أكل اللحم و الدسم و اتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني و
نزلت - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يأكل الدجاج و الغالون و كان يُعجبه الخلاء و
العسل و قال ان المؤمن حلوا يحب الخلوة - وعن ابن مسعود ان رجلاً قال له اني حرمت الفراش فلما هذه
الآية و قال ثم على فراشك و كفر عن يمينك - و عن الحسن انه دُعي الى طعام معه فرقد السبخي و اصحابه
فقدوا على المائدة و عليها الألوان من الدجاج المسمن و الغالون و غير ذلك فاعتزل فرد ناحية فسأل
الحسن أهو صائم قالوا لا و لكنه يكره هذه الألوان فاقبل الحسن عليه و قال يا فريقد اترى اعاب النحل بلباب
البر بخالص السمن يعيبه مسلم - و عنه انه قيل له فلان لا يأكل الغالون و يقول لا اودى شكره قال افيشرب
الماء البار قال نعم قال انه جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد اكبر من نعمته عليه فى الغالون - و عنه
ان الله تعالى ادب عباده فاحسن ادبهم قال لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ماعاب الله قوماً وسع عليهم الدنيا
فتغنموا و اطاعوا و لاعذر قوماً زواها عنهم فعصوه [وَلَا تَعْتَدُوا] و لا تعتدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم
عليكم - او و لاتسرفوا فى تفاول الطيبات - او جعل تحريم الطيبات اعتداء و ظلماً فذهبي عن الاعتداء ليدخل
تحتة النهي عن تحريمها دخولا آلياً لوروده على عقبه - او اراد و لا تعتدوا بذلك - [وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ]
اي من الوجوه الطيبة التى تسمى رزقا [حَلَالًا] حال من ما رزقكم الله - [وَاتَّقُوا اللَّهَ] تأكيد للتوصية بما امر به
و زاده تأكيداً بقوله [الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] لان الايمان به يوجب التقوى فى انتهاء الى ما امر به
و عما نهى عنه * [اللغو] فى اليمين الساقط الذى لا يتعلق به حكم و اختلف فيه - فعن عائشة رضي الله عنها
سُئِلَتْ عَنْهُ فَقَالَتْ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبِلَى وَاللَّهِ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ - و عن مجاهد هو الرجل
يحلف على الشيء يرى انه كذلك و ليس كما ظن و هو قول ابي حنيفة [بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ] بتعديكم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ١٥

أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ
رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ
الصَّالِحِينَ ۝ فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ فَبَكَى النَّجَاشِي وَكَذَلِكَ فَعَلَ قَوْمُهُ الَّذِينَ رَفَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَهُمْ سَبْعُونَ
رَجُلًا حِينَ قَرَأَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ يُسِينَ فَبَكَوْا - فَإِنَّ قَلَّتْ بِهِمُ تَعَلَّقَتْ اللَّامُ فِي قَوْلِهِ
لِلَّذِينَ آمَنُوا - قَلَّتْ بَعْدَاوَةٌ وَمَوَدَّةٌ عَلَىٰ أَنْ عَدَاوَةُ الْيَهُودِ الَّتِي اخْتَصَمَتْ الْمُؤْمِنِينَ أَشَدَّ الْعَدَاوَاتِ وَظَهَرُهَا
وَأَنَّ مَوَدَّةَ النَّصَارَى الَّتِي اخْتَصَمَتْ الْمُؤْمِنِينَ أَقْرَبَ الْمَوَدَّاتِ وَأَدْنَاهَا وَجُودًا وَإِسْهَابًا حَصُولًا وَصَفَ
الْيَهُودَ بِالْعَدَاوَةِ وَالنَّصَارَى بِالْمَوَدَّةِ مِمَّا يُؤْذَنُ بِالتَّفَاوُتِ ثُمَّ وَصَفَ الْعَدَاوَةَ وَالْمَوَدَّةَ بِالْأَشَدِّ وَالْأَقْرَبِ - فَإِنَّ قَلَّتْ
مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ] - قَلَّتْ مَعْنَاهُ تَمْتَلِئُ مِنَ الدَّمْعِ حَتَّى تَفِيضَ لِأَنَّ الْفِيضَ أَنْ يَمْتَلِئَ الْأَنَاءُ
أَوْ غَيْرُهُ حَتَّى يَطْلُعَ مَا فِيهِ مِنْ جَوَانِبِهِ فَوْضِعَ الْفِيضِ الَّذِي هُوَ مِنَ الْإِمْتَلَاءِ مَوْضِعَ الْإِمْتَلَاءِ وَهُوَ مِنْ إِقَامَةِ
الْمُسْتَبِيبِ مَقَامَ السَّبَبِ - أَوْ قَصَدَتْ الْمُبَالَغَةُ فِي وَصْفِهِمُ بِالْبَكَاءِ فَجَعَلَتْ أَعْيُنَهُمْ كَأَنَّهَا تَفِيضُ بِأَنْفُسِهَا أَيْ تَسِيلُ
مِنَ الدَّمْعِ مِنْ أَجْلِ الْبَكَاءِ مِنْ قَوْلِكَ دَمَعَتْ عَيْنُهُ دَمْعًا - فَإِنَّ قَلَّتْ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ مَنْ وَمَنْ فِي قَوْلِهِ
[مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ] - قَلَّتِ الْأُولَى الْإِبْتِدَاءُ الْغَايَةُ عَلَى أَنْ يَفِيضَ الدَّمْعُ إِبْتِدَاءً وَنَشَأً مِنْ مَعْرِفَةِ
الْحَقِّ وَكَانَ مِنْ أَجْلِهِ وَبِمُسَبِّبِهِ وَالثَّانِيَّةُ لِتَبْيِينِ الْمَوْصُولِ الَّذِي هُوَ مَا عَرَفُوا - وَيَحْتَمِلُ مَعْنَى التَّبَعِيضِ عَلَى
أَنَّهُمْ عَرَفُوا بَعْضَ الْحَقِّ فَبَكَوْهُمُ وَبَلَغَ مِنْهُمْ فَكَيْفَ إِذَا عَرَفُوهُ كُلَّهُ وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ وَاحْطَاوْا بِالسَّعَةِ - وَقَرِئَ قُرِئَ
أَعْيُنُهُمْ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ [رَبَّنَا آمَنَّا] الْمُرَادُ بِهِ أَنْشَاءُ الْإِيمَانِ وَالدَّخُولُ فِيهِ [فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] مَعَ
أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ هُمْ شُهَدَاءُ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَقَالُوا ذَلِكَ
لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك [وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ] انْكَارٌ وَاسْتِغْنَاءٌ لِنَفْسِهِمُ الْإِيمَانُ مَعَ قِيَامِ مَوْجِبِهِ
وَهُوَ الطَّمَعُ فِي أَنْعَامِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِصَحْبَةِ الصَّالِحِينَ - وَقِيلَ لِمَا رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ لِأَمْرِهِمْ فَاجَابُوهُمْ بِذَلِكَ وَارَادُوا
وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِثْلَتَيْنِ وَذَلِكَ لِئَلَّا يُدْسَ بِإِيمَانِ بِاللَّهِ - وَمَحَلُّ لَا نُؤْمِنُ الْغَضَبُ
عَلَى الْحَالِ بِمَعْنَى غَيْرِ مُؤْمِنِينَ كَقَوْلِكَ مَا لَكَ قَائِمًا - وَالْوَاوِي [وَنَطْمَعُ] وَارِ الْحَالِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْعَامِلُ
فِي الْحَالِ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَّةُ - فَلَتِ الْعَامِلُ فِي الْأَوَّلَى مَا فِي اللَّامِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَيْ شَيْءٌ
حَصَلَ لَنَا غَيْرَ مُؤْمِنِينَ وَفِي الثَّانِيَّةِ مَعْنَى هَذَا الْفِعْلِ وَلَكِنْ مَقِيدًا بِالْحَالِ الْأَوَّلَى لِأَنَّكَ لَوِازِلُهَا وَقَلَّتْ وَمَا
لَنَا وَنَطْمَعُ لَمْ يَكُنْ كَلَامًا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَنَطْمَعُ حَالًا مِنْ لَا نُؤْمِنُ عَلَى أَنَّهُمْ انْكَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْخَذُونَ
اللَّهُ وَيَطْمَعُونَ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَصْحَبُوا الصَّالِحِينَ - وَأَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى لَا نُؤْمِنُ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا نَجْمَعُ
بَيْنَ التَّثْلِيثِ وَبَيْنَ الطَّمَعِ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ أَوْ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا لَا نَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِالدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ
لِأَنَّ الْكَافِرَ مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَطْمَعَ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ - تَرَأَى الْحَسَنَ فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ [بِمَا قَالُوا] بِمَا تَكَلَّمُوا مِنْ اعْتِقَادِ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١٥

كَفَرُوا ط لَبِئْسَ مَا قَدَّمْت لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ٥ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ٦ لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
أَشْرَكُوا ٧ وَلَنَجِدَنَّ مَوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَيْسِينَ وَرُهْبَانًا وَ

لا ينهى بعضهم بعضاً عن منكر فعلوه ثم قال [لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] للتعجب من سوء فعلهم موكداً
لذلك بالقسم فيا حسرة على المسلمين في اعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عبيتهم به كانه
ليس من ملة الاسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب - فان قلت
كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسيراً للمعصية والاعتداء - قلت من قبل ان الله عز وجل امر بالتناهي
فكان اللخلال به معصية وهو اعتداء لان في التناهي حسماً للفساد فكان تركه على عكسه - فان قلت ما معنى
وصف المنكر بفعلوه ولا يكون النهي بعد الفعل - قلت معناه لا يتناهون عن معارضة منكر فعلوه او عن
مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله كما ترى امارات الخوض في الفسق والاته تسوي وتهدأ فتذكر -
و يجوز ان يراد لا ينتهون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه ويدامون على فعله يقال تناهى
عن الامر و انتهى عنه اذا امتنع منه وتركه [ترى كثيراً منهم] هم منافقوا اهل الكتاب كانوا يؤالون
المشركين ويصانونهم [ان سخط الله عليهم] هو المخصوص بالذم ومحلّه الرفع كانه قيل لبئس زادهم
الى الآخرة سخط الله عليهم - و المعنى موجب سخط الله [وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ] ايماناً خالصاً غير نفاق
[مَا اتَّخَذُوا] المشركين [أَوْلِيَاءَ] يعني ان موالاة المشركين كفى بهاد ليدلاً على نفاقهم وان ايمانهم ليس بايمان
[وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ] متمردون في كفرهم ونفاقهم - وقيل معناه ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون
ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يؤالهم المسلمون * وصف الله شدة شكيمة اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق
وان عريكة النصارى وسهولة اعرائهم وميلهم الى الاسلام وجعل اليهود قراء المشركين في شدة العداوة
للمؤمنين بل نبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على الذين اشركوا وكذلك فعل في قوله وَلَنَجِدَنَّهُمْ حَرْصَ
النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ولعمري انهم كذلك واشد - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ما خلا يهوديان بمسلم الا هما يقتله و عتل سهولة ماخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين [بَأَنَّهُمْ
قَسَيْسِينَ وَرُهْبَانًا] اي علماء وعباد وانهم قوم فيهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك - وفيه
دليل بين على ان العلم انفع شيء واهداه الى الخير وادله على الفوز حتى علم القسيسين وكذلك غم
الآخرة والتحدث بالعاقبة وان كان في راهب والبراءة من الكبر وان كانت في نصراني وصفهم الله بركة
القلوب وانهم يبيكون عند استماع القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي انه قال لجعفر بن ابي طالب
حين اجتمع في مجلسه المهاجرون الى الحبشة والمشركون وهم يغرونه عليهم ويتطلبون عندهم هل في
كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وقرأ سورة طه الى قوله

ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
 قُلْ يَاهُلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ
 سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا
 وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۚ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ

بينهما وبينهم بوجه من الوجوه - ثم صرح ببعدهما عما نسب إليهما في قوله [كَذَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ] لأن من احتاج
 الى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والمضغ لم يكن الأجسام مركبا من عظم ولحم وعروق واعصاب و
 اخلاط وامزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مولف مدبر كغيره من الاجسام
 [كَيْفَ نَبِّئُكَ لَيْمَ الْآيَاتِ] اي الاعلام من الادلة الظاهرة على بطلان قولهم - [أَنِّي يُؤْمِنُونَ] كيف يصرفون عن
 استماع الحق وتأمله - فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم أنظر - قلت معناه ما بين العجيبين يعني
 انه بين اهم الايات بيانا عجبا وان اعراضهم عنها اعجب منه [مَا لَا يَمْلِكُ] هو عيسى اي شيا لا يستطيع
 ان يصركم بمثل ما يضركم به الله من البليات والمصائب في الانفس والاموال ولا ان يدفعكم بمثل ما
 ينفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فياقدار
 الله وتميكنه نكته لا يملك منه شيا وهذا دليل قاطع على ان امره مذاق للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا
 ولا نفعا وصفة الرب ان يكون قادرا على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته [وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] متعلق
 بآتبعدون اي اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون - او اتعبدون العاجز
 وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الذي يصح منه ان يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك الا وهو حي
 قادر [غَيْرَ الْحَقِّ] صفة للمصدر اي لا تغلوا في دينكم غلوا غير الحق اي غلوا باطلا لان الغلوا في الدين غلوان
 - حق وهو ان يفحص عن حقائقه ويقش عن ابعاد معانيه ويجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون
 من اهل العدل والتوحيد - وغلوا باطل وهو ان يتجاوز الحق ويتخطاه بالاعراض عن الادلة واتباع الشبهة
 كما يفعل اهل الاهواء والبدع [قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ] هم ايتهم في الضلالية كانوا على الضلال قبل مبعث
 النبي عليه السلام [وَاضَلُّوا كَثِيرًا] ممن شايهم على التثليث [وَضَلُّوا] لما بعث رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم [عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه نزل الله لعنهم في الزبور على لسان
 داود وفي الانجيل على لسان عيسى - وقيل ان اهل آيلة اما اعتدوا في السبت قال داود اللهم العنهم
 واجعلهم اية فمسخوا قرده - ولما كفر اصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعد ما اكل
 من المائدة عذابا لم تعذبه احدا من العلمين والعنهم كما لعنت اصحاب السبت فامسحوا خنازير و كانوا
 خمسة الاف رجل ما فيهم امرأة ولا مبي [ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا] اي لم يكن ذاك المعن الشنيع الذي كان
 سبب المسح الا لاجل المعصية والاعتداء لشيء اخر ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله [كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ]

رَبِّي وَرَبُّكُمْ ط إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيهَا النَّارُ ط وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ٥
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ٥ وَمَنْ مِنْ آلِهِ إِلَهٌ وَاحِدٌ ط وَأَنْ لَمْ يَنْتَبِهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ ٥ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
الْأَرْسُولُ ٥ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ط وَأَمَّةٌ صِدِّيقَةٌ ط كَذَّا يَكُلُّنَ الطَّعَامَ ط أَنْظِرْ كَيْفَ نَبِّئِينَ لَهُمُ الْآيَاتِ

- وقرئ عموماً وصُموا بالضم على تقدير عما هم الله وصمهم أي رماهم وضربهم بالعمى والصمم كما يقال نركنك إذا ضربته بالذئرك وركنك إذا ضربته بركبتك [كثير منهم] بدل من الضمير- أو على قولهم اكلوني البراغيث- وهو خبر مبتدأ محذوف أي أولئك كثير منهم* أم يفرق عيسى صلوات الله عليه بينه وبينهم في أنه عبد مريبوب كمنامه وهو احتجاج على النصاري [إنه من يشرك بالله] في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله [قد حرم الله عليه الجنة] التي هي دار الموحدين أي حرمة دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه [وما للظالمين من أنصار] كلام الله على أنهم ظالموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تقواوا على عيسى ولذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قواهم وردة وانكروا و إن كانوا معظمين له بذلك وراغبين من مقداره- أو من قول عيسى على معني ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالة وبعده عن المعقول أو لا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله- من في قوله [وما من إله إلا إله واحد] للاستغراق وهي المقدرة مع لا التي انفي الجنس في قولك لا إله إلا الله- والمعنى وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لثاني له وهو الله وحده لا شريك له- ومن في قوله [ليمسن الذين كفروا منهم] للبيان كالتي في قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان- فإن قلت فهلا قيل ليمسهم عذاب اليوم- قلت في إقامة الظاهر مقام المضمرة فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله لقد كفر الذين قالوا وفي البيان فائدة أخرى وهي الإعلام في تفسير الذين كفروا بهم أنهم يمكن من الكفر- والمعنى ليمس الذين كفروا من النصاري خاصة [عذاب اليوم] أي نوع شديد الام من العذاب كما تقول اعطني عشرون من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التي يجوز ان يتناولها عشرون- ويجوز ان يكون للتبعض على معنى ليمس الذين بقوا على الكفر منهم لأن كثيرا منهم تابوا من النصارية [أفلا يتوبون] ألا يتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجيب من إصرارهم [والله غفور رحيم] يغفر لهم ولأن تابوا وغفرهم [قد خلت من قبله الرسل] صفة لرسول أي ما هو الرسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بأمثالها إن أبرأ الله الإبرص وأحيى الموتى على يده فقد أحيى العصا وجعلها حية تسعى وقلق البحر وطمس على يد موسى وإن خلقه من غير ذكر فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى [وأمة صديقة] أي وأمة أيضاً لا كبعض النساء المصدقات للأنبياء المؤمنين بهم فما منزلتهما إلا منزلة بشريين أحدهما نبي والأخر صحابي فمن أين اشتبه عليكم أمرهما حتى وصفتهم بما لم يوصف به سائر الأنبياء وصحابتهم مع أنهم لا تميز ولا تفاوت

يَحْزَنُونَ ٥ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ط كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا
وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ٥ وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ط وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِمَا يَعْمَلُونَ ٥ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ط وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ

- فَاَن قُلْتَ فلو قيل والصائبين و اياكم اكان التقديم حاصلًا - قُلْتَ لو قيل هكذا لم يكن من التقديم في شيء
لانه لا ازالة فيه عن موضعه و انما يقال مقدم و موخر للمزال لا في القاري مكلنه و مجرى هذه الجملة مجرى
الاعتراض في الكلام - فَاَن قُلْتَ كيف قيل الَّذِينَ اَمَدُوا ثُمَّ قيل مَنْ اَمَنَ - قُلْتَ فيه وجهان - ان يراد بِالَّذِينَ
اَمَدُوا الذين امدوا بِالسَّنَدِ و هم المنافقون - و ان يراد بِمَنْ اَمَنَ مَنْ ثبت على الايمان و استقام و لم يخالفه
رَبِّةٌ فيه - فَاَن قُلْتَ فما محل مَنْ اَمَنَ - قُلْتَ اِمَّا الرفع على الابتداء و خبره فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ و الفاء
لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر اَن - و اِمَّا النصب على البدل من اسم اَن و ما عطف
عليه او من المعطوف عليه - فَاَن قُلْتَ فاين الراجع الى اسم اَن - قُلْتَ محذوف تقديره مَنْ اَمَنَ مِنْهُمْ كما
جاء في موضع اخر - و قرئ وَ الصَّابِئُونَ بياء صريحة و هو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يَسْتَهْزِئُونَ - وَ الصَّابِئُونَ
و هو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى و الشهوات في دينهم و لم يتبعوا ادلة العقل و السمع - و في قراءة ابْنِ
وَ الصَّابِئِينَ بالنصب و بها قرأ ابن كثير - و قرأ عبد الله يَأْيُهَا الَّذِينَ اَمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ الصَّابِئُونَ * [لَقَدْ أَخَذْنَا]
مِيثَاقَهُم بالتوحيد [وَ ارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا] ليقفوه على ما يأتون و ما يذرون في دينهم [كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ]
جملة شرطية و وقعت صفة لِرَسُولًا و الراجع محذوف اي رسول منهم [بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ] بما يخالف
هواهم و يضاد شهواتهم من مشاق التكليف و العمل بالشرائع - فَاَن قُلْتَ اين جواب الشرط فان قوله [فَرِيقًا
كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ] نَابٍ عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فريقين و لانه لا يحسن ان تقول اِن
اكرست اخي اخاك اكرمت - قُلْتَ هو محذوف يدل عليه قوله فَرِيقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ كانه قيل
كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ ناصبوة - و قوله فَرِيقًا كَذَّبُوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسُلهم
- فَاَن قُلْتَ لِمَ جيء باحد الفعلين ماضياً و بالآخر مضارعاً - قُلْتَ جيء بِيَقْتُلُونَ على حكاية الحال
الماضية استفظاعاً للقتل و استحضاراً لتلك الحال الشذية للتعجب منها - قرئ اَلَّا تَكُونَ بالنصب
على الظاهر - و بالرفع على ان اَن هي المخففة من الثقيلة اصله اَنَّهُ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ فَنُفِخَتْ اَن و حذف
ضمير الشأن - فَاَن قُلْتَ كيف دخل فعل الحسبان على اَن التي هي للتحقيق - قُلْتَ نَزَلَ حِسَابُهُمْ
لِقَوَّةٍ فِي صَدْرِهِمْ منزلة العلم - فَاَن قُلْتَ فاين مفعولا حسب - قُلْتَ سَدَّ مَا يَشْتَمِلُ عَلَيْهِ صِلَةٌ اَن
و ان من المسند و المسند اليه مسدَّ المفعولين - و السعدي و حسب بنوا اسرائيل انهم لا يصيبهم
من الله فتنة ابي بلاء و عذاب في الدنيا و الآخرة [فَعَمُوا] عن الدين [وَ صَمُوا] حين عبدوا العجل ثم تابوا عن
عبادة العجل [فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُوا] كَرَّةً ثَانِيَةً بطلبهم المحال غير المعقول في صفات الله و هو الرؤية

سورة المائدة ٥
الحزء ٦
ع ١٤

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا

ان يرد فان ام تفعل فلنك ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب وبعده
قوله عليه السلام فاحي الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك [والله يعصمك] عدة من الله بالحفظ والكلاءة -
والمعنى والله يضمن لك العصمة من اعدائك فما عذرك في مراقبتهم - فان قلت ابن ضمان العصمة وقد
شج في وجهه يوم اُحد وكسرت ربايته - قلت المراد به انه يعصمه من القتل وفيه ان عليه ان يحتمل كل ما دون
النفس في ذات الله فما اشد تكليف الانبياء عليهم السلام - وقيل نزلت بعد يوم اُحد و [الناس] الكفار
بدليل قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين ومعناه انه لا يمتنهم مما يريدون انزاله بك من الهلاك - وعن
انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه واله وسام يحرس حتى نزلت فاخرج راسه من فبة ادم فقال
انصروا يا ايها الناس فقد عصمتي الله من الناس [لستم على شيء] اي على دين يعتد به حتى يسمى شيئا
لفساد وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيرة وتصغير شأنه وفي امثالهم اقل من لاشيء [فلا تأس]
فلا تناسف عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم* [والصابرون]
رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيز ان من اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين
امنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابرون كذلك وانشد هيدويه شاهدا له * شعر * وَاَلَا فاعلموا انا
وانتم * بغاة ما بقينا في شقاق * اي فاعلموا انا بغاة وانتم كذلك - فان قلت هلا زعمت ان ارتغاة للعطف
على محل ان واسمها - قلت لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيدا وعمرو منطلقان -
فان قلت لم لا يصح والنية به التأخير وانك قلت ان زيدا منطلق وعمرو - قلت لانني اذا رفعت رفعة عطف
على محل ان واسمها والعامل في محلهما هو الابتداء فيجب ان يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء
ينظم الجزئين في عمله كما ينظمهما ان في عملهما فلو رفعت الصابرون المنوي به التأخير بالابتداء وقد
رفعت الخبر بان لا علمت فيهما رافعين مختلفين - فان قلت فقولهم الصابرون معطوف لا بد له من معطوف
عليه فما هو - قلت هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين امنوا الى اخره ولا محل لما كما
لا محل للتي عطف عليها - فان قلت ما التقديم والتأخير الا لفائدة فما فائدة هذا التقديم - قلت فائدة
التقديم على ان الصابرين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح فيما الظن بغيرهم وذلك ان
الصابرين آيين هؤلاء المعدودين ضللا واشدهم غيا وما سمو صابرين الا لانهم صبروا عن الاذيان كلها اي خرجوا
كما ان الشاعر قدّم قوله وانتم تنذبتا على ان المخاطبين اوغل في الوصف بالبغاة من قومه حيث عاجل
به قبل الخبر الذي هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغي قبلهم مع كونهم اوغل فيه منهم واثبت قدما

آمَنُوا وَاتَّقُوا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَوَأَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمْ
مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝
يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ۖ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ۖ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۖ

من كتبهم [وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ] مع ما عددنا من سيئاتهم [آمَنُوا] برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به وقرنوا إيمانهم بالتقوى اللتي هي الشريعة في الفوز بالإيمان [لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ] تلك السيئات
و لم نؤاخذهم بها ولَدْخَلْنَاهُمْ مع المسلمين الجنة وفيه اعلام بعظم معاصي اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم
ودلالة على سعة رحمة الله و فتحه باب التوبة على كل عاصٍ وان عَظُمَتْ معاصيه وبلغت مبالغ سيئات
اليهود والنصارى وان الايمان لا يُنْجِي ولا يسعد الا مشفوعاً بالتقوى كما قال الحسنُ هذا العمود فابن
الاطناب [وَوَأَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ] أقاموا احكامهما وحدودهما وما فيهما من نعمت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم [وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمْ] من سائر كتب الله لانهم مكلفون الايمان بجميعها فكانها أنزلت
اليهم - وقيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا - وقوله [لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ]
عبارة عن التوسعة وفيه ثلاثة اوجه - ان يفيض عليهم بركات السماء وبركات الارض - وان يُكثِّر الاشجار المُنْمِرَة
والزروع المَعْلَة - وان يرزقهم الجنان اليانعة الثمار يجتذون ما تهطل منها من رؤس الشجر ويلتقطون ما
تساقط على الارض من تحت ارجلهم [مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ] طائفة حالها امم في عداوة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم - وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام واصحابه وثمانية واربعون من النصارى
[رَسَاءَ مَا يَعْمَلُونَ] فيه معنى التعجب كانه قيل وكثير منهم ما اسوء عملهم - وقيل هم كعب بن
الاشرف واصحابه والورم [بَلِّغْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ] جميع ما انزل اليك واي شيء انزل اليك غير مراقب
في تبليغه احداً ولاخائف ان ينانك مكروه [وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ] وان لم تبلغ جميعه كما امرتك [فَمَا بَلَغْتَ
رِسَالَتَهُ] و قرئ رسالته فلم تبلغ اذن ما كلفت من اداء الرسالات ولم تؤد منها شيئاً قط و ذاك ان بعضها
ليس باولى بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكذلك اغفلت اداها جميعاً كما ان من لم يؤمن ببعضها
كان كمن لم يؤمن بأكملها لاداء كل منها بما يُلْيه غيرها وكونها لذلك في حكم شيء واحد والشيء الواحد لا يكون
مبلغاً غير مبلغ مؤمناً به غير مؤمن به - وعن ابن عباس رضي الله عنه ان كُتِمَتْ آية لم تبلغ
رسالتي - وروي عن رسول الله بعثنى الله برسالاته فضمت بها ذرة فواحى الله الى ان تبلغ رسالتي
عَذْبَتِكَ و ضمن لى العصمة فقيوت - فَاِنْ قَلَّتْ وقوع قوله فَمَا بَلَغْتَ رسالته جزاء للشرط ما وجه
صحته - قَلَّتْ فيه وجهان - احدهما انه اذا لم يمثل امر الله في تبليغ الرسالات وكُتِمَ كلها كانه لم يعث
رسولا كان امراً شنيعاً لاخفاء بشناعته فقل ان لم تبلغ منها ادنى شيء وان كلمة واحدة فانث
كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم نقل النفس بقوله فَمَا نَمَّا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً - والثاني

عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا * بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ط وَلاَ يُزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَّا أُنْزِلَ
 إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ط وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ط كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا
 لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ © وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ

ولقد جعل لبيد للشمال يدا في قوله * ع * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليأس
 كفيه في صدري فجعلت لليأس الذي هو من المعاني لا من الأعيان كفان ومن لم ينظر في علم البيان
 عمي عن تبصّر محتجة الصواب في تاويل امثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبثت به - فان قلت قد
 صح ان قوله يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ عبارة عن البخل فما تصنع بقوله عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ ومن حقه ان يطابق ما تقدّمه والآ تنافر
 الكلام وزل عن سنده - قلت يجوز ان يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والنكد ومن ثم كانوا يبخل خلق الله وانكدهم
 ونحوه بيت الاشتهر * ع * بَقِيْتُ وَفَرِي وَانْحَرَفْتُ عَنِ الْعُلَى * ويجوز ان يكون دعاء عليهم بغل ايدي حقيقة
 يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معذبين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة اصل
 المجاز كما تقول سبني سب الله دابة اي قطعه لان السب اصله القطع - فان قلت كيف جاز ان
 يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والنكد - قلت المراد به الدعاء بالخذلان الذي تقسوه قلوبهم فيزيدون
 بخلا الى بخلهم ونكدا الى نكدهم او بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم وسوء الأحداث
 التي تخزيهم وتمزق اعراضهم - فان قلت لم تثبت اليد في بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ وهي مفردة في يَدُ اللَّهِ
 مَغْلُولَةٌ - قلت ليكون رد قولهم وانكاره ابلغ وادل على اثبات غاية السخاء والجود له ونفي البخل عنه وذلك
 ان غاية ما يبذله السخي بماله من نفسه ان يعطيه بيديه جميعا فبني المجاز على ذلك - وقرئ وَلَعْنُوا
 بسكون العين - وفي مصحف عبد الله بَلْ يَدَاهُ بَسُطَتَانِ يقال يده بسط بالمعروف ونحوه مَشِيَّةٌ سُجُجٌ و
 ناقة سُجُجٌ [يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ] تأكيد للموصف بالسخاء ودلالة على انه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة
 والمصلحة - روي ان الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالا فلما عصوا الله
 تعالى في مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال
 فَنَحَاصُ بْنُ عَازُورٍ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه [وَلَئِزِيدَنَّ] اي يزدادون عند نزول القرآن
 لحسدكم تماديا في الجحود وكفرا بايات الله [وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَاوَةَ] فكلمهم ابدا مختلف وقلوبهم شتى
 لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد [كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا] كلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا لم يقدروا انهم نصر
 من الله على احد قط وقد اذاعهم الاسلام وهم في ملك المجوس - وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله
 عليهم نُصْرَتُمْ افسدوا فسلب عليهم قُطْرُسُ الرومي ثم افسدوا فسلب عليهم المجوس ثم افسدوا فسلب
 عليهم المسلمين - وقيل كلما حاربوا رسول الله نُصِرَ عليهم - وعن قتادة لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم
 من اذل الناس [وَيَسْعَوْنَ] ويجتهدون في الكيد للاسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسام

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۝ وَتَرَى
كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتِ ط لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ لَوْلَا يُقْبَضُ عَنْ الرِّبَايِينِ
وَالْحَبَّارِ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتِ ط لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ ط

للسيطان وهو الطاغوت - وعن ابن عباس رضي الله عنه الطاغوت الكهنة وكل من اطاع احدا في معصية الله فقد عبده - وقرأ الحسن الطوانتي - وقيل رَجَلَ مَنْهُمْ الْقُرْدَةُ اصحاب السبت والخنازير كَقَارِ اهل مائدة عيسى - وقيل كَلَا المسخين من اصحاب السبت فشدانهم مَسَخُوا قُرْدَةً و مشائخهم مَسَخُوا خنازير - وروي انها لما نزلت كان المسلمون يُعَيِّرُونَ اليهود ويقولون يا اخوة القردة والخنازير فيُنْكَسُونَ رؤسهم [أُولَئِكَ] الملعونون الممسوخون [شَرٌّ مَكَانًا] جعلت الشرارة للمكان وهي الاهله وفيه مبالغة ليست في قولك اُولَئِكَ شَرٌّ اَفْضَلُ لدخوله في باب الكذابة التي هي اخت المجاز - نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يَطْفِئُونَ له الايمان نفاقاً فاخبره الله بشانهم وانهم يَخْرُجُونَ من مجلسك كما دخلوا لم يتعاق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بايات الله ومواعظك وقوله [بِالْكَفْرِ - وَبِهِ] حالان ابي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر - وكذلك قوله وَقَدْ دَخَلُوا وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا و لذلك دخلت قد تقريبا للماضي من الحال ولمعنى اخر وهو ان امارات النفاق كانت لائحة عليهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوقعا لاظهار الله ما كنتموه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قَالُوا آمَنَّا ابي قالوا ذلك وهذه حالهم [الْإِثْمَ] المكذب بدليل قوله عن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ [وَالْعُدْوَانَ] الظلم - وقيل الْإِثْمَ كلمة الشرك وقولهم عَزِيزًا نُنُ اللّٰهُ - وقيل الْإِثْمَ ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة [لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] كانهم جعلوا اثم من مرتكبي المفاهيم كل عامل لا يسمى صانعاً ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك ان مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه اليها وتحمله على ارتكابها واما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره فاذا فرط في الانكار كان اشدّ حالا من الموضع - ولعمري ان هذه الآية مما يقذف السامع وينعي على العلماء توانيهم - وعن ابن عباس رضي الله عنه هي اشدّ آية في القرآن - وعن الضحاك ما في القرآن اية اخوف عندي منها * غَلَّ اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ولا يقصد من يتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه كانهما كلامان معتقبان على حقيقة واحدة حتى انه يستعمله في ملك لا يعطي عطاء قط ولا يمنع الا باشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ولو أعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلاً لقالوا ما ابسط يده بالذوال لان بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا معاقبتين للبخل والجود وقد استعملوهما حيث لا يصح اليد كقوله * شعر * جاد الحمى بسط اليدين بوابل * شكرت نداه تلاعه وهداه *

وَعَصَبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ط أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٥ سورة المائدة

الجزء ٤

ع ١٣

المضاف اي واعتقاد انكم فسقون - ومنها ان يعطف على المجزور اي وما تَذَقُّمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ
وبما انزل وبأن أكثركم فسقون - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع اي وما تَذَقُّمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ مَعَ أَنْكُمْ
فُسُقُونَ - ويجوز ان يكون تعليلاً معطوفاً على تعليل محذوف كأنه قيل وما تَذَقُّمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ لِقَلَّةِ
انصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ويدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نقتم ذلك علينا - وروي
انه اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفر من اليهود فسألوه عمن يؤمن به من الرسل
فقال أو من بالله وما أنزل إلينا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى ما نعلم اهل دين
اقل خطأ في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شراً من دينكم فنزلت - وعن نعيم بن ميسرة وإن أكثركم بالكسر -
ويحتمل ان ينتصب وأن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تَنَقُّمُونَ اي ولا تنقمون أن أكثركم فسقون -
او يرتفع على الابتداء والخبر محذوف اي وفسقكم ثابت معلوم عنكم لانكم علمتم أنا على الحق وانكم
على الباطل إلا ان حب الرئاسة وكسب الاموال لا يدعكم فتتصرفوا [ذلك] اشارة الى المنقوم والبد من
حذف مضاف قبله او قبل من تقديره بشر من اهل ذلك اودين من لعنه الله [من لعنه الله] في محل الرفع
على قولك هو من لعنه الله كقوله قل أفأبئكم بشر من ذلكم النار - او في محل الجر على البدل من
شر - وقرئ متوبة - ومتوبة ومثاليها مشورة ومشورة - فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان فكيف جاءت
في الاساءة - قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ومنه نبشروهم
بعذاب آليم - فان قلت المعاقبون من الغريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة - قلت كان اليهود
لُعِنُوا يزعمون ان المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقبل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين
من اهل الاسلام في زعمكم ودعواكم [وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ] عطف على صلة من كأنه قيل ومن عبد الطاغوت -
وفي قراءة أبي وعبدوا الطَّاغُوتَ على المعنى - وقرأ ابن مسعود ومن عبدوا - وقرئ وعابد الطَّاغُوتَ نطقاً
على الفردة - وعابدي - وعباد - وعبد - وعبد - ومعناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر وفطن البليغ في الحذر
والفطنة قال * شعري أبني لبئني أن أمكم * أمه وإن اباكم عبد * وعبد بوزن حطم - وعبد - وعبد بضمين جمع
عبد - وعبد بوزن كفرة - وعبد واصله عبدة فحذفت التاء للاضافة او هو كخدم في جمع خدام - وعبد - وعبد - وعبد -
وعبد الطَّاغُوتَ على البناء للمفعول وحذف الراجع بمعنى وعبد الطاغوت فيهم او بينهم - وعبد الطَّاغُوتَ بمعنى
صار الطاغوت معبوداً من دون الله كقولك أمر اذا صار اميراً - وعبد الطَّاغُوتَ بالجر عطفاً على من لعنه الله -
فان قلت كيف جاز ان يجعل الله منهم عباد الطاغوت - قلت فيه وجهان - احدهما انه خذلهم حتى عبدوها -
والثاني انه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملكة الذين هم عباد الرحمن انانا - وقيل
الطاغوت العجل لانه معبود من دون الله ولان عبادتهم للعجل مما زينته لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة

أَمِنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَعِيبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ ٦ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ٧ وَإِذَا نَادَيْتُم إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَعِيبًا ٨ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ٩ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ١٠ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ ١١ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ

في حال الركوع وهو الخشوع والاختباء والتواضع لله اذا صلوا و اذا زكوا - وقيل هو حال من يؤتُونَ الرُّكُوعَ بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة و انها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأل سائل وهو راع في صلوته فطرح له خاتمة كانه كان مرجأ في خنصرة فلم يتكلف لخلعه كثير عمل تفسد بمثله صلوته - فان قلت كيف صح ان يكون لعلي رضي الله عنه واللفظ لفظ الجماعة - قلت جي به على لفظ الجمع وان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه ولينبه على ان سجيئة المؤمنين يجب ان تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والاحسان وتفقد الفقراء حتى ان تزههم امر لا يقبل التأخير وهم في الصلاة لم يوتخروا الى الفراغ منها [فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ] من اقامة الظاهر مقام المضمرو ومعناه فانهم [هُمُ الْغَالِبُونَ] ولكنهم بذلك جعلوا علما لكونهم حزب الله - و اصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبيهم - و يحتمل ان يريد بحزب الله الرسول والمؤمنين ويكون المعنى و من يتولهم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يغالب * روي ان رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث قد اظير الاسلام ثم نافقا و كان رجال من المسلمين يوادونهما فنزلت - يعزي ان اتخاذهما دينكم هزوا و لعبا لا يصح ان يقابل باتخاذكم ايام اولياء بل يقابل ذلك بالبغضاء والشدة والمباذاة وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار وان كان اهل الكتاب من الكفار اطلاقا للكفار على المشركين خاصة والدليل عليه قراءة عبد الله و مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا - و قرئَ وَالْكَافِرَ بالنصب والجر وتعصد قراءة الجر قراءة أبي و مِنَ الْكَافِرِ [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في موالاة الكفار وغيرها [إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ] حقا لان الايمان حقا يابى موالاة اعداء الدين [اتَّخَذُوهَا] الضمير للصلاة او للمناداة - قيل كان رجل من الفصاري بالمدينة اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمة بذات ليلة وهو نائم فتطايرت منها شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق هو و اهله - وقيل فيه دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده [لَا يَعْقِلُونَ] لان لعبيهم وهزؤهم من افعال السفهاء والجهالة فكانه لا عقل لهم - قرأ الحسن [هَلْ تَنْقِمُونَ] بفتح القاف والفصيح كسرهما - والمعنى هل تعيدون منا وتذكرون الا الايمان بالكتب المنزلة كماها [وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ] - فان قلت علام عطف قوله وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ - قلت فيه وجوه - منها ان يعطف على أَنْ آمَنَّا بمعنى وما تنقمون منا الا الجمع بين ايماننا وبين تمرؤكم وخروجكم عن الايمان كانه قيل وما تنكزون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام وانتم خارجون منه - ويجوز ان يكون على تقدير حذف

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ط ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ

خَوَّبَهَا اللَّهُ وفي مراقبتهم عطاها الله بابيات الغزل المقولة في المردان الذين يُسمونهم شهداء وصعقاتهم التي آين عنها صعقة موسى عند ذلك الطور قتلها إلى الله عنه عاوا كبيرا - ومن كلماتهم كما انه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فان الهاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات - ومنها الحب شرطه ان تلحقهم مكرات المحبة فادالم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة - فان قلت اين الراجع من الجزء الى الاسم المتضمن لمعنى الشرط - قلت هو محذوف معناه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم اوبقوم غيرهم او ما اشبه ذلك [اذلة] جمع ذليل واما ذلول فجمعه ذُلٌّ ومن زعم انه من الذل الذي هو نقيض الصعوبة فقد غبي عنه ان ذولا لا يجمع على اذلة - فان قلت هلا قيل اذلة للمؤمنين اعزة على الكافرين - قلت فيه وجهان - احدهما ان يضمن الذل معنى الكنؤ والعطف كانه قيل عاطفين عليهم على وجه التدلل والتواضع - والثاني انهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خاضعون لهم اجنحتهم ونحو قوله عز وجل اشداء على الكفار رحما بينهم - وقرئ اعزة - واذلة بالنصب على الحال [ولا يخافون لومة لائم] يحتمل ان يكون الوال للحال على انهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المذاقين فانهم كانوا مواليين لليهود لعنت فاذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط - وان تكون للعطف على ان من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وانهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في امر من امور الدين انكار منكروا امر بمعروف مضوا فيه كالمسامير المحماة لا يزعهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جدتهم في انكارهم وصلابتهم في امرهم - واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التكثير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم احد من اللوام [ذاك] اشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة [يؤتيه] يوفق له [من يشاء] ممن يعلم ان له لطفا [واسع] كثير الفواضل والاطاف [عليم] بمن هو من اهلها - عقب النبي عن موالاة من تجب معاداتهم ذكر من تجب موالاتهم بقوله [انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا] ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالاة - فان قلت قد ذكرت جماعة فبها قيل انما اولياءكم - قلت اصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على طريق الاعالة ثم نظم في سلك اثباتها له اثباتها لرسول الله والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل انما اولياءكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام اصل وتبع وفي قراءة عبد الله انما مولاكم - فان قلت [الذين يقيمون] ما محله - قلت الرفع على البدل من الذين آمنوا او على هم الذين يقيمون - والذنب على المدح فيه تمييز للخاص من الذين آمنوا نفذا او واطأت قلوبهم السننهم الا انهم مقرطون في العمل [وهم راكعون] الواو فيه للحال اي يعملون ذلك

أَمِنُوا مَنْ يَؤْتِيهِمْ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

شهادة لهم بحبوط الاعمال و تعجيباً من سوء حالهم * قري [مَنْ يَرْتَدَّ] وَمَنْ يَرْتَدِدْ وهو في الامام بدالين وهو من الكائنات التي أُخبر عنها في القرآن قبل كونها - وقيل كان اهل الردة احدى عشرة فرقة - ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذوالحمار وهو الاسود العنسي وكان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلاده واخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى معاذ بن جبل والى سادات اليمن فاهلكه الله على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله واخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتله ليلة قُتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الغد واتى خبره في آخر شهر ربيع الاول - وبنو حذيفة قوم مسيلمة تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يؤثرها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر رضي الله عنه بجند المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حمزة وكان يقول قتلتم خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الاسلام اراد في جاهليتي واسلامي - وبنو اسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالداً فانهزم بعد القتال الى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه - وسُبع في عهد ابي بكر رضي الله عنه فزاره قوم عيثة بن حصن وغطفان قوم فرقة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالک بن نويرة وبعض بني تميم قوم سجاح بنت المذذر المتذبذبة التي زوجت نفسها مسيلمة الكذاب وفيها يقول ابو العلاء المعري في كذاب استغفر واستغفري * شعر * اَمَتْ سَجَاحٌ وَالْاَهَا مَسِيلَمَةٌ * كَذَابَةٌ فِي بَنِي الدُّنْيَا وَكَذَاب * وكذبة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله امرهم على يدي ابي بكر الصديق رضي الله عنه - وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة وسيرته الى بلد الروم بعد اسلامه [فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ] قيل لما نزلت اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ابي موسى الاشعري فقال قوم هذا - قيل هم الفان من النخع وخمسة الاف من كندة وبعيلة وثلاثة الاف من آفناء الناس جاهدوا يوم القادسية - وقيل هم الانصار - وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهم فصر يده على عاتق سلمان وقال هذا وذوره ثم قال لو كان الايمان معلقاً بالثريا لآله رجال من ابناء فارس [يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ] محبة العباد اربهم طاعته وابتغاء مرضاته وان لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده ان يثيبهم احسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم واما ما يعتقد اهل الجاهلية والناس واعداهم المعلم واهله وامقتهم للشرع واسوأهم طريقة وان كانت طريقة عند امثالهم من الجاهلية والسفهاء شيئاً وهم الغفوة المفعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغذي على كراسيهم

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١٢

الذات

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ۖ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِندِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ لُدْمِينَ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ۖ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خُسِرِينَ ۝ يَأْتِيهَا الَّذِينَ

ولمواتهم [وَمَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ] من جملاتهم و حكمه حكمهم وهذا تغايط من الله و تشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين واعتزله كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تراءى نارا هما - ومنه قول عمر رضي الله عنه لابي موسى في كاتبه النصراني لا تكرر صومهم ان اعادهم الله ولا تامذوهم ان خوتهم الله ولا تدنوهم ان اقصاهم الله - وروي انه قال له ابو موسى لا قوام للبصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعني هب اذه قد مات فما كذت تكون صائعا حينئذ فاصنع الساعة واستغن عذ بغيره [ان الله لا يهدي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] يعني الذين ظلموا انفسهم بموالة الكفرة يمنعه الله الطائفة ويخذلهم مقتا لهم [يُسَارِعُونَ فِيهِمْ] يذكمشون في موالاتهم ويرغبون فيها ويعتدرون بانهم لا يامنون [ان تُصِيبَكُمْ دَائِرَةٌ] من دوائر الزمان اي صرف من صرفه و دولة من دوله فيحتاجوا اليهم و الى معونتهم - وعن عبادة بن الصامت انه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لي موالي من يهود كثيرا عدوهم و اني ابرأ الى الله و رسوله من ولايتهم واولي الله ورسوله فقال عبد الله بن ابي اني رجل اخاف الدوائر ولا ابرأ من ولاية مواليهم و هم يهود بني قينقاع [فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ] لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اعدائه و اظهار المسلمين [أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِندِهِ] يقطع شافة اليهود و يجلبهم عن بلادهم فيصبح المنافقون [لُدْمِينَ] على ما حدثوا به انفسهم - وذلك انهم كانوا يشكون في امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و الله و سلم و يقولون ما نطق ان يتم له امر و بالبحر ان تكون الدولة و الغلبة لهؤلاء - وقيل او امر من عذ او ان يومر النبي صلى الله عليه وآله وسلم باظهار اسرار المنافقين و قتلهم فيندموا على نفاقهم - وقيل او امر من عذ الله لا يكون للناس فيه فعل كبنى الضير الذين طرح الله في قلوبهم الرعب فاعطوا بايديهم من غير ان يوجف عليهم بخيل و لا ركاب [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا] قري بال نصب عطا على ان ياتي - وبالرفع على انه كلام مبتدأ اي ويقول الذين امنوا في ذلك الوقت - وقري بغيرا و وهي في مصاحف مكة و المدينة و الشام كذلك على انه جواب قائل يقول فما ذا يقول المؤمنون حينئذ فقيل يقول الذين امنوا [أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا] - فان قلت لمن يقول هذا القول - قلت اما ان يقوله بعضهم لبعض تعجبا من حالهم و اغتباطا بما من الله عليهم من التوفيق في الاخلاص أهؤلاء الذين أقسموا لكم بالاعلاظ الايمان انهم اولياؤكم و معاضدكم على الكفار - و اما ان يقوله لليهود لانهم حلفوا لهم بالمعاضدة و النصرة كما حكى الله عنهم و ان قوتائهم لذنصركم - [حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] من جملة قول المؤمنين اي بطلت اعمالهم التي كانوا يتكلفونها في رأي آعين الناس و فيه معنى التعجب كانه قيل ما احبط اعمالهم فما اخسرهم - او من قول الله عز وجل

عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ط وَإِنْ كَثُرُوا مِنْ النَّاسِ
لَفَسَقُونَ ٥ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ط وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُؤْذِنُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ م بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
الْفَاسِقِينَ

وعبد الله بن سوريا وشاس بن قيس من ابحار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد نفقته عن دينه
فقالوا له يا محمد قد عرفت انا ابحار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم و لم يخالفونا
وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك تنقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى
ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الحكم بما انزل الله اليك
وارادوا غيره [فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم] يعني بذنب التولي عن حكم الله
وارادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك و اراد ان لهم ذنوبا جمّة كثيرة العدد وان هذا الذنب
مع عظمه بعضها واحد منها وهذا الابهام لتعظيم التولي واستتوافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا
الكلام ما في قول لبيد * ع * او يرتبط بعض النفوس حماتها * اراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنها بهذا الابهام كانه
قال نفسا كبيرة ونفسا اي نفس فكما ان التكثير يعطي معنى التكبير وهو في معنى البعضية
فكذلك اذا صرح بالبعض [لَفَسَقُونَ] لمتوردون في الكفر متعدون فيه يعني ان التولي عن حكم الله
من التمرّد العظيم والاعتداء في الكفر [أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ] فيه وجهان - احدهما ان قريظة والنضير طلبوا
اليه ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتل - وروي ان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال لهم القتل بوا فغال بنو النضير نحن لانرضى بذلك فنزلت - والثاني ان يكون تعبير لليهود
بانهم اهل كتاب وعلم وهم يبنون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجعل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع
الى وحي من الله - وعن الحسن هو عام في كل من يتبغى غير حكم الله والحكم حكمان حكم بعلم فهو حكم
الله وحكم بجعل فهو حكم الشيطان - وسئل طائوس عن الرجل يفصل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية -
وقرى تبغون بالياء والتاء وقرأ السلمي أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ برفع الحكم على الابتداء وإيقاع يبنون
خبرا واسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الصلة في هذا الذي بعث الله وعن الصفة في الناس رجلا رجلا
اهتت ورجل اكرمت وعن الحال في مررت بهند يضرب زيد - وقرأ فداة أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ على ان هذا
الحكم الذي يبنونه انما يحكم به افعى نجران او نظيرة من حكم الجاهلية نارادوا بسفهم ان يكون محمد
خاتم النبيين حكما كاولئك الحكم - اللام في قوله [لِقَوْمٍ يُؤْذِنُونَ] للبيان كالام في هيت لك اي هذا الخطاب
وهذا الاستفهام لقوم يؤذون فانهم هم الذين يتبينون ان لا اعدل من الله ولا احسن حكما منه * لا تتخذوهم اولياء
تذصرونم وتستنصرونهم وتواخونهم وتصادونهم وتعاشرنهم معاشرة المؤمنين ثم علل النهي بقوله [بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] اي انما يوالي بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر فما لمن دينه خلاف دينهم

اللَّهُ فَأَرْسَلْنَاكَ هُمْ الْفَاسِقُونَ ٥ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ
فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ط لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ط
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٦ وَأِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١١

ليحكم - وروي في قراءة أبيّ وَ أَنْ لِيَحْكُمُ بزيادة أَنْ مع الامر على انْ أَنْ موصولة بالامر كقولك امرته بان
قُمْ كانه قيل و اتيناه الانجيل و امرنا بان يحكم اهل الانجيل - و قيل ان عيسى صلوات الله عليه كان متعبدا
بما في التوراة من الاحكام لان الانجيل مواظو و واجرو الاحكام فيه قليلة و ظاهر قوله وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ يردّ ذلك وكذلك قوله لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وان ساخ لقائل ان يقول معناه
و ليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة - فان قلت اي فرق بين التعريفين في
قوله وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وقوله لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ - قلت الاول تعريف العهد لانه عني به القرآن
و الثاني تعريف الجنس لانه عني جنس الكتب المنزلة - و يجوز ان يقال هو للعهد لانه لم يرد به ما يقع
عليه اسم الكتاب على الاطلاق وانما أريد نوع معلوم منه وهو ما انزل من السماء سوى القرآن [وَمُهَيْمِنًا]
و قريباً على سائر الكتب لانه يشهد لها بالصحة و الثبات - و قرئ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ بفتح الميم اي هُوَ مِنْ عَلَيْهِ بان
حُفِظَ مِنَ التَّغْيِيرِ وَ التَّبْدِيلِ كما قال لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وَ الَّذِي هِيَمَنَ عَلَيْهِ اللَّهُ
عزّ وجلّ او الحُفَظَ فِي كل بلد لو حُرِفَ حرفٌ منه او حُرِكة او سكون لَنَبَّهَ عَلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ وَ لَأَشَارُوا رَادِّينَ
و مُنْكَرِينَ - فَمَنْ [وَلَا تَتَّبِعْ] معني ولا تنحرف فلذلك عُدِّي بعنّ كانه قيل ولا تنحرف عما جاءك من
الحق متبعا لهواءهم [لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ] ايها الناس [شِرْعَةً] شريعة - و قرأ يحيى بن وثاب بفتح الشين
[وَمِنْهَاجًا] وطريقاً و اضحاً في الدين تجرون عليه - و قيل هذا دليل على انا غير متعبدين بشرائع
مَنْ قَبْلُنَا [لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] جماعة متفقة على شريعة واحدة او ذوي امة واحدة اي دين واحد
لا اختلاف فيه ولكن اراد [لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ] من الشرائع المختلفة هل تعلمون بها مدعين معتقدين انها
مصالح قد اختلفت على حسب الاحوال و الازقات معترفين بان الله لم يقصد باختلافها الا ما اقتضته
الحكمة ام تتبعون الشبهة و تفرطون في العمل [فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ] فابتدروها و تسابقوا نحوها [إِلَى اللَّهِ
مَرْجِعُكُمْ] استيناف في معنى التعليل للاستباق الخيرات [فَيُنَبِّئُكُمْ] فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء
الفاصل بين مُحْكَمٍ و مبطلكم و عاملكم و مفرطكم في العمل - فان قلت [وَأِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ] معطوف على
ماذا - قلت على الْكِتَابِ في قوله وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ كانه قيل و انزلنا اليك ان احكم على انْ أَنْ
وصلت بالامر لانه فعل كسائر الانعال - و يجوز ان يكون معطوفاً على بِالْحَقِّ اي انزلناه بالحق و بان احكم
[أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ] ان يضلوك عنه و يستزلوك و ذلك ان كعب بن اسيد

بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفِ بِالْأَنْفِ وَالْأَذُنَ بِالْأَذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ۖ فَمَنْ
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ۖ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ ۖ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ

مقرنوهو ظالمٌ ناسقٌ - وعن الشعبي هذه في اهل الاسلام والظالمون في اليهود والفسقون في النصارى - و
عن ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم - وعن حذيفة انتم اشد امة سماً ببني اسرائيل لتركبن طريقهم
حدو الذمل بالذمل والقدّة بالقدّة غير اني لا ادري تعبدون العجل ام لا * في مصحف أبي وأنزل الله على
بني اسرائيل فيها وفيه وأن الجروح قصاص - والمعطوفات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة والرفع للمعطف
على محل أن النفس لان المعنى وكذبنا عليهم فيها النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا مجزئ فلنا واما لان معنى
الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكذب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله
وقرأت سورة اذلناها و لذلك قال الزجاج لو قرئ ان النفس بالكسر كان صحيحا - اولاستيداف - والمعنى
فرضنا عليهم فيها ان النفس ماخوذة بالنفس مقتولة بها اذا قتلناها بغير حق وكذلك العين مفعولة بالعين
والانف مجدوع بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسِّنُّ مقلوعة بالسِّنِّ [وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ] ذات قصاص
و هو المقامة ومعناه ما يمكن فيه القصاص وتُعرف المساواة - وعن ابن عباس كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة
فقرئت - [فَمَنْ تَصَدَّقَ] من اصحاب الحق [به] بالقصاص ودعا عنه [فَبُورَ كَفَّارَةٌ لَهُ] فالتصدق به كفارة للمتصدق
يكفر الله من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته - وعن عبد الله بن عمرو يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما
تصدق به - وقيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه - وفي قراءة أبي فهو كفارة
له يعني فالتصدق بكفارته له اي الكفارة التي يستحقها له لا ينقص منها وهو تعظيم لما فعل كقوله فاجره
على الله وترغيب في العفو * قَفَّيْنَاهُ مثل عقبتنه ان اتبعته ثم يقال قَفَّيْنَاهُ بقلان وعقبته به فتعدي الى الثاني
بزيادة الباء - فان قلت فابن المفعول الاول في الآية - قلت هو محذوف والظرف الذي هو على آثاريهم
كالساد مسدده لانه اذا قفى به على اثره فقد قفى به اياه والضمير في آثاريهم للذبتين في قوله يَحْكُمَنَّ بِمَا
الذبتين الذين اسلموا - وقرأ احسن الانجيل بفتح الهمزة فان صح عنه فلاه اعجمي خرج لعجمته عن زناات
العربية كما خرج هابيل واجر - [وَمُصَدِّقًا] عطفاً على محل فيه هدى ومحل النصيب على الحال [وهدى
وَمَوْعِظَةً] يجوز ان ينتصبا على الحال لقوله مُصَدِّقًا وان ينتصبا مفعولا لهما لقوله وَلَيَحْكُمَنَّ كانه قيل و
المهدى والموعظة اتيانه الانجيل وللحكم [بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ] من الاحكام - فان قلت فان نظمت هدى و
مَوْعِظَةً في سلك مُصَدِّقًا فما تصنع بقوله وَلَيَحْكُمَنَّ - قلت اصنع به ما صنعت ببدى ومَوْعِظَةً حين جعلتهما
مفعولا لهما فاندرو ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله اتيانه آياه - وقرئ وَلَيَحْكُمَنَّ على لفظ الامر بمعنى وقلنا

هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ۚ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥

الجزء ٦

ع ١١

بكتابتهم كما يدعون - او وَمَا أُولَئِكَ بِالْكَامِلِينَ فِي الْإِيمَانِ عَلَى سَبِيلِ التَّيَكُّمِ بِهِمْ - فَإِن قُلْتُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ مَا مَوْضِعُهُ مِنَ الْأَعْرَابِ - قُلْتُ إِنَّمَا أَن يَنْتَصِبَ حَالًا مِنَ الدَّورَةِ وَ هِيَ إِنَّمَا مَبْتَدَأُ خُبْرِهِ عِنْدَهُمْ - وَإِنَّمَا أَن يَرْتَفِعَ خَبْرًا عَنْهَا كَقَوْلِكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ نَاطِقَةٌ بِحُكْمِ اللَّهِ - وَإِنَّمَا أَن لَا يَكُونَ لَهُ مَحَلٌّ وَ يَكُونَ جُمْلَةً مَبِينَةً لِأَن عِنْدَهُمْ مَا يُغْنِيهِمْ عَنِ التَّحْكِيمِ كَمَا تَقُولُ عِنْدَكَ زَيْدٌ يَنْصَحُكَ وَ يُشِيرُ عَلَيْكَ بِالصَّوَابِ فَمَا تَصْنَعُ بِغَيْرِهِ - فَإِن قُلْتُ لِمَ أَتَيْتُ التَّوْرَةَ - قُلْتُ لَكُنْهَا نَظِيرَةٌ لِمُؤَامَةٍ وَ دَوْدَةٍ وَ نَحْوِهَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ - فَإِن قُلْتُ عَلَامَ عَطْفٍ ثُمَّ يَقُولُونَ - قُلْتُ عَلَى يَحْكُمُونَكَ [فِيهَا هُدًى] يَهْدِي لِلْحَقِّ وَالْعَدْلِ [وَنُورٌ] يُبَيِّنُ مَا اسْتَبْهَمَ مِنَ الْأَحْكَامِ - الَّذِينَ اسْلَمُوا صَفَةً أُجْرِبْتَ عَلَى الْغَيْبِيِّينَ عَلَى سَبِيلِ الْمَدْحِ كَالصِّفَاتِ الْجَارِيَةِ عَلَى الْقَدِيمِ سَبْحَانَهُ لَا لِلْفَصْلَةِ وَ التَّوْضِيحِ وَ ارِيدَ بِاجْرَائِهَا التَّعْرِيفُ بِالْيَهُودِ وَ انْتَهَمَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ الَّتِي هِيَ دِينُ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ فِي الْقَدِيمِ وَ الْحَدِيثِ وَ أَنَّ الْيَهُودِيَّةَ بِمَعْزَلٍ مِنْهَا وَقَوْلُهُ [الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا] مَبْدَأٌ عَلَى ذَلِكَ [وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ] وَ الرَّهَادُ وَ الْعُلَمَاءُ مِنْ وَلَدِ هَارُونَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا طَرِيقَةَ النَّبِيِّينَ وَ جَانَبُوا دِينَ الْيَهُودِ [بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ] بِمَا سَأَلَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ حِفْظَهُ مِنَ التَّوْرَةِ أَيْ بِسَبَبِ سَوَالِ أَنْبِيَائِهِمْ إِيَّاهُمْ أَن يَحْفَظُوهُ مِنَ التَّغْيِيرِ وَ التَّبْدِيلِ - وَمِنْ فِي مَنْ كَتَبَ اللَّهُ لِلتَّبِيِّينَ [وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ] رُقْبَاءَ لِكُلِّ يَبْدَلٍ - وَ الْمَعْنَى يَحْكُمُ بِأَحْكَامِ التَّوْرَةِ النَّبِيُّونَ بَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى وَ كَانَ بَيْنَهُمَا الْفَرْقُ نَبِيٌّ وَعِيسَى لِلَّذِينَ هَادُوا يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى أَحْكَامِ التَّوْرَةِ لَا يَتْرَكُونَهُمْ أَن يَعْدِلُوا عَنْهَا كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ حَمَلِهِمْ عَلَى حُكْمِ الرِّجْمِ وَ ارْغَامِ أَنْفُسِهِمْ وَ إِبَائِهِمْ عَلَيْهِمْ مَا اشْتَهَوْهُ مِنَ الْجَلْدِ وَ كَذَلِكَ حَكَمَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ الْمَسَامُونَ بِسَبَبِ مَا اسْتَحْفَظَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ الْقَضَاءُ بِأَحْكَامِهِ وَ بِسَبَبِ كَوْنِهِمْ عَلَيْهِ شُهَدَاءَ - وَ يَجُوزُ أَن يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي اسْتَحْفَظُوا لِلْأَنْبِيَاءِ وَ الرَّبَّانِيِّينَ وَ الْأَحْبَارِ جَمِيعًا وَ يَكُونُ الِاسْتِحْفَازُ مِنَ اللَّهِ أَيْ كَلَّفَهُمُ اللَّهُ حِفْظَهُ وَ أَن يَكُونُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ [فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ] نَهْيٌ لِلْحُكَّامِ عَنِ خَشْيَتِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ فِي حُكُومَاتِهِمْ وَ إِدْهَانِهِمْ فِيهَا وَ إِمْضَائِهَا عَلَى خِلَافِ مَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الْعَدْلِ لِخَشْيَةِ سُلْطَانِ ظَالِمٍ أَوْ خِيفَةِ إِذِيَّةٍ أَحَدٍ مِنَ الْقُرْبَاءِ وَ الْأَصْدِقَاءِ [وَلَا تَشْتَرُوا] وَ لَا تَسْتَعْبِضُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَحْكَامِهِ [ثَمَنًا قَلِيلًا] وَ هُوَ الرِّشْوَةُ وَ ابْتِغَاءُ الْجَاهِ وَ رِضَى النَّاسِ كَمَا حَرَفَ أَحْبَارُ الْيَهُودِ كِتَابَ اللَّهِ وَ غَيَّرُوا أَحْكَامَهُ رَغْبَةً فِي الدُّنْيَا وَ طَلِبًا لِلرِّيَاسَةِ فَهَلَكُوا [وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مُسْتَهْذَبًا بِهِ [فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ] - وَ الظَّالِمُونَ وَ الْفَاسِقُونَ وَ صُفِّ لَهُمُ بِالْعَتُوِّ فِي كُفْرِهِمْ حِينَ ظَلَمُوا آيَاتِ اللَّهِ بِالِاسْتِهْزَاءِ وَ تَمَرَّدُوا بِأَن يَحْكُمُوا بِغَيْرِهَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْكُفْرَانَ وَ الظُّلْمَ وَ الْفُسْقَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ - وَ غَلَّةُ نَعْمِ الْقَوْمِ أَنْتُمْ مَا كَانَ مِنْ حُلُولِهِمْ لَكُمْ وَ مَا كَانَ مِنْ مَرْفُوعِهِمْ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ جَحَدَ حُكْمَ اللَّهِ كَفَرَ وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِهِ وَ هُوَ

وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَمْ يَرِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرُ قُلُوبُهُمْ ۖ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسَعْتَ ۖ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً ۖ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۖ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بَيْنَ الْغَابِيُونَ الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلدِّينِ

آلامه فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك محمد رسول الله النبي الامي العربي الذي بشر به المرسلون وامر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالزنايين فرجما عند باب مسجده [وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ] تركه مقتونا وخذلانه [فَإِنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً] فان تستطيع له من لطف الله و توفيقه شيئاً [أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ] ان يمنحهم من انطافه ما يطهر به قلوبهم لانهم ليسوا من اهلها لعلمه انها لا تنفع فيهم ولا تنجح ان الذين لا يؤمنون بايت الله لا يهديهم الله - كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم [اسعيت] كل ما لا يحل كسبه وهو من سعته اذا استاصله لانه مسحوت البركة كما قال الله تعالى يَحَقِّقُ اللَّهُ الرِّبَاَ وَالرِّبَاَ بَابٌ مِنْهُ - وقرى السعيت بالتخفيف والتثقيب - والسعيت بفتح السين على افظ المصدر من سعته - والسعيت بعثتين - والسعيت بكسر السين وكانوا يأخذون الرشى على الاحكام وتحليل الحرام - وعن الحسن رضي الله عنه كان الحاكم في بني اسرائيل اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كفه فاراها اياه وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة و يسمع الكذب - وحكي ان عاملاً قدم من عمله مجاهه قومه فقدم اليهم العراصة وجعل يحدثهم بما جرى له في عمله فقال اعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسَعْتَ - وعن النبي عليه السلام كل لحم انبته السعيت فالذار اولى به - قيل كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مخيراً اذا تحاكم اليه اهل الكتاب يدين ان يحكم بينهم وبين ان لا يحكم - وعن طاء والنخعي والشعبي انهم اذا ارتفعوا الى حكام المسلمين فان شاءوا حكموا وان شاءوا اعرضوا - وقيل هو منسوخ بقوله وان احكم بينكم بما انزل الله - وعند ابي حنيفة ان احتكموا اليها حملوا على حكم الاسلام وان زنى منهم رجل بمسلمة او سرق من مسلم شيئاً اقيم عليه الحد - واما اهل الحجاز فانهم لا يرون اقامة الحد عليهم يذهبون الى انهم قد صولحوا على شركهم وهو اعظم من الحد يقولون ان النبي عليه السلام رجم اليهوديين قبل نزول الجزية [فَلَنْ يَضُرَّكَ شَيْئاً] لانهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا لطلب الايسر والاهون عليهم كالجلد مكان الرجم فاذا اعرض عنهم و ابي الحكومة لهم شق عليهم وتكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلقاء بان يعادوه ويضاروه فامن الله سره - [بِالْقِسْطِ] بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم [وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ] تعجب من تحكيمهم امن لا يؤمن به وبكتابه مع ان الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الايمان به [ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به [وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ]

وَيَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ
الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَامِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ٦ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ٧ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ ٨
لَمْ يَأْتُوكَ ٩ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ١٠ يَقُولُونَ إِنِ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ١١ وَإِن لَّمْ تَأْتَوْهُ فَاحْذَرُوا ط

بذلك تقدم السرقة على التوبة - قرئ لا تحزنك بضم الياء ويسرعون - والمعنى لا تهتم ولا تبال بمسارعة
المنافقين في الكفر في اظهاره بما يلوح منهم من اثار الكيد للاسلام ومن موالة المشركين فاني
ناصرك عليهم و كانيك شرهم يقال اسرع فيه الشيب و اسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعا
فكذلك مسارعتهم في الكفر وقوعهم و ثباتهم فيه اسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يخطئوها - و [آمنا]
مفعول قالوا - و [بأقوامهم] متعلق بقاؤا لا بآمنا - [ومن الذين هادوا] منقطع منا قبله خبر لسمعون اي
ومن اليهود قوم سمعون - ويجوز ان يعطف على من الذين قالوا - ويرتفع سمعون على هم سمعون والضمير
للمفريقين او للذين هادوا - ومعنى [سمعون للكذب] قابلون لما يفتريه الاحبار ويفتعلونه من الكذب على الله
وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه قوله سمع الله لمن حمده [سمعون لقوم آخرين لم ياتوك]
يعنى اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتجاؤا عنه لما افترط فيهم من شدة
البغضاء وتبالغ من العداوة اي قابلون من الاحبار ومن اولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدر ان ينظروا
اليك - وقيل سمعون الى رسول الله لاجل ان يكذبوا عليه بان يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل
و التغير سمعون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوناً ليبدلوا
ما سمعوا منه - وقيل السمعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر [يحرفون الكلم] يميلونه ويزيلونه عن
مواضعه التي وضعه الله فيها فيميلونه بغير مواضع بعد ان كان ذامواضع [ان اوتيتهم هذا] المحرف المزال
عن مواضعه [فخذوه] واعلموا انه الحق واعملوا به [وان لم تؤتوه] واقفناكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم
بخلافه [فاحذروا] و آياكم و آياته فهو الباطل والضلال - و روي ان شريفاً من خيبر زنى بشريفة وهما محصنان
وحدهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم عن ذلك وقالوا ان امركم محمد بالجد والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا تقبلوا
و ارسلوا الزاندين معهم فامرهم بالرجم فآبوا ان ياخذوا به فقال له جبرئيل عليهما السلام اجعل بينك
و بينهم ابن صوريا فقال هل تعرفون شاباً امرد ابيض اعور يسكن فذلك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو
اعلم يهودي على وجه الارض ورؤوا به حكماً فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتشدك الله الذي
لا اله الا هو الذي فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور و انجاكم واغرق آل فرعون والذي انزل عليكم
كتابه وحلاله و حرامه هل تجدون فيه الرجم على من احضن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت
ان كذبت ان ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن اشياء كان يعرفها من

عَذَابُ الْيَمِّ ۖ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الدَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ فَمَنْ تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ

ذهباً أَكْذَتَ تَقْدِي بِهِ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ سُلِّمَتْ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ - وَلَوْ مَعَ مَا فِي حِيْرَةِ خَبْرَانٍ -
فَإِنْ قُلْتَ لِمَ وَحْدَ الرَّاجِعِ فِي قَوْلِهِ لِيَقْتَدُوا بِهِ وَقد ذَكَرْ شِيْءَانِ - قَالَتْ هُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ * ع * فَإِنِّي وَقَدْ بَيَّأْتُ بِهَا
لِغَرِيبٍ * أَوْ عَلَى أَجْرَاءِ الضَّمِيرِ مُجْرَى اسْمِ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لِيَقْتَدُوا بِذَلِكَ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ الْوَاقِعُ فِي
وَمِثْلِهِ بِمَعْنَى مَعَ فَيَتَوَحَّدُ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ - فَإِنْ قَالَتْ بِهِمْ يَنْتَصِبُ الْمَفْعُولُ مَعَهُ - قَالَتْ بِمَا يَسْتَدْعِيهِ لَوْ مِنْ
الْفِعْلِ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ لَوْ ثَبَتَ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ - قَرَأَ أَبُو وَائِدٍ أَنَّ يُخْرِجُوا بِضَمِّ الْيَاءِ مِنْ أَخْرَجَ وَيَشْهَدُ
لِقِرَاءَةِ الْعَامَّةِ قَوْلُهُ بِخَارِجِينَ - وَما يَرْوَى عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ نَافِعَ بْنَ الْأَزْرَقِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ يَا أَعْمَى الْبَصَرِ
أَعْمَى الْقَلْبَ تَزْعُمُ أَنَّ قَوْمًا يُخْرِجُونَ مِنَ الدَّارِ وَقد قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا فَقَالَ وَيَحْكُ
أَقْرَأَ مَا فَوْقَهَا هَذَا لِلْكَفَّارِ فَمِمَّا لَقِيتُهُ الْمُجْبِرَةُ وَ لَيْسَ بِأَوَّلِ تَكْذِيبِهِمْ وَفِرَاهِمَ وَ كَفَالَتِ بِمَا فِيهِ مِنْ مُوَاجَهَةِ ابْنِ
الْأَزْرَقِ ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ هُوَ بَيْنَ أَظْهَرِ أَعْضَادِهِ مِنْ قُرَيْشٍ وَأَنْصَادِهِ مِنْ بَنِي
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ هُوَ حَبْرُ الْأَمَّةِ وَ سَحَرَهَا بِالْخَطَابِ الَّذِي لَا يَجْسُرُ عَلَى مِثْلِهِ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَ بَرَفَعَهُ إِلَى
عُكْرَمَةَ دَلِيلَيْنِ نَاصِيئَتَيْنِ أَنَّ الْحَدِيثَ قُرْبِيَّةً مَا فِيهَا مِرْيَةٌ * [وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ] رَفَعَهُمَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبْرَ
مَحْذُوفٌ عِنْدَ سَيِّبُوهِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ فِيمَا فُرِضَ عَلَيْكَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ أَيْ حَكَمَهُمَا - وَ وَجْهٌ آخَرُ هُوَ أَنْ يَرْتَفِعَا
بِالْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبْرَ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَ دَخُولُ الْفَاءِ لَتَضْمُنُهُمَا مَعْنَى الشَّرْطِ لِأَنَّ الْمَعْنَى وَ الَّذِي سَرَقَ وَ الَّذِي
سَرَقَتْ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَ اسْمُ الْمَوْعُولِ يُضْمَنُ مَعْنَى الشَّرْطِ - وَ قَرَأَ عِيْسَى بْنُ عَمْرٍو بِالْضَمِّ وَ فَضَّلَهَا سَيِّبُوهِ
عَلَى قِرَاءَةِ الْعَامَّةِ لِأَجْلِ الْأَمْرِ أَنَّ زَيْدًا فَاضِرُهُ أَحْسَنُ مِنْ زَيْدٍ فَاضِرِيَّةٍ [أَيْدِيَهُمَا] يَدَيْهِمَا وَ نَحْوُهُ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمْ
أَكْتَفَى بِتَنْثِيَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ عَنْ تَنْثِيَةِ الْمُضَافِ وَ ارْتَدَ بِالْيَدَيْنِ الْيَمِينَيْنِ بِدَلِيلِ قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَالسَّارِقُونَ وَ
السَّارِقَاتُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمْ - وَ السَّارِقُ فِي الشَّرِيعَةِ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْحَزْزِ - وَ الْمَقْطَعُ الرِّسْخُ وَ عِنْدَ الْخَوَارِجِ الْمَنْكِبُ -
وَ الْمَقْدَارُ الَّذِي يَجِبُ بِهِ الْقَطْعُ عَشْرَةُ دِرَاهِمَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ رُبْعُ دِينَارٍ -
وَ عَنِ الْحَسَنِ دِرْهَمٌ وَ فِي مَوَاطِنَ أَحْذَرُ مَنْ قَطَعَ يَدُكَ فِي دِرْهَمٍ - [جَزَاءً - وَ نَكَالًا] مَفْعُولٌ لِمَا * [فَمَنْ تَابَ]
مِنَ السَّارِقِ [مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ] مَنْ بَعْدَ سَرَقَتِهِ [وَ أَصْلَحَ] أَمْرُهُ بِالتَّفْصِيصِ عَنِ التَّبِيعَاتِ [فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ]
وَ يُسْقِطُ عَنْهُ عِقَابَ الْآخِرَةِ وَ أَمَّا الْقَطْعُ فَلَا تُسْقِطُهُ التَّوْبَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابِهِ - وَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فِي أَحَدٍ
قَوْلِيَّةٌ تُسْقِطُهُ * [مَنْ يَشَاءُ] مَنْ يَجِبُ فِي الْحِكْمَةِ تَعْذِيبُهُ وَ الْمَغْفَرَةُ لَهُ مِنَ الْمُصْرَبِينَ وَ الْقَائِدِينَ - وَ قِيلَ يُسْقِطُ حَدَّ
الْحَرْبِيِّ إِذَا سَرَقَ بِالتَّوْبَةِ لِيَكُونَ ادْعَى لَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ أَبْعَدَ مِنَ التَّخْفِيرِ عَنْهُ وَ لَا يُسْقِطُهُ عَنِ الْمُسْلِمِ لِأَنَّ فِي إِفْصَالِهِ
الصَّلَاحَ لِلْيَوْمِ مِنَ الْحَيَاةِ وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قَدَّمَ التَّعْذِيبَ عَلَى الْمَغْفَرَةِ - قُلْتَ لِأَنَّهُ قَوْلُ

ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ۚ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ۚ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ ۚ وَ لَهُمْ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١٠

العظيم و لو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك - وعن الحسن يا ابن آدم ارأيت لو قتلتم الناس جميعاً أكنتم تطعم ان يكون لك عمل يوازي ذاك فيغفر لك به كلاً انه شيء سؤلتك نفسك والشيطان فكذلك اذا قتلنا واحداً [بعد ذلك] بعد ما كتبنا عليهم وبعد مجيء الرسل بالآيات [لمُسْرِفُونَ] يعني في القتل لا يبالون بعظمته * [يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] يحاربون رسول الله ومحاربة المسلمين في حكم محاربهته [وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا] مُفسدين اولاً سعيهم في الارض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة و يفسدون في الارض فانصب فساداً على المعنى - و يجوز ان يكون مفعولاً له اي للفساد - نزلت في قوم هلال بن عويمرو كان بينه وبين رسول الله عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقطعوا عليهم - وقيل في العُرَيْنَيْنِ فأوحى اليه ان من جمع بين القتل واخذ المال قتل و صلب ومن اورد القتل قتل و من اورد أخذ المال قطعت يده لاخذ المال ورجله لاخافة السبيل و من اورد الاخافة نفى من الارض - وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافراً كان او مسلماً - ومعناه [أَنْ يُقَتَّلُوا] من غير صلب ان اوردوا القتل [أَوْ يُصَلَّبُوا] مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ - قال ابو حنيفة و محمد يصاب حياً و يُطعن حتى يموت [أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ] ان اخذوا المال [أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ] اذا لم يزدوا على الاخافة - و عن جماعة منهم الحسن والنخعي ان الامام مُحَيَّر بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل - والنفي الحبس عند ابي حنيفة - وعند الشافعي النفي من بلد الى بلد لا يزال يطالب وهو هارب فرجاً - وقيل يُنفى من بلده وكانوا ينفونهم الى دهلك و هو باد في اقصى تهامة و ناصع و هو من بلاد الحبشة [خِزْيٌ] ذل و فضيحة [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة و اما حكم القتل والجراح واخذ المال فالى الاولياء ان شاءوا عقوا و ان شاءوا استوفوا - وعن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته و درأ عنه العقوبة * [الْوَسِيلَةَ] كل ما يتوسل به اي يتقرب من قرابة او صديقة او غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله من فعل الطاعات وترك المعاصي و انشد للبيد * شعر * ارى الناس لا يدرون ما قدر امرهم * الا كل ذي لب الى الله واسل * [لِيَقْتَدُوا بِهِ] ليجعلوه فدية لانفسهم وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم و انه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه - و عن النبي عليه السلام يقال للكافر يوم القيمة ارأيت لو كان لك من الارض

كَيْفَ يُؤَارِي سَوَاةَ أَخِيهِ ط قَالَ يُؤَيِّلُنِي اعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأُؤَارِيَ سَوَاةَ أَخِي ع فَاصْبَحَ
مِنَ الدِّمِيِّينَ ٥ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ غ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي
الْأَرْضِ نَكَامًا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ط وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ط وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ

احدهما الآخر فحفره بمنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة [فَقَالَ يُؤَيِّلُنِي اعْجَزْتُ] - وروي انه لما قتله
اسود جسده وكان ابيض فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيفا فقال بل قتلته ولذلك اسود
جسدك - وروي ان آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وانه رثاه بشعر وهو كذب بحسب وما الشعر
الا منحول ملحون وقد صح ان الانبياء معصومون من الشعر [لِيُرِيَهُ] لِيُرِيَهُ الله اولى ربه الغراب اي ليعلمه
لانه لما كان سبب تعليمه فكانه قصد تعليمه على سبيل المجاز [سَوَاةَ أَخِيهِ] عورة اخيه ومالا يجوز
ان يتكشف من جسده والسوأة الفضيحة لقبحها قال * ع * يَأْتِيهِمْ لِلْسَوَاةِ السَّوَاءُ * اي للفضيحة العظيمة فكيف
بها عنها - [فَأُؤَارِي] بالنصب على جواب الاستفهام - وقرئ بالسكون على فانا اؤاري - او على التسيين
في موضع النصب للتخفيف [مِنَ الدِّمِيِّينَ] على قتله لما تعب فيه من حمله وتحير في امره وتبين
له من عجزه وتلمذه للغراب واسوداد اونه وسخط ايده ولم يندم ندم التائبين [مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ] بسبب
ذلك وبقلته - وقيل اصله من أَجَلَ شَرًّا اذا جناه ياجله اجلا ومنه قول خوات بن جبير * شعر * واهل
خباء صالح ذات بينهم * قد احتربوا في عاجل انا آجله * كانك اذا قلت من اجلك فعلت كذا اردت
من ان جنيت فعلة ووجبته يدل عليه قولهم من جرأت فعلته اي من ان جررته بمعنى حذيته - و ذلك
اشارة الى القتل المذكور اي من ان جنى ذلك القتل الكذب وجرة [كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] ومن
لابتداء الغاية اي ابتداء الكذب ونشأ من اجل ذلك ويقال فعلت كذا لاجل كذا وقد يقال أَجَلَ كذا بحذف
الجار واصل الفعل قال * ع * أَجَلَ ان الله قد فصلكم * وقرئ من أَجَلَ ذلك بحذف الهمزة وفتح النون للقاء
حركتها عليها - وقرأ ابو جعفر من أَجَلَ ذلك بكسر الهمزة وهي لغة فاذا خفف كسر النون ملقيا بكسرة الهمزة
عليها [بِغَيْرِ نَفْسٍ] بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاد [أَوْ فَسَادٍ] عطف على نَفْسٍ لمعنى او بغير
فساد في الارض وهو الشرك وقيل قطع الطريق - [وَمَنْ أَحْيَاهَا] ومن استنقذها من بعض اسباب الهلكة قتل
او غرق او حرق او هدم او غير ذلك - فان قلت كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه كحكمهم - قلت لان
كل انسان يدلي بما يدلي به الاخر من الكرامة على الله ونبوت الحرمة فاذا قُتِلَ فقد أهين ماكرم على الله
وهتك حرمة وعلى العكس فالفرق اذن بين الواحد والجميع في ذلك - فان قلت فما الفائدة في ذكر
ذلك - قلت تعظيم قتل النفس واحيائها في القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليها و يترغبوا في
الحماماة على حرمتها لان المتعرض على النفس لقتل النفس اذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعا عظم
ذلك عليه فتبطله وكذا الذي اراد احيائها - وعن مجاهد فانتل النفس جزاءه جهنم وغضب الله والعذاب

إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

لباس التقوى لا من قبلي فلم تقبلني وما لك لا تعاتب نفسك ولا تحمأها على تقوى الله التي هي السبب في القبول فاجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان - وفيه دليل على ان الله تعالى لا يقبل طاعة الا من مؤمن متقن فما انعا على اكثر العاملين اعمالهم - و عن عامر بن عبد الله انه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت فقال اني اسمع الله يقول (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ [مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ] قيل كان اقوى من القاتل وابطش منه ولكنه تخرج عن قتل اخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره [إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ] أن تحتمل انهم قتلي لك لو قتلوك وانهم قتلوك لي - فان قلت كيف يحتمل انهم قتله له ولا تزر وازرة وزر أخرى - قلت المراد بمثل اثمى على الاتساع في الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكذبت كذابة تريد المثل وهو اتساع فاش مستفيض لا يكان يستعمل غيره ونحوه قوله عليه السلام المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم على ان البادى عليه اثم سبه ومثل اثم سب صاحبه لانه كان سببا فيه الا ان الاثم محطوط عن صاحبه معفو عنه لانه مكافى دافع عن عرضه الا ترى الى قوله ما لم يعتد المظلوم لانه اذا خرج من حد المكافاة واعتدى لم يسلم - فان قامت فحين كف هائل عن قتل اخيه واستسلم وتخرج عما كان محظورا في شريعته من الدفع فإين الاثم حتى يتحمل اخوه مائة فيجتمع عليه الاثمان - قلت هو مقدر فهو يتحمل مثل الاثم المقدر كانه قال اني اريد ان تبوء بمثل اثمى لوبسطت اليك يدي - وقيل بإثمى باثم قتلي - واثمك الذي من اجله لم يتقبل قربانك - فان قلت فكيف جاز ان يريد شقاوة اخيه وتعذيبه بالنار - قلت كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز ان يراه الا ترى الى قوله وذلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ واذا جاز ان يريد الله جاز ان يريد العبد لانه لا يريد الا ما هو حسن - والمراد بالاثم وبال القتل وما يجزه من استحقاق العقاب - فان قلت لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله لَكِنْ بَسَطْتُ مَا أَنَا بِبَاسِطٍ - قلت ليفيد انه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك اكده بالباء الموكدة للدغى [فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ] فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع اذا اتسع - وقرأ الحسن فطوَّعَتْ وفيه وجهان - ان يكون مما جاء من فاعل بمعنى فعل - وان يراه ان قتل اخيه كانه دعا نفسه الى اقدام عليه فطوَّعَتْه ولم تمتنع - وله لزادة الربط كقولك حفظت لزيد ما له - وقيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان قتله عند عقبة حراء - وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم - [فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا] - روي انه اول قتيل قتل على وجه الارض من بني آدم ولما قتله تركه بالعرء لا يدري ما يصنع به فخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى آروح وكففت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل

وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ ۖ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَ لَمْ يُقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ ۖ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ؕ
قَالَ إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ ؕ

ما شاء الله ثم قبض - وقيل لما مات موسى بعث يوشع نبياً فاخبرهم بأنه نبي الله و ان الله أمره بقتال
الجبابة فصدقوه و بايعوه و سار بهم الى اريحا و قتل الجبارين و اخرجهم و صار الشام كله لبني اسرائيل - وقيل
لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال اننا لن ندخلها و هلكوا في التيه و نشأت نواشئ من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين
و دخلوها - و العامل في الظرف اما مَحْرَمَةٌ و اما يَتِيهُونَ - و معنى [يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ] يسرون فيها متحيرين
لا يهتدون طريقاً - و التيه المفارقة التي يَنَاهَا فيها - روي انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ يسرون كل يوم جادين
حتى اذا سئموا و امسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه و كان الغمام يظللهم من حر الشمس و يطاع لهم عمود من
نور بالليل يضيء لهم و ينزل عليهم المن و السلوى و لا تطول شعورهم و اذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب
كالظفر يطول بطوله - فان قلت فلم كانوا يُنْعَم عليهم بتظليل الغمام و غيره و هم معاقبون - قلت كما ينزل
بعض النوازل على العصاة عرماً لهم و عليهم مع ذلك النعمة متظاهرة و مثل ذلك مثل الوالد المشفق
يضرب ولده و يؤذيه ليتأدب و يتنقف و لا يقطع عنه معرفته و احسانه - فان قلت هل كان معهم في التيه
موسى و هرون عليهما السلام - قلت اختلف في ذلك ف قيل لم يكونا معهم لانه كان عقاباً و قد طلب موسى من
ربه ان يفرق بينهما و بينهما - و قيل كانا معهم الا انه كان ذلك روحاً لهما و سلاماً لا عقوبة كالنار لابراهيم و ملائكة العذاب -
و روي ان هرون مات في التيه و مات موسى بعده فيع بسنة و دخل يوشع اريحا بعد موته بثلاثة اشهر و مات
النُّقَبَاءُ في التيه بغتةً الا كالب و يوشع - [فَلَا تَأْسَ] فلا تحزن عليهم لانه ندم على الدعاء عليهم ف قيل انهم اَحْقَاءُ
لفسقهم بالعذاب فلا تحزن و لا تندم * هما ابنا ادم لصلبه قابيل و هابيل اوحى الله الى ادم ان يزوج كل واحد منهما
توأمة الاخر و كانت توأمة قابيل اجمل و اسمها اَوَلِيمَا فَحَسَدَ عليها اخاه و سخط فقال لهما ادم قَرَبَانًا فَمِنْ
اَيُّمَا قُبِلَ زَوْجَهَا فُقُبِلَ قَرَبَانٌ هَابِيلُ بَانَ نَزَلَتْ نَارُ فَالْكُلَّةُ نَارُ دَادَ قابيل حسداً و سخطاً و توعده بالقتل -
وقيل هما رجلان من بني اسرائيل [بِالْحَقِّ] تلاوةً ملتبسة بالحق و الصحة - او اُتْلِه نَبَأً ملتبساً بالصدق موافقاً
لما في كتب الاولين او بالغرض الصحيح و هو تبليغ الحسد لان المشركين و اهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون
رسول الله و يبغون عليه - او اُتْلُ عليهم و انت مُحَقِّقٌ صادق و [اِذْ قَرَّبَا] نصب بالنبا اي قصتهم و حديثهم في
ذلك الوقت - و يجوز ان يكون بدلاً من النبا اي اُتْلُ عليهم النبا نبأ ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف -
و القَرَبَان اسم ما يتقرب به الى الله من نسيكة او صدقة كما ان الحُلُون اسم ما يحلى اي يُعْطَى يقال قرب مدقة
و تقرب بها لان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعي تقربوا قَرَفَ القمع فيعدى بالباء حتى يكون بمعنى قرباً -
فان قلت كيف كان قوله إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ جواباً لقوله لَأَقْتُلَنَّكَ - قلت لما كان الحسد لاختيه
على قتل قريانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له انما أُبَيِّتَ من قبل نفسك لانسلاخها من

فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ⑤ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ⑥ قَالَ فَإِنهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ⑦ يَتِيهِونَ فِي الْأَرْضِ ⑧ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ⑨

المستقبل على وجه التأكيد المؤنس و [أَبْدًا] تعليق للذفي المؤكد بالدهر المتطاول [وَمَا دَامُوا فَيًّا] بيان الابد [فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ] يحتمل ان لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلمته نذهب يُجيبني تريد معنى الارادة و القصد للجواب كأنهم قالوا أريدنا قتالهم و الظاهر انهم قالوا ذلك استهانة بالله و رسوله و قلة مبالاة بهما و استهزاء و قصدوا ذهابهما حقيقة بجهاهم و جفائهم و قسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل و سألوا بها رؤية الله جهره و الدليل عليه مقابلة ذهابهما بقعودهم - و يحكى ان موسى و هرون خرا لوجهيهما قدماهم لشدة ماورد عليهما فهما برجمهما و لامر ما قرن الله اليهود بالمشركين و قدّمهم عليهم في قوله لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا • لما عصوه و تمردوا عليه و خالفوه و قالوا ما قالوا من كلمة الكفر و لم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هرون عليه السلام [قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ] لنصرة دينك [إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي] وهذا من البت و الحزن و الشكوى الى الله و الحسرة و رقة القلب التي يمثلها تستجلب الرحمة و تستنزل النصرة و نحوه قول يعقوب عليه السلام إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ - و عن علي رضي الله عنه انه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال البغاة فما اجابه الا رجلا فتنفّس الصعداء و دعا لهما و قال اين تقعان مما اريد - و ذكرني اعراب اخي وجوه - أن يكون منصوبا عطفا على نَفْسِي و على الضمير في إِنِّي بمعنى لا املك الا نفسي و ان اخي لا يملك الا نفسه - و مرفوعا عطفا على محل ان و اسمها كانه قيل انا لا املك الا نفسي و هرون كذلك لا يملك الا نفسه او على الضمير في لَا أَمْلِكُ و جاز للفصل - و مجرورا عطفا على الضمير في نَفْسِي و هو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجرور الا بتكرير الجار - فان قلت اما كان معه الرجلان المذكوران - قلت كانه لم يثق بهما كل الوثوق و لم يطمئن الى ثباتهما لما ذاق على طول الزمان و اتصال الصعبة من احوال قومه و تلونهم فلم يذكر الا النبي المعصوم الذي لا شبهة في امره - و يجوز ان يقول ذلك لقرط فجرة عند ما سمع منهم تقليلا لمن يوافقه - و يجوز ان يريد و من يواخيني على ديني [فَافْرِقْ] فانصل بيننا و بينهم بان تحكم لهما بما نستحق و تحكم عليهم بما يستحقون و هو في معنى الدعاء عليهم و لذلك وصل به قوله فَإِنهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ على وجه التسبب - او فباعد بيننا و بينهم و خلصنا من صحبتهم كقوله وَ تَجَنَّبْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ [وَإِنهَا] فان الارض المقدسة [مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ] لا يدخلونها و لا يملكونها - فان قلت كيف يوفق بين هذا و بين قوله الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ - قلت فيه و جهان - احدهما ان يراد كتبها لكم بشرط ان تُجاهدوا أهلها فلما ابوا الجهاد قيل فَإِنهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ - و الثاني ان يراد فَإِنهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فاذا مضت الاربعون كان ما كتب - فقد روي ان موسى سار بمن بقي من بني اسرائيل و كان يوشع على مقدمته ففتح اريحا و اقام فيها

سورة المائدة ٥

الجزء ٤

ع ٧

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيْكُمْ اَنْبِيَاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُّلُوكًا وَ اَتٰكُمْ مَّاءً يَّوْنِ
 اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ يَقُوْمِ اُدْخُلُوا الْاَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَ لَا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا
 خٰسِرِيْنَ ۝ قَالُوْا يَمُوْسٰى اِنَّ فِیْهَا قَوْمًا جَبّٰرِيْنَ ۝ اِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْهَا ۝ فَاِنْ یَخْرُجُوْا
 مِنْهَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ ۝ قَالَ رَجُلٰی مِّنَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا اُدْخِلُوْا عَلَیْهِمُ الْبَابَ ۝ فَاِذَا دَخَلْتُمُوْهُ
 فَانْكَبُوْا عَلَیْهِمْ ۝ وَ عَلٰی اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا یَمُوْسٰى اِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا اَبَدًا ۝ مَا دَامُوْا فِیْهَا

عن غفلتهم [جَعَلَ فِيْكُمْ اَنْبِيَاءَ] لانه لم يُبعث في امة ما بُعث في بني اسرائيل من الانبياء [وَ جَعَلَكُمْ مُّلُوكًا] لانه ملكهم بعد فرعون ملكه و بعد الجبابرة ملكهم و ان الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الانبياء - وقيل كانوا مملوكين في ايدي القبط فانقذهم الله فسمي انقاذهم ملكا - وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار - وقيل من له بيت وخدم - وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الاعمال و تحمّل المشاق [مَا لَمْ يُوْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ] من فلق البحر و اغراق العدو و تظليل الغمام و انزال المن و السلوى و غير ذلك من الامور العظام - وقيل اراد عالمي زمانهم * [الْاَرْضَ الْمَقْدَسَةَ] ارض بيت المقدس - وقيل الطور و ما حوله - وقيل الشام - وقيل فلسطين و دمشق و بعض الارون - وقيل سماها الله لابراهيم مدينا لولده حين رفع على الجبل فقيل له اُنظر فاك ما ادرك بصرك و كان بيت المقدس قرار الانبياء و مسكن المؤمنين [كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ] قَسَمَهَا لَكُمْ و سَمَّاها او خَطَّ في اللوح انها لكم [وَ لَا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ] و لا تنكصوا على اعقابكم مُدْبِرِيْنَ من خوف الجبابرة جبنا و هلعا - قيل لما حدثهم النقباء بحال الجبابرة رَفَعُوا اصواتهم بالبكاء و قالوا كَيْتَدْنَامُنَا بِمَصْرٍ قَالُوا تَعَالَوْا نَجْعَلْ عَلَيْنَا رَأْسًا يَنْصَرَفُ بِنَا اِلَى مِصْرٍ - و يجوز ان يراد لَا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ فِي دِينِكُمْ بِمُخَالَفَتِكُمْ اَمْرَ رَبِّكُمْ وَ عَصِيَانِكُمْ نَبِيَّكُمْ فَتَرْجِعُوا [خٰسِرِيْنَ] ثَوَابَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ * [الْجَبّٰر] فَعَالٌ مِّنْ جَبَرَةٍ عَلَى الامر بمعنى اجبره عليه و هو العاتى الذي يجبر الناس على ما يريد * [قَالَ رَجُلَانِ] هما كالب و يوشع [مِّنَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ] من الذين يخافون الله و يخشونه كانه قيل رجلا من المتقين - و يجوز ان يكون الواو لبني اسرائيل و الرجوع الى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بذو اسرائيل و هم الجبارون و هم رجلا منهم [اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا] بالايمن فامذا قال لهم ان العمالة اجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهم و ارجعوا اليهم فانكم غالبوهم يُشْجِعَانِهِمْ عَلَى قِتَالِهِمْ وَ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ يُخَافُوْنَ بالضم شاهدة له و كذلك اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا كانه قيل من الخوفين - وقيل هو من الاخافة و معناه من الذين يُخَوِّفُونَ من الله بالتذكرة و الموعدة - او يخوفهم وعيد الله بالعقاب - فَاِنْ قُلْتِ مَا مَحِلُّ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا - قُلْتِ ان اَنْظُمَ مع قوله مِنَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ فِي حِكْمِ الْوَصْفِ لِرَجُلَانِ فَمَرْفُوعٌ و ان جعل كلاما معترضا فلا محل له - فَاِنْ قُلْتِ مِنْ اَيْنَ عَلِمَا اَنَّهُمْ غَالِبُونَ - قُلْتِ مِنْ جِهَةِ اَخْبَارِ مُوسٰى بِذَلِكَ وَ قَوْلِهِ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ - وَقِيلَ مِنْ جِهَةِ عَابَةِ الظَّنِّ وَ مَا تَبَيَّنَا مِنْ عَادَةِ اللّٰهِ فِيْ نَصْرَةِ رُسُلِهِ وَ مَا عَهْدًا مِنْ صُنْعِ اللّٰهِ لِمُوسٰى فِيْ قَهْرِ اَعْدَائِهِ وَ مَا عَرَفْنَا مِنْ حَالِ الْجَبّٰرَةِ وَ الْبَابُ بَابُ قُرَيْشٍ [لَنْ نَدْخُلَهَا] نَفْيٌ لِدُخُولِهِمْ فِيْ

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٧

أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۖ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ فَتَخَلَّقُ مَا يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ۖ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ ۖ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ۚ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ع

لا غير - قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك - وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤدّي اليه حيث اعتقدوا انه يَخْلُقُ ويُميت ويُدبر امر العالم [قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] فَمَنْ يمنع من قدرته ومشيئته شيئاً [إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ] مَنْ دَعَا إِلَهُهُ مِنَ الْمَسِيحِ وَأُمِّهِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ الْمَسِيحَ عَبْدٌ مَخْلُوقٌ كَسَائِرِ الْعِبَادِ وَأَرَادَ بَعْطَفَ مَنْ فِي الْأَرْضِ عَلَى الْمَسِيحِ - وَأُمُّهُ أَمَّا مِنْ جَنْسِهِمْ لَا تَفَاوَتْ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمْ فِي الْبَشَرِيَّةِ [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] أَيِ يَخْلُقُ مَنْ ذَكَرُوا أَنْثَى وَيَخْلُقُ مَنْ أَنْثَى مِنْ غَيْرِ ذَكَرٍ كَمَا خَلَقَ عِيسَى وَيَخْلُقُ مَنْ غَيْرُ ذَكَرٍ وَأَنْثَى كَمَا خَلَقَ آدَمَ - أَوْ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ كَخَلَقَ الطَّيْرَ عَلَى يَدِ عِيسَى مُعْجَزَةً لَهُ وَكَأَحْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءَ الْأَكْمَةِ وَالْإِبْرَصِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَيُجِبُ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ وَلَا يَنْسَبَ إِلَى الْبَشَرِ الْمُجْرَى عَلَى يَدِهِ [أَبْنَاءُ اللَّهِ] أَشْيَاعُ الْبَنِيِّ اللَّهِ عَزَبَرِ الْمَسِيحِ - كَمَا قِيلَ لِإِسْحَاقَ أَبِي حُبَيْبٍ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْخُبَيْبِيُّونَ وَكَمَا كَانَ يَقُولُ رَهْطُ مُسَيْلَمَةَ نَحْنُ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ وَيَقُولُ أَقْرَبَاءُ الْمَلِكِ وَدَوْرُهُ وَحَسْمُهُ نَحْنُ الْمُلُوكُ وَلِذَلِكَ قَالَ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ * [فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ] فَإِنْ صَحَّ أَنَّكُمْ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَاحِبَّاؤُهُ فَلِمَ تُذَنِّبُونَ وَتُعَذِّبُونَ بِذُنُوبِكُمْ فَتَنْسَخُونَ وَتَمْسُكُمُ النَّارُ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ عَلَى زَعْمِكُمْ وَلَوْ كُنْتُمْ أَبْنَاءَ اللَّهِ لَكُنْتُمْ مِنْ جَنْسِ الْآبِ غَيْرِ فَاعِلِينَ لِلْقَبَائِحِ وَلَا مُسْتَوْجِبِينَ لِلْعِقَابِ وَلَوْ كُنْتُمْ أَحِبَّاؤُهُ لَمَا عَصَيْتُمُوهُ وَلَمَا عَافَيْكُمْ [بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ] مِنْ جَمَلَةٍ مَنْ خُلِقَ مِنَ الْبَشَرِ [يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ] وَهُمْ أَهْلُ الطَّاعَةِ [وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] وَهُمْ الْعَصَاةُ * [يُبَيِّنُ لَكُمْ] أَمَّا أَنْ يُقَدَّرَ الْمُبَيِّنُ وَهُوَ الدِّينُ وَالشَّرَائِعُ وَحَدُّهُ لظُهُورِ مَا وَرَدَ الرُّسُلَ لِتَبْيِيحِهِ - أَوْ يَقَدَّرُ مَا كُنْتُمْ تُخَفُّونَ وَحَدُّهُ لَتَقَدُّمِ ذِكْرِهِ - أَوْ لَا يَقَدَّرُ وَيَكُونُ الْمَعْنَى يَبْدُلُ لَكُمْ الْبَيَانَ - وَمَحَلَّهُ الذُّصْبُ عَلَى الْحَالِ أَيِ مُبَيِّنًا لَكُمْ - وَ[عَلَى فَتْرَةٍ] مُتَعَلِّقٌ بِجَاءِكُمْ أَيِ جَاءَكُمْ عَلَى حِينٍ فَتَوَرَّ [مِنْ] أَرْسَالِ [الرُّسُلِ] وَانْقِطَاعِ مِنَ الْوَحْيِ [أَنْ تَقُولُوا] كَرَاهَةً أَنْ تَقُولُوا [فَقَدْ جَاءَكُمْ] مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ أَيِ لَا تَعْتَذِرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ - وَقِيلَ كَانَ بَيْنَ عِيسَى وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ خَمْسُمِائَةٍ وَسِتُّونَ سَنَةً - وَقِيلَ سِتُّ مِائَةٍ - وَقِيلَ أَرْبَعُ مِائَةٍ وَتِسْعُونَ - وَعَنْ الْكَلْبِيِّ كَانَ بَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى أَلْفٌ وَسَبْعُ مِائَةٍ سَنَةً وَأَلْفٌ نَبِيٌّ وَبَيْنَ عِيسَى وَمُحَمَّدٍ أَرْبَعَةُ أَنْبِيَاءَ ثَلَاثَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَوَاحِدٌ مِنَ الْعَرَبِ خَالِدُ بْنُ سَدَانَ الْعَبْسِيُّ - وَالْمَعْنَى الْإِمْتِنَانُ عَلَيْهِمْ وَأَنَّ الرُّسُلَ بُعِثَ إِلَيْهِمْ حِينَ انْطَمَسَتْ أَثَارُ الْوَحْيِ أَحْوَجَ مَا يَكُونُونَ إِلَيْهِ لِيَهْشُوا إِلَيْهِ وَيَعْدُوهُ اعْظَمَ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفُتِّحَ بَابُ الرَّحْمَةِ وَتَلَزَمَ الْحُجَّةُ فَلَا يَعْتَدِلُوا غَدًا بِأَنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ إِلَيْهِمْ مَنْ يُبَيِّنُهُمْ

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٦

وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۖ وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ عَلَىٰ خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَأَعْفُ ۖ إِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۖ فَأَعْرَضْنَا
بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ يَا هَلَلُ الْكِتَابِ فَدَجَّاءَكُمْ
رَسُولُنَا يَدِينُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ۖ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
مُّبِينٌ ۝ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ

التوراة اغفأل حظ عظيم - او قست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزلت اشياء منها عن حفظهم - وعن ابن
مسعود قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية - وقيل تركوا نصيب انفسهم مما امروا به من
الايمان بمحمد على الله عليه وآله وسلم وبيان نعتهم - [وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ] اي هذه عادتهم وهجيراتهم وكان عليها
اسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكدون عهدك ويظاهرون المشركين على حريك ويهتمون
بالفتك بك وان يسموك [عَلَى خَائِنَةٍ] على خيانة - او على فعلية ذات خيانة - او على نفس
ارفة خائنة - ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمبالغة قال * شعر * حدثت نفسك بالوفاء
و لم تكن * اللغدر خائنة مغل الاصبع * و قرئ على خيانة منهم - [إِلَّا قَلِيلًا] وهم الذين آمنوا منهم
[فَأَعْفُ عَنْهُمْ] بعث على مخالفتهم - وقيل هو منسوخ بآية السيف - وقيل فاعف عن مؤمنهم
ولا تأخذهم بما سلف منهم - [أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ] اخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى
اي مثل ميثاقهم بالايمان بالله و الرسل و بانفعال الخير - او اخذنا من النصارى ميثاق انفسهم بذلك -
فان قلت فهلا قيل من النصارى - قلت لانهم انما سموا انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله وهم الذين قالوا
لعيسى نحن انصار الله ثم اختلفوا بعد نسطورية ويعقوبية وملكانية انصارا للشيطان - [فَأَعْرَضْنَا] فالفقنا والزمننا
من غري بالشيء اذا لزمه و لصق به واغراه غيره و منه الغراء الذي يلصق به [بَيْنَهُمْ] بين
فرق النصارى المختلفين - وقيل بينهم و بين اليهود ونحوه و كذلك نوي بعض الظالمين بعضا - او يلبسكم
شيئا و يذيق بعضكم بأس بعض * [يَاهَلُ الْكِتَابِ] خطاب لليهود والنصارى [مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ] من نحو صفة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن نحو الرجم [وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] مما تخفونه لا يدينه اذا لم تضطر
اليه مصالحة دينية و لم تكن فيه فائدة الا اقتضاء حكم و عقته مما لا بد من بيانه وكذلك الرجم و ما فيه احياء
شريعة و اماتة بدعة - وعن الحسن و يعفو عن كثير منكم لا يواخذة - [قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ] [
يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك و الشك و لإبانه ما كان خافيا على الناس من الحق - او لانه
ظاهر الاعجاز] [مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ] من آمن منهم [سُبُلَ السَّلَامِ] طرق السلامة و النجاة من عذاب الله -
او سُبُلُ الله * قولهم [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ] معناه بث القول على ان حقيقة الله هو المسيح

الْحَجِيمِ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ
وَاتَّقُوا اللَّهَ ٦ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٧ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ
عَشَرَ نَقِيبًا ٨ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ٩ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ
اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ١٠ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ١١ فَبِمَا نَقُضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ١٢ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِ

اليدين مدّها إلى المبطوش به إلا ترى إلى قولهم فلان بسيط الذراع ومديد الذراع بمعنى * [فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ]
فمنعها أن تمتد اليك * لما استقر بنو إسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى
أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم اني كتبناها لكم دارا وقرارا فآخروا إليها
وجاهدوا من فيها واني ناصركم وأمر موسى بأن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء
بما أمروا به توثقة عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم
فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشركة فهابوا فرجعوا وحدثوا
قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق إلا كالب بن يوفنا من سبط يهودا وبوشع
بن نون من سبط أفرائيم بن يوسف وكنا من النقباء - والنقيب الذي ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها
كما قيل له عريف لانه يتعرفها - [إِنِّي مَعَكُمْ] اني ناصركم ومعينكم [عَزَّرْتُمُوهُمْ] نصرتموهم ومنعتموهم
من ايدي العدو - ومنه التعزير وهو التثكيل والمنع من معاودة الفساد - وقرئ بالتخفيف يقال عزرت
الرجل اذا حطته وكففته والتعزير والتأزير من واد واحد ومنه لَانْصُرْكَ نصرا مؤزرا اي قويا - وقيل
معناه ولقد اخذنا ميثاقهم بالايمان والتوحيد وبعثنا منهم اثني عشر ملكا يقيمون فيهم العدل ويأمرونهم
بالمعروف وينهونهم عن المنكر - واللام في لَئِنْ أَمَّتُمْ موطئة للقسم وفي لَأُكَفِّرَنَّ جواب له وهذا الجواب
سأله مسددا جواب القسم والشرط جميعا [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم - فان
قلت من كفر قبل ذلك ايضا فقد ضل سواء السبيل - قلت اجل ولكن الضلال بعده اظهر واعظم لان الكفر
انما عظم قبحه لعظم النعمة المكفورة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتمادي - [لَعْنَتُهُمْ] طردناهم واخرجناهم
من رحمتنا - وقيل مسخناهم - وقيل ضربنا عليهم الجزية [وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً] خذلناهم ومنعناهم
اللطاف حتى قست قلوبهم - او املينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست - وقرأ عبد الله قَاسِيَةً اي ردية
مغشوشة من قولهم درهم قسي وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه
يئس وصلابة والقاسي والقاسح بالحاء اخوان في الدلالة على اليبس والصلابة - وقرئ قَاسِيَةً بكسر القاف
للاتباع - [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ] بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة اشد من الافتراء على الله تعالى وتغيير وحيه
[وَنَسُوا حَظًّا] وتركوا نصيبا جزيلا وقسطا وافيا [مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] من التورية يعني أن تركهم واعراضهم عن

سورة المائدة ٥ وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ بَدَائِعِ الصُّدُورِ ٥ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا ط اِعْدِلُوا تَقَىٰ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ٥ وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٥ وََعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الجزء ٦ ع ٥

فحذف مع ان ونحوه قوله عليه السلام من اتبع على ملي نلتبع لانه بمعنى اُحيل - وقرئ شَنَا ن بالسكر ونظيره في المصادر لَيَّان - والمعنى لا يحملنكم بغضكم للمشركين على ان تتركوا العدل فتعدوا عليهم بان تلتصروا منهم وتتفقوا مما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من مُنْة او قذف او قتل اولاد او نساء او نقض عهد او ما اشبه ذلك [اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى] نهاهم اولاً ان يحملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف نصرح لهم بالامر بالعدل تأكيداً وتشديداً ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله [هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى] اي العدل اقرب الى التقوى و ادخل في مناسبتها او اقرب الى التقوى لكونه لطفاً فيها وفيه تذييه عظيم على ان وجوب العدل مع الكفار الذين هم اعداء الله اذا كان بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم اولياء و احبأؤ * [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] بيان الموعد بعد تمام الكلام قبله كانه قال قدّم لهم وعدا فقبل اي شيء وعدة لهم فقبل لهم مغفرة و اجر عظيم - او يكون على ارادة القول بمعنى وعدهم و قال لهم مغفرة - او على اجراء وعد مجرى قال لانه ضرب من القول - او يجعل وعداً واقعاً على الجملة التي هي لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ كانه قيل وعدهم هذا القول واذا وعدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول يَدْخُلُونَ به عند الموت ويوم القيمة فيسرون به ويسترحون اليه ويهتجون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول الى الثواب * روي ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه قداموا الى صلوة الظهر يصلون معا وذلك بعُسفان في عزوة ذي انمار فلما صلوا اذموا الا كانوا اُكْبِتُوا عليهم فقالوا انهم بعدوا صلوة هي احب اليهم من ابايهم و ابايهم يعنون صلوة العصر وهموا بان يوقدوا بينهم اذ قاموا لها فنزل جبرئيل عليه السلام بصلوة الخوف - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتى بذي قُرَيْظَةَ ومعه الشيخان وعلي رضي الله عنهما يستقرضهم دية مسلمين فتلها عمر و بن اُمية الضمري خطأ بحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونُقرمك وَجَلَسُوا فِي مَقَّةٍ وَهَمُوا بِالْفَتْكِ بِهِ وَعَدَ عُمَرُ وَبَنُ جَحَاشٍ إِلَى رَحَى عَظِيمَةٍ يَطْرَحُهَا عَلَيْهِ فَامْسَكَ اللَّهُ يَدَهُ وَنَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَبَرَهُ فَخَرَجَ - وقيل نزل منزلاً وتفرق الناس في العِصَاةِ يَسْتَظِلُّونَ بِهَا فَعَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سِلَاحَهُ بِشَجَرَةٍ فَجَاءَ عَرَابِيٌّ فَسَلَّ سَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثًا فَنَشَمَ الْعَرَابِيُّ السَّيْفَ فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِاصْحَابِهِ فَاخْبَرَهُمْ وَابَى أَنْ يِعَاقَبَ * يقال بسط اليه لسانه اذا شتمه وبسط اليه يده اذا بطش به و [يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ] والسنة بالسوء - ومعنى بسط

وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

سورة المائدة ٥

الجزء ٤

ع ٥

انه كان يُدير الماء على مرفقيه [وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ] المراء الصاق المسح بالرأس و ماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق المسح برأسه وقد اخذ مالك بالاحتياط فوجب الاستيعاب او اكثره على اختلاف الرواية - و اخذ الشافعي رحمه الله باليقين فوجب اقل ما يقع عليه اسم المسح - و اخذ ابو حنيفة رحمه الله ببيان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وهو ما روي انه صلى الله عليه و آله و سلم مسح على ناصيته و قدّر الناصية بربع الرأس - و قرأ جماعة [وَارْجُلَكُمْ] بالنصب فدل على ان الأرجل مغسولة - فان قلت فما تصنع بقراءة الحجر و دخولها في حكم المسح - قلت الأرجل من بين الاعضاء الثلاثة المغسولة تُغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإشراف المذموم المنهي عنه نُعْطِفَتْ على الرابع الممسوح لا تُمَسَّحَ ولكن لِيُذَبِّهَ على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها - وقيل إلى الكعبين فجاء بالغاية إمالة لظن ظان يحسبها ممسوحة لان المسح لم تضرب له غاية في الشريعة - وعن علي رضي الله عنه انه اشرف على فئة من قريش فرأى في وضوءهم تجوزا فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلا و يدلكونها دلكا - وعن ابن عمر كذا مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فتوضأ قوم و أعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار و في رواية جابر ويل للأعقاب - و عن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلا يتوضأ فترك باطن قدميه فامر ان يُعيد الوضوء و ذلك للتغليظ عليه - وعن عائشة رضي الله عنها لآن تُقَطِّعَا حَبَّ آيٍ مِنْ إِنْ امْسَحَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِغَيْرِ خُفَّيْنِ - و عن عطاء و الله ما علمت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مسح على القدمين - و قد ذهب بعض الناس الى ظاهر العطف فوجب المسح - و عن الحسن انه جمع بين الامرين - و روي عن الشعبي نزل القرآن بالمسح و الغسل سنة - و قرأ الحسن وَارْجُلَكُمْ بالرفع بمعنى و ارجلكم مغسولة او ممسوحة الى الكعبين * و روى قاطرهموا اي فطهرهموا ابدانكم و كذلك لِيُطَهِّرَكُمْ * و في قراءة عبد الله فامسحوا صَعِيدًا [مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ] في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم [وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ] بالتراب اذا أعوزكم التطهر بالماء [وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ] و ليتم برخصه انعمه عليكم بعزائه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيثيبكم [وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] وهي نعمة الاسلام [وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ] اي عاهدكم به عقدا وثيقا هو الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على السمع و الطاعة في حال اليسر و العسر و المَشْطِ و المَكْرَةِ فقبلوا و قالوا [سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا] - و قيل هو الميثاق ليلة العقبة و في بيعة الرضوان * عدي [يَجْرِمَنَّكُمْ] بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كانه قيل و لا يحملك - و يجوز ان يكون قوله اَنْ تَعْتَدُوا بمعنى على ان تعتدوا

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخُسِرِينَ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ط وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ط

صدائق و أخذن يقع على الذكر والأنثى - [وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ] بشرائع الاسلام و ما أحل الله و حرم *
 [إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ] كقوله فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ و كقولك اذا ضربت غلامك فهون
 عليه في ان المراد ارادة الفعل - فان قلت لم جاز ان يعتبر عن ارادة الفعل بالفعل - قلت لان الفعل
 يوجد بقدرة الفاعل عليه و ارادته له و هي قصده اليه و ميله و خلوص داعيه فكما عبر عن
 القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الانسان لا يطير و الاعمى لا يبصر اي لا يقدران على الطيران و
 الابصار و منه قوله تعالى نَعِيْدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ يعني إِنَّا كُنَّا قَادِرِينَ على الاعادة كذلك عبر
 عن ارادة الفعل بالفعل و ذلك لان الفعل مسبب عن القدرة و الارادة فانتمى المسبب مقام السبب
 للملابسة بينهما و لايجاز الكلام و نحوه من اقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدين تدان عبر عن الفعل
 المبتدأ الذي هو سبب الجزء بافظ الجزء الذي هو مسبب عنه - و قيل معنى قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
 قصدتموها لان من توجه الى شيء وقام اليه كان قاصدا له لا محالة فعبر عن القصد له بالقيام اليه - فان قلت
 ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة محدث وغير محدث فما وجهه - قلت يحتمل ان يكون
 الامر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة و ان يكون للذنب - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم و الخلفاء بعده انهم كانوا يتوضؤون لكل صلوة - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من توضأ على
 طهر كتب الله له عشر حسنات - و عنه عليه السلام انه كان يتوضأ لكل صلوة فلما كان يوم الفتح مسح على
 خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر مضع شيا لم تكن تصنع فقال عمدا فعلته يا عمر
 يعني بيانا للجواز - فان قلت هل يجوز ان يكون الامر شاملا للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الاجاب
 ولهؤلاء على وجه الذنب - قلت لان تدارك الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز و التعمية -
 و قيل كان الوضوء لكل صلوة واجبا اول ما فرض ثم نسخ - الى تفيد معنى الغاية مطلقا فاما دخولها
 في الحكم و خروجها فامر يدور مع الدليل فمما فيه دليل على الخروج قوله فَظَرُّهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ لان الاعسار
 علة الانظار و بوجود الميسرة تزول العلة و لو دخلت الميسرة فيه لكان منظرا في كلتا الحالتين ميسرا او ميسرا -
 و كذلك اتموا الصيام الى الليل و لو دخل الليل لوجب الوصال و مما فيه دليل على الدخول قولك حفظت
 القرآن من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله و منه قوله تعالى مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى لوقوع العلم بانه لا يسرى به الى بيت المقدس من غير ان يدخله - و قوله تعالى
 إِلَى الْمَرْافِقِ - و الى الكعبين لادليل فيه على احد الامرين فاخذ كافة العلماء بالاحتياط فمكثوا بدخولها
 في الغسل و اخذ زفر و داود بالمتيقن فلم يدخلوها - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

سورة المائدة •

الجزء ٦

ع ٤

مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فِي كَلَامِهِ مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥ الْيَوْمَ
أَحْلَلْنَا لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ط وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ ط وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ ط وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ ط

أَخَذَ عِلْمًا أَنْ لَا يَأْخُذَهُ إِلَّا مَنْ أَقْتَلَ أَهْلَهُ عِلْمًا وَانْحَرِمَ دِرَافَةً وَاعْوَصَهُمْ عَلَى لَطَائِفِهِ وَحَقَائِقِهِ وَ أَنْ احتاج
الى ان يضرب اليه اكباد الابل فكم من اخذ عن غير متيقن قد ضيع ايامه وعض عضد لقاء النخابر اذا مله
[مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ] من علم التكليل لانه الهام من الله و مكتسب بالعقل - او مما عرفكم ان تعلموه من
اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وامساك الصيد عليه وان لا ياكل منه - وقرى
مكليبين بالتخفيف و افعل و فعل يشتركان كثيرا - والامساك على صاحبه ان لا ياكل منه لقوله عليه السلام لعدي
بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما أمسك على نفسه - وعن علي رضي الله عنه اذا اكل البازي فلا تأكل - و فرق
العلماء فاشترطوا في سباع البهائم ترك الاكل لانها تؤدب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطيور منهم من لم يعتبر
ترك الاكل اصلا ولم يفرق بين امساك الكل والبعض - وعن سلمان وسعد بن ابي وقاص وابي هريرة رضي الله عنهم
ان اكل الكلب ثلثيه وبقي ثلثه وذكرت اسم الله عليه فكل - فان قلت الام رجع الضمير في قوله [وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهِ] - قلت اما ان يرجع الى ما أمسكن على معني و سموا عليه اذا ادركتم ذكاته - او الى ما علمتم من الجوارح
اي سموا عليه عند ارساله [طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] قيل هو ذبائحهم - وقيل جميع مطاعهم - ويستوي
في ذلك جميع النصارى - وعن علي رضي الله عنه انه استثنى نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على
النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر وبه اخذ الشافعي رحمه الله - وعن ابن عباس
انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه اخذ ابو حنيفة واصحابه
- وحكم اصابتين حكم اهل الكتاب عند ابي حنيفة وقال صاحبه هم صنفان صنف يقرءون الزبور ويعبدون
الملائكة وصنف لا يقرءون كتابا ويعبدون النجوم فهؤلاء ليسوا من اهل الكتاب - و اما المجوس فقد سن بهم
سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبائحهم ونكاح نسائهم - وقد روي عن ابن المسيب انه
قال اذا كان المسلم مريضا فامر المجوسي ان يذكر اسم الله ويذبح فلا بأس - وقال ابو ثور وان امره بذلك
في الصحة فلا بأس وقد اساء [وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ] فلا عليكم ان تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين
لما ساء لهم اطعامهم * [الْمُحْصَنَاتُ] الحرائر والعفاف وتخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لطفهم - و
الاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق - وكذلك نكاح غير العفاف منهن - واما الاماء الكتابيات
فعند ابي حنيفة هن كالمسلمات وخالفه الشافعي وكان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات
ويحتج بقوله وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَيَقُولَ لَا اَعْلَامَ شَرِكًا اعظم من قولها ان ربها عيسى - و
عن عطاء قد اكثر الله المسلمات وانما رخص لهم يومئذ [مُحْصِنِينَ] اَعْقَاءَ [وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ]

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ۖ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ

مقهورين بعد ما كانوا غالبيين [وَاحْشَوْنِي] وَاحْشَوْا لِي الْخَشْيَةَ [أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ] كَفَيْتُكُمْ أَمْرَ عَدُوِّكُمْ وَجَعَلْتُ الْيَدَ الْعُلْيَا لَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَلُوكُ الْيَوْمَ كَمَلْتُ لَنَا الْمُلْكَ وَكَمَلْتُ لَنَا مَا نُرِيدُ إِذَا كُفُوا مَنِ يَذَارِعُهُمُ الْمُلْكَ وَوَصَلُوا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ وَمَبَاقِيهِمْ - أَوْ اكْمَلْتُ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي تَكْلِيفِكُمْ مِنْ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالتَّوْقِيفِ عَلَى الشَّرَائِعِ وَقَوَانِينِ الْقِيَاسِ وَأَصُولِ الاجْتِهَادِ [وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي] بِفَتْحِ مَكَّةَ وَدُخُولِهَا أَمْنَيْنِ ظَاهِرَيْنِ وَهَدْمِ مَنَارِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنَاسِكِهِمْ وَ إِنْ لَمْ تَحْجِ مَعَهُمْ مُشْرَكَ وَلَمْ يُطْفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا - أَوْ أَتَمَّمْتُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِإِكْمَالِ أَمْرِ الدِّينِ وَالشَّرَائِعِ كَأَنَّهُ قَالَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي لِأَنَّ ذَلِكَ لَأَنَّهُ لَا نِعْمَةَ أَتَمُّ مِنْ نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ [وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا] بِمَعْنَى اخْتَرْتُهُ لَكُمْ مِنْ بَيْنِ الْأَدْيَانِ وَأَذِنْتُ لَكُمْ بِأَنَّهُ هُوَ الدِّينُ الْمَرْضِيُّ وَجَدَهُ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا - إِنَّ هَذِهِ أَمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً - فَإِنَّ قَامَتْ بِهِ أَتَّصِلُ قَوْلَهُ [فَمَنِ اضْطُرَّ] - قُلْتُ بِذِكْرِ الْحَرَّمَاتِ وَقَوْلِهِ ذَلِكُمْ فَسَقُ اعْتَرَضَ أَكَّدَ بِهِ مَعْنَى التَّحْرِيمِ وَكَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ لِأَنَّ تَحْرِيمَ هَذِهِ الْخَبَائِثِ مِنْ جَمَلَةِ الدِّينِ الْكَامِلِ وَالنِّعْمَةِ الْقَامَةِ وَالْإِسْلَامِ الْمَنْعُوتِ بِالرِّضَى دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَلِ وَمَعْنَاهُ فَمَنِ اضْطُرَّ إِلَى الْمَيْتَةِ أَوْ إِلَى غَيْرِهَا [فِي مَخْمَصَةٍ] فِي مَجَاعَةٍ [غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ] غَيْرَ مُنْحَرِفٍ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] لَا يُوَاخِذُهُ بِذَلِكَ * فِي السُّوَالِ مَعْنَى الْقَوْلِ فَلِذَلِكَ وَقَعَ بَعْدَهُ [مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ] كَأَنَّهُ قِيلَ يَقُولُونَ لَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلَّ مَاذَا أُحِلَّ لَنَا حِكَايَةً لِمَا قَالُوهُ لِأَنَّهُ يَسْأَلُونَكَ بِأَفْظِ الْغَيْبَةِ كَمَا تَقُولُ أَقْسَمُ زَيْدٌ لِيَفْعَلَنَّ وَلَوْ قِيلَ لَأَفْعَلَنَّ وَأُحِلَّ لَنَا لَكَانَ صَوَابًا - وَمَاذَا مَبْتَدَأُ وَأُحِلَّ لَهُمْ خَبْرُهُ كَقَوْلِكَ أَيْ شَيْءٌ أُحِلَّ لَهُمْ وَمَعْنَاهُ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِمِ كَانِهِمْ حِينَ تُلْكِي عَلَيْهِمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ خَبِيثَاتِ الْمَأْكَلِ سَأَلُوا عَمَّا أُحِلَّ لَهُمْ مِنْهَا فَقِيلَ [أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ] أَيْ مَا لَيْسَ بِخَبِيثٍ مِنْهَا وَهُوَ كُلُّ مَا لَمْ يَأْتِ تَحْرِيمُهُ فِي كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ أَوْ قِيَاسٍ مُجْتَهَدٍ [وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ] عَطَفَ عَلَى الطَّيِّبَاتِ أَيْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَصَيَّدَ مَا عَلَّمْتُمْ فَحَذَفَ الْمُضَافُ أَوْ تَجْعَلُ مَا شَرْطِيَّةً وَجَوَابًا فَكُلُوا - وَالْجَوَارِحُ الْكَوَاسِبُ مِنْ سَبَاعِ الْبِهَائِمِ وَالطَّيْرِ كَالْكَلْبِ وَالْفَهْدِ وَالزَّمَرِ وَالْعُقَابِ وَالصَّقْرُ وَالْبَزَّ وَالشَّاهِينَ [وَالْمَكَلَبَ] مَوْدِبَ الْجَوَارِحِ وَمُضَرِّيَهَا بِالصَّيْدِ لِصَاحِبِهَا وَرَاضِيَهَا لِذَلِكَ بِمَا عَلَّمَ مِنَ الْحِيلِ وَطُرُقِ التَّادِيْبِ وَالتَّذْقِيفِ وَاسْتِقْنَاهُ مِنَ الْكَلْبِ لِأَنَّ التَّادِيْبَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الْكَلَابِ فَاشْتَقَّ مِنْ لَفْظِهِ لِكَثْرَتِهِ فِي جَنْسِهِ - أَوْ لِأَنَّ السَّبْعَ يُسَمَّى كَلْبًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ سَاطِعُ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكَ فَالْكَالِبُ الْإِسْدُ - أَوْ مِنَ الْكَلْبِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الضَّرَاةِ يُقَالُ هُوَ كَلْبٌ بِكَذَا إِذَا كَانَ ضَارِبًا بِهِ وَانْتَصَابَ مُكَلِّبِينَ عَلَى الْحَالِ مِنْ عَلَّمْتُمْ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا فَاوَدَةُ هَذِهِ الْحَالِ وَقَدْ اسْتَعْنِي عَنْهَا بِعَلَّمْتُمْ - قَامَتْ فَانْدَتَهَا إِنْ يَكُونُ مَنْ يُعَلِّمُ الْجَوَارِحَ نَحْرِيًّا فِي عِلْمِهِ مَدْرَبًا فِيهِ مَوْصُوفًا بِالتَّكْلِيبِ [وَتُعَلِّمُونَهُنَّ] حَالٌ ثَانِيَةٌ أَوْ اسْتِيفَانٌ - وَفِيهِ فَاوَدَةُ جَلِيلَةٌ وَهِيَ أَنْ عَلَى كُلِّ

اللَّهُ ٥ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ
وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ قَفَّ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِالْأَزْلَامِ ٥ ذَاكُمُ فَسِقُ ٥ الْيَوْمَ يَدُسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ٥ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

انفها و الفصيد وهو الدم في المباعر يشورنها و يقولون لم يحرم من فزاده [وما اهل لغير الله به] اي
رفع الصوت لغير الله به وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه [وَالْمُنْخَنِقَةُ] التي خنقوها حتى ماتت
او انخفقت بسبب [وَالْمَوْقُوذَةُ] التي اخنقوها ضرباً بعضاً او حجر حتى ماتت - والتي تردت من جبل
او في بئر فماتت - والتي نطحها اخرى فماتت بالنطح - وما اكل السبع بعضه [الْأَمَّا ذَكَّيْتُمْ] الا ما
ادركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتشخب اوداجه - وقرأ عبد الله وَالْمَنْطُوحَةُ - وفي رواية عن
ابي عمرو السبع بسكون الباء - وقرأ ابن عباس وَاَكِيلُ السَّبْعِ [وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ] كانت لهم حجارة
منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك ويتقربون به اليها تسمى الانصاب
وَالنُّصُبُ واحد قال الاعشى * ع * وذا النُصْب المنصوب لاتعبدته - وقيل هو جمع والواحد نصاب - وقرئ النُصْبُ
بسكون الصاد [وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ] و حرم عليكم الاستقسام بالقداح - كان احدهم اذا اراد سفراً او غزواً
او تجارة او نكاحاً او امراً من معاظم الامور ضرب بالقداح وهي مكتوب على بعضها نهاني ربي وعلى بعضها
امرني ربي وبعضها غفل فان خرج الامر مضى لطيفته وان خرج الذاهي امسك وان خرج الغفل اجالها
عوداً - فمعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام - وقيل هو الميسر وقسمتهم
الجزور على الانصباء المعلومة [ذَاكُمُ فَسِقُ] الاشارة الى الاستقسام او الى تدارك ما حرم عليهم
لان المعنى حرم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا - فان قلت لم كان استقسام المسافرين وغيره بالازلام
لتعرف الحال فسقاً - قلت لانه دخول في علم الغيب الذي استأثر به علام الغيوب وقال لَا يَعْلَمُ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ واعتقاد ان اليه طريقاً والى استنباطه وقوله امرني ربي
ونهاني ربي افتراء على الله وما يدربه انه امره او نهاه والكهنة والمنجمون بهذه المثابة - وان كان اراد بالرب
الصنم فقد روي انهم كانوا يجيلونها عند اصنامهم فامرهم ظاهر * [الْيَوْمَ] لم يرد به يوماً بعينه و انما اراد
الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الازمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالامس شاباً وانت
اليوم اشيب فلا تريد بالامس اليوم الذي قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه الآن في قوله * شعر * الآن
لما ابيض مسردي * وعصفت من نابي على جذم * وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان
يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع [يَدُسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ] ئيسوا منه ان يطلوه وان ترجعوا
محتلين لهذه الخبائث بعد ما حرمت عليكم - وقيل ئيسوا من دينكم ان يغلبوه لان الله عز وجل وفي
بوعده من اظهاره على الدين كله [فَلَا تَحْشَوْهُمْ] بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين

الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ط وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ط وَلَا تَجْرِمَنَّهُمْ شَذَانٌ قَوْمٌ أَن صَدُّوكُمْ
عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا م وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى م وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ م وَاتَّقُوا

وامّا القلائد ففيها وجهان - احدهما ان يراد بها ذوات القلائد من الهدي وهي البدن و تعطف على الهدي للاختصاص وزيادة التوصية بها لانها اشرف الهدي كقوله وَ جِبْرِيلَ وَمِيكَالَ كانه قيل و القلائد منها خصوصاً - والثاني ان ينهى عن التعرض لقلائد الهدي مبالغة في النهي عن التعرض للهدي على معنى ولا تُحِلُّوا قُلُودَهَا - فضلاً عن ان تحلوا كما قال وَلَا يُبَدِّلِينَ زِينَتَهُنَّ ففيه عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء مواقعها [وَلَا أَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ] ولا تجلوا قوما قاصدين المسجد الحرام [يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ] وهو الثواب [وَرِضْوَانًا] وان يرضى عنهم اي لاتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم واستنكاراً ان يتعرض لمثلهم - قيل هي محكمة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المائدة من آخر القرآن نزولاً فاحلوا حلها و حرموا حرامها - وقال الحسن ليس فيها منسوخ - وعن ابي ميسرة فيها ثماني عشرة فريضة و ليس فيها منسوخ - وقيل هي منسوخة - وعن ابن عباس كان المسلمون والمشركون يحجون جميعاً فنفى الله المسلمين ان يمنعوا احداً عن حج البيت بقوله لَا تُحِلُّوا ثُمَّ نَزَلَ بِعَدِّ ذَلِكَ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ - مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ - وقال مجاهد والشعبي لَا تُحِلُّوا نُسُخَ بَقُولِهِ وَ أَقْتَلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ - وَفُسِّرَ ابْتِغَاءُ الْفَضْلِ بِالتَّجَارَةِ - وَابْتِغَاءُ الرِّضْوَانِ بَانَ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَطْلُقُونَ بَانْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ عَلَى سَدَادٍ مِنْ دِينِهِمْ وَأَنْ الْحَجَّ يَقْرِبُهُمْ إِلَى اللَّهِ فَوَصَفَهُمُ اللَّهُ بِظَنِّهِمْ - وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا أَمِيَّ الْبَيْتِ الْحَرَامِ عَلَى الْإِضَافَةِ - وَقَرَأَ حَمِيدُ بْنُ قَيْسٍ وَالْأَعْرَجُ تَبْتَغُونَ بِالنَّاءِ عَلَى خُطَابِ الْمُؤْمِنِينَ [فَاصْطَادُوا] ابَاحَةً لِلْاصْطِيَادِ بَعْدَ حَظَرِهِ عَلَيْهِمْ قِيلَ فَإِذَا حَلَلْتُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَصْطَادُوا - وَقَرِئَ بِكَسْرِ الْفَاءِ - وَقِيلَ هُوَ بَدَلٌ مِنْ كَسْرِ الْهَمْزَةِ عِنْدَ الْإِبْتِدَاءِ - وَقَرِئَ وَإِذَا أَحَلَلْتُمْ يَقَالُ حَلَّ الْحُرْمِ وَأَحَلَّ * جَرَمٌ يَجْرِي مَجْرَى كَسَبٍ فِي تَعْدِيهِ إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَاثْنَيْنِ تَقُولُ جَرَمَ ذَنْبًا نَحْوَ كَسَبِهِ وَجَرَمُهُ ذَنْبًا نَحْوَ كَسْبَتِهِ آيَةً وَيُقَالُ أَجْرَمْتُهُ ذَنْبًا عَلَى نَقْلِ الْمُتَعَدِّي إِلَى مَفْعُولٍ بِالْهَمْزَةِ إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِمْ أَكْسَبْتُهُ ذَنْبًا وَعَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَلَا تَجْرِمَنَّكُمْ بِضَمِّ الْيَاءِ وَأَوَّلُ الْمَفْعُولَيْنِ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ ضَمِيرُ الْمُخَاطَبَيْنِ وَالثَّانِي أَن تَعْتَدُوا - وَ[أَنْ صَدُّوكُمْ] بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ مُتَعَلِّقٌ بِالشَّذَانِ بِمَعْنَى الْعِلَّةِ وَالشَّذَانُ شِدَّةُ الْبَغْضِ - وَقَرِئَ بِسُكُونِ النُّونِ - وَالْمَعْنَى وَلَا يَكْسِبَنَّكُمْ بَغْضُ قَوْمٍ لَّأَنْ صَدُّوكُمُ الْإِعْتِدَاءَ وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ عَلَيْهِ - وَقَرِئَ إِنَّ صَدُّوكُمْ عَلَى إِنْ الشَّرْطِيَّةِ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ إِنْ يَصَدُّوكُمْ - وَ مَعْنَى صَدَّهِمْ أَيَّاهُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَنَعَ أَهْلَ مَنَّةَ رَسُولَ اللَّهِ وَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْحُدُوبِ عَنِ الْعِمْرَةِ - وَ مَعْنَى الْإِعْتِدَاءِ الْإِنْتِقَامُ مِنْهُمْ بِالْحَقِّ مَكْرُوهٍ بِهِمْ [وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى] عَلَى الْعَفْوِ وَالْإِغْضَاءِ [وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ] عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَالتَّشَقُّقِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ الْعُمُومُ لِكُلِّ بَرٍّ وَتَقْوَى وَكُلِّ إِثْمٍ وَعُدْوَانٍ فَيَتَنَاوَلُ لِعُمُومِهِ الْعَفْوُ وَالْإِنْتِقَامُ * كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ هَذِهِ الْحَرَامَاتِ الْبَهِيمِيَّةَ الَّتِي تَمُوتُ حَتْفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ٥ أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ٥
إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ مَا يُرِيدُ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا أَمِينًا

سورة المائدة

يقال رضى بالعهد و اوفى به ومنه و الْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ - والعقد العهد المؤتق شَبَّهَ بعقد الحبل ونحوه
قال الحطَّيْنَةُ * شعر * قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج و شدوا فوته الكريا * وهي
عقود الله التي عقدها على عباده و ألزمها إياهم من مواجب التكليف - وقيل هي ما يعتقدون بينهم
من عقود الامانات و يتخالفون عليه و يتماسكون من المبايعات و نحوها و الظاهر انها عقود الله
عليهم في دينه من تحليل حاله و تحريم حرمة و انه كلام قديم مجمل ثم عُنِبَ بالتفصيل وهو
قوله أُحِلَّتْ لَكُمْ وما بعده - [البهيمه] كل ذات اربع في البر و البحر و اضافتها الى [الانعام] للبيان وهي
الافادة التي بمعنى من كخاتم فضة و معناه البهيمه من الانعام [إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ] إِلَّا مُحَرَّمٌ مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ
من القرآن من نحو قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ - او إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ آية تحريمه - و الانعام الازواج الثمانية -
وقيل بهيمه الانعام الطباء و بقر الوحش و نحوها كانهم ارادوا ما يماثل الانعام و يُدَانِيهَا من جنس البهائم في
الاجترار و عدم الاندياب فاضيفت الى الانعام لملازمة الشبّه [غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ] نَصَبَ على الحال من
الضمير في لَكُمْ اي اُحِلَّتْ لَكُمْ هذه الاشياء لا مُحِلِّي الصيد - و عن الاخفش ان انتصابه عن قوله أَوْفُوا بِالْعُقُودِ
وقوله [وَأَنْتُمْ حُرْمٌ] حال عن مُحِلِّي الصَّيْدِ كانه قيل احلنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد
و انتم مُحَرَّمُونَ لِئَلَّا تُخْرَجَ عليكم - [إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ مَا يُرِيدُ] من الاحكام و يعلم انه حكمة و مصلحة - و الحُرْمُ
جمع حرام وهو المحرم - [الشعائر] جمع شعيرة وهو اسم ما شعراي جعل شعرا و علما للناس من
مواقف الحج و مواضع الجمار و المطاف و المسعى و الانفال التي هي علامات الحاج يُعرف بها من الاحرام
و الطواف و السعي و الحلق و النحر - و الشهر الحرام شهر الحج - و الهدي ما أُهدي الى البيت و تُقَرَّبَ
به الى الله من النسائل و هو جمع هدية كما يقال جَدْيٌ في جمع جَدْيَةِ السرج - و القلائد جمع قلادة
وهي ما قُلِدَ به الهدي من نعل او عُرْوَةٍ مَزَادَةٍ او لحاء شجر او غيره - و أمرو المسجد الحرام قاصدوه و هم
الحجاج و العمار - و احلال هذه الاشياء ان يتهاون بحرمة الشعائر و ان يحال بينها و بين المتنسكين بها و ان
يُحْدِثُوا في شهر الحج ما يصدّون به الناس عن الحج و ان يتعرّض للهدي بالغصب او بالمنع عن بلوغ محله -

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ٤

وَلِ اللَّهِ يَعْزِبُكُمْ فِي الْكَلَّةِ ط إِنَّ امْرُؤًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ع وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ أُمَّ
يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ ط فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا النِّصْلَانِ مِمَّا تَرَكَ ط وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ
الْأُنثَيَيْنِ ط يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع

مسحوق وتفضل [ويهديهم إليه] الى عبادته [صراطاً مستقيماً] و هو طريق الاسلام - والمعنى توفيقهم و
تثبتهم * روي انه آخر ما نزل من الاحكام - كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في طريق مكة عام
حجة الوداع فاتاه جابر بن عبد الله فقال ان لي اخناً فكم اخذ من ميراثها ان ماتت - وقيل كان مريضاً
فعاده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني كلاله فكيف اصنع في مالي فنزلت [ان امراً هلك] ارتفع
امراً بمضمير يفسره الظاهر ومحل [ليس له ولد] الرفع على الصفة لا النصب على الحال اي ان هلك امراً
غير ذبي ولد والمراد بالولد الابن و هو اسم مشترك يجوز ايقاعه على الذكر وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت
ولا تسقطها البنت الا في مذهب ابن عباس رضي الله عنه وبالاخت التي هي لاب والام او لاب دون
التي لام لان الله فرض لها النصف وجعل اخاها عصبه وقال المذكر مثل حظ الانثيين و اما الاخت لأم
فلهما السدس في آية الموارث مسوى بينهما وبين اخيها [وهو يرثها] واخوها يرثها ان قدر الامر على العكس
من موتها وبقاء بعدها [ان لم يكن لها ولد] اي ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت - فان قلت الابن لا يسقط الاخ
وحده فان الاب نظيره في السقاط فام اقتصر على نفي الولد - قلت بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء الوالد الى
بيان السنة وهو قوله عليه السلام الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فلاولى عصبية ذكر و الاب اولى من الاخ وليس
بالول حكيمين بين احدهما بالكتاب والاخر بالسنة - ويجوز ان يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد
اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب فاولى ان يرث عند انتفاء الابعد ولان الكلاله تتناول
انتفاء الوالد والولد جميعاً فكل ذكر انتفاء احدهما دالاً على انتفاء الآخر - فان قلت الى من يرجع ضمير
التثنية والجمع في قوله [فان كانتا اثنتين - وان كانوا اخوة] - قلت اصله فان كان من يرث بالاخوة اثنتين
و ان كان من يرث بالاخوة ذكورا واناثا و انما قيل فان كانتا - وان كانوا كما قيل من كانت أمك فكما
انت ضمير من لمكان تاييد الخبر كذلك نفي و جمع ضمير من يرث في كالتا - و كانوا لمكان تثنية الخبر
و جمعه و المراد بالاخوة الاخوة و الاخوات تغليباً لحكم الذكورة [ان تضلوا] مفعول له ومعناه كراهة ان
تضلوا - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة و رث
ميراثاً و أعطي من الاجر كمن اشترى محرراً و برى من الشرك و كان في مشية الله من الذين يتجاوز عنهم *

يَسْتَنْكِفُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمُ إِلَيْهِ جَمِيعًا ⑥ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ⑦ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ⑧ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ⑨ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ⑩ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَنْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ⑪ يَسْتَفْتُونَكَ ⑫

انما سبق لرد مذهب النصارى وغلوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب ان يقال لهم لن يترفع
عيسى عن العبودية ولا من هو رفع منه درجة كانه قيل لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف
بالمسيح و يدل عليه دلالة ظاهرة بيّنة تخصيص السقريين لكونهم ارفع الملائكة درجة واعلاهم منزلة ومثاله قول
القال * شعر * و ما مثله ممن يجاود حاتم * ولا البحر والامواج ياتج زاحرة * لا شبهة في انه قصد بالبحر
ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الجود - ومن كان له ذوق فايدق مع هذه الآية قوله ولَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
وَلَا النَّصَارَى حَتَّى يَتَّخِذَ الْفَرَقَ بَيْنَ - وقرأ علي رضي الله عنه عبيدا لله على التصغير - وروي ان وقد
نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ام تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال
واي شيء اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبدا لله قالوا بلى فنزلت اي
لا يستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو اولى بان يستنكف
لان العار الصق به - فان قلت علام عطف قوله وَلَا الْمَلَائِكَةُ - قلت لا يخلو اما ان يعطف على
المسيح اوعلى اسم يكون اوعلى المستتر في عبدا لما فيه من معنى الوصف لدلالته على معنى العباداة
وقولك مررت برجل عبد ابوه فاعطف على المسيح هو الظاهر لاداء غيره الى ما فيه بعض انحراف عن
الغرض وهوان المسيح لا ينافي ان يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية او ان يعبد الله هو ومن فوقه -
فان قلت قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبدا لله في هذا العطف فما وجهه - قلت فيه وجهان - احدهما
ان يزداد ولا كل واحد من الملائكة او لا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله فحذف ذلك لدلالة عبدا لله عليه
ايحاطا - واما اذا عطفتم على الضمير في عبدا فقد طاح هذا السؤال - قرئ فسحشروهم بضم الشين وكسرها
وبالنون - فان قامت التفصيل غير مطابق للمفصل لانه اشتمل على الغريقين والمفصل على فريق واحد -
قلت هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج عليه كساة وحمله ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك
لوجهين - احدهما ان يحذف ذكر احد الغريقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر احدهما يدل على ذكر الثاني
كما حذف احدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به - واثاني وهوان الاحسان
الى غيرهم مما يعمهم وكان داخلا في جملة التنكيل بهم فكاذ قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب
بالحسرة اذا رأى اجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله * [البرهان - والنور المبين] القرآن او اراد بالبرهان دين
الحق او رسول الله وبالنور المبين ما يبينه ويصدق من الكتاب المعجز [في رحمة منه وفضل] في ثواب

الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَذُنُوبُهُمْ بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ قَدْ وَلاَ
تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ط انْتَبُوا خَيْرًا لَكُمْ ط إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ط سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ط لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ط لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلاَ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ط وَمَنْ

انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم انه يحملهم على امر فقال خيرا لكم اي اقصدوا
او اتقوا امرا خيرا لكم مما انتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان والتوحيد [لا تغلوا في دينكم]
غلط اليهود في حظ المسيح عن منزلته حيث جعلته مولودا لغير رثدة وغلط النصارى في رفعه عن
مقداره حيث جعلوه الها [وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ] وهو تنزيهه عن الشريك والولد - وقرأ جعفر
بن محمد انما المسيح بوزن السكيت - وقيل لعيسى كلمة الله وكلمة منه لانه وجد بكلمته وامره لا غير من غير
واسطة اب ولا نطفة - وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذوروح وجد من غير جزء من ذي روح
كالنطفة المنفصلة من الاب الحي وانما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته خالصة ومعنى [أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ] أوصلها اليها وحصلها فيها [ثَلَاثَةٌ] خبر مبتدأ محذوف فان صحت الحكاية عنهم انهم يقولون هو
جوهر واحد ثلاثة اقانيم اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون باقنوم الاب الذات و باقنوم
الابن العلم و باقنوم روح القدس الحيوة فتقديره الله ثلاثة و لا فتقديره الالهة ثلاثة والذي يدل عليه القرآن
التصريح منهم بان الله والمسيح و مريم ثلاثة الالهة وان المسيح ولد الله من مريم الا ترى الى قوله ءَاَنْتَ
قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَسْمِيَ الْيَتِيمَ مِنْ دُونِ اللَّهِ - وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ وَالْمَشْهُورُ الْمُسْتَفِيزُ
عنهم انهم يقولون في المسيح لاهوتية و ناسوتية من جهة الاب والام - ويدل عليه قوله تعالى إِنَّمَا الْمَسِيحُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَأَتَبَتَ انه ولد لمريم اتصل بها اتصال الاولاد بآماتهم وان اتصاله بالله عز وجل من حيث
انه رسوله وانه موجود بامره وابتداعه جسدا حيا من غير اب فنفي ان يتصل به اتصال الابناء بأبائهم وقوله
[سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ] وحكاية الله اوثوق من حكاية غيره - ومعنى سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ اسْتَبَحَهُ تَسْبِيحا
من ان يكون له ولد - وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهمزة ورفع الذنون اي سبحانه ما يكون له ولد على ان الكلام
جملتان [لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] بيان لتفزيه مما نسب اليه يعني ان كل ما فيها خلقه
وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزء منه على ان الجزء انما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات الاجسام
والاعراض [وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] يكفل اليه الخلق كله امورهم فهو الغني عنهم وهم الفقراء اليه [لَنْ
يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ] ان يانف ولن يذهب بنفسه عزة من تكفت الدمع اذا نحيته عن خدك باصبعك [وَلاَ
الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ] ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش
كجبرئيل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم - فان قلت من اين دل قوله [وَلاَ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ]
على ان المعنى ولا من فوقه - قلت من حيث ان علم المعاني لا يقتضي غير ذلك وذلك ان الكلام

بَعْدَ الرُّسُلِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ج وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ط
وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا ٥ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط وَكَانَ الْمَلِكُ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَ
الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ط إِنَّمَا

التكبر - فأن قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله من الآداة التي
النظر فيها موصل الى المعرفة والرسل في انفسهم لم يتوصلوا الى المعرفة الا بالنظر في تلك الاداة ولا عرف انهم
رسل الله الا بالنظر فيها - قلت الرسل مذبذبون عن الغفلة وابعثون على النظر كما ترى علماء اهل العدل
والتوحيد مع تبليغ ما حملوه من تفصيل امور الدين وبيان احوال التكليف وتعليم الشرائع فكان ارسالهم اراحة
للعلة وتتميمًا للزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولاً لتتبع فيوقظنا من سدة الغفلة وينبهنا لما وجب الانتباه
له - قرأ السلمي لكن الله يشهد بالتشديد - فان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك فما هو في قوله لكن الله
يشهد - قلت لما سأل اهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذاك واحتج عليهم بقوله انا اوحينا
اليك قال لكن الله يشهد بمعنى انهم لا يشهدون لكن الله يشهد - وقيل لما نزل انا اوحينا اليك قالوا
ما نشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد - ومعنى شهادة الله بما انزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات
كما تثبت الدعاوي بالبيّنات وشهادة الملائكة شهادتهم بانه حق وصدق - فان قلت هم يجابون لوقالوا به يعلم
ان الملائكة يشهدون بذلك - قلت يجابون بانه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باظهار المعجزات انه شاهد بصحته
علم ان الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لان شهادتهم تبع لشهادته - فان قلت ما معنى قوله [انزله
بعلمه] وما موقعه من الجملة التي قبله - قلت معناه انزله ملتبساً بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو
تأليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لانه بيان
لشهادة وان شهادته بصحته انه انزله بالنظم المعجز الفائق للقدّر وقيل انزله وهو عالم بانك اهل الانزال
اليك وانك مبلّغه - وقيل انزله بما علم من مصالح العباد مشتملاً عليه - ويحتمل انه انزله وهو عالم به
وقريب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة [و الملائكة يشهدون] بذاك كما قال في آخر سورة
الجن الاترى الى قوله و احاط بما لديهم والاحاطة بمعنى العلم [وكفى بالله شبيداً] وان لم يشهد غيره
لان التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقاً - قل أي شيء اكبر شهادة قل الله [كفروا وظلموا] جمعوا بين الكفر
والمعاصي او كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين اصحاب كبائر لانه لا فرق بين الفريقين في انه لا يغفر لهما الا
بالتوبة [ولا يهديهم طريقاً] لا يطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الى جنهم - اولا يهديهم يوم القيمة طريقاً
الا طريقها [يسيراً] اي لا صارف له منه [فآمنوا خيراً لكم] وكذلك انتهوا خيراً لكم انتصابه بمضمرة ذلك

لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ
وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُسْتَضِئِينَ بِالنُّورِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلًّا ۖ أَنَا أُوحِيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أُوحِيْنَا
إِلَى نُوحٍ وَالذِّكْرِ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى
وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسَالِمِينَ ۚ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا
لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ۖ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّئَلَّا يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ

وَيُصَالِي عَلَيْهِ الْمَسَامُونَ وَيَذَنُّونَهُ - ويجوز أن يراد أنه لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب إلا يؤمّن به على
أن الله يحكيهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزولهم وما أنزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم إيمانهم - وقيل
الضمير في به يرجع إلى الله تعالى وقيل إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم [فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا] فبأي
ظلم منهم - والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات إلا ظلم عظيم (تكبوه وهو ما عدّ لهم من الكفر والكبائر العظيمة والطيبات
التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمت عليهم الألبان وكلما اذنبوا
ذنبا صغيرا أو كبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من الطعام وغيرها [وَبَصَدَّهُمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا] ناسا كثيرا
أو صدا كثيرا [بِالْبَاطِلِ] بالوشوة التي كانوا يأخذونها من سفادهم في تحريف الكتاب [لَكِنِ الرَّاسِخُونَ]
يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه والراسخون في العلم الثابتون فيه المتفنون المستبصرون
[وَالْمُؤْمِنُونَ] يعنى المؤمنين منهم - أو المؤمنين من المهاجرين والانصار - وارتفع الراسخون على الابتداء
ويؤمنون خبرة [وَالْمُقِيمِينَ] نصب على المدح لبيان فضل الصلوة وهواب واسع قد كسره سيدي به على
امثلة وشاهد ولا يلتفت إلى ما زعموا من وقوعه لحذف في خط المصحف وربما التفت إليه من لم ينظر
في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب على الاختصاص من الانتذان وغبي عليه
ان السابقين الاولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كانوا ابعدهم في الغيرة على الاسلام وذبي
المطاعم عنه من ان يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم - وقيل هو عطف
على بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أي يؤمنون بالكتب و بالمقيمين الصلوة وهم الانبياء - و في مصحف عبد الله
وَالْمُقِيمُونَ بِالْوَادِ هي قراءة مالك بن دينار والسمدي وعيسى الثقفي [إِنَّا أُوحِيْنَا إِلَيْكَ]
جواب لاهل الكتاب عن سوالهم رسول الله أن ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان
شانه في الوحي اليه كشان سائر الانبياء الذين سلفوا * وقرئ زبورًا بضم الزاء جمع زبور وهو الكتاب
[وَرُسُلًا] نصب بمضمرة في معنى اوحينا اليك وهو ارسلنا ونبأنا و ما اشبه ذلك او بما فسره
[قَصَصْنَاهُمْ] و في قراءة أبي و رُسُلٌ قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلٌ لَمْ نَقْصُصْهُمْ - وعن ابراهيم
ويحيى بن وثاب انهما قرءا وكلم الله بالنصب ومن يدع التفسير انه من الكلم وان معناه وجرح الله موسى
بافطار المحسن ومخالبة الغن [رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ] الوجه ان ينتصب على المدح - ويجوز انه صابه على

سورة النساء ٤

الجزء ٦

ع ١

يَقِينًا ۖ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَاسُوتِ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ
يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
كَثِيرًا ۝ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ط وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

وَمَا تَقْلُوهُ كَقَوْلِكَ وَمَا تَقْلُوهُ حَقًّا اِي حَقَّ انتفاء قتلِهِ حَقًّا - وقيل هو من قولهم قتلْتُ الشيءَ علما
ونكرته علما اذا تبالغ فيه علمك وفيه تهكم لانه اذا نُفي عنهم العلم نفيا كلياً بحرف الاستغراق ثم قيل
وما علموه علم يقين واحاطة لم يكن الا تيمنا بهم [لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ] جملة قسمية واقعة لوصف محذوف
تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به ونحوه وما منّا الا له مقام معلوم - وان منكم الا وادها -
والمعنى وما من اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى وبانه عبد الله ورسوله يعني اذا
عابن قبل ان تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف - وعن شهر بن حوشب قال لي
الحجاج اية ما قرأتها الا تخالج في نفسي شيء منها يعني هذه الآية - وقال اني اوتيت بالاسير من
اليهود والنصارى فاضرب عنقه فلا اسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة
دبوة وجهه وقالوا يا عدو الله اتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول امنت انه عبد نبي وتقول للمصراني
اتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله او ابن الله فيؤمن انه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه ايمانه قال و
كان متكيا فاستوى جالسا فنظر اليي وقال ممن قلت حدثني محمد بن علي بن الحنفية فاخذ يذكت
الارض بقضيبه ثم قال لقد اخذتها من عين صافية او من معدنها قال الكلبي فقامت له ما اردت الى ان تقول
حدثني محمد بن علي بن الحنفية قال اردت ان اغيظه يعني بزيادته اسم علي لانه مشهور بابن
الحنفية - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه فسر ذلك فقال له عكرمة فان اتاه رجل فضرب عنقه قال
لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال وان خرم من فوق بيت او احترق او اكله سبع قال يتكلم بها في الهواء
ولا تخرج روحه حتى يؤمن به ويدل عليه قراءة ابي الا ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون على معنى وان
منهم احد الا سيؤمنون به قبل موتهم لان احدا يصلح للجمع - فان قلت ما فائدة الاخبار بايمانهم بعيسى
قبل موتهم - قلت فائدته الوعيد ويكون علمهم بانهم لابد لهم من الايمان به عن قريب عند المعاينة وان ذلك
لا ينفعهم بعدا لهم وتنبهها على معاجلة الايمان به في اوان الانتفاع به وليكون الزاماً للحجة لهم وكذلك قوله تعالى
[وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] يشهد على اليهود بانهم كذّبوا وعلى النصارى بانهم دّعوا ابن الله - وقيل
الضمير ان عيسى بمعنى وان منهم احد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون في
زمان نزوله - روي انه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة
واحدة وهي ملة الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل
والذمور مع البقر والذباب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى

بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْمِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ط بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥ وَ بِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ
عَلَىٰ مَرْيَمَ بَهْتَانًا عَظِيمًا ٦ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ع وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ
وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ط وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ ط مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ح وَمَا قَتَلُوهُ

و قوله بِكُفْرِهِمْ - قُلْتُ قد تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلوات الله عليهم فعطف
بعض كفرهم على بعض او عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فبجمعهم بين
نقض الميثاق والكفر بايات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف و جمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم عليها
السلام و افتخارهم بقتل عيسى عاقبتاهم او بل طبع الله عليها بكفرهم و جمعهم بين كفرهم وكذا وكذا
[والبهتان العظيم] هو التزنية - فان قُلْتُ كانوا كافرين بعيسى عليه السلام اعداء له عامدين لقتله يُسمونه الساحر
ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا [إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ] - قُلْتُ
قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ - ويجوز ان يضع الله الذكور
الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفعا لعيسى عليه السلام عما كانوا يذكرونه به وتعظيما لما ارادوا
بمثله كقوله لَيَقُولَنَّ خَلْقَنَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا * روي ان رهطا من اليهود شبهوه و
وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم اذت ربي وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني و سب و الدتي فمسخ الله
من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء و يطهره من
صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقي عليه شبهي فيقتل و يصلب و يدخل الجنة فقال رجل
منهم انا فالقى الله عليه شبهة فقتل و صلب - وقيل كان رجلا ينافق عيسى عليه السلام فلما اردوا قتله قال انا اذ لكم
عليه فدخل بيت عيسى و رفع عيسى و اُلقي شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون انه
عيسى - ثم اختلغوا فقال بعضهم انه اله لا يصح قتله و قال بعضهم انه قد قتل و صلب و قال بعضهم ان
كان هذا عيسى فايئ صاحبنا و ان كان صاحبنا فايئ عيسى و قال بعضهم رفع الى السماء و قال بعضهم
الوجه وجه عيسى و البدن بدن صاحبنا - فان قُلْتُ شبه مسند الى ما ذا ان جعلته مسندا الى المسيح
فالمسيح مشبه به و ليس بمشبه و ان اسندته الى المقتول فالمقتول لم يجز له ذكر - قُلْتُ هو مسند
الى الجار و المجرور و هو لهم كقولك خيل اليه كانه قيل و لمن وقع لهم التشبيه - و يجوز ان يسند الى
ضمير المقتول لان قوله إِنَّا قَتَلْنَا يَدُلُّ عليه كانه قيل و لكن شبه لهم من قتلوه [إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ] استثناء
منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم يعنى و لكنهم يتبعون الظن - فان قُلْتُ قد وصفوا بالشك
و الشك ان لا يرجح احد الجائزين ثم وصفوا بالظن و الظن ان يترجح احدهما فكيف يكونون شاكين
ظاهرين - قُلْتُ اريد انهم شاكون ما لهم من عام قتل و لكن ان لاحت لهم اشارة فظنوا فذلك [وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا]
وما قدره قتلًا يقينا او ما قتلوه متيقدين كما ادعوا ذلك في قولهم إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ او تجعل يقينا تأكيد لقوله

جَهْرَةً فَآخَذَتْهُمْ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ٤ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ٥
وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ٦ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا
فِي السَّبْتِ ٧ وَآخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ٨ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ

كذابا نُعَافُهُ حين يَنْزِلُ و إنما اقترحوا ذلك على سبيل التَّعَنُّتِ - وقال الحسن البصري لو سألوه لكي
يَتَّبِعُوا الْحَقَّ لَأَعْطَاهُمْ وَفِيمَا أَتَاهُمْ كَفَايَةً [فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى] جواب لشرط مقدّر معناه إن استعبرت
ما سألوه منك فقد سألو موسى أكبر من ذلك و إنما اسند السؤال إليهم و إن وُجد من آبائهم
في أيام موسى و هم نُقَبَاءُ السَّابِعُونَ لَانَّهُمْ كَانُوا عَلَى مَذْهَبِهِمْ وَ رَاضِينَ بِسُؤَالِهِمْ وَ مُضَاهِينَ لَهُمْ فِي التَّعَنُّتِ
[جَهْرَةً] عِيَانًا بِمَعْنَى أَرَاهَهُ نَرَهُ جَهْرَةً [بِظُلْمِهِمْ] بِسَبَبِ سُؤَالِهِمُ الرُّؤْيَا وَ لَوْ طَلَبُوا أَمْرًا جَائِزًا لَمَا سُمُوا
ظَالِمِينَ وَ لَمَّا آخَذَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ كَمَا سَأَلَ إِبْرَاهِيمُ صَالَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يُرِيَهُ أَحْيَاءَ الْمَوْتَى فَلَمْ يُسَمِّهِ ظَالِمًا
وَ لَأَرَاهُ بِالصَّاعِقَةِ قَتْبًا لِلْمُشَبَّهِةِ وَ رَمِيًا بِالصَّوْأَقِ [وَ أَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا] تَسْلُطًا وَ اسْتِيلَاءً
ظَاهِرًا عَلَيْهِمْ حِينَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ حَتَّى يَنْتَابَ عَلَيْهِمْ فَاطَاعُوهُ وَ احْتَبَوْا بِأَفْئِدَتِهِمْ وَ السَّيُوفُ تَتَسَاقَطُ
عَلَيْهِمْ فَيَأْخُذُكَ مِنْ سُلْطَانٍ مُبِينٍ [بِمِيثَاقِهِمْ] بِسَبَبِ مِيثَاقِهِمْ لِيُخَافُوا فَلَا يَنْقُضُوهُ [وَقُلْنَا لَهُمْ] وَ الطُّورُ مُظَلٌّ عَلَيْهِمْ
[ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا] - [وَلَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ] وَ قَدْ أَخَذَ مِنْهُمْ الْمِيثَاقَ عَلَى ذَلِكَ وَ قَوْلُهُمْ سَمِعْنَا وَ اطَّعْنَا وَ مَعَاهِدَتُهُمْ
عَلَى أَنْ يَتَّقُوا عَلَيْهِ ثُمَّ نَقَضُوا بَعْدَ ذَلِكَ - وَ قَرِئَ لَا تَعْدُوا وَ لَا تَعْدُوا بِادْغَامِ الدَّاءِ فِي الدَّالِ - [فِيمَا نَقَضِهِمْ] بِنَقْضِهِمْ
وَمَا مَزِيدُهُ لِلتَّوَكِيدِ - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ تَعَلَّقْتَ الْبَاءُ وَ مَا مَعْنَى التَّوَكِيدِ - قُلْتَ أَمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَحْذُوفٍ كَانَهُ قِيلَ فِيمَا نَقَضَهُمْ
مِيثَاقَهُمْ فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا - وَ أَمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِقَوْلِهِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ عَلَى أَنْ قَوْلُهُ فَيُظَاهَرُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا بَدَلَ
مِنْ قَوْلِهِ فِيمَا نَقَضَهُمْ وَ أَمَّا التَّوَكِيدُ فَمَعْنَاهُ تَحْقِيقُ أَنْ الْعِقَابَ أَوْ تَحْرِيمَ الطَّيِّبَاتِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِنَقْضِ الْعَهْدِ وَ مَا
عُطِفَ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَ قَتْلِ الْأَنْبِيَاءِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَّا زَعَمْتَ أَنْ الْمَحْذُوفَ الَّذِي تَعَلَّقْتَ بِهِ
الْبَاءُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوَاهُ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ
عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ - قُلْتَ لَمْ يَصِحَّ هَذَا التَّقْدِيرُ لِأَنَّ قَوْلَهُ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ رَدٌّ وَ انْكَارٌ لِقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ
فَكَانَ مُتَعَلِّقًا بِهِ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ ارَادُوا بِقَوْلِهِمْ [قُلُوبُنَا غُلْفٌ] أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ قُلُوبَنَا غُلْفًا أَيْ فِي أَكْثَرِ مَا يَتَوَصَّلُ إِلَيْهَا شَيْءٌ
مِنْ الذِّكْرِ وَ الْمَوْعِظَةِ كَمَا حَكَمَ اللَّهُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَ قَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ وَ كَمُذْهَبِ الْمُجْبِرَةِ
أَخْرَاهُمُ اللَّهُ فَقِيلَ لَهُمْ بَلْ خَذَلَهَا اللَّهُ وَ مَنَعَهَا الْإِلَافَ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ فَصَارَتْ كَالْمَطْبُوعِ عَلَيْهَا لَا أَنْ تُخْلَقَ
غُلْفًا غَيْرَ قَابِلَةٍ لِلذِّكْرِ وَ لَا مَتَمَكِّنَةٍ مِنْ قَبُولِهِ - فَإِنْ قُلْتَ عَلَامَ عُطْفِ قَوْلِهِ [وَ بِكُفْرِهِمْ] - قُلْتَ الرَّجَاءُ أَنْ
يُعْطَفَ عَلَى فِيمَا نَقَضَهُمْ وَ يَجْعَلَ قَوْلَهُ [بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ] كَلَامًا تَتَّبِعُ قَوَاهُ رَدٌّ قُلُوبُنَا غُلْفٌ عَلَى
وَجْهِ الْإِسْطِرَاقِ - وَ يَجُوزُ عُطْفُهُ عَلَى مَا يَلِيهِ مِنْ قَوْلِهِ بِكُفْرِهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الْمَجِيءِ بِالْكَفْرِ مَعْطُوفًا
عَلَى مَا فِيهِ ذِكْرُ سُوءِ عُطْفِ عَلَى مَا قَبْلَ حَرْفِ الْأَضْرَابِ أَوْ عَلَى مَا بَعْدَهُ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ

سورة الفساء ٤
الجزء ٩
ع ١

الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١٠ إِنَّ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تَخْفَوْا وَتَعْفُوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَفُوًّا قَدِيرًا ۝١١ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ
بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٢ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝١٣
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ ۖ ط ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
رَحِيمًا ۝١٤ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ

المظلوم وهو ان يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء - وقيل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم
و لمن انتصر بعد ظلمه - وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاصبح شاكيا فعوتب على الشكاية فذلت -
و قرئ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ على البناء للمفاعل للانقطاع اي ولكن الظالم راكب ما لا يحبّه الله فيجهر بالسوء -
و يجوز ان يكون مَنْ ظَلَمَ مرفوعا كانه قيل لا يحب الله الجهر بالسوء الا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد
الا عمرو بمعنى ما جاءني الاعمر - ومنه لا يعام مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ * ثم حث على العفو وأن لا
يجهر احد لاحد بسوء وان كان على وجه الانتصار بعد ما اطلق الجهر به وجعله محبوبا حثا على الحب اليه و
الافضل عذرة و الإدخِل في الكرم والتخشع والعبودية * وذكر ابداء الخير واخفاء تشبيها للعفو ثم عطفه
عليهما اعتدادا به و تذييها على منزلته و ان له مكانا في باب الخير وسيطا والدليل على ان العفو هو الغرض
المقصود بذكر ابداء الخير واخفائه قوله [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا] اي يعفو عن الجانبين مع قدرته على
الانتقام فعليكم ان تقعدوا بسنة الله * جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسوله او آمنوا بالله وبعض رُسُلِهِ وكفروا
ببعض كافرين بالله و رُسُلِهِ جميعا لما ذكرنا من العلة - ومعنى اتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ان يتخذوا دينا
وسطا بين الايمان والكفر كقوله وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تَخَافَتْ بِنَا وَأَبْنَعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا اي طريقا وسطا
في القراءة و هو ما بين الجهر والمخافتة وقد اخطوا فانه لا واسطة بين الكفر والايمان ولذلك قال أُولَٰئِكَ
هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا اي هم الكاملون في الكفر - و حقا تأكيد لمضمون الجملة كقواك هو عبد الله حقا اي حَقَّ
ذَلِكَ حَقًّا وهو كونهم كاملين في الكفر - او هو صفة لمصدر الكافرين اي هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا
يقينا لا شك فيه * فان قلت كيف جاز دخول [بَيْنَ] على [أَحَدٍ] وهو يقتضي شيئين فصاعدا -
قالت ان احدا عام في الواحد المذكور والمؤنث و تثنيتهما و جمعهما - تقول ما رأيت احدا فتقصد العموم
الا تراك تقول الا بني فلان و الابنات فلان فالمعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم او بين جماعة ومنه
قوله تعالى لَسْتَ لَكَاحِدٍ مِّنَ الْمَسَاءِ [سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ] معناه ان ابداءها كائن لا محالة و ان تأخر
فالغرض به تأكيد الوعد و تذييته لا كونه متأخرا * روي ان كعب بن الاشرف و فحاص بن عازوراء
وغيرهما قالوا لرسول الله صلى الله عليه و اله وسلم ان كنت نبيا صادقا فاتنا بكتاب من السماء
جملة كما اتى به مرسى فذلت - وقيل كتابا الى فلان و كتابا الى فلان بانك رسول الله - وقيل

سورة النباء ٤

الجزء ٦

ع ١

وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ط وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ط اتَّزِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٦ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ٧ وَ مَنْ
 تَجِدْ لَهُمْ نَصِيرًا ٨ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ط وَسَوْفَ يُؤْتِي
 اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٩ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ١٠ لَا يُحِبُّ اللَّهُ

و [ذَالِكَ] اشارة الى الكفر والايمن [لَا إِلَى هَؤُلَاءِ] لا منسويين الى هؤلاء فيكونوا مؤمنين
 [وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ] ولا منسويين الى هؤلاء فيسموا مشركين [لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ] لا تتشبهوا
 بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام اولياء [سُلْطَانًا] حُجَّةً بَيِّنَةً بمعنى ان
 موالة الكافرين بيّنة على النفاق - وعن مصعب بن صوحان انه قال لابن اخ له خالص المؤمن وخالق
 الكافر والفاجر فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وانه يحق عليك ان تحالض المؤمن [الدَّرَكِ
 الْأَسْفَلِ] الطبقة الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض -
 وقرئ بسكون الراء والوجه التحريك لقولهم ادراك جهنم - فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر -
 قلت لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ومداجاتهم [وَأَصْلَحُوا] ما افسدوا من أسرارهم
 واحوالهم في حال النفاق [وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ] وثقوا به كما يثق المؤمنون الخلف [وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ]
 لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه [فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] فهم اصحاب المؤمنين ورفقائهم في الدارين [وَسَوْفَ
 يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا] فيشاركونهم فيه ويساهمونهم - فان قلت من المنافق - قلت هو في الشريعة
 مَنْ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ وَابْطَنَ الْكُفْرَ واما تسمية من ارتكب ما يفسد به بالمنافق فللتعليق بقوله صلى الله عليه واله
 سلم مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ - ومنه قوله عليه السلام ثلث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم
 انه مسلم مَنْ اِنْ اَحْدَثَ كَذِبًا وَاِنْ اَوْعَدَ اخْلَفَ وَاِنْ اَوْثَقَ خَانَ - وقيل لخديفة رضي الله عنه من المنافق فقال
 الذي يصف الاسلام ولا يعمل به - وقيل لابن عمر ندخل على السلطان ونتكلم بكلام فاذا خرجنا تكلمنا بخلافه
 فقال كُنَّا نَعْدُوهُ مِنَ النِّفَاقِ - وعن الحسن اتى على الغفاق زمان وهو مقروع فيه فاعبج وقد عم وقاد
 وُعطي سيفا يعنى الحجاج [مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ] ايتشقى به من الغيظ ام يدرك به النار ام يستجاب
 به نفعاً او يستدفع به ضرراً كما يفعل الملوك بعذابهم وهو الغني الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك وانما
 هو امر اوجبه الحكمة ان يعاقب المسيء فان قُتِمَ بشكر نعمته وامنم به فقد ابعدتم عن انفسكم استحقاق
 العذاب [وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا] مُثِيبًا مَوْفِيًا اجوركم [عَلِيمًا] بحق شكركم وايمانكم - فان قامت لم قدم الشكر على
 الايمان - قلت لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه و تعريضه للمنافع فيشكر شكرًا مبيناً
 فاذا انتهى به النظر الى معزته المنعم امن به ثم شكر شكرًا مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الايمان وكافة
 اصل التكليف ومدارة [إِلَّا مَنْ ظَلَمَ] اَلَا جَعَلَ مَنْ ظَلَمَ اسْتَدْنِي مِنَ الْجَهْرِ الَّذِي لَا يُحِبُّهُ اللَّهُ جَهْرٌ

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۖ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۖ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَذْبِذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ عَلَى آلِهِ هَؤُلَاءِ

- فَإِنَّ قَوْلَ لَمْ سَمِّي ظَفَرُ الْمُسْلِمِينَ فَتَحًا وَظَفَرُ الْكَافِرِينَ نَصِيحًا - قُلْتُ تَعْظِيمًا لِشَأْنِ الْمُسْلِمِينَ وَتَخْصِيسًا لِحُظِّ الْكَافِرِينَ إِنَّ ظَفَرَ الْمُسْلِمِينَ أَمْرٌ عَظِيمٌ تَفْتَحُ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يَنْزِلَ عَلَى أَرْيَافِهِ وَأَمَّا ظَفَرُ الْكَافِرِينَ فَمَا هُوَ إِلَّا حِظُّ دُنْيَا وَلُطْمَةٌ مِنَ الدُّنْيَا يُصِيبُونَهَا [يُخْدَعُونَ اللَّهَ] يَفْعَلُونَ مَا يَفْعَلُ الْخَادِعُ مِنَ أَظْهَارِ الْإِيمَانِ وَابْتِطَانِ الْكُفْرِ [وَهُوَ خَادِعُهُمْ] وَهُوَ فَاعِلٌ بِهِمْ مَا يَفْعَلُ الْغَالِبُ فِي الْخِدَاعِ حَيْثُ تَرْكِبُ مَعْصُومِي الدِّمَاءِ وَالْأَسْوَالِ فِي الدُّنْيَا وَاعِدَّ لَهُمُ الدَّرَكَ الْأَسْفَلَ مِنَ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ يُخَايِمِ فِي الْعَاجِلِ مِنَ نَصِيحَةِ وَاحْتِلَالِ بَأْسٍ وَنِقْمَةٍ وَرَعِبٍ دَائِمٍ - وَالْخَادِعُ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ خَادَعْتُهُ فَخَدَعْتُهُ إِذَا غَلَبَتْهُ وَكَذَبْتَ أَخْدَعَ مِنْهُ - وَقِيلَ يُعْطَوْنَ عَلَى الصَّرَاطِ نُورًا كَمَا يُعْطَى الْمُؤْمِنُونَ فَيَمْضَوْنَ بِزُورِهِمْ ثُمَّ يَطْفَأُ نُورُهُمْ وَيَبْقَى نُورُ الْمُؤْمِنِينَ فَيَنَادُونَ أَنْظِرُونَا نَقْتَدِسْ مِنْ نُورِكُمْ [كَسَالَى] قَرِئَ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتْحِهَا جَمْعُ كَسَلَانَ كَسَاكِي فِي سَكْرَانٍ أَيْ يَقُومُونَ مَتَنَاوِلِينَ مُتَقَاعِمِينَ كَمَا تَرَى مَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا عَلَى كُرْهٍ لَا عَنْ طِبِيقَةِ نَفْسٍ وَرَغْبَةٍ [يُرَاءُونَ النَّاسَ] يَقْصِدُونَ بِصُلُوبِهِمُ الرِّبَاءَ وَالسُّمْعَةَ [وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] وَلَا يَصَلُّونَ إِلَّا قَلِيلًا لِأَنَّهُمْ لَا يَصَلُّونَ قَطًّا غَائِبِينَ عَنْ عِيُونِ النَّاسِ إِلَّا مَا يَجَاهِرُونَ بِهِ وَ مَا يَجَاهِرُونَ بِهِ قَلِيلٌ أَيْضًا لِأَنَّهُمْ مَا وَجَدُوا مَذْرُوعَةً مِنْ تَكْلِيفٍ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ لَمْ يَتَكَلَّفُوهُ - أَوْ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ إِلَّا ذِكْرًا قَلِيلًا فِي الْمُدَّةِ وَ هَكَذَا نَرَى كَثِيرًا مِنَ الْمُتَظَاهِرِينَ بِالْإِسْلَامِ لَوْ صَحَبَتْهُ الْإِيَّامُ وَالْيَالِيَّ لَمْ تَسْمَعْ مِنْهُ تَهْلِيلَةً وَلَا تَسْبِيحَةً وَلَا تَحْمِيدَةً وَ لَكِنْ حَدِيثَ الدُّنْيَا يَسْتَغْرِقُ بِهِ أَوَقَاتَهُ لَا يَفْتَرُّ عَنْهُ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَرَادَ بِالْقَلَّةِ الْعَدَمُ - فَإِنَّ قَوْلَ مَا مَعْنَى الْمُرَاةِ وَهِيَ مِفَاعَلَةٌ مِنَ الرُّؤْيَةِ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ الْمُرَاتِي يُرِيهِمْ عَمَلَهُ وَهُمْ يُرَوِّتُهُ اسْتِحْسَانَهُ - وَالثَّانِي أَنَّ يَكُونُ مِنَ الْمِفَاعَلَةِ بِمَعْنَى التَّفْعِيلِ فَيَقَالُ رَأَى النَّاسَ بِمَعْنَى رَأَاهُمْ كَقَوْلِكَ نَعْمَةً وَنَاعَمَهُ وَفَذَقَهُ وَفَانَعَهُ وَ عَيْشَ مَفَاتِقَ - رَوَى أَبُو زَيْدٍ رَأَتْ الْمُرَاةَ الْمُرَاةَ الرَّجُلَ إِذَا امْسَكْتُهَا لَتَرَى وَجْهَهُ وَتَدَلَّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ أَبِي اسْحَقَ يُرَوِّتُهُمْ بِمِزْمَةٍ مُشَدَّدَةٍ مِثْلَ يُرَوِّتُهُمْ أَيْ يَبْصُرُونَهُمْ (أَعْمَالَهُمْ وَبِرَأُؤُنِهِمْ كَذَلِكَ [مُذْبِذِينَ] أَيْ مَا حَالَ نَحْوِ قَوْلِهِ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَنْ أَوْ يُرَاءُونَ أَيْ يَرَاءُونَهُمْ غَيْرَ ذَاكِرِينَ مُذْبِذِينَ - أَوْ مَنْصُوبٌ عَلَى الذَّمِّ - وَ مَعْنَى مُذْبِذِينَ ذَبَذَبَهُمُ الشَّيْطَانُ وَالهَوَى بَيْنَ الْإِيمَانِ وَ الْكُفْرِ فَمُتَرَدِّدُونَ بَيْنَهُمَا مُتَحَيِّرُونَ وَحَقِيقَةُ الْمَذْذَبِ الَّذِي يُذَبُّ عَنْ كِلَا الْجَانِبَيْنِ أَيْ يُذَادُ وَيُدْنَعُ فَلَا يَقَرُّ فِي جَانِبٍ وَ أَحَدٍ كَمَا قِيلَ فَلَانِ يُرْمَى بِهِ الدَّجَانُ إِلَّا أَنَّ الْمَذْذَبَةَ فِيهَا تَكْرِيرٌ لَيْسَ فِي الذَّبِّ كَانَ الْمَعْنَى كُلَّمَا مَالَ إِلَى جَانِبٍ ذُبَّ عَنْهُ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُذْبِذِينَ بِكَسْرِ الذَّالِ بِمَعْنَى يُذْبِذُونَ قُلُوبَهُمْ أَوْ دِينَهُمْ أَوْ رَأْيَهُمْ أَوْ بِمَعْنَى يُتَذَبَّذُونَ كَمَا جَاءَ مَلَصَلٌ وَتَصَلَصَلَ بِمَعْنَى - وَ فِي مَصْخَفِ عَبْدِ اللَّهِ مُتَذَبَّذِينَ - وَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُذْبِذِينَ بِالذَّالِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ وَ كَانَ الْمَعْنَى أَخَذَ بِهِمْ تَارَةً فِي دُبَّةٍ وَ تَارَةً فِي دُبَّةٍ فَلَيْسُوا بِمَاضِينَ عَلَى دُبَّةٍ وَاحِدَةٍ وَالدُّبَّةُ الطَّرِيقَةُ وَ مِنْهَا دُبَّةٌ قَرِيشَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٩

الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَيْتَنُّونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ ۖ ط أَنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۖ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ۚ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ۚ ط وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ط قَالُوا يَحْكُمُ إِلَهُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ

وهكذا نرى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجي منه الثبات والغالب أنه يموت على شرحال واسم صورة - وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم [بَشَرِ الْمُنَافِقِينَ] وَضَعُ بَشَرٍ مَكَانَ أَخْبَرٍ تَهْمًا بِهِم [الَّذِينَ] نَصَبَ عَلَى الدِّمِّ أَوْ رَفَعَ بِمَعْنَى أُرِيدَ الَّذِينَ أَوْهُمْ الَّذِينَ - وَكَانُوا يُمَاطِلُونَ الْكُفْرَةَ وَبُؤْلُونَهُمْ وَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا يَتِمُّ أَمْرُ مُحَمَّدٍ فَتَوَلَّوْا الْيَهُودَ [فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] يريد لأوليائِهِ الَّذِينَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُمُ الْعِزَّةَ وَالْغَلْبَةَ عَلَى الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ وَقَالَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ [أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ] هِيَ أَنْ الْمَخَفَةَ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا سَمِعْتُمْ أَيُّ نَزَلَ عَلَيْكُمْ أَنَّ الشَّانَ كَذَا وَالشَّانُ مَا أَفَادَتْهُ الْجُمْلَةُ بِشَرْطِهَا وَجَزَائِهَا وَأَنَّ مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا فِي مَوْضِعِ الرُّفْعِ بِنَزَلٍ أَوْ فِي مَوْضِعِ النُّصَبِ بِنَزَلٍ فَيَمْنُ قَرَأَ بِهِ وَالْمَنْزِلُ عَلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ هُوَ مَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ بِمَكَّةَ مِنْ قَوْلِهِ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَخُوضُونَ فِي ذِكْرِ الْقُرْآنِ فِي مَجَالِسِهِمْ فَيَسْتَهْزِئُونَ بِهِ فَهَيَّ الْمُسْلِمُونَ عَنِ الْقُعُودِ مَعَهُمْ مَا دَامُوا خَائِضِينَ فِيهِ فَكَانَ أَحْبَابُ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ يَفْعَلُونَ نَحْوَ فَعَلِ الْمُشْرِكِينَ فَهَبُوا أَنْ يَقْعُدُوا مَعَهُمْ كَمَا نَهَوْا عَنْ مَجَالَسَةِ الْمُشْرِكِينَ بِمَكَّةَ وَكَانَ الَّذِينَ يَقَاعِدُونَ الْخَائِضِينَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْأَخْبَارِ هُمْ الْمَنَافِقُونَ فَقِيلَ لَهُمْ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَ الْأَخْبَارِ فِي الْكُفْرِ * [إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ] يَعْنِي الْقَاعِدِينَ وَالْمَقْعُودَ مَعَهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ إِلَى مَنْ يَرْجِعُ - قَالَتْ إِلَى مَنْ دَلَّ عَلَيْهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا كَأَنَّهُ قِيلَ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الْكَافِرِينَ بِهَا وَالْمُسْتَهْزِئِينَ بِهَا - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ يَكُونُونَ مِثْلَهُمْ بِالْمَجَالَسَةِ أَلَيْسَ فِي رِقَّتِ الْخَوْضِ - قَالَتْ لِأَنَّهُمْ إِذَا لَمْ يَنْكُرُوا عَلَيْهِمْ كَانُوا رَاضِينَ وَالرَّاضِي بِالْكَفْرِ كَافِرٌ - فَإِنْ قُلْتَ فَهَلَا كَانَ الْمُسْلِمُونَ بِمَكَّةَ حِينَ كَانُوا يَجَالِسُونَ الْخَائِضِينَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مُنَافِقِينَ - قَالَتْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَنْكُرُونَ لِعَجْزِهِمْ وَهَوْلِهِمْ أَمْ يَنْكُرُوا مَعَ قُدْرَتِهِمْ فَكَانَ تَرْكُ الْإِنْكَارِ لِرِضَاهُمْ [الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ] أَمَّا بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ وَأَمَّا صِفَةُ لِلْمُنَافِقِينَ أَوْ نَصَبَ عَلَى الدِّمِّ مِنْهُمْ - يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ أَيُّ يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ مَا يَنْتَظِرُهُ لَكُمْ مِنْ ظَفَرٍ أَوْ اخْفَاقٍ [أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] مَظَاهِيرٍ فَاسْهَمُوا لَنَا فِي الْغَنِيمَةِ [أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ عَلَيْكُمْ] أَلَمْ نَغْلِبْكُمْ وَنَتَكَبَّرَ مِنْ قِتْلِكُمْ وَأَسْرَكُمْ فَابْقِيْنَا عَلَيْكُمْ [وَنَمْنَعُكُمْ] مِنَ الْمَسَامِينِ بَانَ تَبَطُّدَاهُمْ عَنْكُمْ وَخَيْثُنَا لَهُمْ مَا ضَعُفَتْ بِهِ قُلُوبُهُمْ وَمَرَّضُوا فِي قِتَالِكُمْ وَتَوَانَيْدُنَا فِي مَظَاهِرَتِهِمْ عَلَيْكُمْ فَهَاتُوا نَصِيْبَنَا لَنَا مِمَّا أَصَبْتُمْ - وَقَرِئَ وَنَمْنَعُكُمْ بِالنَّصَبِ بِأَضْمَارٍ أَنَّ قَالَ الْحُطَيْيَنَةَ * شَعْرٌ * أَلَمْ أَكُ جَارَكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي * وَبَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَالْإِخَاءُ *

الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا كَفَرُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ
لِيَغْفِرْ لَهُمْ ۚ لَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۖ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

الشهادة أو اعرضتم عن اقامتها [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] و بمجاراةكم عليه * [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ] خطاب
للمسلمين - و معننى [آمِنُوا] اتَّبَعُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَدُومُوا عَلَيْهِ وَازْدَادُوا * [وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ]
المواد به جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وَكُتُبِهِ - و قرئى وَكُتُبِهِ عَلَى
إرادة الجنس - و قرئى نَزَّلَ وَ أَنْزَلَ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ - و قيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا ببعض
الكتب والرسل و كفروا ببعض - و روى انه لعبد الله بن سلام و أسد و أسيد ابني كعب و ثعلبة بن قيس و
سلام ابن اخت عبد الله بن سلام و سلمة بن اخيه و يامين بن يامين أتوا رسول الله صلى الله عليه و آله و
سلم و قاتوا يا رسول الله انا نؤمن بك و بكتابك و موسى و التوراة و عزير و نكفر بما سواه من الرسل و
الكتب فقال عليه السلام بل آمنوا بالله و رسوله محمد و كتابه القرآن و بكل كتاب كان قبله فقالوا لانفعل
فذرنا نؤمنوا كلهم - و قيل هو المنافقين كانه قيل يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نفاقا آمِنُوا اخلاصا - فان قلت كيف
قيل لاهل الكتاب وَ الْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ و كانوا مؤمنين بالتوراة و الانجيل - قلت كانوا مؤمنين
بهما فحسب و ما كانوا مؤمنين بكل ما انزل من الكتب فامروا ان يؤمنوا بالجنس كله و لان ايمانهم ببعض
الكتب لا يصح ايماننا به لان طريق الايمان به هو المعجزة و لا اختصاص لها ببعض الكتب دون
بعض فلو كان ايمانهم بما آمنوا به لاجل المعجزة لآمنوا به كله فحين آمنوا ببعضه علم انهم لم يعتبروا المعجزة
فلم يكن ايمانهم ايماننا وهذا الذي اراد عزوجل في قوله وَ يَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يَرِيدُونَ أَنْ
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا - فان قلت لم قيل نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ - و أنزل من قبل -
قلت لان القرآن نزل ممفورا منجما في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله - و معننى قوله [وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ]
الآية و من يكفر بشيء من ذلك [فَقَدْ ضَلَّ] لان الكفر ببعضه كفر بأكمله الا ترى كيف قدّم الامر بالايمان به
جميعا [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا] نفى للغفران و الهداية وهي اللطف على سبيل المبالغة
التي تعطى اللام و المراد بنفيهما نفى ما يقتضيهما هو الايمان الخالص الثابت - و المعنى ان الذين
تكرر منهم الارتداد و عهد منهم ازدياد الكفر و الاصرار عليه يستبعد منهم ان يُحْدِثُوا ما يستحقون به المغفرة
و يستوجبون اللطف من ايمان صحيح ثابت يرضاه الله لان قلوب اولئك الذين هذا ديدنهم قلوب قد
ضربت بالكفر و مرنت على الردة و كان الايمان اهن شيء عندهم و أدون حيث يبدو لهم فيه كربة بعد
اخرى و ليس المعنى انهم لو اخلصوا الايمان بعد تكرار الردة و نصحت تربيتهم لم تقبل منهم و لم يغفر لهم
لان ذلك مقبول حيث هو بذل للطاقة و است فراغ الموسع و لكنه استبعد له و استغراب و انه امر لا يكاد يكون

أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِالْآخِرِينَ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ٥ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ع أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى
أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ح إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا قَفَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ع
وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَعَزُّوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٥ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

كما أوجدكم وانشأكم [وَيَأْتِ بِالْآخِرِينَ] ويوجد إنسا آخرين مكانكم او خلقا آخرين غير الانس [وَكَانَ
اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ] من الاعدام و الابداء [قَدِيرًا] بليغ القدرة لا يتمنع عليه شيء اراده وهذا غضب
عليهم وتخويف وبيان لاقتداره - وقيل هو خطاب لمن كان يُعادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من العرب اي ان يشأ يمتكم ويأت بدناس آخرين يؤلونه - ويروي انها لما نزلت ضرب رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد ابداء فارس [مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا]
كالمجاهد يريد بجهاده الغنيمة [فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] فماله يطلب احدهما دون الآخر الذي
يطلبه احسبهما لان من جاهد لله خالصا لم تُخطئه الغنيمة وله من ثواب الآخرة ما الغنيمة الى جنبه كلاشيء -
والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزاء بالشرط [قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ]
مجتهدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا [شُهَدَاءَ لِلَّهِ] تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم
بقوامتها [وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ] ولو كانت الشهادة على انفسكم او ابائكم او اقاربكم - فان قلت
الشهادة على الوالدين و الاقربين ان يقول اشهد ان لفلان على والدي كذا او على اقاربي فما
معنى الشهادة على نفسه - قلت هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق
لها - و يجوز ان يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالأعلى انفسكم او على ابائكم و اقاربكم وذلك
ان يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم او غيره [إِنْ يَكُنْ] ان يكن المشهود عليه [غَنِيًّا] فلا يمنع
الشهادة عليه لغناه طلبا لرضاه [أَوْ فَقِيرًا] فلا يمنعهما ترحمًا عليه [فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا] بالغني والفقير اي
بالنظر لهما و ارادة مصلحتهما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها لانه انظر اعبادته من كل ناظر -
فان قلت لم تُذَي الضمير في أَوْلَىٰ بِهِمَا وكان حقه ان يوحد لان قوله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا في معنى
ان يكن احد هذين - قلت قد رجع الضمير الى ما دل عليه قوله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا لا الى المذكور
فاذلك نُذِي ولم يُقَرَّ وهو جنس الغني و جنس الفقير كانه قيل فالله اولى بجنسي الغني والفقير اي
بالاغنياء و الفقراء - وفي قراءة أَبِي فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا وهي شاهدة على ذلك - وقرأ عبد الله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا
أَوْ فَقِيرًا على كان التامة [أَنْ تَعْدِلُوا] يحتمل العدل والعدل كانه قيل فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين
الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق [وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَعَزُّوا] وان تالوا التسننكم عن شهادة الحق او حكومة
العدل او تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها - وقرئ وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَعَزُّوا بمعنى وان وليتم اقامة

النِّسَاءَ وَأَوْحَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ ط وَإِنْ تَصَلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٥
وَأَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ كَلَّا مِنْ سَعَتِهِ ط وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط
وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ٥ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ٥ أَنْ يَشَاءِ يَذْهَبَكُمْ

مال القلب مع بعضهن [فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ] فلاتجوروا على المرغوب عنها كل الجور فذمعوها قسمتها
من غير رضى منها يعني ان اجتذاب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة فلا تفرطوا فيه ان وقع منكم
التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ [فَتَدْرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ] وهي التي ليست بذات بعل والمعلقة
قال * شعر * هل هي الا حطة او تطليق * او صلف او بين ذك تعليق * وفي قراءة أبي فتدروها كالمسجونة -
وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيمة واحد شقيته مائل - وروي ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث الى ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمال فقالت عايشة
رضي الله عنها الى كل ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسأتم بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث
الى القرشيات بمثل هذا والى غيرهن بغيره فقالت ارفع راسك فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
كان يعدل بيننا في القسمة بماله ونفسه فرجع الرسول فاخبره فاتم بهن جميعا - وكان لعماد امرأتان فاذا
كان عند احدهما لم يتوصلا في بيت الاخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد [وَإِنْ تَصَلَحُوا]
ما مضى من ميلكم وتدراكوه بالتوبة [وَتَتَّقُوا] فيما يستقبل - غفر الله لكم * قرئ [وَإِنْ يَتَّقُوا] بمعنى
وان يفارق كل واحد منهما صاحبه [يُغْنِ اللَّهُ كَلًّا] يزرقه زوجا خيرا من زوجه وعيشا هذا من عيشه - و
[السعة] الغنى والمقدرة - [والواسع] الغني المتقدر [مِنْ قَبْلِكُمْ] متعلق بوصيئنا اوبارثوا - [وَإِيَّاكُمْ] عطف على
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ - والكتاب اسم للجنس يتناول الكتب السماوية [أَنْ اتَّقُوا] بأن اتقوا - او تكون
أن المفسرة لأن التوصية في معنى القول - وقوله [وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ] عطف على اتقوا لأن المعنى
امرناهم وامرناكم بالتقوى وقلنا لهم واكم ان تكفروا فَإِنَّ لِلَّهِ - والمعنى ان لله الخلق كله وهو خالقهم
ومالكهم والمذمم عليهم بأصناف النعم كلها فحقه ان يكون مطاعا في خاقه غير معصي يتقون عقابه
ويرجون ثوابه - وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ الْأُمَمِ السَّافَةِ وَصِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ يعني انها وصية
قديمة ما زال يوصي الله بها عباده لستم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يسعدون عذبه وبها يذنون النجاة
في العاقبة وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فَإِنَّ لِلَّهِ في سمواته وارضه من الملائكة والقليل من يؤحده ويعبده
ويتقيه [وَكَانَ اللَّهُ] مع ذلك [غَنِيًّا] عن خلقه وعن عبادتهم جميعا مستحقا لأن يحمد لكثرة
نعمه وان لم يحمده احد منهم - و تكرير قوله [لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] تقرير لما هو موجب
تقواه لينتقوه فيطعموه ولا يعصوه لأن التقوى أصل الخير كله [أَنْ يَشَاءَ يَذْهَبَكُمْ] يقذفكم ويذهبكم

الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ط وَانْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٥ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٥

و مواسنتها وذلك لبعض الأسباب من طعن في سنّ او دمامة او شيء في خالق او خلق او ملال او طموح
عين الى اخرى او غير ذلك فلا بأس بهما في [أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا] - و قرئ يَصْلَحَا وَيَصْلِحَا بمعنى
يَتَصَالَحَا وَيَصْطَلِحَا ونحو اَصْلَحَ اصْبِرْ فِي [صُلْحًا] في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة - ومعنى
الصلح ان يتصالحا على ان تطيب له نفساً عن القسمة او عن بعضها كما فعلت سودة بذت زمعة حين
كرهت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفت مكان عايشة رضي الله عنها من قلبه فوهبت لها
يومها - وكما روي ان امرأة اراد ان يطلقها زوجها ارجته عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطأ قنّى ودعني اقوم
على ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو احب اليّ فافترها - او تهب له بعض
المهر او كله او النفقة فان لم تفعل فليس له الا ان يمسهك باحسان او يسرحها [وَالصُّلْحُ خَيْرٌ] من العروة
او من الذشوز والاعراض وسوء العشرة - او هو خير من الخصومة في كل شيء - او الصلح خير من الخيبر كما
ان الخصومة شر من الشرور - وهذه الجملة اعتراض وكذلك قوله [وَأَحْضَرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ] ومعنى
احضار النفس الشُّحَّ ان الشُّحَّ جعل حاضراً لها لا يغيب عنها ابداً ولا تنفك عنه بمعنى انها مطبوعة عليه -
والغرض ان المرأة لا تكاد تسمع بقسمتها وبغير قسمتها والرجل لا تكاد نفسه تسمح بان يقسم لها وان
يمسكها اذا رغب عنها واحب غيرها [وَانْ تُحْسِنُوا] بالاقامة على نسائكم وان كرهتموهن واحببتن غيرهن
وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصلبة [وَتَتَّقُوا] الذشوز والاعراض وما يؤدي الى الاذى والخصومة
[فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ] من الاحسان والتقوى [خَبِيرًا] وهو يُبَيِّنُكم عليه - وكان عمران بن حطان
الخارجي من آدم بنى ادم وامراته من اجملهم فاجالت في وجهه نظرها يوماً ثم تابعت الحمد لله
فقال مالك قالت حمدت الله على اني واياك من اهل الجنة قال كيف قلت لانك رزقت مذلي
فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده الشاكرين والصابرين [وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا]
ومحال ان تستطيعوا العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما
يجب لهن فرفع لذلك عنكم تمام العدل وغايته وما كُلفتن منه الا ما تمتطيعون بشرط ان تبدلوا فيه
وسمكم وطعنكم لان تكليف ما لا يستطاع داخل في حد الظالم وما رَبَّكَ بِظُلْمٍ تَلْعَبِيدٍ - وقيل معناه
ان تعدلوا في المحبة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه
قسمتي فيما املك فلا تأخذني فيما تملك ولا املك يعني المحبة لان عايشة رضي الله عنها كانت
احب اليه - وقيل ان العدل بينهن امرٌ صعبٌ بالغ من الصعوبة حداً يؤم انه غير مستطاع لانه يجب
ان يسوى بينهن في القسمة والنفقة والتعهد والنظر والاقبال والمماحة والمفاكية والموانسة وغيرها
مما لا يكاد الحصر يأتي من ورائه فهو كالتخارج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كلن فكيف اذا

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْلُونَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَمَى بِالْقِسْطِ ط وَ مَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ٥ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصَاحِبَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ط وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ط وَأُخْضِرَتِ

مَلَكُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ نِطَاعُهُ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِمْ [وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا] فكان عالما بأعمالهم فمجازيهم على خيرها وشرها فعليهم ان يختاروا لأنفسهم ما هو اصلاح لها [مَا يُتْلَى] في محل الرفع اي الله يُقْتَدِرُكم و المتلو في الكتاب في معنى اليتامى يعني قوله وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَمَى وهو من قواك اعجبني زيد وكرم - و يجوز ان يكون مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ مبتدأ وفي الْكِتَابِ خبره على انها جملة معترضة - والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيما للمتلو عليهم وان العدل و النصفة في حقوق اليتامى من عظام الامور المرفوعة الدرجات عند الله تعالى التي تجب مراعاتها و المحافظة عليها و المُخَلُّ بها ظالم متجاوز بما عظمه الله و نحوه في تعظيم القرآن وَاِنَّهُ فِي اَمِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ - و يجوز ان يكون مجرورا على القسم كانه قيل قل الله يُقْتَدِرُكم فيهن و أقسم بما يتلى عليكم في الكتاب والقسم ايضا لمعنى التعظيم - وليس بصديد ان يعطف على المجرور في فيهن لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى - فان قلت بم تعلق قوله [فِي يَتِمَى النِّسَاءِ] - قلت في الوجه الاول هو علة يُتْلَى اي يتلى عليكم في معناه - و يجوز ان يكون فِي يَتِمَى النِّسَاءِ بدلا من فيهن و اما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير - فان قلت الاضافة في يَتِمَى النِّسَاءِ ما هي - قلت اضافة بمعنى من كقواك عندي سَحَقُ عِمَامَةٍ - و قرئ في يَتِمَى النِّسَاءِ بيدين على قلب همزة ايامى ياء [لَا تَوْلُونَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ] - و قرئ مَا كُتِبَ اللَّهُ لَهُنَّ اي ما فرض لهم من الميراث - و كان الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه و مالها فان كانت جميلة تزوجها و اكل المال و ان كانت دميمة عضها عن التزوج حتى تموت فيرتها [وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] يحتمل في أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لجمالهن وعن أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لدمامتهن - و روي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا جاءه ولي اليتيمة نظر فان كانت جميلة غنية قال زوجها غيرك و التمس لها مَنْ هو خير منك و ان كانت دميمة و لا مال لها قال تزوجها فانك احق بها [وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ] مجرور معطوف على يَتِمَى النِّسَاءِ و كانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء - و يجوز ان يكون خطابا للامراء كقوله وَلَا تَكْبَدُوا الْخَيْبَتَ بِالطَّيِّبِ [وَ أَنْ تَقُومُوا] مجرور كالمُسْتَضْعَفِينَ بمعنى يُقْتَدِرُكم في يَتِمَى النِّسَاءِ و في الْمُسْتَضْعَفِينَ و في أَنْ تَقُومُوا - و يجوز ان يكون منصوبا بمعنى و يامرکم ان تقوموا وهو خطاب للامة في ان ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم و لا يُخَالُوا احدا يهتمهم [خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا] توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخائله و اماراته و [النشور] ان يتجافى عنها بان يمنعها نفسه و نفقته و المودة و الرحمة التي بين الرجل و المرأة و ان يوذنها بسبب او ضرب و [الاعراض] ان يُعْرِضَ عنها بان يُقَلِّ محادثتها

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٥
مَنْ ذَكَرُوا اللَّهَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ٥ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ٥ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ع وَیَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ط قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُنْتَلَى

كله معقود بالعمل وان من اصْلَح عمله فهو الفائز ومن اساء عمله فهو الهالك تبين الامر ووضح وجوب قطع الاماني وحسم المطامع والقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لا تعيه الاذان ولا تلقى اليه الاذهان - فان قلت ما الفرق بين من الاولى والثانية - قلت الاولى للتبعيض اراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كلاً لا يتمكن من كل الصالحات لاختلاف الاحوال واما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لا حرج عليه ولا جهاد ولا زكوة وتسقط عنه الصلوة في بعض الاحوال - والثانية لتبيين الابهام في مَنْ يَعْمَل - فان قلت كيف خَصَّ الصالحون بانهم [لَا يُظْلَمُونَ] وغيرهم مثلم في ذلك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون الراجع في وَلَا يُظْلَمُونَ لِعَمَالِ السَّوِّ وَعَمَالِ الصَّالِحَاتِ جميعا - والثاني ان يكون ذكره عند احد الفريقين دالاً على ذكره عند الاخر لان كلا الفريقين مَجْرَبُونَ بِأَعْمَالِهِمْ لا تَفَارَتْ بَيْنَهُم وَالنَّ ظَلَمِ الْمُسِيءِ أَنْ يُزَادَ فِي عِقَابِهِ وَارْحَمُ الرَّاحِمِينَ معلوم انه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه واما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز ان يُنْقَصَ من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظالم دلالة على انه لا يتبع نقصان في الفضل [أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ] اَخَاصَ نَفْسَهُ لِلَّهِ وَجَعَلَهَا سَائِمَةً لَهُ لَا تَعْرِفُ لَهَا رَبًّا وَمَعْبُودًا سِوَاهُ [وَهُوَ مُحْسِنٌ] وهو عامل للخسنيات تارك للسيئات [حَنِيفًا] حال من المتبع او من إِبْرَاهِيمَ كَقَوْلِهِ بَلَّ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا - وهو الذي تحذف اي مال عن الأديان كلها الى دين الاسلام [وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا] مجاز عن اعطافه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله [والخليل] المَحَال وهو الذي يُحَالِكُ اي يوافقك في خالك - او يسأرك في طريقك من الخَلِّ وهو الطريق في الرمل - اويسد خلك كما تسد خلكه - او يداخلك خلال منازلك و حُجْبِكَ - فان قلت ماموقع هذه الجملة - قلت هي جملة اعتراضية لا محمل لها من الاعراب كنحو ما يجيء في الشعر من قولهم - والحوادث جمة - فائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الرُفْقِ عند الله أَنْ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا كان جديراً بان تُدْبَعَ ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى - وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في ازمة اصابته الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفلت ولكنه يريد لها للاضياف فاجتاز غلمانهُ ببطحاء لبنة فملاوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فحملته عيناه وعمدت امرأته نسي غرارة منها فاخرجت احسن حواري واختبرت واستدبته ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم فقالت امرأته من عند خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلاً [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] متصل بذكر العمال الصالحين والطالحين ومعناه ان له

وَلَيْتَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرْتُمْ هَذَا بُيُوتَكُمْ ۖ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۚ وَلَيْتَ
 مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۖ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۚ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي
 أَهْلِ الْكِتَابِ ۖ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۚ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

الاماني الباطلة من طول الأعمار وبلوغ الأمال ورحمة الله للمجرمين بغير توبة والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة ونحو ذلك * [وتبديكم الأذان] فلعلمهم بالبحائر - كانوا يشعرون أذن الذاقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرّموا على انفسهم الانتفاع بها * [وتغيدهم خالق الله] فقو عين الحامي واعفاؤه عن الركوب - وقيل الخصاص - وهو في قول عامة العلماء مباح في البيائم و اماني بني آدم فمحظور - وعند ابي حنيفة يكره شري الخصيان و امساكهم و استخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم - وقيل فطرة الله التي هي دين الاسلام - وقيل للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاص فقال كذب عكرمة هو دين الله - وعن ابن مسعود هو الوشم - وعنه لعن الله الوشرات والمتنصصات والمستوشمات والمغيرات خالق الله تعالى - وقيل التختت [وعد الله حقا] مصدران الاول موكد لنفسه والثاني موكد لغيره [وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا] توكيد ثالث بليغ - فان قلت ما فائدة هذه التوكيدات - قلت معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة و امانيه الباطلة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه ترغيبا للعباد في ايثار ما يستحقون به تنجز وعد الله على ما يتجربون في عاقبته غصص اخلاف مواعيد الشيطان * في [لَيْسَ] ضمير وعد الله ابي ليس ينال ما وعد الله من الثواب [بِأَمَانِيكُمْ وَلَا بِأَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ] والخطاب للمسلمين لانه لا يتمنى وعد الله الا من امن به ولذلك ذكر اهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الايمان بوعد الله - وعن مسروق والسدي هي في المسلمين - وعن الحسن ليس الايمان بالتمني ولكن ما وقرني القلب و صدقة العمل ان قوما البتة اماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا و لاحسنه لهم وقالوا نجسن الظن بالله و كذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل - وقيل ان المسلمين و اهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم و كتابنا قبل كتابكم - وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين و كتابنا يقضي على الكتاب التي كانت قبله فنزلت - ويحتمل ان يكون الخطاب للمشركين لقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم و احسن حالا لاوتين مالا و وادا ان ابي عنده للحسني - و كان اهل الكتاب يقولون نحن ابناء الله و احبواؤه - لَن تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً - و يعضده تقدم ذكر اهل الشرك قبله - و من مجاهد ان الخطاب للمشركين * قوله [مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ] وقوله [وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ] بعد ذكر تمني اهل الكتاب نسو من قوله بلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَاَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ و قوله وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَبِمَا قَوْلُهُ وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً و اذا بطل الله الاماني و اثبت ان الامر

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٤

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ٥ وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ٦ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٧ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ٨ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا ٩ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْآثِنَاءَ ١٠ وَأَنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ١١ لَعَنَهُ اللَّهُ ١٢ وَقَالَ لَا تَتَّخِذَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ١٣ وَلَاغِلْهُمْ وَلَاغِلْيَهُمْ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلْيَحْتَكِرْ ١٤ أَذَانِ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلْيَحْتَكِرْ ١٥ خَلَقَ اللَّهُ ١٦ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ

وشرط في استيجاب الاجر العظيم ان ينوي فاعل الخير عبادة الله والتقرب به اليه وان يتغني به وجهه خالصا لان الاعمال بالذيات - فان قلت كيف قال الا من امرتم قال [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] - قلت قد ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر به في زمرة الخيرات كان الفاعل فيهم ادخل ثم قال وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالاجر العظيم - ويجوز ان يراد ومن يامر بذلك فعبر عن الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الاعمال * وقرئ يُوْتِيهِ بالياء [وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ] وهو السبيل الذي هم عليه من الدين الحنيفي القيم وهو دليل على ان الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها كما لا يجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله عز وجل جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاققة الرسول في الشرط وجعل جزاء الوعيد الشديد فكل اتباعهم واجبا كمقالة الرسول [نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى] فجعله واليا لما تولى من الضلال بان نخذله ونخلي بيده وبين ما اختاره [وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ] وقرئ وَنُصْلِهِ بفتح النون من ملاء - وتيل هي في طعمة وارتداد وخروجه الى مكة [إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ] تكبير للتاكيد - وقيل كثر لقصة طعمة - وروي انه مات مشركا - وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا اني لم اشرک بالله شيئا منذ عرفته وامنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصي جزاة على الله ولا مكابرة له وما توهمت طرفة عين اني اعجز الله هربا واني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله فنزلت - وهذا الحديث ينصرف قول من فسر من ينشاء بالتائب من ذنبه [الْآثِنَاءَ] هي اللات والعزى ومناة - وعن الحسن رضي الله عنه لم يكن خفي من احياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يستمنونه انثى بني فلان - وقيل كانوا يقولون في اصنامهم هن بنات الله - وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله - وقرئ اُنْثَا جمع انيث او انات ووثنا واثنا بالتخفيف والتثنية جمع وثن كقولك اسد و اسد اسد و قلب الواو الفا نحو اجرة في وجرة - وقرأت عايشة رضي الله عنها اوثانا * [وَأَنْ يَدْعُونَ] وان يعبدون بعبادة الاصنام [إِلَّا شَيْطَانًا] لانه هو الذي اغراهم على عبادتها فاطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة - [وَلَعَنَهُ اللَّهُ] - وَقَالَ لَا تَتَّخِذَ صَفْقَانِ بمعني شيطاننا مريدا جاسعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع [نَصِيبًا مَفْرُوضًا] مقطوعا واجبا فرضته انفسه من قواهم فرض له في العطاء وفرض الجذر رقة - قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعين الى الف [وَلَاغِلْيَهُمْ]

سورة الذسواء ٤

الجزء ٥

ع ١٣

الثالث

عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ⑤ وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ⑥ وَ مَنْ يَكْسِبْ إِنَّمَا فَاثِمًا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ط وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ⑦ وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِنَّمَا تُمْ بِرِيءًا فَقَدْ اخْتَمَلَ بُيُوتَنَا وَ إِنَّمَا مُبِينًا ع وَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ ط وَ مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَصْرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ ⑧ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ط وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ⑨ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ط

نفسك - ويجوز ان يكون اولاء اسما موصولا بمعنى الذين و جادلتم صلاته - والمعنى هبوا انكم خاضتمت
عن طعمة و قومه في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه * و قرأ عبد الله عنه
اي عن طعمة [وَ كَيْلًا] حافظا و محاميا من بأس الله و انتقامه [وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً] قديحا متدبيا
يسوء به غيره كما فعل طعمة بقتادة و اليهودي [أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ] بما يختص به كالخاف الكاذب - و قيل
وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً من ذنب دون الشرك أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ بالشرك - و هذا بعث طعمة على الاستغفار
و التوبة للزومه الحجة مع العلم بما يكون منه او لقومه لما فرط منهم من نصرت و الذب عنه [فَإِنَّمَا
يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ] اي لا يتعداه ضرورة الى غيره فليبقى على نفسه من كسب السوء [خَطِيئَةً] صغيرة
[أَوْ إِنَّمَا] او كبدية [تُمْ بِرِيءًا] كما رمى طعمة زيدا [فَقَدْ اخْتَمَلَ بُيُوتَنَا وَ إِنَّمَا] لانه بكسب الائم
آثم و برمي البري باهت فهو جامع بين الامرين - و قرأ معاذ بن جبل و من يَكْسِبْ بكسر الكاف و السين
المشددة و اصله يَكْسِبُ [وَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ] اي عصمته و الطائفة و ما أوحى اليك من الاطلاع
على سرهم [لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] من بني ظفر [أَنْ يُضْلُوكَ] عن القضاء بالحق و تروخي طريق العدل
مع علمهم بان الجاني هو صاحبهم فقد روي ان ناسا منهم كانوا يعلمون كنه القصة [وَ مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ]
لان و باله عليهم [وَ مَا يَصْرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ] لانك انما عملت بظاهر الحال و ما كان يخطر ببالك
ان الحقيقة على خلاف ذلك [وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ] من خفيات الامور و ضمان القلوب - او
من امور الدين و الشرائع - و يجوز ان يراد بالطائفة بنو ظفر و يرجع الضمير في منهم الى الناس - و قيل الآية في
المنافقين [لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ] من تناجى الناس [إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ] الا نجوى من امر
على انه مجرور بدل من كَثِيرٍ كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد - و يجوز ان يكون منصوبا على
الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففي نجواه الخير * و قيل المعروف القرض - و قيل اغانة الملهوف -
و قيل هو عام في كل جميل - و يجوز ان يراد بالصدقة الواجب و بالمعروف ما يتصدق به على سبيل
القطوع - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم كلام ابن ادم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف
او نهى عن منكر او ذكر الله - و سمع سفيان رجلا يقول ما اشد هذا الحديث فقال الم تسمع الله يقول
لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ فهو هذا بعيدة ارما سمعته يقول وَ الْعَصْرَانِ الْإِنْسَانُ لَفِي خُسْرٍ فهو هذا بعيدة

الْكَلْبَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ ٥ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ٦ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ٧ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٨ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ ٩ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَافًا أَتِيمًا ١٠
يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ ١١ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ١٢ هَٰؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ

عليه وآله وسلم فسأله ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان تفعل هلك وانقضى وبرى اليهودي فهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ان يفعل و أن يعاقب اليهودي - وقيل هم ان يقطع يده فزلت - وروي ان
طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله [بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ] بما
عرفك و ارحى به اليك - وعن عمر رضي الله عنه لا يقولن احدكم قضيت بما ارانى الله فان الله لم يجعل
ذلك الا لنبيه ولكن ليجتهد رايه لان الراي من رسول الله كان مصيبا لان الله كان يريره آياه وهو متا الظن
والتكلف [وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا] ولا تكن لاجل الخائنين مخاضما للبراء يعني لا تخاضم اليهود لاجل
بذي ظفر و [وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ] ما هممت به من عقاب اليهودي [يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ] يخونونها بالمعصية
كقوله عليم الله انكم كنتم تختفون انفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم كما جعلت ظاهرا لها
لان الضرر راجع اليهم - فان قلت لم قيل للخائنين و يختفون انفسهم و كان السارق طعمة وحده - قلت
لوجهين - احدهما ان بني ظفر شهدوا له بالبراءة و نصره فكانوا شركاء له في الاثم - و الثاني انه جمع
ليتناول طعمة و كل من خان خيائته فلا يخاصم لخائن قط ولا يجادل عنه - فان قلت لم قيل [خَوَافًا أَتِيمًا] على
المبالغة - قلت كان الله عالما من طعمة بالافراط في الخيانة و ركوب المائم و من كانت تلك خاتمة امره
لم يشك في حاله - وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات - و عن عمر رضي الله عنه
انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي و تقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله
لا يواخذ عبده في اول مرة [يَسْتَخْفُونَ] يستترون [مِنَ النَّاسِ] حياء منهم و خوفا من ضرهم [وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ اللَّهِ] ولا يستحيون منه [وَهُوَ مَعَهُمْ] وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم - وكفى بهذه
الاية ناعية على الناس ما هم فيه من قلّة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين انهم في
حضرته لاسرّة ولا غفلة ولا غيبة وليس الا الكشف الصريح والافتضاح [يُبَيِّتُونَ] يدبرون و يبرزون و اصله
ان يكون بالليل [مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ] وهو تدبير طعمة ان يرمي بالدرع في دار زيد ليسرق دونه و
يحلف ببراءته - فان قلت كيف سمي التدبير قولا و انما هو معنى في النفس - قلت لما حدث بذلك
نفسه سمي قولا على المجاز - ويجوز ان يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد ان بيته و توريكه
الذنب على اليهودي [هَٰؤُلَاءِ] هاء التنبيه في انتم و اولاء و هما مبتدأ وخبر و [جَادَلْتُمْ]
جملة مبيضة لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت هاتم تجود بمالك و تؤثر على

عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ٥ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُدُوبِكُمْ ٦ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ٧ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا ٨ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَرْمِ ط إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّكُمْ يَأْلَمُونَ ٩ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٠ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ

العدو - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ طَابِقَ الْأَمْرَ بِالْحَذَرِ قَوْلُهُ [إِنْ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا] - قُلْتَ الْأَمْرَ بِالْحَذَرِ مِنْ الْعَدُوِّ يُوْهُمْ تَوَقُّعَ غَلْبَتِهِ وَاعْتِزَاةَ فَنُفْيِ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْإِيْهَامَ بِأَخْبَارِهِمْ أَنَّ اللَّهَ يُبَيِّنُ عَدُوَّهُمْ وَتُحَذِّلُهُ وَيُنْصِرُهُمْ عَلَيْهِ لَتَقْوَى قُلُوبُهُمْ وَلَيَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمْرَ بِالْحَذَرِ لَيْسَ لِذَلِكَ وَأَمَّا هُوَ تَعَبُّدٌ مِنَ اللَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ [فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ] فَإِذَا صَلَّيْتُمْ فِي حَالِ الْخَوْفِ وَالْقِتَالِ [فَادْكُرُوا اللَّهَ] فَصَلُّوْهَا [قِيَامًا] مُسَائِفِينَ وَمُقَارِعِينَ [وَقُعُودًا] جَائِينَ عَلَى الرُّكْبِ مُرَامِينَ [وَعَلَى جُدُوبِكُمْ] مُتَخَذِينَ بِالْجِرَاحِ [فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ] حِينَ تَضَعُ الْحَرْبَ أَوْزَارَهَا وَامْنْتُمْ [فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] فَاقْضُوا مَا صَلَّيْتُمْ فِي تِلْكَ الْأَحْوَالِ الَّتِي هِيَ أَحْوَالُ الْقَلْقِ وَالْانْزِعَاجِ [إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا] مَحْدُودًا بِأَوْقَاتٍ لَا يَجُوزُ اخْرَاجُهَا عَنْ أَوْقَاتِهَا عَلَى أَيِّ حَالٍ كُنْتُمْ خَوْفٍ أَوْ أَمْنٍ وَهَذَا ظَاهِرٌ عَلَى مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ فِي إِبْجَابِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُحَارِبِ فِي حَالِ الْمَسَافِقَةِ وَالْمَشْيِ وَالْاضْطِرَابِ فِي الْمَعْرَكَةِ إِذَا حَضَرَ وَقْتُهَا فَإِذَا أَطْمَأَنَّ فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ - وَأَمَّا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ فَهُوَ مُعْذَرٌ فِي تَرْكِهَا إِلَى أَنْ يَطْمَئِنَّ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ فَإِذَا قَضَيْتُمْ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَادْكُرُوا اللَّهَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ مَهْلَتَيْنِ مُكَبِّرِينَ مُسْتَبِحِينَ دَاعِينَ بِالنَّصْرَةِ وَالتَّائِيدِ فِي كَانَةِ أَحْوَالِكُمْ مِنْ قِيَامٍ وَقُعُودٍ وَاضْطِجَاعٍ فَإِنَّ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ خَوْفٍ وَحَرْبٍ جَدِيرٌ بِذِكْرِ اللَّهِ وَدَعَائِهِ وَاللَّجَاءِ إِلَيْهِ - فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَإِذَا أَقِمْتُمْ - فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاتْمُوهَا [وَلَا تَهِنُوا] وَلَا تَضَعُوهَا وَلَا تَتَوَانُوا [فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ] فِي طَلِبِ الْقِتَالِ وَالتَّعَرُّضِ بِهِ لَهُمْ ثُمَّ أَلْزَمَهُمُ الْحَقَّةَ بِقَوْلِهِ [إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ] أَيْ لَيْسَ مَا تُكَلِّدُونَ مِنَ الْإِلْمِ بِالْجِرَاحِ وَالْقَتْلِ مُحْتَصًّا بِكُمْ أَمَّا هُوَ أَمْرٌ مُشْتَرَكٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ يُصِيبُهُمْ كَمَا يُصِيبُكُمْ ثُمَّ أَنَّهُمْ يَصْبِرُونَ عَلَيْهِ وَيَتَشَجَّعُونَ فَمَا لَكُمْ لَا تَصْبِرُونَ مِثْلَ صَبْرِهِمْ مَعَ أَنْكُمْ أَوْلَى مِنْهُمْ بِالصَّبْرِ لِأَنَّكُمْ [تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ] مِنْ أَظْهَارِ دِيْنِكُمْ عَلَى سَائِرِ الْأَدْيَانِ وَمِنْ الثَّوَابِ الْعَظِيمِ فِي الْآخِرَةِ - وَقُرْ الْأَعْرَاجُ أَنْ تَكُونُوا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِمَعْنَى وَلَا تَهِنُوا لِأَنَّ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ وَقَوْلُهُ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ تَعْلِيلٌ - وَقُرْ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ - وَرُوي أَنَّ هَذَا فِي بَدْرِ الصَّغْرَى كَانَ بِهِمْ جِرَاحٌ فَقَالُوا [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] لَا يَكْتَلِمُ شَيْءٌ وَلَا يَأْمُرُكُمْ وَلَا يَنْهَاكُمْ إِلَّا مَا هُوَ عَالِمٌ بِهِ مِمَّا يُصْلِحُكُمْ - رُوي أَنَّ طُعْمَةَ بْنَ أَبِي رَافٍ أَحَدَ بَنِي ظَفَرٍ سَرَقَ دِرْعًا مِنْ جَارٍ لَهُ اسْمُهُ قَدَادَةُ بْنُ الْفُحَيْمِ فِي جِرَابٍ دَقِيقٍ فَجَعَلَ الدَّقِيقُ يَنْتَشِرُ مِنْ خَرَقٍ فِيهِ وَخَبَأَهَا عِنْدَ زَيْدِ بْنِ السَّمِينِ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ فَأَلْغَمَتْ الدَّرْعُ عِنْدَ طُعْمَةَ فَلَمْ تَوْجِدْ وَحَافً مَا أَخَذَهَا وَمَا لَهُ بِهَا عِلْمٌ فَدَرَكُوا وَاتَّبَعُوا النَّبِيَّ الدَّقِيقَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَنْزِلِ الْيَهُودِيِّ فَأَخَذَهَا فَقَالَ دَفَعَهَا إِلَيَّ طُعْمَةُ وَشَهِدَ لَهُ نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَتْ بَنُو ظَفَرٍ انْطَلِقُوا بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٢

كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ۖ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بَأْسَاحَتِكُمْ تَفْ
فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَأَيْكُمْ م وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ
وَأَسْلَحَتَهُمْ ج وَالدِّينَ كَفَرُوا لَوْ تَعَفَّلُونَ عَنْ أَسْلَحَتِكُمْ وَأَمْتَعْتُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا جُنَاحَ

فكانوا مَظَنَّةً لأنَّ يُحْطَر بِأَهْلِهِمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ نَقْصَانًا فِي الْقَصْرِ فَذُنِيَ عَنْهُمْ الْجُنَاحَ لِطَيْبِ انْفُسِهِمْ بِالْقَصْرِ
وَيُطْمِئِنُّوا إِلَيْهِ - وَقُرِئَ تَقْصُرُوا مِنْ أَقْصَرِ وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ اقْصَارُ الْخُطْبَةِ بِمَعْنَى تَقْصِيرِهَا - وَقُرِئَ الرَّهْرِي
تَقْصُرُوا بِالتَّشْدِيدِ وَالْعَصْرُ ثَابِتٌ بِذَلِكَ الْكُذَابِ فِي حَالِ الْخَوْفِ خَاصَّةً وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى [إِنْ خِفْتُمْ
أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] وَأَمَّا فِي حَالِ الْأَمْنِ نَبَاالسَّخَةِ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَقْتَضِيَكُمْ لَيْسَ
فِيهَا إِنْ خِفْتُمْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ بِمَعْنَى كِرَاهَةٍ إِنْ يَقْتَضِيَكُمْ وَالْمَرَأُ بِالْفِتْنَةِ الْقِتَالُ وَالتَّعَرُّضُ بِمَا يَكُونُ
[وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ] يَتَعَلَّقُ بِظَاهِرِهِ مَنْ لَا يَرَى صَلَاةَ الْخَوْفِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ شُرْطُ كَوْنِهِ فِيهِمْ وَقَالَ مِنْ رَأْيَا بَعْدَهُ إِنْ الْأُئِمَّةُ نُوبَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ عَصْرٍ قَوْمٌ بِمَا كَانَ يَقُومُ بِهِ فَكَانَ الْخُطَابُ لَهُ مَتَذَافًا لِكُلِّ إِمَامٍ يَكُونُ حَاضِرَ الْجَمَاعَةِ فِي
حَالِ الْخَوْفِ عَلَيْهِ إِنْ يُؤْتَمُّهُمْ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْجَمَاعَاتِ الَّتِي كَانَ يَحْضُرُهَا -
وَالضَّمِيرُ فِي فِيهِمْ لِلْخَائِفِينَ [فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ] فَاجْعَلُهُمْ طَائِفَتَيْنِ فَلْتَقُمْ أَحَدَهُمَا مَعَكَ فَصَلِّ بِهِمْ
[وَلْيَأْخُذُوا بَأْسَاحَتِكُمْ] الضَّمِيرُ أَمَّا لِلْمُصَلِّينَ وَأَمَّا لِغَيْرِهِمْ - فَإِنْ كَانَ لِلْمُصَلِّينَ فَقَالُوا يَأْخُذُونَ مِنَ السَّلَاحِ مَا
لَا يَشْغَلُهُمْ عَنِ الصَّلَاةِ كَالسَيْفِ وَالْخَنْجَرِ وَنَحْوَهُمَا - وَإِنْ كَانَ لِغَيْرِهِمْ فَلَا كَلَامَ فِيهِ [فَإِذَا سَجَدُوا] أَيِ الَّذِينَ
سَجَدُوا مَعَ الْإِمَامِ [فَلْيَكُونُوا] يَعْنِي غَيْرَ الْمُصَلِّينَ [مِنْ وَرَأَيْكُمْ] بِحِرْصَتِكُمْ - وَصَفَةُ صَلَاةِ الْخَوْفِ عِنْدَ أَبِي
حَنِيفَةَ إِنْ يَصَلِّيَ الْإِمَامُ بِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ رُكْعَةً إِنْ كَانَتْ الصَّلَاةُ رُكْعَتَيْنِ وَالْأُخْرَى بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ ثُمَّ تَنَفَّ
هَذِهِ بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ وَتَأْتِي الْأُخْرَى فَيَصَلِّي بِهَا رُكْعَةً وَيُتِمُّ صَلَاتَهُ ثُمَّ تَقِفُ هَذِهِ بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ وَتَأْتِي الْأُولَى
فَتُؤَدِّي الرُّكْعَةَ بِغَيْرِ قِرَاءَةٍ وَتُتِمُّ صَلَاتَهَا ثُمَّ تَحْرُسُ وَتَأْتِي الْأُخْرَى فَتُؤَدِّي الرُّكْعَةَ بِقِرَاءَةٍ وَتُتِمُّ صَلَاتَهَا
[وَالسُّجُودَ] عَلَى ظَاهِرِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ - وَعِنْدَ مَالِكٍ بِمَعْنَى الصَّلَاةِ لِأَنَّ الْإِمَامَ يَصَلِّي عَنْهُ
بِطَائِفَةِ رُكْعَةٍ وَيَقِفُ قَائِمًا حَتَّى تُتِمَّ صَلَاتُهَا وَتُسَلِّمَ وَتَذْهَبَ ثُمَّ يَصَلِّي بِالثَّانِيَةِ رُكْعَةً وَيَقِفُ قَائِمًا حَتَّى
تُتِمَّ صَلَاتُهَا وَيُسَلِّمَ بِهِمْ وَيَعْبُدُهُ [وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ] - وَقُرِئَ وَأَمْتَعْنَكُمْ - فَإِنْ
قَلَّتْ كَيْفَ جُمِعَ بَيْنَ الْأَسْلِحَةِ وَبَيْنَ الْحَذَرِ فِي الْإِخْذِ - قُلْتُ جَعَلَ الْحَذَرُ وَهُوَ التَّحَرُّزُ وَالتَّيَقُّظُ اللَّهُ
يَسْتَعْمِلُهَا الْغَايِي فَلِذَلِكَ جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَسْلِحَةِ فِي الْإِخْذِ وَجُعِلَا مَأْخُذَيْنِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا
الدَّارَ وَالْإِيمَانَ جُعِلَ الْإِيمَانُ مُسْتَقَرًّا لَهُمْ وَمَتَبَوَّأَ لِمَتَكُنْهُمْ فِيهِ فَلِذَلِكَ جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الدَّارِ فِي التَّبَوُّعِ
[فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ] فَيَشَبَّهُونَ عَلَيْكُمْ شِدَّةً وَاحِدَةً * وَرَخَّصَ لَهُمْ فِي وَضْعِ الْأَسْلِحَةِ إِنْ ثَقُلَ عَلَيْهِمْ حَمْلُهَا
بِسَبَبِ مَا يَبْلُغُهُمْ مِنْ مَطَرٍ أَوْ بَعْضِهِمْ مِنْ مَرَضٍ وَأَمَرَهُمْ مَعَ ذَلِكَ بِأَخْذِ الْحَذَرِ لئَلَّا يَغْفُلُوا بِمَنْجَمٍ عَلَيْهِمْ

إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَفَّعَ أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ع وَإِذَا صُرِفْتُمْ فِي
الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ح إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ط إِنَّ الْكَافِرِينَ

على ان ترك الحجرة امر مضيق لا توسعة فيه حتى ان المضطر البدين الامطرار من حقه ان يقول عسى
الله ان يعفو عني فكيف بغيره [مَرَعَمًا] مهاجرا وطريقا يرغم بسلوكة قومه اي يفارقهم على رغم انوفهم
و الرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره
مفارتك لهذلة تلحقه بذاك قال الذابغة الجعدي * شعر * كطون يلاذ بأركانه * عزيز المراعم والمذهب *
و قرى مَرَعَمًا * وقرى ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف - وقيل رفع الكاف منقول من الهاء
كانه اراد ان يقف عليها ثم نقل حركة الهاء الى الكاف كقوله * ع * مِنْ عَزَيِّ سَبَّيْ لَمْ أَضْرِبْ * و قرى
يُدْرِكُهُ بالنصب على اضمار ان كقوله * ع * وَالْحَقُّ بِالْحِجَارِ فَاسْتَرْحَا * [فَقَدْ وَفَّعَ أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ] فقد وجب
ثوابه عليه و حقيقة الوجوب الوقوع و السقوط فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا - ووجب الشمس سقط قرصها - والمعنى
فقد عام الله كيف يثيبه و ذلك واجب عليه - و روي في قصة جندب بن صَمْرَةَ انه لما ادركه الموت
اخذ يصقق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبياعك على ما بايعك عليه رسولك
فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقالوا لو توفى بالمدينة
لكان اتم اجرا وقال المشركون و هم يضحكون ما ادرك هذا ما طلب فنزلت - وقالوا كل هجرة لغرض
دينني من طلب علم او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة او قناعة و زهدا في الدنيا او ابتغاء
رزق طيب فهي هجرة الى الله و رسوله و ان ادركه الموت في طريقه فاجرة واقع على الله * [الضرب] في
الارض هو السفر و ادنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند ابي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام
ولياليهن سير الابل و مشي الاقدام على القصد و لا اعتبار بابطاء الضارب و اسراع فلو سار مسيرة ثلاثة ايام
ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر - وعند الشافعي ادنى مدة السفر اربعة
برك مسيرة يومين وقوله [فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ] ظاهرة التخيير بين القصر والاتمام
و ان الاتمام افضل و الى التخيير ذهب الشافعي رحمه الله - و روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه اتم في السفر - و عن عائشة رضي الله عنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله بابي اذت و امي قصرت و اتممت و مممت
وافطرت فقال احسنت يا عائشة و ما عاب علي - و كان عثمان رضي الله عنه يقيم و يقصر - و عند ابى حنيفة
القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيرة - و عن عمر رضي الله عنه صلوة السفر ركعتان تمام غير قصر
على لسان نبيكم - و عن عائشة رضي الله عنها اول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فافترت في السفر
وزيدت في الحضر - فان قلت فما تصنع بقوله فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا - قات كانوا افلوا الاتمام

وَأَسِعَةً فَنُهَاجِرُوا فِيهَا ط فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ط وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَتَّخِذُونَ سَبِيلًا ۝ فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
غَفُورًا ۝ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ط وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٠

وقوع قوله [كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ] جوابا عن قولهم فِيمَ كُنْتُمْ و كان حق الجواب ان يقولوا كُنَّا فِي كَذَا
اولم تكن في شيء - قلت معنى فِيمَ كُنْتُمْ التوبيخ بانهم لم يكونوا في شيء من الدين حيث قدروا على
المهاجرة و لم يهاجروا فقالوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ اعتذارا مما وتخواه واعتلا لا بالاستضعاف وانهم لم يتمكنوا من
الهجرة حتى يكونوا في شيء فبكتهم الملائكة بقولهم [أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَنُهَاجِرُوا فِيهَا] ارادوا انكم
كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من اظهار دينكم و من الهجرة الى
رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم كما فعل المهاجرون الى ارض الحبشة وهذا دليل على ان الرجل اذا كان
في بلد لا يتمكن فيه من اقامة امر دينه كما يُحِبُّ لبعض الاسباب و العوائق عن اقامة الدين لا تنحصر او علم
انه في غير بلده اقوم بحق الله و أدوم على العبادة حقاً عليه المهاجرة - وعن النبي صلى الله عليه
و آله وسلم من فربدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبته له الجنة و كان رفيق ابيه
ابراهيم و نبية محمد صلى الله عليه و آله وسلم اللهم ان كذت تعلم ان هجرتي اليك لم تكن الا للفرار بديني
فاجعلها سببا في خاتمة الخيرو درك المرجو من فضلك و المبتغى من رحمتك و صلِّ جِواري لك
بعكوفي عند بيتك بجوارك في داركرا متك يا واسع المغفرة * ثم استثنى من اهل الوعيد المستضعفين الذين
لا يستطيعون حيلة في الخروج لفقرهم و عجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك - وروي ان رسول الله صلى الله
عليه و آله وسلم بعث بهذه الآية الى مسلمي مكة فقال جُنْدُبُ بْنُ ضَمْرَةَ اَوْضَرَّةُ بْنُ جُنْدُبٍ لَبْنِيهِ اَحْمَلُونِي
فاني لست من المستضعفين و اني لا اهتدى الطريق و الله لا ابديت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها
الى المدينة و كان شيخا كبيرا فمات بالتنعيم - فان قلت كيف ادخل الولدان في جملة المستثنين من اهل
الوعيد كانتهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال و النساء لو استطاعوا حيلة و اهتدوا سبيلا - قلت الرجال و النساء
قد يكونون مستطيعين مهتدين و قد لا يكونون كذلك و اما الولدان فلا يكونون الاعاجزين عن ذلك فلا يتوجه
عليهم وعيد لان سبب خروج الرجال و النساء من جملة اهل الوعيد انما هو كونهم عاجزين فاذا كان العجز متمكنا في
الولدان لا ينفك عنه كانوا خارجين من جملة ضرورة هذا اذا اريد بالولدان الاطفال - و يجوز ان يراه المراهقون
منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال و النساء فيلحقوا بهم في التكليف و ان اريد العبيد و الامهات الباقون فلا سوال -
فان قلت الجملة التي هي لَا يَسْتَطِيعُونَ ما موقعها - قلت هي صفة للمستضعفين او للرجال و النساء و الولدان
وانما جاز ذلك و الجملة تكررت لان الموصوف و ان كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه كقوله * ع *
و لقد امرت على المؤمنين يسبني - فان قلت لم قيل عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ بكامة الطماع - قلت للدلالة

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ط وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ط وَفَضَّلَ اللَّهُ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ دَرَجَتٍ مَعَهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ إِنَّ
الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمًا لِنَفْسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ ط قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ط قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ قَالَ زَيْدُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَحْدَهَا فَأَحَقَّتْهَا وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي الْكَتِفِ - وعن ابن عباس لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ عَنِ الْخَارِجُونَ
الْيَهَا - وعن مقاتل إِلَى تَبُوكَ - فَإِنَّ قِلَّتَ مَعْلُومٍ أَنَّ الْقَاعِدَ بغير عذر والمجاهد لَا يَسْتَوِيَانِ فَمَا فَائِدَةُ نَفْيِ
الاستواء - قِلَّتْ مَعْنَاهُ الْأَذْكَارُ بِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْفَاوَاتِ الْعَظِيمِ وَالْبُؤْسِ الْبَعِيدِ لِيَانْفِ الْقَاعِدُ وَيَتَرَقَّ بِنَفْسِهِ
عَنِ انْخِطَاطِ مَذَلَّتِهِ فِيهِتَزُّ لِلْجِهَادِ وَيَرْغَبُ فِيهِ وَفِي ارْتِفَاعِ طَبَقَتِهِ وَنَحْوَهُ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ أُرِيدَ بِهِ التَّحْدِيدُ مِنْ حِمِيَةِ الْجَاهِلِ وَأَنْفَتِهِ لِيَهَابَ بِهِ إِلَى التَّعَلُّمِ وَلِيَنْهَضَ بِنَفْسِهِ عَنْ ضَعْفِ الْجَهْلِ
إِلَى شَرَفِ الْعِلْمِ [فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ] جُمْلَةً مُوضَّحَةً لِمَا نُفِيَّ مِنْ اسْتِوَاءِ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ كَانَهُ قِيلَ
مَا لَهُمْ لَا يَسْتَوُونَ فَاجِيبَ بِذَلِكَ - وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَاعِدِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ لَكُنِ الْجُمْلَةُ بَيَانًا لِلْجُمْلَةِ
الْأُولَى الْمُتَضَمِّنَةِ لِهَذَا الْوَصْفِ [وَكُلًّا] وَكُلَّ فَرِيقٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ [وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى]
أَيِ الْمَثُوبَةِ الْحَسَنَى وَهِيَ الْجَنَّةُ وَانْ كَانَ الْمُجَاهِدُونَ مَفْضَلِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً - وَعَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ خَلَقْتُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سَرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَاوِيَا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ وَهُمْ
الَّذِينَ صَحَّتْ نِيَّاتُهُمْ وَنَصَحَتْ جُيُوشُهُمْ وَكَانَتْ أَفْئِدَتُهُمْ تَهْوِي إِلَى الْجِهَادِ وَبِهِمْ مَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمَسِيرِ مِنْ
ضُرَرٍ أَوْ غَيْرِهِ - فَإِنَّ قِلَّتَ قَدْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مَفْضَلِينَ دَرَجَةً وَمَفْضَلِينَ دَرَجَاتٍ فَمَنْ هُمْ - قِلَّتْ
أَمَّا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَةً وَاحِدَةً فِيهِمُ الَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى الْقَاعِدِينَ الْأَصْرَاءِ وَأَمَّا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَاتٍ فَالَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى
الْقَاعِدِينَ الَّذِينَ أَدْنَى لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ اكْتِفَاءً بِغَيْرِهِمْ لَأَنَّ الْغَزْوَ فَرَضُ كِفَايَةٍ - فَإِنَّ قِلَّتَ لَمْ نَصِبْ دَرَجَةً وَاجْرًا
وَدَرَجَتٍ - قِلَّتْ نَصْبُ قَوْلِهِ دَرَجَةً لِقَوْعِهَا مَوْقِعَ الْمَرَّةِ مِنَ التَّفْضِيلِ كَانَهُ قِيلَ فَضْلُهُمْ تَفْضِيلَةٌ وَاحِدَةٌ - وَ
نَظِيرُهُ قَوْلُكَ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا بِمَعْنَى ضَرِبَهُ ضَرْبَةً - وَأَمَّا آجِرًا فَقَدْ انْتَصَبَ بِفَضْلٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى آجَرَهُمْ آجِرًا - وَ
دَرَجَتٍ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بَدَلًا مِنْ آجَرًا - وَيجوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ دَرَجَتٍ نَصْبَ دَرَجَةٍ كَمَا تَقُولُ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا
بِمَعْنَى ضَرَبَاتٍ كَانَهُ قِيلَ وَفَضْلُهُمْ تَفْضِيلَاتٌ - وَنُصِبَ آجِرًا عَظِيمًا عَلَى أَنَّهُ هَالٌ عَنِ الْفَكْرَةِ الَّتِي هِيَ
دَرَجَتٍ مُقَدِّمَةٌ عَلَيْهَا وَانْتَصَبَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بِأَضْمَارِ فَعْلِمَا بِمَعْنَى وَغُفْرَانٌ وَرَحْمَتُهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ
[تَوَفَّيْتُمُ] - يجوزُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَفَّيْتُمُ - وَمَضَارِعًا بِمَعْنَى تَتَوَفَّيْتُمُ كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَفَّيْتُمُ
عَلَى مَضَارِعٍ وَفِيَتْ بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يُوفِي الْمَلَائِكَةَ أَنْفُسَهُمْ فَيَتَوَفَّوْنَهَا أَيْ يُمْكِنُهُمْ مِنْ اسْتِيفَائِهَا فَيَسْتَوَفُّونَهَا [ظَالِمًا
أَنْفُسِهِمْ] فِي حَالِ ظَلَمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ [قَالُوا] قَالَ الْمَلَائِكَةُ لِلْمَتَوَفَّيْنَ [فِيمَ كُنْتُمْ] فِي أَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ مِنْ
أَمْرٍ دِينَكُمْ وَهُمْ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ اسَامُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا حِينَ كَانَتْ الْهَجْرَةُ فَرِيضَةً - فَإِنَّ قِلَّتَ كَيْفَ صَحَّ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٩

مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاوُهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ أَسَلْتُمْ مُؤْمِنًا ٦ تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ ٧ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا ٨ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرًا ٩ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ١٠

الآن القائب اخرجته الدليل فمن ادعى اخراج المسلم غير التائب فليأت بدليل مثله [فَتَبَيَّنُوا] وقرئ
فَتَبَيَّنُوا وهما من التفعّل بمعنى الاستعغال اي اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهوؤوا فيه من غير روية -
و قرئ السّلم والسّلم وهما الاستسلام - وقيل الاسلام - وقيل التسليم الذي هو تحية اهل الاسلام
[لَسَلْتُمْ مُؤْمِنًا] و قرئ مؤمنا بفتح الميم من آمنه اي لا تؤمنك واصله ان مرداس بن زَيْد بن نَيْلِك رجل من
اهل فداك اسلم ولم يسلم من قومه غيره فعزّتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسام كان عليها غالب
بن نضالة الليثي فهربوا وبقي مرداس لثقتهم باسلامه فلما رأى الخيل الحجا غنمه الى عاقول من الجبل وصعد
فلما تلاحقوا وكبروا كبروا ونزل وقال لا اله الا الله مُحَمَّد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق
غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوجده شديدا وقال فقتلوه ارادة مامعه ثم قرأ
الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف بلا اله الا الله قال أسامة فما زال يعيدها حتى
وددت ان لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال اعتق رقبة [تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] تطالبون
الغنيمة التي هي حطام سربع النقاد فهو الذي يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تقتلون
[فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ] يُغْنِمُكُمُوهَا تُغْنِيكُمْ عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوى به من التعرض له التخاذوا
ماله [كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ] اول ما دخلتم في الاسلام سمعت من افواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماؤكم
واموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم للاسنتكم [فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بالاستقامة والاشتهار
بالايمان والتقدم فيه و ان صرتم اعلما فيه فعليكم ان تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم و ان تعتبروا
ظاهرا الاسلام في المكافاة ولا تقولوا ان تهليل هذا لاقفاء القتل لا لصدق الذية فتجعلوه سلما الى استباحة
دمه وماله وقد حرّمهما الله - وقوله [فَتَبَيَّنُوا] تكرير الامر بالتبين ليؤكد عليهم [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا]
فلا تمهاقوا في القتل وكونوا محتاطين في ذلك [غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ] قرئ بالحركات الثلاث
فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم او حال عنهم والجرف صفة للمؤمنين - والضرر الضر او العاهة
من غنى او عرج او زمانة او نحوها - وعن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فعشيت السكينة فوقعت فخذته على فخذي حتى خشيت ان ترصها ثم سري عنه فقال اكتب
فكتبت في كنف لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ام مكتوم وكان اعمى
يا رسول الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فعشيت السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ مُّخْتَلِرٌ رَّقَبَةً مُّؤْمِنَةً ط وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدْيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْزِيرٌ رَّقَبَةً مُّؤْمِنَةً ج فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ وَمَنْ يَقْتُلْ

من تجب الرقبة والدية - قلت على القاتل الا ان الرقبة في ماله والدية يتحملها هذه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال فان لم يكن ففي ماله [اَلَا اَنْ يَّصَدَّقُوا] الا ان يتصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو لقوله اَلَا اَنْ يَّعْفُوْنَ ونحوه وَاَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ اَكْم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل معروف صدقة - وقرأ ابي اَلَا اَنْ يَّتَصَدَّقُوا - فان قامت به تعلق اَنْ يَّصَدَّقُوا وما صحه - قلت تعلق بعليه اوبمسلمه كانه قيل ويجب عليه الدية او يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحلها النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس ما دام زيد جالسا - ويجوز ان يكون حالا من اهله بمعنى الا متصدقين [مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ] من قوم كفار اهل حرب وذلك نحو رجل اسلم في قومه الكفار وهو بين اظهرهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلة لاهله شيء لانهم كفار محاربون - وقيل كان الرجل يسلم ثم ياتي قومه وهم مشركين فيغزوهم جيش المسلمين فيقتل فيهم خطأ لانهم يظنونهم كافرا مثلهم [وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ] كفره لهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين واهل الذمة من الكذابين فحكمه حكم مسلم من المساميين [فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ] رقبة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها فعليه صيام [شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ] قبولاً من الله ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة منه او نقلكم من الرقبة الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والابعاد والابراق والارعاد امر عظيم وخطب غليظ ومن ثمه روي عن ابن عباس ما روي من ان توبة قاتل المؤمن عمدا غير مقبولة - وعن سفيان كان اهل العالم اذا سُئلوا قالوا لا توبة له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد والا فكل ذنب مَحْجُورٌ بالتوبة وناهيك بمحو الشرك دليلاً - وفي الحديث لزوال الدنيا اهن على الله من قتل امرئ مسلم - وفيه لو ان رجلاً قُتل بالمشرك و آخر رضي بالمغرب لأشرك في دمه - وفيه ان هذا الانسان بئيان الله ملعون من هدم بنيانه - وفيه من اعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه ائس من رحمة الله - والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية ويرون ما فيها ويسمعون هذه الاحاديث الفظيعة وقول ابن عباس مع التوبة ثم لا تدعهم اشبعيتهم وطماعتهم الفارغة واتباعهم هواهم وما يخيل اليهم مناهم ان يطعموا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ اَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ اَقْفَالٌ - ثم ذكر الله سبحانه التوبة في قتل الخطأ لما عسى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتحفظ فيه حسم للاطماع واتي حسم ولكن لا حيوة لمن تدادي - فان قلت هل فيها دليل على خلود من لم يتب من اهل الكبائر - قلت ما ابين الدليل فيها وهو تناول قوله وَمَنْ يَقْتُلْ اَيَّ قَاتِلٍ كَانَ من مسلم او كانر تائب او غير تائب

قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَجَرَّرَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً وَدِيَّةً مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ لِأَن يَصَّدَّقُوا ط فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ
 ما ينبغي له ان يقتله لعله من العاقل الا للخطأ وحده - ويجوز ان يكون حالا بمعنى لا يقتله في حال من
 الاحوال الا في حال الخطأ - وان يكون صفة للمصدر الا قتلاً خطأ - والمعنى ان من شأن المؤمن ان
 يتنفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداءً البتة الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بان يرمي كافراً فيصيب
 مسلماً او يرمي شخصاً على انه كافر فاذا هو مسلم - وقرئ خطأً بالمد وخطأً بوزن عَمَى بتخفيف الهمزة -
 وروي ان عيَّاش بن ابي ربيعة وكان اخاً ابي جهل لأمه اسلم وهاجر خوفاً من قومه الى المدينة وذلك
 قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاقسمت أمه لا تاكل ولا تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع
 فخرج ابو جهل ومعه الحارث بن زيد بن ابي أنيسة فأتياه وهو في أطم فقتل منه ابو جهل في الذروة و
 الغارب وقال اليس محمد يحبك على صلة الرحم انصرف وبرا أمك وانت على ديدك حتى نزل وذهب
 معهما فلما فسحا عن المدينة كثفاه وجلده كل واحد مائة جلدة فقال للحارث هذا اخي فمن انت يا حارث
 لله علي ان وجدتك خالياً ان اقتلك وقدماً به على أمه فحلفت لا يحل كذابه او يرتد ففعل ثم هاجر
 بعد ذلك واسم الحارث وهاجر فلقبه عيَّاش بظهر قباء وام يشعر باسلامه فانحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه
 فاتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قتلته وام اشعر باسلامه فنزلت [فتَجَرَّرَ رَقَبَةً] فعليه تجرير رقية
 والتجرير الاعتاق والحر والعقيق الكريم لان الكرم في الاحرار كما ان اللوم في العبيد ومنه عتاق الخيل وعتاق
 الطير لكرامتها وحر الوجه اكرم موضع منه وقولهم للثيم عبد وفلان عبد الفعل اي للثيم الفعل - والرقبة عبارة عن الذئمة
 كما عبر عنها بالراس في قولهم فلان يملك كذا رأساً من الرقيق - والمواد برقية مؤمنة كل رقية كانت
 على حكم الاسلام عند عامة العلماء - وعن الحسن لا تجزي الرقية قد صلت وصامت ولا تجزي الصغيرة
 وقاس عليها الشافعي رحمه الله كفارة الظهار فاشتراط الايمان - وقيل لما اخرج نفساً مؤمنة عن جملة
 الأحياء لزمه ان يدخل نفساً مثلها في جملة الأحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحيائها من قبل ان الرقيق
 ممنوع عن تصرف الاحرار [مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ] موداة الى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لافرق
 بينها وبين سائر التركة في كل شيء يقضى منها الدين وينفذ الوصية واذا لم يبق وارثا فهي لبيت
 المال لان المساميين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا وارث من لا وارث
 له - وعن عمر رضي الله عنه انه قضى بدية المقتول فجاءت امرأته تطلب ميراثها عن عقله فقال لا اعلم
 لك شيئاً انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحاک بن اسفيان الكلابي فقال كتب الي رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم وسم يامرني ان أؤث امرأة اشيم الضبابي من عقل زوجها اشيم فوثرها عمر -
 وعن ابن مسعود رضي الله عنه يرث كل وارث من الدية غير القاتل - وعن شريك لا يقضى من الدية
 دين ولا تغذ وصية - وعن ربيعة العروة لام الجذنين وحدها وذلك خلاف قول الجماعة - فان قامت على

سورة الفساء ١٤
الجزء ٥
ع ٩

أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ط وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ ؕ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَ أَلْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ٥ سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ يَرِيدُونَ أَنْ يُبَايِعُوكُمْ وَيَآمِنُوا بِقَوْمِهِمْ ط كُلَّمَا رُدُّوا
إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا ؕ فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخَذَوْهُمْ وَأَقْتَلَوْهُمْ حَيْثُ
تَقَعْتُمُوهُمْ ط وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٥ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَا ؕ وَمَنْ

او قوم مُمسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم - او على صلة الذين كانه قيل الا الذين يتصلون بالمعاهدين او الذين
لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ
عَلَيْهِمْ سَبِيلًا بعد قوله فَخَذَوْهُمْ وَأَقْتَلَوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ فَقَرَّرَ أَنْ كَفَّيَهُمْ عَنِ الْقِتَالِ أَحَدَ سَبَبِيٍّ اسْتِحْقَاقَهُمْ لِنَفْيِ
التَّعَرُّضِ عَنْهُمْ وَتَرْكِ الْإِقْبَاعِ بِهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ كِلَا وَاحِدٍ مِنَ الْإِتِّصَالَيْنِ لَهُ تَأْثِيرٌ فِي صِحَّةِ الْإِسْتِثْنَاءِ وَاسْتِحْقَاقِ
إِزَالَةِ التَّعَرُّضِ الْإِتِّصَالُ بِالْمُعَاهِدِينَ وَ الْإِتِّصَالُ بِالْمُكَاثِبِينَ لِأَنَّ الْإِتِّصَالَ بِهَؤُلَاءِ أَوْ هَؤُلَاءِ دُخُولٌ فِي حُكْمِهِمْ فَهَلَّا
جَوَزَتْ أَنْ يَكُونَ الْعُطْفُ عَلَى صِفَةِ قَوْمٍ وَيَكُونَ قَوْلُهُ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ تَقْرِيبًا لِحُكْمِ اتِّصَالِهِمْ بِالْمُكَاثِبِينَ وَ اخْتِلَاطِهِمْ
بِهِمْ وَ جَرِيَّتِهِمْ عَلَى سَفَنِهِمْ - قُلْتَ هُوَ جَائِزٌ وَلَكِنْ الْأَوَّلُ أَظْهَرَ وَاجْرَى عَلَى اسْلُوبِ الْكَلَامِ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي بَكْرٍ
وَيَكُنُّهُمْ مِثْلًا [جَاءُوكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ] بغير او ووجهه أَنْ يَكُونَ جَاءُوكُمْ بَيَانًا لِيَصِلُونَ أَوْ بَدَلًا أَوْ اسْتِثْنَاءًا
أَوْ صِفَةً بَعْدَ صِفَةِ لَقَوْمٍ - حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ بِاضْمَارٍ قَدْ - وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ حَصَرَتْ
صُدُورُهُمْ - وَحَصَرَاتٍ صُدُورُهُمْ - وَحَصَرَاتٍ صُدُورُهُمْ - وَجَعَلَهُ الْمُبَرِّدُ صِفَةً لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ عَلَى أَوْ جَاءُوكُمْ
قَوْمًا حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ - وَقِيلَ هُوَ بَيَانٌ لِحَاءُوكُمْ وَهُمْ بَنُو مُدَلِّجٍ جَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَامَ
غَيْرَ مُقَاتِلِينَ - وَ الْحَصَرُ الضِّيقُ وَ الْإِنْقِبَاضُ [أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ] عَنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ - أَوْ كِرَاهَةً أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ -
فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَسْلُطَ اللَّهُ الْكُفْرَةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ - قُلْتَ مَا كَانَتْ مَكَاتِبُهُمْ إِلَّا لِقَذْفِ اللَّهِ الرَّعْبَ
فِي قُلُوبِهِمْ وَ أَوْ شَاءَ لِمَصْلَحَةِ يَرَاهَا مِنْ ابْتِلَاءٍ وَ نَحْوِهِ لَمْ يَقْضِهِ فَكَانُوا مُتَسَلِّطِينَ مُقَاتِلِينَ غَيْرَ مُكَاثِبِينَ فَذَلِكَ
مَعْنَى التَّسْلِيْطِ - وَ قُرِئَ لَقَاتَلُوكُمْ بِالْخَفِيفِ وَ التَّشْدِيدِ [فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ] فَإِنْ لَمْ يَتَعَرَّضُوا لَكُمْ [وَ أَلْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ] أَيْ الْإِنْقِيَادَ وَ الْاسْتِسْلَامَ - وَ قُرِئَ بِسُكُونِ الْاِمِّ مَعَ فَتْحِ السَّيْنِ [فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا]
فَمَا أَذَنَ لَكُمْ فِي أَخْذِهِمْ وَقِتْلِهِمْ [سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ] هُمْ قَوْمٌ مِنْ أَسَدٍ وَ غُطْفَانَ كَانُوا إِذَا أَتَوْا الْمَدِينَةَ اسْلَمُوا وَ عَاهَدُوا
لِيَأْمِنُوا الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ كَفَرُوا وَ نَكَسُوا عَهْدَهُمْ [كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ] كُلَّمَا دَعَاهُمْ قَوْمُهُمْ
إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ [أُرْكِسُوا فِيهَا] قُلِبُوا فِيهَا أَقْبَحَ قَلْبٍ وَ اشْتَعَهُ وَ كَانُوا شَرًّا فِيهَا مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ [حَيْثُ
تَقَعْتُمُوهُمْ] حَيْثُ تَمَكَّنْتُمْ مِنْهُمْ [سُلْطَانًا مُبِينًا] - حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ لظُهُورِ عِدَاوَتِهِمْ وَ انْكَشَافِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ
وَ الْغَدْرِ وَ اضْرَارِهِمْ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ - أَوْ تَسْلُطًا ظَاهِرًا مِنْ حَيْثُ أَذِنَّا لَكُمْ فِي قِتْلِهِمْ [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ] وَ مَا صَحَّ لَهُ
وَلَا اسْتِثْنَاءٌ وَ لَا لِقَ بَحَالِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَغْلَ - وَ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ [أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا]
ابْتِدَاءً غَيْرَ قِصَاصٍ [إِلَّا خَطَا] إِلَّا عَلَى وَجْهِ الْخَطَا - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ انْتِصَابِ خَطَا - قُلْتَ بَأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ط وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٥ وَ دَوَّاءُ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ
سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٨
سَوَاءٌ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ٦ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ٧ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ

لهوأتك به ما فارقته. وقيل لكذا. هل صدقت قط فقال لولا اني صادق في قولي لا لقاتها فكان الحكيم الغني الذي
لا تجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزوع عن سائر القبائح [فَتَتَّيْنِ] نصب على الحال
كقولك مالك قائما - روي ان قوما من المنافقين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج
الى البدن معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركون فاختلف
المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون - وقيل كانوا قوما هاجروا من مكة ثم بدأ بهم فرجعوا
وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اننا على دينك وما اخرجنا الا اجتواء المدينة والاشتياق الى
بلدنا - وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ثم رجعوا - وقيل هم العريثون الذين
اغاروا على السرح وقتلوا يسارا - وقيل هم قوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة - ومعناه مالكم اختلفتم
في شأن قوم نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقت فيهم فرقتين ومالكم لم تبتوا القول بكفرهم [وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ] اي رداهم
في حكم المشركين كما كانوا [بِمَا كَسَبُوا] من ارتدادهم ولحقهم بالمشركون واحتياهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عليه وآله وسلم - او اركسهم في الكفر بان خذلهم حتى ارتكسوا فيه لما علم من مرض قلوبهم [أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا]
ان تجعلوا من جملة المهتدين [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] مَنْ جعله من جملة الضلال وحكم عليه بذلك - او خذله حتى
ضل - وقرئ رُكَّسَهُمْ - وَرُكَّسُوا فِيهَا* [فَتَكُونُونَ] عطف على تَكْفُرُونَ ولونصب على جواب التمني لجاز -
والمعنى ودوا كفركم فكونكم معهم شرعا واحدا فيما هم عليه من الضلال واتباع دين الآباء فلا تقولوا هم وان
أمنوا حتى يظهروا إيمانهم بهجرة صحيحة هي لله ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس
بعدها بداء ولا تعرب [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة محكمهم حكم سائر
المشركون يقتلون حيث وجدوا في الحل والحرم وجانبوهم مجانبة كلفة وان بذلوا لكم الولاية والنصرة
فلا تقبلوا منهم [إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ] استثناء من قوله فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُوهُمْ - ومعنى يَصِلُونَ الى قوم ينتهون
اليهم ويتصلون بهم - وعن ابي عبيدة هو من الانتساب وصلت الى فلان واتصلت به اذا انتميت اليه -
وقيل ان الانتساب لا اثر له في منع القتال فقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمن معه مَنْ
هو من أنسابهم - والقوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عهد وذلك انه
وَدَعَ وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلامي على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من وصل
الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال - وقيل القوم بنو بكر بن زيد مناة كانوا في الصلح
[أَوْ جَاءُوكُمْ] لا يخلو من ان يكون معطوفا على صفة قوم كانه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٨

النصف

فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَنِهَا أَوْ رُدُّوْهَا ط إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا ٥ اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ ط وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا ٦ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِيْنَ فِتْنَةٍ وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوْا ط

فَقَصَّتَنِي فَايَن مَا قَالَ اللّٰهُ وَتَلَا الْآيَةَ فَقَالَ إِنَّكَ لَمْ تَتْرَكَ لِي فَضْلًا فَرَدَدْتُ عَلَيْكَ مِثْلَهُ [أَوْ رُدُّوْهَا] أَوْ أَجِيبُوهَا بِمِثْلِهَا وَ رَدَّ السَّلَامَ وَ رَجَعَهُ جَوَابَهُ بِمِثْلِهِ لِأَنَّ الْمَجِيبَ يَرُدُّ قَوْلَ الْمُسَلِّمِ وَيَكْرَهُ وَ جَوَابَ التَّسْلِيمَةِ وَاجِبٌ وَالتَّخْيِيرُ إِنَّمَا وَقَعَ بَيْنَ الزِّيَادَةِ وَ تَرْكِهَا - وَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ مَنْ قَالَ لِأَخِي أَقْرَأْ فَلَنَا السَّلَامَ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَفْعَلَ - وَ عَنْ النَّخْعِيِّ السَّلَامُ سَنَةَ وَ الرَّدُّ فَرِيضَةٌ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الرَّدُّ وَاجِبٌ وَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُرُّ عَلَى قَوْمٍ مُسْلِمِينَ فَيَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَ لَا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ إِلَّا نَزَعَ عَنْهُمْ رُوحَ الْقُدُسِ وَ رَدَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ - وَ لَا يَرُدُّ السَّلَامُ فِي الْخُطْبَةِ وَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ جَهْرًا وَ رَوَايَةُ الْحَدِيثِ وَ عِنْدَ مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ وَ الْأُذُنَ وَ الْإِقَامَةَ - وَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ لَا يَسَلِّمُ عَلَى لَاعِبِ الْفِرْدِ وَ الشُّطْرُنِجِ وَ الْمَغْنَمِ وَ الْقَاعِدِ لِحَاجَتِهِ وَ مُطَيَّرِ الْحَمَامِ وَ الْعَارِي مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فِي حَتَمٍ أَوْ غَيْرِهِ - وَ ذَكَرَ الطَّحَاوِيُّ أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ رَدُّ السَّلَامِ عَلَى الطَّهَارَةِ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَيَسَّمُ لِرَدِّ السَّلَامِ - قَالُوا وَ يَسَلِّمُ الرَّجُلُ إِذَا دَخَلَ عَلَى امْرَأَتِهِ وَ لَا يَسَلِّمُ عَلَى أَجْنَبِيَّةٍ وَ يَسَلِّمُ الْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَ الرَّكَّابُ عَلَى الْمَاشِي وَ الرَّكْبُ الْفَرَسِ عَلَى رَاكِبِ الْحِمَارِ وَ الصَّغِيرِ عَلَى الْكَبِيرِ وَ الْأَمْلُ عَلَى الْكَثُرِ وَ إِذَا التَّقْيَا ابْتَدَرَا - وَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجْهَرُ بِالرَّدِّ يَعْنِي الْجَهْرَ الْكَثِيرَ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَ عَلَيْكُمْ أَيُّ وَ عَلَيْكُمْ مَا قُلْتُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ - وَ رَوَى لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ بِالْإِسْلَامِ وَ أَنَّ بَدَأَكَ فَقُلْ وَ عَلَيْكَ - وَ عَنْ الْحَسَنِ يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ لِلْكَافِرِ عَلَيْكَ السَّلَامُ وَ لَا تَقُلْ وَ رَحِمَةُ اللَّهِ فَانْهَا اسْتَغْفَارَ - وَ عَنْ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِنَصْرَانِي سَلِّمْ عَلَيْهِ وَ عَلَيْكَ السَّلَامُ وَ رَحِمَةُ اللَّهِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ فِي رَحِمَةِ اللَّهِ يَعْيشُ - وَقَدْ رَخَّصَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي أَنْ يُبْدَأَ أَهْلُ الذِّمَّةِ بِالسَّلَامِ إِذَا دُعِيَ إِلَى ذَلِكَ حَادِثَةً تَخْرُجُ إِلَيْهِمْ - وَ رَوَى ذَلِكَ عَنِ النَّخْعِيِّ - وَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَا تَبْدَأُ بِسَلَامٍ فِي كِتَابٍ وَلَا غَيْرِهِ - وَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ لَا تَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَصَافِحْهُمْ إِذَا دَخَلْتَ فَقُلْ السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَ لَا بَأْسَ بِالْعَدَاءِ لَهُ بِمَا يُصْلِحُهُ فِي دِينِهِ [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا] أَيُّ حَسَابِكُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ التَّحِيَّةِ وَ غَيْرِهَا [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] أَمَّا خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ وَ أَمَّا اعْتِرَاضُ الْخَبَرِ لَيَجْمَعَنَّكُمْ وَ مَعْنَاةُ اللَّهِ وَ اللَّهِ [لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ] أَيُّ لِمَحْشَرْتِكُمْ إِلَيْهِ وَ الْقِيَامَةُ وَ الْقِيَامُ كَالطَّلَابَةِ وَ الطَّلَابِ وَ هِيَ قِيَامُهُمْ مِنَ الْقُبُورِ أَوْ قِيَامُهُمُ الْحِسَابِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ [وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا] لِأَنَّهُ عَزَّ وَ عَلَا صَادِقٌ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْكَذِبُ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْكَذِبَ مُسْتَقِلٌّ بِصَارِفٍ عَنِ الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ وَ هُوَ قَبْحُهُ وَ وَجْهُ قَبْحِهِ الَّذِي هُوَ كَوْنُهُ كَذِبًا وَ اخْبَارًا عَنِ الشَّيْءِ بِخِلَافِ مَا هُوَ عَلَيْهِ فَمَنْ كَذَبَ لَمْ يَكُذِبْ إِلَّا لِأَنَّهُ مُحْتَاجٌ إِلَى أَنْ يَكُذِبَ لِيَجْتَرَّ مَنْفَعَةً أَوْ يَدْفَعُ مُضْرَّةً أَوْ هُوَ غَضِيٌّ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ يَجْهَلُ غَضَاهُ أَوْ هُوَ جَاهِلٌ بِقَبْحِهِ أَوْ هُوَ سَفِيهٌ لَا يَفْرُقُ بَيْنَ الصَّدَقِ وَ الْكَذِبِ فِي إِخْبَارِهِ وَ لَا يَبَالِي بِأَيِّهِمَا نَطَقَ وَ رُبَّمَا كَانَ الْكَذِبُ أَحْلَى عَلَى حِكْمَةٍ مِنَ الصَّدَقِ - وَ عَنْ بَعْضِ السُّفَهَاءِ أَنَّهُ عَوْتَبَ عَلَى الْكَذِبِ فَقَالَ لَهُ لَوْ غُرِّتَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٧

لَا تَتَّبِعُوا الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُلْفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِكَ بِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ۝ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا ۚ
وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا ۝ وَإِذَا حِينْتُمْ بِتَحِيَّةٍ

واستنباطه اخراجه واستخراجه فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل هذه من المعاني والتدابير فيما يُعْضِلُ وَيُيَمِّمُ [وَتَوَلَّاهُ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ] وهو ارسال الرسول وانزال الكتاب والتوفيق [لَا تَتَّبِعُوا الشَّيْطَانَ] لبقيتهم على الكفر [إِلَّا قَلِيلًا] منكم او الا اتباعا قليلا * لما ذكر في الآي قبلها تنبئهم عن القتال و اظهارهم الطاعة و اضرارهم خلافها قال [فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ان اقرودك وتركوك وحدك [لَا تَكُلْفُ إِلَّا نَفْسَكَ] غير نفسك وحدها ان تقدمها الى الجهاد فان الله هو ناصرك لا الجنود فان شاء نصرتك وحدك كما ينصرك وحولك الاوف - وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان ابوسفين واعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسأله اللقاء فيها فكره بعض الناس ان يخرجوا فنزلت فخرج وما معه الا سبعون لم يلبو على احد ولولم يتبعه احد لخرج وحده - وقرئ لَا تَكُلْفُ بِالْجَزْمِ عَلَى النَّهْيِ - وَلَا تُكَلِّفُ بِالْفُتُوحِ وَكَسْرِ اللّام اَي لا تكلف نحن الانفسك وحدها [وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ] وما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم [عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِكَ بِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا] وهم قريش وقد كف بأسهم فقد بدأ الابن سفين وقال هذا عام مُجْدِبٌ وما كان معهم زاد الا السويق ولا يلقون الا في عام مُحْصَبٍ فرجع بهم [وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا] من قريش [وَأَشَدُّ تَنكِيلًا] تعديبا * [الشفاعة الحسنة] هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر او جلب اليه خير و ابتغى بها وجه الله و لم تؤخذ عليها رشوة وكانت في امر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق [والسنة] ما كان بخلاف ذلك - وعن مسروق انه شفع شفاعته فأهدى اليه المشفوع له جارية فغضب و ردّها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا اتكلم فيما بقي منها - وقيل الشفاعة الحسنة هي الدعوة للمسلم لانها في معنى الشفاعة الى الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم من دعا لاختيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك [مُقِيتًا] شهيدا حفيظا - وقيل مقتدرا واقتات على الشيء - قال الزبير بن عبد المطلب * شعر * وذبي ضغن كفت السوء عنه * وكنت على اساءته مُقِيتا * - وقال السمرق * شعر * ايلي الفضل ام علي اذا حوسبت اني على الحساب مُقِيت * واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس و يحفظها * [الاحسن منها] ان تقول و عليكم السلام و رحمة الله اذا قال السلام عليكم و ان تزيد وبركاته اذا قال و رحمة الله - وروي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم السلام عليك فقال و عليك السلام و رحمة الله - وقال آخر السلام عليك و رحمة الله فقال و عليك السلام و رحمة الله و بركاته - وقال آخر السلام عليك و رحمة الله و بركاته فقال و عليك السلام فقال الرجل

مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۖ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۚ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

عَنْهُمْ [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] وَلَا تُجِدْ نَفْسَكَ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] فِي شَأْنِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْفِيكَ مَنَازِلَهُمْ وَيَنْتَقِمُ لَكَ مِنْهُمْ إِذَا قَوِيَ أَمْرُ الْإِسْلَامِ وَعَزَّ أَنْصَارُهُ - وَقَرِئَ بَيِّنَاتٌ طَائِفَةٌ بِالْإِدْغَامِ - وَتَذَكِيرُ الْفِعْلِ لِأَنَّ تَانِيثَ الطَّائِفَةِ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ وَلِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْفَرِيقِ وَالْفَوْجِ * تَدَبَّرِ الْأَمْرَ تَامِلًا وَالْظَّنَّ فِي أَدْبَارِهِ وَمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ فِي عَاقِبَتِهِ وَمُنْتَهَاهُ ثُمَّ اسْتَعْمَلْ فِي كُلِّ تَامِلٍ فَمَعْنَى تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ تَامُّلُ مَعَانِيهِ وَتَبَصُّرُ مَا فِيهِ [لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا] لَكِنَّ الْكَثِيرَ مِنْهُ مُخْتَلَفًا مُتَنَاقِضًا قَدْ تَفَارَتْ نِظْمُهُ وَبَلَغَتْهُ وَمَعَانِيهِ فَكُلُّ بَعْضِهِ بِالْغَا حَذَّ الْأَعْجَازِ وَبَعْضُهُ قَاعَرًا عَنْهُ يُمْكِنُ مَعَارَضَتُهُ وَبَعْضُهُ أَخْبَارًا بَغِيْبًا قَدْ وَاقَعَ الْمَخْبِرَ عَنْهُ وَبَعْضُهُ أَخْبَارًا مُخَالَفًا لِلْمَخْبِرِ عَنْهُ وَبَعْضُهُ دَالًّا عَلَى مَعْنَى صَحِيحٍ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْمَعَانِي وَبَعْضُهُ دَالًّا عَلَى مَعْنَى فَاسِدٍ غَيْرِ مُلْتَمَسٍ فَأَمَّا تَجَاوُبُ كَالِهِ بِلَاغَةً مُعْجَزَةً فَائْتَهُ أَقْوَى الْبَلَاغِ وَتَنَاصَرُ صِحَّةُ مَعَانٍ وَصَدَقَ أَخْبَارُ عُلَمَاءِهِ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا مَنْ عِنْدَ قَادِرٍ عَلَى مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ عَالِمٌ بِمَا لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ سِوَاهُ - فَإِنَّ قَالَتِ الْيَدِيسُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى فَإِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبَيَّنٌ كَأَنَّهَا جَانٌّ - فَوَرَيْتَ لَنَسْتَلْتَنَّهُمْ جَمْعِيْنَ - فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ مِنَ الْاخْتِلَافِ - قَالَتِ الْيَدِيسُ بِاخْتِلَافٍ عِنْدَ الْمُتَدَبِّرِينَ * [هُمْ] نَاسٌ مِنْ ضَعْفَةِ الْمَسَامِيْنِ الَّذِينَ أَمَّ يَكُنْ فِيهِمْ خُبْرَةٌ بِالْأَحْوَالِ وَلَا اسْتِطْطَانٌ لِلْأَمْوَالِ إِذَا بَلَغَهُمْ خَبْرٌ عَنْ سُرَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْنٍ وَسَلَامَةٍ أَوْ خَوْفٍ وَخِلَلٍ [أَذَاعُوا بِهِ] وَكَانَتْ إِذَاعَتُهُمْ مَفْسُودَةً [وَلَوْ رَدُّوهُ] ذَلِكَ الْخَبْرُ [إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ] وَهُمْ كُبَرَاءُ الصَّحَابَةِ الْبُصْرَاءُ بِالْأَمْوَالِ الَّذِينَ كَانُوا يُؤْمَرُونَ مِنْهُمْ [لَعَلِمَهُ] لَعَلِمَ تَدْبِيرَ مَا أَخْبَرُوا بِهِ [الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ] الَّذِينَ يَسْتَخْرِجُونَ تَدْبِيرَهُ بِفِطْنَتِهِمْ وَتَجَارِبَتِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ بِأَمْوَالِ الْحَرْبِ وَمَكَايِدِهَا - وَقِيلَ كَانُوا يَقْفُونَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأُولَى الْأَمْرِ عَلَى أَمْنٍ وَوُثُقٍ بِالظُّهُورِ عَلَى بَعْضِ الْأَعْدَاءِ أَوْ عَلَى خَوْفٍ وَاسْتِشْعَارٍ فَيُذَيِّعُونَهُ فَيَنْتَشِرُ فَيُبَلِّغُ الْأَعْدَاءَ فَتَقْعُدُ إِذَاعَتُهُمْ مَفْسُودَةً وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ وَفَوْضَوْهُ إِلَيْهِمْ وَكَانُوا كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعُوا لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ تَدْبِيرَهُ كَيْفَ يَدَبَّرُونَهُ وَمَا يَاتُونَ وَيَذَرُونَ فِيهِ - وَقِيلَ كَانُوا يَسْمَعُونَ مِنْ أَفْوَاهِ الْمُنَافِقِينَ شَيْئًا مِنَ الْخَبَرِ عَنِ السُّرَايَا مَظْنُونًا غَيْرَ مَعْلُومٍ الصَّحَّةَ فَيُذَيِّعُونَهُ فَيَعْمَدُونَ ذَلِكَ وَبِالْأَعْلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ قَالُوا نَسَكْتَ حَتَّى نَسْمَعَهُ مِنْهُمْ وَنَعْلَمَ هَلْ هُوَ مَا يَذَاعُ أَوْ لَا يَذَاعُ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلِمَ صَحَّتُهُ وَهَلْ هُوَ مَا يَذَاعُ أَوْ لَا يَذَاعُ هَؤُلَاءِ الْمَذْيَعُونَ وَهُمْ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنَ الرَّسُولِ وَأُولَى الْأَمْرِ أَيْ يَتْلَقُونَهُ مِنْهُمْ وَيَسْتَخْرِجُونَ عِلْمَهُ مِنْ جَهَنَّمِ يُقَالُ إِذَاعُ السَّرِّ إِذَاعٌ بِهِ قَالَ * شَعَرَ * إِذَاعُ بِهِ فِي النَّاسِ حَتَّى كَانَ * بَعْلِيَاءَ نَارًا وَقَدْتُ بِتَقْوَبٍ * وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى فَعَلُوا بِهِ الْإِذَاعَةَ وَهُوَ ابْغَاءُ مِنْ أَذَاعَةٍ - وَقَرِئَ لَعَلِمَهُ بِاسْكَانٍ الْإِلَامِ كَقَوْلِهِ * شَعَرَ * كَمَا ضَجَرَ بَازِلٌ * مِنَ الْأَذَمِ دَبَّرَتْ صَفْحَتَاهُ وَغَارِيهٌ * وَالذَّبْطُ الْمَاءُ يُخْرَجُ مِنَ الْبَيْرِ أَوَّلُ مَا تُخْفَرُ وَإِذْبَاطُهُ

لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا ⑥ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ⑦ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ⑧
وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ⑨ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ⑩ ⑪ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ⑫ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ⑬ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ⑭ وَاللَّهُ
يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ⑮ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ⑯ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ⑰ ⑱ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ⑲ الْقُرْآنُ ⑳ وَهُوَ كَانَ

منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلّت أشعارها فمد الله عليهم [قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يبسط الأرزاق ويقبضها على
حَسَبِ المصالح [لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا] فيعلموا أن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة
ومواب ثم قال [مَا أَصَابَكَ] يا إنسان خطاباً عاماً [مِنْ حَسَنَةٍ] أي من نعمة وإحسان [فَمِنَ اللَّهِ] تفضلاً
منه وإحساناً وامتدناناً وامتحناناً [وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ] أي من بلية ومصيبة [فَمِنْ عِنْدِكَ] لأنك السبب
فيها بما اكتسبت يدك [وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] - وعن عايشة
رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله ألا
بذنوب وما يعفو الله أكثر [وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا] أي رسولا للناس جميعاً لست برسول العرب وحدهم
انت رسول العرب والعجم كقوله [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ] - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا
[وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] على ذلك فما ينبغي لاحد ان يخرج عن طاعتك واتباعك [مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ
فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ] لانه لا يامر إلا بما امر الله به ولا ينهى إلا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به و
الانتهاء عما نهى عنه طاعة لله - وروي انه قال من أحبني فقد أحب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله
نقال المذائقون الا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو يغني ان يعبد غير الله ما
يريد هذا الرجل الا ان نتخذة ربنا كما اتخذت النصارى عيسى فذلت [وَمَنْ تَوَلَّى] عن الطاعة فاعرض
عنه [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذِيرًا] [حَفِيفًا] ومهيمنا عليهم تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم كقوله
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ [وَيَقُولُونَ] اذا امرتهم بشيء [طَاعَةٌ] بالرفع أي أمرنا و شأنا طاعة - ويجوز
النصب بمعنى اطعناك طاعة وهذا من قول المرتسم سمعاً وطاعة وسمع وطاعة ونحو قول سيديبه وسعدنا
بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف أصبحت فيقول حمد الله ونذاء عليه كانه قال امري وشاني
حمد الله ولو نصب حمد الله ونذاء عليه كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها
[بَيَّتَ طَائِفَةٌ] رزئت طائفة وسوت [غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ] خلاف ما قلت وما امرت به او خلاف ما قالت
وما ضمنت من الطاعة لانهم ابطنوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما يذائقون بما يقولون ويظهرون -
والتبييت اما من البيوتة لانه قضاء الامر وتديرة بالليل يقال هذا امر بيت ليل واما من ابيات
الشعر لان الشاعر يديرها ويسويها [وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ] - يُبَيِّنُهُ في صحائف اعمالهم ويجازيهم عليه
على سبيل الوعيد - او يكتبه في جملة ما يوحي اليك فيطلعك على اسرارهم فلا تحسبوا ان ابطانهم يغني

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٧

الْقَتْلَ ٣ لَوْلَا آخِرَتُنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ ط قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ط وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ ٤ قَفَّ وَلَا تَظْلُمُونَ ٥ فَنِيْلًا ٦ آيِنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ط وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ٧ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ط قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ

على الحال من الضمير في يُخْشَوْنَ أي يُخْشَوْنَ الناس مثل اهل خشية الله أي مُشبهين لاهل خشية الله [أَوْ أَشَدَّ خَشِيَّةً] بمعنى أو أشد خشية من اهل خشية الله و أَشَدَّ معطوف على الحال - فان قلت لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تُقدِّرْ تخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يُخْشَى الله - قلت أبى ذلك قوله أَوْ أَشَدَّ خَشِيَّةً لانه وما عطف عليه في حكم واحد ولو قلت يخشون الناس أشد خشية أم يكن الا حالاً عن ضمير الفريق ولم ينتصب انتصاب المصدر لانك لا تقول خشي فلان أشد خشية فتنصب خشية وانت تريد المصدر انما تقول أشد خشية فتجرها و اذا نصبتها لم تكن أشد خشية الا عبارة عن الفاعل حالاً منه اللهم الا ان تجعل الخشية خاشية و ذات خشية على قولهم جد جدّه فتزعم ان معناه يخشون الناس خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله - ويجوز على هذا ان يكون محل أشد مجروراً عطفاً على خَشِيَّةِ اللَّهِ تريد كخشية الله أو كخشية أشد خشية منها [لَوْلَا آخِرَتُنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ] استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر قوله لَوْلَا آخِرَتُنِي إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ فَاصْدَقَ [وَلَا تَظْلُمُونَ فَنِيْلًا] ولا تنقصون ادنى شيء من اجوركم على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه - و قرئ وَلَا يَظْلُمُونَ بالياء * قرئ يَدْرِكُكُمْ بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كانه قيل فيدرككم الموت وتنبه بقول القائل * ع * من يفعل الحسنات الله يشكرها * ويجوز ان يقال حمل على ما يقع موقع آيِنَ مَا تَكُونُوا وهو آيِنَ مَا كُنْتُمْ كما حمل ولا ناعب على ما يقع موقع ليسوا مصلحين وهو ليسوا بمصلحين فرفع كما رفع زهير يقول * ع * لا غائب مالي ولا حرم * وهو قول نحوي سيدي - ويجوز ان يتصل بقوله وَلَا تَظْلُمُونَ فَنِيْلًا أي ولا تنقصون شيئاً مما كتب من آجالكم آيِنَ مَا تَكُونُوا في ملاحم حروب او غيرها ثم ابتدأ قوله يَدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ [وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ] والوقف على هذا الوجه على آيِنَ مَا تَكُونُوا - والبروج الحصون - مُشِيدَةٌ مرتعة - و قرئ مُشِيدَةٌ من شاد القصر اذا رفعه او طلاه بالشيد وهو الجص - و قرأ نعيم بن مسرة مُشِيدَةٌ بكسر الياء وصفاً لها بفعل فاعلها مجازاً كما قالوا قيصة شاعرةً و انما الشاعر قارضها [السيئة] تقع على البلية والمعصية والحسنة على النعمة والطاعة قال الله تعالى وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ و قال إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ - والمعنى وان تصيبهم نعمة من خصب و رخاء نسبوها الى الله وان تصيبهم بلية من قحط و شدة اضافوها اليك وقالوا هي من عندك وما كانت الا بشؤمك كما حكى الله عن قوم موسى عليه السلام وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ - وعن قوم صالح قالُوا أَطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ - و روي عن اليهود لُعْنْتُ اَنْهَا تَشَاءُ مَتَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٧

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا ۖ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۚ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّ كَيْدَ
الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ
عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۚ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَتْ عَلَيْنَا

المستضعفين - و منصوبا على الاختصاص يعني وأختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل
الله عام في كل خير و خلاص المستضعفين من المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير و اخصه - و
المستضعفون هم الذين اسلموا بمكة و صدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستذلين
مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد فكانوا يدعون الله بالخلاص و يستنصرونه فيشر الله لبعضهم الخروج
الى المدينة و بقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي و ناصر و هو محمد صلى
الله عليه و اله و سلم فتولاهم احسن التولي و نصرهم اقوى النصرة لما خرج استعمل على اهل مكة عذاب
بن اسيد فراوا هذه الولاية و النصرة كما ارادوا - قال ابن عباس رضي الله عنه كان يذصر الضعيف
من القوي حتى كانوا اعز بها من الظلمة - فان قلت لم ذكر الولدان - قلت تسجيلا بانراط ظلمهم حيث
بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لابائهم و امهاتهم و مبعضة لهم لمكانهم و لان المستضعفين كانوا يشركون
صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس و كما وردت
السنة باخراجهم في الاستسقاء - و عن ابن عباس رضي الله عنهما كنت انا و امي من المستضعفين
من النساء و الولدان - و يجوز ان يراى بالرجال و النساء الاحرار و الحوائر و بالولدان العبيد و الاماء لان العبد
والامة يقال لهما الوليد و الوليدة - و قيل للولدان و الولائد الولدان لتغليب الذكور على الاناث كما يقال الاباء و الاخوة -
فان قلت لم ذكر الظالم و موصوفه موت - قلت هو وصف للقرية الا انه مسند الى اهلها فاعطي اعراب
القرية لانه صفتها و ذكر لاسناده الى الاهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم اهلها و لو انك فليل
الظالمة اهلها لجاز لا لتانيث الموصوف و لكن لان الاهل يذكرو و يوثق - فان قلت هل يجوز من هذه القرية
الظالمين اهلها - قلت نعم كما تقول التي ظلموا اهلها على لغة من يقول اكلوني البراغيث و منه و اسروا
النجوى الذين ظلموا * رغب الله المؤمنين ترغيبا و شجعهم تشجيعا باخبارهم انهم انما [يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ]
فهو وليهم و ناصرهم و اعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم الا الشيطان و كيد الشيطان للمؤمنين
الى جذب كيد الله المكافئين اضعف شيء و اوهنه [كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ] اي كفوها عن القتال و ذاك ان المسامحين كانوا
مكفوين عن مقاتلة الكفار ما داموا بمكة و كانوا يتمنون ان يودن لهم فيه [فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ] بالمدينة كع
فريق منهم لا شك في الدين و لا رغبة عنه و لكن نفورا عن الاخطار بالارواح و خوفا من الموت [كَخَشْيَةِ
اللَّهِ] من اضافة المصدر الى المفعول - فان قلت ما محل كخشية الله من الاعراب - قلت محل نصب

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٦

لَيَبْطِئَنَّ ۚ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۖ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ نَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُلَيْتُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ وَلَيَقَاتِلُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ أُعْطِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

احترز من المخوف كأنه جعل الحذر الله التي بقي بها نفسه و يعصم بها روحه - والمعنى احذروا واحذروا من العدو ولا تمكنوه من انفسكم [فأنفروا] اذا نفرتم الى العدو اما [تبايت] جماعات متفرقة سرية بعد سرية و اما [جميعا] اي مجتمعين كوكبة واحدة و لا تتخاذلوا فتلحقوا بانفسكم الى التهلكة - و قرئ فأنفروا بضم الفاء * اللام في [لمن] للابتداء بمذلتها في قوله ان الله لغفور و في [لَيَبْطِئَنَّ] جواب قسم محذوف تقديره و ان منكم لمن أقسم بالله لَيَبْطِئَنَّ و القسم وجوابه صلة من و الضمير الراجع منها اليه ما استكن في لَيَبْطِئَنَّ - و الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و المبطلون منهم المنافقون لانهم كانوا يغزون معهم نفاقا - و معنى لَيَبْطِئَنَّ ليتثاقلن و ليتخفن عن الجهاد و بطأ بمعنى ابطأ كعتم بمعنى اعتم اذا ابطأ - و قرئ لَيَبْطِئَنَّ بالخفيف يقال بطأ علي فلان و ابطأ علي و بطؤ نحو ثقل و يقال ما بطأ بك فيعدى بالباء - و يجوز ان يكون منقولاً من بطؤ نحو ثقل من ثقل فيراد لَيَبْطِئَنَّ غيره و لَيَبْطِئَنَّ عن الغزو و كان هذا ديدن المنافق عبد الله بن ابي و هو الذي ثبط الناس يوم أحد [فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ] من قتل او هزيمة * [فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ] من فتح او غنيمة [لَيَقُولُنَّ] - و قرأ الحسن لَيَقُولُنَّ بضم اللام اعادة الضمير الى معنى من لان قوله لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ في معنى الجماعة و قوله [كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ] اعتراض بين الفعل الذي هو لَيَقُولُنَّ و بين مفعوله و هو يُلَيْتُنِي - و المعنى كأن لم يتقدم له معكم مودة لان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين و يصادقونهم في الظاهر و ان كانوا يبغون لهم الغوائل في الباطن و الظاهر انه تهكم لانهم كانوا اعدى عدو للمؤمنين و اشد هم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الا على وجه العكس تهكما بحالهم * و قرئ فافوز بالرفع عطفا على كُنْتُ مَعَهُمْ لينتظم الكون معهم و الفوز معنى التمني فيكونا متمنيين جميعا - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فانا افوز في ذلك الوقت [يَشْرُونَ] بمعنى يشترون و يبيعون قال ابن مفرغ * شعر * و شريت برناً ليتني * من بعد برن كنت هامة * فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطلون و عطاوا بان يغيروا ما بهم من النفاق و يخلصوا الايمان بالله و رسوله و يجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد و الذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الأجلة على العاجلة و يستبدلون بها - و المعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم و ضعفت دياتهم عن القتال فيقاتل الثابتون المخلصون - و وعد المقاتل في سبيل الله ظافرا او مظفورا به ابتداء الاجر العظيم على اجتياحه في اعزاز دين الله [وَالْمُسْتَضْعَفِينَ] فيه و جهان - ان يكون مجرورا عطفا على سبيل الله اي في سبيل الله و في خلاص

أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ط وَ لَوْ أَنْتُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنْبِيْهُنَّ ۖ
وَأِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ وَمَنْ يُّطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ
أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ۖ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ
اللَّهِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا تَبَآئِبَ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ

خَرُجْتُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ حِينَ اسْتَدْبَرُوا مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ [مَا فَعَلُوهُ إِلَّا] نَاسٍ [قَلِيلٌ مِنْهُمْ] وهذا توبيخ عظيم
وَالرُّفْعُ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْوَاوِ فِي فَعْلُوهُ - وَقَرِئَ الْأَوَّلُ بِالْإِصْبَعِ عَلَى أَمَلِ الْاسْتِثْنَاءِ أَوْ عَلَى الْآفَعْلَاءِ قَلِيلًا
[مَا يُوعَظُونَ بِهِ] مِنْ اتِّبَاعِ رَسُولِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَالْإِقْيَادَ لِمَا يَرَاهُ وَتَحَكُّمَ بِهِ لِأَنَّهُ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ الَّذِي لَا يُنْطَوِي
عَنِ الْهَوَى [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] فِي عَاجِلِهِمْ وَأَجَلِهِمْ [وَأَشَدَّ تَنْبِيْهُنَّ] لِإِيمَانِهِمْ وَابْعَدَ مِنَ الْاضْطِرَابِ فِيهِ [وَإِذَا] جَوَابُ
لِسْوَالٍ مُقَدَّرٍ كَانَهُ قِيلَ وَمَاذَا يَكُونُ لَهُمْ أَيْضًا بَعْدَ التَّحْدِيدِ فَقِيلَ وَإِذَا لَوْ تَبَيَّنَ [لَا تَيَنَّا لَهُمْ] لِأَنَّ إِذَا جَوَابُ
وَجَزَاء [مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا] كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا فِي أَنَّ الْمَرَادَ الْعَطَاءَ الْمَتَّفِضِلَ بِهِ مِنْ
عِنْدِهِ وَتَسْمِيَّتُهُ أَجْرًا لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ لَا يَثْبُتُ الْإِبْتِهَاتُ [وَلَهْدَيْنَهُمْ] وَلَلْطَغْنَانِيهِمْ وَفَقْنَانِهِمْ لِأَرْيَادِ الْخَيْرَاتِ - [الصَّدِيقُونَ]
أَفْاضِلُ صَحَابَةِ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ تَقَدَّمُوا فِي تَصَدِيقِهِمْ كَأَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَصَدَقُوا فِي أَقْوَالِهِمْ وَانْفَعَالِهِمْ
وَهَذَا تَرْغِيبٌ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الطَّاعَةِ حَيْثُ وَعَدُوا مِرَافِقَةَ أَقْرَبِ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ وَارْفَعَهُمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَهُ [وَحَسُنَ
أُولَٰئِكَ رَفِيقًا] فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ كَانَهُ قِيلَ وَمَا أَحْسَنَ أَوْلَٰئِكَ رَفِيقًا وَالْإِسْتِقْلَالُ بِمَعْنَى التَّعَجُّبِ قَرِئَ وَ
حَسُنَ بِسُكُونِ السَّيْنِ يَقُولُ الْمَتَّعِجُ حَسُنَ الْوَجْهَ وَجْهَكَ وَحَسُنَ الْوَجْهَ وَجْهَكَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ مَعَ التَّسْكِينِ
[وَالرَّيْنِيقُ] كَالصَّدِيقِ وَالْخُلَيْطُ فِي اسْتِوَاءِ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ فِيهِ - وَيجوز أن يكون مفردًا بَيِّنَ بِهِ الْجَدْسُ فِي
بَابِ التَّمْيِيزِ - وَرَوَى أَنَّ ثَرْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ شَدِيدَ الْحُبِّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَلِيلَ الصَّبْرِ عَنْهُ فَاتَاهُ يَوْمًا وَقَدْ تَغَيَّرَ وَجْهَهُ وَفَحَلَ جَسْمَهُ وَعُرِفَ الْحُزْنُ فِي وَجْهِهِ فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ
عَنْ حَالِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بِي مِنْ وَجَعٍ غَيْرِ أَنِّي إِذَا لَمْ أَرَكَ اشْتَقْتُ إِلَيْكَ وَاسْتَوْحَشْتُ وَحْشَةً
شَدِيدَةً حَتَّى الْقَائِلُ فَذَكَرْتُ الْآخِرَةَ فَخَفْتُ أَنْ لَا أَرَكَ هَذَا الَّذِي عَرَفْتُ أَنْكَ تُرْفَعُ مَعَ الْمُنْبِيِّينَ وَأَنْ
أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ كَذْتُ فِي مَنْزِلٍ دُونَ مَنْزِلِكَ وَأَنْ لَمْ أَدْخُلْ فَذَلِكَ حِينَ لَا أَرَكَ أَبَدًا فَذَلْتُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَوْمُنَ عِندَ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَأَبْوَيْهِ وَاهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ - وَحَكَى ذَلِكَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ * [ذَاكَ] مُبْتَدَأٌ وَ [الْفَضْلُ] صِفَتُهُ وَ [مِنَ اللَّهِ] الْخَبَرُ -
وَيجوز أن يكون ذَٰلِكَ مُبْتَدَأً وَ [الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ] خَبَرُهُ - وَالمَعْنَى أَنَّ مَا أُعْطِيَ الْمُطِيعُونَ مِنَ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ
وَ مِرَافِقَةِ الْمَنْعَمِ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُ تَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ تَبَعًا لِثَوَابِهِمْ [وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا] بِجَزَاءِ مَنْ اطَاعَهُ - أَوْ أَرَادَ
أَنْ فَضَلَ الْمَنْعَمَ عَلَيْهِمْ وَمَزَيْنَهُمْ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمْ اكْتَسَبُوهُ بِتَمَكُّنِهِ وَ تَوْفِيقِهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا بِعِبَادِهِ فَهُوَ يُوفِّقُهُمْ
عَلَى حَسَبِ أَحْوَالِهِمْ [خُذُوا حِذْرَكُمْ] الْحَذَرُ وَالْحَذَرُ بِمَعْنَى كَالْأَثَرِ وَالْأَثَرُ يَقَالُ اخَذَ حِذْرَهُ إِذَا تَقَيَّظَ وَ

وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ٥ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَكْفِكَ نَبْأَ شَجَرَيْيْنِهِمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا ٥ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ

بتيسير الله و توفيقه في طاعته [وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بالتحاكم الى الطاغوت [جَارُكَ] تائبين
من الغفاق متذصلين عما ارتكبوه [فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] من ذلك بالاخلاص وبالغوا في الاعتذار اليك من ايذائك بوق
قضائك حتى انتصبت شفيعا لهم الى الله ومستغفرا [لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا] لعلومه توابا اي لتاب عليهم ولم يقل
واستغفرت لهم و عدل عنه الى طريقة الالتفات تفخيما لشان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيما لاستغفاره
وتنبيها على ان شفاعته من اسمه الرسول من الله بملك [فَلَا وَرَبِّكَ] معناه فوربك كقوله فوربك لَسَأَلْتَهُمْ
ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت في الملامع لتأكيد وجوب العلم [وَلَا يُؤْمِنُونَ] جواب القسم - فان قلت
هلا زعمت انها زيدت لتظاهر لا في لَا يُؤْمِنُونَ - قلت يابى ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك
قوله فَلَا أُفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ أَنَّهُ لَأَقُولُ رَسُولَ كَرِيمٍ [فِيمَا شَجَرَيْيْنِهِمْ] فيما اختلف بينهم واختلط
ومنه الشجر لتداخل اغصانه [حَرَجًا] ضيقا اي لاتضيق صدورهم من حكمك - وقيل شكلا لان الشاك في
ضيق من امره حتى يلوح له اليقين [وَيَسْأَلُوا] وينقادوا ويدعنا لما تاتي به من قضائك لا يعارضونه بشيء
من قولك سلم الامر لله و اسلم له و حقيقته سلم نفسه له و اسلمها اذا جعلها سالمة له خالصة و [تَسْلِيمًا]
تأكيد للفعل بمنزلة تكريره كانه قيل وينقادوا لحكمه انقيادا لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم - قيل نزلت في
شان المنافق واليهودي - وقيل نزلت في شان الزبير وحاطب بن ابي بلتع و ذلك انهما اختصما
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال اسقي يا زبير ثم
ارسل الماء الى جارك فغضب حاطب وقال لان كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم
قال اسقي يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقك ثم ارسله الى جارك كان قد اشار
على الزبير برأي فيه السعة له ولخصمه فلما احفظ رسول الله استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم
خرجوا فمرا على المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضي بينهم
وأيهم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى عليه السلام ندعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا انفسكم ففعلنا فبلغ
قتلنا سبعين الفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس اما والله ان الله يعلم مني
الصدق لو امرني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان اقتل نفسي لقتلتها - وروي انه قال ذلك ثابت وابن مسعود
وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان من امتي رجلا الايمان اثبت في
قلوبهم من الجبال الرواسي - وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال والله لو امرنا ربنا لفعلنا
والحمد لله الذي لم يفعل بهذا ذلك فنزلت الآية في شان حاطب ونزلت في شان هؤلاء [وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا
عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] اي لو اوجبنا عليهم مثل ما اوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم انفسهم او

الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ٥ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ
عَنْكَ مُدِرِدًا ٥ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْكِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّ أَرْدَنَّا
إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيقًا ٥ أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ قَدْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَ عَظَّمَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا ٥ وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

تَعَالَوْا بضم اللام على انه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به بالة و اصلها بالية كعافية و كما قال
الكسائي في آية ان اصلها اِيَّةُ فاعلة فحذفت اللام فلما حذف اللام وقعت واو الجمع بعد اللام من تعالى
فصمّت فصار تعالوا نحو تقدّموا و منه قول اهل مكة تعالي بكسر اللام للمرأة وفي شعر الحمداني * ع *
تعالي أفسمك الهموم تعالي * والوجه فتح اللام [فَكَيْفَ] تكون حالهم وكيف يصنعون يعزي انهم
يعجزون عند ذلك فلا يصدرون امرا ولا يؤدونه [إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ] من التحاكم
الى غيرك و اتّهامهم لك في الحكم [ثُمَّ جَاءُوكَ] حين يصابون فيعتذرون اليك و [يَحْكِفُونَ] ما اردنا
بتحاكنا الى غيرك [إِلَّا إِحْسَانًا] لا اسادة [وَ تَوْفِيقًا] بين الخصمين و لم نرد مخالفة لك ولا تسخطا
لحكمك ففرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم و انهم سيندمون عليه حين لا يذفّعهم الذم ولا
يُعني عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله - وقيل جاء اولياء المنافق يطلبون بدمه و قد اهدره الله فقالوا
ما اردنا بالتحاكم الى عمرا لا ان يحسن الى صاحبنا بحكومة العدل و التوفيق بينه وبين خصمه و ما
خطر ببالنا انه يحكم له بما حكم به [فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ] لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ولا تزد على كقهم
بالموعظة و النصيحة عما هم عليه [وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا] بالغ في وعظهم بالتحذير
والانذار - فان قلت بم تعلق قوله فِي أَنْفُسِهِمْ - قلت بقوله بَلِيغًا اي قل لهم قولا بَلِيغًا في انفسهم موثرا
في قلوبهم يغتمون به اغتماما و يستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستيصال ان نجم
منهم النفاق و اطلع قرنه و اخبرهم ان ما في نفوسهم من الدغل و النفاق معلوم عند الله و انه لا فرق بينكم
وبين المشركين و ما هذه المكاة الا لظهاركم الايمان و اسراركم الكفر و اضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم
لم يبق الا السيف - او يتعلق بقوله قُلْ لَهُمْ اي قُلْ لَهُمْ في معنى انفسهم الخبيثة و قلوبهم المطوية على النفاق
قَوْلًا بَلِيغًا و ان الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغني عنكم ابطانه فاصلحوا انفسكم و طهروا قلوبكم
وداودوها من مرض النفاق و الا انزل الله بكم ما انزل بالمجاهدين بالشرك من انتقامه و شرا من
ذلك و اغلظ - او قُلْ لَهُمْ في انفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا لهم بالنصيحة لاثبا
في السرائع و في الامحاض ادخل قَوْلًا بَلِيغًا يداغ منكم ويؤثر فيهم [وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ] و ما ارسلنا
رسولا قط [إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ] بسبب اذن الله في طاعته و بانه امر المبعوث اليهم بان يطيعوه و يتبعوه
لانهم مودّ عن الله فطاعته طاعة الله و معصيته معصية الله و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و يجوز ان يراد

سورة النساء ٤

المجزء ٥

ع ٥

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ۚ وَيُرِيدُ

منهم فلا يعطون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم وإنما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين
لهما في إثارة العدل واختيار الحق والامر بهما والنهي عن اعدادهما كالخلفاء الراشدين - ومن تبعهم
باحسان وكان الخلفاء يقولون اطيعوني ما عدلت فيكم فان خالفت فلا طاعة لي عليكم - وعن ابي حازم
ان مسلمة بن عبد الملك قال له اآستم امرتم بطاعتنا في قوله وأولى الأمر منكم قال اليس قد نزعتم
عنكم اذا خالفتكم الحق بقوله فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ - وقيل هم امراء السرايا - وعن
النبتي صلى الله عليه وآله وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع اميري فقد
اطاعني ومن يعص اميري فقد عصاني - وقيل هم العلماء الدينون الذين يعلمون الناس الدين وياصرونهم
بالمعروف ويذهبونهم عن المنكر [فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ] فان اختلفتم انتم واولوا الامر منكم في شىء من
امور الدين [فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] اي ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة امراء الجوز
وقد جتج الله الامر بطاعة اولى الامر بما لا يبقى معه شك وهوان امرهم اولاً باداء الامانات وبالعدل في
الحكم وامرهم آخر بالرجوع الى الكتاب والسنة فيما اشكل وامراء الجوز لا يؤدون امانة ولا يحكمون بعدل
ولا يردون شياً الى كتاب ولا الى سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات
الدين هم اولوا الامر عند الله ورسوله واحق اسمائهم للصصوص المتغلبة [ذَلِكَ] اشارة الى الرد اي الرد الى
الكتاب والسنة [خَيْرٌ] لكم واصلاح [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] واحسن عاقبة - وقيل احسن تأويلاً من تأويلكم
انتم * روي ان بشرا المنافق خاصم يهودياً فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعاه
المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتفهما احتكما الى رسول الله فقصى لليهودي فلم يرض المنافق وقال
تعال نتحاكم الى عمر بن الخطاب فقال لليهودي لعمر رضي الله عنه قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه
فقال للمنافق اكدلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج
فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال هكذا اقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرئيل
عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله انت الفاروق [كعب بن الاشرف
سماه الله طاغوتاً لانراطة في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى التشبيهه بالشيطان والتسمية
باسمه او جعل اختيار التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم على التحاكم اليه تحكما الى الشيطان
بدليل قوله [وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ] وقرئ بما أنزل وما أنزل على البقاء للفاعل - وقرأ
عباس بن الفضل أن يكفروا بها ذهاباً بالطاغوت الى الجمع كقوله أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم * وقرأ الحسن

بِإِلَيْنَا مَوَاقِفُ ۖ نَصْلِيهِمْ نَارًا ۖ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مَثُورٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ۚ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۗ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٤
الربع

[مَنْ آمَنَ بِهِ] اي بما ذكر من حديث ال ابراهيم [وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ] وانكراه مع علمه بصحته او من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنهم من انكر نبوته - او من آل ابراهيم من آمن بابراهيم ومنهم من كفر بكفره تعالى فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مَضَىٰ فَاَسْقُونَ [بِدَلْهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا] ابدلناهم آياها - فان قلت كيف يعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص - قلت العذاب للجملة الحساسة وهي التي عصت لا للجلد - وعن فضيل يجعل النضيج غير نضيج - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تبدل جلودهم كل يوم سبع مرات - وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا بيضا كاقراطيس [لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ] ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير أعزك الله اي أدامك على عزك وزادك فيه * [عَزِيزًا] لا يمتنع عليه شيء مما يريد به بالمجرمين [حَكِيمًا] لا يعذب الا بعدل من يستحقه [ظَلِيلًا] صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليلٌ أَيْلٌ ويومٌ أَيُّومٌ وما أشبه ذلك وهو ما كان فينا لاجوب فيه دائما لا تنسخه الشمس و سحسجا لا حر فيه ولا برد وليس ذاك الا ظل الجنة رَزَقْنَا اللَّهُ بِدُفِيقِهِ امَا يُزَلَفُ اليه التغيُّو تحت ذلك الظل - وفي قراءة عبد الله سَيِّدٌ خَلَّهُمْ بِالْيَأِ [أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ] الخطاب عام لكل احد في كل امانة - وقيل نزلت في عثمان بن طلحة بن عبد الدار و كان سادن الكعبة و ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة و معد السطح و ابى ان يدفع المفتاح اليه و قال لو علمت انه رسول الله لم امنعه فلو لي علي بن ابي طالب رضي الله عنه يده و اخذه منه و فتح و دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم و صلى ركعتين فلما خرج سأل العباس ان يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية و السدانة فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان و يعتذر اليه فقال عثمان لعلي رضي الله عنه اكرهت و اذيت ثم جئت ترفق فقال لقد انزل الله في شأنك قرانا و قرأ عليه الآية فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله فهبط جبرئيل عليه السلام و اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدا - وقيل هو خطاب للولاة باداء الامانات و الحكم بالعدل - و قرئ الامانة على التوحيد [نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ] ما امان ان تكون منصوبة موصونة ببيعظكم به و امان ان تكون مرفوعة موصولة به كانه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم الشيء الذي يعظكم به و المخصوص بالمدح محذوف اي نعم يعظكم به ذلك و هو الامور به من اداء الامانات و العدل في الحكم - و قرئ نِعِمَّا بفتح النون - لما امر الولاة باداء الامانات الى اهلهما و ان يحكموا بالعدل امر الناس بان يطيعوهم و ينزلوا على قضايهم * و المراد [بِأُولَى الْأَمْرِ] امراء الحق لان امراء الجور الله و رسوله بريان

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۖ
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ۖ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۖ ۖ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يَأْتُونُ
 النَّاسَ نَقِيرًا ۖ ۖ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ ۖ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۖ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

يثابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تركوا أنفسهم هو أعلم بمن اتقى [كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى
 اللَّهِ الْكُذْبَ] في زعمهم انهم عند الله اذكىاء [وَكَفَى] بزعمهم هذا [إِنَّمَا مَبِينًا] من بين سائر أئامهم
 [الْجِبْتِ] الاصنام وكل ما عبد من دون الله [والطاغوت] الشيطان وذلك ان حيتي بن اخطب وكعب
 بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود بخالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم فقالوا انتم اهل كتاب و انتم اقرب الى مُحَمَّدٍ منكم ايننا فلا تأمن مكرهم
 فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجيب والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام و اطاعوا
 ابليس فيما فعلوا - وقال ابوسفين النخعي اهدى سبيلا ام مُحَمَّدٌ فقال كعب ماذا يقول مُحَمَّدٌ قالوا يا سرعبادة
 الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاة البيت نسقى الحاج ونقري الضيف و
 نفك العاني وذكروا افعالهم فقال انتم اهدى سبيلا * وصَفَ اليهود بالبخل والحسد وهما شر خصلتين يمنعون
 ما اوتوا من النعمة ويتمنون ان يكون لهم نعمة غيرهم فقال [أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ] على ان اَمْ
 منقطعة ومعنى الهمزة لانكار ان يكون لهم نصيب من الملك ثم قال [فَإِذَا لَا يَأْتُونَ النَّاسَ] اي لو كان لهم
 نصيب من الملك فاذن لا يؤتون احدا مقدار فقير لفرط بخلهم - و [النقيير] النقرة في ظهر النواة وهو مثل في
 القلة كالقتيل و القطير * والمراد بالملك اما ملك اهل الدنيا و اما ملك الله كقوله تعالى قُلْ لَّوِ اَنْتُمْ
 تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَا مَسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وهذا اوصف لهم بالشح واحسن لطباقة نظيرة من
 القرآن - ويجوز ان يكون معنى الهمزة في اَمْ لانكار انهم قد اؤتوا نصيبا من الملك و كانوا اصحاب اموال
 وبساتين وقصور مشيدة كما تكون احوال الملوك و انهم لا يؤتون احدا مما يملكون شيئا - وقرأ ابن مسعود
 فَإِذَا لَا يَأْتُونَ عَلَىٰ أَعْمَالِهَا الَّذِي هُوَ النَصِبُ و هي ملغاة في قراءة العامة كانه قيل فلا يؤتون
 الناس فقيرا اذن [أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ] بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين
 على انكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم [عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ] من النصرة والغلبة وازدياد العز
 و التقدم كل يوم [فَقَدْ آتَيْنَا] الزام لهم بما عرفوه من اتياء الله الكتاب والحكمة [آلَ إِبْرَاهِيمَ] الذين هم
 آلائه مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله وسلم وانه ليس بدع ان يؤتية الله مثل ما اوتي اسلافه - وعن ابن عباس رضي
 الله عنه الملك في آل ابراهيم ملك يوسف و داود و سليمان عليهم السلام - وقيل استكثرنا نساء فقيل لهم
 كيف استكثرتم له التسع و قد كان لداود مائة و اسليمان ثلثمائة مهيبة و سبعمائة مربية [فَمِنْهُمْ] فمن اليهود

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

كَمَا نَعَدَّا اصْحَابَ السَّبْتِ ط وَكَانَ اَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٥ اِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ج وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ اِثْمًا عَظِيمًا ٥ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي يَزُكُّوْنَ اَنْفُسَهُمْ ط بَلِ اللّٰهُ يَزَكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُوْنَ فَتِيلًا ٥ اَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُوْنَ عَلَى اللَّهِ الْكِذْبَ ط وَكُفِيَ بِهِ اِثْمًا مُّبِينًا ع اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي اُوتُوا

الى حيث جاءوا منه وهي اذرع الشام - يريد اجلاء بنى النضير - فان قلت لمن الراجع في قوله او نلغهم - قلت للوجه ان اريد الوجهاء والاصحاب الوجهة لان المعنى من قبل ان نطمس وجوه قوم - او يرجع الى الذين اوتوا الكتاب على طريقة الالتفات [او نلغهم] او نخزيهم بالمسح كما مسحنا [اصحاب السبت] - فان قلت فايين وقوع الوعيد - قلت هو مشروط بالايمان وقد امن منهم ناس - وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيمة ولان الله اوعدهم باحد الامرين بطمس وجوه منهم او بلعهم فان كان الطمس تبديل احوال رؤسائهم او اجلاءهم الى الشام فقد كان احد الامرين وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسح الا ترى الى قوله قُلْ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْسَ وَالْخَزَائِرَ اَوْ كَانَ اَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا [فلا بد ان يقع احد الامرين ان لم تؤمنوا - فان قلت قد ثبت ان الله عز و علا يغفر الشرك لمن تاب منه و انه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله [اِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ] - قلت الوجه ان يكون الفعل المنفي والمثبت جميعا موجهين الى قوله لِمَنْ يَشَاءُ كانه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ويغفر لمن يشاء ما دون الشرك على ان المراد بالاول من لم يتب والثاني من تاب و نظيرة قولك ان الامير لا يبذل الدينار و يبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستاهله و يبذل القنطار لمن يستاهله [فقد افترى اثمًا] اي ارتكبه وهو مقتر ومقتعل ما لا يصح كونه [الذين يزكون انفسهم] اليهود والنصارى قالوا نحن ابداء الله واحباؤه - وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى - وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهينتهم ما عملناه بالغهار كفر عدا بالليل وما عملناه بالليل كفر عدا بالغهار فنزلت ويدخل فيها كل من زكى نفسه وصفها بزكاة العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزافى عند الله - فان قلت اما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله اني لامين في السماء امين في الارض - قلت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعدل في القسمة اذابا لهم اذ صفوه بخلاف ما وصفه به ربّه وشتان من شهد الله له بالتزكية ومن شهد لنفسه او شهد له من لا يعلم [بل الله يزكي من يشاء] اعلام بان تزكية الله هي التي يعتد بها لا تزكية غيره لانه هو العالم بمن هو اهل للتزكية - ومعنى يزكي من يشاء يزكي المرتضىين من عباده الذين عرف منهم الزكاة فوصفهم به [ولا يظلمون] اي الذين يزكون انفسهم يعاقبون على تزكيتهم انفسهم حق جزائهم - او من يشاء

سورة النساء ٤ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالْسُنَنِ ۖ وَالَّذِينَ قَالُوا
الحزب ٥ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ يَا أَيُّهَا
ع ٣ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ائْمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ

والمعزيان متقاربان - وقرئ يُكْرِفُونَ الْكَلَامَ وَالْأَمَّ بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة * قولهم [غَيْرُ مُسْمَعٍ] حال من المخاطب أي اسمع وانت غير مسمع وهو قول ذو وجيهين يحتمل الذم أي اسمع مما مدعوا عليك بلا سمعت لأنه لو اجيبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على ان قولهم لا سمعت دعوة مستجابة - او اسمع غير مجاب الى ما تدعو اليه ومعناه غير مسمع جوابا يوافقك فكانك لم تسمع شيئا - او اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب - ويجوز على هذا ان يكون غَيْرُ مُسْمَعٍ مفعول اسمع أي اسمع كلاما غير مسمع اياك لِأَنَّ أَذْنَكَ لَا تَعِيهِ نَبَأًا عَنْهُ - ويحتمل المدح أي اسمع غير مسمع مكروها من قولك أَسْمَعُ فلان فلانا اذا سببه وكذلك قولهم [رَاعِنَا] يحتمل راعنا نكأنا أي أَرْقَبْنَا وَاَنْظَرْنَا - ويحتمل شبه كلمة عبرانية او سريانية كانوا يتسابقون بها وهي راعينا فكانوا سخرية بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكلمونه بكلام محتمل ينوون به الشتيمة والاهانة و يظهر به التوقيير والاكرام [لَيًّا بِالْسُنَنِ] فتلأ بها وتكريفا أي يقتلون بالسنتهم الحق الى الباطل حيث يضعون رَاعِنًا موضع اُنْظَرْنَا وَغَيْرُ مُسْمَعٍ موضع لَا أَسْمَعُ مكروها او يقتلون بالسنتهم ما يضمونه من الشتم الى ما يظهرونه من التوقيير نفانا - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ جَاؤُوا بِالْقَوْلِ الْمُحْتَمَلِ ذِي الْوَجِيهَيْنِ بَعْدَ مَا صَرَحُوا وَقَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا - قُلْتَ جَمِيعَ الْكُفْرَةِ كَانُوا يُوَاجِهُونَهُ بِالْكَفْرِ وَالْعَصِيَانِ وَلَا يُوَاجِهُونَهُ بِالسَّبِّ وَدَعَاءِ السُّوءِ - وَيجوز ان يقولوه فيما بينهم - وَيجوز ان لَا يَنْطَقُوا بِذَلِكَ وَلَكِنْهُمْ لَمَّا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ جَعَلُوا كَانَهُمْ نَطَقُوا بِهِ - وَقَرَأَ أَبِي وَانْظُرْنَا مِنَ الْاَنْظَارِ وَهُوَ الْاِمْهَالُ - فَاَنْ قُلْتَ اَلَمْ يَرْجِعِ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ - قُلْتَ اِلَى اَنَّهُمْ قَالُوا اَلَا اِنَّمَا الْمَعْنَى وَلَوْ بَيَّنَّتُ قَوْلَهُمْ [سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا] - [كَانَ] قَوْلُهُمْ ذَلِكَ [خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ] وَاَعْدَلَ وَاسَدَّ [وَلَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ] اَي خَدَلَهُمْ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَابْعَدَهُمْ عَنِ الطَّائِفَةِ [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا] اِيْمَانًا [قَلِيلًا] اَي ضَعِيفًا رَكِيعًا لَا يَبْقَا بِهِ وَهُوَ اِيْمَانُهُمْ بِمَنْ خَلَقَهُمْ مَعَ كُفْرِهِمْ بِغَيْرِهِ اَوْ اَرَادَ بِالْقَلَّةِ الْعَدَمَ كَقَوْلِهِ * ع * قَلِيلُ التَّشْكِيِّ لِلْمَهْمِ يُصِيبُهُ * اَي عَدِيمُ التَّشْكِي اَوْ اَلْقَلِيلُ مِنْهُمْ قَدْ اٰمَنُوا [اَنْ نَّطْمِسَ وَجُوهًا] اَي نَحْمُو تَخْطِيطَ صُورِهَا مِنْ عَيْنٍ وَحَاجِبٍ وَانْفٍ وَنَمٍ [فَنَرُدُّهَا عَلَىٰ اَدْبَارِهَا] فَتُجْعَلُهَا عَلَىٰ هَيْئَةِ اَدْبَارِهَا وَهِيَ الْاَقْفَاءُ مَطْمُوسَةٌ مِثْلُهَا وَالْفَاءُ لِلتَّسْبِيبِ وَانْ جَعَلْتُهَا لِلتَّعْقِيبِ عَلَىٰ اَنَّهُمْ تَوَعَّدُوا بِعِقَابَيْنِ اَحَدُهُمَا عَقِيبُ الْاِخْرَادِهَا عَلَىٰ اَدْبَارِهَا بَعْدَ طَمْسِهَا فَالْمَعْنَى اِنْ نَّطْمِسَ وَجُوهًا فَتَنْكَسِرُ الْوُجُوهُ اِلَى خَلْفٍ وَالْاَقْفَاءُ اِلَى قَدَامٍ - وَوَجْهُ اُخْرٍ وَهُوَ اِنْ يَرَادَ بِالطَّمْسِ الْقَلْبَ وَالتَّغْيِيرَ كَمَا طَمَسَ اَمْوَالَ الْقَيْطِ فَقَلَبَهَا حِجَارَةً وَبِالْوُجُوهِ رُؤُسُهُمْ وَجْهَاهُمْ اَي مِنْ قَبْلِ اَنْ تَغْيَرَ اَحْوَالُ وَجْهَائِهِمْ فَتُسَلَبَهُمْ اِقْبَالُهُمْ وَجَاهَتُهُمْ وَنَكْسُوهُمْ صَغَارُهُمْ وَادْبَارُهُمْ - اَوْ نَرُدُّهُمْ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٣

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوَ غَفُورًا ٥ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكُتُبِ يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ٦
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ٧ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ٨ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ

قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبيين والمرضى والسفر
سببان من اسباب الرخصة والحدث سبب لوجوب الوضوء والجذابة سبب لوجوب الغسل - قلت اراد سبحانه
ان يرخّص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون للماء في التيمم بالتقارب فخصّ اولاً من بينهم مرضاهم
وسفرهم لانهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب
الموجبة للرخصة ثم عمّ كل من وجب عليه التطهر واعوزه الماء لخوف عدو او سبع او عدم آلة استقاء
او ارهاق في مكان للماء فيه او غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر * وقرئ من غيظ قيل
هو تخفيف غيظ كهيّن في هيّن والغيط بمعنى الغائط * [أَلَمْ تَرَ] من رؤية القلب وعدّي بالى على معنى
الم ينته علمك اليهم او بمعنى الم تنظر اليهم [أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكُتُبِ] حظاً من علم التوراة وهم
احبار اليهود [يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ] يستبدلون بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الايات لهم على
صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه هو النبي العربي المبشرين في التوراة والانجيل [وَيُرِيدُونَ
أَن تَضِلُّوا] انتم ايها المؤمنون سبيل الحق كما ضلّوه وتخرطوا في سلكهم لا تكفيهم ضلالهم بل يحبون ان
يضلّ معهم غيرهم - وقرئ أَن يَضِلُّوا بالياء بفتح الصاد وكسرهما [وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْكُمْ بِأَعْدَائِكُمْ] وقد اخبركم
بعداوة هؤلاء واطّلعكم على احوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصحوهم في اموركهم ولا تستشيروهم
[وَكَفَى بِاللَّهِ وَليًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا] فثقوا بولايته ونصرته ودينهم او لاتبالوا بهم فان الله ينصركم عليهم ويكفيكم
مكرهم [مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا] بيان للذين اوتوا نصيباً من الكتاب لانهم يهود ونصارى - وقوله وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَكَفَى بِاللَّهِ - وَكَفَى بِاللَّهِ جُمْلَ تَوَسَّطَتْ بَيْنَ الْبَيَانِ وَ الْمُبَيِّنِ عَلَى سَبِيلِ الْاِعْتِرَاضِ او بَيَانِ لِّأَعْدَائِكُمْ
و ما بينهما اعتراض او صلة لِنَصِيرًا اي ينصركم من الذين هادوا كقوله تعالى وَ نَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا
- ويجوز ان يكون كلاماً مبتدأ على أَن يُحَرِّفُونَ صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون
كقوله شعر * و ما الدهر الا تارتان فمنهما * اموت و اخرى ابغى العيش اكدح * اي فمنهما تارة اموت
فيها [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] يميلونه عنها ويزيلونه لانهم اذا بدلوه وضعوا مكانه كلمةً غيرة فقد ازالوه
عن موضعه التي وضعه الله فيها وازالوه عنها وذلك نحو تحريفهم اَسْمَرَ رُبْعَةً عن موضعه في التوراة بوضعهم
أَدَمَ طَوَالَ مكانه ونحو تحريفهم الرّجَمَ بوضعهم الحَدَّ بدله - فان قلت كيف قيل ههنا عَنْ مَوَاضِعِهِ وفي
المائدة مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ - قلت أَمَّا عَنْ مَوَاضِعِهِ فعلى ما فسّرنا من ازالته عن موضعه التي أوجب حكمة
الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من ابدال غيره مكانه وأما مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ فالمعنى انه كانت له
مواضع هو قِمْنٌ بآن يكون فيها فحين حرقوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاراة

حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ط وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ؕ

مجانيدكم - وقيل هو سكر النعاس و غلبة النوم كقوله * شعر * و رانوا بسكر سناتهم كل الرئون * و قرئ
سَكَارَى بفتح السين و سَكَرَى على ان يكون جمعا نحو هَلَكَى و جَوَعَى لان السكر علة تالحق العقل -
او مفردا بمعنى و انتم جماعة سكرى كقولك امرأة سكرى و سكرى بضم السين كحبل على ان تكون صفة
للجماعة - و حكى جناح بن حبيش كَسَاى و كَسَاى بالفتح والضم [وَلَا جُنْبًا] عطف على قوله وَاَنْتُمْ سَكَارَى
لان محل الجملة مع الواو الذنب على الحال كانه قيل لا تقربوا الصلوة سكارى و الاجنبى - و الجنب يستوي
فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجنب [إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ]
استثناء من عامة احوال المخاطبين وانتصابه على الحال - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْحَالِ وَالْحَالِ
التي قبلها - قُلْتُ كانه قيل و لا تقربوا الصلوة في حال الجنابة الا ومعكم حال اخرى تُعَذِّرُونَ فِيهَا وَهِيَ
حال السفر و عبور السبيل عبارة عنه - و يجوز ان لا يكون حالا ولكن صفة لقوله جُنْبًا اَي و لا تقربوا الصلوة جنبا
غير عابري سبيل اَي جنبا مقيمين غير معذورين - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ يَصِحُّ صَلَوَتُهُمْ عَلَى الْجَنَابَةِ لِعَذْرِ السَّفَرِ -
قُلْتُ اريد بالجنب الذين لم يغتسلوا كانه قيل لا تقربوا الصلوة غير مغتسلين [حَتَّى تَغْتَسِلُوا] الا ان تكونوا
مسافرين و قال مَنْ فَسَّرَ الصَّلَاةَ بِالْمَسْجِدِ مَعْنَاهُ لَا تَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ جُنْبًا اِلَّا مَجْتَازِينَ فِيهِ اِذَا كَانَ الطَّرِيقُ فِيهِ
اِلَى الْمَاءِ اَوْ كَانَ الْمَاءُ فِيهِ اَوْ احْتَلَمْتُمْ فِيهِ - وَقِيلَ اِنْ رَجُلًا مِنَ الْاَنْصَارِ كَانَتْ اَبْوَابُهُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَيَصِيبُهُمُ
الْجَنَابَةُ وَلَا يَجِدُونَ مِمَّا اِلَّا فِي الْمَسْجِدِ فُرْخَصَ لَهُمْ - وَرَوَى اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَأْذَنَ لِأَحَدٍ اَنْ يَجْلِسَ فِي الْمَسْجِدِ اَوْ يَمُرَّ فِيهِ وَهُوَ جُنْبٌ اِلَّا لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَانَّ بَيْتَهُ كَانَ
فِي الْمَسْجِدِ * فَاَنْ قَامَتْ اَدْخَلَ فِي حُكْمِ الشَّرْطِ اَرْبَعَةً وَهُمْ الْمَرْضَى وَالْمَسَافِرُونَ وَالْمُحَدِّثُونَ وَاهْلُ الْجَنَابَةِ
فَيَمُنُ تَعْلُقُ الْجَزَاءُ الَّذِي هُوَ الْأَمْرُ بِالْتِمَمِ عِنْدَ عَدَمِ الْمَاءِ مِنْهُمْ - قُلْتُ الظَّاهِرُ اَنْهُ مُتَعَلِّقٌ بِهِمْ جَمِيعًا وَ اِنْ
الْمَرْضَى اِذَا عَدِمُوا الْمَاءَ لَضَعْفِ حُرُوكَتِهِمْ وَ عَجْزِهِمْ عَنِ الْوُصُولِ اِلَيْهِ فَلَهُمْ اَنْ يَتَيَمَّمُوا وَكَذَلِكَ السَّفَرُ اِذَا عَدِمُوا
اَبْجَدَهُ وَالْمُحَدِّثُونَ وَ اَهْلُ الْجَنَابَةِ كَذَلِكَ اِذَا لَمْ يَجِدُوا لِبَعْضِ الْاَسْبَابِ * وَقَالَ الزَّجَّاجُ [الصَّعِيدُ] وَجْهُ الْأَرْضِ
تَرَابًا كَانَ اَوْ غَيْرَهُ وَ اِنْ كَانَ صَخْرًا لَا تَرَابَ عَلَيْهِ اَوْ ضَرْبَ التِّيمَمِ يَدُهُ عَلَيْهِ وَ مَسَحَ لَكَ ذَلِكَ طَهْرُهُ وَ هُوَ مَذْهَبُ
أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ - فَاَنْ قَامَتْ فَمَا يَصْنَعُ يَقُولُهُ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ اَي بَعْضُهُ
وَهَذَا لَا يَتَأْتِي فِي الصَّخْرِ الَّذِي لَا تَرَابَ عَلَيْهِ - قُلْتُ قَالُوا اَنْ مِنْ اِلْتِدَاءِ الْغَايَةِ - فَاَنْ قَامَتْ قَوْلُهُمْ اِنْهَا اِلْتِدَاءُ
الْغَايَةِ قَوْلٌ مُتَعَسِّفٌ وَ لَا يَقُومُ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ مِنْ قَوْلِ النَّدَائِلِ مَسَحْتُ بِرَأْسِهِ مِنَ الدَّهْنِ وَ مِنَ الْمَاءِ وَ مِنَ
الْتَرَابِ الْأَمْعَنَى (التَّبْعِيضُ) - قُلْتُ هُوَ كَمَا تَقُولُ وَ الْاِذْعَانُ لِلْحَقِّ مِنَ الْمِرَاءِ [اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا] كُنَايَةً عَنِ
التَّرْخِيصِ وَ التَّيْسِيرِ لَانَّ مِنْ كَانَتْ عَادَتُهُ اَنْ يَعْفُوَ عَنِ الْخَطَايَا وَيَغْفِرَ لَهُمْ أَثَرُ اَنْ يَكُونَ مَيِّسَرًا غَيْرَ مَعْسُورٍ - فَاَنْ

عَلِيمًا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ٦ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَعِفْهَا وَ يُوْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٧ سورة النساء ١٤
فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَاكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ٨ يَوْمَئِذٍ يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَا
الرَّسُولِ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ٩ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى

فى العقاب لكان ظلما وانه لا يفعله لاستحقاقه فى الحكمة لالاسحالة فى القدرة [وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً] و ان
تكن مثقال الذرة حسنة و انما انت ضمير المثقال لكونه مضافا الى مونث - و قرئ بالرفع على كان التامة
[يُّضَعِفْهَا] يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب فى كل وقت من الاوقات المستقبلية غير المتناهية -
و عن عثمان النبدي انه قال لابي هريرة بلغني عنك انك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه و اله
و سلم يقول ان الله تعالى يُعْطِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْحَسَنَةِ الْفَ الْفِ حَسَنَةً قَالَ ابو هريرة رضي الله عنه
لَا بَلْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ ان الله تعالى يُعْطِيهِ الْفِي الْفِي حَسَنَةٍ ثُمَّ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَةُ وَ الْمَرَادُ الْكَثْرَةُ لَا التَّحْدِيدُ [وَ يُوْتِ مِنْ
لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] وَ يُعْطِ صَاحِبَهَا مِنْ عِنْدِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ عَطَاءً عَظِيمًا وَ سَمَاءً أَجْرًا لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ
لَا يَثْبُتُ الْإِبْتِهَانُ - وَ قُرِئَ يُّضَعِفْهَا بِالتَّشْدِيدِ وَ التَّخْفِيفِ مِنْ أَوْعَفَ وَ ضَعَفَ - وَ قَرَأَ ابْنُ هُرَيْرَةَ نَضَعِفْهَا
بِالْوَاوِ [فَكَيْفَ] يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَةُ مِنَ الْيَهُودِ وَ غَيْرِهِمْ [إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ] يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ
بِمَا فَعَلُوا وَ هُوَ نَبِيُّهُمْ كَقَوْلِهِ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ [وَ جِئْنَاكَ عَلَى هَؤُلَاءِ] الْمَكْذِبِينَ
[شَهِيدًا] وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَرَأَ سُورَةَ النِّسَاءِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حَتَّى بَلَغَ قَوْلَهُ
وَ جِئْنَاكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ قَالَ حَسْبُنَا [لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ]
لَوْ يُدَفَّنُونَ فَتُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ كَمَا تُسَوَّى بِالْمَوْتِ - وَ قِيلَ يُودُّونَ أَنَّهُمْ لَمْ يُبْعَثُوا وَ أَنَّهُمْ كَانُوا وَ الْأَرْضُ سُوءٌ -
وَ قِيلَ تَصِيرُ الْبَهَائِمُ تَرَابًا فَيُودُّونَ حَالَهَا [وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا] وَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى كِتْمَانِهِ لِأَنَّهُ جَوَارِحُهُمْ تَشْهَدُ
عَلَيْهِمْ - وَ قِيلَ الْوَاوُ لِلْحَالِ أَيْ يُودُّونَ أَنَّهُمْ لَمْ يُدَفَّنُوا تَحْتَ الْأَرْضِ وَ أَنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا وَ لَا يَكْذِبُونَ فِي
قَوْلِهِمْ وَ اللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا ذَلِكَ وَ جَحَدُوا شُرَكَاهُمْ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَ
تَكَلَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ وَ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِالشَّرْكِ فَلَشِدَّةُ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ يَتَمَتُّونَ أَنَّهُمْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ -
وَ قُرِئَ تُسَوَّى بِحَذْفِ التَّاءِ مِنْ تُسَوَّى يَقَالُ سَوَيْتُهُ فَتُسَوَّى نَحْوُ لَوَيْتُهُ فَتَلَوَّى وَ تُسَوَّى بِادْغَامِ التَّاءِ فِي
السَّيْنِ كَقَوْلِهِ يَسْمَعُونَ وَ مَاضِيَهُ اسْوَى كَارَكَى • رَوَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ صَنَعَ طَعَامًا وَ شَرَابًا فَدَعَا نَفَرًا
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ كَانَتْ الْخَمْرُ مَبَاحَةً فَآكَلُوا وَ شَرَبُوا فَلَمَّا ثَمَلُوا جَاءَ وَقْتُ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَدَعَا أَحَدَهُمْ لِيَصَلِّيَ بِهِمْ فَقَرَأَ أَعْبُدْ مَا تَعْبُدُونَ وَ أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ فَزَلَّتْ فُكَلُّوا لَا يَشْرَبُونَ فِي
أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ فَآذَنُوا الْعِشَاءَ شَرَبُوهَا فَلَا يُصْبِحُونَ إِلَّا وَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُمْ السُّكْرُ وَ عَلِمُوا مَا يَقُولُونَ ثُمَّ نَزَلَ
تَحْرِيمُهَا - وَ مَعْنَى [لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ] لَا تَغْشَوْهَا وَ لَا تَقْرَبُوهَا إِلَيْهَا وَ اجْتَنِبُوهَا كَقَوْلِهِ وَ لَا تَقْرَبُوا الرِّزَا - وَ لَا تَقْرَبُوا
الْفَوَاحِشَ - وَ قِيلَ مَعْنَاهُ وَ لَا تَقْرَبُوا مَوَاضِعَهَا وَ هِيَ الْمَسَاجِدُ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَ

مُخْتَلًا فَخُورًا ⑤ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ⑥ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ⑦ وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ⑧ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ⑨ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ⑩ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ

الى جنبك في مجلس او مسجد او غير ذلك من ادنى محبة التأمّن بينك وبينه فعليك ان ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان - وقيل الصّاحِبُ بِالْجَنْبِ المرأة [وَابْنِ السَّيْلِ] المسافرين المنقطع به - وقيل الضيف * [والمختال] النّية الجَهِول الذي يتكبر عن اكرام اقاربه واصحابه وماليكه فلا يتحقّق بهم ولا يلتفت اليهم - وقرئ وَأَجَارِ الْجَنْبِ بفتح الجيم وسكون الذون [الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] بدل من قوله مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فَخُورًا - او نصب على الذم - ويجوز ان يكون رفعا عليه - وان يكون مبتدأ خبره محذوف كانه قيل الذين يبخلون ويفعلون ويصنعون أحقاء بكل ملامة * وقرئ بِالْبُخْلِ بضم الباء وفتحها وبفتحتين وضمّتين اي يبخلون بذات ايديهم وبما في ايدي غيرهم فيأمرؤنهم بان يبخلوا به مقنا للسّخاء ممن وجد - وفي امثال العرب البخل من الضنين بذائل غيره * شعر * وان امرأ ضنت يداه على امرئ * بنيل يد من غيره لبخيل * ولقد رأينا ممن بلي بداء البخل من اذا طرّق سمعه ان احدا جاء على احد شخص به وحل حبوته واضطرب ودارت عيناه في راسه كأنما تُهب رحله وكُسرت خزانته فحجرا من ذلك وحسرة على وجوده - وقيل هم اليهود كانوا ياتون رجالا من الانصار ينتصّحون لهم ويقولون لا تففقوا اموالكم فانّا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وقد عابهم بكتمان نعمة الله وما اتاهم من فضل الغنى والتفان الى الناس - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا انعم الله على عبد نعمة احب ان تُرى نعمته على عبده - وبنى عامل الرشيد قصرا حذاء قصرة فنم به عنده فقال الرجل يا امير المؤمنين ان الكرم يسره ان يرى اثر نعمته فاحببت ان أُسرّك بالظفر الى اثار نعمتك فاعجبه كلامه - وقيل نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [رِئَاءَ النَّاسِ] لاختار وليقال ما اسخاهم وما اجودهم لا ابتغاء وجه الله - وقيل نزلت في مشركي مكة المنفقين اموالهم في عداوة رسول الله عليه السلام [فَسَاءَ قَرِينًا] حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر - ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان الشيطان يُقرّن لهم في النار [وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ] واي تبعة وبال عليهم في الايمان والانفاق في سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والافكل منّعة ومفاحة في ذلك وهذا كما يقال للمنتقم ما ضرك لوعفوت وللعاق ما كان يزرؤك لو كنت بارا وقد علم انه لامضرة ولا مرزئة في العفو والبر ولكنه ذم وتوبيخ وتجهيل بمكان المنفعة [وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا] وعيد * [الذرة] النملة الصغيرة - وفي قراءة عبد الله مُنْقَالَ نَمْلَةٍ - وعن ابن عباس انه ادخل يده في التراب فزرعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة - وقيل كل جزء من اجزاء الهباء في الكوة ذرة - وفيه دليل انه لو نقص من الاجر ادنى شيء واصغره او زاده

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٢

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ رَحَمًا مِّنْ أَهْلِهِ ٥ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ٦ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ٧
وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ٨ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ

عليهما وهو الرجال والنساء [حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ] رجلا مقنعا رضى يصلح لحكومة العدل و الإصلاح بينهما -
وانما كان بعث الحكمين من اهلها لان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال واطلب للصالح وانما تسكن اليهم
نفوس الزوجين وتبرز اليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض و ارادة الصلحة والفرقة و موجبات
ذلك و مقتضياته و ما يزودانه عن الاجانب ولا يُحْتَبَن ان يطلعوا عليه - فان قلت فهل يلبان الجمع
بينهما و التفريق ان رأيا ذلك - قلت قد اختلف فيه فقل ليس اليهما ذلك الا باذن الزوجين - وقيل
ذلك اليهما و ما جعل حكيمين الا و اليهما بناء الامر على ما يقتضيه اجتهادهما - وعن عبيدة السلماني
شهدت عليا رضي الله عنه و قد جاءته امرأة وزوجها و مع كل واحد فئام من الناس فاخرج هؤلاء حكما
وهؤلاء حكما وقال علي رضي الله عنه للحكيم اقدران ما عليكما ان عليكما ان رأيتما ان تفترقا ففترقا و ان
رأيتما ان تجمعا فجمعتما فقال الزوج اما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه كذب والله لا تبرح حتى ترضى
بكتاب الله لك و عليك فقالت المرأة رضىت بكتاب الله لي وعلي - وعن الحسن بن جهمان ولا يفترقان - وعن
الشعبي ما قضى الحكمان جاز * والالف في [يُرِيدَا إِصْلَاحًا] ضمير الحكميين و في [يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا]
للزوجين اي ان قصدا اصلاح ذات البين و كانت نيتهم صحيحة و قلوبهم فاسحة لوجه الله بورك في
وساطتهما و اوقع الله بطيب نفسهما و حسن سعيهما بين الزوجين الوفاق واللفة و القى في نفوسهما المودة
و الرحمة - وقيل الضميران للحكيم اي ان قصدا اصلاح ذات البين و النصيحة للزوجين يُوَفِّقِ اللَّهُ
بَيْنَهُمَا فيتفقان على الكلمة الواحدة و يتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض و يتم المزداد -
وقيل الضميران للزوجين اي ان يريدوا اصلاح ما بينهما و طلبا الخير و ان يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما
اللفة و ابدلها بالشقاق وفاقا و بالبغضاء مودة [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا] يعلم كيف يوفق بين المختلفين
و يجمع بين المختلفين لو انفكت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم و لكن الله الف بينهم [وَ
بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] و احسنوا بهما احسانا [وَبِذِي الْقُرْبَىٰ] و بكل من بينكم و بينه قربي من اخ او عم او
غيرهما [وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ] الذي قرب جواره [وَالْجَارِ الْجُنُبِ] الذي جواره بعيد - وقيل الجار
القريب النسب و الجار الجنب الاجنبي و انشد لبلعاء بن قيس * شعر * لا تجتوبنا مجاورا بذا * ذورحم
او مجاور جنب * و قرئ و الجار ذى القربى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافطوا على الصلوات و الصلوة
الوسطى تنبيها على عظم حقه لانه بحقي الجوار و القربى [وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنبِ] هو الذي صحبتك
بان حصل بجانبك اما رفيقا في السفر و اما جارا ملاصقا و اما شريكا في تعلم علم او حرفة و اما قاعدا

سورة النساء ٤ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ط اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ٥ وَ اِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا

الجزء ٥

ع ٢

مطيعات قائمات بما عليهن للازواج [حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ] الغيبُ خلاف الشهادة اي حانظت لمواجب الغيب اذا كان الزواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال - وعن النبي عليه السلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية - وقيل للغيب لاسرارهم [بِمَا حَفِظَ اللَّهُ] بما حفظهن الله حين اوصى بهن الازواج في كتابه و امر رسوله فقال استوصوا بالنساء خيرا - او بما حفظهن الله وعصمن و وقعن لحفظ الغيب - او بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب و اوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة و ما مصدرية - و قرئ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ بالنصب على ان ما موعولة اي حانظت للغيب بالامر الذي يحفظ حق الله و امانة الله وهو التعفف و التحصن و الشفقة على الرجال و النصيحة لهم - و قرأ ابن مسعود فَاَلْصَّوَالِحُ قَوَانِطُ حَوَانِطُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ فاصالحوا اليهن * نشوزها و نشوزها ان تعصي زوجها و لا تطمئن اليه و اصله الانزعاج [فِي الْمَضَاجِعِ] في المراقب اي لا تداخلوهن تحت اللحف - او هي كناية عن الجماع - وقيل هو ان يؤلئها ظهرة في المضجع - وقيل فِي الْمَضَاجِعِ في بيوتهن التي يبتئن فيها اي لا تبايتوهن - و قرئ فِي الْمَضَاجِعِ - و في الْمَضَاجِعِ و ذلك لتعرف احوالهن و تحقق امرهن في النشوز امر بوعظهن اولاً ثم بهجرانهن في المضجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ و الهجران - وقيل معناه اكرهوهن على الجماع و اربطوهن من هجر البعير اذا شدة بالهجران و هذا من تفسير الثقلاء - وقالوا يجب ان يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها و لا يكسر لها عظما و يجتنب الوجه - و عن النبي عليه السلام علق سوطك حيث يراه اهأك - وعن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما كنت رابعة اربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب على احدانا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها - و يروى عن الزبير ابيات منها * ع * و لولا بنوها حولها لخطبها * [فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا] فارتلوا عنهن التعرض بالاذى و التوبيخ و التجني و توبوا عليهن و اجعلوا ما كان منهن كان لم يكن بعد رجوعهن الى الطاعة و الانقياد و ترك النشوز [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا] فاحذروه و اعلموا ان قدرته عليكم اعظم من قدرتم على من تحت ايديكم - و يروى ان ابا مسعود الانصاري رضي الله عنه رفع سوطه ليضرب غلاماً له فبصر به رسول الله عليه السلام فصاح به ابا مسعود لَلّهُ اَنْدُرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ فَرَمَى بِالسُّوْطِ وَ اعْتَقَ الْغُلَامَ - او اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا و انكم تعصونه على علو شأنه و كبريائه سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ينجني عليكم اذا رجع [شِقَاقَ بَيْنِهِمَا] اصله شقاقاً بينهما فاضيف الشقاق الى الطرف على طريق الاتساع كقوله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ و اصله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ او على ان جعل البين مُشَاقَّةً و الليل و النهار ماكرين على قولهم نهارك صائم - و الصمير للزوجين و لم يجر ذكرهما ليجري ذكر ما يدل

قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط فَالضُّلُحْتُ قُنْتُتْ حَفْظَتْ
لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ط وَ الَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فِعْظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ جَ فَإِنْ

قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان و الاقربون على ان جعلنا موالى صفة لكل و الضمير الراجع الى كل محذوف و الكلام مبتدأ و خبر كما تقول لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله اى حظ من رزق الله - او و اكل احد جعلنا موالى مما ترك ابي وانا مما ترك على ان من صلة موال لانهم في معنى الورث و في ترك ضمير كل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان و الاقربون كانه قيل من هم فقيل الوالدان و الاقربون [وَ الَّذِينَ عَقَدْتَ اِيْمَانَكُمْ] مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء و هو قوله تعالى [فَاتَّوَهُمْ نَصِيْبُهُمْ] و يجوز ان يكون منصوبا على قولك زيذا فاضربه - و يجوز ان يعطف على الوالدان و يكون المضمرة في فَاتَّوَهُمْ للموالى والمراد بالذين عاقدت ايمانكم موالى الموالاة - كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دُمك و هدمي هدمك و ثاري ثارك و حربي حربك و سلمي سلمك و ترثني وارثك و تطلب بي و اطلب بك و تعقل عني و اعقل عنك فيكون للكليف السدس من ميراث الكليف ففسخ - و عن النبي عليه السلام انه خطب يوم الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فانه لم يذره الاسلام الاشدّة ولا تحدّثوا حلفا في الاسلام - و عند ابي حنيفة رحمه الله لو أسلم رجل على يد رجل و تعاقدوا على ان يتعاقلا و يتوارثا صح عنده وورث بحق الموالاة خلافا للشافعي - و قيل المعاهدة التبذني ومعنى عاقدت ايمانكم عاقدتهم ايدكم و ماسختموهم - و قرئ عَقَدْتَ بالتشديد و التخفيف بمعنى عقدت عهدهم ايمانكم [قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ] يقومون عليهن امرين ناهين كما يقوم الولاية على الرعايا - و سموا قوما لذلك و الضمير في [بَعْضُهُمْ] للرجال و النساء جميعا يعني انما كانوا مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم و هم الرجال [عَلَى بَعْضٍ] و هم النساء - و فيه دليل على ان الولاية انما تستحق بالفضل لا بالتغلب و الاستطالة و القهر و قد ذكروا في فضل الرجال العقل و الحزم و العزم و القوة و الكتابة في الغالب و الفروسيّة و الرمي و ان منهم الانبياء و العلماء و فيهم الإمامة الكبرى و الصغرى و الجهاد و الاذان و الخطبة و الاعتكاف و تكبيرات التشريق عند ابي حنيفة و الشهادة في الحدود و القصاص و زيادة السهم و التعصيب في الميراث و الحماة و القسامة و الولاية في النكاح و الطلاق و الرجعة و عدد الزوج و اليهم الانتساب و هم اصحاب اللحي و العمائم [وَبِمَا أَنْفَقُوا] و بسبب ما اخرجوا في نكاحهن [مِنْ أَمْوَالِهِمْ] في المهور و النفقات - و روي ان سعد بن الربيع و كان نقيباً من نقباء الانصار نشرته عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فاطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله عليه السلام و قال انشرته كريمتي فاطمها فقال لتقتص منه فزلت فقال اردنا امرا و اراد الله امرا و الذي اراد الله خير و رفع القصاص - و اختلف في ذلك فقيل لاقتصاص بين الرجل و امرأته فيما دون النفس و لو شجها و لكن يجب العقل - و قيل لاقتصاص الا في الجرح و القتل و اما الماطمة و نكحها فلا [قُنْتُتْ]

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٢

نُصَلِّيهِ نَارًا ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥ اِنْ تَجَدَّبُوا كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ تَدْخُلُكُمْ
مُدْخَلًا كَرِيمًا ٥ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ط لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ
نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ط وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا
تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ط وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ع الرِّجَالُ

مُحَمَّدٌ رَحِيمًا حَيْثُ لَمْ يَكْفَيْكُمْ تِلْكَ التَّكْلِيفُ الصَّعْبَةَ [ذَلِكَ] اشارة الى القتل اي ومن يُقَدِّمُ عَلَى
قَتْلِ الْاَنْفُسِ [عَدُوًّا وَظُلْمًا] لِاخْطَا وَلَا اقْتِصَاصًا - وقرئ عِدُوًّا بِالْكَسْرِ [نُصَلِّيهِ] بتخفيف اللام وتشديدها -
و نُصَلِّيهِ بفتح الذون من صَلَاة يُصَلِّيهِ ومنه شَاةٌ مَصْلِيَّةٌ - وَيُصَلِّيهِ بِالْيَاءِ وَ الضمير لله عزوجل او لِدَٰلِكَ
لِكونه سببًا لِلصَّلَاةِ [نَارًا] نارا مخصوصة شديدة العذاب [وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] لان الحكمة تدعو اليه
و لا صَافٍ عَنْهُ مِنْ ظَلَمٍ اَوْ نَحْوِهِ [كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ] وقرئ كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ اَي مَا كَبُرَ مِنَ الْمَعَاصِي
الَّتِي يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنْهَا وَ الرِّسُولُ [نُكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] نَهْطٌ مَا تَسْتَحِقُّونَهُ مِنَ الْعِقَابِ فِي كُلِّ وَقْتٍ عَلَى
مَعَاذِكُمْ وَ نَجْعَلُهَا كَأَن لَمْ تَكُن لَزِيَادَةِ الثَّوَابِ الْمُسْتَحَقِّ عَلَى اجْتِنَابِكُمُ الْكِبَائِرِ وَ صِدْرِكُمْ عَنْهَا عَلَى عِقَابِ
السَّيِّئَاتِ - وَ الْكَبِيرَةُ وَ الصَّغِيرَةُ اِنَّمَا وَصَفْنَا بِالْكَبَرِ وَ الصَّغَرِ بِاضَافَتِهِمَا اِمَّا اِلَى طَاعَةٍ اَوْ مَعْصِيَةٍ اَوْ ثَوَابٍ فَاَعْلَاهُمَا -
وَ التَّكْفِيرُ اِمَاطَةُ الْمُسْتَحَقِّ مِنَ الْعِقَابِ بِثَوَابٍ اَزِيدَ اَوْ بِتَوْبَةٍ - وَ الْحَبَاطُ نَقِيضُهُ وَهُوَ اِمَاطَةُ الثَّوَابِ الْمُسْتَحَقِّ
بِعِقَابٍ اَزِيدَ اَوْ بِزِدَمٍ عَلَى الطَّاعَةِ - وَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْكِبَائِرُ سَبْعُ الشُّرْكِ وَ الْقَتْلِ وَ الْقَذْفِ وَ الرِّبَا
وَ مَالُ الْيَتِيمِ وَ الْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ وَ التَّعَرُّبُ بَعْدَ الْحِجْرَةِ - وَ زَادَ ابْنُ عُمَرَ السُّحْرَ وَ اسْتِحْلَالَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ -
وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ الْكِبَائِرُ سَبْعٌ فَقَالَ هِيَ اِلَى سَبْعِ مِائَةٍ اقْرَبُ لَٰنَّهُ لِالصَّغِيرَةِ مَعَ الْاَصْرَارِ وَ لَا كَبِيرَةٍ مَعَ
الِاسْتِغْفَارِ - وَ رَوَى اِلَى سَبْعِينَ - وَ قُرِئَ يُكْفِرُ بِالْيَاءِ وَ [مُدْخَلًا] بضم الميم وَ فَتْحُهَا بِمَعْنَى الْمَكَانِ وَ الْمَصْدَرِ فِيهِمَا
[وَ لَا تَتَمَنَّوْا] فُهِوْا عَنْ التَّكَاثُرِ وَ عَنْ تَمَنِّي مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ مِنَ الْجَاهِ وَ الْمَالِ لَٰن
ذَلِكَ التَّفْضِيلُ قِسْمَةٌ مِنَ اللَّهِ صَادِرَةٌ عَنْ حِكْمَةٍ وَ تَدْبِيرٍ وَ عِلْمٍ بِأَحْوَالِ الْعِبَادِ وَ بِمَا يُصْلِحُ الْمَقْسُومَ لَهُ مِنْ
بَسْطِ فِي الرِّزْقِ اَوْ قَبْضِ وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَّوْا فِي الْأَرْضِ فَعَلَى كُلِّ اِحْدَانٍ يَرْضَى بِمَا قُسِمَ
لَهُ عِلْمًا بِأَن مَا قُسِمَ لَهُ هُوَ مَصْلَحَتُهُ وَ لَوْ كَانَ خِلَافَهُ لَكُنْ مَفْسَدَةٌ لَهُ وَ لَا يَحْسُدُ اخَاهُ عَلَى حَقِّهِ [لِلرِّجَالِ
نُصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا] جَعَلَ مَا قُسِمَ لِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ عَلَى حَسَبِ مَا عَرَفَ اللَّهُ مِنْ حَالِهِ الْمَوْجِبَةِ
لِلْبَسْطِ وَ الْقَبْضِ كَسْبًا لَهُ [وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ] وَ لَا تَتَمَنَّوْا اَنْصِبَاءَ غَيْرِكُمْ مِنَ الْفَضْلِ وَلَكِنْ سَأَلُوا اللَّهَ
مِنْ خَزَائِنِهِ الَّتِي لَا تَنْفَدُ - وَ قِيلَ كَانَ الرِّجَالُ قَالُوا اِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنَا عَلَى النِّسَاءِ فِي الدُّنْيَا لَنَا سَهْمَانِ وَ لَهُنَّ سَهْمٌ
وَ اِحْدُ فَنَرْجُو اَنْ يَكُونَ لَنَا اَجْرَانِ فِي الْآخِرَةِ عَلَى الْأَعْمَالِ وَ لَهُنَّ اَجْرٌ وَ اِحْدُ فَقَالَتْ أُمُّ سَامَةَ وَ نِسْوَةٌ مَعَهَا لَيْتَ
اللَّهُ كَتَبَ عَلَيْنَا الْجِهَادَ كَمَا كَتَبَهُ عَلَى الرِّجَالِ فَيَكُونُ لَنَا مِنْ الْأَجْرِ مِثْلُ مَا لَهُمْ فَنَزَلَتْ * مِمَّا تَرَكَ تَبْيِينُ [لِكُلِّ]
اَي وَ لِكُلِّ شَيْءٍ [مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ] مِنَ الْمَالِ جَعَلْنَا مَوَالِي وَرَأَا يَلُونَهُ وَ يُحْزِرُونَهُ - اَوْ وَ الْكُلِّ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ٦ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ٧ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ٩ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ١٠ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ١١ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وَظَلَمًا فَسَوْفَ

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١

وافاضل اعمالكم و ان يهديكم مذهج من كان قبلكم من الانبياء و الصالحين و الطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم [وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ] و يرشدكم الى طاعات ان قمتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم و يفرغكم [وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ] ان تفعلوا ماتستوجبون به ان يتوب عليكم [وَيُرِيدُ] الفجرة [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا] وهو الميل عن القصد و الحق و لا ميل اعظم منه بمساعدتهم و موافقتهم على اتباع الشهوات - و قيل هم اليهود - و قيل المجوس كانوا ينجسون نكاح الاخوات من الاب و بنات الاخ و بنات الاخت فلما حرمهن الله قالوا فانكم تكونون بنت الخالة و العمة و الخالة و العمة عليكم حرام فانكحوا بنات الاخ و الاخت فنزلت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم * [يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ] باحلال نكاح الامة و غيره من الرخص [وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا] لا يصبر عن الشهوات و على مشاق الطاعات - و عن سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان من بني آدم قط الا اتاهم من قبل النساء وقد اتى علي ثمانون سنة و ذهبت احدي عيني و انا اعشو بالخرى و ان اخوف ما اخاف علي فتنة النساء - و قرئ ان يميلوا بالياء و الضمير للذين يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ - و قرأ ابن عباس رضي الله عنهما و خلق الانسان على البناء للمفعل و نصب الانسان - و عنه رضي الله عنه ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس و غربت يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ - وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ - يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ - ان تَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مَّا تَعْثُرُونَ عَنْهُ - ان الله لا يغفر ان يشرك به - ان الله لا يظلم مثقال ذرة - و من يعمل سوء او يظلم نفسه - مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ * [بِالْبَاطِلِ] بما لم تحبه الشريعة من نحو السرقة و الخيانة و الغصب و القمار و عقود الربوا [إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً] الا ان تقع تجارة - و قرئ تجارة على الا ان تكون التجارة تجارة [عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ] و الاستثناء منقطع معناه و لكن اقصدوا كون تجارة عن تراض - او و لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه و قوله عَنْ تَرَاضٍ صفة للتجارة اي تجارة صادرة عن تراض و خص التجارة بالذكر لان اسباب الرزق اكثرها متعلق بها و التراضي رضي المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الانجاب و القبول و هو مذهب ابي حنيفة و عند الشافعي تفرقهما عن مجلس العقد متراضيين [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] من كان من جنسكم من المؤمنين - و عن الحسن لا تقتلوا اخوانكم او لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجبهة - و عن عمرو بن العاص انه تأوله في التيمم لخوف البرد فلم يكر عليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ علي رضي الله عنه وَلَا تَقْتُلُوا بِالتَّشْدِيدِ [ان الله كان بكم رحيمًا] ما نهاكم عما يضركم الالرحمته عليكم - و قيل معناه انه امر بني اسرائيل بقتلهم انفسهم ليكون توبة لهم و تمحيصا لخطاياهم و كان بكم يا امة

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَمَنْ تَمَّ يَسْتَبَعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا
 مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ط بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ
 أَهْلِهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ ۚ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْنَ
 بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ط ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ط وَأَنْ تَصْبِرُوا
 خَيْرٌ لَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ط

بشرط فيهن على الاتفاق ولكنه افضل - فان قلت لم كان نكاح الامة منحطاً عن نكاح الحرية - قلت لما
 فيه من اتباع الولد الام في الرق ولثبوت حق المولى فيها وفي استخداها ولانها ممتنة مبتدلة خراجة
 ولاجة وذلك كله نقصان راجع الى النكاح ومهانة والعزّة من صفات المؤمنين وقوله من فتياتكم
 اي من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين - فان قلت فما معنى
 قوله تعالى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ - قلت معناه ان الله اعلم بتفاضل ما بينكم وبين اركانكم في الايمان
 ورحبانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان ايمان الامة ارحم من ايمان الحرية والمرأة افضل
 في الايمان من الرجل وحق المؤمنين ان لا يعتبروا الا فضل الايمان لا فضل الاحساب
 والانساب وهذا تانيس بنكاح الاماء وترك الاستنكاف منه [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] اي انتم وارقاؤكم
 متواصلون متداسبون لاشتراككم في الايمان لا يفضل حر عبدا البرجحان فيه [بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ] اشتراط لذن
 الموالي في نكاحهن ويخرج به لقول ابي حنيفة رحمه الله ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن لانه اعتبر
 اذن الموالي لا عقدهم [وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] وادوا اليهن مهورهن بغير مطل وضرار وحواج الى
 الاقتضاء واللز - فان قلت الموالي هم ملاك مهورهن لاهن وواجب ادائها اليهن لا اليهن فام قيل واتوهن -
 قلت لانهن وما في ايديهن مال الموالي فكان ادائها اليهن اداء الى الموالي او على ان اصله فاتوا
 موالين فحذف المضاف [مُحْصَنَاتٍ] عفائف و [الاخدان] الاخلاء في السر كانه قيل غير مجاهرات
 بالسفاح ولا مسرات له [فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ] بالتزويج - وقوى أَحْصَيْتُمْ [نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ] اي الحرائر
 [مِنَ الْعَذَابِ] من الحد كقوله تعالى وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا ويدرا عنها العذاب ولا رجم عليهن لان الرجم لا ينصف
 [ذَلِكَ] اشارة الى نكاح الاماء [لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ] لمن خاف الاثم الذي تودّي اليه غلبة
 الشهوة - واصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرر اعظم من مواجهة المائم
 - وقيل اريد به الحد لانه اذا هويتها خشي ان يواقعها فيحدث فيتزوجها [وَأَنْ تَصْبِرُوا] في محل الرفع
 على الابتداء وعبركم عن نكاح الاماء متعقّفين [خَيْرٌ لَكُمْ] - و عن النبي عليه السلام الحرائر علاج البيت
 و الاماء هلاك البيت [يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ] اصله يريد الله ان يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبیین
 كما زيدت في لا ابالك لتأكيد اغافة الاب - والمعنى يريد الله ان يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ٥ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ٦ سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

فَإِنْ قُلْتَ إِنَّ مَفْعُولَ تَبَتُّغُوا - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَقْدَرًا وَهُوَ النِّسَاءُ وَالْأَجُورُ أَنْ لَا يَقْدَرُوا كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْ تُخْرِجُوا أَمْوَالَكُمْ - وَيجوز أن يكون أَنْ تَبَتُّغُوا بدلًا مِنْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ - وَالمَسَافِحُ الزَّانِي مِنَ السَّفْحِ وَهُوَ صَبَّ الْمَنِيِّ وَكَانَ الْفَاجِرُ يَقُولُ لِلْفَاجِرَةِ سَافِحِيْنِي وَمَازِنِي مِنَ الْمَذْيِ [فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ] فَمَا اسْتَنْفَعْتُمْ بِهِ مِنَ الْمَذْكُوحَاتِ مِنْ جَمَاعِ أَوْخَاوَةٍ صَحِيحَةٍ أَوْ عَقْدِ عَلِيَّيْنِ [فَاتَوَهُنَّ أُجُورَهُنَّ] عَلَيْهِ نَاسِقُ الرَّاجِعِ إِلَى مَا لَانَهُ لَا يُبْلِسُ كَقَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ بِاسْقَاطِ مِنْهُ - وَيجوز أن يكون مَا فِي مَعْنَى النِّسَاءِ وَمِنْ اللَّتَبْعِيضِ أَوِ الْمُبَيَّانِ وَيَرْجِعُ الضَّمِيرُ إِلَيْهِ عَلَى اللَّفْظِ فِيهِ وَعَلَى الْمَعْنَى فِي فَاتَوَهُنَّ - وَأُجُورَهُنَّ مَهْوَرُهُنَّ لِأَنَّ الْمَهْرَ ثَوَابٌ عَلَى الْبُضْعِ [فَرِيضَةٌ] حَالٌ مِنَ الْأَجُورِ بِمَعْنَى مَفْرُوضَةٍ - أَوْ وَضَعْتُ مَوْضِعَ إِتْدَاءٍ لِأَنَّ الْإِتْدَاءَ مَفْرُوضٌ - أَوْ مَصْدَرٌ مَبْرُودٌ أَيْ فَرَضَ ذَلِكَ فَرِيضَةً [فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ] فِيمَا تَحْطُّ عَنْهُ مِنَ الْمَهْرِ أَوْ تَهْبُ لَهُ مِنْ كُلِّهِ أَوْ يَزِيدُ لَهَا عَلَى مَقْدَارِهِ - وَقِيلَ فِيمَا تَرَايَا بِه مِنْ مَقَامٍ أَوْ فِرَاقٍ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الْمَتْعَةِ الَّتِي كَانَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حِينَ فَتَحَ اللَّهُ مَكَّةَ عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ نَسَخَتْ - كَانَ الرَّجُلُ يَذْكُرُ الْمَرْأَةَ وَقَدْ مَعْلُومًا أَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ اسْبُوعًا بِثَوْبٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَيَقْضِي مِنْهَا وَطَرَةً ثُمَّ يَسْرَحُهَا سَمِيَتْ مَتْعَةً لَا سَتْمَاعَ لَهَا أَوْ لِمَتْمِعَةٍ لَهَا بِمَا يُعْطِيهَا - وَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا أُوتِيَ بِرَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَجَمْتُهُمَا بِالْحِجَارَةِ - وَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ إِذَا بَايَعْتَ ثُمَّ أَصْبَحَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَمْرُتُكُمْ بِالْإِسْتِمَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرَمٌ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - وَقِيلَ أَبَيْحَ مَرْتَيْنِ وَحَرَمَ مَرْتَيْنِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ مُحْكَمَةٌ يَعْنِي لَمْ تَنْسَخْ وَكَانَ يَقْرَأُ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى - وَيُرْوَى أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ يَوْمَ مَوْتِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ قَوْلِي بِالْمَتْعَةِ وَقَوْلِي فِي الصَّرْفِ * [الطَّوْلُ] الْفَضْلُ يُقَالُ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ طَوْلٌ أَيْ زِيَادَةٌ فَضْلٌ وَقَدْ طَالَهُ طَوْلًا فَهُوَ طَائِلٌ قَالَ * شَعْرٌ * لَقَدْ زَادَنِي حَبًّا لِنَفْسِي أَنِّي * بَغِيضٌ إِلَى كُلِّ أَمْرٍ غَيْرِ طَائِلٍ * وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ مَا حَلِيَّ مِنْهُ بَطَائِلُ أَيْ بَشْيٌ يَعْتَدُّ بِهِ مِمَّا لَهُ فَضْلٌ وَخَطَرٌ - وَمِنْهُ الطَّوْلُ فِي الْجِسْمِ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ فِيهِ كَمَا أَنَّ الْقَصْرَ قُصُورٌ فِيهِ وَنَقْصَانٌ - وَالْمَعْنَى وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ زِيَادَةً فِي الْمَالِ وَ سَعَةً يَبَايَعُ بِهَا نِكَاحَ الْحُرَّةِ فَلْيَنْكَحْ أَمَةً - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَنْ مَلَكَ ثَلَاثَ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ وَحَرَمَ عَلَيْهِ نِكَاحُ الْأَمَاءِ وَهُوَ الظَّاهِرُ وَعَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَامَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَيَقُولُ الْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ سَوَاءٌ فِي جَوَازِ نِكَاحِ الْأَمَةِ وَيُفَسِّرُ الْأَيْتَانَ مَنْ لَمْ يَمْلِكْ فِرَاشَ الْحُرَّةِ عَلَى أَنَّ النِّكَاحَ هُوَ الْوَطْءُ فَلَهُ أَنْ يَنْكَحَ أَمَةً - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ وَمِمَّا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ نِكَاحَ الْأَمَةِ وَالْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ وَأَنَّ كَانَ مُوسَى وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ الظَّاهِرُ أَنَّ لَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْأَمَةِ الْكُتَابِيَّةِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ الْحِجَازِ - وَعِنْدَ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَجُوزُ نِكَاحُهَا وَنِكَاحُ الْأَمَةِ الْمُؤْمِنَةِ أَفْضَلُ فَحُمِلَتْ عَلَى الْفَضْلِ لَا عَلَى الْوُجُوبِ وَاسْتَشْهَدُوا عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ لَيْسَ بِشَرَطٍ بِوَصْفِ الْحُرَّةِ مَعَ عَلَمَانَا أَنَّهُ لَيْسَ

مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ط

عليها الحجاب يعني أدخلتموهن الستر والباء للتعدية واللمس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة رحمه الله - وعن عمر رضي الله عنه أنه خلا بجارية فجردها فاستوهبها ابن له فقال أنها لا تحل لك - وعن مسروق أنه امر أن تباع جاريته بعد موته وقال أما أني لم أصب منها إلا ما يحرمها على ولدي من اللبس والنظر - وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فيفهمزها لشهوة أو يقبلها أو يكشفها أنها لا تحل لولده بحال - وعن عطاء وحماد بن أبي سليمان إذا نظر إلى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها - وعن الأوزاعي إذا دخل بالأم فعرها ولمسها بيده وإغلق الباب وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها - وعن ابن عباس وطائفة وعمر وبن دينار أن التحريم لا يقع إلا بالجماع وحده [الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ] دون من تبنيتم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش الأسدية بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقه زيد بن حارثة وقال عز وجل لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ [وَأَنْ تَجْمَعُوا] في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم الجمع بين الأختين والمراء حرمة النكاح لأن التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما أنها قالوا أحلتها أمة وحرمتها أمة يعنيدان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أيمانكم فرجعه علي التحريم وعثمان التحايل [إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ] ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا [وَالْمُحْصَنَاتُ] القراءة بفتح الصاد - وعن طائفة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لأنهن أحصن فزوجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات [إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] يريد ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وإن كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق * شعر * وذات حليل أنكحها رماحنا * خلال لمن يبني بها لم تطلق * [كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] مصدر موكد أي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم - فإن قلت علام عطف قوله [وَأَحِلَّ لَكُمْ] - قلت على الفعل المضمر الذي نصب كُتِبَ اللَّهُ أي كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم وتدل عليه قراءة اليماني كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - وأحل لكم - وروي عن اليماني كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ على الجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حُرِّمَتْ [أَنْ تَبْتَغُوا] مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم إرادة أن يكون ابتغاءكم بأموالكم التي جعل الله لكم قديما في حال كونكم [مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ] لئلا تضيعوا أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فلتخسروا دنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين - والاحصان الحقة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام - والأموال المهور وما يخرج في المذاكر -

الْأَخِ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرِبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ أَتَى نِكَاحُكُمْ فِيهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ذَلًّا وَلَا نِكاحًا إِلَّا مَا كُنْتُمْ يَفْعَلُونَ

لان المانع فى النسب وطء الاب ايلها وهذا المعنى غير موجود فى الرضاع [مِنْ نِّسَائِكُمْ] متعلق برَبَائِبِكُمْ ومعناه ان الربيبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له اذا لم يدخل بها - فان قلت هل يصح ان يتعلق بقوله تعالى وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ - قلت لا يخلو - اما ان يتعلق بهن وبالربائب فيكون حرمتهن وحرمة الربائب غير مبهمتين جميعا - و اما ان يتعلق بهن دون الربائب فتكون حرمتهن غير مبهمة وحرمة الربائب مبهمة - فلا يجوز الاول لان معنى مِنْ مع احد المتعلقين خلاف معناه مع الآخر الا تراك اذا قلت و امهات نساكنكم من نساكنكم الاتي دخلتم بهن فقد جعلت مِنْ لبيان النساء وتمييز المدخول بهن من غير المدخول بهن و اذا قلت و ربائبكم من نساكنكم الاتي دخلتم بهن فانك جاعل مِنْ لابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خديجة وليس بصحيح ان يعنى بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيان مختلفان - ولا يجوز الثاني لان ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض امر لا يرد الا ان تقول اعلقه بالنساء والربائب واجعل مِنْ للاتصال بقوله تعالى الْمُتَافِقُونَ وَالْمُتَفَقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ * ع * فاني لست منك ولست مني * وما انا من د ولا الد مني - و امهات النساء متصلات بالنساء لانهن امهاتهن كما ان الربائب متصلات بامهاتهن لانهن بناتهن هذا - وقد اتفقوا على ان تحريم امهات النساء مبهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى - وقد روي عن النبي عليه السلام في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل ان يدخل بها انه قال لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها - وعن عمر رضي الله عنه وعمران بن الحصين ان الام تحرم بنفس العقد - وعن مسروق هي مرسلة فارسلوا ما ارسل الله - وعن ابن عباس ايهما ما ابهم الله الا ماروي عن علي و ابن عباس وزيد و ابن عمر و ابن الزبير رضي الله عنهم انهم قرؤا وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ - و كان ابن عباس يقول والله ما نزل الا هكذا - وعن جابر روايتان - وعن سعيد بن المسيب عن زيد اذا ماتت عنده فاخذ ميراثها كره ان يخلف على امها و اذا طلقها قبل ان يدخل بها فان شاء فعل اقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر - و سمي ولد المرأة من غير زوجها ربيبا و ربيبة لانه يربتهما كما يرب ولد له في غالب الامر ثم اتسع فيه فسميا بذلك و ان لم يربتهما - فان قلت ما فائدة قوله فِي حُجُورِكُمْ - قلت فائدته التعايل للتحريم و انهن لاحتضانكم لهن او لكونهن بصددهن احتضانكم وفي حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بامهاتهن و تمكن بدخولكم حكم الزواج وثبتت الخلطة والافقة و جعل الله بينكم المودة والرحمة و كانت الحال خليقة بان تجروا اولادهن مجرى اولادكم كانكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم - وعن علي رضي الله عنه انه شرط ذلك في التحريم وبه اخذ داود - فان قلت ما معنى دَخَلْتُم بِهِنَّ - قلت هي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها - وضرب

وَأَتَيْتُمْ أَحَدَ بَنِي قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ط أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِيدًا ٥ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى
بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ٦ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ط
إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا ٧ وَسَاءَ سَبِيلًا ٨ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبناتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتي ومن ثمة قيل [وَمَقْتًا] كانه قيل هو فاحشة في دين الله
بالغة في القبح قبيح ممقوت في المروة ولا مزيد على ما يجمع القبحين - وقرئ لَا تَحِلُّ لَكُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى أَنْ
أَنْ تَرِثُوا بمعنى الورثة - وَكُرْهًا بِالْقَدَمِ وَالضَّمِّ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْإِكْرَاهِ - وقرئ بِفَاحِشَةٍ مُبِيدَةٍ مِنْ إِبَانَتْ بِمَعْنَى تَبَيَّنَتْ
أَوْ بَيَّنَتْ كَمَا قُرِئَ مُبَيَّنَةً بِكسر الياء وفتحها - وَبَجَعَلُ اللَّهِ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَأَتَيْتُمْ أَحَدَهُمْ بِوَصْلِ
هَمْزَةٍ أَحَدَهُمْ كَمَا قُرِئَ فَلَنْتُمْ عَلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتُمْ تَعْضُلُوهُمْ مَا وَجَّهَ أَعْرَابِهِ - قُلْتِ الْنِّسْبَ عَطْفًا عَلَى أَنْ تَرِثُوا
وَلَا لَتَاكِيدِ النَّفْيِ أَيْ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُمْ - فَإِنْ قُلْتِ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ تَعْدِيَةِ ذَهَبِ بِالنِّسَاءِ
وَبَيْنَهَا بِالْهَمْزَةِ - قُلْتِ إِذَا عَدِيَّ بِالنِّسَاءِ فَمَعْنَاهُ الْإِخْذُ وَالِاسْتِصْحَابُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَإِنَّمَا الْإِذْهَابُ
فَكَالْإِرْلَاقَ - فَإِنْ قُلْتِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ مَا هَذَا الِاسْتِثْنَاءُ - قُلْتِ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ عَامِ الظَّرْفِ أَوْ الْمَفْعُولِ لَهُ
كَانَهُ قِيلَ وَلَا تَعْضُلُوهُمْ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ الْوَقْتُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ أَوْ لَا تَعْضُلُوهُمْ لَعَلَّةَ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا لَأَنَّ
يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ - فَإِنْ قُلْتِ مِنْ أَيْ وَجَّهَ صَحِّحَ قَوْلُهُ تَعَالَى نَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا جَوَابًا لِلشَّرْطِ - قُلْتِ مِنْ
حَيْثُ أَنْ الْمَعْنَى فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَامْتَصِرُوا عَلَيْهِمْ مَعَ الْكَرَاهَةِ فَلَعَلَّ لَكُمْ فِيهَا تَكْرَهُونَهُ خَيْرًا كَثِيرًا لَيْسَ فِيهَا
تَحِبُّونَهُ - فَإِنْ قُلْتِ كَيْفَ اسْتِثْنَيْتُمْ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - قُلْتِ كَمَا اسْتِثْنَيْتُمْ غَيْرَ أَنْ سَيُفْهَمُ مِنْ
قَوْلِهِ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ يَعْنِي أَنْ أَمْرَهُمْ أَنْ تَنْكِحُوا مَا قَدْ سَلَفَ فَانْكِحُوا فَلَا يَحِلُّ لَكُمْ غَيْرُهُ وَذَلِكَ غَيْرُ
مَمْكُونٍ وَالْغَرَضُ الْمُبَالَغَةُ فِي تَحْرِيمِهِ وَسَدُّ الطَّرِيقِ إِلَى إِتَابِهِ كَمَا يَتَلَقَّى بِالْحَالِ فِي التَّائِيدِ فِي نَحْوِ
قَوْلِهِمْ حَتَّى يَبْيُضَ الْقَارُ - وَحَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ * مَعْنَى [حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ] تَحْرِيمُ
نِكَاحِهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلِأَنَّ تَحْرِيمَ نِكَاحِهَا هُوَ الَّذِي يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِهَا
كَمَا يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ تَحْرِيمُ شَرْبِهَا وَمِنْ تَحْرِيمِ لَحْمِ الْخَنَازِيرِ تَحْرِيمُ أَكْلِهَا - وَقُرِئَ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ
بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ - وَقَدْ نَزَلَ اللَّهُ الرِّضَاعَ مَنُوزَةً النَّسَبِ حَتَّى سَمِيَ الرِّضَاعَةُ أُمًّا لِلرِّضَاعِ وَالْمُرَاضَعَةُ اخْتًا
وَكَذَلِكَ زَوْجُ الرِّضَاعَةِ أَبُوهُ وَابْنُهَا جَدُّهُ وَابْنَةُ جَدِّهِ وَابْنَةُ خَالَاتِهِ وَكُلٌّ مِنْ وَلَدِهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَهُمْ أَخَوَاتُهَا وَخَوَاتُهَا
لِأَنَّ بَيْتَهُ وَامًّا وَلَدِهَا مِنْ غَيْرِهِ فَهُمْ أَخَوَاتُهَا وَخَوَاتُهَا لِأَنَّ مَنَّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ
مَا يُحْرِمُ مِنَ النَّسَبِ وَقَالُوا تَحْرِيمُ الرِّضَاعِ كَتَحْرِيمِ النَّسَبِ إِلَّا فِي مَسْئَلَتَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ
يَتَزَوَّجَ اخْتًا ابْنَةً مِنَ النَّسَبِ وَيَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ اخْتًا ابْنَةً مِنَ الرِّضَاعِ لِأَنَّ الْمَنَاعَ فِي النَّسَبِ وَطَوُّهُ أَمَّا
وَهَذَا الْمَعْنَى غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي الرِّضَاعِ - وَالثَّانِيَةُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمُّ أَخِيهِ مِنَ النَّسَبِ وَلَا يَجُوزُ فِي الرِّضَاعِ

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ۚ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيجعلَ اللهُ فيه خَيْرًا كَثِيرًا ۝ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ

حَبَسَهَا مَعَ سُوءِ الْعَشْرَةِ وَالْقَهْرُ لَتَقْتَدِيَ مِنْهُ بِمَا لَهَا وَتَخْتَلَعُ فَقِيلَ [وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ]
والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلات المرأة بولدها إذا اختلقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ] وهي الذنور وشكاسة الخلق وايداء الزوج واهله بالبذاء والسلطة أي إلا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتني طلب الخلع وتدل عليه قراءة أَبِي إِلَّا أَنْ يُفَحِّشْنَ عَلَيْكُمْ - و
عن الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت حل لزوجها ان يسألها الخلع - وقيل كانوا اذا اصابته امرأته
فاحشة اخذ منها ما ساق اليها واخرجها - وعن ابي قلابه ومحمد بن سيرين لا يحل الخلع حتى
يوجد رجل على بطنها - وعن قتادة لا يحل له ان يحبسها ضراراً حتى تقتدي منه يعني وان زنت - و
قيل نسخ ذلك بالحدود * وكانوا يسيئون معاشره النساء فقيل لهم [وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] وهو النصفه
في المبيت والنفقة والاجمال في القول [فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ] فلا تغارقوهن لكرهه الانفس وحدها فربما
كرهت النفس ما هو اصلاح في الدين واحمد وادنى الى الخير واحبت ما هو بفسد ذنك ولكن للنظر في اسباب
الصلاح * وكان الرجل اذا طمحت عينه الى استطراف امرأة بهت التي تحته ورماتها بفاحشة حتى يلجئها الى
الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج غيرها فقيل [وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ] الآية و [الْقِنْطَارَ] المال العظيم
من قنطرت الشيء اذا رفعته ومنه القنطرة لانها بناء مشيد قال * شعر * كقنطرة الرومي أقسم ربها * لَتُكَنَّنَ
حتى تُشاد بقرم * وعن عمر رضي الله عنه انه قام خطيباً فقال ايها الناس لا تغالوا بصدق النساء
فلو كانت مكرومة في الدنيا او تقوى عذد الله لكان اولاكم بها رسول الله عليه السلام ما اصدق امرأة من
نسائه اكثر من اثنتي عشرة اوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا امير المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا
والله يقول وَآتَيْنَا أَحَدَهُنَّ قِنْطَارًا فقال عمر رضي الله عنه كل احد اعلم من عمر ثم قال لا صحابه تسمعون في
اقول مثل هذا فلا تذكرونه علي حتى ترد علي امرأة ليست من اعلم النساء و [البهتان] ان تستقبل
الرجل بامر قبيل تقذنه به وهو بريء منه لانه يبهت عند ذلك اي يتحير وانتصب بهتاناً على الحال
اي باهتين واثمين او على انه مفعول له وان لم يكن غرضاً كقولك قعد عن القتال جبناً و [الميثاق]
الغليظ [حق الصكبة] المضاجعة كانه قيل واخذن به منكم ميثاقاً غليظاً اي بانضاء بعضكم الى بعض
وصفه بالغليظ لقوته وعظمه فقد قالوا صكبة عشرين يوماً قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد
والامتزاج - وقيل هو قول الواي عند العقد أنكلك على ما في كتاب الله من امساك بمعروف او تسريح
باحسان - وعن النبي عليه السلام استوصوا بالنساء خيراً فانهم عوان في ايديكم اخذتموهن بامانة الله
واستحللتم فروجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون رباهم وناس منهم يمتقونه من ذوي مرواتهم ويسمونهم

اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ح حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَى اللَّهِ ۚ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ط

[مِنْ قَرِيبٍ] من زمان قريب و الزمان القريب ما قبل حضرة الموت الا ترى الى قوله حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقي ما وراء ذلك في حكم القريب - و عن ابن عباس قبل ان يفرز به سلطان الموت - و عن الضحك كل توبة قبل الموت فهو قريب - و عن النخعي ما لم يوحذ بكظمه - و روى ابو ايوب عن النبي عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر - و عن عطاء و لو قبل موته بفوق ناقة - و عن الحسن ان ابلس قال حين اهبط الى الارض وعزتك لا افارق ابن ادم مادام روحه في جسده فقال وعزتي لا اخلق عليه باب التوبة ما لم يغفر - فان قلت ما معنى مِنْ فِي قَوْلِهِ مِنْ قَرِيبٍ - قلت معناه التبليغ اي يتوبون بعض زمان قريب كانه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا ففي اي جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب و الا فهو تائب من بعيد - فان قلت ما فائدة قوله [فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بعد قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لَهُمْ - قلت قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ اعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات و قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عذابه يفي بما وجب عليه و اعلام بان الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب [وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ] عطف على الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ سَوَّى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان الماتت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لمجازاة كل واحد منهما أو ان التكليف والاختيار [أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ] في الوعيد نظير قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ في الوعد ليتبين ان الامرين كائنان لا محالة - فان قلت مَنْ المراد من الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اهم الفساق من اهل القبلة ام الكفار - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد الكفار لظاهر قوله وَهُمْ كُفَّارٌ و ان يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزانيين والاعراض عنهما ان تابا و اصلحا ويكون قوله وَهُمْ كُفَّارٌ واردا على سبيل التغليب كقوله وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ وقوله عليه السلام فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا - من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر لان من كان مصدقا ومات وهو لا يحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجترئ على ذلك الا قلب مصمت * كانوا يلبسون النساء بضروب من البليات و يظلمونهن بانواع من الظلم فزجروا عن ذلك * كان الرجل اذا مات له قريب من اب او اخ او حميم عن امرأة القى ثوبه عليها وقال انا احق بها من كل احد فقيل [لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا] اي ان تأخذوهن على سبيل الارث كما تُحاز المواريث و هن كارهات لذلك او مكروهات - وقيل كان يمسكها حتى تموت فقيل لا يحل لكم ان تمسكوهن حتى ترثوا منهن و هن غير راضيات بامساكنكم * و كان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٤

وَرَسُولُهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ٦ وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ٧ وَالَّذِي يَأْتِيَنَّ الْقَاحِشَةَ مِنْ تَسَاءُلِهِمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ٨ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُمْ فِي الْبَيْتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُمْ سَبِيلًا ٩ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّاهُمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ ١٠ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ١١ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ط وَكَانَ

حالهما يدل عليه يوصى بها [تِلْكَ] إشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والمواثيق وسماتها حدود الان الشرائع كالحُدود المضروبة الموقفة للمكلفين لا يجوز لهم ان يتجاوزوها ويخطئوها الى ما ليس لهم بحق [يُدْخِلْهُ] قرى بالياء والنون وكذلك يُدْخِلْهُ نَارًا - وقيل يُدْخِلْهُ وَخُلِدِينَ حملًا على لفظ مَنْ ومعناه - وانتصب خُلِدِينَ وَخَالِدًا على الحال - فان قلت هل يجوز ان يكونا مفتقين لجَذَبٍ وَنَارًا - قلت لانهما جريا على غير مَنْ هما له فلابد من الضمير وهو قولك خَالِدِينَ هم فيها وَخَالِدًا هو فيها [يَأْتِيَنَّ الْقَاحِشَةَ] يرهقها يقال اتى القاحشة وجاءها وغشيها ورهقها بمعنى - وفي قراءة ابن مسعود يَأْتِيَنَّ بِالْقَاحِشَةِ والقاحشة الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبائح [فَأَمْسَكُوهُمْ فِي الْبَيْتِ] قيل معناه فخذوهم محبوسات في بيوتكم وكان ذلك عقوبتهن في اول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي الآية - و يجوز ان تكون غير منسوخة بان يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصى بامساكنهن في البيوت بعد ان يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال [أَوْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا] هو النكاح الذي يستغنين به عن السفاح - وقيل السبيل هو الحد لانه لم يكن مشروعًا ذلك الوقت - فان قلت ما معنى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ والتوفي والموت بمعنى واحد كانه قيل حتى يميتن الموت - قلت يجوز ان يراد حتى يتوفين ملائكة الموت كقوله تعالى الَّذِينَ يَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ - إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ - قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ أَوْ حَتَّى يَأْخُذَهُنَّ الْمَوْتُ وَيُسْتَوْفَى أَرْوَاحَهُنَّ [وَالَّذِينَ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ] يريد الزاني والزانية [فَادُّوهُمَا] فوثقوهما وذموهما و قولوا لهما اما استحييتما اما خفيتما الله [فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا] وغير الحال [فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا] واقطعوا التوبيخ والمدمة فان التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب - ويحتمل ان يكون خطابا للشهود العائرين على سرهما ويراد بالايذاء ذمهما وتعذيبهما وتهديدهما بالرفع الى الامام والحد فان تابا قبل الرفع الى الامام فاعرضوا عنهما ولا تتعرضوا لهما - وقيل نزلت الاولى في السحاقات وهذه في اللواطين - وقرئ وَالَّذِينَ بِتَشْدِيدِ النُّونِ الْمَدَّانِ بِالْهَمْزَةِ وتشديد النون [التَّوْبَةُ] من تاب الله عليه اذا قبل توبته وغفر له يعني انما القبول والتفوان واجب على الله تعالى لهؤلاء [بِجَهَالَةٍ] في موضع الحال اي يعملون السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب السوء مما يدعو اليه السفه والشهوة لامبا تدعو اليه الحكمة والعدل - وعن محاهد من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالة

أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ج فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ
يَوْمِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍ ج وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَاتِمٌ ٥ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ط وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ

من قرابتي تريد من ذوي قرابتي - ويجوز ان تكون صفة كالنجاية والفقاعة لاحمق - فان قلت فان جعلتها اسما للقرابة في الآية فعلام تنصبها - قلت على انها مفعول له اي يورث الاجل الكلالة او يورث غيره الاجلها - فان قلت فان جعلت يورث على البناء للمفعول من اورث فما وجهه - قلت الرجل حينئذ هو الوارث لا الموروث * فان قلت فالضمير في قوله [فَلَِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا] الى من يرجع حينئذ - قلت الى الرجل و الى اخيه او اخته وعلى الاول اليهما - فان قلت اذا رجع الضمير اليهما افاد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر للأنثى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه - قلت نعم لانك اذا قلت السدس له او لواحد من الاخ او الاخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والأنثى - وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه سئل عن الكلالة فقال اقول فيه برائي فان كان صوابا فمن الله و ان كان خطأ فمني ومن الشيطان والله منه بريء الكلالة ما خلا الولد والوالد - وعن عطاء و الضحاك ان الكلالة هو الموروث - وعن سعيد بن جبير هو الوارث و قد اجمعوا على ان المراد اولاد الام و تدل عليه قراءة ابي و له أخ أو أُخْتُ مِنَ الْأُمِّ - وقراءة سعد بن ابي وقاص و له أخ أو أُخْتُ مِنَ أُمِّ و قيل انما استدل على ان الكلالة ههنا الاخوة لام خاصة بما ذكر في آخر السورة من ان للاختين الثلثين و ان للاخوة كل المال فعلم ههنا انه لما جعل للواحد السدس وللأختين الثلث و لم يزدوا على الثلث شيئا انه يعنى بهم الاخوة لام و الا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الاخوة الاخفاف و الاعيان و اولاد العلات و غيرهم [غَيْرِ مُضَارٍ] حال اي يوصي بها و هو غير مضار لورثته و ذلك ان يوصي بزيادة على الثلث او يوصي بالثلث فما دونه و نيته مضارة ورثته و مغاضبتهم لا وجه الله - و عن قتادة كره الله الضرار في الحيوة و عند الممات و نهى عنه - و عن الحسن المضارة في الدين ان يوصي بدين ليس عليه و معذرة الاقرار [وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ] مصدر مؤد ان يوصيكم بذلك وصية كقوله قَرِيبَةً مِّنَ اللَّهِ - و يجوز ان تكون منصوبة بغير مضار اي لا يضار وصية من الله و هو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث او وصية من الله بالاولاد و ان لا يدعم عائلة بأمرانه في الوصية و تنصر هذا الوجه قراءة الحسن غَيْرِ مُضَارٍ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ بالاضافة [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بمن جار او عدل في وصيته [حَاتِمٌ] عن الجائر لا يعاجله و هذا و عيد - فان قلت في يَوْمِي ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف تعمل اذا جعلته الوارث - قلت كما عملت في قوله تعالى فَلَمَنْ تُلَاقَا مَاتَ تَرَكَ لَآئِهِ عِلْمُ ان التارك و الموصي هو الميت - فان قلت فاین ذو الحال فيمن قرأ يَوْمِي بها على ما لم يسم فاعله - قلت يضمم يَوْمِي فينتصب عن فاعله لانه لما قيل يَوْمِي بها علم ان ثمه موعيا كما قال يُسَبِّحُ لَهُ عَلَى مَا لَمْ يَسْمِ فاعله فعلم ان ثمه مستبحا فاعلم يسبح فما كان رجال فاعل ما يدل عليه يُسَبِّحُ كان غير مضار

يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ط فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
حَكِيمًا ٥ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن
بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَلهنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلهنَّ
الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلهذا قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمصارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله [أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ] لَا تَدْرُونَ مَنْ انفع لكم من آبائكم وبنائكم الذين يموتون آمن اوصى منهم ام من لم يوص - يعني ان من اوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا واحضر جدوى ممن ترك الوصية فوقع عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة اقرب واحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبا في الصورة الا انه فان فهو في الحقيقة الابدع الاقصى و ثواب الآخرة وان كان اجلا الا انه باق فهو في الحقيقة الاقرب الادنى - وقيل ان الابن ان كان ارفع درجة من ابيه في الجنة سأل ان يرفع ابوه اليه فيرفع وكذلك الاب ان كان ارفع درجة من ابنه سأل ان يرفع ابنه اليه فانتم [لَا تَدْرُونَ] في الدنيا [أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا] وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا ايهم لكم انفع فوضعتم انتم الاموال على غير حكمة - وقيل الاب تجب عليه النفقة على الابن اذا احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فهما في النفع بالنفقة لا يدري ايهما اقرب نفعا وليس شيء من هذه الاقاويل بملائم للمعنى ولا مجاب له لان هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكد ما اعترض بيده ويذسبه والقول ما تقدم [فَرِيضَةٌ] نصبت نصب المصدر المؤكداي فرض ذلك فرضا [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بمصالح خلقه [حَكِيمًا] في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها [فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ] منكم او من غيركم جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثلث * [وَإِن كَانَ رَجُلٌ] يعزى الميت و [يُورَثُ] من ورث اي يورث منه وهو صفة لرجل و [كَلَالَةً] خبر كان اي وان كان رجل موروث منه كلاله - او يجعل يورث خبر كان وكَلَالَةً حالا من الضمير في يورث - وقوى يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل وكَلَالَةً حال او مفعول به - فان قلت ما الكلاله - قلت ينطلق على ثلاثة - على من لم يخلف ولدا ولا والدا - وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين - وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد منه قولهم ما ورث المجدع كلاله كما تقول ما صمت عن عبي وما تكف عن جبن - والكلاله في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * ع * فَايْتُ لَارْثِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لأنها بالاضافة الى قرابتهما كالة ضعيفة واذا جعل عفة للموروث او الوارث فبمعنى ذي كلاله كما تقول فلان

تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَرَّثَ أَبُوهُ فَلِلثُلُثِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلثُلُثِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ

عليهما على السوية وعلى خلفها - فإن قات فإلا قيل ولكل واحد من ابويه السدس وإي فائدة في ذكر الأبوين أولاً ثم في الإبدال منهما - قلت لأن في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً وتشديداً كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير * و [السُّدُسُ] مبتدأ وخبره لِأَبَوَيْهِ والبذل متوسط بينهما للبيان - وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السُّدُسُ بالتخفيف وكذلك الثُّلُثُ والرُّبُعُ والذُّمْنُ والولد يقع على الذكر والأنثى ويختلف حكم الأب في ذلك فإن كان ذكراً اقتصر بالأب على السدس وإن كان أنثى عصب مع إعطاء السدس - فإن قلت قد بين حكم الأبوين في الإرث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فإلا قيل فإن لم يكن له ولد فلامه الثلث وإي فائدة في قوله وَرَّثَ أَبُوهُ - قلت معناه فإن لم يكن له ولد ورثه أبواه فحسب فلامه الثلث مما ترك كما قال لكل واحدٍ مِثْلَهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما بقي بعد إخراج نصيب الزوج لا ثلث ما ترك إلا عند ابن عباس رضي الله عنهما - والمعنى إن الأبوين إذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين - فإن قلت ما العلة في أن كان لها ثلث ما بقي دون ثلث المال - قلت فيه وجهان - أحدهما أن الزوج إنما يستحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة فاشبه الوصية في قسمة ما وراثة - والثاني أن الأب أقوى في الإرث من الأم بدليل أنه يضعف عليها إذا خلصا ويكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الأمرين فلو ضرب لها الثلث كملا لادى إلى حظ نصيبه عن نصيبها الآخرى إن امرأة لو تركت زوجاً وأبوين فطار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين والأب سهماً واحداً فيقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكور [فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلثُلُثِ السُّدُسُ] الأخوة يحجبون الأم عن الثلث وإن كانوا لا يرثون مع الأب فيكون لها السدس وللأب خمسة السداس ويستوي في الحجب الأثنان فصاعداً عند ابن عباس وعنه أنهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الأم - فإن قلت فكيف صح أن يتناول الأخوة الأخوين والجمع خلاف التثنية - قلت الأخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية والتثنية كالتثنية والتربيع في أداة الكمية وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدل بالأخوة عليه - وقرئ فَلِلثُلُثِ بِكسر الهمزة اتباعاً للجرة الإترافاً لتكسر في قوله وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً [مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ] متعلق بما تقدم من قسمة الموارث كلها لابن أبيه وحده كأنه قيل قسمة هذه الانصباء من بعد وصية يوصي بها - وقرئ يوصي بها بالتخفيف والتشديد - ويوصى بها على البناء للمفعول مخففاً - فإن قلت ما معنى أو - قلت معناه الإباحة وإنه إن كان أحدهما أو كلاهما قدّم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين - فإن قلت لم قدّمت الوصية على الدين والدين مقدّم عليها في الشريعة - قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ما خوزة من غير عوض كان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضدهم ولا تطيب أنفسهم بها فكان إدواؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين

نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ ^ج وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ^ط وَلِابْنَةِ الْوَلَدِ وَلِأَحَدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

- والمعنى للذكر منهم أي من أولادكم فحذف الراجع إليه لأنه مفهوم كقولهم السمن منون بدرهم [فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً] فان كانت البنات أو المولودات نساء خُلصا ليس معهن رجل يعني بذات ليس معهن ابن [فَوْقَ اثْنَتَيْنِ] يجوز ان يكون خبرا ثانيا لكان - وان يكون صفة لنساء أي نساء زائدات على اثنتين [وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً] أي وان كانت البنت أو المولودة منفردة فذمة ليس معها أخرى [فَلَهَا النِّصْفُ] وقرئ وَاحِدَةً بالرفع على كان التامة والقراءة بالنصب اوفق لقوله فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - وقرأ زيد بن ثابت رضي الله عنه النِّصْفُ بالضم - والضمير في تَرَكَ للميت لأن الآية لما كانت في الميراث علم ان التارك هو الميت - فان قلت قوله للذكر مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الأولاد لا لبيان حظ الأنثيين فكيف صح ان يردف قوله فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً وهو لبيان حظ الإناث - قلت وان كان مسوقا لبيان حظ الذكر الا انه لما فقه منه وتبين حظ الأنثيين مع أخيهما كان كانه مسوق للأميرين جميعا فاذنك صح ان يقال فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - فان قلت هل يصح ان يكون الضميران في كُنَّ وكانت مبهمين ويكون نِسَاءً وَاحِدَةً نفسيرا لهما على ان كان تامة - قلت لا أبعد ذلك - فان قلت لم قيل فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ولم يقل وان كانت امرأة - قلت لان الغرض ثمة خلوصهن انا لا ذكر فيهن ليميز بين ما ذكر من اجتماعهن مع المذكور في قوله للذكر مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ وبين انفردهن و اريد ههنا ان يميز بين كون البنت مع غيرها وبين كونها وحدها لا قريفة لها - فان قلت قد ذكر حكم البنتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنت في حال الانفرد ولم يذكر حكم البنتين في حال الانفرد فما حكمهما وما باله لم يذكر - قلت اما حكمهما فمختلف فيه - فابن عباس ابي تنزيلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فاعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف - واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فقد اعطوهما حكم الجماعة والذي يعقل به قولهم ان قوله للذكر مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ قد دل على ان حكم الأنثيين حكم الذكر وذلك ان الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك تحوزان الثلثين فلما ذكر ما دل على حكم الأنثيين قيل فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ على معنى فان كن جماعة بالغات ما بلغن من العدد فلهن ما للانثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرتهم ليعلم ان حكم الجماعة حكم الثنتين بغير تفاوت - وقيل ان البنتين امس رحما بالميت من الاختين فوجبوا لهما ما اوجب الله للاختين فلم يرد ان يقصروا بهما عن حظ من هو ابعد رحما منهما - وقيل ان البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كانت أخرى ان يجب لها الثلث اذا كانت مع اخت مثلها ويكون لاختها معها مثل ما كان يجب لها ايضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان [وَلِابْنَةِ الْوَلَدِ] الضمير للميت و [لِأَحَدٍ مِّنْهُمَا] بدل من لَابْنَةِ الْوَلَدِ بتكرير العامل وفائدة هذا البديل انه لو قيل ولابنوه السدس لكان ظاهرة اشتراكهما فيه ولو قيل ولابنوه السدسان لاهم قسمة السدسين

لَتُتْرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا خَاوُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا
إِذَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝ يَوْمَ يُصِيبُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ ۚ فَانْ كُرْ

من ضعفاء اقاربهم و اليتامى و المساكين و ان يتصوروا انهم لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضاعين محتاجين
هل كانوا يخافون عليهم الحرمان و الخيبة - فان قلت ما معنى وقوع توتركو و جوابه صلة للذين - قلت
معناه و ليخش الذين صفتهم و حالهم انهم لو شارفوا ان يتروكوا خلفهم ذرية ضعفا و ذلك عند احتضارهم
خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافهم و كاسبهم كما قال القائل * شعر * لقد زاد الحيرة الي حبا * بناتي
انهن من الضعاف * احاذر ان يروى البوس بعدي * و ان يشربن رنقا بعد صاب * و قرئ ضعفاء
و ضعافى و ضعافى نحو سكارى و سكارى * و [القول السديد] من الادماء ان لا يؤذوا اليتامى و يكلموهم كما
يكلمون اولادهم بالادب الحسن و الترحيب و يدعوهن بيا بنى و يا ولدى و من الجالسين الى المريض
ان يقولوا له اذا اراد الوصية لا تسرف في وصيتك فتجحف باولادك مثل قول رسول الله لسعد انك
ان تترك ورتك اغنياء خير من ان تدعهم عائلة يتكففون الناس - و كان الصحابة رضي الله عنهم يستحبون
ان لا تدفع الوصية الثلث و ان الخمس افضل من الربع و الربع من الثلث و من المتقاسمين ميراثهم
ان ياطفوا القول و يجملوه للحاضرين [ظُلْمًا] ظالمين او على وجه الظلم من اولياء السوء و فضاته
[فِي بُطُونِهِمْ] ملء بطونهم يقال اكل فلان في بطنه و في بعض بطنه قال * ع * كلوا في بعض بطنكم
تعقوا * و معنى ياكلون [نَارًا] ياكلون ما يجز الى النار فكانه نار في الحقيقة - و روي انه يُبْعَث اكل مال
اليتم يوم القيمة و الدخان يخرج من قبره و من فيه و انفه و اذنيه و عينيه فيعرف الناس انه كان ياكل
مال اليتيم في الدنيا * و قرئ [سَيَصْلَوْنَ] بضم الياء و تخفيف اللام و تشديدها [سَعِيرًا] نارا من الذين
مبهمة الوصف * يَوْمَ يُصِيبُكُمُ اللَّهُ [يَوْمَ يُصِيبُكُمُ اللَّهُ] يعهد اليكم و يامرکم [فِي أَوْلَادِكُمْ] في شان ميراثهم بما هو العدل و المصلحة
و هذا اجمال تفصيله [لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ] - فان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر او
للانثى نصف حظ الذكر - قلت ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك و ان قوله لِلَّذِ كَرِ
مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ قصد الى بيان فضل الذكر و قولك للانثيين مثل حظ الذكر قصد الى بيان
نقص الانثى و ما كان قصدا الى بيان فضله كان ادل على فضله من القصد الى بيان نقص غيره عنه و لانهم
كانوا يورثون الذكور دون الاناث و هو السبب لورود الآية فقل كفى الذكور ان ضعف لهم نصيب الاناث فلا
يتمادى في حظهن حتى يحرم مع ادلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به - فان قلت فان حظ الانثيين
الثلثان فكانه قيل للذكر الثلثان - قلت اريد حال الاجتماع لا الانفراد اي اذا اجتمع الذكر و الانثيان كان له
سهمان كما ان لهما سهمين و اما في حال الانفراد فالابن ياخذ المال كله و البناتان تاخذان الثلثين و الدليل
على ان الغرض حكم الاجتماع انه اتبعه حكم الانفراد و هو قوله فان كن نساء فوق اثنتين فاهن ثلثا ما ترك

وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولَا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ

[الْأَقْرَبُونَ] هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم [مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ] بدل من مَّا تَرَكَ بذكرير العامل [وَنَصِيبًا مَّفْرُوضًا] نصب على الاختصاص بمعنى اعني نصيبا مفروضا مقطوعا واجبا لا بد لهم من ان يتوزوا ولا يستأثروا به - ويجوز ان ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ كانه قيل قسمة مفروضة - روي ان اوس بن صامت الانصاري ترك امرأته ام كُحَّةَ وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعُرْفُطَة او قتادة وعُرْفُجَة ميراثه عنهن وكان اهل الجاهلية لليورثون النساء والاطفال ويقولون لا يرث الا من طاعن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة فجاءت ام كُحَّة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد الفضيج فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله عز وجل فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يَوْمَئِذٍ اللَّهُ فَاعطى ام كُحَّة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم * [وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ] اي قسمة التركة [أُولَا الْقُرْبَى] ممن لا يرث [فَرَزَقُوهُمْ مِنْهُ] الضمير لما تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وهو امر على الندب - قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة حضروهم هؤلاء فرضوا لهم بالشيء من رثة المتاع فخصهم الله تعالى على ذلك تاديدا من غير ان يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد و مقدار كما لغيره من الحقوق - وروي ان عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم قسم ميراث ابيه وعائشة رضي الله عنها حية فلم يدع في الدار احدا الا اعطاه وتلا هذه الآية - وقيل هو على الوجوب - وقيل منسوخ بآية الميراث كالوصية - وعن سعيد بن جبیر ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهانون به الناس * والقول المعروف ان يلقوا لهم القول ويقولوا خذوا بارك الله عليكم ويعتذروا اليهم ويستقلوا ما اعطوهم ولا يستأثروا ولا يمتوا عليهم - وعن الحسن والنخعي ادركنا الناس وهم يقسمون على القربات والمساكين واليتامى من العين يعيدان الورق والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة الى الارضين والرقيق وما اشبه ذلك قالوا لهم [قَوْلًا مَعْرُوفًا] كانوا يقولون لهم بورك فيكم * [لَوْ] مع ما في حيرة صلة للذين والمراد بهم الاوصياء امروا بان يخشوا الله فيخافوا على من في حجرهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفا على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم وان يقدروا ذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة - ويجوز ان يكون المعنى وليخشوا على اليتامى من الضياع - وقيل هم الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئا فقدّم مالك فيستغرقه بالوصايا فأمروا بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولاد انفسهم لو كانوا - ويجوز ان يتصل بما قبله وان يكون امرا للورثة بالشفقة على الذين يحضرون القسمة

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ سِرًا وَبَدَارًا أَنْ يَكْفُرُوا ٥ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ٦ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ٧
فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ٨ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ٩ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

بدجلة حتى ماء دجلة أشكل * و الجملة الواقعة بعدها جملة شروية لان اذا متضمنة معنى الشوط
وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فان انسئتم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جوابا
للشرط الاول الذي هو اذا بلغوا النكاح فكله قيل وابتدأوا يتامى الى وقت بلوغهم فاستحقاقهم دفع اموالهم
اليهم بشرط ايناس الرشدينهم - وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه فان احسنتم بمعنى احسنتم قال * ع *
احسن به فبهن اليه شوس * وقرئ رشدا بفتحين - ورشد ابضمتين [اسرافا و بدارا] مسرفين
ومبادرين كبيرهم اولاسرافكم ومبادر تكم كبيرهم تفرطون في انفاقها وتقولون نففق كما نشتهي قبل ان يكبر
اليتامى فينتزعوها من ايدينا * ثم قسم الامر بين ان يكون الوصي غنيا وبين ان يكون فقيرا فالغني يستعفف
من اكلها ولا يطمع و يقتنع بما رزقه الله من الغنى اشفاقا على اليتيم وبقاء على ماله والفقير يا كل ذوتا مقدرا
محتاطا في تقديره على وجه الاجرة او استقراضا على ما في ذلك من الاختلاف ولفظ الاكل بالمعروف
والاستعفاف مما يدل على ان للوصي حقا لقيامه عليها - وعن النبي عليه السلام ان رجلا قال له ان في
حجري يتيما اناكل من ماله قال بالمعروف غير متاثر مالا ولا واق مالك بماله فقال افاضربه قال مما كنت
ضاربا منه ولدك - وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان ولي اليتيم قال له اناشرب من لبن اباه قال ان
كنت تبغي فالتها وتلوط حوضها وتبثا جرباها وتسقيها يوم وريها فاشرب غير مضرب نسل ولا ناهك في
الحلب - وعنه يضرب بيده مع ايديهم [فليأكل بالمعروف] ولا يلبس عمامة فما فوقها - وعن ابراهيم
لا يلبس الكتان والحلل ولكن ماسد الجوعة ووارى العورة - وعن محمد بن كعب يتقرم تقرم البهمة
وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لابد منه - وعن الشعبي ياكل من ماله بقدر ما يعين فيه - وعنه كالميتة
يتناول عند الضرورة ويقضي - وعن مجاهد يستسلف فاذا اسر ادى - وعن سعيد بن جبير ان شاء شرب
فضل اللبن وركب الظهر ولبس مايستره من الثياب واخذ القوت ولا يجاوزه فان اسر قضاء وان
اعسره وفي حد - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني انزلت نفسي من مال الله منزلة والى
اليتيم ان استغذيت استعفت وان افتقرت اكلت بالمعروف واذا اسرت قضيت - واستعفف ابلغ من
عف كانه طالب زيادة العفة - [فاشهدوا عليهم] بانهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذممكم وذلك
ابعد من التخاصم والتجاحد وادخل في الامانة وبراعة الساحة الاترى انه اذا لم يشهد فادعى عليه
صدق مع اليمين عند ابي حنيفة واصحابه وعند مالك والشافعي لا يصدق الابالينة فكان في الاشهاد
الاستحراز من توجه الخاف المفضي الى التهمة او من وجوب الضمان اذا لم يقم البينة [وكفى بالله
حسيبا] اي كانيا في الشهادة عليكم بالذم والقبض او محاسبدا فعليكم بالتصدق واياكم والتكاذب

وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ۚ فَإِنْ أَنْسَبْتُمْ لَهُمْ رِشْدًا فَادْعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۚ

[جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا] أي تقومون بها وتنتعشون ولو ضيعتموها لضعتم فكلها في أنفسها قيامكم وانتعاشكم - وقرئ قِيَمًا بمعنى قياما كما جاء عِوَاذاً بمعنى عِيَاذاً - وقرأ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قَوَامًا بالواو وقوام الشيء ما يقام به كقولك هو ملك الأمر لما يملك به - وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولأنَّ أَتَرَكَ مَالًا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج إلى الناس - وعن صفين وكانت له بضاعة يُقبلها لولاها لتمنل بي بنو العباس - وعن غيره وقيل له إنها تدنيك من الدنيا لكن ادنني من الدنيا لقد صاننتني عنها و كانوا يقولون اتجروا واكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما ياكل دينه وربما راوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك [وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا] واجعلوها مكانا لرزقهم بان تجبروا فيها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من صلب المال فلا ياكلها الانفاق - وقيل هو امر لكل احد ان لا يخرج ماله الى احد من السفهاء قريب او اجنبي رجل او امرأة يعلم انه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده [قَوْلًا مَعْرُوفًا] قال ابن جرير عدة جميلة ان صاحتهم ورشدتم سألنا اليكم اموالكم - وعن عطاء اذا رحمت اعطيتك و ان غنمت في غزائي جعلت لك حظا - وقيل ان لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عانانا الله و اياك بارك الله فيك - وكل ما سكنت اليه النفس واحبته لحسنه عقلا او شرعا من قول او عمل فهو معروف وما انكرته ونفرت منه لقبحه فهو منكر * [وَابْتَلُوا الْيَتَامَى] واختبروا عقولهم وذوقوا احوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم [مِنْهُمْ رِشْدًا] اي هداية دفعتم [إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ] من غير تاخير عن حد البلوغ وبلغ النكاح ان يحتمل لانه يصلح للنكاح عذده و لطلب ما هو مقصود به وهو التوالد - والايثار الاستيضاح فاستعير للتبيين - واختلف في الابتلاء والرشد فالابتلاء عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجيء منه - والرشد التهدي الى وجوه التصرف - وعن ابن عباس رضي الله عنهما الصلاح في العقل والحفظ للمال - وعند مالك والشافعي الابتلاء ان يتدبّر احواله و تصرفه في الاخذ والعطاء ويتبصر مخائله وميله الى الدين - والرشد الصلاح في الدين لان الفسق مفسدة للمال - فان قلت فان لم يؤنس منه رشد الى حد البلوغ - قلت عند ابي حنيفة رحمه الله ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عذده بالسن ثماني عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير احوال الانسان لقوله عليه السلام مروهم بالصلوة لسبع دُعِ اليه ماله اونس منه رشد اولم يؤنس - وعند اصحابه لا يدفع اليه ابدا الا بايثار الرشد - فان قلت ما معنى تذكير الرشد - قلت معناه نوعا من الرشد وهو الرشد في التصرف والتجارة او طرفا من الرشد ومخيلة من مخائله حتى لا ينتظره تمام الرشد - فان قلت كيف نظم هذا الكلام - قلت ما بعد حتى الى فَادْعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ جعل غاية للابتلاء وهي حتى التي تقع بعدها الجملة كالتي في قوله * شعر * فما زالت القتلَى تُمجُّ دماءها *

وَلَا تَوْنُوا أَسْفَاءَ أَمْوَالِكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

و توحيدها لان الغرض بيان الجنس و الواحد يدل عليه - و المعنى فان و هبى لكم شيئا من الصداق و تجافت عنه نفوسهن طيبات غير مخبتات بما يضطرهن الى الهبة من سكاينة اخلاقكم و سوء معاشرتم [فكلوه] فانفقوه قالوا فان و هبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم انها لم تطب عنه نفسا - و عن الشعبي ان رجلا اتى مع امرأته شريفا في عطية اعطتها اياه و هي تطلب ان ترجع فقال شريح رد عليها فقال الرجل اليس قد قال الله تعالى **فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ** قال لوطابت نفسها عنه لما رجعت فيه - و عنه أيضا فيما وهبت و لا أئيله لانهن يُخَدَعْنَ - و يحكى ان رجلا من آل ابي معيط اعطته امرأته الف دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهرا ثم طلقها فخاصمته الى عبد الملك بن مروان فقال الرجل اعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فاین الآية التي بعدها **فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا** اردت عليها - و عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى قضاته ان النساء يعطين رغبة و رهبة فايما امرأة اعطت ثم ارادت ان ترجع فذلك لها - و عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت لزوجها بالعطية طائعة غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان و لا يواخذكم الله به فى الآخرة - و روي ان ناسا كانوا يتاثمون ان يرجع احد هم في شيء مما ساق الى امرأته فقال الله تعالى ان طابت نفس واحدة من غير كراه و لا خديعة فكلوه سائغا هنيا و فى الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك و وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل **فَإِنْ طِبْنَ** و لم يقل فان و هبى او سمحنا انما ما بان المراعى هو تجاني نفسها عن الموهوب طيبة - و قيل **فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ** و لم يقل فان طبن لكم عنها بعنا لهن على تقليل الموهوب - و عن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها الا باليسير - و عن الازعاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد او تُقَم في بيت زوجها سنة - و يجوز ان يكون تذكير الضمير لينصرف الى الصداق الواحد فيكون متداول بعضه و اوانت لتناول ظاهرة هبة الصداق كله لان بعض الصداقات واحدة منها فصاعدا [الهنيء و المروي] صفتان من هئو الطعام و مرو اذا كان سائغا لا تنغيص فيه - و قيل الهنيء ما يلذه الأكل و المروي ما يحمد عاقبته - و قيل هو ما ينساغ في مجراه - و قيل لمدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المروي لمرو الطعام فيه و هو انسيائه و هما وصف للمصدر ابي اكله هنيا مريا - او حال من الضمير ابي كلوه و هو هنيء مروي و قد يوقف على **فَكُلُوْهُ** و يبتدأ هنيا مريا على الدعاء و على انها صفتان اقيمتا مقام المصدرين كانه قيل هئا مريا و هذه عبارة عن التحليل و المبالغة فى الاباحة و ازالة التبعة [السفهاء] المبذرون اموال الذين ينفقونها فيما لا ينبغي و لا يدري لهم باصلاحها و تثميرها و التصرف فيها - و الخطاب للاربياء و اضاف الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم به الناس معائشهم كما قال **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ - فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ دَيِّاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ** و الدليل على انه خطاب للاربياء في اموال اليتامى قوله **وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ**

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ط فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ٥

عِيَالَهُ يَعُولُهُمْ كَقَوْلِهِمْ مَا نُهُمْ يَمُونَهُمْ إِذَا أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ لَأَنْ مِنْ كَثَرِ عِيَالِهِ لَزِمَهُ أَنْ يَعُولَهُمْ وَفِي ذَلِكَ مَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ الْمَحَافِظَةُ عَلَى حَدُودِ الْوَرَعِ وَكَسْبِ الْحَالِ وَالرِّزْقِ الطَّيِّبِ وَكَلَامُ مَثَلِهِ مِنْ أَعْلَامِ الْعَامِ وَائْتِمَارِ الشَّرْعِ وَرُوْنُسِ الْمُجْتَهِدِينَ حَقِيقَ بِالْحَمَلِ عَلَى الصَّحَّةِ وَالسَّدَادِ وَأَنْ لَا يَظُنَّ بِهِ تَحْرِيفَ تُعِيلُوا إِلَى تَعُولُوا فَتَدْرِي عَنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَظُنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ فِي أَخِيكَ سَوْءٌ وَأَنْتَ تَجِدُهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمُولًا وَكَفَى بِكِتَابِنَا الْمُتَرْجِمِ بِكِتَابِ شَافِي الْعِيَّ مِنْ كَلَامِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ شَاهِدًا بِأَنَّهُ كَانَ أَعْلَى كَعْبًا وَأَطْوَلَ بَاعًا فِي عِلْمِ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ أَنْ يُخْفَى عَلَيْهِ مِثْلُ هَذَا وَلَكِنْ لِلْعُلَمَاءِ طَرَقًا وَاسَالِيْبَ فَسَلِكْ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ طَرِيقَةَ الْكُذَيَّاتِ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ يَقْتُلُ عِيَالٌ مَنْ تَسْرَى وَفِي السَّرَارِيِّ نَحْوُ مَا فِي الْمَهَائِرِ - قُلْتَ لَيْسَ كَذَلِكَ لَأَنَّ الْغَرَضَ بِالتَّزْوِجِ التَّوَالِدِ وَالْقَنَاسِلِ بِخِلَافِ التَّسْرِيِّ وَلِذَلِكَ جَارَ الْعَزْلُ عَنِ السَّرَارِيِّ بِغَيْرِ أَذْنِهِمْ فَكُلَّ التَّسْرِيِّ مِظَنَّةٌ لِقَوْلِهِ الْوَلَدُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى التَّزْوِجِ كَتَزْوِجِ الْوَاحِدِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى تَزْوِجِ الْآرَبِ - وَقَرَأَ طَاوُسٌ أَنَّ لَا تُعِيلُوا مِنْ أَعَالِ الرَّجُلِ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَعَصَّدُ تَفْسِيرَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ [صَدُقَاتِهِنَّ] مَهْوَرَهْنَ وَفِي حَدِيثِ شَرِيحِ قُضَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهَا بِالْصَّدَقَةِ - وَقُرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِفَتْحِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ عَلَى تَخْفِيفِ صَدَقَاتِهِنَّ - وَصَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ جَمْعُ صَدَقَةٍ بِوزْنِ غُرْفَةٍ - وَقُرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَالدَّالِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَهُوَ تَقْوِيلُ صَدَقَةٍ كَقَوْلِكَ فِي ظُلْمَةٍ ظُلْمَةٌ [نِحْلَةً] مِنْ نَحْلِهِ كَذَا إِذَا أُعْطِيَ آيَاهُ وَرَهْبُهُ لَهُ عَنْ طَيِّبَةٍ مِنْ نَفْسِهِ نِحْلَةً وَنَحْلًا - وَهَذِهِ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنِّي كُنْتُ نَحْلُوكَ جِدَادَ عَشْرِينَ وَسَقَا بِأَعَالِيهِ - وَانْتِصَابُهَا عَلَى الْمَصْدَرِ لَأَنَّ النِّحْلَةَ وَالْإِثْنَاءَ بِمَعْنَى الْإِعْطَاءِ فَكَانَ قِيلَ وَانْحَلُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً أَيْ أُعْطَوْهُنَّ مَهْوَرَهْنَ عَنْ طَيِّبَةٍ أَنْفُسِكُمْ - أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ أَيْ أُتُوهُنَّ صَدَقَاتِهِنَّ نَاحِلِينَ طَيِّبِي أَنْفُسًا بِالْإِعْطَاءِ - أَوْ مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيْ مَنْحُولَةٍ مَعْطَاةٍ عَنْ طَيِّبَةِ الْأَنْفُسِ - وَقِيلَ نِحْلَةً مِنْ اللَّهِ عَطِيَّةٌ مِنْ عَزْدِهِ وَتَفَضُّلًا مِنْهُ عَلَيْهِنَّ - وَقِيلَ النِّحْلَةُ الْمِلَّةُ وَنِحْلَةُ الْإِسْلَامِ خَيْرُ النِّحْلِ وَفَلَانٌ يَنْتَحِلُ كَذَا أَيْ يَدِينُ بِهِ - وَالْمَعْنَى أُتُوهُنَّ مَهْوَرَهْنَ دِيَاةً عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ لَهَا - وَبِحُجُوزِ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيْ دِينًا مِنَ اللَّهِ شَرْعًا وَفَرَضًا - وَالْخُطَابُ لِلزَّوْجِ وَقِيلَ لِلْأَوْلِيَاءِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مَهْوَرَاتِهِمْ وَكَانُوا يَقُولُونَ هَذَا لَكَ الْذَفْجَةُ لِمَنْ تَوَلَدَ بِذَلِكَ يَعْنُونَ تَأْخُذُ مَهْوَرَهَا فَتَذْفِجُ بِهِ مَالَكَ أَيْ تُعْظِمُهُ * الضَّمِيرُ فِي [مِنْهُ] جَارٍ مَجْرُورٍ اسْمُ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ أَنْبِئْكُمْ بِخَيْرِ مَنْ ذَلِكُمْ بَعْدَ ذِكْرِ الشَّهَوَاتِ وَمَنْ الْحُجَّجُ الْمَسْمُوعَةُ مِنْ أَفْوَاهِ الْعَرَبِ مَا رَوَى عَنْ رُبَّةٍ إِنَّهُ قِيلَ لَهُ فِي قَوْلِهِ * ع * كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَالِيعُ الْبَهَقِ * فَقَالَ أَرَدْتُ أَنَّ ذَلِكَ - أَوْ يَرْجِعُ إِلَى مَا هُوَ فِي مَعْنَى الصَّدَقَاتِ وَهُوَ الصَّدَاقُ لِأَنَّكَ لَوْ قُلْتَ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ لَمْ تُنْحَلْ بِالْمَعْنَى فَهُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ فَأَمَدَّقَ وَأَكَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَصَدَّقَ وَ[نَفْسًا] تَمَيِّزُ

سورة النساء ٤ مَثْنَى وَثُلَتَ وَرُبُعٌ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ط ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ۖ

الجزء ٤

ع ١٢

يُتِمَّةٌ عَلَى الْقَلْبِ كَمَا قِيلَ أَيَامِي وَالْأَصْلُ أَيَانِي وَيَتَأَمُّ - وَقُرَأَ الذَّخَعِي تَقَسُّطُوا بَقْتَمِ الدَّاءِ عَلَى أَنْ لَا مَزِيدَةَ مِثْلَهَا فِي لَيْلًا يَعْلَمُ يَرِيدُ وَأَنْ خِفْتُمْ أَنْ تَجُورُوا [مَا طَابَ لَكُمْ] مَا حَلَّ لَكُمْ [مِنَ النِّسَاءِ] لِأَنَّ مِنْهُمْ مَا حَرَّمَ كَاللَّاتِي فِي آيَةِ التَّحْرِيمِ - وَقِيلَ مَا ذَهَابًا إِلَى الصِّفَةِ وَلِأَنَّ الْإِنَاثَ مِنَ الْعُقُلَاءِ يُجْرِينَ مَجْرَى غَيْرِ الْعُقُلَاءِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ [مَثْنَى وَثُلَتَ وَرُبُعٌ] مَعْدُولَةٌ عَنْ أَعْدَادٍ مَكْرُورَةٍ وَأَمَّا مَنَعَتِ الصَّرْفَ لَمَّا فِيهَا مِنَ الْعَدْلَيْنِ عَدْلُهَا عَنْ صِيغِهَا وَعَدْلُهَا عَنْ تَكَرُّرِهَا وَهِيَ نَكَرَاتٌ يَعْرِضُ بِلَامِ التَّعْرِيفِ تَقُولُ فَلَنْ يَفْكَحَ الْمَثْنَى وَالثَّلَاثَ وَالرُّبَاعَ وَمَحَلُّهُنَّ النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ مِمَّا طَابَ تَقْدِيرُهُ فَانْكَحُوا الطَّيِّبَاتِ لَكُمْ مَعْدُولَاتٌ هَذَا الْعَدَدُ ثَنَتَيْنِ ثَلَاثَتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَارْبَعًا أَرْبَعًا - فَانْ قَالَتْ الَّذِي أُطْلِقَ لِلذَّاكِحِ فِي الْجَمْعِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ ثَنَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ فَمَا مَعْنَى التَّكْرِيرِ فِي مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعٍ - قَالَتْ الْخَطَابُ لِلْجَمْعِ فَوَجِبَ التَّكْرِيرُ لِصَيِّبِ كُلِّ ذَاكِحٍ يَرِيدُ الْجَمْعَ مَا أَرَادَ مِنَ الْعَدَدِ الَّذِي أُطْلِقَ لَهُ كَمَا تَقُولُ لِلْجَمَاعَةِ اقْتَسِمُوا هَذَا الْمَالَ وَهُوَ الْفُكْهُمُ دَرَاهِمِينَ دَرَاهِمِينَ وَثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ وَارْبَعَةٌ أَرْبَعَةٌ وَلَوْ أَفْرَدَتْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَعْنَى - فَانْ قَالَتْ فَا مَجَاءُ الْعُطْفِ بِالْوَاوِ دُونَ أَوْ - قَالَتْ كَمَا جَاءَ بِالْوَاوِ فِي الْمِثَالِ الَّذِي حَذَرْتُهُ لَكَ وَلَوْ ذَهَبْتَ تَقُولُ اقْتَسِمُوا هَذَا الْمَالَ دَرَاهِمِينَ دَرَاهِمِينَ أَوْ ثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ أَوْ أَرْبَعَةٌ أَرْبَعَةٌ أَعْلَمْتُ أَنَّهُ لَا يَسُوغُ لَهُمْ أَنْ يَقْتَسِمُوا إِلَّا عَلَى أَحَدِ أَنْوَاعِ هَذِهِ الْقِسْمَةِ وَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَهَا فَيَجْعَلُوا بَعْضَ الْقِسْمِ عَلَى تَثْنِيَةٍ وَبَعْضَهُ عَلَى تَثْلِيثٍ وَبَعْضَهُ عَلَى تَرْبِيعٍ وَذَهَبَ مَعْنَى تَجْوِيزِ الْجَمْعِ بَيْنَ أَنْوَاعِ الْقِسْمَةِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْوَاوُ - وَتَحْذِيرُهُ أَنْ شَارَا مُخْتَلِفَيْنِ فِي تِلْكَ الْأَعْدَادِ وَأَنْ شَارَا مُتَّفَقَيْنِ فِيهَا مُحْظَرًا عَلَيْهِمْ مَا رَأَى ذَلِكَ - وَقُرَأَ إِبْرَاهِيمَ وَثُلَّتَ وَرُبُعٌ عَلَى الْقَصْرِ مِنْ ثَلَاثَ وَرُبَاعٍ [فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا] بَيْنَ هَذِهِ الْأَعْدَادِ كَمَا خَفْتُمْ تَرَكَّ الْعَدْلُ فِيمَا نُوْقِيََا [فَوَاحِدَةً] فَالْزَمُوا أَوْ فَاخْتَارُوا وَاحِدَةً وَذَرَوْا الْجَمْعَ رَأْسًا فَإِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ يَدُورُ مَعَ الْعَدْلِ فَإِنَّمَا وَجَدْتُمُ الْعَدْلَ فَعَلَيْكُمْ بِهِ - وَقُرِئَ فَوَاحِدَةً بِالرَّفْعِ عَلَى فَا لِمَقْنَعٍ وَاحِدَةٍ أَوْ فَكْفَتْ وَاحِدَةً أَوْ فَحَسِبْكُمْ وَاحِدَةً [أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] سَوَى فِي السَّهْوَةِ وَالْيَسْرِيَّةِ الْحُرَّةِ الْوَاحِدَةِ وَبَيْنَ الْأُمَاءِ مِنْ غَيْرِ حَصَرٍ وَلَا تَوْقِيتٍ عَدَدٍ وَلِعَمْرِي أَنَّهُنَّ أَقَلُّ تَبِيعَةٍ وَأَقْصَرُ شُعْبًا وَأَخْفَى مَوْئِنَةٍ مِنَ الْمَهَائِرِ لَا عَلَيْكَ أَكْثَرُتُ مِنْهُنَّ أَمْ أَقَلَّتْ عَدَلْتُ بَيْنَهُنَّ فِي الْقِسْمِ أَوْ لَمْ تَعْدِلْ عَزَلْتُ عَنْهُنَّ أَمْ لَمْ تَعْزَلْ - وَقُرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ مَنْ مَلَكَتْ * [ذَلِكَ] إِشَارَةٌ إِلَى اخْتِيَارِ الْوَاحِدَةِ وَالتَّسْرِي [أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا] أَقْرَبُ مِنْ أَنْ لَا تَمِيلُوا مِنْ قَوْلِهِمْ عَالِ الْمِيزَانِ عَوْلًا إِذَا مَالَ وَمِيزَانُ فَلَانِ عَائِلٌ وَعَالُ الْحَاكِمِ فِي حُكْمِهِ إِذَا جَارَ - وَرَوَى أَنْ أَعْرَابِيًا حَكَمَ عَلَيْهِ حَاكِمٌ فَقَالَ لَهُ اتَّعُولْ عَلَيَّ - وَقَدْ رَوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَلَّا تَعُولُوا إِلَّا تَجُورُوا - وَالَّذِي يَحْكِي عَنِ الشَّانِعِيِّ أَنَّهُ فَسَّرَ أَلَّا تَعُولُوا إِلَّا يَكْثُرُ عِيَالُكُمْ فَوَجْهَهُ أَنْ يَجْعَلَ مِنْ قَوْلِكَ عَالُ الرَّجُلِ

وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

قَبْضُ أَنْفُوا مَالَهُ انْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَبِتَ الْأَجْرُ ثَبِتَ الْأَجْرُ وَبَقِيَ الْوِزْرُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَرَفْنَا أَنَّهُ ثَبِتَ الْأَجْرُ فَكَيْفَ بَقِيَ الْوِزْرُ وَهُوَ يَنْفَقُ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ ثَبِتَ أَجْرُ الْغَلَامِ وَبَقِيَ الْوِزْرُ عَلَى وَالِدِهِ [وَلَا تَتَّبَدَّلُوا الْخَبِيثَاتِ بِالطَّيِّبَاتِ] وَلَا تَسْتَبَدِّلُوا الْحَرَامَ وَهُوَ مَالُ الْيَتَامَى بِالْحَلَالِ وَهُوَ مَالُكُمْ وَمَا يُبَيِّحُ لَكُمْ مِنَ الْمَكْسَبِ وَرَزَقَ اللَّهُ الْمُبْدُوثَ فِي الْأَرْضِ فَدَاكِلُوهُ مَكَانَهُ - أَوْ لَا تَسْتَبَدِّلُوا الْأَمْرَ الْخَبِيثَ وَهُوَ اخْتِرَالُ أَمْوَالِ الْيَتَامَى بِالْأَمْرِ الطَّيِّبِ وَهُوَ حِفْظُهَا وَالتَّوَرُّعُ مِنْهَا وَالتَّقَعُّلُ بِمَعْنَى الِاسْتِنْفَاعِ غَيْرِ عَزِيزٍ مِنْهُ التَّعَجُّلُ بِمَعْنَى الِاسْتَعْجَالِ وَالتَّأَخُّرُ بِمَعْنَى الِاسْتِخَارِ قَالَ ذُو الرِّمَّةِ * شَعْرٌ فَيَا كَرَمَ السَّكَنِ الَّذِينَ تَحَمَّلُوا * عَنْ الدَّارِ وَالْمُسْتَخْلَفِ الْمَتَبَدِّلِ * أَرَاكَ وَيَا لَوْمَ مَا اسْتَخْلَفْتَهُ الدَّارَ وَاسْتَبَدَّلْتَهُ - وَقِيلَ هُوَ أَنْ يُعْطِيَ رَدِيًّا وَيَأْخُذَ جَيِّدًا - وَعَنْ السَّدِيِّ أَنْ يُجْعَلَ شَاةٌ مَهْزُولَةٌ مَكَانَ سَمِينَةٍ وَهَذَا لَيْسَ بِتَبَدُّلٍ إِنَّمَا هُوَ تَبَدُّلٌ إِلَّا أَنْ يَكْرُمَ صَدِيقًا لَهُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ عَجْفَاءَ مَكَانَ سَمِينَةٍ مِنْ مَالِ الصَّبِيِّ [وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ] وَلَا تَنْفَقُوهَا مَعَهَا وَحَقِيقَتُهُ وَلَا تَضُمُّوهَا إِلَيْهَا فِي الْإِنْفَاقِ حَتَّى لَا تَفَرَّقُوا بَيْنَ أَمْوَالِكُمْ وَأَمْوَالِهِمْ قَلَّةٌ مَبَالَاةٌ بِمَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ وَتَسْوِيقَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَلَالِ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ أَكْلَ مَالِ الْيَتَامَى وَحَدَّثَ وَمَعَ أَمْوَالِهِمْ فَلَمْ يَرَوْا الذَّهَبَ عَنْ أَكْلِهِ مَعَهَا - قُلْتَ لَأَنْهُمْ إِذَا كَانُوا مُسْتَغْنِينَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ مَالٍ حَلَالٍ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَطْمَعُونَ فِيهَا كَانَ الْقُبْحُ إِبَاحَ وَالذَّمُّ أَحَقُّ وَلَأَنْهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ كَذَلِكَ فَنُعْيِ عَلَيْهِمْ فَعْلَهُمْ وَنَسَمِعَ يَوْمَ لَيْكُونَ أَزْجَرًا لَهُمْ * وَ[الْحُبُّ] الذَّنْبُ الْعَظِيمُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ طَلَّقَ أُمَّ أَيُّوبَ الْحُبُّ فَكَانَتْ قِيْلَ إِنَّهُ كَانَ ذَنْبًا عَظِيمًا كَبِيرًا - وَقُرَأَ الْحَسَنُ حَوْثًا بِقَتْحِ الْحَاءِ وَهُوَ مَصْدَرُ حَابٍ بِحُبِّ حَوْثًا - وَقُرِئَ حَابًا وَنَظِيرُ الْحُبِّ وَالْحَابِ الْقَوْلُ وَالْقَالَ وَالطَّرْدُ وَالطَّرَدَ * وَلَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ فِي الْيَتَامَى وَمَا فِي أَكْلِ أَمْوَالِهِمْ مِنَ الْحُبِّ الْكَبِيرِ خَافَ الْأَوْلِيَاءُ أَنْ يُلْحَقَهُمُ الْحُبُّ بِتَرْكِ الْأَقْسَاطِ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى وَاخْتَدَوْا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ وَلَايَتِهِمْ وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ رُبَّمَا كَانَتْ تَحْتَهُ الْعِشْرُ مِنَ الزَّوْجِ وَالْثَمَانِي وَالسِتُّ فَلَا يَقُومُ بِحَقَّقِهِمْ وَلَا يَعْدِلُ بَيْنَهُمْ فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خَفْتُمْ تَرْكَ الْعَدْلِ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْهَا فَخَافُوا إِضَا تَرْكَ الْعَدْلِ بَيْنَ النِّسَاءِ فَقَلَّلُوا عَدَدَ الْمُنْكَوْحَاتِ لِأَنَّ مَنْ تَحَرَّجَ مِنْ ذَنْبٍ أَوْ تَابَ عَنْهُ وَهُوَ مُرْتَكِبٌ مِثْلَهُ فَهُوَ غَيْرُ مُتَحَرِّجٍ وَلَا تَائِبٍ لِأَنَّهُ إِنَّمَا وَجِبَ أَنْ يُتَحَرَّجَ مِنَ الذَّنْبِ وَيُنَابَ عَنْهُ لِقَبْحِهِ وَالْقُبْحُ قَائِمٌ فِي كُلِّ ذَنْبٍ - وَقِيلَ كَانُوا لَا يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الزَّنا وَهُمْ يَتَحَرَّجُونَ مِنَ وَلَايَةِ الْيَتَامَى فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خَفْتُمْ الْجَوْرَ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى فَخَافُوا الزَّنا [فَانكِسُوا] مَا حَلَّ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلَا تَحُمُوا حَوْلَ الْمُحَرَّمَاتِ - وَقِيلَ كَانَ الرَّجُلُ يَجِدُ الْيَتِيمَةَ لَهَا مَالٌ وَجَمَالٌ أَوْ يَكُونُ وَلَيْهَا فَيَتَزَوَّجُهَا ضَرًّا بِهَا عَنْ غَيْرِهِ فَرُبَّمَا اجْتَمَعَتْ عِنْدَهُ عِشْرُ مَنْهَنٍ فَيَخَافُ لَضَعْفِهِمْ وَفَقَدَ مِنْ يَغْضَبُ لَهُمْ أَنْ يَظْلَمَهُمْ حَقَّقِهِمْ وَيَقْرُطُ فِيمَا يَجِبُ لَهُمْ فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خَفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسُطُوا فِي يَتَامَى النِّسَاءِ فَاكِسُوا مِنْ غَيْرِهِمْ مَا طَابَ لَكُمْ - وَيُقَالُ لِلنَّاتِ الْيَتَامَى كَمَا يُقَالُ لِلذَّكَوْرِ وَهُوَ جَمْعُ

وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدَلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ۚ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝

معنى والارحام مما يتقى او و الارحام مما يتساءل به - والمعنى انهم كانوا يقرّون بان لهم خالقا وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم ف قيل لهم اتقوا الله الذي خلقكم واتقوا الذي تتناشدون به واتقوا الارحام فلا تقطعوها - او واتقوا الله الذي تتعاطفون بانكاره وبانكار الرحم وقد اذن عز وجل ان قرن الارحام باسمه ان صلتها منه بمكان كما قال **الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** - و عن الحسن اذا سألت با لله فاعطه و اذا سألت بالرحم فاعطه وللرحم حجة عند العرش - و معناه ما روي عن ابن عباس الرحم معلقة بالعرش فاذا اتاها الواصل بشت به وكلمته واذ اتاه القاطع احتجبت منه - وسئل ابن عبيدة عن قوله عليه السلام **تخيروا المطفكم** فقال يقول الاولادكم وذلك ان يضع ولده في الحلال لم تسمع قوله تعالى **تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ** واول صلتها ان يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فانما للعاهر الحجر ثم يختار الصفة و يجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهواه بغير هدى **مِنَ اللَّهِ * [الْيَتَامَى]** الذين مات اباؤهم فانفردوا عنهم و اليتم الانفرد و منه الرملة اليتيمة و الدرة اليتيمة - و قيل اليتيم في الاناسي من قبل الالباء و في البهائم من قبل الامهات - فان قلت كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمريض على يتامى - قلت فيه وجهان - ان يجمع على يتامى كاسرى لان اليتيم من و ادى الافات و الارجاع ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى - ويجوز ان يجمع على فعائل لجري اليتيم مجرى الاسماء نحو صاحب و فارس فيقال يتائم ثم يتامى على القلب و حق هذا الاسم ان يقع على الصغار و الكبار لبقاء معنى الانفرد عن الالباء الا انه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم عن كافل و قائم عليهم و انتصبوا كفاة يكفلون غيرهم و يقومون عليهم زل عنهم هذا الاسم - و كانت قريش تقول **ارسل الله صلى الله عليه وآله وسلم يتيم ابني طالب** اما على القياس و اما حكاية للحال التي كان عليها صغيرا ناشيا في حجر عمه ترضيعا له و اما قوله عليه السلام **لا يتم بعد الحام** فما هو الا تعليم شريعة لا لغة يعني انه اذا احتلم لم يجز عليه احكام الصغار - فان قلت فما معنى قوله **وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ** - قلت اما ان يراد باليتامى الصغار و بايتامهم الاموال ان لا يطعم فيها الاولياء و الارصياء و ولاة السوء و فضاته و يكفوا عنها ايديهم الخاطفة حتى تاتي اليتامى اذا بلغوا سالمة غير محذوفة و اما ان يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس او لقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشاء بعد وضعها على ان فيه اشارة الى ان لا يوحّد رفع اموالهم اليهم عن حد البلوغ و لا يملطوا ان اونس منهم الرشد و ان يوتوها قبل ان يزّل عنهم اسم اليتامى و الصغار - و قيل هي في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فمنعه عمه فتراعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله و اطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع ماله اليه فقال عني الله عليه وآله وسلم و من يوق شح نفسه يطع ربه هكذا فانه يحلّ دارة يعني جنته فلما

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝

فَإِنْ قُلْتَ علام عطف قوله [وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا] - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَان - أحدهما ان يعطف على محذوف كانه قيل مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ انشأها وابتدأها وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا واما حذف لدلالة المعنى عليه - والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي انه انشأها من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من أضلاعها [وَبَثَّ مِنْهُمَا] نوعي جنس الانس وهما الذكور والاناث - فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها - والثاني ان يعطف على خَلَقَكُمْ ويكون الخطاب في يَأَيُّهَا النَّاسُ للذين بُعِثَ اليهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - والمعنى خلقكم من نفس آدم لانهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء [وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً] غيركم من الامم الثلاثة للحصر - فَإِنْ قُلْتَ الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزا لانه ان يُجَاءَ عَقِيبُ الامر بالتقوى بما يوجبها و يدعو اليها و يبعث عليها فكيف كان خلقه آياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى ودا عيا اليها - قُلْتَ لان ذلك مما يدل على القدرة العظيمة وَمَنْ قَدَرَ عَلَى نَحْوِهِ كَانَ قَادِرًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَمِنْ الْمَقْدُورَاتِ عِقَابُ الْعَصَاةِ وَالنَّظَرُ فِيهِ يُوَدِّي إِلَى أَنْ يَنْتَقِيَ الْقَادِرُ عَلَيْهِ وَيُخْشَى عِقَابُهُ وَلَئِنْ دَلَّ عَلَى النِّعْمَةِ السَّابِغَةِ عَلَيْهِمْ فَحَقَّقَهُمْ أَنْ يَتَّقُوهُ فِي كُفْرَانِهَا وَالتَّفْرِيطِ فِيهَا يُلْزِمُهُمْ مِنَ الْقِيَامِ بِشُكْرِهَا - او اراد بالتقوى تقوى خاصة وهي ان يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة - وَقُرِئَ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا بلفظ اسم الفاعل وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو خالق * تَسَاءَلُونَ بِهِ تَسَاءَلُونَ به فاذغمت التاء في السين - وَقُرِئَ [تَسَاءَلُونَ] بطرح التاء الثانية اي يسال بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وَأَنشَدَكَ اللَّهُ وَالرَّحْمَ او تسألون غيركم بالله والرحم فقل تفاعلون موضع تفاعلون للجمع كقولك رايت الهلال وتراء يذاه - وتنصرة قراءة من قرأ تَسَاءَلُونَ بِهِ مهموزا وغيرهموز - وَقُرِئَ [وَالْأَرْحَامَ] بالحركات الثلاث - فالنصب على وجيبين - اما على واتقوا الله والارحام - او ان يعطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا - وتنصرة قراءة ابن مسعود تَسَاءَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ - والجر على عطف الظاهر على المضمرة وليس بسديد لان المضمرة المتصلة متصل كاسمه والجار والمجرور كشيء واحد فكانا في قولك مررت به و زيد وهذا غلامه و زيد شديدي الاتصال فلما اشتد الاتصال لتكرره اشبه العطف على بعض الكلمة فلم يجوز وجوب تكرير العامل كقولك مررت به و زيد وهذا غلامه و غلام زيد الا ترى الى صحة قولك رايتك وزيدا ومررت بزيد وعمرو لما لم يقر الاتصال لانه لم يتكرر وقد تَحَمَّلَ لصحة هذه القراءة بانها على تقدير تكرير الجار ونظيرها قول الشاعر * ع * فمابك والابام من عجب * والرفع على انه متبدا خبره محذوف كانه قيل والارحام كذلك على

سورة النساء ٤ خَشَعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥
الجزء ٤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا قَفْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ع

ع ١٢

كلماتها * سورة النساء مدنية وهي مائة وسبع وسبعون آية وأربع وعشرون ركوعا * حروفها ٣٧٢٠ ١٩٩٩٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

الكتاب - وقيل في اربعين من اهل نجران واثنين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا - وقيل في اصحمة النجاشي ملك الحبشة ومعنى اصحمة عطية بالعربية وذلك انه لما مات نعاة جبرئيل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليه السلام اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فخرج الى البقيع ونظر الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفره فقال المنافقون اذظروا الى هذا يصلي على عليج نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت * ودخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما كقوله تعالى وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَدِّلَنَّهُ * [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] من القرآن [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] من الكتابين [خَشَعِينَ لِلَّهِ] حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى اجمع [لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا] كما يفعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم [أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ] اي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعدوه في قوله أُولَئِكَ يَتُوبُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ - يُوْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] لنفوذ علمه في كل شيء فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الاجر - ويجوز ان يرك ان ما توعدون لانت قريب بعد ذكر الموعد * [اصْبِرُوا] على الدين وتكاليفه [وَصَابِرُوا] اعداء الله في الجهاد اي غالبوهم في الصبر على شوائد الحرب لا تكونوا اقل صبرا منهم وثباتا - والمصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة وصعوبته [وَرَابِطُوا] واقبوا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو قال الله تعالى وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِقُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَتَدْرِكُهُمْ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا ينفقل عن صلواته الا لحاجة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها امانا على جسر جهنم - وعنه عليه السلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس *

سورة النساء

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ] يا بني آدم [خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] فروعكم من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم -

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١١

الثلث

وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ۝ لَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۚ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَارَبَهُمْ جَبَنٌ ۖ
وَبُئْسَ الْمِهَادُ ۝ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ۝ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَآمَنَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ

المتمتنين عليه و تسجيل على من لا يرى الثواب موصولا اليه بالعمل بالجهل والغبوة - و روي عن جعفر
الصادق رضي الله عنه من حربة امر فقال خمس مرات ربنا انجاء الله مما يخاف واعطاه ما اراد - وقرأ
هذه الآية - وعن الحسن حكي الله عنهم انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم اخبر الله تعالى انه استجاب لهم الا انه
اتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء * [لَا يَغْرَنَكَ] الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم او لكل احد اي لا تنظر الى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك
العاجل واصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الارض وتصرفهم في البلاد يتكسبون
ويتجرون ويتدهقنون - عن ابن عباس رضي الله عنهما هم اهل مكة - وقيل هم اليهود - وروي ان
ناسا من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون ان اعداء الله فيما
نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد - فان قلت كيف جاز ان يغتر رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم بذلك حتى ينهي عن الاعتزاز - قلت فيه وجهان - احدهما ان مدرة القوم ومقدمهم يخاطب
بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم - والثاني ان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كان غير مغرور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرَ الْكَافِرِينَ
- وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِبِينَ وهذا في النهي نظير قوله في الامر اهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا وقد جعل النهي في الظاهر للقلب وهو في المعنى للمخاطب
وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لان القلب لو غره لا غتره فمنع السبب امتنع المسبب - و
قرئ لَا يَغْرَنَكَ بالنون الخفيفة [مَتَاعٌ قَلِيلٌ] خبر مبتدأ محذوف اي ذلك متاع قليل وهو القلب في البلاد
اراد قلته في جذب ما فاتهم من نعيم الآخرة او في جذب ما اعد الله للمؤمنين من الثواب او اراد انه قليل في
نفسه لانقضائه وكل زائل فليد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل
احدكم اصعبه في اليم فلينظر بمرجع [وَبُئْسَ الْمِهَادُ] وساء ما مهدوا لانفسهم * النزل و [النزل] ما يقام للمنازل
قال ابو الشعر الصبي * شعر * وكذا اذا الجدار بالجيش ضانفا * جعلنا القنا والمرهفات له نزلا * وانتصابه
اما على الحال من جئت لتخصصها بالوصف والعامل اللام - ويجوز ان يكون بمعنى مصدر موكدة كانه
قيل رزقا او عطاء من عند الله [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] من الكثير الدائم [خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ] مما يتقلب فيه الفجار
من القليل الزائل - وقرأ مسلمة بن محارب والاعمش نزلا بالسكون - وقرأ يزيد بن القعقاع لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا
بالتشديد [وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمي اهل

سورة آل عمران ٣ وَتَوْفَدًا مَعَ الْأَبْرَارِ ٥ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ٥ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نَسَى ٦ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ٧ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَئِنْ كَفَرُوا عَنْهُمْ سَيَاتِمُهُمْ وَلَا دُخْلَ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٨ ثَوَابًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ ط

الجزء ٤ ع ١١

او بان امنوا * [ذُنُوبَنَا] كبائرنا [سَيِّئَاتِنَا] صغائرنا [مَعَ الْأَبْرَارِ] مختصومين بصحبتهم معدودين في جملتهم والابرار جمع بر او بار كربت و ارباب و صاحب و اصحاب [عَلَى رُسُلِكَ] عَلَى هذه صلة للوعد في قولك وعد الله الجنة على الطاعة - والمعنى ما وعدتنا على تصديق رسلك الاتراة كيف أتبع ذكر المنادي للايمان وهو الرسول وقوله آمنا وهو التصديق - ويجوز ان يكون متعلقا بمحذوف اي ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا على رسلك لان الرسل محملون ذلك فانما عليه ما حمل - وقيل على السنة رسلك والموعود هو الثواب - وقيل النصرة على الاعداء - فان قلت كيف دعوا الله بانجاز ما وعد و الله لا يَخْلِفُ الميعاد - قلت معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد او هو باب من اللجوء الى الله تعالى والخضوع له كما كان الانبياء عليهم السلام يستغفرون مع علمهم انهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم والتضرع اليه و اللجوء الذي هو سيماء العبودية * يقال استجاب له واستجابه * ع * ولم يستجبه عند ذاك مجيب * [أَنِّي لَا أُضِيعُ] قرئ بالفتح على حذف الباء وبالكسر على ارادة القول - وقرئ لَا أُضِيعُ بالتشديد [مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نَسَى] بيان لعامل [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] اي يجمع ذكركم و انانكم اصل واحد فكل واحد منكم من الاخر اي من اصله او كانه منه لفرط اتصالكم واتحادكم - وقيل المراد صلة الاسلام وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله عبادة العاملين - وروي ان ام سلمة قالت يا رسول الله اني اسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت * [فَالَّذِينَ هَاجَرُوا] تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له والتفخيم كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم من دار الفتنة واضطروا الى الخروج من ديارهم التي ولدوا فيها ونشأوا بها سامهم المشركون من الخسف [وَأُودُوا فِي سَبِيلِي] من اجله وبسببه يريد سبيل الدين [وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا] وغزوا المشركين واستشهدوا - وقرئ وَقُتِلُوا بالتشديد - وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا على التقديم بالتخفيف والتشديد وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا على بناء الاول للمفاعل والثاني للمفعول - وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا على بناءهما للمفاعل [ثَوَابًا] في موضع المصدر المؤكد بمعنى اثابة او تنويبا [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] لان قوله لَا كُفِرَ عَنْهُمْ وَلَا دُخْلَ لَهُمْ في معنى لا يثبتهم * [وَعِدَّةٌ] مثل اي يختص به وبقدرته وفضله لا يثيبه غيره ولا يقدر عليه كما يقول الرجل عندي ما تريد يريد اختصاصه به وبملكه وان لم يكن بحضرة وهذا تعليم من الله كيف يدعى وكيف يبتهل اليه ويتضرع * وتكرير رَبَّنَا من باب الابتهاال و اعلام بما يوجب حسن الاجابة وحسن الاتابة من احتمال المشاق في دين الله والصبر على معوبة تكاليفه وقطع لاطماع الكسالى

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١١

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ سُبْحَانَكَ فَقَدْ عَذَابَ النَّارِ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ۖ وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِن أَنْصَارٍ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ سَمِيعٌ مُّندِيٌّ لِلَّيْمَانِ أَنْ أُمُوءَابِرِيكُمْ فَاْمُنَّا ۖ رَبَّنَا فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا

فنظر الى النجوم و الى السماء فقال اشهد ان لك رباً و خالقا اللهم اغفر فنظر الله اليه فغفر له - و
قال النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا عبادة كالتفكر - و قيل الفكرة تذهب الغفلة و تحدث للقلب
الخشية كما يحدث الماء للزرع الذبات و ما جلبت القلوب بمثل الاحزان و لا استنارت بمثل الفكرة - و روي
عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يُرفع له في كل يوم
مثل عمل اهل الارض قالوا و انما كان ذلك للتفكر في امر الله الذي هو عمل القلب لان احدا لا يقدر
ان يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل اهل الارض [مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا] على ارادة القول اي يقولون
ذاك و هو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين - و المعنى ما خلقته خلقا باطلا بغير حكمة بل خلقته
لداعي حكمة عظيمة و هو ان تجعلها مساكن للمكلفين و ادلة لهم على معرفتك و وجوب طاعتك و اجتذاب
معصيتك و لذلك وصل به قوله فَقَدْ عَذَابَ النَّارِ لانه جزاء من عصى و ام يطع - فان قلت هذا اشارة الى
ما ذا - قلت الى الخلق على ان المراد به المخلوق كانه قيل و يتفكرون في مخلوق السموات و الارض
اي فيما خلق منها - و يجوز ان يكون اشارة الى السموات و الارض لانها في معنى المخلوق كانه قيل
ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا و في هذا ضرب من التعظيم كقوله تعالى اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي
لِلنَّهْيِ هِيَ اَقْوَمُ - و يجوز ان يكون باطلا حالا من هذا و [سُبْحَانَكَ] اعتراض للتنزيه من العبث و ان يخلق
شيئاً بغير حكمة * [فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ] فقد ابلغت في اخراجه و هو نظير قوله فَقَدْ فَازَ و نحوه في كلامهم من ادرك
سرعى الصمان فقد ادرك و من سبق فلانا فقد سبق * [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] اللام اشارة الى مَنْ يَدْخِلِ النَّارَ
واعلام بان مَنْ يَدْخِلِ النَّارَ [فَلَا نَاصِرَ لَهُ] بشفاعته و لا غيرها * تقول سمعت رجلا يقول كذا و سمعت زيدا
يتكلم فتوقع الفعل على الرجل و تحذف المسموع لانك و صفته بما يُسمع او جعلته حالا عنه فاغذاك عن
ذكره و لولا الوصف او الحال لم يكن منه بد و ان يقال سمعت كلام فلان او قوله - فان قلت فاي فائدة في
الجمع بين المنداي و ينادي - قلت ذكر الذداء مطلقا ثم مقيدا بالايمن تفخيما لشان المنداي لانه لامنداي
اعظم من منداي ينادي للايمان و نحوه قولك مررت بهاد يهدي للاسلام و ذلك ان المنداي اذا اُطلق ذهب
الوهم الى منداي للحرب او لاطفاء الغائرة او لاغاثة المكروب او لكفاية بعض النوازل او لبعض المنافع و كذلك الهادي
قد يطلق على من يهدي للطريق و يهدي لسداد الراي و غير ذلك فاذا قامت ينادي للايمان و يهدي للاسلام
فقد رفعت من شان المنداي و الهادي و فخمته و يقال دعاه الكذا و الى كذا و ندبه له و اليه و ناداه له و اليه
و نحوه هداة للطريق و اليه و ذلك ان معنى انتهاء الغاية و معنى الاختصاص و اقعان جميعا و المنداي
هو الرسول - اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ - اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ - و عن محمد بن كعب القرظي * [اَنْ اِمْنُوا] اي اْمِنُوا

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ

من زينة هذه الكواكب و أجلها في جملة هذه العجائب متفكروا في قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسافروك القدر و بحال بينك وبين النظر - و عن ابن عمر قلت لعائشة رضى الله عنها اخبريني باعجب ما رايت من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فبكمت و اطالت ثم قالت كل امره عجب اتاني في ليلتي فدخل في لحافي حتى الصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك ان تاذني لي الليلة في عبادة ربّي فقلت يا رسول الله اني لاحب قريك واحب هواك قد اذنت لك فقام الى قرية من ماء في البيت فتوضأ و ام يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن و جعل يبكي حتى باغ الدموع حقوته ثم جلس فحمد الله و اثنى عليه و جعل يبكي ثم رفع يديه و جعل يبكي حتى رايت دموعه قد بلت الارض فاتاه بلال يؤذنه بصلوة الغداة فراه يبكي فقال له يا رسول الله اتبكي و قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك و ما تاخر فقال يا بلال افلا اكون عبدا شكورا ثم قال و مالي لا ابكي و قد انزل الله على في هذه الليلة ان في خالق السموات و الارض ثم قال و بل لمن قرأها و لم يتفكر فيها و روي و بل لمن لاكها بين فكيه و لم يتأملها - و عن علي كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم كان اذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان في خالق السموات و الارض - و حكي ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا عبد الله ثلثين سنة اظلمت سحابة فعبدتها فتى من فتيلان فلم تظلم فقالت له امه لعل فرطة فرطت منك في مدتلك قال ما اذكر قالت لعلك نظرت مرة الى السماء و لم تعقب قال لعل قالت فما ارتيت الا من ذاك * [يَذْكُرُونَ اللَّهَ] ذكرا دائبا على اي حال كانوا من قيام و قعود و مضطجعا لا يخلون بالذكر في اغلب احوالهم - و عن ابن عمرو عروة بن الزبير و جماعة انهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجعلا يذكرون الله فقال بعضهم اما قال الله تعالى يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا فَقَامُوا يذكرون الله على اقدامهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله - و قيل معناه يصلون في هذه الاحوال على حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لعمران بن الحصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب ثمضي ايماء و هذه حجة للشافعي رحمه الله في اغجاج المريض على جنبه كما في اللحد - و عند ابي حنيفة رحمه الله انه يستلقي حتى اذا وجد خفة قعد * و محل [عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ] نصب على الحال عطف على ما قبله كانه قيل قِيَامًا وَقُعُودًا و مضطجعين [وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] و ما يدل عليه اختراع هذه الاجرام العظام و ابداع صنعتها و ما دبر فيها مما تكلم الانبياء عن ادراك بعض عجائبه على عظم شان الصانع و كبرياء سلطانه - و عن سفيان الثوري انه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع راسه الى السماء فلما رآى الكواكب غشي عليه و كان يدول الدم من طول حزنه و فكرته - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم بينما رجل مستلقي على فراشه ان رفع راسه

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَعَدَّ نَارَ ط وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ لَتَبْلُغُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فَتَفْ
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ط وَأَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ

فبعض الاجور * [الزخرفة] التنحية والابعاد تكرير الزج وهو الجذب بعجلة [فَعَدَّ نَارَ] فقد حصل له
الفوز المطلق المتناول لكل ما يغاز به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمذ ونيل
رضوان الله تعالى والنعيم المخلد اللهم وَفَّقْنَا لِمَا نَدْرِكُ بِهِ عِنْدَكَ الْفَوْزَ فِي الْمَأْبُودِ - وعن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من احب ان يخرج عن النار ويدخل الجنة فلتدركه مَنِيَّتُهُ وهو يؤمن بالله واليوم
الآخر ويأتي الى الناس ما يحب ان يوتى اليه وهذا شامل للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد *
شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلّس به على المستدام ويُغَرَّحُ حتى يشتريه ثم يتبين له فسادة وردائه والشيطان
هو المدلس الغرور - وعن سعيد بن جبير انما هذا لمن أترها على الآخرة فاما من طاب الآخرة بها
فانها متاعٌ بلاغ * خطوب المؤمنين بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى والشدائد
والصبر عليها حتى اذا لقوها لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها
وتشتمز منها نفسه - والبلاء في النفس القتل والاسر والجرار وما يرد عليها من انواع المخاوف
والمصائب - وفي الاموال الانفاق في سبيل الخير وما يقع فيها من الافات وما يسمعون من اهل
الكتاب المطاعين في الدين الخفيف وصد من اراد الايمان وتخطية من آمن وما كان من كعب بن
الاشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتحريض المشركين ومن فنّ خاص ومن بني
قريظة والنضير [فَإِنَّ ذَلِكَ] فان الصبر والتقوى [مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] من معزومات الامور اي مما يجب العزم
عليه من الامور او مما عزم الله ان يكون يعني ان ذلك عزمة من عزمات الله لا بدلكم ان تصبروا وتلقوا *
[وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ] واذكر وقت اخذ الله ميثاق اهل الكتاب [لَتُبَيِّنُنَّهُ] الضمير للكتاب أكد عليهم
اجاب ببيان الكتاب واجتناب كتمانها كما يؤكد على الرجل اذا عزم عليه وقيل له الله لتفعلن [فَنَبَذُوهُ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ] فنبذوا الميثاق وتأكده عليهم بمعنى لم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل
في الطرح وترك الاعتدال ونقيضه جعله نصب عينه والقاء بين عينيه وكفى به دليلا على انه ماخوذ
على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة
وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم او لجرّ منفعة وحطام الدنيا او لتقية مما لا دليل عليه ولا اشارة
او لبخل بالعلم وغيرة ان يغيب اليه غيرهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كتم علما عن اهل الجحيم
بلجام من نار - وعن طاؤس انه قال لو هب اني ارى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لو كنت
نبيّا فكتمت العلم كما تكتمه لرايت ان الله سيعذبك - وعن محمد بن كعب القرظي لا يحل لاحد من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِندَ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْسِلُ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۖ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْذِّكْرِ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ۖ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۖ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ فَمَن زَحْزَحَ

بيننا وبينكم من العهد اضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحمد ما قاله فنزلت ونحوه قوله يد الله مغلوله [وَنَقُولُ ذُوقُوا] وننتقم منهم بان نقول لهم يوم القيمة ذوقوا [عَذَابَ الْحَرِيقِ] - كما انتم المسلمين الغصص يقل للمنتقم منه احس وذق وقال ابو سفيان لحمزة رضي الله عنه ذق عقق - وقرأ حمزة سيكتب بالياء على البناء للمفعول ويقول بالياء - وقرأ الحسن والاعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل - وقرأ ابن مسعود ويقال ذوقوا * [ذَٰلِكَ] اشارة الى ما تقدم من عقابهم - وذكر اليدي لان اكثر الاعمال يزلزل بهن فجعل كل عمل كالواقع باليدي على سبيل التغليب - فان قلت فلم عطف قوله [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] على ما قدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكاً لاجتراحهم السيئات في استحقاق التعذيب - قلت معنى كونه غير ظلام للعبيد انه عادل عليهم و من العدل ان يعاقب المسيء منهم ويثيب المحسن [عِندَ إِلَيْنَا] امرنا في التوراة و اوصانا بان لا نؤمن لرسول حتى ياتينا بهذه الاية الخاصة وهو ان يرينا قربانا تنزل نار من السماء فتأكله كما كان انبياء بني اسرائيل تلك ايتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فنزل نار من السماء فتأكله وهذه دعوى باطلة و افتراء على الله لان اكل النار القربان لم يجب الايمان للرسول الاتي به الا لكونه اية ومعجزة فهو اذن وسائر الايات سواء فلا يجوز ان يعينه الله تعالى من بين الايات وقد الزمهم الله ان انبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التي اوجبت عليهم التصديق و جاؤهم ايضا بهذه الاية التي اقترحوها فلم تقتلهم ان كانوا صادقين ان الايمان يلزمهم باتيانها - و قرئ بقربان بضمين ونظيره السلطان - فان قلت ما معنى قوله [وَبِالْذِّكْرِ] - قلت معناه وبمعنى الذي قتلتموه من قولكم قربان تأكله النار وموداه كقوله تعالى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا اي امعنى ما قالوا في مصاحف اهل الشام والزبور وهي الصحف [وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] التوراة والانجيل والزبور وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود * قرأ اليزيدي ذائقة الموت على الاصل - وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله ولا ذكر الله الا قليلا - فان قلت كيف اتصل به قوله تعالى [وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ] - قلت اتصاله به على ان كلهم تموتون لابد لكم من الموت ولا توفون اجركم على طاعتكم ومعاصيكم عقيب موتكم وانما توفونها يوم قيامكم عن القبور - فان قلت فهذا يوهم نفي ما يروى ان القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران - قلت كلمة التوفية تزيد هذا الوهم لان المعنى ان توفية الاجور وتكميلها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك

سورة آل عمران ٣ وَ تَتَّقُوا فَلَكَمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ٥ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ٦ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ٧ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ٨ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٩ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ١٠ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ١١ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

مَنْ يَشَاءُ [فيخبره ببعض المغيبات] فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ [بأن تقدره حق قدره و تعاموه وحده مطلعاً على الغيوب و ان تنزلوهم منازلهم بان تعلموهم عباداً مجتبيين لا يعلمون الا ما علمهم الله و لا يخبرون الا بما اخبرهم الله به من الغيوب و ليسوا من علم الغيب في شيء - و عن السدي قال الكافرون ان كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا و من يكفر فنزلت * [وَلَا تَحْسَبَنَّ] من قرأ بالآء قدّر مضافاً محذوفاً اي و لا تحسبن بخل الذين يبخلون [هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ] و كذلك من قرأ بالياء و جعل فاعل يَحْسَبَنَّ ضمير رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم او ضمير احد و من جعل فاعله الَّذِينَ يَبْخُلُونَ كان المفعول الاول عنده محذوفاً تقديره و لا يحسبن الذين يبخلون بخلافهم هو خيراً لهم و الذي سوغ حذفه دلالةً يَبْخُلُونَ عليه و هُوَ فصل - و قرأ الاعمش بغير هُوَ [سَيُطَوَّقُونَ] تفسير لقوله هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ اي سيلزمون و بال ما بخلوا به الزام الطوق و في امثالهم تقلدها طوق الحمامة اذا جاء بهنة يسب بها و يذم - و قيل يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنفشه من قرنه الى قدمه و تنقر راسه و تقول انا مالك - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم في مانع الزكاة يطوق بشجاع لقرع و روي بشجاع اسود - و عن النخعي سيطوقون بطوق من نار * [وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ] اي و له ما فيهما مما يتوارثه اهلهما من مال و غيره فما لهم يبخلون عليه بملكه و لا ينفقونه في سبيله و نحوه و أَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ - و قرئ بِمَا تَعْمَلُونَ بالآء و الياء فالتاء على طريق الالتفات و هي ابغ في الوعيد و الياء على الظاهر * [لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ] قال ذلك اليهود حين سمعوا قول الله تعالى مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً فلا يخلو اما ان يقولوه عن اعتقاد ذلك او عن استهزاء بالقرآن و ايها كان فالكلمة عظيمة لا تصدر الا عن متبردين في كفرهم - و معنى سماع الله له انه لم يخف عليه و انه اعد له كفارة من العقاب * [سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا] في صحائف الحفظ او سنحفظه و نثبتته في علمنا لانفساء كما يثبت المكتوب - فان قلت كيف قال لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ ثم قال سَنَكْتُبُ و هلا قيل و لقد كتبنا - قلت ذكر وجود السماع اولاً مؤكداً بالقسم ثم قال سَنَكْتُبُ على جهة الوعيد بمعنى ان يفوتنا ابداً اثباته و تدوينه كما ان يفوتنا [قَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ] و جعل قتلهم الانبياء قرينة له ايذاناً بانهما في العظم اخوان و بان هذا ليس باول ما ركبه من العظائم و انهم اُصلاء في الكفر و لهم فيه سوابق و ان من قتل الانبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل هذا القول - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كتب مع ابي بكر رضي الله عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام و الى اقام الصلوة و ايتاء الزكاة و ان يقرض الله قرضاً حسناً فقال فنحاص اليهودي ان الله فقير و نحن اغنياء فلو لا الذي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ج ٩

وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَأَمِيزُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا

إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَكُونَ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ غَرَضًا لِلَّهِ تَعَالَى فِي أَمَلَانِهِ لَهُمْ - قُلْتُ هُوَ عِلَّةٌ لِلْأَمَلَاءِ وَمَا كُلُّ عِلَّةٍ بِغَرَضٍ الْإِتْرَاقُ تَقُولُ قَعْدَتٌ عَنِ الْعَزْوِ لِلْعَجْزِ وَالْفَاقَةِ وَخَرَجَتْ مِنَ الْبِلَادِ لِمَخَافَةِ الشَّرِّ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا بِغَرَضٍ لَكَ وَأَمَّا هِيَ عِلَلٌ وَاسَبَابُ فَكَذَلِكَ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ جَعَلَ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ وَسَبَبًا فِيهِ - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ يَكُونُ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ كَمَا كَانَ الْعَجْزُ عِلَّةً لِلْقَعْدَةِ عَنِ الْحَرْبِ - قُلْتُ لَمَّا كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْخَاطِطُ بِكُلِّ شَيْءٍ أَنَّهُمْ مُزْدَادُونَ إِثْمًا فَكَانَ الْإِثْمُ وَقَعَ مِنْ أَجْلِهِ وَبَسَبَبِهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ - وَتَرَأَى يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ بِكُسْرِ الْأَوَّلَى وَفَتْحِ الثَّانِيَةِ وَلَا يَحْسَبَنَّ بِالْيَاءِ عَلَى مَعْنَى وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ أَمَلَاءَنَا أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ كَمَا يَفْعَلُونَ وَأَمَّا هُوَ لِيَتَوَبَّوْا وَيَدْخُلُوا فِي الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْفِعْلِ وَمَعْمُولِهِ - وَمَعْنَاهُ أَنَّ الْأَمَلَاءَ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ أَنْ يَكُونُوا أَعْمَالًا وَعَرَفُوا أَنْعَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِتَفْسِيحِ الْمُدَّةِ وَتَرْكِ الْمَعَاجِلَةِ بِالْعُقُوبَةِ - فَإِن قُلْتُ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ] عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ أَمَلَاءَنَا أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ وَالتَّعْذِيبِ وَالْوَارِثُ لِلْحَالِ كَانَهُ قِيلَ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا مَعْدًا لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * اللَّامُ لَتَأْكِيدِ الْغَيْبِ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ اخْتِلَاطِ الْمُؤْمِنِينَ الْخُلَاصِ وَالْمُتَفَقِّهِينَ [حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ] حَتَّى يَعِزَلَ الْمُنَافِقَ عَنِ الْخُلَاصِ - وَقَرَأَ يُمِيزُ مِنْ مِيزَ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ يُمِيزُ مِنْ أَمَارَ بِمَعْنَى مَيَّزَ - فَإِن قُلْتُ لِمَنِ الْخُطَابُ فِي أَنْتُمْ - قُلْتُ لِلْمُصَدِّقِينَ جَمِيعًا مِنْ أَهْلِ الْإِخْلَاصِ وَالنِّفَاقِ كَانَهُ قِيلَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُخْلِصِينَ مِنْكُمْ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ اخْتِلَاطِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ وَانَّهُ لَا يَعْرِفُ مُخْلِصَكُمْ مِنْ مُنَافِقِكُمْ لِاتِّفَاقِكُمْ عَلَى التَّصْدِيقِ جَمِيعًا حَتَّى يَمِيزَهُمْ مِنْكُمْ بِالْوَحْيِ إِلَى نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَإِخْبَارَهُ بِأَحْوَالِكُمْ ثُمَّ قَالَ [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ] أَيْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُؤْتِي أَحَدًا مِنْكُمْ عِلْمَ الْغَيْبِ فَلَا تَتَوَهَّسُوا عِنْدَ إِخْبَارِ الرَّسُولِ بِنِفَاقِ الرَّجُلِ وَإِخْلَاصِ الْآخَرِ أَنْ يَطَّاعَ عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ أَطْلَاعَ اللَّهِ فَيُخْبِرَ عَنْ كُفْرِهَا وَإِيمَانِهَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ الرَّسُولَ فَيُوحِي إِلَيْهِ وَيُخْبِرُهُ بِأَنَّ فِي الْغَيْبِ كَذَا وَأَنَّ فَلَانًا فِي قَلْبِهِ الْغُفَاقُ وَفُلَانٌ فِي قَلْبِهِ الْإِخْلَاصُ فَيَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ إِخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْ جِهَةِ إِطْلَاعِهِ عَلَى الْمَغِيبَاتِ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَرَادَ لَا يَتْرُكُكُمْ مُخْتَلَطِينَ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ بَانَ يَكْتَفِيهِمُ التَّكْلِيفُ الصَّعْبَةُ الَّتِي لَا يَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلَّا الْخُلَاصُ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ كَبِذَلِ الْأَرْوَاحِ فِي الْجِهَادِ وَانْفِاقِ الْأَمْوَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَجْعَلُ ذَلِكَ عِيَارًا عَلَى عِقَائِدِكُمْ وَشَاهِدًا بِضَمَائِكُمْ حَتَّى يَعْلَمَ بَعْضُكُمْ مَا فِي قَلْبِ بَعْضٍ مِنْ طَرِيقِ اسْتِدْلَالِ مَنْ جِهَةِ الْوُقُوفِ عَلَى ذَاتِ الصُّدُورِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ حَتَّى يَعْرِفَ صَاحِبُهَا مِنْ فِاسِدِهَا مَطْلَعًا عَلَيْهَا [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ]

سورة ال عمران ٣

الجزء ٤

ع ٩

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ۚ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۗ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ
يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۚ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرًا لِّنَفْسِهِمْ ۗ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ۚ

يقتضي ان توثروا خوف الله على خوف الناس و لا يخشون احدا الا الله * [يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ]
يقعون فيه سريعا و يرغبون فيه اشد رغبة وهم الذين نافقوا من المتخلفين - و قيل هم قوم ارتدوا عن
الاسلام - فان قلت فما معنى قوله [وَلَا يَحْزَنُكَ] و من حق الرسول ان يحزن لنفاق من نافق و ارتداد
من ارتد - قلت معناه لا يحزنوك اخوف ان يضروك و يعينوا عليك الا ترى الى قوله [إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا
اللَّهُ شَيْئًا] يعني انهم لا يضرون بمسارعتهن في الكفر غير انفسهم و ما وبال ذلك عائدا على غيرهم ثم بين
كيف يعود وباله عليهم بقوله [يُرِيدُ اللَّهُ] اَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ [اي نصيبا من الثواب] وَلَهُمْ
بدل الثواب [عَذَابٌ عَظِيمٌ] و ذلك اباح ما ضربه الانسان نفسه - فان قلت هلا قيل لا يجعل الله لهم
حظا في الآخرة و اي فائدة في ذكر الارادة - قلت فائدته الاشعار بان الداعي الى حرمانهم و تعذيبهم
قد خَلَصَ خلوصا لم يبق معه صارف قط حين سارعوا في الكفر تنبيها على تماديهم في الطغيان و بلوغهم
الغاية فيه حتى ان ارحم الراحمين يريد ان لا يرحمهم * [إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] اما ان يكون تكريرا
لذكرهم للتاكيد و التسجيل عليهم بما اضاف اليهم - و اما ان يكون عاما للكفار و الاول خاصا فبين نافق
من المتخلفين او ارتد عن الاسلام او على العكس * و [شَيْئًا] نصب على المصدر لان المعنى شَيْئًا من الضرر
و بعض الضرر * [الَّذِينَ كَفَرُوا] يبين قرأ بالتاء نصب و [أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرًا لِّنَفْسِهِمْ] بدل منه اي
و لا تحسبن ان ما نملي للكافرين خير لهم و أَنَّ مع ما في حيزه يذوب عن المفعولين كقوله أَمْ تَحْسَبُ
أَنَّا أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ و ما مصدرية بمعنى و لا تحسبن ان املاءنا خير و كان حقها في قياس علم الخط ان تكتب
مفصولة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالف و يتبع سنة الامام في خط المصاحف - فان قلت
كيف صح مجيء البدل و لم يذكر الا احد المفعولين و لا يجوز الاقتصار بفعل التحسبان على مفعول واحد -
قلت صح ذلك من حيث ان التعويل على البدل و المبدل منه في حكم المنحى الا تراك تقول
جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكوتك على متاعك - و يجوز ان يقدر مضاف محذوف
على وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اصحاب ان الاملاء خير لانفسهم او و لا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير
لانفسهم و هو فيمن قرأ بالياء رفع و الفعل متعلق بأن و ما في حيزه و الاملاء لهم تخليتهم و شانهم مستعار
من املي لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف شاء - و قيل هو امهالهم و اطالة عمرهم - و المعنى
و لا تحسبن ان الاملاء خير لهم من منعهم او قطع اجالهم * [إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ] ما هذه حقها ان تكتب متصلة لانها
كافة دون الاولى و هذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم لا تحسبن الاملاء خيرا لهم فقليل

فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ۖ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ آلِهِمْ وَفَضَّلَ اللَّهُ لَكَ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذِكْرُ الشَّيْطَانِ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ ۖ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ ۚ

كان نُعَيْم هو المثبِّط وحده - قُلْتُ قِيلَ ذَلِكَ لَأنَّه من جنس النَّاسِ كما يقال فلان يركب الخيل و يابس البرود و ماله الأفرس واحد و برد فرد و لَأنَّه حين قال ذلك لم يخلُ من ناس من اهل المدينة يضامونه و يصلون جناح كلامه و ينبطون مثل تثبيطه - فَاِنْ قُلْتُ اَلَا يَرْجِعُ الْمُسْتَكِنُ فِي فَزَادَهُمْ - قُلْتُ اِلَى الْمَقُولِ الَّذِي هُوَ [اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ] كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم ايمانا - او الى مصدر قَالُوا كقولك من صدق كان خيرا له - او الى النَّاسِ اذا اريد به نُعَيْم وحده - فَاِنْ قُلْتُ كيف زادهم نُعَيْم او مقوله ايمانا - قُلْتُ لما لم يسمعوا قوله و اخلصوا عنده النية و العزم على الجهاد و اظهروا حمية الاسلام كان ذلك اثبت ليقينهم و اقوى لاعتقادهم كما يزداد الايقان بتناصر الحُجَج و لان خروجهم على التثبيطه الى وجهه العدو طاعة عظيمة و الطاعات من جملة الايمان لان الايمان اعتقاد و اقرار و عمل - و عن ابن عمر قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد و ينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة و ينقص حتى يدخل صاحبه النار - و عن عمر رضي الله عنه انه كان ياخذ بيد الرجل فيقول قم بنا نؤدد ايمانا - و عنه لو وزن ايمان ابي بكر بايمان هذه الامة لرجح به * [حَسْبُنَا اللَّهُ] مُحْسَبُنَا اللَّهُ ابي كافينا يقال احسبه الشيء اذا كفاه و الدليل على انه بمعنى الْمُحْسَبِ انك تقول هذا رجل حسبك فتصف به الذكوة لان اضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقية [وَنِعْمَ الْوَكِيلُ] و نعم الموكل اليه هو * [فَاِنْ قُلْتُمْ] فرجعوا من بدر [بِنِعْمَةِ رَبِّهِ] وهي السلامة و حذر العدو منهم [وَفَضَّلَ] وهو الرجع في التجارة كقوله لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ [لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ] لم يلقوا ما يسوؤهم من كيد عدو [وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ] تجرأتم و خروجهم * [وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ] قد تفضل علينا بالتوفيق فيما فعلوا و في ذلك تحسير لمن تخلف عنهم و اظهار لخطأ رايهم حيث حرموا انفسهم ما فاز به هؤلاء - و روي انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغزو و رضي عنهم * [الشَّيْطَانُ] خبر ذِكْرُكُمْ بمعنى انما ذِكْرُكُمْ المثبِّط هو الشيطان و يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ جملة مستأنفة بيان لشيطنته - او الشيطان صفة الاسم الاشارة و يُخَوِّفُ الخبر - و المراد بالشيطان نُعَيْم او ابو سفيان - و يجوز ان يكون على تقدير حذف المضاف يعني انما ذِكْرُكُمْ قول الشيطان ابي قول ابليس لعنه الله * [يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ] يخوفكم اولياءه الذين هم ابو سفيان و اصحابه و تدل عليه قراءة ابن عباس و ابن مسعود يُخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَائِهِ و قوله فَلَا تَخَافُوهُمْ - و قيل يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - فَاِنْ قُلْتُ فالمرجع الضمير في [فَلَا تَخَافُوهُمْ] على هذا التفسير - قُلْتُ اِلَى النَّاسِ فِي قوله اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ تنقعدوا عن القتال و تجبنوا [وَخَافُونِي] فجاهدوا مع رسولي صلى الله عليه و آله و سلم و سارعوا الى ما يأمركم به [اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] يعني ان الايمان

بِنِعْمَةِ مَنِ اللَّهُ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا
 أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ الْفَأْسُ إِنَّ الْفَأْسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

يَسْتَبْشِرُونَ لِيَعْلَقَ بِهِ مَا هُوَ بِيَدِ اللَّهِ أَقُولُهُ إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ يَحْزَنُونَ مِنْ ذِكْرِ النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَإِنْ
 ذَلِكَ أَجْرُهُمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ يَجِبُ فِي عَدْلِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ أَنْ يُحْصَلَ لَهُمْ وَلَا يُضَيَّعُ - وَقَرِئَ وَأَنَّ اللَّهَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا
 عَلَى النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ - وَبِالْكَسْرِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَعَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ اعْتِرَاضٌ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْكَسَائِي وَتَعَضُّدٌ هَا
 قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يُضِيعُ [الَّذِينَ اسْتَجَابُوا] مَبْتَدَأُ خَبَرِ الَّذِينَ أَحْسَنُوا - أَوْصَفَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ - وَأَنْصَبَ عَلَى
 الْمَدْحِ - وَرَوَى أَنَّ أَبَا سَفِينٍ وَاصْحَابَهُ لَمَّا أَنْصَرَفُوا مِنْ أُحُدٍ فَبَلَّغُوا الرُّوحَاءَ نَدَمُوا وَهَمُّوا بِالرُّجُوعِ فَبَلَغَ ذَلِكَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ فَارَادَ أَنْ يَرْهَبَهُمْ وَيُرِيَهُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَاصْحَابَهُ قُوَّةً فَذَنْبَ اصْحَابِهِ
 لِلْخُرُوجِ فِي طَلَبِ أَبِي سَفِينٍ وَقَالَ لَا يُخْرِجَنَّ مَعَنَا أَحَدٌ إِلَّا مَنْ حَضَرَ يَوْمَنَا بِالْأَمْسِ فَخَرَجَ مَعَ جَمَاعَةٍ
 حَتَّى بَلَغُوا حِمْرَاءَ الْأَسَدِ وَهِيَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ وَكَانَ بِاصْحَابِهِ الْقَرْحُ فَتَحَامَلُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْأَجْرُ وَالْقِيَّ اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ فَذَهَبُوا فَذَمَّتْ - وَمِنْ فِي لِلَّذِينَ
 أَحْسَنُوا مِنْهُمْ لِلتَّبْيِينِ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً لِأَنَّ الَّذِينَ
 اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ قَدْ أَحْسَنُوا كُلَّهُمْ وَاتَّقُوا الْبَعْضَهُمْ - وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ
 لَمِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ تَعْنِي أبا بَكْرٍ الزُّبَيْرِ* [الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ الْفَأْسُ إِنَّ الْفَأْسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ] - رَوَى أَنَّ
 أَبَا سَفِينٍ نَادَى عِنْدَ أَنْصَرَفِهِ مِنْ أُحُدٍ يَا مُحَمَّدُ مَوْعِدُنَا مَوْسِمٌ بَدْرٌ لِقَابِلٍ أَنْ شُئْتَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ
 أَنَّ شَاءَ اللَّهُ فَلَمَّا كَانَ الْقَابِلُ خَرَجَ أَبُو سَفِينٍ فِي أَهْلِ مَكَّةَ حَتَّى نَزَلَ مَرَّ الظُّهْرَانَ فَالْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قَلْبِهِ فَبَدَأَ
 أَنْ يَرْجِعَ فَلَقِيَ نَعِيمَ بْنَ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيَّ وَتَدَقَّقَ مَعْتَمِرًا فَقَالَ يَا نَعِيمُ إِنِّي وَاعَدْتُ مُحَمَّدًا أَنْ نَلْتَقِيَ بِمَوْسَمِ
 بَدْرٍ وَأَنَّ هَذَا عَامُ جَدْبٍ وَلَا يَصْلَحُنَا إِلَّا عَامُ نَرَعَى فِيهِ الشَّجَرُ وَنَشْرَبُ فِيهِ اللَّبَنَ وَقَدْ بَدَأَ لِي وَلَكِنْ أَنْ خَرَجَ
 مُحَمَّدٌ وَلَمْ أَخْرِجْ زَادَهُ ذَلِكَ جَرَأَةً فَالْحَقُّ بِالْمَدِينَةِ فَنَبْطِطُهَا وَلَكِنْ هُنْدِي عَشْرَ مِنْ الْأَبْلِ فَخَرَجَ نَعِيمٌ فَوَجَدَ
 الْمُسْلِمِينَ يَتَجَهَّزُونَ فَقَالَ لَهُمْ مَا هَذَا بِالرَّايِ اتُّوَكَّمُ فِي دِيَارِكُمْ وَقَرَارِكُمْ فَلَمْ يَقُلْتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا شَرِدَ فَتَرَدَّدُوا
 أَنْ تَخْرُجُوا وَقَدْ جَمَعُوا لَكُمْ عِنْدَ الْمَوْسَمِ فَوَاللَّهِ لَا يَقُلْتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ - وَقِيلَ مَرَّ بِأَبِي سَفِينٍ رَكْبٌ مِنْ عَبْدِ
 الْقَيْسِ يَرِيدُونَ الْمَدِينَةَ لِلْمِيرَةِ فَجَعَلَ لَهُمْ حِمْلَ بَعِيرٍ مِنْ زَيْدٍ أَنْ تُبْطِطُوا فَنَفَرَ الْمُسْلِمُونَ الْخُرُوجَ فَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرُجَ وَمَعِيَ أَحَدٌ فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا
 وَهُمْ يَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ - وَقِيلَ هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ اتَّقَى فِي
 النَّارِ حَتَّى وَافَوْا بِدَرَاءٍ وَأَقَامُوا بِهَا ثَمَانِيَةَ لَيَالٍ وَكَانَتْ مَعَهُمْ تِجَارَاتٌ فَبَاعَوْهَا وَأَصَابُوا خَيْرًا ثُمَّ أَنْصَرَفُوا إِلَى
 الْمَدِينَةِ سَالِمِينَ غَازِمِينَ وَرَجَعَ أَبُو سَفِينٍ إِلَى مَكَّةَ فَسَمِيَ أَهْلَ مَكَّةَ جَيْشَهُ جَيْشَ السُّبُوقِ قَالُوا إِنَّمَا خَرَجْتُمْ
 لِتَشْرِيبُوا السُّبُوقَ فَالْأَنَاسُ الْأَوَّلُونَ الْمُتَبَطِّطُونَ وَالْآخَرُونَ أَبُو سَفِينٍ وَاصْحَابَهُ - فَانْ قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ النَّاسُ أَنْ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٤٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٥٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ

الى دفع الموت سبيلا يعني ان ذلك الدفع غير مُعْنٍ عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذي هو احد اسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر اسبابه المبتوثة ولا بد لكم من ان يتعلق بكم بعضها - وروي انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا - فان قلت فقد كانوا صادقين في انهم دفعوا القتل عن انفسهم بالعود فما معنى قوله ان كنتم صدقين - قلت معناه ان النجاة من القتل يجوز ان يكون سببها القعود عن القتال وان يكون غيره لان اسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فما يدريك ان سبب نجاتكم القعود وانكم صادقون في مقاتلتكم وما انكرتم ان يكون السبب غيره - ووجه اخر ان كنتم صدقين في قولكم لو اطاعونا وتعدوا ما قتلوا يعني انهم لو اطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فادروا عن انفسكم الموت استنهزاء بهم اي ان كنتم رجالا دفاعين لاسباب الموت فادروا جميع اسبابه حتى لا تموتوا * [وَلَا تَحْسَبَنَّ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والى الله عليه وآله وسلم او لكل احد - وقرئ بالياء على [وَلَا تَحْسَبَنَّ] رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او لا تحسبن حاسب - ويجوز ان يكون [الَّذِينَ قُتِلُوا] فاعلا ويكون التقدير لا يحسبنهم الذين قتلوا امواتا اي [وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا] انفسهم امواتا فان قلت كيف جاز حذف المفعول الاول - قلت هو في الاصل مبتدأ فحذف كما حذف المبتدأ في قوله [أَحْيَاءٌ] والمعنى هم احياء لدلالة الكلام عليهما - وقرئ [وَلَا تَحْسَبَنَّ] بفتح السين - وقُتِلُوا بالتشديد - وَأَحْيَاءٌ بالانصب على معنى بل احسبهم احياء [عِنْدَ رَبِّهِمْ] مقرَّبون عنده ذوو زلفى كقوله فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ [يُرْزَقُونَ] مثل ما يوزق سائر الاحياء ياكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم احياء ووصف لحالهم التي هم عليها من النعم بوزق الله * [فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] وهو التوفيق في الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم احياء مقرَّبين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طيور خضر تدور في انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتادي الى فذايل من ذهب معلقة في ظل العرش [وَيَسْتَبْشِرُونَ] باخوانهم المجاهدين الذين [لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ] اي لم يقتلوا فيلحقوا بهم [مِنْ خَلْفِهِمْ] يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم - وقيل ام يَلْحَقُوا بِهِمْ لم يدركوا فضاهم ومنزلتهم * [أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ - والمعنى وَيَسْتَبْشِرُونَ بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو انهم يبعثون امنين يوم القيمة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به - وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واحماد لحال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لاخوانه في الله وبشرى للمؤمنين بالفوز في المآب - وكرر

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا ط قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا تَبَعْنَكُمْ ط هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ج يَقُولُونَ يَا تَوَّاهِينَ
مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ © الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ط قُلْ
فَأَدْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ©

وهو كائن ليتميز المؤمنون والمنافقون وإظهار إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء - [وَقِيلَ لَكُمْ مَنْ جَمَلَةُ الصَّلَةِ عَظَفَ عَلَى
نَافِقُوا وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ فَقَالُوا إِنَّهُ جَوَابُ لِسْوَاقٍ اقْتِضَاهُ دَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ إِلَى الْقِتَالِ كَانَهُ قِيلَ فَمَاذَا قَالُوا لَهُمْ فَقِيلَ
قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ - وَجُوزَ إِنْ يَقْتَصِرُ الصَّلَةُ عَلَى نَافِقُوا وَيَكُونُ وَقِيلَ لَكُمْ كَلَامًا مُبْتَدَأً - قَسَمَ الْأَمْرَ عَلَيْهِمْ بَيْنَ إِنْ
يَقَاتِلُوا لِأَخْرَجُوا كَمَا يَقَاتِلُ الْمُؤْمِنُونَ وَبَيْنَ إِنْ يَقَاتِلُوا إِنْ لَمْ يَكُنْ بِهِمْ غَمُ الْآخِرَةِ دَفْعًا عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ
فَأَبَوْا الْقِتَالَ وَحَسَدُوا الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ رَأْسًا لِمُنَافِقِهِمْ وَدَعَلَهُمْ وَذَلِكَ مَا رَوَى إِنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَنْخَزِلِ مَعَ حُلَفَائِهِ
فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ ذَلِكَ - وَقِيلَ [أَوْ ادْفَعُوا] الْعَدُوَّ بِتَكْثِيرِهِمْ سِوَا الْمَجَاهِدِينَ وَ إِنْ لَمْ تَقَاتِلُوا لِأَنَّ كَثْرَةَ السَّوَادِ مِمَّا
يَرْوَعُ الْعَدُوَّ وَيَكْسِرُ مِنْهُ - وَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ وَقَدْ كُفِّ بِصُرَّةٍ لَوْ امْكُنِّي لِبَعْتُ دَارِي وَلِحَقَّتْ
بِثَغْرِ مَنْ ثَغُورَ الْمُسْلِمِينَ فَكُنْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ قِيلَ وَكَيْفَ وَقَدْ ذَهَبَ بِصُرَّةٍ قَالَ لِقَوْلِهِ أَوْ ادْفَعُوا
أَرَادَ أَكْثَرَ سِوَاهُمْ - وَجِهَ آخَرُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِهِمْ [لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا] لَوْ نَعْلَمُ مَا يَصِحُّ إِنْ يَسْمَى قِتَالًا
[لَا تَبَعْنَكُمْ] يَعْنُونَ إِنْ مَا أَنْتُمْ فِيهِ لِخَطَايَاكُمْ وَزِلْكُمْ عَنِ الصَّوَابِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَلَا يُقَالُ لِمِثْلِهِ قِتَالٌ إِنَّمَا هُوَ الْقَاءُ
بِالْأَنْفُسِ إِلَى التَّهْلُكَةِ لِأَنَّ رَأْيَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ فِي الْقَامَةِ بِالْمَدِينَةِ وَمَا كَانَ يَسْتَصِيبُ الْخُرُوجَ * [هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ
أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ] يَعْنِي أَنَّهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ كَانُوا يَتَظَاهَرُونَ بِالْإِيمَانِ وَمَا ظَهَرَ مِنْهُمْ أَمَارَةٌ تُوْذَنُ بِكُفْرِهِمْ
فَلَمَّا انْخَزَلُوا عَنْ عَسْكَرِ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالُوا مَا قَالُوا تَبَاعَدُوا بِذَلِكَ عَنِ الْإِيمَانِ الْمُظَنُّونَ بِهِمْ وَاقْتَرَبُوا مِنَ الْكُفْرِ -
وَقِيلَ هُمْ أَهْلُ الْكُفْرِ أَقْرَبُ نَصْرَةً مِنْهُمْ أَهْلُ الْإِيمَانِ لِأَنَّ تَقْلِيلَهُمْ سِوَا الْمُسْلِمِينَ بِالْانْخَزَالِ تَقْوِيَةً لِلْمُشْرِكِينَ *
[يَقُولُونَ يَا تَوَّاهِينَ] لَا يَتَجَاوَزُ إِيْمَانُهُمْ أَفْوَاهَهُمْ وَمَخَارِجَ الْحُرُوفِ مِنْهُمْ وَلَا تَعْيِي قُلُوبُهُمْ مِنْهُ شَيْئًا وَذَكَرَ الْأَنْوَاءَ
مَعَ الْقُلُوبِ تَصَوِيرَ لِفَهْمِهِمْ وَإِنْ إِيْمَانُهُمْ مَوْجُودٌ فِي أَفْوَاهِهِمْ مَعْدُومٌ فِي قُلُوبِهِمْ خِلَافَ صِفَةِ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَوَاطَاةِ
قُلُوبِهِمْ لِأَفْوَاهِهِمْ * [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ] مِنَ الْمُنَافِقِ وَبِمَا يُجْرِي بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ مِنَ ذِمِّ الْمُؤْمِنِينَ
وَتَجْهِيلِهِمْ وَتَخْطِئَةِ رَأْيِهِمْ وَالشَّمَاتَةِ بِهِمْ وَغَيْرَ ذَلِكَ لِأَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ بَعْضَ ذَلِكَ عُلَمًا مُجْمَلًا بِأَمَارَاتٍ وَأَنَا أَعْلَمُ كُلَّهُ
عِلْمَ احْطَاةٍ بِتَفَاصِيلِهِ وَكَيْفِيَّاتِهِ * [الَّذِينَ قَالُوا] فِي إِعْرَابِهِ أَوْجَهٌ - إِنْ يَكُونُ نَصْبًا عَلَى الذَّمِّ أَوْ عَلَى الرَّدِّ عَلَى الَّذِينَ
نَافَقُوا - أَوْ رَفْعًا عَلَى هُمُ الَّذِينَ قَالُوا أَوْ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ وَائِي كُنْتُمْ - وَجُوزَ إِنْ يَكُونُ مَجْرُورًا بِدَلَا مِنَ الضَّمِيرِ فِي
بِأَفْوَاهِهِمْ أَوْ قُلُوبِهِمْ كَقَوْلِهِ * ع * عَلَى جُودِهِ لَضَرْبٍ بِالْمَاءِ حَتَاتِهِ * [لِأَخْوَانِهِمْ] لِأَجْلِ إِخْوَانِهِمْ مِنْ جَنْسِ الْمُنَافِقِينَ
الْمُقْتُولِينَ يَوْمَ أَحُدٍ - أَوْ إِخْوَانِهِمْ فِي النَّسَبِ وَفِي سَكْنَى الدَّارِ * [وَقَعَدُوا] أَيَّ قَالُوا وَقَدْ قَعَدُوا عَنِ الْقِتَالِ
لَوْ أَطَاعُوا إِخْوَانَنَا فِيمَا أَمَرْنَا بِهِ مِنَ الْقُعُودِ وَوَأَقُونَا فِيهِ لَمَا قَتَلُوا كَمَا لَمْ نَقْتُلْ * [قُلْ فَأَدْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] مَعْنَاهُ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْتُمْ وَجَدْتُمْ إِلَى دَفْعِ الْقَتْلِ سَبِيلًا وَهُوَ الْقُعُودُ عَنِ الْقِتَالِ فَجَدَرُوا

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٨
الذصف

أَنفُسِهِمْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ آيَتِهِ وَيَزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ أَوَلَمَّْا
أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا ۖ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْعِ الْجَمْعِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ۖ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا

في قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و قراءة فاطمة رضي الله عنها من أنفسهم أي من اشرفهم
لان عدنان ذروة ولد اسمعيل - ومضر ذروة بن زار بن معد بن عدنان - وخندف ذروة مضر - ومذركة ذروة خندف
- وقريش ذروة مدركة و ذروة قريش محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وفيما خطب به ابو طالب في تزويج
خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع
اسمعيل وضيضى معد وعنصر مضر وجعلنا خضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما
أمننا وجعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله من لا يؤذن به فتى من قريش
الا رجع به وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل * وقريش لمن من الله على المؤمنين ان بعث
فيهم وفيه وجهان - ان يرد لمن من الله على المؤمنين منه او بعثه ان بعث فيهم فخذف لقيام
الدلالة - او يكون ان في محل الرفع كذا في قولك اخطب ما يكون الامير اذا كان قائما وبمعنى لمن من الله
على المؤمنين وقت بعثه * [يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَتِهِ] بعد ما كانوا اهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحي
[ويزكّيهم] ويطهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر الجوارح بملابسة المحرمات وسائر الخبائث - و
قيل ويأخذ منهم الزكوة * [ويعلمهم الكتاب والحكمة] القرآن والسنة بعد ما كانوا اجهل الناس وابعدهم
من دراسة العلوم * [وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ] بعثة الرسول [لَفِي ضَلَالٍ] ان هي المخفقة من الثقلية واللام
هي الفارقة بينها وبين النافية وتقديره وان الشان والحديث كانوا من قبل لفي ضلال [مبين] ظاهر
لا شبهة فيه * [أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ] يريد ما اصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم * [قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا] يوم
بدر من قتل سبعين واسر سبعين ولما نصب بقلتم - وأصابكم في محل الجبر باضافة لما اليه وتقديره
أقلتم حين اصابكم و [أَنَّى هَذَا] نصب لانه مقول والهمزة للتقرير والتقريع - فان قلت علام عطفت
الواو هذه الجملة - قلت على ما مضى من قصة أحد من قوله وَلَقَدْ عَدَّكُمْ اللَّهُ وَعْدَةً - ويجوز ان تكون
معطوفة على محذوف كانه قيل افعلمت كذا وقلتم حينئذ كذا - أنى هذا من اين هذا كقوله تعالى أنى لك هذا
لقوله [مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ] وقوله مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - والمعنى انتم السبب فيما اصابكم لاختياركم الخروج من
المدينة او لتخليتكم المركز - وعن علي رضي الله عنه لاخذكم الفداء من أسارى بدر قبل ان يؤذن لكم *
[إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو قادر على النصر وعلى منعه وعلى ان يصيب بكم تارة ويصيب منكم
اخرى * [وَمَا أَصَابَكُمْ] يوم أحد يوم التقي جمعكم وجمع المشركين فهو كائن * [بِإِذْنِ اللَّهِ] أي
بتخليته استعارة الاذن لتخليته الكفار وانه لم يمنعهم منهم ايديهم لان الاذن مفضل بين الماذون له وموان * [ويعلمهم]

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ⑤ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ ط وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ⑥
هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرِهِمَا يَعْلَمُونَ ⑦ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ

غَالًا إِذَا كَانَ غَالًا وَفِيهِ وَجْهَان - احدهما ان يبرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك وينزهه
وينزه على عصمته فان الذبوة والغول متنافيان لكلا يظن به ظان شياً منه وان لا يستريب به احد - كما روي
ان طليفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذها - وروي
انما نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من اخذ شيئاً فهو له و أن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه
وآله وسلم الم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يا تيكم امري فقالوا تركنا بقية اخواننا وقوفنا فقال صلى
الله عليه وآله وسلم بل ظننتم انا نغل ولا نقسم لكم - والثاني ان يكون مبالغة في النهي لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم على ما روي انه بعث طلائع فغذمت غنائم فقسما ولم يقسم للطلائع فنزلت - يعني وما كان
لنبي ان يعطي قوماً يمنع آخرين بل عاينه ان يقسم بالسوية وسمي حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظا وتثبيحا للصورة
الامر - ولو قرئ أن يغل من اغل بمعنى غل لجاز * [يَاتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] يات بالشيء الذي غلّه بعينه يحمله
كما جاء في الحديث جاء يوم القيمة يحمله على عنقه - وروي الا لا اعرفن احدكم يوم القيمة ياتي ببغير
له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئاً فقد بلغتك - و
عن بعض جفاة الاعراب انه سرق نافجة مسك فتأيت عليه الآية فقال اذا احملها طيبة الريح خفيفة
المحمل - ويجوز ان يراد يات بما احتمل من وباله وتبعته واثمه - فان قلت هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به -
قلت جيء بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو ابلغ واثبت
لانه اذا علم الغال ان كل كاسب خيرا او شراً مجزي فموفي جزاءه علم انه غير متخلص من بينهم
مع عظم ما اكتسب [وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ] اي يعدل بينهم في الجزاء كل جزاءه على قدر كسبه * [هُمْ دَرَجَاتٌ]
اي هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله * شعر * أَنْصِبْ لِلْمَدِينَةِ تَعْدِيَهُمْ * رجالي ام هم درج السيول *
وقيل ذوو درجات - والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين - او التفاوت بين الثواب و
العقاب * [وَاللَّهُ بِصِيرِهِمَا يَعْلَمُونَ] عالم باعمالهم و درجاتها فمجازيهم على حسبها [لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ] على من امن مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لانهم هم
المنتفعون بمبعثه * [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] من جنسهم عربيا مثلهم - وقيل من ولد اسمعيل كما انهم من ولده -
نأن قالت فما وجه المنة عليهم في ان كان من انفسهم - قالت اذا كان منهم كان اللسان واحدا فسهل
اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله في الصدق والامانة فكان ذلك اقرب لهم
الى تصديقه والثوق به وفي كونه من انفسهم شرف لهم كقوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ - و

اللَّهُ تُخْشَوْنَ ۝ فِيمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَذَّتْ لَهُمْ ٤ وَلَوْ كُنْتَ ظَنًّا غَلِظَ الْقَلْبُ لَا انْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ٥
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ٦ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ٧ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ٨ ۝
إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ٩ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ١٠ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلْ ١١ وَمَنْ يَعْلَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ١٢ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٨

و توفيقه للرفق و التلطف بهم حتى اثناهم بما بغم و اساءهم بالمبائنة بعد ما خافوه و عصوا امره و انهزموا و تركوه* [وَلَوْ كُنْتَ ظَنًّا] جاوبوا [غَلِظَ الْقَلْبُ] قاسيه [لَا انْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ] لتفرقوا عنك لا يبقى حولك احد منهم [فَاعْفُ عَنْهُمْ] فيما يختص بك [وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ] فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم [وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ] يعني في امر الحرب و نحوه مما لم ينزل عليك فيه وحي لتستظهر برايمهم و لما فيه من تطيب نفوسهم و الرفع من آذارهم - و عن الحسن قد علم الله انه ما به اليهم حاجة ولكنه اراد ان يستقن به من بعده - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم ما تشاور قوم قط الا هودوا لارشدهم - و عن ابي هريرة ما رايت احدا اكثر مشاورة من اصحاب الرسول صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل كان سادات العرب اذا لم يشاوروا في الامر شق عليهم فامر الله رسوله صلى الله عليه و اله و سلم بمشاورة اصحابه لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأي دونهم - و قرئ [وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ] فَإِذَا عَزَمْتَ [فاذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى] [فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في امضاء امرك على الارشاد الاصلح فان ما هو اصلح لك لا يعمله الا الله لا انت و الامن تشاوره - و قرئ فَإِذَا عَزَمْتَ بضم اللام بمعنى فاذا عزممت لك على شيء و ارشدت اليه فتوكل علي ولا تشاور بعد ذلك احدا* [إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ] كما نصركم يوم بدر فلا احد يغلبكم [وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ] كما خذلكم يوم أحد [فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ] فهذا تنبيه على ان الامر كله لله على وجوب التوكل عليه و نحوه مَا يَقْتَضِي اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ بَعْدِهِ [من بعد خذلانه او هو من قولك ليس لك من يتحسن اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته - وقرأ عبيد بن عمير وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ مِنْ أَخْذَلِهِ إِذَا جَعَلَهُ مَخْذُولًا وَفِيهِ تَرْغِيبٌ فِي الطَّاعَةِ وَفِيمَا يَسْتَحِقُّونَ بِهِ النَّصْرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّائِيْدُ وَتَحْذِيرُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَمِمَّا يَسْتَوْجِبُونَ بِهِ الْعُقُوبَةَ بِالْخِذْلَانِ * [وَعَلَى اللَّهِ] و ليخص المؤمنين ربيهم بالتوكل و التفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه و لان ايمانهم يوجب ذلك و يقتضيه * يقال غَلَّ شَيْءٌ مِنَ الْمَغْنَمِ غُلُولًا وَغَلَّ إِذَا أَخَذَهُ فِي خَفِيَةٍ يُقَالُ اغْلُ الْجَائِرُ إِذَا سَرَقَ مِنَ اللَّحْمِ شَيْئًا مَعَ الْجِلْدِ وَغِلَّ الْحِقْدُ الْكَأَمُ فِي الصَّدْرِ - و منه قوله صلى الله عليه و اله و سلم مَنْ بَعَثْنَا عَلَى عَمَلٍ فَعَلَّ شَيْئًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحِمْلِهِ عَلَى عَقْبِهِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَدَايَا الْوَلَاةِ غُلُولٌ - و عنه ليس على المستعير غير المغل ضمان - و عنه لا اغلال ولا اسلال - و يقال اغلّه اذا وجدته غالا كقولك اخلخته وافحمته - و معنى [وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلْ] وما صح له ذلك يعني ان النبوة تنافي الغلول - و كذلك من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى معنى الاول لان معناه و ما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لِمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَكِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِلَّهِ

قلت لم قيل ببعض ما كُتِبُوا - قلت هو كقوله تعالى وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ لَتُوبَتِهِمْ واعتذارهم [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] الذنوب [حَلِيمٌ] لا يعاجل بالعقوبة * [وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ] لأجل إخوانهم كقوله تعالى وَمَا لَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا إِلَيْهِ ومعنى الأخوة اتفاق الجنس أو النسب * [إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ] إذا سافروا فيها وابتعدوا للتجارة أو غيرها [أَوْ كَانُوا غُزًى] جمع غاز كعافٍ وعَفَى كقوله * عَفَى الْحَيَاضَ اجْوَنَ - وقرئ بتخفيف الزاء على حذف التاء من غُزَاة - فَنَ قُلْتُ كيف قيل إِذَا ضَرَبُوا مع قَالُوا - قُلْتُ هو على حكاية الحال الماضية كقولك حين يضربون في الأرض - فَنَ قُلْتُ ما متعلق لِيَجْعَلَ - قُلْتُ قَالُوا أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون [حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ] على أن اللام مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا - أَوْ لَتَكُونُوا بمعنى لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده لِيَجْعَلَ اللَّهُ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ خاصة ويصون منها قلوبكم - فَنَ قُلْتُ ما معنى اسناد الفعل إلى اللَّهِ تعالى - قُلْتُ معناه أن اللَّه عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فاعلتهادة فعلمهم وما يكون عذبه من الغم والحسرة وضيق الصدر نَعَلَ اللَّهُ عز وجل كقوله لِيَجْعَلَ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ - ويجوز أن يكون ذَلِكَ إشارة إلى ما دَلَّ عليه النبي أي لا تكونوا مثلهم لِيَجْعَلَ اللَّهُ انتفاع كونكم مثلهم حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ لأن مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضادتهم مما يغمهم ويغيظهم * [وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ] رد لقولهم أي الأمر بيده قد يُخَيِّبُ المسافرين والغزاة ويميت المقيم والقاعد وكما يشاء وعن خالد بن وليد أنه قال عند مرته ما في موضع شبرٍ إلا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا ذا أموت كما يموت العَيْر فلا نامت أعين الجبناء * [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فلا تكونوا مثلهم - وقرئ بالياء يعني الذين كفروا * [لَمَغْفِرَةً] جواب القسم وهو ساء مسدَّ جواب الشرط وكذلك [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تُحْشَرُونَ] كَذَبَ الْكَافِرِينَ أَوَّلًا في زعمهم أن من سافر من إخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لما مات ونَبَى المسلمين عن ذلك لأنه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم وَلَآنَ تَمَّ عَلَيْكُمْ مَا تَخَانُونَهُ مِنَ الْهَلَاكِ بِالْمَوْتِ وَالْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّمَا تَتَالَوْنَهُ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ بِالْمَوْتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ [خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ] من الدنيا ومذانعها لو لم تموتوا - وعن ابن عباس خير من طلاع الأرض ذهبة حمراء وقرئ بالياء أي يجمع الكفار - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تُحْشَرُونَ لآلى الرحيم الواسع الرحمة المثيب العظيم التواب تُحْشَرُونَ ولوقوع اسم اللَّهِ تعالى هذا الموضع مع تقديمه وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بالخفي - وقرئ مِتُّمْ بضم الميم وكسرها من مات يموت ومات يمات * ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من اللَّهِ ونحوه [فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ] ومعنى الرحمة ربطه على جاشه

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا ۖ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ۚ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَيُخَيِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ
يَوْمَ التَّقَىٰ الْأَجْمَعِ ۚ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٥

المسترشدين وهم فيما يُبطنون على الغفاق [يَقُولُونَ] في انفسهم او بعضهم لبعض منكبين لقواك لهم ان الامر كله لله [لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ] اي لو كان الامر كما قال محمد ان الامر كله لله ولا يائنه وانهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قُتل من المسلمين من قُتل في هذه المعركة [قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ] يعني من علم الله منه انه يُقتل ويُصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو تعدتم في بيوتكم [لَبَرَزَ] من بينكم [الَّذِينَ] علم الله انهم يقتلون [إِلَى مَضَاجِعِهِمْ] وهي مصارعهم ليكون ما علم انه يكون - والمعنى ان الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك انهم الغالبون لعلهم ان العاقبة في الغلبة لهم وان دين الاسلام يظهر على الدين كله وان ما ينكبون به في بعض الاوقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة - وقيل معناه هل لنا من التدبير من شدي يعنون لم نملك شيئا من التدبير حيث خرجنا من المدينة الى احد وكان علينا ان نقيم ولا نبرح كما كان راي عبد الله بن ابي وغيره او ملنا من التدبير شيئا اما قتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد ان الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو افتمتم بالمدينة ولم تخرجوا من بيوتكم لما فجا من القتل من قتل منكم - وقرئ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ - وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ على البناء للفاعل - وَلَبَّرَ بالتشديد وضم الباء [وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ] وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك او فعل ذلك لمصالح جمّة وللابتلاء والتمحيص - فَاَنْ قُلْتُ كيف مواقع الجمّل التي بعد قوله وطائفة - قُلْتُ اَهَمَّتْهُمْ صِفَةُ لَطَائِفُهُ - وَيُظُنُّونَ صِفَةً أُخْرَى او حال بمعنى قد اهتمتهم انفسهم ظانين - او استيناف على وجه البيان للجملة قبلها وَيَقُولُونَ بدل من يُظُنُّونَ - فَاَنْ قُلْتُ كيف صرح ان يقع ما هو مسئلة عن الامر بدل من الاخبار بالظن - قُلْتُ كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جاز ابداله منه وَيُخَفُّونَ حال من يَقُولُونَ - وَقُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ اعترض بين الحال وذى الحال وَيَقُولُونَ بدل من يُخَفُّونَ والاجود ان يكون استينافا [اسْتَزَلَّاهُمْ] طلب منهم الزلل ودعاهم اليه [بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا] من ذنوبهم - ومعناه ان الذين انهزموا يوم احد كان السبب في توليهم انهم كانوا اطاعوا الشيطان فاقتروا ذنوبا فلذلك منعهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا - وقيل استزال الشيطان ايها هو التولي وانما دعاهم اليه بذنوب قد تقدمت لهم لان الذنب يجتر الى الذنب كما ان الطاعة تجر الى الطاعة وتكون لطفا فيهما - وقال الحسن استزلهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة - وقيل بعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي امرهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالثبات فيه فجهروهم ذلك الى الهزيمة - وقيل ذكرهم تلك الخطايا فكهروا لقاء الله معها فاخروا الجهاد حتى يصلحوا امرهم ويجاهدوا على حال مرضية - فَاَنْ

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ٧

أُخْرِجَكُمْ فَأَتَابُكُمْ غَمًّا بَعِمَ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ۖ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۖ يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ ۖ يَقُولُونَ

من الاغتمام بما أُرْجِف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنيمة والنصر [لِكَيْلًا تَحْزَنُوا] لتتمزقوا على تجرع الغموم وتضروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المذايع ولا على مصيب من المضار - ويجوز ان يكون الضمير في فَأَتَابُكُمْ للرسول اي فأساكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجّة وغيرها غمّه ما نزل بكم فاتابكم غمّا اغتمّه لاجلكم بسبب غم اغتمتموه لاجله ولم يذريكم على عصيانكم ومخالفتكم لامره وانما فعل ذلك ليسليكم وينقّس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما اصابكم من غلبة العدو - وانزل الله الامن على المؤمنين وازال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم - وعن ابي طلحة عَشِينَا النعاس ونحن في مَصَانِدَا فكل السيف يسقط من يد احدها فياخذه ثم يسقط فياخذه وما احد الا يميل تحت حقيقته - وعن ابن الزبير لقد رايتني مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اشتد علينا الخوف فارسل الله علينا النوم والله اني لاسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني يقول لو كان لنا من الامر شئى ما قُتِلنا ههنا [والامنة] الامن - وقرئ اَمَنَةً بسكون الميم كانها المرة من الامن و[نُعَاسًا] بدل من اَمَنَةً - ويجوز ان يكون هو المفعول و اَمَنَةً حالاً منه مقدمة عليه كقولك رايت راكباً رجلاً - او مفعولاً له بمعنى نعستم اَمَنَةً - ويجوز ان تكون حالاً من المخاطبين بمعنى ذري اَمَنَةً - او على انه جمع امن كبار وبرة [يَغْشَى] قرئ بالياء والتاء رداً على النعاس او على الامنة [طَائِفَةٌ مِنْكُمْ] هم اهل الصدق واليقين [وَطَائِفَةٌ] هم المنافقون [قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ] ما بهم الا هم انفسهم لاهم الدين ولا هم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين او قد اوقعتهم انفسهم وما حل بهم في الهوم والاشجان فهم في التشاكي والتبات [غَيْرَ الْحَقِّ] في حكم المصدر - ومعناه يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به و [ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ] بدل منه - ويجوز ان يكون المعنى يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ - وغير الحق تأكيد ليَظُنُّونَ كقولك هذا القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق تريد الظن المختص بالملة الجاهلية - ويجوز ان يراد ظن اهل الجاهلية اي لا يظن مثل ذلك الظن الا اهل الشرك الجاهلون بالله يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله وسام يسالونه [هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ] معناه هل لنا معاشر المسلمين من امر الله نصيب قط يعنون النصر والظهار على العدو [قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ] ولولايتهم المؤمنين وهو النصر والغلبة كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي - وَأَنَّ جَدَدَنَا لَهُمُ الْعَالَمُونَ • [يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ] معناه يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شئ؟ سؤال المؤمنين

وَيُنَسِّ مَذَى الظَّالِمِينَ ⑤ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۚ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ
وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْكَبْتُمْ مَا تَحِبُّونَ ۖ مِّنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ۚ
وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ⑥ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنَهَا عَلَى أَحَدٍ ۚ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٧

[وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ] وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قوله تعالى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ - ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فلما فشلوا وتنازعوا لم يرفعهم - وقيل لما رجعوا الى المدينة قال ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فغزلت وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعل أحدا خاف ظهيرة واستقبل المدينة و أقام الرماة عند الجبل و أمرهم ان يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين او عليهم فلما اقتبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم و الباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا و المسلمون على أثارهم يحسبونهم اي يقتولونهم قتل ذريعا * حتى إذا فشلوا - وانفشل الجبن و ضعف الراي * و تنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فما موقفنا ههنا قال بعضهم لا نخالف امر رسول الله صلى الله عليه وآله وانه و سلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير امير الرماة في نفر دون العشرة و هم المعنيون بقوله وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ و نفر أعقابهم يذهبون و هم الذين ارادوا الدنيا فكثر المشركون على الرماة و قتلوا عبد الله بن جبير و اقبلوا على المسلمين و حالت الریح دُبورا و كانت مباء حتى هزمهم و قتلوا مَن قتلوا و هو قوله [ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ] ليمتحان صبركم على المصائب و ثباتكم على الايمان عندها * [وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ] لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان امر رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم * [وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] يتفضل عليهم بالعفو - و هو متفضل عليهم في جميع الاحوال سواء أ ديل لهم او أ ديل عليهم لان الابتلاء رحمة كما ان النصرة رحمة - فان قلت اين متعلق حتى إذا - قلت محذوف تقديره حتى إذا فشلتكم منعكم نصرة - و يجوز ان يكون المعنى صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ الى وقت فشلكم * [إِذْ تَصْعَدُونَ] نصب بصرفكم - او بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ - او باضمار اذكر - و الامعاد الذهب في الارض و الابعاد فيه يقال صعد في الجبل و اصعد في الارض يقال اصعدنا من مكة الى المدينة - و قرأ الحسن تَصْعَدُونَ يعني في الجبل - و تعضد الاولى قراءة ابي إِذْ تَصْعَدُونَ في الوادي - و قرأ ابو حنيفة تَصْعَدُونَ بفتح التاء و تشديد العين من تصعد في السلم * و قرأ الحسن تَلَوْنَ بواو واحدة و قد ذكرنا وجهها - و قرئ يَصْعَدُونَ و يَلَوْنَ بالياء * [وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ] كان يقول الي عباد الله الي عباد الله انا رسول الله من يكره له الجنة * [فِي أَخْرِكُمْ] في ساقطكم و جماعتكم الاخرى و هي المتاخرة يقال جئت في اخر الناس و أخرهم كما تقول في اولهم و اولاهم بتاويل مقدمتهم و جماعتهم الاولى * [فَاتَّابَكُمْ] عطف على صَرَّفَكُمْ اي فجازاكم الله غما حين صرفكم عنهم و ابتلاكهم بسبب غم اذ فتّموه رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم بعضيائكم له - او غما مضاعفا غما بعد غم و غما متصلا بغم

سورة آل عمران ٣ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ⑤ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ⑥ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ⑦ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ⑧
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْرِكُوا عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ⑨ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ⑩ وَهُوَ خَيْرُ
الْمُنْصِرِينَ ⑪ سَنُلْقِي فِي فُؤُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ ⑫ وَمَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ ⑬

القتال - و الرتيون الربانيون - و قرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس و الضم و الكسر من تغييرات النسب •
و قرئ فَمَا وَهِنُوا بكسر الهاء و المعنى [فَمَا وَهِنُوا] عند قتل النبي [وَمَا ضَعُفُوا] عن الجهاد بعده
[وَمَا اسْتَكَنُوا] للعدو و هذا تعريض بما اصابهم من الوهن و الانكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم و بضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين و استكانتهم لهم حين ارادوا ان يعتضدوا
بالمنافق عبد الله بن ابي في طلب الامان من ابي سفين • [وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا] هذا القول و هو اضافة الذنوب
و الاسراف الى انفسهم مع كونهم ربانيين هضمًا لها و استقصارًا و الدعاء بالاستغفار منها مقدمًا على طلب
تثبيت الأقدام في مواطن الحرب و النصرة على العدو ليكون طلبهم الى ربهم عن زكاء و طهارة و خضوع اقرب
الى الاستجابة • [فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا] من النصرة و الغنيمة و العزو و طيب الذكر - و خص ثواب الآخرة
بالحسن دلالة على فضله و تقدمه و انه هو المعتد به عنده تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ •
[إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا] قال علي رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة
ارجعوا الى اخوانكم و ادخلوا في دينهم - و عن الحسن ان تستنصحو اليهود و النصارى و تقبلوا منهم لانهم
كانوا يستغفرونهم و يوقعون ايم السببه في الدين و يقولون لو كان نبيًا حقًا لَمَا غَلَبَ لَمَا أَصَابَهُ و اصحابه ما اصابهم و انما
هو رجل حاله كحال غيره من الناس يومئذ و يومًا عليه - و عن السدي ان تستكينوا لابي سفين و اصحابه
و تستامنوهم [يُدْرِكُكُمْ] الى دينهم - و قيل هو عام في جمع الكفار و ان على المؤمنين ان يجانبوهم
و لا يطيعوهم في شيء و لا ينزلوا على حكمهم و لا على مشاورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم • [بَلِ اللَّهُ
مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم لا يحتاجون معه الى نصرة احد و ولايته - و قرئ بالنصب على بل اطيعوا الله مولاكم •
[سَنُلْقِي] قرئ بالنون و الياء [و الرُّعْبَ] بسكون العين و ضمها قيل قذف الله في قلوب المشركين
الخوف يوم أحد فانهزموا الى مكة من غير سبب و لهم القوة و الغلبة - و قيل ذهبوا الى مكة فاما كانوا ببعض
الطريق قالوا ما صنعنا شيئًا قتلنا منهم ثم تركناهم و نحن قاهرون ارجعوا فاستاصلوهم فلما عزموا على ذلك
لقى الله الرعب في قلوبهم فامسكوا • [بِمَا أَشْرَكُوا] بسبب اشراكهم اي كان السبب في لقاء الله
الرعب في قلوبهم اشراكهم به [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ] الهة لم ينزل الله بشراكها حجة - فان قلت كان هناك
حجة حتى ينزلها الله فيصم لهم الاشراك - قلت لم يعن ان هناك حجة الا انها لم تنزل عليهم لان الشرك
لا يستقيم ان يقوم عليه حجة و انما المراد نفى الحجة و نزلها جميعا كقوله • ع • و لا ترى الضب بها ينحصر •

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۖ أَفَأَنْتَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ۚ وََمِنْ يَتَقَلَّبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ
 فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ۚ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝ وََمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَدَّتَهُ
 وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ۚ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا ۚ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكَانَ
 مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ ۚ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ۚ

قاتلوا على دينكم والمعنى [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] فسيحلوا كما حلوا وكما ان أتباعهم
 بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوتهم فعليكم ان تتركوا بدينهم بعد خلوه لان الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة
 والزام الحجة لا وجوده بين أظهر قومه * [أَفَأَنْتَ مَاتَ] الفاء معقبة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى
 التسبب والهمزة لانكار ان يجعلوا خلوا الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد هلاكه بموت او قتل مع
 علمهم ان خلوا الرسل قبله و بقاء دينهم متمسكا به يجب ان يجعل سببا للتمسك بدين مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لا للانقلاب عنه - فان قلت لما ذكر القتل وقد علم انه لا يقتل - قلت لكونه مجزوا عند
 المخاطبين - فان قلت أما علموه من ناحية قوله وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ - قلت هذا مما يختص
 بالعلماء منهم وذو البصيرة الاترى انهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على انه يحتمل العصمة من فتنة
 الناس واذلالهم - والانقلاب على الاعقاب الادبار عما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوم به
 من امر الجهاد وغيره - وقيل الارتداد و ما ارتد احد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين
 و يجوز ان يكون على وجه التعليل عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم واسلامه * [فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ] فما ضر الا نفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المنافع
 والمضار [وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ] الذين لم ينقلبوا كانس بن النضر و اضرابه و سباهم شكري لانهم شكروا نعمة
 الاسلام فيما فعلوا - المعنى ان موت النفس محال ان يكون الا بمشيئة الله فاخرجه مخرج فعل لا يذنبني
 لاحد ان يقدم عليه الا ان ياذن الله له فيه تمثيلا و لان ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له ان يقبض
 نفسا الا باذن من الله وهو على معنيين - احدهما تحريضهم على الجهاد و تشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم
 ان الحذر لا ينفع و ان احدا لا يموت قبل بلوغ اجله و ان خوص المهالك و اقتحم المعارك - و الثاني ذكر
 ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو و التفاهم عليه و اسلام قومه له نهضة للمختلس من الحفظ و الكلاءة و تاخير
 الاجل * [كَتَبْنَا] مصدر موكد لان المعنى كتب الموت كتابا [مَوْجَلًا] موثقا له اجل معلوم لا يتقدم ولا يتاخره
 [وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا] تعريض بالذين شغلتم الغنائم يوم أحد [نُؤْتِهِ مِنْهَا] اي من ثوابها و [سَيَجْزِي] الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد - وقرئ يُؤْتِهِ و سَيَجْزِي بالياء فيهما *
 قرئ قَاتَلَ و قَتَلَ بالتشديد و الفاعل رَبِّيُونَ او ضمير النبي * [وَمَعَهُ رَبِّيُونَ] حال عنه بمعنى قتل كائنا معه
 رَبِّيُونَ و القراءة بالتشديد تنصر الوجه الاول - و عن سعيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنبي قتل في

وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٥ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ

نصب باضممار آن والواو بمعننى الجمع كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن - وقرأ الحسن بالجزم على العطف - وروى عبد الوارث عن ابي عمرو ويعلم بالرفع على ان الواو للحال كانه قيل ولما تجاهد وانتم صابرون * [وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ] خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون ان يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليصيروا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين ألكوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الخروج الى المشركين وكان رايه فى الإقامة بالمدينة - يعني وكنتم تمنون الموت قبل ان تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته * [فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] اي رايتموه معانين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل من اخوانكم واقاربكم وشارفتم ان تقتلوا وهذا توبيخ لهم على تمنئهم الموت وعلى ماتسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم بالحاحهم عليه ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم عنده - فان قلت كيف يجوز تمنئ الشهادة وفي تمنئها تمنئ غلبة الكافر المسلم - قلت قصد متمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه الى ذلك المتضمن كما ان من يشرب دواء الطبيب النصراني قاصدا الى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله ان فيه جرر منفعة واحسان الى عدو الله وتغنيقا لصناعته - ولقد قال عبد الله بن راحة حين نهض الى موته وقيل له ردم الله * شعر * لكنني اسال الرحمن مغفرة * وضربة ذات فرغ تقذف الزبد * او طعنة بيدى حران مجهزة بحرية تغد الاحشاء والكبد * حتى يقولوا اذا مروا على جدتي * ارشدك الله من غار وقد رشدا * لما رمى عبد الله بن قيس الحارثي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بتجر فكسر رباعيته وشج وجهه اقبل يريد قتله فذبح عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قيس * وهوى انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قد قُلتُ محمدا وصرخ صارخ ألا ان محمدا قد قُتل - وقيل كان الصارخ الشيطان ففشا في الناس خبر قتله فانكفئوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم يدعو الي عباده الله حتى انحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فدينك بأبائنا وامهاتنا اتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فوليكن مدبرين فزلت - وروى انه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن ابي ياخذ لنا امانا من ابي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم والى دينكم فقال انس بن النضر عم انس بن مالك يا قوم ان كان قُتل محمد فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحيرة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني اعتذر اليك مما يقول هؤلاء وابدأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قُتل - وعن بعض المهاجرين انه مر بانصاري يتشخط في دمه فقال يا فلان اشعرت ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٥

بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَيُمَكِّنَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَيُمَكِّنَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝

مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْبُونَ * [وَتِلْكَ الْأَيَّامُ] تِلْكَ مَبْتَدَأُ وَالْأَيَّامُ صَفَتُهُ وَ [نُدَاوِلُهَا] خبره - ويجوز ان يكون تِلْكَ الْأَيَّامُ مَبْتَدَأً وخبرها كما تقول هي الايام تبلي كل جديد - والمراد بالأيام اوقات الظفر والغلبة - نُدَاوِلُهَا نصرفها بين الناس نديل قارة لهؤلاء و قارة لهؤلاء كقوله و هو من ابيات الكتاب * شعر * فيوما علينا و يوما لنا * و يوما نساء و يوما نُسَر * و من امثال العرب الحربُ سجال - وعن ابي سفيان انه سعد الجبل يوم أحد فمكث ساعة ثم قال ابن ابي كبشة ابن ابن ابي قحافة ابن ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وهذا ابو بكر وها انا عمر فقال ابو سفيان يوم بيوم و الايام دُول و الحرب سجال فقال عمر رضي الله عنه لا سواء قتلانا في الجنة و قتلناكم في النار فقال انكم ترعمون ذلك فقد خبنا اذن و خسرنا و المداولة مثل المعاورة و قال * شعر * يرد الميأه فلا يزال مُدَاوِلًا * في الناس بين تمذل و سماع * يقال دَاوَلْتُ بينهم الشيئ فتداولوه * [وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] فيه وجهان - احدهما ان يكون المعتل محذوفاً معناه و ليشتمل على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك و هو من باب التمثيل بمعنى فعلنا ذلك فعل من يريد ان يعلم من الثابت على الايمان منكم من غير الثابت و الا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالاشياء قبل كونها - وقيل معناه و ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء و هو ان يعلمهم موجوداً منهم الثبات - و الثاني ان تكون العلة محذوفة و هذا عطف عليه معناه و فعلنا ذلك ليكون كيت و كيت و ليعلم الله - و انما حذف للايدان بان المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ليسليهم عما جرى عليهم و ليعلمهم ان العبد يسوء ما يجري عليه من المصائب و لا يشعر ان الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه * [وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ] و ليكرم ناساً منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم احد - او ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة بما يبتلي به صبركم من الشدائد من قوله تعالى لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ * [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] اعتراض بين بعض التعليل و بعض - معناه و الله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان المجاهدين في سبيل الله المحصين من الذنوب و التمهيص التطهير و التصفية * [وَيَمَحِّقُ الْكُفْرَيْنَ] و يهلكهم - يعني ان كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز و الاستشهاد و التمهيص و غير ذلك مما هو اصلح لهم و ان كانت على الكافرين فلتمحيقهم و مسح اثارهم * [أَمْ] منقطعة و معنى الهزلة فيها الانكار [وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ] بمعنى ولما تجاهدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لانه منتفب بانتفائه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيراً يريد ما فيه خير حتى يعلمه و لمّا بمعنى لم الا ان فيها ضرباً من التوقع ندل على نفي الجهاد فيما مضى و على توقعه فيما يستقبل و تقول وعدني ان يفعل كذا و لمّا تريد و لم يفعل و انا اتوقع فعله - قرئ و لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ بفنح الميم - و قيل اراد النون الخفيفة و لمّا يعلمن فحذفها [وَلَمَّا يَعْلَمِ الصَّابِرِينَ]

فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٠١﴾ وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَرْمُ قَرْحًا مِّثْلَهُ ط وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا

بطاعتي - وعن شهرين حَوْشَب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب و انتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور و ارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق وجهالة - وعن الحسن يقول الله تعالى يوم القيمة جوزوا الصراط بعقوبي و ادخلوا الجنة برحمتي و اقتسموها باعمالكم - وعن رابعة البصرية رضي الله عنها انها كانت تُنشد * شعر * ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس * و المخصوص بالمدح محذوف تقديره وَنَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ذاك يعنى المغفرة و الجنات * [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ] يريد ما سنّه الله فى الامم المكذبين من وقائعه كقوله وَ قَاتِلُوا تَقْتِيلًا سَنَّهُ اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ - ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا سَنَّهُ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ * [هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ] ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعنى حتّم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم و الاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم * [وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ] يعنى انه مع كونه بيانا و تنبيها للمكذبين فهو زيادة تثبيت و موعظة للذين اتقوا من المؤمنين - و يجوز ان يكون قوله قَدْ خَلَتْ جملة معترضة للبعث على الايمان و ما يستحق به ما ذكر من اجر العاملين و يكون قوله هَذَا بَيَانٌ اشارة الى ما لخص و بين من امر المتقين و التائبين و المصيرين * [وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا] تسليّة من الله سبحانه لرسوله و للمؤمنين عما اصابهم يوم أحد و تقوية من قلوبهم يعزّي و لا تضعفوا عن الجهاد لما اصابكم اى لا يورثكم ذلك وَهَذَا وَجِبْنَا وَ لا تبالوا به وَ لَا تَحْزَنُوا على من قُتِلَ مِنْكُمْ وَ جُرْح * [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] و حالكم انكم اعلا منهم و اغلب لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم أحد - او وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ شأنا لان قتالكم لله و لاعلاء كلمته و قتالهم للشيطان و لاعلاء كلمة الكفر و لان قتالكم فى الجنة و قتلهم فى النار - او هي بشارة لهم بالعلو و الغلبة اى و انتم الاعلون في العاقبة و ان جئناهم الغالبون * [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] متعلق بالمذهبي بمعنى وَلَا تَحْزَنُوا ان صحّ ايمانكم على ان صحة الايمان توجب قوة القلب و الثقة بصنع الله و قلة المبالاة باعدائه او بِالْأَعْلَوْنَ اى ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله و يبشركم به من الغلبة * قرئ قُرْحٌ بفتح القاف و ضمها و هما لغتان كالضعف و الضعف - و قيل هو بالفتح الجراح و بالضم امّها - و قرأ ابو السّمّال قَرْحَ بفتح الحين و قيل القَرْح و القَرْح كالطَرَد و الطَرَد - و المعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم و لم يثبطهم عن معارضةكم بالقتال فانتم اولى ان لاتضعفوا و نحوه فَاتَّبَعَهُمُ يَأْتِيَهُمْ كَمَا تَأْتِيَهُمْ وَ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ - و قيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - فان قلت كيف قيل قَرْحٌ مِثْلَهُ و ما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين - قلت بلى كان مثله و لقد قُتِلَ يومئذ خلق من الكفار الاثري الى قوله وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ اِنْ تَحْسَبُوهُمُ بِإِذْنِهِ حَتَّى اِذَا فَشَلُّكُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ٥

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَفَّ
وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ قَفَّ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ
وَجَنَّاتُ جَنَّتِي مِّن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٥٨﴾ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ

قلبه امانا و ايمانا - وعن عايشة رضي الله عنها ان خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت
لذي غيظ شفاء * [وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ] اذا جنى عليهم احد لم يواخذوه - وروي ينادي منذ يوم
القيامة اين الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا - وعن ابن عيينة انه رواه للرشيد وقد غضب
على رجل فخله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصم الله وقد كانوا
كثيرا في الامم التي مضت * [وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] يجوز ان تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن
و يدخل تحته هؤلاء المذكورون - وان يكون للعهد فيكون اشارة الى هؤلاء * [وَالَّذِينَ] عطف على الْمُتَّقِينَ
اي اعدت للمتقين و للتائبين - وقوله [أُولَئِكَ] اشارة الى الفريقين - و يجوز ان يكون وَالَّذِينَ مبتدأ
وخبره أُولَئِكَ * [فَاحِشَةً] فعلة متزايدة القبح [أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] او اذنبوا اي ذنب كان مما يواخذون
به - وقيل الفاحشة الزنا - وظلم النفس ما دونه من القُبلة و اللسة و نحوهما - وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم
النفس الصغيرة * [ذَكَرُوا اللَّهَ] تذكروا عقابه او وعيده او نهيه اوحقه العظيم و جلاله الموجب للخشية و الاحياء
منه [فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ] فتابوا عنها ليقبها نادمين عازمين * [وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ] وصف لذاته
بسعة الرحمة و قرب المغفرة و ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له و انه لا مفرع للمذنبين الا
فضله و كرمه و ان عدله يوجب المغفرة للتائب لان العبد اذا جاء في الاعتذار و التذلل باقصى ما يقدر
عليه وجب العفو و التجاوز و فيه تطيب النفوس للعباد و تنشيط للتوبة و بعث عليها و ردع عن الياس
و القنوط و ان الذنوب و ان جلت فان عفو اجل و كرمه اعظم - و المعنى انه وحده معه مصححات المغفرة
و هذه جملة معترضة بين المعطوف و المعطوف عليه * [وَلَمْ يُصِرُّوا] ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين -
و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما اصّر من استغفروا ان عاد في اليوم سبعين مرة - و روي لا كبيرة
مع الاستغفار و لا صغيرة مع الاصرار * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] حال من فعل الاصرار و حرف النفي منصّب عليهما
معاً - و المعنى و ليسوا ممن يصرون على الذنوب و هم عالمون بقبحها و بالنهاي عنها و بالوعيد عليها لانه
قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح - و في هذه الايات بيان قاطع ان الذين امنوا على ثلث طبقات متقون
و تائبون و مصرون و ان الجنة للمتقين و التائبين منهم دون المصّرّين و من خالف في ذلك فقد كابر عقلاه
و عاند ربه * قال [أَجْرُ الْعَامِلِينَ] بعد قوله جَزَاءُهُمْ لانهما في معنى واحد و انما خالف بين اللفظين لزيادة
التنبيه على ان ذلك جزاء واجب على عمل و اجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون - و روي ان الله عز وجل
اوحى الى موسى ما اقلّ حياء من يطمع في جنّتي بغير عمل كيف اجود برحمتي على من يبخل

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۖ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ

يشاء ان يعذب الا للمستوجبين للعذاب - و عن عطاء يغفر لمن يتوب اليه و يعذب من لقيه ظالما و اتباعه
قوله (وَيَتُوبَ عَلَيْهِمْ - أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ) تفسير بين لَمَنْ يَشَاءُ و انهم المتوب عليهم - او الظالمون ولكن
اهل الاهواء و البدع يتصامون و يتعاضون عن ايات الله فيخبطون خبط عشواء و يطيبون انفسهم بما يفترون على ابن
عباس من قولهم يجب الذنب الكبير لمن يشاء و يعذب من يشاء على الذنب الصغير * [لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا
مُّضَاعَفَةً] نهى عن الربوا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم اذا باغ الدين محله زاد
فى الاجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المديون [وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ] كان ابو حنيفة
يقول هي اخوف اية فى القرآن حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه فى اجتذاب
محارمه و قد امتد ذلك بما اتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتقوهم على طاعته و طاعة رسوله
و من تأمل هذه الايات و امثالها لم يحدث نفسه بالاطماع الفارغة و التمني على الله تعالى و في ذكره
تعالى لعل و عسى في نحو هذه المواضع و ان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف القطر
من دقة مسلك التقوى و عوبة اصابة رضى الله و عزة التوصل الى رحمته و ثوابه * في مصاحف
اهل المدينة و الشام [سَارِعُوا] بغير واو - و قرأ الباقر بالواو و تنصرة قراءة ابي عبد الله و سابقوا - و معنى
المسارعة الى المغفرة و الجنة الاقبال على ما يستحقان به * [عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ] اي عرضها عرض
السماوات و الارض كقوله عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ - و المراد وصفها بالسعة و البسطة فشبهت باوسع
ما علمه الناس من خلقه و ابسطه - خَصَّ العرض لانه فى العادة ادنى من الطول للمبالغة كقوله بَطَانُهَا
مِنْ اسْتَبْرَقٍ - و عن ابن عباس كسبح السماوات و سبع ارضين لو وصل بعضها ببعض * [فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ]
في حال الرخاء و اليسر و حال الضيقة و العسر لا يُخْلَوْنَ بان ينفقوا في كلتا الحالتين ما قدروا عليه من
كثير او قليل - كما حكى عن بعض السلف انه ربما تصدق ببصلة - و عن عايشة رضي الله عنها انها
تصدقت بحبة عنب - او في جميع الاحوال لانها لا تَخْلُو من حال مسرة و مضرة لا تمنعهم حال فرح
و سرور و لا حال محنة و بلاء من المعروف و سواء عليهم كان الواحد منهم في عرس او في حبس فانه
لا يدع الاحسان - و افتتح بذكر الانفاق لانه اشق شئ على النفس و ادله على الاخلاص و لانه كان في
ذلك الوقت اعظم الاعمال للحاجة اليه في مجاهدة العدو و مواساة فقراء المسلمين * كَظَمَ القربة اذا
ملاها و شد فاهها و كظم البعير اذا لم يجتر و منه كظم الغيظ وهو ان يمسك على ما في نفسه منه بالصبر
ولا يظهر له اثر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من كظ غيظا و هو يقدر على انفاذه ملائكة الله

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلَسَطَمَيْنَ قُلُوبِكُمْ بِهِ ط وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٥ لِيَقْطَعَ
 طُورًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ٥ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ
 ظَالِمُونَ ٥ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٥

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٤

بكسر الزاء بمعنى منزلي النصر * و [مُسَوِّمَيْنَ] بفتح الواو وكسرها بمعنى معلمين ومعلمين انفسهم او خيالهم
 قال الكلبي معلمين بمعائهم صُفْرُ مَرْخَاةٍ عَلَى الْكَتَافِ - وعن الضحاك معلمين بالصوف الابيض في
 نواصي الدواب واذنابها - وعن مجاهد مجزوزة اذ ناب خيالهم - وعن قتادة كانوا على خيل باق - و
 عن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك - وعن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم انه قال لاصحابه تَسَوَّمُوا فان الملائكة قد تَسَوَّمَتْ * [وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ] الهاء لان يمدكم اي
 وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بانكم تَنْصُرُونَ وَلِيُطَمِّنَنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ كما كانت السكينة لبني
 اسرائيل بشارة بالنصر وطمانينة لقلوبهم * [وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] لا من عند المقاتلة اذا تكاثروا ولا
 من عند الملائكة والسكينة ولكن ذلك مما يقوي به الله رجاء النصرة والطمع في الرحمة ويربط به على
 قلوب المجاهدين [الْعَزِيزُ] الذي لا يغالب في حكمه * [الْحَكِيمُ] الذي يعطي النصر ويمنعه لما يرى
 من المصلحة * [لِيَقْطَعَ طُورًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] ليهلك طائفة منهم بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر
 من قتل سبعين و اسر سبعين من رؤساء قريش وصاديدهم * [أَوْ يَكْبِتَهُمْ] او يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة *
 [فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ] غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ويقال كبته
 بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيط والحرقه - وقيل في قول ابي الطيب * ع * لَكَبِتَ حاسدا و
 اَرَبِيَّ عدوا * هو من الكبد والريه - واللام متعلقة بقوله وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ - او بقوله وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ
 عِنْدِ اللَّهِ * [أَوْ يَتُوبَ] عطف على ما قبله وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اعتراض - والمعنى ان الله مالك
 امرهم فاما يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اساموا او يعذبهم ان اصرأوا على الكفر ولَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ
 شَيْءٌ انما انت عبد مبعوث لادبارهم ومجاهدتهم - وقيل ان يَتُوبَ منصوب باضمار ان وان يَتُوبَ في
 حكم اسم معطوف باو على الامر او على شَيْءٍ اي ليس لك من امرهم شَيْءٌ او من التوبة عليهم او
 من تعذيبهم - او لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ او التوبة عليهم او تعذيبهم - وقيل او بمعنى الا ان
 كقولك لا اتركك او تعطيتني حقي على معنى ليس لك من امرهم شَيْءٌ الا ان يتوب الله عليهم فتفرح
 بحالهم - او يعذبهم فتتشقون منهم - وقيل شَجَّةٌ عُكْبَةُ بن ابي وقاص يوم اُحُد وكسر رباعيته فجعل يمسح
 الدم عن وجهه وسالم مولى ابي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يُقْلَعُ قَوْمٌ خَضِرُوا وَجْهَهُ
 نَبِيَّهُم بِالْدم وهو يدعوهم الى ربهم فنزلت - وقيل اراد ان يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه ان فيهم من
 يؤمن * عن الحسن [يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ] بالتوبة ولا يشاء ان يغفر الا للتائبين [وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] ولا

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٤

الربع

وَأَنْتُمْ إِذْ لَمْ تَلْحَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رَبُّكُمْ بِذَلَّةِ الْآفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ ۝ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝

فما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله - فإن قلت فما معنى ما روي من قول بعضهم عند نزول الآية والله ما يسرنا انا لم نهم بالذي هممنا به وقد اخبرنا الله بانه ولينا - قلت معنى ذلك نوط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله و انزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وان تلك الهمة غير الماخوذ بها لانها لم تكن عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولها - والفشل الجبن والخور - وقرأ عبد الله والله وليكم كقوله وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا * أَمَرَهُمْ بِأَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا إِلَّا عَلَيْهِ وَلَا يَفْوضُوا أُمُورَهُمْ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ ذَكَرَهُمْ مَا يَجِبُ عَلَيْهِمُ التَّوَكُّلُ مِمَّا يَسَّرَ لَهُمْ مِنَ الْفَتْحِ يَوْمَ بَدْرِهِمْ فِي حَالِ قَلَّةٍ وَذَلَّةٍ - وَالْذَلَّةُ جَمْعُ قَلَّةٍ وَالذَّلَانُ جَمْعُ الْكَثْرَةِ وَجَاءَ بِجَمْعِ الْقَلَّةِ لِيُذِلَّ عَلَى أَنْهَمُ عَلَى ذَلَّتِهِمْ كَانُوا قَلِيلًا - وَذَلَّتُهُمْ مَا كَانَ بِهِمْ مِنْ ضَعْفِ الْحَالِ وَقِلَّةِ السِّلَاحِ وَالْمَالِ وَالْمَرْكُوبِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ خَرَجُوا عَلَى الذَّوَاهِ يَعْتَقِبُ الذِّفْرَ مِنْهُمْ عَلَى الْبُعِيدِ الْوَاحِدِ وَمَا كَانَ مَعَهُمُ الْإِبْرَسُ وَاحِدٌ - وَقَلَّتُهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثَ مِائَةٍ وَبَضْعَةُ عَشْرِ وَكَانَ عَدُوَّهُمْ فِي حَالِ كَثْرَةٍ زُهَاءِ أَلْفٍ مُقَاتِلٍ وَمَعَهُمْ مِائَةُ فَرَسٍ وَالشَّكَّةُ وَالشُّوكَةُ * وَ[بَدْر] اسْمُ مَاءٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ كَانَ لِرَجُلٍ يُسَمَّى بَدْرًا فَسُمِّيَ بِهِ * [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فِي الثَّبَاتِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] بِتَقْوَاكُمْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ نَصْرَتِهِ أَوْ لَعَلَّكُمْ يَنْعَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً أُخْرَى تَشْكُرُونَهَا فَوْضِعَ الشُّكْرِ مَوْضِعَ الْإِنْعَامِ لِأَنَّهُ سَبَبُ لَهُ * [إِذْ تَقُولُ] ظَرْفٌ لِنَصْرَتِهِمْ عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ يَوْمَ بَدْرٍ - أَوْ بَدَلَ ثَانٍ مِنْ إِذْ عَدَوْتَ عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَصْحَحُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ وَلَمْ تَنْزِلْ فِيهِ الْمَلَائِكَةُ - قُلْتَ قَالَ لَهُمْ مَعَ اشْتِرَاطِ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَصْبِرُوا عَنِ الْغَنَائِمِ وَلَمْ يَتَّقُوا حَيْثُ خَالَفُوا أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَاءَ فَلِذَلِكَ لَمْ تَنْزِلِ الْمَلَائِكَةُ وَلَوْ تَوَكَّلُوا عَلَى مَا شَرَطَ عَلَيْهِمْ لَنْزِلَتْ وَأَمَّا قَدَّمَ لَهُمُ الْوَعْدَ بِنَزُولِ الْمَلَائِكَةِ لَتَقَوَّى قُلُوبُهُمْ وَبَعِزُّوا عَلَى الثَّبَاتِ وَبِئْسَ مَا بَنَصَرَ اللَّهُ * وَمَعْنَى [أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ] انْكَارُ أَنْ لَا يَكْفِيَهُمُ الْإِمْدَادُ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأَمَّا جِيءَ بَلَى الَّذِي هُوَ لَتَاكِيدُ النَّفْيِ لِالشَّعَارِ بِأَنَّهُمْ كَانُوا لِقَلَّتِهِمْ وَضَعْفِهِمْ وَكَثْرَةِ عَدُوِّهِمْ وَشُوكَتِهِ كَالْأُتْسِيِّينَ مِنَ النَّصْرِ * وَ[بَلَى] إِنْجَابٌ لَمَّا بَعْدَ كُنْ بِمَعْنَى بَلَى يَكْفِيَكُمْ الْإِمْدَادُ بِهِمْ فَارْجَبِ الْكَفَايَةَ ثُمَّ قَالَ [إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا] يُمَدِّدُكُمْ بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ الْعَدَدِ مُسَوِّمِينَ لِلْقِتَالِ [وَيَأْتُوكُمْ] يَعْنِي الْمَشْرُكِينَ [مِنْ فُورِهِمْ هَذَا] مِنْ قَوْلِكَ قَفْلَ مِنْ غَزْوَتِهِ وَخَرَجَ مِنْ فُورِهِ إِلَى غَزْوَةِ أُخْرَى وَجَاءَ فَلَانُ وَرَجَعَ مِنْ فُورَةٍ وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ الْأَمْرُ عَلَى الْفُورِ لَا عَلَى التَّرَاخِي وَهُوَ مُصَدَّرٌ مِنْ فَارَتْ الْقِدْرُ إِذَا غَلَتْ فَاسْتَعِيرَ لِلسَّرْعَةِ ثُمَّ سَمِيَتْ بِهِ الْحَالَةُ الَّتِي لَا رَيْثَ فِيهَا وَلَا تَعْرِيجَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ صَاحِبِهَا فَقِيلَ خَرَجَ مِنْ فُورَةٍ كَمَا تَقُولُ مِنْ سَاعَتِهِ لَمْ يَلْبِثْ - وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ إِنْ يَأْتُوكُمْ مِنْ سَاعَتِهِمْ هَذِهِ [يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ] بِالْمَلَائِكَةِ فِي حَالِ اتِّبَاعِهِمْ لَا يَتَأَخَّرُ نَزُولُهُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِمْ يَرِيدُ أَنْ إِلَهُ يُعْجِلُ نَصْرَتَكُمْ وَيُسَرِّعُ فَتَحَكُمْ إِنْ صَبَرْتُمْ وَاتَّقَيْتُمْ - وَفَرَى مُنْزِلِينَ بِالْتَّشْدِيدِ - وَمُنْزِلِينَ

إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتٌ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلُوا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ط وَآلَى اللَّهُ الْفَالِقِينَ الْفَالِقِينَ ٥ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ

الجزء ٤

ع ٤

منا ولا دخلها علينا الا اصبنا مذبذبين فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشر مشربس و ان دخلوا فقاتلهم الرجال في وجوههم و رماهم النساء و الصبيان بالبحجارة و ان رجعوا رجعوا خائبين - و قال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الاكلب لا يرون انا قد جئنا عندهم فقال صلى الله عليه و آله و سلم اني قد رايت في منامي بقرا مذبحه حواي فاولتها خيرا و رايت في دباب سيفي ثلما فاولت هزيمة و رايت كاني ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة فان رايتم ان تقيموا بالمدينة و تدعوه فقاتل رجال من المسلمين قد فاتهم بدر و اكرمهم الله بالشهادة يوم اُخرج بنا الى اعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فلبس لامته فلما راوه قد لبس لامته ندموا و قالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الوحي ياتيه و قالوا اصنع يا رسول الله ما رايت فقال لا ينبغي لنبي ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة واصبح بالشعب من اُحد يوم السبت للنصف من شوال فمشى على رجليه فجعل يصف اصحابه للقتال كانما يقوم بهم القدح ان راى صدرا خارجا قال تاخر و كان نزوله في عدوة الوادي وجعل ظهروا و عسكره الى اُحد و امر عبد الله بن جبير على الرماة و قال لهم انضكوا عنا بالنبل لا ياتونا من ورائنا * [تَبَيَّوْا الْمُؤْمِنِينَ] تَنْزِلُهُمْ - و قرأ عبد الله للمؤمنين بمعنى تسوي لهم و تهيتي * [مَقَاعِدَ لِلْغَنَالِ] مواطن و مواقف و قد اتسع في قعد و قام حتى أجريا مجرى صار و استعمل المقعد و المقام في معنى المكان و منه قوله تعالى في مَقْعَدِ صِدْقٍ - قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ مِنْ مَجْلِسِكَ و موضع حكمك * [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لا قولكم [عَلَيْكُمْ] بذيائكم و ضمائكم * [إِذْ هَمَّتْ] بدل من إِذْ عَدَرَتْ - او عمل فيه معنى سَمِيعٌ عَلَيْكُمْ * و [الطَائِفَتَيْنِ] حيّان من الانصار بنو سلمة من الخزرج و بنو حارثة من الاوس و هما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في الف و قيل في تسع مائة و خمسين و المشركون في ثلثة آلاف و وعدهم الفتحة ان مبروا فانخل عبد الله بن ابي بثلث الناس و قال يا قوم علام نقتل انفسنا و اولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري فقال انشدكم الله في نبيكم و انفسكم فقال عبد الله لو نعم قتالا لاتبعناكم فهم الحيّان باتباع عبد الله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و عن ابن عباس اضمروا ان يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا و الظاهر انها ما كانت الا همة و حديث نفس و كما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يردها صاحبها الى الثبات و الصبر و يوطنها على احتمال المكروه كما قال عمرو بن الخطاب * شعروا قول لها اذا جشأت و جاشت * مَكَانَكَ تَحْمَدِي او تستريحني * حتى قال معوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت اضع رجائي في الركاب يوم صقيين فما ثبتت فذهي الا قول عمرو بن الخطاب و لو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية و الله تعالى يقول [وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا] و يجوز ان يراد و الله ناصرهما و متولي امرهما

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٤

بِالْكُتُبِ كُلِّهَا وَإِذْ يَقُولُ قَالُوا آمَنَّا قَدْ خَلَوْنَا عَنْكُمْ الْإِنَّمِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ إِنَّ تَمَسُّسَكُمْ حَسَنَةً تَسُوهُمْ ذُ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ٦ وَإِذْ غَدَرَتْ مِنْ أَهْلِكَ تَبَوَّءَ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٧

الاباهم * [قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ] دعاء عليهم بان يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغنيهم من قوة الاسلام وعزاهله ومائهم في ذلك من الدل والخزي والتبار * [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحقد والبغضاء وما يكون منهم في حال خلوا بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول او خارج منها - فان قلت فكيف معناه على الوجهين - قلت اذا كان داخلا في جملة المقول فمعناه اخبرهم بما يسرونه من عظمهم الانامل غيظا اذا خلوا وقل لهم ان الله عليهم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمورات الصدور فلا تظنوا ان شيئا من اسراركم يخفى عليه - واذا كان خارجا فمعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من اطلاعي اياك على ما يسرون فاني اعلم ما هو اخفى من ذلك وهو ما اضمره في صدورهم وام يظهروه بالسنتيم - ويجوز ان لا يكون ثمه قول وان يكون قوله قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ امرا لرسول الله بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعد الله ان يهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به كانه قيل حدث نفسك بذلك * [الحسنه] الرخاء والخصب والنصرة والغنيمة ونحوها من المنافع و [السيئة] ما كان ضد ذلك وهذا بيان لغرض معادتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخير ويشتمون بهم فيما اصابهم من الشدة - فان قلت كيف وصفت الحسنه بالمس والسيئة بالاصابة - قلت المس مستعار لمعنى الاصابة فكل المعنى واحدا الا ترى الى قوله ان تَصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وان تَصِيبَكَ مُصِيبَةٌ - مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ - اِذَا مَسَّ الشَّرُّ جَزْءًا وَاِذَا مَسَّ الْخَيْرُ مَنُوعًا * [وَإِنْ تُصِيبُوا] على عداوتهم [وَتَتَّقُوا] ما نُهيتم عنه من موالاتهم - او وَإِنْ تُصِيبُوا على تكاليف الدين ومشافه وتَّقُوا الله في اجتذابكم محارمه كنتم في كنف الله [لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ] - وقرئ لَا يَضُرُّكُمْ من ضارة يضيره - وَيَضُرُّكُمْ على ان ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد كقولك مَدُّ يَأْخُذُ - وروى المفضل عن عاصم لَا يَضُرُّكُمْ بفتح الراء وهذا تعليم من الله وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى - وقد قال الحكماء اذا اردت ان تكبت من يحسدك فارد فضل في نفسك * [إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ] من الصبر والتقوى وغيرهما [مُحِيطٌ] ففاعل بكم ما انتم اهله - و قرئ بالياء بمعنى انه عالم بما يعملون في عداوتكم فمعاقبهم عليه * واذكر [اِذْ غَدَرَتْ مِنْ أَهْلِكَ] بالمدينة وهو غدة الى احد من حجرة عيشة رضي الله عنها - روي ان المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسأله اصحابه ودعا عبد الله بن ابي بن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشارة فقال عبد الله و اكثر الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْتُونَكُمُ خَبَرًا ط وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ۖ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ
وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ط قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ٥ هَٰئِنَّمْ أُولَٰئِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ

مرفي تفسير قوله كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا - ويجوز ان يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثال اهلاك ربح - او مثل ما ينفقون كمثال مهلك ربح - وهو الحرث - وقرئ تَنْفِقُونَ بالتاء * [وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] الضمير للمنفقين على معنى وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بَان لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم حيث لم ياتوا بها مستحقة للقبول - اول اصحاب الحرث الذين ظلموا انفسهم اي وما ظلمهم الله باهلاك حرثهم ولكن ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة - وقرئ وَلَكِنَّ بالتشديد بمعنى ولكن انفسهم يظلمونها هم ولا يجوز ان يراد ولكنه انفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لانه انما يجوز في الشعر * [بِطَانَةٍ] الرجل وليجته خصيصه و صفيه الذي يفضي اليه بشقورة ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعاري - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم الانصار شعار والناس دثار * [مِن دُونِكُمْ] من دون ابناء جنسكم وهم المسلمون - ويجوز تعلقه بَلَا تَتَّخِذُوا و بِبِطَانَةٍ على الوصف اي بطانة كائنة من دونكم مجازة لكم [لَا يَأْتُونَكُمُ خَبَرًا] يقال الا في الامر ياتو اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا ألوك نصحا ولا ألوك جهداً على التضمين - و المعنى لا امنعك نصحا - والخبال الفساد * [وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ] ودوا عنكم على ان ما مصدرية - والعنت شدة الضرر والمشقة واصله انه يبيض العظم بعد جبره اي تمتوا ان يضروكم في دينكم و دنياكم اشد الضرر و ابلغه * [قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] لانهم لا يتمالكون مع ضبطهم انفسهم وتحاملهم عليها ان ينفلت من السننهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين - وعن قتادة قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ لِأَوْلِيَاءِهِمْ من المنافقين و الكفار لاطلاع بعضهم بعضاً على ذلك - وفي قراءة عبد الله قَدْ بَدَا الْبَغْضَاءُ * [قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ] الدالة على وجوب الاخلاص في الدين و موالة اولياء الله و معاداة اعدائه [إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ] ما بين لكم فعملتم به - فان قلت كيف مرقع هذه الجمل - قلت يجوز ان يكون لَا يَأْتُونَكُمُ صفة للبِطَانَةِ و كذلك قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ كانه قيل بطانة غير اليكم خبالا بادية بغضاؤهم و اما قَدْ بَيَّنَّا فلام مبتدأ و احسن منه و ابلغ ان تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للذهبي عن اتخاذهم بطانة * [هَٰ] للتنبيه و [أَنْتُمْ] مبتدأ و [أُولَٰئِ] خبره اي انتم اولاء الخاطئون في موالة منافقي اهل الكتاب وقوله [تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ] بيان لخطائهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لاهل البغضاء - وقيل اولاء موصول تُحِبُّونَهُمْ صلته * و الواو في [وَتُؤْمِنُونَ] للحال و انتصاباً من لَا يُحِبُّونَكُمْ اي لا يحبونكم و الحال انكم تؤمنون بكتابهم كله و هم مع ذلك يبغضونكم فما بالك تحبونهم و هم لا يؤمنون بشيء من كتابكم وفيه توبيخ شديد باؤهم في باطلهم اصلب منكم في حَقِّكم و نحوه فانهم يالمون كما تالمون و ترجون من الله ما لا يرجون * و يوصف المغناظ و النادم بعض الانامل و البنان و الابهام قال الحرث بن الظالم المرّي * شعر * فاقتل اقواما لياما اذلة * يعصون من غيظ رؤس

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٣

لا ينبغي هذه شيئا و حرث الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكليّة لمنفعة لهم فيه لاني الدنيا والى الاخرة والثواب بالصبر على الذهاب * الى هنا حاشية تدبته باملاء المصنف لانه وان كان يذهب صورة الا انه لا يذهب معنى لما فيه من حصول اغراض لهم في الاخرة والثواب بالصبر على الذهاب * الى هنا حاشية تدبته باملاء المصنف

يُؤْمِدُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَعْرِفُونَ الْمَعْرِفَةَ وَيَعْرِفُونَ عَنِ الْمَكْرِ وَيَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ط وَأُولَئِكَ مِنَ السَّالِحِينَ ٥ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ٥ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ج هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيْصَابٍ عَابَتِ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ٥

[يُؤْمِدُونَ] في محل الرفع مفتان لامة اي امة فائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة ايات الله بالليل ساجدين - ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كلا ايمان لاشراكهم به عزيرا و كفرهم ببعض الكتب والرسول دون بعض - ومن الايمان باليوم الاخر لانهم يصفونه بخلاف صفته - ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنيين - ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها - والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في توليها والقيام به و اثر الفور على التراخي * [وَأُولَئِكَ] الموصوفون بما وصفوا به من جملة [الصَّالِحِينَ] الذين صاحت احوالهم عند الله و رضيتهم واستحقوا ثنائه عليهم - ويجوز ان يريد بالصَّالِحِينَ المسامين * [فَلَنْ تُكْفَرُوا] لما جاء وصف الله عز و علا بالشكر في قوله وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ في معنى توفية الثواب نفى عنه نقض ذلك - فان قلت لم عدي الى مفعولين وشكرو وكفرا لايتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفرها - قلت ضمن معنى الحرمان فكله قيل فلن تُحَرِّمُوا بمعنى فلن تُحَرِّمُوا جزاءه - وقوى يَفْعَلُوا - وَيُكْفَرُوا بالياء والتاء [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ] بشارة للمتقين ببزول الثواب ودلالة على انه لايفوز عنده الا اهل التقوى * [الصِّرَاطَ] البرية الباردة نحو الصِّرَاطِ قال * شعر * لاتعدان اتاريثن تُضَرِّبُهُمْ * فكباء صر باصحاب المَحَلَّات * كما قالت ليلى الاخْيَانِيَّة * شعر * ولم تغلب الخصم اللد وتلاء السَّجْفَان سديفا يوم فكباء صرصر * - فان قلت فما معنى قوله [كَمَثَلِ رِيحٍ فِيْصَابٍ صِرَاطَ] - فت فيه اوجه - احدها ان الصر في صفة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القوة بمعنى فيها قوة صر كما يتولى بر بار على المبالغة والثاني ان يكون الصر مصدرا في الاصل بمعنى البرد فجاء به على اصاه - والثالث ان يكون من قوله تعالى لَنَدَّ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ومن قولك ان ضيعني فلان نفى الله كلف وكافل قال * ع * وفي الرحمن للضعفاء كاف * شبه ما كانوا ينفقون من اموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكريين الناس لايتبعون به وجه الله بالزرع الذي حسه البرد فذهب حطاما - وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله مع كفرهم - وقيل ما انفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسام نضاع عنهم لانهم لم يبدلوا بانفاقه ما انفقوا لاجله وشبه بحرث قوم ظلموا انفسهم فاهلك عقوبة لهم على معاصيهم لان الاهلاك عن سخط اشد و اباح (٣) - فان قلت الغرض تشبيه ما انفقوا في فلة جدواه وضياحه بالحرث الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعي ما ينفقون ممثلا بالريح - قلت هو من التشبيه المركب الذي

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا الْأَسْجِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبَغَضِبَ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ
 عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ط ذَلِكَ بَأْتَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بَأْتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 يَعْتَدُونَ ٥ لَيْسُوا سَوَاءً ط مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ إِذَا آتَاهُمُ الْبُكُورُ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ٥
 سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ع ١

الى حكم الاخبار ابتداء كانه قيل ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فاي فرق بين رفعه وجزمه في
 المعنى - قلت لوجزم لكان نفي النصر مقيدا بمقاتلتهم كتولية الادبار وحين رفع كان نفي النصر وعدا
 مطلقا كانه قال ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية انهم مخذولون منتفب عنهم
 النصر والقوة لا يفتضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم امر وكان كما أخبر من حال بني قريظة والخصير
 وبني قينقاع ويهود خيبر - فان قلت فما الذي عطف عليه هذا الخبر - قلت جملة الشرط والجزاء
 كانه قيل أخبركم انهم ان يقاتلوكم يهزموا ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فما معنى التراخي في
 ثم - قلت التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتولييتهم الادبار - فان قلت
 ما موقع الجملة اعني منهم المؤمنون - وكن يصروكم - قلت هما كلامان واران على طريق الاستطراد
 عند اجراء ذكر اهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فان من شأنه كيت وكيت ولذلك جاء
 من غير عاطف * [يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ] في محل النصب على الحال بتقدير لا معتمدين او متمسكين او
 ملتبسين بحبل من الله وهو استثناء من اعم عام الاحوال - والمعنى ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ في عامة الاحوال
 الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعذي ذمة الله وذمة المسلمين اي لا عز لهم قط الا هذه الواحدة
 وهي التجارهم الى الذمة لما قبلوه من الجزية * [وَبَاءُ وَبَغَضِبَ مِنَ اللَّهِ] استوجوبة [وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ]
 كما يضرب البيت على اهلهم فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغبضه * [ذَلِكَ]
 اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤاء بغضب الله اي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء
 ثم قال [ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا] اي ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم ان الكفر وحده ليس
 بسبب في استحقاق سخط الله فان سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيئاتهم
 أُغْرِقُوا وَاخَذَهُمُ الرِّبَا وقد نهوا عنه واكلهم اموال الناس بالباطل * الضمير في [لَيْسُوا] لاهل الكتاب اي
 ليس اهل الكتاب مستوبين * وقوله [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ] كلام مستأنف لبيان قوله لَيْسُوا سَوَاءً كما
 وقع قوله تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ بيانا لقوله كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ - أُمَّةٌ قَائِمَةٌ مستقيمة عادلة من قولك اقامت العود
 فقام بمعنى استقام وهم الذين اسلموا منهم وعبر عن تبجدهم بقلادة القرآن في ساعات الليل مع السجود
 لانه ابين لما يفعلون وادل على حسن صورة امرهم - وقيل عنى صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها - و
 عن ابن مسعود اخر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم صلوة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون
 الصلوة فقال أما انه ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم - وقرأ هذه الآية * وقوله [يَتْلُونَ]

وَأَمَّا الَّذِينَ ابْصَرَتْ وُجُوهُهُمُ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۖ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ۝ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۖ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۖ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أذى ۖ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُلَاقُواكُمُ الْأَذَى ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ ۝

جميع الكفار الاعراضهم عما اوجبه الاقرار حين اشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى * [فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ] نفى نعمته و هي الثواب المختار - فان قلت كيف موقع قوله [هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] بعد قوله فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ - قلت موقع الاستدناف كانه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يمتوتون * [تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ] الواردة في الوعد والوعيد [نَتْلُوهَا عَلَيْكَ] ملتبسة [بِالْحَقِّ] والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه * [وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا] فيأخذ احدا بغير جرم او يزيد في عقاب مجرم او ينقص من ثواب محسن ونكر ظُلْمًا و قال [لِلْعَالَمِينَ] على معنى ما يريد شيئا من الظلم لاحد من خلقه فسبحان من يحكم عن يصفه بارادة القبائح والرضى بها * كَانَ عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضٍ على سبيل الايتام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ - ومنه قوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا - ومنه قوله تعالى [كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ] كانه قيل وجدتم خيرا امة - وقيل كنتم في علم الله خيرا امة - وقيل كنتم في الامم قبلكم مذكورين بانكم خيرا امة موصوفين به * [أُخْرِجَتْ] اظهرت وقوله [تَأْمُرُونَ] كلام مستأنف يبين به كونهم خَيْرَ أُمَّةٍ كما تقول زيد كرمك يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم * [وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ] جعل الايمان بكل ما يجب الايمان به ايمانا باللله لان من آمن ببعض ما يجب الايمان به من رسول او كتاب او بعث او حساب او عقاب او ثواب او غير ذلك لم يعتد بايمانه فكانه غير مؤمن باللله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هُمُ الْكَافِرُونَ حقا - واندليل عليه قوله وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ مع ايمانهم باللله [لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ] لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه لانهم انما اثروا دينهم على دين الاسلام حبا للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما اثروا دين الباطل لاجله مع الفوز بما وعدوه على الايمان من ايتاء الاجر مرتين * [مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ] كعبد الله بن سلام واصحابه [وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ] المتمردون في الكفر * [لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أذى] الا ضررا مقتصر على اذى بقول من طعن في الدين او تهديد او نحو ذلك [وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُلَاقُواكُمُ الْأَذَى] ثم لا يكون لهم نصر من احد ولا يمتنعون منهم وفيه تثبيت لمن اسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم بانهم لا يقدرّون ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرر يبالى به مع انهم وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل - فان قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ - قلت عدل به عن حكم الجزاء

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٢

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ط وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ
وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ؕ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ؕ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُرُّوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ٦

الصعب لان الغرض كفى المنكر قال الله تعالى فَاصْبِرُوا بَيْنَهُمَا ثُمَّ قُلْ فَتَرَأَوْا - فان قامت فمن يبأسره - قلت
كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه - وقد اجمعوا ان من رأى غيره تاركاً للصلاة وجب عليه الانكار
لانه معلوم بقبحه لكل احد واما الانكار الذي بالنقد فالامام وخلفاؤه اولى الانهم اعلام بالسياسة و معهم عدتها -
فان قلت فمن يؤمر ويُنهي - قلت كل مؤلف و غير المكاف اذا هم بضرب غيره مُنع كالمصبيان والمجانين
ويُنهي الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يوحذرون بالصاوة ليمزونا عابها - فان قلت هل يجب
على مرتكب المنكر ان ينهى عما يرتكبه - قلت نعم يجب عليه لان ترك ارتكابه وانكاره واجبان عليه فبتركه
احد الواجبين لا يسقط هذه الواجب الآخر - وعن السلف مروا بالخير وان لم تفعلوا - وعن الحسن انه سمع
مطرف بن عبد الله يقول لا اقول ما لا افعل فقال واينا يفعل ما يقول ود الشيطان لو ظفر بهذه منكم فلا يامر
احد بمعروف ولا ينهى عن منكر - فان قلت كيف قيل يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ - قلت الدعاء
الى الخير عام فى التكليف من الافعال والتروك والامر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص فجيء
بالعام ثم عطف عليه الخاص ايذاناً بفضله كقوله وَالصَّالَاةُ لِرُوسُطَى * كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا [وهم اليهود
والنصارى] مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ [الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق - وقيل
هم مبتدعوا هذه الامة وهم المشبهة والمجبرة والحشوية واشباههم *] يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ [نصب بالظرف
وهو لهم - او باضمار اذكروا - وقرئ تَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ بكسر حرف المضارعة وَتَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ والبياض من
النور والسواد من الظلمة فمن كان من اهل نور الحق وسم ببياض اللون واسفارة وإشراقه وايضت
صحيافته واشرفت وسعى النور بين يديه وبيمينه ومن كان من اهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه
وكمدته واسودت صحيافته واطلمت واحاطت به الظلمة من كل جانب دعون بالله وبسعة رحمته من
ظلمات الباطل واهله *] أَكْفَرْتُمْ [فيقال لهم أَكْفَرْتُمْ - والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم والظاهر انهم
اهل الكتاب وكُفِّرهم بعد الايمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه -
وعن عطاء تَبْيَضُّ وُجُوهُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ بَنِي قُرَيْظَةَ وَالْأَضْيَرِ - وقيل هم المرتدون - وقيل
اهل البدع والآهواء - وعن ابي امامة هم الخوارج ولما راهم على درج دمشق دمعته عيناه ثم
قال كلاب النار هؤلاء شر قتلى تحت اديم السماء وخير قتلى تحت اديم السماء الذين قتلهم هؤلاء فقال له
ابو غالب ا شئى تقوله برايك ام شئى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بل سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهل وسام غير مرة قال فما شانك دمعته عيناك قال رحمة لهم كانوا من
اهل الاسلام فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم اخذ بيده فقال ان بارضك منهم كثيراً فاعاذك الله منهم - وقيل هم

سورة آل عمران ٣ مَنِيَا ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٥ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٦

الجزء ٤

ع ٢

شَرِقت صدر القنطرة من الدم * و شفا الحفرة و شفتها حرفها بالتذكير و التانيث و لامها واو ألا انها في المذكر مقلوبة و في المونث محذوفة و نحو الشفا و الشفة الجانبُ و الجانبَةُ - فان قلت كيف جعلوا على حرف حفرة من الذار - قلت لوماتوا على ما كانوا عليه و قعوا في الذار فمذلت حيوتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في الذار بالقعود على حرفها مُشْفين على الوقوع فيها * [كَذَلِكَ] مثل ذلك البيان البالغ [يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تزدادوا هدى [وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ] من للتعبيض لان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر من فروض الكفايات - ولانه لا يصلح له الا من علم المعروف و المنكر و علم كيف يرتب الامر في اقامته و كيف يباشر فان الجاهل ربما نهى عن معروف و امر بمنكر و ربما عرف الحكم في مذهبه و جهله في مذهب صاحبه فنهاه عن غير منكر و قد يغلظ في موضع اللين و يلين في موضع الغلظة و يُنكر على من لا يزيده افكاره الا تماديا - او على من الانكار عليه عبث كالانكار على اصحاب الماصر و الجلايين و اضرابهم - و قيل من للتبيين بمعنى و كونوا امة تأمرون كقوله تعالى كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ * [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] هم الاخصاء بالفلاح دون غيرهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل و هو على المنبر من خير الناس قال امرهم بالمعروف و انهاهم عن المنكر و اتقاهم لله و اوصلهم - و عنه عليه السلام من امر بالمعروف و نهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه و خليفة رسوله و خليفة كتابه - و عن علي رضي الله عنه افضل الجهاد الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و من شئى الفاسقين و غضب لله غضب الله له - و عن حذيفة ياتي على الناس زمان تكون فيهم حيفة الحمار احب اليهم من مؤمن يامرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر - و عن سفيان الثوري اذا كان الرجل مُحِبًّا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم انه مداهن و الامر بالمعروف تابع للماثور به ان كان واجبا فواجب و ان كان ندبا فندب و اما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح - فان قلت ما طريق الوجوب - قلت قد اختلف فيه شيخان فعند ابي علي السمع و العقل - و عند ابي هاشم السمع وحده - فان قلت ما شرائط النهي - قلت ان يعلم الناهي ان ما ينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يامن ان يذكر الحسن و ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه و انما يحسن الذم عليه و النهي عن امثاله و ان لا يغلب على ظنه ان المنهي يزيد في منكراته و ان لا يغلب على ظنه ان نهيه لا يؤثر لانه عبث - فان قلت فما شروط الوجوب - قلت ان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد تهيناً لشرب الخمر باعدان الآلة و ان لا يغلب على ظنه انه ان انكر الحق مضرة عظيمة - فان قلت كيف يباشر الانكار - قلت يبتدىء بالسهل فان لم ينفع ترقى الى

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٢

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ٥ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ٦ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَلَقَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاعْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ٧ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ

على لسان الرسول غصة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذبهم ويعظم ويريم شديهم * [وَمَنْ يَعْتَصِمَ بِاللَّهِ] ومن يمسك بدينه - ويجوز ان يكون حدثا لهم على الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم * [فَقَدْ هَدَيْنَا] فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد انلحت كان الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاملا - ومعنى التوقع في قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع للهدى كما ان قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده * [حَقَّ تَقَاتِهِ] واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ونحوه فاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا - وعن عبدالله هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى - وروي مرفوعا - وقيل هو ان لا تاخذ في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه او ابنه او ابيه - وقيل لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه - والنفقة من اتقى كالتؤدة من إناث * [وَلَا تَمُوتُنَّ] معناه ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادركم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو لا تاتني الا وانت على حصان فلا تنهه عن الاتيان وكذلك تنهه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الاتيان * قولهم اعتصمت بحبله يجوز ان يكون تمثيلا لاستظهاره به وثوقه بحمايته بامتناسك المتداني من مكان مرتفع بحبل وثيق يامن انقطاعه - وان يكون الحبل استعارة لعده والاعتصام لوثوقه بالعهد او ترشيحا لاستعارة الحبل بما يناسبه - والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به وَلَا تَفَرَّقُوا عنه - او واجتمعوا على التمسك بعهده الى عباده وهو الايمان والطاعة او بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يُخلق عن كثرة الرد مَنْ قال به صدق وَمَنْ عمل به رشد ومن اعتصم به هُدي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * [وَلَا تَفَرَّقُوا] ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى - او كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادي بعضكم بعضا ويحارب - او لا تُحدثوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع واللفة التي انتم عليها مما ياباه جامعكم والمواثيق بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام * كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة فاتف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فتحابوا وتوافقوا وصاروا [إِخْوَانًا] متراحمين متناصرين مجتمعين على امر واحد قد نظم بينهم وازال الاختلاف وهو الاخوة في الله - وقيل هم الؤس والخزرج كانا اخوين لاب وام فوتمت بينهما العداوة وتطاوت الحروب مائة وعشرين سنة الى ان اطلق الله ذلك بالاسلام واتف بينهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ] وكنتم مُشْفِين على ان تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر [فَأَنْقَذَكُمْ] منها بالاسلام - والضمير للحفرة او للنار او للشفا - وانما انت لاضافته الى الحفرة وهو منها كما قال * ع * كما

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَيْكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَرِينَ ۖ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ
تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۚ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

و كفرت به خمس مبل قالوا لا نؤمن به ولا نصلى اليه ولا نسجته فنزل ومن كفر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حُجِّبُوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحْجَبُوا فَانْهَدَمَ الْبَيْتُ مَرَّتَيْنِ وَيَرْفَعُ فِي الثَّلَاثَةِ - وَرَوَى حُجَّابٌ قَبْلَ أَنْ لَا تَحْجَبُوا حُجَّابٌ قَبْلَ أَنْ يَمْنَعَ الْبَرَّ جَانِبَهُ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ حُجِّبُوا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَ أَنْ تَذْبُتَ فِي الْبَادِيَةِ شَجَرَةٌ لَا تَأْكُلُ مِنْهَا دَابَّةٌ إِلَّا نَفَقَتْ - وَعَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ تَرَكَ النَّاسُ الْحَجَّ عَامًا وَاحِدًا مَا نَظَرُوا - وَتَرَوُ حُجَّابُ الْبَيْتِ بِالْكَسْرِ * [وَ اللَّهِ شَهِيدٌ] الْوَائِلُ لِلْحَالِ - وَالْمَعْنَى لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الَّتِي دَلَّتْكُمْ عَلَى صِدْقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْحَالُ أَنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلَى أَعْمَالِكُمْ فَجَازِبَكُمْ عَلَيْهَا وَهَذِهِ الْحَالُ تَوْجِبُ أَنْ لَا تَجَسَّرُوا عَلَى الْكُفْرِ بِآيَاتِهِ * قَرَأَ الْحَسَنُ تُصَدُّونَ مِنْ أَمَدَةٍ [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عَنْ دِينَ حَقٍّ عُلِمَ أَنَّهُ سَبِيلُ اللَّهِ الَّتِي أَمَرَ بِسُلُوكِهَا وَهُوَ الْإِسْلَامُ وَكَانُوا يَفْتَنُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَحْتَالُونَ لَصُدِّهِمْ عَنْهُ وَيَمْنَعُونَ مَنْ أَرَادَ الدَّخُولَ فِيهِ بِجَهْدِهِمْ - وَقِيلَ اتَّيَّهَ الْيَهُودُ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ فَذَكَرَهُمْ مَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعَدَاوَاتِ وَالْحُرُوبِ لِيَعُودُوا لِمِثْلِهِ * [تَبْعُونَهَا عَوَجًا] تَطْلُبُونَ لَهَا أَعْوَجَاجًا وَمِيلًا عَنِ الْقَصْدِ وَالْإِسْتِقَامَةِ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ تَبْعُونَهَا عَوَجًا وَهُوَ مُحَالٌ - قَالَتْ فِيهِ مَعْنِيَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْكُمْ تَلْبَسُونَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تَوَهْمُوهُمْ أَنَّ فِيهَا عَوَجًا بِقَوْلِكُمْ أَنَّ شَرِيعَةَ مُوسَى لَانْتَسَخَ وَبَتَغْيِيرِكُمْ صِفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهَا وَنَحْوِ ذَلِكَ - وَالثَّانِي أَنْكُمْ تَتَّبِعُونَ أَنْفُسَكُمْ فِي اخْفَاءِ الْحَقِّ وَابْتِغَاءِ مَا لَا يَتَأْتَى لَكُمْ مِنْ وَجُودِ الْعَوَجِ فِيمَا هُوَ أَقْوَمُ مِنْ كُلِّ مُسْتَقِيمٍ * [وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ] أَنَّهَا سَبِيلُ اللَّهِ الَّتِي لَا يَصْدُ عَنْهَا إِلَّا ضَلَالٌ مُضِلٌّ - أَوْ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ بَيْنَ أَهْلِ دِينِكُمْ عَدُولُ يَنْقُورُونَ بِأَقْوَالِكُمْ وَيَسْتَشْهِدُونَكُمْ فِي عِظَائِمِ أُمُورِهِمْ وَشَمِ الْأَحْبَارِ [وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ] وَعِيدٌ - وَمَحَلُّ تَبْعُونَهَا نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ قِيلَ مَرَّ شَاسَ بَنُ قَيْسِ الْيَهُودِيِّ وَكَانَ عَظِيمَ الْكُفْرِ شَدِيدَ الطَّعْنِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ شَدِيدَ الْحَسَدِ لَهُمْ عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ فِي مَجْلِسٍ لَهُمْ يَتَحَدَّثُونَ فَغَاضَهُ ذَلِكَ حَيْثُ تَأَلَّفُوا وَاجْتَمَعُوا بَعْدَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَقَالَ مَا لَنَا مَعَهُمْ إِذَا اجْتَمَعُوا مِنْ قَرَارِ فَا مَرَّ شَاسًا مِنَ الْيَهُودِ أَنْ يَجْلِسَ إِلَيْهِمْ وَيَذْكُرَهُمْ يَوْمَ بُعَاثٍ وَيُشْهِدَهُمْ بَعْضُ مَا قِيلَ فِيهِ مِنَ الْأَشْعَارِ وَكَانَ يَوْمًا اتَّخَلَّتْ فِيهِ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ وَكَانَ الظُّفْرُ فِيهِ لِلْأَوْسِ فَعَلَّ فَنَازَعَ الْقَوْمَ عِنْدَ ذَلِكَ وَتَفَاخَرُوا وَتَغَاضَبُوا وَقَالُوا السَّلَاحُ السَّلَاحُ فَبَلَغَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فِيمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَقَالَ اتَّعَدُونَ الْجَاهِلِيَّةَ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ بَعْدَ أَنْ أَكْرَمَكُمُ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَقَطَعَ بِهِ عَنْكُمْ أَمْرَ الْجَاهِلِيَّةِ وَآلَفَ بَيْنَكُمْ نَعْرِفُ الْقَوْمَ أَنَّهَا نَزَعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ وَكَيِّدٌ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَاتَّقُوا السَّلَاحَ وَبَكُّوا وَعَانَقُوا بَعْضُهُمْ بَعْضًا ثُمَّ انْصَرَفُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَ يَوْمَ اقْبَحَ أَوَّلًا وَاحْسَنَ آخِرًا مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ * [وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ] مَعْنَى الِاسْتِفْهَامُ فِيهِ الْإِنْكَارُ وَالتَّعْجِيبُ - وَالْمَعْنَى مِنْ إِبْنِ يَنْطَرِقَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْحَالُ أَنَّ آيَاتِ اللَّهِ وَهِيَ الْقُرْآنُ الْمَعْجِزُ [تُلَىٰ عَلَيْكُمْ]

أَكْتَبَ لَمْ تُصَدِّقْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبَعُونَا عَوْجًا وَ أَنْتُمْ شِدَادٌ ط وَ مَا اللَّهُ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥٠ سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

جريدة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب - و عن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه - و عند ابي حنيفة من لزمه القتل في الحبل بقصاص او ردة او زنى فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يدافع حتى يضطر الى الخروج - وقيل امناً من النار - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة امناً - وعنه عليه السلام الحجون و البقيع يوخذ باطرافهما و ينثران في الجنة و هما مقبرتا مكة و المدينة - و عن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ثنية الحجون و ليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه البقعة و من هذا الحرم كثر سبعين الفا و جوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشق كل واحد منهم في سبعين الفا و جوههم كالقمر ليلة البدر - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صدر على حرمة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام * [مَنْ اسْتَطَاعَ] بدل من الناس - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسّر الاستطاعة بالزاد و الرحلة و كذا عن ابن عباس و ابن عمر و عليه اكثر العلماء - و عن ابن الزبير هو على قدر القوة - و مذهب مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لزمه - و عنه ذلك على قدر الطاعة و قد يجد الزاد و الرحلة من لا يقدر على السفر و قد يقدر عليه من لا زاد له و لا رحلة - و عن الضحاك اذا قدر ان يوجر نفسه فهو مستطيع و قيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم ميراث بمكة اكان يدركه بل كان ينطلق اليه و لو حبوا فذلك يجب عليه الحج * و الضمير في [إِلَيْهِ] للبيت او للحج و كل ما أتى الى الشيعى فهو سبيل اليه - و في هذا الكلام انواع من التوكيد و التشديد - منها قوله وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ يعني انه حق واجب لله في وقاب الناس لا يفتكون عن ادائه و الخروج من عهده - و منها انه ذكر الناس ثم ابدل عنه مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا و فيه ضربان من التاكيد - احدهما ان الابدال تثنية للمراد و تكوير له - و الثاني ان الايضاح بعد الابهام و التفصيل بعد الاجمال ايراد في صورتين مختلفتين - و منها قوله [وَمَنْ كَفَرَ] مكان و من لم يحج تغليظا على تارك الحج و لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات و لم يحج فليمت ان شاء يهود يا او نصرانيا و نحوه من التغليظ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ متعمدا فقد كفر - و منها ذِكْرُ الاستغناء عنه و ذلك مما يدل على العقوبة و السخط و الخذلان - و منها قوله [عَنِ الْعَالَمِينَ] و ان لم يقل عنه و ما فيه من الدلالة على استغناء عنه ببرهان لانه اذا استغني عن العالمين تناوله الاستغناء لامحالة و لانه يدل على الاستغناء الكامل فكان ادل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه - و عن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب - و روي انه لما نزل قوله وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل الاديان كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فامنت به ملة واحدة و هم المسلمون

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ط وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ط وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِينَ ٥ قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ٥ قُلْ يَاهَلَّ

بَيْكَةً وهي الزحمة قال * شعر * اذا الشَّربُ اخذته الآلهة * فخله حتى يبلّك بكم * وقيل تبلّك اعتاق
الجبابرة اي تدقها لم يقصدها جبار الاقصمه الله تعالى * [مباركاً] كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره
وعكف عنده وطاق حوله من الثواب و تكفير الذنوب - وانتصابه على الحال من المستكن في الطرف
لان التقدير للذي بَيْكَةً هو العامل فيه المقدر في الطرف من فعل الاستقرار * [وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ] لانه
قبلتهم ومتبعدهم * [مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ] عطف بيان لقوله آيَاتُ بَيَّنَّتْ - فان قلت كيف صح بيان الجماعة
بالواحد - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شانه وقوة دلالة على قدرة
الله و نبوة ابراهيم من تائيد قدمه في حجر صلد كقوله تعالى إِنَّ اِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً - والثاني اشتماله على
آيات لان اثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانه بعض الصخر دون بعض
آية و ابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة اعدائه من المشركين
واهل الكتاب والملاحدة الوفاء سنة آية - ويجوز ان يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وآمن من دخله لان
الاثنين نوع من الجمع كالثلثة والاربعة - ويجوز ان تذكر هاتان الايتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على
تكاثر الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وآمن من دخله وكثير سواهما ونحوه في طي
الذكر قول جرير * شعر * كانت حذيفة اثلاثاً فتلّهم * من العبيد و ثلث من موالها * ومنه قوله عليه
السلام حبّب اليّ من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقوة عيني في الصلوة - وقرأ ابن عباس و ابي
و مجاهد و ابو جعفر المدني في رواية قُتَيْبَةُ آيَةٍ بَيَّنَّتْ على التوحيد وفيها دليل على ان مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ واقع
وحده عطف بيان - فان قلت كيف اجزّت ان يكون مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ و الآمن عطف بيان للآيات وقوله وَمَنْ
دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا جملة مستأنفة اما ابتدائية و اما شرطية - قلت اجزّت ذلك من حيث المعنى لان قوله
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا دلّ على امن داخله فكأنه قيل فيه آيَاتُ بَيَّنَّتْ مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ و امن داخله لا ترى
انك لو قلت فيه آية بينة من دخله كان آمناً صح لانه في معنى قولك فيه آية بينة امن من دخله -
فان قلت كيف كان سبب هذا الاثر - قلت فيه قولان - احدهما انه لما ارتفع بُنيان الكعبة وضعف
ابراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فغاصت فيه قدماه - وقيل انه جاء زائراً من الشام الى
مكة فقالت له امرأة اسمعيل انزل حتى يغسل راسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه
الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسّلت شق راسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسّلت الشق الاخر فبقي
اثر قدميه عليه - ومعنى وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا معنى قوله اَوْ لَمْ يَرَوْا اَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخْطَفُ
النَّاسُ مِنْ حَرَمِهِمْ وذلك بدعوة ابراهيم عايمه السلام رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا و كان الرجل لو جرّ كل

مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ ط قُلْ نَاتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٥ فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَاولئك هم الظالمون ٦ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٧
إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ٨ فَبِمَا آتَتْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ لِيُقَرَّرَ
بِهِمْ ٩ فَذُكِّرُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ ١٠ وَأَوَّلَ مَا دُكِّرُوا بِهِ أَن يَدْعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ يَظْهَرُ لَهُمْ فِي الْآيَاتِ
الْبَاطِلَاتِ ١١ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ لِلْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ إِنَّمَا جَعَلَهُمَا كُوهَ بَنًى وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا أَلِيمًا ١٢ وَإِذْ يَقُولُ الْمَلَأُ الْأَعْيُنَ وَإِنَّا جَاعِلٌ فَالْتَّوْرَةَ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٣

و الظلم و الصدق عن سبيل الله و اكل الربوا و اخذ اموال الناس بالباطل و ما عدد من مساوئهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم * [قُلْ فَاتَّوَابَ بِالْتَّوْبَةِ فَاتَّقُواهَا] امر بان يحاجهم بكتابتهم و يبتئهم مما هو ناطق به من ان تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم و بغيهم لا تحريم قديم كما يدعون - فروي انهم لم يجسروا على اخراج التوراة و بئتها و انقلبوا صاغرين و في ذلك الحجة البينة على صدق النبي صلى الله عليه و آله و سلم و على جواز النسخ الذي يُذكرونه * [فَمِنْ أَفْئَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بزعمه ان ذلك كان محرما على بني اسرائيل قبل انزال التوراة من بعد ما لزمهم من الحجة القاطعة [فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] المكابرون الذين لا يُنصفون من انفسهم ولا يلتفتون الى البينات * [قُلْ صَدَقَ اللَّهُ] تعرض بكذبتهم كقوله ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ اي ثبت ان الله صادق فيما انزل و انتم الكاذبون [فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] وهي ملّة الاسلام التي عليها محمد و من آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التي و رطنتكم في فساد دينكم و دنياكم حيث اضطررتم الى تحريف كتاب الله لتسوية اغراضكم و الزمتكم تحريم الطيبات التي احلها الله لابراهيم و لمن تبعه * [وَضِعَ لِلنَّاسِ] صفة لبَيِّت و الواضع هو الله عزوجل تدل عليه قراءة من قرأ وَضَعَ لِلنَّاسِ بتسمية الفاعل وهو الله - و معنَى وَضَعَ الله بيتا للناس انه جعله متعبدا لهم فكله قال ان اول متعبد للناس الكعبة - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل عن اول مسجد وَضَعَ للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس و سئل كم بينهما قال اربعون سنة - و عن علي رضي الله عنه ان رجلا قال له احوال بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه اول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى و الرحمة و البركة و اول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هدم فبنته العمالة ثم هدم فبناه قريش - و عن ابن عباس هو اول بيت حُجّ بعد الطوفان - و قيل هو اول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء و الارض خلقه قبل الارض بالقيّ عام و كان زبدّة بيضاء على الماء فدُحيت الارض تحته - و قيل هو اول بيت بناه آدم في الارض - و قيل لما أُهبط آدم قالت له الملائكة طُف حول هذا البيت فلقد طُفنا قبلك بالقيّ عام و كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الصُراح فرفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السماوات * [لِلَّذِي بُنِيَ] لبيت الذي بنية وهي عَلم للبلد الحرام و مَكَّة و بَكَّة لغتان فيه نحو قولهم النُبَيْط و النُمَيْط في اسم موضع بالدهنا و نحوه من الاعتقاب امر راتب و راتم و حَمَى مُغَمِطَة و مُعْبِطَة - و قيل مَكَّة البلد و بَكَّة موضع المسجد - و قيل اشتقاقها من بَكَّة اذا زحمة لارحام الناس فيها - و عن قتادة يذكّر الناس بعضهم بعضا الرجال و النساء يصلي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك الا بمكة كانها سميت

وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ٥ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ

تحبونها وتؤثرونها كقوله أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ - وكان الساف رحمهم الله اذا احبوا شيئا جعلوه
 لله - وروي انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالي الي بيّرحى فضعها يا رسول
 الله حيث اراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بئح بئح ذلك مال رابع او مال رائع واني ارى ان
 تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها في اقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها
 فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أسامة بن زيد فكان زيدا وجد في نفسه
 وقال انما اردت ان اتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أما ان الله تعالى قد قبلها منك - و
 كتب عمر رضي الله عنه الى ابي موسى الاشعري ان يتناع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى
 فلما جاءت اعجبته فقال ان الله تعالى يقول لَنْ تَمَالُوا الْبِرْحَنَى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ فاعتقها - ونزل بابي ذر ضيف
 فقال للراعي ايتني بخير ابلي فجاء بذاقة مهزولة فقال خنتني قال وجدت خير الابل فحلها فذكرت يوم
 حاجتكم اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم اضع في حفرتي - وقرأ عبد الله حتى تُنْفِقُوا بَعْضَ مَا
 تُحِبُّونَ وهذا دليل على ان من في مِمَّا تُحِبُّونَ للتبعيض ونحوه اخذت من المال ومن في من شَيْءٍ لتبيين
 مَا تُنْفِقُوا اي من ابي شيبى كان طيب تحبونه او خبيث تكرهونه * [فَإِنَّ اللَّهَ] عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ تُنْفِقُونَهُ فجازيكم
 بحسبه * [كُلُّ الطَّعَامِ] كل المطعومات - او كل أنواع الطعام * و [الْحَلَّ] مصدر يقال حل الشئ حلّا
 كقولك ذلت الدابة ذلاً وعز الرجل عزاً - وفي حديث عائشة رضي الله عنها كذت اطيبة لحنه و حرمة و
 لذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لَاهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ * والذي حرم
 اسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الابل والبانها - وقيل العروق كان به عرق النساء - فندران
 شفي ان يحرم على نفسه احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه فحرمة - وقيل اشارت عليه الاطباء
 باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحریم الله ابتداء - والمعنى ان المطاعم كلها لم تزل حلالا
 لبني اسرائيل من قبل انزال التوراة وتحریم ما حرم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شئ قبل
 ذلك غير المطعوم الواحد الذي حرّمه ابوه اسرائيل على نفسه فتبعوه على تحریمه وهورد على اليهود
 وتكذيب لهم حيث ارادوا براءة ساحتهم مما نعي عليهم في قوله تعالى فَبُظِّلَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا
 عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ احلّت لَهُمْ الى قوله تعالى عَذَابًا اَلِيمًا وفي قوله وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلِّ ذِي ظُفْرٍ مِنَ الْبَقَرِ
 وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا الى قوله ذَلِكْ جَزَاءُهمْ بِبَغْيِهِمْ و جحور ما غاظمهم واسماؤا منه و امتعضوا
 مما نطق به القرآن من تحریم الطيبات عليهم لبغيهم وظلمهم فقالوا لَسْنَا بَاوِلَ مِنْ حُرْمَتِ عَلَيْهِ و ما هو
 الا تحریم قديم كانت محرمة على نوح وعلى ابراهيم ومن بعده من بني اسرائيل و هلم جوا الى ان
 انتهى التحريم ايذا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا و غرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ
ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ

وقت وعداوتهم له ونقصهم ميثاقه وفنتهم للمؤمنين وصدّهم عن الإيمان به وسخرتهم بكل آية تنزل - وقيل
نزلت في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة وازديادهم الكفر أن قالوا نفيم بمكة فترى بمحمد ريب المذون وإن اردنا
الرجعة نافقنا باظهار التوبة - فإن قلت قد علم أن المرتد كيف ما ازداد كفرا فانه مقبول التوبة اذا تاب
فما معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ - قلت جعلت عبارة عن الموت على الكفر لان الذي لا تقبل توبته من الكفار
هو الذي يموت على الكفر كانه قيل ان اليهود او المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مايتون على الكفر داخلون
في جملة من لا تقبل توبتهم - فإن قلت فلم قيل في احدى الايتين لَنْ تُقْبَلَ بغير فاء ونى الاخرى
فَلَنْ يُقْبَلَ - قلت قد اؤذن بالفاء ان الكلام بُني على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية
هو الموت على الكفر وترك الفاء ان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبب كما تقول الذي
جاءني له درهم لم تجعل المجيء سببا في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم - فإن قلت فحين
كان معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسببا عن ارتدادهم
وازديادهم الكفر لما في ذلك من قساوة القلوب وركوب الرّين وجرة الى الموت على الكفر - قلت لانه
كم من مرتد مزداد للكفر يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر - فإن قلت فاي فائدة في هذه
الكناية اعني ان كُني عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة - قلت الفائدة فيها جليلة وهي التغليظ
في شأن اولئك الفريق من الكفار وابرار حال الانسين من الرحمة التي هي اغلظ
الاحوال واشدها الا ترى ان الموت على الكفر إنما يخاف من اجل الياس من الرحمة * [ذَهَبًا] نصب
على التمييز - وقرأ الاعمش ذَهَبٌ بالرفع ردا على مِلءٌ كما يقال عندي عشرون نفسا رجال - فإن قلت
كيف موقع قوله وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ - قلت هو كلام محمول على المعنى كانه قيل فلن تقبل من احدهم فدية
ولو افتدى بمِلءِ الارض ذهبا - ويجوز ان يراد ولو افتدى بمثله كقوله وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ وَالْمِثْلُ يُخَدَفُ كثيرا في كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربه وابويوسف
ابو حنيفة تريد مثله * ع * ولا هيئهم الليلة للمطى * وقضية ولا اباحسن لها - تريد ولا مثل هيثم ولا مثل
ابي حسن كما انه يراد في نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا تريد انت و ذلك ان المثلين يستأ احدهما مستد
الآخر فكنا في حكم شيء واحد - وان يراد فلن يقبل من احدهم مِلءِ الارض ذهبا كان قد تصدق به ولو
افتدى به ايضا لم يقبل منه - وقرئ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا على البناء للفاعل وهو الله
عز وجل ونصب مِلءٍ - و مِلْ لَرَضٍ بتخفيف الهمزتين * [لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ] لن تبلغوا حقيقة البر وان تكونوا
أبرارا - وقيل لن تنالوا بر الله وهو ثوابه [حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ] حتى تكون نفقتكم من اموالكم التي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٩

إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطَ وَ مَا أَوْتَيْنَا مُوسَى وَ عِيسَى وَ النَّبِيِّينَ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ لَا تَفَرِّقُ
 بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ فَرْقًا وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
 الْخَسِرِينَ ۝ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ
 وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَ أَلْمَانَتَهُ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝
 خُلِدِينَ فِيهَا ۚ لَا يَخَفُ عَذَابُ الْعَذَابِ وَ لَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ أَمْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا

نبيه - فَاَنْ قَالَتْ لَمَّا عَدِّي اُنْزِلَ فِي هَذِهِ آيَةٍ بِحَرْفِ الاستعلاء و فيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء - قَالَتْ
 لوجود المعنيين جميعا لان الوحي ينزل من فوق و ينتهي الى الرسل فجاء قارة باحد المعنيين و اخرى
 بالآخر - و من قال انما قيل عَلَيْنَا لِقَوْلِهِ قُلْ - وَ اَلَيْدَا لِقَوْلِهِ قَوْلُوا تفرقة بين الرسول و المؤمنين لان الرسول
 ياتيه الوحي على طريق الاستعلاء و ياتيهم على وجه الانتهاء فقد تعسف الاتي الى قوله بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ -
 وَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ وَ اِلَى قَوْلِهِ اٰمِنُوا بِاَنِّي اُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ اٰمَنُوا * [وَ نَحْنُ اَمُّ مُسْلِمُونَ] موحدون
 مخلصون انفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتها * ثم قال [وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ] يعنى التوحيد
 و اسلام الوجه الله تعالى دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ * [مِنَ الْخَسِرِينَ] من الذين وقعوا فى الخسران مطلقا من
 غير تقييد للشياع - و قرئ و من يَبْتَغِ الْإِسْلَامَ بِالادغام * [كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا] كيف يلفظ بهم
 و ليسوا من اهل اللطف لما علم الله من تصميمهم على كفرهم و دل على تصميمهم بانهم كفروا بعد ايمانهم
 و بعد ما شهدوا بان الرسول حق و بعد ما جاءتهم الشواهد من القران و سائر المعجزات التي تثبت بمثلها
 النبوة و هم اليهود كفروا بالنبي صلى الله عليه و آله و سلم بعد ان كانوا مؤمنين به و ذلك حين عاينوا
 ما يوجب قوة ايمانهم من البينات - و قيل نزلت في رهط كانوا اساموا ثم رجعوا عن الاسلام و لحقوا بمكة
 منهم طُعْمَةُ بْنُ اُبَيْرِقَ وَ حَوْحُ بْنُ اَلَسَلْتِ وَ الْحَرِثُ بْنُ سُوَيْدِ بْنِ الصَّامِتِ - فَاَنْ قَالَتْ عَلَامَ عَطَفَ قَوْلَهُ
 وَ شَهِدُوا - قَالَتْ فِيهِ وَ جِئَانِ اِنْ يَعْطَفَ عَلَى مَا فِي اِيْمَانِهِمْ مِنْ مَعْنَى الفعل لان معناه بعد ان اٰمَنُوا كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 فَاَصْدَقَ وَ اَكْبَرَ وَ قَوْلُ الشَّاعِرِ * ع * لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَ اَلْنَاعِبَ * وَ يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ الْوَاوُ لِلْحَالِ بِاضْمَارٍ قَدْ بِمَعْنَى
 كَفَرُوا وَ قَدْ شَهِدُوا اَنْ الرُّسُولَ حَقٌّ * [وَ اَلَّهُ لَا يَهْدِي] لا يلفظ بِالْقَوْمِ الظَّالِمِينَ الْمُعَانِدِينَ الَّذِينَ عَلِمَ اَنْ اَلْطَّافَ لَا يَنْفَعُهُمْ
 [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] الْكُفْرَ الْعَظِيمَ وَ الْاِزْدَادَ * [وَ اَصْلَحُوا] مَا اَفْسَدُوا - اَوْ دَخَلُوا فِي الصَّلَاحِ - قِيلَ
 نَزَلَتْ فِي الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ حِينَ نَدِمَ عَلَى رَدِّهِ وَ ارْسَلَ اِلَى قَوْمِهِ اَنْ سَلُّوا هَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ فَارْسَلِ اِلَيْهِ اخُوهُ
 الْجَلَّاسُ بِالْأَيْةِ فَاقْبَلَ اِلَى الْمَدِينَةِ فَتَابَ وَ قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ سَلَّمَ تَوْبَةَ [ثُمَّ اَزَادُوا كُفْرًا]
 هُمُ الْيَهُودُ كَفَرُوا بِعِيسَى وَ الْاَنْجِيلِ بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ بِمُوسَى وَ التَّوْرَةِ ثُمَّ اَزَادُوا كُفْرًا بِكُفْرِهِمْ بِمُحَمَّدٍ وَ الْقُرْآنِ - اَوْ كَفَرُوا
 بِرَسُولِ اللَّهِ بَعْدَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ - قِيلَ مَبْعَثُهُ ثُمَّ اَزَادُوا كُفْرًا بِاصْرَارِهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَ طَعْنُهُمْ فِيهِ فِي كُلِّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٩

لَمَّا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَتَنْصُرَنَّهُ ط قَالَ ءَاَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي ط قَالُوا أَقْرَرْنَا ط قَالَ فَشَهِدُوا
وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦﴾ أَفَغَيْرِ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسَمَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٧﴾ قُلْ أَمَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَ مَا أُنْزِلَ عَلَىٰ

للتعليل على معنى اخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول و تنصرنه لاجل اني اتيتكم الحكمة و ان الرسول الذي امركم بالايمان به و نصرته موافق لكم غير مخالف - و يجوز ان يكون ما موصولة - فان قلت كيف يجوز ذلك و العطف على اتيناكم و هو قوله ثم جاءكم لا يجوز ان يدخل تحت حكم الصلة لانك لا تقول للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم - قلت بلى لان ما معكم في معنى ما اتينكم فكانه قيل للذي اتينكموه و جاءكم رسول مصدق له - و قرأ سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين اتيتكم بعض الكتاب و الحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له و جبب عليكم الايمان به و نصرته و قيل اصله لمن ما فاستثقلوا اجتماع ثبات ميثاق و هي الميثاق و النون المتعاقبة ميمما بادغامها في الميم فحذفوا احدتها فصارت لماً - و معناه لمن اجل ما اتيتكم لتؤمنن به و هذا نحو من قراءة حمزة في المعنى * [اصري] عهدي - و قرئ اصري بالضم و سمي اصرا لانه مما يوصري يشد و يعقد و منه الاصر الذي يعقد به - و يجوز ان يكون المضموم لغة في اصركم و عبور - و ان يكون جمع اصر * [فالشهدوا] فليشهد بعضكم على بعض بالقرار و انا على ذلكم من اقراركم و تشهدكم من الشاهدين و هذا تأكيد عليهم و تحذير من الرجوع اذ اعلما بشهادة الله و شهادة بعضهم على بعض - و قيل الخطاب للملائكة * [فمن تولى بعد ذلك] الميثاق و التوكيد [فاولئك هم الفاسقون] اي المتمردون من الكفار * دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة - و المعنى فاولئك هم الفاسقون فغير دين الله تبغون ثم توسطت الهمزة بينهما و يجوز ان يعطف على محذوف تقديره [ا] يتولون [فغير دين الله تبغون] و قدّم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل - و روي ان اهل الكتاب اختصموا الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مما اختلفوا فيه من دين ابراهيم عليه السلام و كل واحد من الفريقين ادعى انه اولى به فقال صلى الله عليه و آله و سلم كلا الفريقين بري من دين ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك و لا نأخذ بدينك فزلت - و قرئ يبتغون بالياء و ترجعون بالتاء و هي قراءة ابي عمرو لان الباقين هم المتولون و الراجعون جميع الناس - و قرئ بالياء معا و بالتاء معا * [طوعا] بالظرف في الدلة و الانصاف من نفسه [وكرها] بالسيف او بمعاندة ما يلجى الى الاسلام كفتق الجبل على بني اسرائيل و ادراك الغرق فرعون و الاشفاء على الموت فلما رأوا بأسا قالوا امنا بالله وحده - و انتصب طوعا و كرها على الحال بمعنى طائعين و مكرهين * امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بان يخبر عن نفسه و عن معه بالايمان فلذلك وحّد الضمير في [قل] و جمع في [امنا] - و يجوز ان يوربان يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك اجلا من الله لقدير

تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ٥ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ط أَيَأْمُرُكُمْ بِالْمُفْرِ
بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ع وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ

في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها - و قرئ [تُعَلِّمُونَ] من التعليم و تَعَلَّمُونَ من التعلم * [تَدْرُسُونَ] تقرؤون - و قرئ تَدْرُسُونَ من التدريس و تَدْرُسُونَ على ان ادرس بمعنى درس ككرم وكرم و نزل و نزل و تَدْرُسُونَ من التدريس - و يجوز ان يكون معناه و معنى تَدْرُسُونَ بالتخفيف تَدْرُسُونَهُ على الناس كقوله لِقَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ فيكون معناه تَدْرُسُونَ من التدريس - و فيه ان من علم و درس العلم و لم يعمل به فليس من الله في شيء و ان السبب بينه و بين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة اليه الا للمتمسكين بطاعته * قرئ [وَلَا يَأْمُرُكُمْ] بالنصب عطفًا على ثُمَّ يَقُولُ و فيه وجهان - احدهما ان تجعل لا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله مَا كَانَ لِبَشَرٍ - و المعنى ما كان لبشر ان يستنبئه الله وينصبه للدعاء الى اختصاص الله بالعبادة وترك الازداد ثم يامر الناس بان يكونوا عبادا له و يامرهم [أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا] كما تقول ما كان لزبد ان اكرمه ثم يهينني ولا يستخف بي - و الثاني ان تجعل لا غير مزيدة - و المعنى ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة و اليهود و النصارى عن عبادة عزير و المسيح فلما قالوا له ان نتخذك ربًا قيل لهم ما كان لبشر ان يستنبئه الله ثم يامر الناس بعبادته و ينهاهم عن عبادة الملائكة و الانبياء - و القراءة بالرفع على ابتداء الكلام اظهر و تغصنها قراءة عبد الله و لَنْ يَأْمُرَكُمْ - و الضمير في وَلَا يَأْمُرُكُمْ - و يَأْمُرُكُمْ للبشر - و قيل لله - و الهمزة في أَيَأْمُرُكُمْ للانكار * [بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] دليل ان المخاطبين كانوا مسلمين و هم الذين استأذنوه ان يسجدوا له * [مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ] فيه غير وجه - احدها ان يكون على ظاهرة من اخذ الميثاق على النبيين بذلك - و الثاني ان يضيف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموتى لا الى الموتى عليه كما تقول ميثاق الله و عهد الله كانه قيل وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ الَّذِي وُثِّقَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى أُمَمِهِم - و الثالث ان يراد ميثاق اولاد النبيين و هم بنو اسرائيل على حذف المضاف - و الرابع ان يراد اهل الكتاب و ان يرد على زعمهم تهكما بهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لانا اهل كتاب و مَنَّا كان النبيون - و تدل عليه قراءة ابي و ابن مسعود وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ * و اللام في [أَمَا آتَيْنَكُمْ] لام التوطية لان اخذ الميثاق في معنى الاستحلاف و في لَتَوَمَّنَّ لَم جواب القسم - و ما يحتمل ان تكون المتضمنة لمعنى الشرط و لَتَوَمَّنَّ ساء مسد جواب القسم و الشرط جميعا - و ان تكون موصولة بمعنى الذي آتيتكموه لتوَمَّنَّ به - و قرئ لَمَا آتَيْنَاكُمْ - و قرأ حمزة لَمَا آتَيْنَاكُمْ بكسر اللام - و معناه لاجل اينائي اياكم بعض الكتاب و الحكمة ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم لتوَمَّنَّ به على ان ما مصدريه و الفعلان معها اعني آتَيْنَاكُمْ - و جَاءَكُمْ في معنى المصدرين و اللام داخلية

وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ① وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ السِّتَاتِ بِالْكَذِبِ لِيَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ②
وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ③ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ④ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ
يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٥

فلان لا ينظر الى فلان تريد نفى اعتداده به واحسانه اليه * [وَلَا يَرْكَبُكُمْ] ولا يثني عليهم - فان قلت اي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه - قلت اصله فيمن يجوز عليه النظر الكفاية لان من اعتد بالانسان التفقت اليه واعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرّداً لمعنى الاحسان مجازاً عما وقع كفاية عنه فيمن يجوز عليه النظر * [لَفَرِيقًا] هم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن اخطب وغيرهم * [يَلُودُونَ السِّتَاتِ بِالْكَذِبِ] يفتلون بها بقراته عن الصحيح الى المحرف - وقرأ اهل المدينة يُلُودُونَ بالتشديد كقوله لَوَا رُؤُوسَهُمْ - وعن مجاهد وابن كثير يُلُودُونَ ووجهه انهما قلبا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها وانقاء حركاتها على الساكن قبلها - فان قلت الام يرجع الضمير في [لِيَحْسَبُوهُ] الى ما دل عليه يَلُودُونَ السِّتَاتِ بِالْكَذِبِ وهو المحرف - ويجوز ان يراد يعطفون السنتهم بشبهة الكتاب لِيَحْسَبُوا ذلك الشبهة من الكتاب - وقرئ لِيَحْسَبُوهُ بالياء بمعنى يفعلون ذلك لِيَحْسَبَهُ المسلمون من الكتاب * [وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] تأكيد لقوله هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وزيادة تشنيع عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على انهم لا يعرضون ولا يورثون وانما يصرحون بانه في التوراة هكذا وقد انزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جرأتهم على الله وقساسة قلوبهم وياسهم من الآخرة - وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيره التوراة وكتبوا كتاباً بدّلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اخذت قُرَيْظَةُ ما كتبوه فخطوه بالكتاب الذي عندهم * [مَا كَانَ لِبَشَرٍ] تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى - وقيل ان ابا رافع القرظي والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتريد ان نعبدك ونخذلك رباً قال معاذ الله ان نعبد غير الله او ان نامر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك امرني فنزلت - وقيل قال رجل يا رسول الله نُسَلِّمُ عليك كما يُسَلِّمُ بعضنا على بعض ألا نسجد لك قال لا ينبغي ان يُسجد لاحد من دون الله ولكن اكبروا نبيكم واعرفوا الحق لاهله * [وَالْحُكْمَ] والحكمة وهي السنة * [وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ] ونحن يقول كرونوا - والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته - وعن محمد بن الحنفية انه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة - وعن الحسن رِبَّانِيَّيْنِ علماء وفقهاء - وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني انعام العامل المعلم * [بِمَا كُنْتُمْ] بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم اوجب ان تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلاً على خيبة سعي من جهد نفسه وكذا روحه

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ رَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٦ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ

الى البر والفاجر - وعن ابن عباس انه سأل رجل فقال انا نصيب في الغزو من اهل الذمة
الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا كما قال اهل الكتاب
لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ انهم اذا ادوا الجزية لم يحل لهم اكل اموالهم الا بطيبة انفسهم * [وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بادعائهم ان ذلك في كتابهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كاذبون * [بَلَى] اثبات لما نفيه
من السبيل عليهم فِي الْأُمِّيَّاتِ اي بَلَى عليهم سبيل فيهم * وقوله [مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ] جملة
مستأنفة مقررة للجملة التي سدت مسدها - والضمير في [بِعَهْدِهِ] راجع الى مَنْ أَوْفَى على ان كل
من وفى بما عاهد عليه واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه - فان قلت فهذا عام فيخيل
انه لو وفى اهل الكتاب بعهودهم وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله - قلت اجل لانهم اذا ونوا بالعهود ونوا
اول شئى بالعهد الاعظم وهو ما اخذ عليهم في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله
في ترك الخيانة لائقوا في ترك الكذب على الله وتحريف كلمه - ويجوز ان يرجع الضمير الى الله على
ان كل من وفى بعهد الله واتقاه فان الله يحبه و يدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما
وجب اتقاه من الكفر واعمال سوء - فان قلت فابن الضمير الراجع من الجزاء الى مَنْ - قلت عموم
المتقين قام مقام رجوع الضمير - وعن ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ونظرائهما
من مسلمة اهل الكتاب * [يَشْتَرُونَ] يستبدلون [بِعَهْدِ اللَّهِ] بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول المصدق
لما معهم * [وَأَيْمَانِهِمْ] وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه * [ثَمَنًا قَلِيلًا] متاع الدنيا من
التبرؤس والارتشاء ونحو ذلك - وقيل نزلت في ابي رافع ولُبابة بن ابي الحقيق وحِيّ بن اخطب
حرفوا التوراة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخذوا الرشوة على ذلك - وقيل جاءت
جماعة من اليهود الى كعب بن الاشرف في سنة اصابتهم ممتارين فقال لهم هل تعلمون ان هذا الرجل
رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت ان اميركم و اكسوكم فحرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه علينا فريدنا
حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالذمت الذي نعت
لنا ففرج و مارههم - وعن الاشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بير فاخصمنا
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال شاهدك او يمينه فقلت اذن يحلف ولا يداي فقال
من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان - وقيل نزلت في رجل
اقام سلعة في السوق فحلف لقد اعطي بها ما لم يعطه - والوجه ان نزولها في اهل الكتاب وقوله وبعده الله
يقوي رجوع الضمير في بعده الى الله * [وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ] مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول

يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٥ سورة آل عمران ٣
 وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ ٦ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ
 إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ط ذَلِكَ بَأْنَهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ ٧ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
 ٤ ١٥

إيمانهم وجه النهار إِنْ لَمْ تَبِعْ دِينَكُمْ إِلَّا لِمَنْ كَانُوا تَابِعِينَ لدينكم ممن أسلموا منكم لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ولأن إسلامهم كان أغيطلهم وقوله إِنْ يُؤْتَىٰ معناه لأن يؤتى أحد مثل ما أُوتِيتُمْ قلتم ذلك و دبرتموه لا شئى آخر- يعني ان ما بكم من الحسد والبغى ان يؤتى أحد مثل ما أُوتِيتُمْ من فضل العلم والكتاب دعاكم الى ان قلتم ما قلتم - والدليل عليه قراءة ابن كثير إِنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ بزيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ بمعنى إِنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ - فإِن قَالَتْ فما معنى قوله أَوْ يَحَاجُّوكُمْ عَلَىٰ هَذَا - قُلْتُ معناه دبرتم ما دبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أُوتِيتُمْ ولما يتصل به عند كفرهم به من محاجتهم لكم عند ربكم - ويجوز ان يكون هدى الله بدلا من الهدى وَأَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ خَبْرَانِ عَلَىٰ مَعْنَى قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يَحَاجُّوكُمْ حَتَّىٰ يَحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَيَقْرَعُوا بِأُطْلُكُم بِحَقِّهِمْ وَيُدْخِلُوا حُجَّتَكُمْ - وقرئ إِنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ عَلَىٰ إِنْ الذَّائِيَةِ وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِأَهْلِ الْكِتَابِ أَيْ وَلَا تَوَمَّنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ وَقُولُوا لَهُمْ مَا يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ حَتَّىٰ يَحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ يَعْنِي مَا يُؤْتُونَ مِثْلَهُ فَلَا يَحَاجُّونَكُمْ - وَيجوز ان ينتصب إِنْ يُؤْتَىٰ بفعل مضمر يدل عليه قوله وَلَا تَوَمَّنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ إِنْ الْهَدَىٰ هَدَىٰ اللَّهُ فَلَا تَنْكُرُوا إِنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ إِنْ قَوْلُهُمْ وَلَا تَوَمَّنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ أَنْكَارٌ لِأَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتُوا * عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ [مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ] هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ اسْتَوْدَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ الْفَا وَمَالَتِي أَوْيَّةَ ذَهَبًا فَادَّاهُ إِلَيْهِ - وَ [مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ] فَنَحَاصُّ بْنُ عَازِرٍ اسْتَوْدَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ دِينَارًا فَجَحَدَهُ وَخَانَهُ - وَقِيلَ الْمَآمُونُونَ عَلَى الْكَثِيرِ النَّصَارَى الْغَلْبَةُ الْأَمَادَةُ عَلَيْهِ وَالْخَائِنُونَ فِي الْقَلِيلِ الْيَهُودُ الْغَلْبَةُ الْخِيَانَةُ عَلَيْهِمْ * [إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا] إِلَّا مَدَّةَ دَوَامِكَ عَلَيْهِ يَا صَاحِبَ الْحَقِّ قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ مَتَوَكَّلًا عَلَيْهِ بِالْمَطَالِبَةِ وَالتَّعْنِيفِ أَوْ بِالرَّفْعِ إِلَى الْحَاكِمِ وَاقَامَةِ الْبَيْتَةِ عَلَيْهِ - وَقرئ يُؤَدِّهِ بِكسر الهاء والوصل و بكسرها بغير وصل وبسكونها - وَقرأ يحيى بن وثاب تَأْمَنَّهُ بِكسر التاء وَدُمْتَ بِكسر الدال مِنْ دَامَ يَدَامُ * [ذَلِكَ] إِنْ شَارَةً إِلَى تَرْكِ الْإِدَاءِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ لَمْ يُؤَدِّهِ أَيْ تَرْكُهُمْ إِدَاءَ الْحَقِّ بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ [لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ] أَيْ لَا يَتَطَرَّقُ عَلَيْنَا عِتَابٌ وَذَمٌّ فِي شَأْنِ الْأُمِّيَّاتِ يَعْنُونَ الَّذِينَ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ مَا فَعَلْنَا بِهِمْ مِنْ حَبْسِ أَمْوَالِهِمْ وَ الْإِضْرَابِ بِهِمْ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا عَلَى دِينِنَا وَ كَانُوا يَسْتَحِلُّونَ ظُلْمَ مَنْ خَالَفَهُمْ وَيَقُولُونَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ فِي كِتَابِنَا حَرَمَةً - وَقِيلَ بَائِعَ الْيَهُودَ رَجَالًا مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمَّا اسْلَمُوا تَقَاضَوْهُمْ فَقَالُوا أَلَيْسَ لَكُمْ عَلَيْنَا حَقٌّ حَيْثُ تَرَكْتُمْ دِينَكُمْ وَادَّعَاوْا أَنَّهُمْ وَجَدُوا ذَلِكَ فِي كِتَابِهِمْ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عِنْدَ نَزْلِهَا كَذَبَ إِعْدَاءُ اللَّهِ مَا مِنْ شَيْءٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَّا وَهُوَ تَحْتَ قَدَمِي إِلَّا الْإِمَانَةَ فَإِنَّهَا مَوْدَّةٌ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٥

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِاللَّهِ فَأَنْزِلْ عَلَيْنَا آيَاتٍ آمِنُوا وَجِهَ النَّهَارَ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ ط قُلْ إِنْ الْهَدَى اللَّهُ أَن يُوْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ط قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ

اليهودية* [وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] و ما يعود وبال الاغلال الا عليهم لان العذاب يضاعف لهم بضلالتهم و اضلالهم - او و ما يقدرون على اغلال المسلمين و انما يضلون امثالهم من اشياهم * [بِآيَاتِ اللَّهِ] بالتوراة و الانجيل و كفرهم بها انهم لا يؤمنون بما نطقت به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و غيرها و شهادتهم اعترافهم بانها آيات الله - او تكفرون بالقران و دلائل نبوة الرسول [وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ] نعمته في الكتابين - او تكفرون بآيات الله جميعا * [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] انها حق - قرئ تَلْبِسُونَ بالتشديد - و قرأ يحيى بن وثاب تَلْبِسُونَ بفتح الباء اي تكتسون الحق مع الباطل كقوله كلابس ثوبي زور و قوله * ع * اذا هربا لمجد ارتدى و تازرا * [وَجِهَ النَّهَارَ] اوله قال * شعر * من كان مسرورا بمقتل مالك * فليات نسوتنا بوجه نهار * و المعنى اظهروا الايمان بما انزل على المسلمين في اول النهار و اكفروا به في آخرة لعلمهم يشكون في دينهم و يقولون ما رجعوا و هم اهل كتاب و علم الا امر قد تبين لهم فيرجعون برجعكم - و قيل تواطأ اثنا عشر من احبار يهود خيبر فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اول النهار من غير اعتقاد و اكفروا به آخر النهار و قولوا انا نظرنا في كتبنا و شاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك المنعوت و ظهر لنا كذبه و بطلان دينه فاذا فعلتم ذلك شك اصحابه في دينهم - و قيل هذا في شان القبلة لما صُرِفَتْ الى الكعبة قال كعب بن الاشرف لاصحابه امنوا بما انزل عليهم من الصلوة الى الكعبة و صلوا اليها في اول النهار ثم اكفروا به في آخرة و صلوا الى الصخرة لعلمهم يقولون هم اعلم منا و قد رجعوا فيرجعون* [وَلَا تَوْمِنُوا] متعلق بقوله اَنْ يُوْتَىٰ أَحَدٌ و ما بينهما اعتراض اي و لا تطهروا ايمانكم بِأَنْ يُوْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ الا اهل دينكم دون غيرهم ارادوا اسرؤا تصديقكم بان المسلمين قد اوتوا من كتب الله مثل ما اوتيتهم و لا تفشوه الا الى اشياكم و حدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا و دون المشركين لئلا يدعواهم الى الاسلام* [أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ] عطف على اَنْ يُوْتَىٰ - و الضمير في يُحَاجُّوكُمْ لَأَحَدٌ لانه في معنى الجميع بمعنى و لا تؤمنوا لغير اتباعكم ان المسلمين يحاجونكم يوم القيمة بالحق و يغالبونكم عند الله تعالى بالحجة - فان قلت فما معنى الاعتراض - قلت معناه ان الهدى هدى الله من شاء ان يطف به حتى يسلم او يزيد ثباته على الاسلام كان ذلك و لم ينفع كيدكم و حيلكم و زبكم تصديقكم عن المسلمين و المشركين و كذلك قوله تعالى [قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] يريد الهداية و التوفيق - اوتيتهم الكلام عند قوله اَلَا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ على معنى و لا تؤمنوا هذا الايمان انظاهرو هو

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٤

أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَاتِنَا مِن دُونِ اللَّهِ ط فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥ بَآهْلِ الْكِتَابِ لَمْ تَحَاجُّوْنَ فِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِّن بَعْدِهِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٦ هَٰؤُلَاءِ حَاجَّجْتُكُمْ فِيْمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلَمْ تُحَاجُّوْا فِيْمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٧ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا ط وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٨ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ط وَاللَّهُ وَآلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ٩ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ ط

حتى لا نقول عزيز ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا بشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا - وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك - وعن الفضيل لا ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخالق او صليت لغير القبلة - وقرئ كلمة بسكون اللام - وقرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء * [فان تولوا] عن التوحيد [فقولوا اشهدوا باننا مسلمون] اي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا باننا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او مراع او غيرهما اعترف بانني انا الغالب وسلم لى الغلبة - ويجوز ان يكون من باب التعريض - ومعناه واشهدوا واعترفوا بانكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منهم وجادلوا رسولا الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين فيه ف قيل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم وموسى الف سنة وبينه وبين عيسى الفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بازمة متطابقة * [أفلا تعقلون] حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال * [هأنتم هؤلاء] ها للتذنية وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره و[حاججتم] جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى يعني انتم هؤلاء الاشخاص المحمقى وبيان حماقتكم وقلة عقولكم انكم جاداتم فيما لكم به علم مما نطق به التوراة والانجيل [فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم] ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم - وعن الخفش هأنتم هؤلاء انتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام المتعجب من حماقتهم - وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته * [والله يعلم] علم ما حاججتم فيه و[انتم] جاهلون به * ثم اعلمهم بانه بري من دينكم وما كان الا [حنيفا مسلما وما كان من المشركين] كما لم يكن منكم و اراد بالمشركين اليهود والنصارى لاشراكهم به عزيز والمسيح * [ان اولى الناس بابراهيم] ان اخصهم به واتربهم منه من الولي وهو القرب [للذين اتبعوه] في زمانه وبعده وهذا النبي [خصوما] والذين آمنوا [من امته] - وقرئ وهذا النبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه اي اتبعوه واتبعوا هذا النبي - و بالجر عطفا على ابراهيم * [ودت طائفة] هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعادا الى

فَنَجْعَلُ الْمُتَكِبِينَ ۖ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ۚ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ط وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۖ قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

بحسب العرب طاقة ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدي اليك
كل عام الف الف في صفرو الف في رجب وثلثين درهما عادية من حديد فصالحهم على ذلك
وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لعنوا مسخوا قردة وخنازير
ولاظلم عليهم الوادي نارا ولاستاصل الله نجران واهله حتى الطير على رؤوس الشجر ولما حال الحول
على النصارى كلهم حتى يهلكوا - وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
خرج وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم
علي ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت - فان قلت ما كان دعاؤه الى المباهلة
الا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك امر يختص به وبمن يكاذبه فما معنى ضم الابناء والنساء -
قلت ذلك اكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجبر على تعريض اعزته وافلاذ
كبدته واحب الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك
خصمه مع احبته واعزته هلاك الاستيصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم
بالقلوب وربما نذاهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثم كانوا يسوقون مع انفسهم الطعائن
في الحروب لتمنعهم من الهرب ويسمون الذادة عنها بارواحهم حماة الحقائق وقدمهم في الذكر على
الانفس لينبته على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بانهم مقدمون على الانفس مفدون بها وفيه دليل
لاشياء اقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى
الله عليه وآله وسلم لانه لم يرواحد من موافق ولا مخالف انهم اجابوا الى ذلك * [ان هذا] الذي
قُصَّ عليك من نداء عيسى [لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ] - قرئ بتحرريك الهاء على الاصل - و بالسكون لان اللام
تنزل من هو منزلة بعضه مخفف كما خفف بضد - وهو اما فصل بين اسم ان وخبرها واما مبتدأ
والقصص الحق خبره و الجملة خبر ان - فان قلت لم جاز دخول اللام على الفصل - قلت اذا جاز دخولها
على الخبر كان دخولها على الفصل اجوز لانه اقرب الى المبتدأ منه و اصلها ان تدخل على المبتدأ * و من
في قوله [وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ] بمنزلة البداء على التخصيص لا انه الا الله في افادة معنى لا استغراق - والمراد
الرد على النصارى في تثليثهم * [فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ] وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم
عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون * [يَاهَلَّ الْكِتَابِ] قيل هم اهل الكتابين - وقيل وفد نجران - وقيل
يهود المدينة * [سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ] مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير
الكلمة قوله [أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَاتِنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ] يعني تعالوا اليها

هجرة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٣

كَمَلِ أَدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تُكْفِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ ۝ فَسَخَّرَ خَلْقَكَ مِنْ يَدَيْهِ ۝ وَمِنْ بَعْدِ مَا جَعَلَ مِنَ الْوَعْدِ قَالَ تَعَالَوْا نَدْعُوا الْقَوْمَ ۝ وَنَدَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ ثُمَّ تَبَيَّنَ

فمفالك حال عيسى - فان قلت كيف شبه به وقد وجد هو بغير اب وجد آدم بغير اب وام - قلت هو مثيله في احد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لان المماثلة مشاركة في بعض الاوصاف - ولانه شبه به في انه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما في ذلك نظيران - و لان الوجود من غير اب وام اغرب واخرق للعادة من الوجود من غير اب نشبه الغريب بالأغرب ليكون انقطع للخصم واحسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه - وعن بعض العلماء انه أسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا اب له قال فادم اولى لانه لا ابوين له قالوا كان يحيى الموتى قال فمحرقتل اولى لان عيسى احيا اربعة نفر واحيا حزقيل ثمانية الالف فقالوا كان يبرئ الاكمة والابصر قال فمحرقتل اولى لانه طبع وأحرق ثم قام سالما • [خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ] قدره جسدا من طين [ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ] اي الله يسر لفرقه ثم لشداد حذرا آخر [وَتَعَالَوْا] حكمة حبل من فضيلة • [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق كقول اهل خيبر محمد والخميس • ونهيه عن الامتراء وجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون متريا من باب التبييض لزيادة الثبات والطمأنينة وان يكون لطفا لغيره • [فَمَنْ خَلَجَكَ] من النصارى [فِيهِ] في عيسى [مِنْ بَعْدِ مَا جَعَلَكَ مِنَ الْوَعْدِ] اي من البينات الموجبة للعلم [تَعَالَوْا] همسوا واسركم السميع بالرب والعرم كما تقول تعال نصرتي هذه المستندة • [نَدَّاهُمْ وَنَسَّاهُمْ] اي يدع كل مني ومنكم ابذاه وفساه ونفسه الى المباهلة • [ثُمَّ تَبَيَّنَ] ثم تباهل بان نقول بهله الله على الكاذب منا ومذمك والبهلة بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وابعده من رحمته من قواك ابهله اذا اهمله وناقة باهل لاصرار عليها واصل الابتهال هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعانفا - وروي انه لما دعاهم الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعقاب وكان ذاريم يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمدا نبي مرسل ولقد جادكم بالفصل من امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولانبت صغيرهم ولئن فعلتم لتبطلن فان ابائكم الالف دينكم والاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد غدا مستحضنا الحسين اخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فامروا فقال استأنت نجران يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو شاء الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباهلوا فبطلوا ولا يبق على وجه الارض نصراني الى يوم القيمة فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نباهلك وان نفرك على دينك ونبت على ديننا قال فاذا ابائكم المباهلة فامروا يكن لكم ما للمسلمين و عليكم ما عليهم فابوا قال فاني اناجزكم فقالوا مانفا

سورة ال عمران ٣

آية ٣

ع ١٣

الملك

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ لَنَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ۖ ائْتَدِ بِاللَّهِ ۚ وَانْبُدْ بِأَنَا مُسْلِمُونَ ۝ رَبَّنَا مَذَابَنَا تَرَلَّتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ
وَالْأَنْبِيَاءَ مَعَ الشَّهِيدِينَ ۝ وَكَفَرُوا وَكَفَرُوا بِاللَّهِ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَ إِبْرَاهِيمَ مَتَوَقِّفَكَ
وَرَفَعَكَ إِلَيَّ وَطَهَّرَكَ مِنَ الذَّنْبِ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ
ثُمَّ إِنِّي مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ فَمَا أَذَيْنَ كَفَرُوا فَأَعَذَّيْهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصْرِينَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ۚ وَاللَّهُ
ذُو الْبُحْبُوحَاتِ ۝ ذَلِكَ نَذَلْنَاهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِندَ اللَّهِ

ملجئاً إليه • [نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] أي انصار دينه ورسوله و[حَوَارِي] الرجل صفوته وخالصة - ومنه قيل
للحضرية الحواريات لخلوص الوانهن ونظافتهن قال • شعر • فقل للحواريات يبيكين غيونا • ولا تبكيننا الا
الكلاب النواضع • وفي رزقه الحواري وهو الكثير حيلة - ولما طلبوا شهادته باسلامهم تأييدا لايامهم لان الرسل
يشهدون يوم القيمة لقومهم وخليتهم • [مَعَ الشَّهِيدِينَ] مع الابداء الذين يشهدون لاممهم - او مع الذين يشهدون
بالوحدانية - وقيل مع امة محمد لانهم شهداء على الناس • [وَمَكَرُوا] الاول لكفار بني اسرائيل الذين
احس منهم الكفر ومكرهم انهم وكتوبه من يقدله غيلة [وَمَكَرَ اللَّهُ] أَنْ رَفَعَ عِيسَى إِلَى السَّمَاءِ وَالْقَى
سَبَبَهُ عَلَى مَنْ ارَادَ اغْتِيالَهُ حَتَّى قُتِلَ • [وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اقوامهم مكررا والغدوم كيدا واقدروهم على
العقاب من حيث لايشعرون • [إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَ إِبْرَاهِيمَ مَتَوَقِّفَكَ] او مَكْرَهُهُ • [ثُمَّ إِنِّي مَرْجِعُكُمْ
فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] مستدني اجلك - ومعناه اني عاصمك من ان يقدلك النصارى موقرك الى اجل تذهبته لك وميتك حاتف
لنك لا تدل بيديهم • [وَرَفَعَكَ إِلَيَّ] الى سرائي ومقر ملائكتي [وَمَطَّحْتُكَ مِنَ الذَّنْبِ كَفَرُوا] من سوء
جوارهم وخبث صبيبتهم وقيل مَتَوَقِّفَكَ فاصك من الارض من توفيت مالي على فلان اذا استوفيته - و
قيل ميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورأيتك الان - وقيل مَتَوَقِّفَكَ نفسك بالنوم من قوه وأني
لم تممت في مذابيح - ورأيتك وانت نائم حتى لا يسمعك خوف وتستيقظ وانت في السماء من
مقرب • [فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعلمونهم بالحجة وفي قدر الاحول بها وباسيف ومتبعوه هم
المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود
والنصارى • [فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] تفسير الحكم قوله [فَأَعَذَّيْهِمْ] وقروهم اجورهم • [وَقَرِئَ فَيُؤْتِيهِمْ بَيِّنَاتٍ
ذَلِكَ] إشارة الى ما سبق من نداء عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره [نَذَلْنَاهُ] - و[مِنَ الْآيَاتِ] خبر بعد
خبر - او خبر مبتدأ مخذوف - ويجوز ان يكون ذَلِكَ بمعنى الذي ونَذَلْنَاهُ صلتة و[مِنَ الْآيَاتِ] الخبر - و
يجوز ان يتلصب ذَلِكَ بمضمر يفسره نَذَلْنَاهُ • [وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ] القول مدح بصفه من هو من سببه -
او كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه • [إِنَّ مَثَلَ عِيسَى] ان شان عيسى وحاله الغريبة كشان آدم - وقوله
خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ جملة مفسرة لما له شبه عيسى بآدم أي خالق آدم من تراب وام يكن ثمه اب ولا أم

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

فَأَنْفَعُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ٣ وَأُبْرَى الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأَحْيَى الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ٤ وَأَنْبَتَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَذَخَّرُونَ فِي بَيوتِكُمْ ٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٦ وَصَدَقْنَا مَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٧ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فاعْبُدُوهُ ٨ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٩ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ١٠

آية - ارفع على هي آتِي أَخْلُقُكُمْ - وقرئ آتِي بالكسر على الاستيناف أي اقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير * [فَأَنْفَعُ فِيهِ] الضمير المكف أي في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير * [فَيَكُونُ طَيْرًا] فيصير طيراً كسائر الطيور حيّاً طياراً - وقرأ عبد الله فَأَنْفَعَهَا قَالَ * ع * كَالْهِنْدِيِّ تَنْحَى يَنْفَعُ الْفَحْمَا * وقيل لم يخلق غير الخُفَّاش [الأكمة] الذي ولد أعمى - وقيل هو المسوح العين - ويقال لم يكن في هذه الأمة أكمة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير - وروي أنه ربما اجتمع عليه خمسون الغام من المرضى مَنْ اطاقَ منهم اتاه و مَنْ لم يُطق اتاه عيسى وما كانت مداواته إلا بالداء وحده * وكرر [بِإِذْنِ اللَّهِ] دفْعاً لوهم من توهم اللاهوتية - وروي أنه أحيى سام بن نوح وهم ينظرون فقالوا هذا سحر فارناً آية فقال يافلان اكلتَ كذا ويا فلان خبى لك كذا * وقرئ تَذَخَّرُونَ بالذال والتخفيف * [وَالِأَحْلَ] رد على قوله بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أي جَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ - وَلِأَحْلَ لَكُمْ - ويجوز أن يكون مصدقاً مردوداً عليه أيضاً أي جَنَّتُمْ بِآيَةٍ وَجَنَّتُمْ مَصَدَقاً * وما حرم الله عليهم في شريعة موسى الشحوم والثوب ولحوم الأبل والسمك وكل ذي ظفر فاحلَّ لهم عيسى بعض ذلك - قيل احلَّ لهم من السمك والطيور ما لا يصيصة له - واخلطوا في إحلاله لهم السبت - وقرئ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ على تسمية الفاعل وهو مَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّوْرَةِ - أو الله عز وجل - أو موسى عليه السلام لأن ذكر التوراة دلَّ عليه ولأنه كان معلوماً عندهم - وقرئ حَرَّمَ بِوزن كَرَّمَ * [وَجَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] شاهدة على صحة رسالتي وهي قولِي إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ لأن جميع الرُّسُل كانوا على هذا القول لم يخلفوا فيه - وقرئ بالفتح على البدل من آية * وقوله [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا] اعتراض - فإن قلت كيف جعل هذا القول آيةً مِنْ رَبِّهِ - قلت لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال - ويجوز أن يكون تكريراً لقوله جَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أي جَنَّتُمْ بِآيَةٍ بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطيور والابراء والاحياء والانباء بالتحفيزات وبغيره من والدي بغير اب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك - وقرأ عبد الله وَجَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ لما جَنَّتُمْ به من الآيات وَأَطِيعُونِي فيما ادعوكم إليه * ثم ابتدأ فقال [إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] ومعنى قراءة مَنْ فَتَحَ وَلَانَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فاعْبُدُوهُ كقوله لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ فَلْيَعْبُدُوا - ويجوز أن يكون المعنى وجَنَّتُمْ بِآيَةٍ على أن الله ربِّي وَرَبُّكُمْ وما بينهما اعتراض * [فَلَمَّا أَحَسَّ] فلما علم منهم [الْكُفْرَ] علماً لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس * و [إِلَى اللَّهِ] من صلة أَنْصَارِي مضمناً معنى الإضافة كأنه قيل مَنْ الذين يضيفون أنفسهم إلى الله يضررونني كما ينصرونني - أو يتعلق بمحذوف حالاً من الياء أي مَنْ أَنْصَارِي ذَاهِباً إِلَى اللَّهِ

أَيُّهَا يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ ^{٤٠} إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ
 اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ ^{٤١} وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
 وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ^{٤٢} قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا
 يَشَاءُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ ^{٤٣} وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَرَسُولًا
 إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

كالصديق والفارق واصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وكذلك
 [عِيسَى] معرب من ايشوع ومشتقهما من المسموع والعيس كالراحم في الماء - فان قلت اذ قالت به
 يتعلق - قلت هو بدل من واذ قالت الملكة - ويجوز ان يبدل من اذ يَخْتَصِمُونَ على ان الاختصام و
 البشارة وتعايني زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا - فان قلت لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم -
 قلت لان الابداء يندسون الى الابداء لا الى الامهات فاعلمت بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا
 الى امه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين - فان قلت لم ذكر ضمير الكلمة - قلت لان
 المسمى بها مذكور - فان قلت لم قيل اسمة المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى
 واما المسيح و الابن فلقب وصفة - قلت الاسم للمسمى علامة يعرف بها و يتميز من غيره فكانه قيل
 الذي يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة [وحيها] حال من كلمة وكذلك قوله وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ -
 وَيَكَلِّمُ - وَمِنَ الصَّالِحِينَ - اي يبشرك به موصوفا بهذه الصفات - وصح انتصاب الحال من النكرة لكونها
 موصوفة - و الوجهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة * و
 كونه [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] رفعه الى السماء ومحبته للملائكة * [والمهد] ما يمهّد للصبي من مضجعه سمي
 بالمصدر - وفي المهد في محلّ النصب على الحال [وكهلاً] عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلاً
 وكهلاً - ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة
 التي يستحكم فيها العقل ويستنذب فيها الانبياء * ومن بدع التفاسير ان قولها [رَبِّ] نداء لجبرئيل عليه السلام
 بمعنى يا سيدي * ونُعَلِّمُهُ عطف على يُبَشِّرُكَ - او على وَجِيهًا - او على يَخْلُقُ - او هو كلام مبتدأ -
 وقرأ عامر و نافع و يُعَلِّمُهُ بالياء - فان قلت علام تحمل ورسولاً ومصدقاً من المنصوبات المتقدمة وقوله أَنِّي
 قَدْ جِئْتُكُمْ - وَلِمَا بَيْنَ يَدَيَّ يابى حمله عليها - قلت هو من المضائق وفيه وجهان - احدهما ان يضرله
 وَاَرْسَلْتُ على ارادة القول تقديراً و نُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ويقول اُرسأت رسولاً بآتي قَدْ جِئْتُكُمْ - وَمُصَدِّقًا
 لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ - والثاني ان الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكانه قيل و ناطقا باني قد جئتكم
 و ناطقا باني اصدق ما بين يدي - وقرأ اليزيدي ورسولاً عطفاً على كلمة [أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ] امله ارسلت
 بآتي قَدْ جِئْتُكُمْ فحذف احوار وانتصب بالفعل * و[أَنِّي اُصْنَعُ] سبب بدل من أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ - او جرد بدل من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ يَمُرُّمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۝ يَمُرُّمُ أَفَنُتِي لِرَبِّكَ
وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝ ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۝ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا لَهُمْ
ط

قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذي طالب الآية من اجله كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له
أينك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ووقعه ما كان مشتقا من السؤال ومنتزعا
منه • [الآ رَمَزَا] الا اشارة بيد او راس او غيرهما واصله التحرك يقال ارتَمَزَ اذا تحرك
ومنه قيل للبحر الرامُز - وقرأ يحيى بن وثاب [الآ رَمَزَا] بضميتين جمع رَمُوز كرسول ورسل - وقرئ
رَمَزَا بفتحيتين جمع رامز كخادم وخدم وهو حال منه ومن الناس دفعة كقوله • شعر • ملما تلقني
فردين ترجف • روانف آليتيك وتستطارا • بمعنى الا مترامزين - كما يكلم الناس الاخرس بالاشارة
ويكلمهم • [العشي] من حين تزلو الشمس الى ان تغيب و [الابكار] من طلوع الفجر الى وقت
الضحى - وقرئ [الابكار] بفتح الهمزة جمع بكر كسكر واستحار يقال اتينته بكرا بفتحيتين - فان قلت الرمز ليس
من جنس الكلام فكيف استثنى منه - قلت لما ادى مودى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاما - و
يجوز ان يكون استثناء منقطعا [يَمُرُّمُ] روي انهم كلّموها شفاها معجزة لذكرها - او ارهاصا لنبوة عيسى • [اصطفاك]
اولا حين تقبلك من امك ورباك واختصك بالكرامة السنية [وطهرك] مما يستنذر من الافعال ومما
قرفك به اليهود [واصطفاك] اخرا [على نساء العالمين] بان وهب لك عيسى من غير اب ولم يكن
ذلك لاحد من النساء • اُمرت بالصلوة بذكر القنوت والسجود لكونهما من هيات الصلوة واركبتها ثم قيل لها
[واركعي مع الراكعين] بمعنى ولكن صلوتك مع المصلين اي في الجماعة او انظمي نفسك في
جملة المصليين وكوني معهم في عدادهم ولا تكوني في عداد غيرهم - ويحتمل ان يكون في زمانها من كان
يقوم ويسجد في صلوته ولا يركع وفيه من يركع فأمرت بان تركع مع الراكعين ولا تكون مع من لا يركع •
[ذالك] اشارة الى ما سبق من نباء زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام يعني ان ذالك من
الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي - فان قلت لم نفيت المشاهدة وانتفاءها معلوم بغير شبهة وترك نفي
استماع الانباء من حفاظها وهو موهوم - قلت كان معلوما عندهم علما يقينا انه ليس من اهل السماع
والقراءة وكانوا مذكورين للوحي فلم يبق الا المشاهدة وهي في غاية الاستبعاد والاستحالة فنفيت على
مبيل التهنيم بالمنكرين للوحي مع علمهم بانه لا سماع له ولا قراءة ونحوه وما كذت بجانب الغريب - و
وما كذت بجانب الطور [وما كذت لديهم] اذ اجمعوا امرهم • [افلامهم] ازالهم وهي قداحهم التي
طرحوها في النهر مقترعين - وقيل هي الافلام التي كانوا يكتبون بها الدائرة اختاروها للقرعة تبركا بها • [اذ
يختصمون] في شأنها تافسا في التكفل بها - فان قلت ايهم يكفل بهم يتعلق - قلت بمحذوف دل عليه يلقون
افلامهم كانه قيل يلقونها ينظرون ايهم يكفل - او ليعلموا - او يقولون [المسيح] لقب من الالقاب المشرفة

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ۖ قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ إِنَّا أَنكَلَمْ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا ۖ وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝

عجوزا فقد كانت اختها كذلك - وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر • [ذُرِّيَّةٌ] ولدا والذُرِّيَّةُ تقع على الواحد والجميع • [سَمِيعُ الدُّعَاءِ] مجيبه • قرى فَنَادَاهُ الْمَلَكَةُ - وقيل ناداه جبرئيل عليه السلام وانما قيل الْمَلَكَةُ على قولهم فلان يركب الخيل • [أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ] بالفتح على بَانَ اللَّه - وبالكسر على ارادة القول - اولن النداء نوع من القول - وقرى يُبَشِّرُكَ وَيُبَشِّرُكَ من بَشَرَةٍ وَأَبْشَرَةٍ - و يُبَشِّرُكَ بفتح الياء من بَشَرَةٍ • و [يَحْيَى] ان كان اعجمياً وهو الظاهر فمفع صوفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى - وان كان عربياً فللتعريف و وزن الفعل كيَعَمَرُ • [مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ] مصدقاً بعيسى مؤمناً به - قيل هو اول من آمن به و سَمِّيَ عيسى كَلِمَةً لانه لم يوجد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كُنْ من غير سبب آخر - وقيل مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ مؤمناً بكتاب منه و سَمِّيَ الكتاب كَلِمَةً كما قيل كلمة الحويدة لقصيدته • و [السَّيِّدُ] الذي يسود قومه اي يفوتهم في الشرف و كان يحيى فائقاً لقومه و فائقاً للناس كلهم في انه لم يركب سيئة قط وبألفها من سيادة • و [الْحَصُورُ] الذي لا يقرب النساء حَصْرًا لنفسه اي منعاً لها من الشهوات - وقيل هو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر قال الأخطل • شعر • و شارب مُرْبِعٍ بالكس نادى مني • لا بالْحَصُور ولا فيها بَسَّار • فاستعير لمن لا يدخل في اللعب و اللهو - وقد روي انه مرّ وهو طفل بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خُلِّقْتُ • [مِنَ الصَّالِحِينَ] ناشئاً من الصالحين لانه كان من اصحاب الانبياء - او كائناً من جملة الصالحين كقوله وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ • [أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ] استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم • [وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ] كقولهم ادركته السن العالمة - والمعنى اترفتي الكبر و اضعفتني و كانت له تسع و تسعون سنة و لامرأته ثمان و تسعون • [كَذَٰلِكَ] اي يَفْعَلُ اللَّهُ [مَا يَشَاءُ] من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولد بين الشيخ الفاني والعجوز العاقر - او كَذَٰلِكَ اللَّهُ مبتدأ وخبراي على نحو هذه الصفة الله - و يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بيان له اي يفعل ما يريد من الافاعيل الخارقة للعادات • [آيَةً] علامة اعرف بها الحبل لالتقى النعمة اذا جاءت بالشكر • [قَالَ إِنَّا أَنكَلَمْ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ] و انما خص تكليم الناس ليُعلمه انه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكليم بذكر الله و لذلك قال [وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ] يعني في ايام عجزك عن تكليم الناس وهي من الايات الباهرة - فان قلت لم يحبس لسانه عن كلام الناس - قلت ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره توفراً منه على

وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ٥ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ٦ قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّىٰ
لَكَ هَٰذَا ٧ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ٨ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٩ هَٰذَا لَكَ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

ان يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذني قبول حسن اي بامر ذي قبول حسن
وهو الاختصاص - و يجوز ان يكون معنى فَتَقَبَّلَهَا فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استعجله وتقصاه بمعنى
استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الامر اذا اخذه بارله وعُنفوانه قال القطامي * شعر * وخير الامر
ما استقبلت منه * وليس بان تتبعه اتباعا * ومنه المثل خذ الامر بقوابله اي فاخذها في اول امرها
حين ولدت يَقْبُولُ حَسَنٍ * [وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا] مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها
في جميع احوالها * و قرئ وكفلها زكريا بوزن وعملها [وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا] بتشديد الفاء ونصب زكريا والفعل
لله تعالى بمعنى وضمها اليه وجعله كافلا لها وضمنا لمصالحها - ويؤيدها قراءة أبي وأكفلها من قوله تعالى
فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا - وقرأ مجاهد فَتَقَبَّلَهَا رَبِّيَا - وَأَنْبَتَهَا - وَكَفَّلَهَا على لفظ الامر في الأفعال الثلاثة ونصب رَبِّيَا
تدعو بذلك اي فَاقْبَلْهَا يَا رَبِّيَا وَرَبِّيَا واجعل زكريا كافلا لها - قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد اي
غرفة يصعد اليها بسلم - وقيل المحراب اشرف المجالس ومقدمها كانها وضعت في اشرف موضع من
بيت المقدس - وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب - وروي انه كان لا يدخل عليها الا هو وحده
وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب * [وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا] كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا
قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء * [أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا] من اين لك
هذا الرزق الذي لا يشبه ارزاق الدنيا وهوات في غير حينه والابواب مغلقة عليك لا سبيل للداخل به اليك
[قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] فلا تستبعد - قيل تكلمت وهي صغيرة كما تكلم عيسى وهو في المهد - وعن
النبى صلى الله عليه وآله وسلم انه جاع في زمن قحط فاهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة
لحم آثرته بها فرجع بها اليها وقال هَلَمْيَ يَا بَنِيَّةُ فكشفت عن الطبق فاذا هو مملو خبزاً ولحماً فَبَيْتَتْ
وَعَلِمَتْ انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وآله وسلم أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا فَقَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ فقال عليه السلام الحمد الذي جعلك شبيبة سيدة نساء بني
اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب والحسن والحسين وجميع
اهل بيته عليه حتى شعبوا وبقي الطعام كما هو فوسعت فاطمة على جيرانها * [إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ] من
جملة كلام مريم - او من كلام رب العزة عز من قائل * [بِغَيْرِ حِسَابٍ] بغير تقدير لكثرة او تفصلاً بغير محاسبة
ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق * [هَٰذَا لَكَ] في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب - او
في ذلك الوقت فقد يستعار هُنا وتَمَّ وحيث للزمان - لما رأى حال مريم في كرامتها على الله وم منزلتها
رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة في المنجاة والكرامة على الله وان كانت عاقرا

قَالَتْ رَبِّ انِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ۖ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ۖ وَ إِنِّي سَمِيتُهَا مَرْيَمَ
وَ إِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٩﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ

تعالى [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ] تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه - ومعناه والله اعلم
باشيى الذي وضعت وما علق به من عظام الامور وان يجعله ولده آية للعالمين وهي جاهلة بذلك
لا تعلم منه شيئا فلذلك تحسرت - وفي قراءة ابن عباس والله اعلم بما وضعت على خطاب الله تعالى لها اي
انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلو قدره - وقربى وضعت بمعنى ولعل
لله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكر تساوية لنفسها * فان قلت فما معنى قوله [وَلَيْسَ
الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ] - قلت هو بيان لما في قوله والله اعلم بما وضعت من التعظيم للموضوع والرفع منه - ومعناه
وليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت لها - والام فيهما للعهد * فان قلت علام عطف قوله
[وَ إِنِّي سَمِيتُهَا مَرْيَمَ] - قلت هو عطف على إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وما بينهما جملتان معترضتان كقوله تعالى
وَ إِنَّهُ لَقَسَمَ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ - فان قلت فلم ذكرت تسميتها مريم لربها - قلت لان مريم في لغتهم بمعنى
العبادة فارادت بذلك التقرب والطلب اليه ان يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وان يصدق فيها
ظننا بها - الا ترى كيف اتبعه طلب الاعادة لها ولولدها من الشيطان واغوائه - وما يروى من الحديث
ما من مولود يُولَدُ الا والشيطان يمسه حين يُولَدُ فيستنهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم وابنها
فالله اعلم بصحته فان صرح فمعناه ان كل مولود يطعم الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين
وكذلك كل من كان في صفتهما لقوله تعالى لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ واستهلاله صارخا
من مسه تخييل وتصوير لطمة فيه كانه يمسه ويضرب بيده عليه ويقول هذا ممن اُغْوِيه ونحوه من التخييل
قول ابن الرومي * شعر * لما توفى الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يُولَدُ * واما حقيقة
المس والنخس كما يتوهم اهل الحشو فكلا ولو سلط ابليس على الناس ينخسهم لا مثلاً في الدنيا صارخا
وعياطا مما يبذلون به من نخسه * [فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا] فوضي بها في النذر مكان الذكر [بِقَبُولٍ حَسَنٍ] فيه
وجها - احدهما ان يكون القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسقوط والدود لما يسقط به ويلد وهو
اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في النذر ولم تقبل قبلها انثى في ذلك - او بان تسلمها من امها
عقيب الولادة قبل ان تنشأ وتصلح للسدانة - وروي ان حنة حين ولدت مريم لقتها في خرقة وحملتها
الى المسجد وضعتها عند الاحبار ابناء هرون وهم في بيت المقدس كالْحَبَّاءِ فِي الْكُفَّةِ فقالت لهم دونكم
هذه النديرة فتناقصوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو ماثان رؤس بني اسرائيل
واحبارهم وملوكهم فقال لهم زكريا انا احق بها عندي خالتي فقالوا لا حتى نقترع عليها فانطلقوا وكانوا
سبعة وعشرون الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم فارفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت اقلامهم فتكفلها - والثاني

بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ اِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ اِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ٦ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٧ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا

سورة آل عمران ٣
الجزء ٣

ع ١١

موسى و هارون من عمران و عمران من يصهر و يصهر من قاهت و قاهت من لوى و لوى من يعقوب و يعقوب من اسحق - وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان ... سليمان بن داود بن ايشى ... يهوذا بن يعقوب بن اسحق و قد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ في الدين كقوله تعالى الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ * [وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعام من يصلح للاصطفاء - او يعلم ان بعضهم من بعض في الدين - او سَمِيعٌ عَلِيمٌ لقول امرأة عمران و نيتها و [اِذْ] منصوب به - و قيل باضمار اذكر * و [اِمْرَأَةُ عِمْرَانَ] هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام و هي حنّة بنت فاقوذ و قوله اِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ على اثر قوله وَاَلْ عِمْرَانَ مما يرجع ان عمران هو عمران بن ماثان جد عيسى و القول الاخير رحمه ان موسى يقرب ابراهيم كثيرا في الذكر - فان قلت كانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى و هارون و لعمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك ان عمران هذا هو ابو مريم البتول دون عمران ابي مريم التي هي اخت موسى و هارون - قلت كفى بكفالة زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا بن أذن و عمران بن ماثان كانا في عصر واحد و قد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى و عيسى ابني خالة - روي انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخا له فتحركت نفسها للولد و تمتته فقالت اللهم ان لك علي نذرا شكرا ان رزقني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته و خدمه فحملت بمريم و هلك عمران و هي حامل [مُحَرَّرًا] معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا استخدمه و لا اشغله بشيء و كان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم - و روي انهم كانوا يندرون هذا النذر فاذا بلغ الغلام خيبر بين ان يفعل و بين ان لا يفعل - و عن الشعبي مُحَرَّرًا مخلصا للعبادة و ما كان التحرير الا للغلمان و انما بَنَتْ الامر على التقدير او طلبت ان ترزق ذكرا * [فَلَمَّا وَضَعَتْهَا] الضمير لما في بطني و انما انت على المعنى لان ما في بطنها كان انثى في علم الله - او على تاويل الحبل او النفس او النسيمة - فان قلت كيف جاز انتصاب انثى حالا من الضمير في وَضَعَتْهَا و هو قولك وضعت الانثى انثى - قلت الاصل وضعته انثى و انما انت لتانيث الحال لان الحال و ذا الحال لشيء واحد كما انت الاسم في ما كانت أمك لتانيث الخبر ونظيره قوله تعالى فَاِنْ كَانَتْ اُنْثَى فَاَنْتَيْنِ - و اما على تاويل الحبل او النسيمة فهو ظاهر كانه قيل اني وضعت الحبل او النسيمة انثى - فان قلت فلم قالت اني وضعتها انثى و ما ارادت الى هذا القول - قلت قالت تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها و عكس تقديرها فتحرزت الى ربها لانها كانت ترجو و تقدر ان تلد ذكرا ولذلك نذرتة محررا للسدانة و لتكلمها بذلك على وجه التحسر و التحزن قال الله

وَتَحَذِّرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ط وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ج قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ © قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ج فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ©
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ © ذُرِّيَّةَ

ما بينها وبينه ولا يصح ان تكون ما شرطية لارتفاع تَوَدَّ - فَإِنْ قُلْتَ فهل يصح ان يكون شرطية على قراءة عبد الله وَدَّتْ - قُلْتَ لا كلام في صحته ولكن الحمل على الابتداء والخبر اوقع في المعنى لانه حكاية الماثلين في ذلك اليوم واثبت لموافقة قراءة العامة - ويجوز ان يعطف وما عملت على ما عملت ويكون تَوَدَّ حالا اي يَوْمَ تَجِدُ عملها [مُحْضَرًا] وأداة تباعد ما بينها وبين اليوم او عمل السوء محضرا كقوله تعالى وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني مكتوبا في صحفهم يقرؤنه ونحوه فَيَذَرِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ * و [الامد] المسافة كقوله تعالى يَا كَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ - وكرر قوله وَتَحَذِّرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه * [وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ] يعني ان تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضا واجتناب سُخْطِهِ - وعن الحسن من رافته بهم أَنْ حَذَّرَهُمْ نَفْسَهُ - ويجوز ان يريد انه مع كونه محذورا لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصا بالعبادة دون غيره و رغبتهم فيها ومحبة الله عبادة ان يرضى عنهم ويحمد فعلمهم - والمعنى ان كنتم مريدين لعبادة الله على الحقيقة [فَاتَّبِعُونِي] حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرضى عنكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ - وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم يُحِبُّونَ الله فاراد ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكذاب الله يكذبه واذا رايت من يذكر محبة الله وَيُصَقِّقُ يديه مع ذكرها ويطرب وينعرو يصعق فلا تشك في انه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه ونعته ومعقته الا لانه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستلحمة معشقة فسمها الله بجهله ودعائه ثم صقق وطرب ونعروصعق على تصورها وربما رايت المني قد ملا ازار ذلك المحب عند معقته وحمقى العامة على حوائيه قد ملئوا آذانهم بالندمومع لما رقيهم من حاله - وقرئ تَحِبُّونَ - وَيَحِبُّكُمْ - وَيَحِبُّكُمْ مِنْ حَبَّةٍ بَحْبَةً قَالَ * شعر * أَحَبَّ ابَا ثُرَدَانَ مِنْ حُبِّ تَمْرَةٍ * واعلم ان الرنق بالجار ارفق * والله لولا تَمْرَةٌ ما حبيبته * ولا كان ادنى من عبيد ومُشْرِقٍ * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] يحتمل ان يكون ما ضيا وان يكون مضارعا بمعنى فان تتولوا ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم * [آلَ إِبْرَاهِيمَ] اسمعيل واسحق واولادهما و [آلَ عِمْرَانَ] موسى وهارون ابنا عمران بن يصر - وقيل عيسى و مريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانين الف وثمانمائة سنة * و [ذُرِّيَّةَ] بدل من آل إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ [بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ] يعني ان الالين ذرية واحدة متسلسلة بعضها من بعض

وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذُو تَرْزُقٍ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٥ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ٦ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ٧ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَدَّةً ٨ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ٩
 وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ١٠ قُلْ إِنْ تَخْشَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ١١ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
 الْأَرْضِ ١٢ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٣ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ١٤ وَمَا عَمِلَتْ
 مِنْ سُوءٍ ١٥ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ١٦

فى الله و البغض فى الله باب عظيم و اصل من اصول الايمان * [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] يعنى ان لكم في
 موالاة المؤمنين مذودحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثروهم عليهم [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي
 شَيْءٍ] و من يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شىء يقع عليه اسم الولاية يعنى انه منسلخ من ولاية
 الله راساً و هذا امر معقول فان موالاة الولي و موالاة عدوه متنافيان قال * شعر * تَوَدُّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزْعُمُ أَنِّي *
 صَدِيقُكَ لَيْسَ الذُّوْكَ عِنْدَكَ بِعَازِبٍ * [إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَدَّةً] الا ان تخافوا من جهنم امرا يجب
 اتقاه - و قرئ تَقِيَّةً - قيل للمتقي تقاةً و تَقِيَّةً كقولهم ضرب الامير لضروبه رخص لهم في موالاتهم
 اذا خافوهم و المراد بتلك الموالاة مخالفة و معاشرة ظاهرة و القلب مطمئن بالعداوة و البغضاء و انتظار
 زوال المانع من قشر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كُنْ وَسَطًا و امش جانباً * [وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ] فلا تتعرضوا
 لسطحه بموالاة اعدائه و هذا وعيد شديد - و يجوز ان يضمن تَتَّقُوا معنى تحذروا و تخافوا فيعدى بمن
 و ينتصب تُقَدَّةً او تَقِيَّةً على المصدر كقوله تعالى اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ * [إِنْ تَخْشَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ]
 من ولاية الكفار او غيرها مما لا يرضى الله [يَعْلَمُهُ] و لم يخف عليه و هو الذي [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَ مَا فِي الْأَرْضِ] لا يخفى عليه منه شىء فظ لا يخفى عليه سرهم و علمكم [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]
 فهو قادر على عقوبتكم و هذا بيان لقوله وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ لان نفسه و هي ذاته المتميزة من سائر الذات
 متصفة بعلم ذاتي لا تختص بمعلوم دون معلوم فهي متعلقة بالمعلومات كلها و بقدرة ذاتية لا تختص
 بمقدور دون مقدور فهي قادرة على المقدرات كلها و كان حقها ان تحذر و تتقى فلا يجسر احد على قيمم
 و لا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلاحق به العقاب و لو علم بعض عبید السلطان
 انه اراد الاطلاع على احواله فوكل همه بما يؤرد و يصدر و نصب عليه عيوناً و بث من يتجسس عن بواطن امره
 لاخذ حذره و يقيظ في امره و اتقى كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم ان العالم الذات الذي
 يعلم السر و اخفى مهيمن عليه و هو امن - اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترک * [يَوْمَ تَجِدُ] منصوب
 بتوَدُّ و الضمير في بيئته لليوم اي يوم القيمة حين تجد كل نفس خيرا و شرها حاضرين تلتقي لوان
 بينها و بين ذلك اليوم و هو له اَمَدًا بَعِيدًا - و يجوز ان ينتصب يَوْمَ تَجِدُ بمضمر نحو اذكر و يقع على
 ما عملت وحده و يرتفع و ما عملت على الابتداء و توَدُّ خبره اي والذي عماده من سره توَدُّ هي لو تباعد

مَلِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْخِلُ مَنْ تَشَاءُ طَبِيعُكَ الْخَيْرُ
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم وبدخول حرف الذاء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزته في يا الله وبغير ذلك * [مَلِكِ الْمَلِكِ] أي تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف المالك فيما يملكون [تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ] تعطي من تشاء النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمتك من الملك [وَتَنْزِعُ مِمَّنْ تَشَاءُ] النصيب الذي اعطيته منه فالملك الاول عام شامل والمُلكان الاخران خاصان بعضان من الكل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من ابن لمحمد ملك فارس والروم هم اعز وامنع من ذلك - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما خطب الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجئوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحضره فاخذ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق اضاء ما بين الابنية لكان مصباحا في جوف بيت مظلم وكبر وكبر المسلمون وقال اضاءت لي منها قصور الحيرة كانها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها القصور الحمراء من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صدعاء واخبرني جبرئيل عليه السلام ان اُمّتي ظاهرة على كلها فابشروا فقال المنافقون الا تعجبون يمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لاتستطيعون ان تبرزوا فذلت * فان قلت كيف قال [بِبَيْدِكَ الْخَيْرُ] فذكر الخيرون الشر - قلت لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة فقال بِبَيْدِكَ الْخَيْرُ تؤتيه اولياءك على رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضرار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كاتاء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحي والميت في اخراج احدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على ان من قدر على ذلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر ان يوزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على ان يفرع الملك من العجم ويؤتيه العرب ويعزهم - وفي بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيتهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الي اعطيتهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يرائي عليكم * نبوا ان يوالوا الكافرين لقراءة بينهم او صداقة قبل الاسلام او غير ذلك من الاسباب التي يتصادق بها ويتعاشرون وقد كرر ذلك في القرآن وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ - لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اَوْلِيَاءَ - لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الْآيَةِ وَالْمَحَبَّةِ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٠

فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ ط وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ع ٢٠ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الدِّيبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٢١ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٢٢ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَقُولُوا فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ٢٣ ذَلِكَ بَأْئِسَ الظَّارِ لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا آيَاتًا مَعْدُودَاتٍ ٢٤ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ٢٥ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ قَفَّ وَقِفَتِ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ٢٦ قُلِ اللَّهُمَّ

تَلَّهَمُ بالمعروف ونهَوْهُمْ عن المنكر فَعَدُّوا جميعاً من آخر النهار * [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] لَنْ لَهُمُ الْمُنْعَةُ وَالْخَزْيُ فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنْ قُلْتَ لَمْ دَخَلْتَ الْفَاءَ فِي خَبَرٍ أَنْ - قُلْتَ لَتَضْمَنَ اسْمُهَا مَعْنَى الْجَزَاءِ كَأَنَّهُ قِيلَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَبَشِّرْهُمْ بِمَعْنَى مَنْ يَكْفُرُ فَبَشِّرْهُمْ وَإِنْ لَا تَغْيِيرُ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ فَكُلَّ دَخُولِهَا كَلَامٌ دَخُولٌ وَلَوْ كَانَ مَكَانَهَا لَيْتَ أَوْ لَعَلَّ لَمْ تَمْنَعْ ادْخَالَ الْفَاءِ لِتَغْيِيرِ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ * [أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ] يُرِيدُ أَحْبَارَ الْيَهُودِ وَانَّهُمْ حَصَلُوا نَصِيبًا وَافراً مِنَ التَّوْرَةِ - وَمِنْ أَمَّا لِلتَّبَعِضِ وَأَمَّا لِلْبَيَانِ أَوْ حَصَلُوا مِنْ جَنْسِ الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ - أَوْ مِنَ اللُّوحِ التَّوْرَةِ وَهِيَ نَصِيبٌ عَظِيمٌ * [يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ] وَهُوَ التَّوْرَةُ [لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَدَارِسَهُمْ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ لَهُ نُعَيْمُ بْنُ عَمْرٍو وَالْحَارِثُ بْنُ زَيْدٍ عَلَى أَيْ دِينٍ أَنْتَ قَالَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يَهُودِيًّا قَالَ لَهَا إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ التَّوْرَةُ فَهَلُمُّوا إِلَيْهَا فَأَيُّهَا - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الرِّجْمِ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ - وَعَنِ الْحَسَنِ وَتَقَادَةُ كِتَابِ اللَّهِ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ كِتَابُ اللَّهِ لَمْ يَشْكُوا فِيهِ [ثُمَّ يَدْعَوْنَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ] اسْتَبْعَادٌ لِلتَّوْلِيْمِ بَعْدَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ الرَّجُوعَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَاجِبٌ * [وَهُمْ مُعْرِضُونَ] وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَزَالُ الْأَعْرَاضُ دِينَهُمْ - وَقَرَأَ لِيَحْكُمَ عَلَى الْبِذَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْوَجْهُ أَنَّ يَرَادُ مَا وَقَعَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّعَايِي بَيْنَ مَنْ اسْلَمَ مِنْ أَحْبَارِهِمْ وَبَيْنَ مَنْ لَمْ يُسْلَمْ وَانَّهُمْ دُعُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي صَحَّتِهِ وَهُوَ التَّوْرَةُ لِيَحْكُمَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْمُبْطَلِ مِنْهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يُسْلَمُوا وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَقْتَضِي أَنَّ يَكُونَ اخْتِلَافًا وَاقِعًا فِيمَا بَيْنَهُمْ لَا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [ذَلِكَ] اتَّوَلَّى وَالْأَعْرَاضُ بِسَبَبِ تَسْهِيلِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمَرَ الْعِقَابِ وَطَمَعِهِمْ فِي الْخُرُوجِ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلٍ كَمَا طَمَعَتِ الْمُجْبِرَةُ وَالْحَشْرُوتَةُ [وَوَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] مَنْ أَنْ أَبَاعَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ كَمَا غَرَّتْ أُولَئِكَ شَفَاعَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي كِبَائِهِمْ * [فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ] فَكَيْفَ يَصْنَعُونَ فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُمْ وَهُوَ اسْتِعْظَامُ لَمَّا أَعَدَّ لَهُمْ وَتَهْوِيلُ لَهُمْ وَانَّهُمْ يَقْعُونَ فِيمَا لَا حِيلَةَ لَهُمْ فِي دَفْعِهِ وَالْمَخْلَصُ مِنْهُ وَانَّ مَا حَدَّثُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَسَهْلُوهُ عَلَيْهَا تَعَلُّلٌ بِبَاطِلٍ وَتَطَمُّعٌ بِمَا لَا يَكُونُ - وَرَوِي أَنَّ أَوَّلَ رَايَةٍ تَوَفَّعَ لِأَهْلِ الْمَوْتَقِفِ مِنْ رَايَاتِ الْكُفَّارِ رَايَةُ الْيَهُودِ فَيَفْضَحُهُمُ اللَّهُ عَلَى رُؤُسِ الْأَشْهَادِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِمُ إِلَى النَّارِ [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] يَرْجِعُ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى كُلِّ النَّاسِ كَمَا تَقُولُ ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ تَرِيدُ ثَلَاثَةَ أَنْسَاءٍ * الْمِيمُ فِي [اللَّهُمَّ] عَوْضُ

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٦٠ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ٦١ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسَلَّمْتُ ٦٢ فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ اِهْتَدَوْا ٦٣ وَإِنْ تَوَلَّوْا

حيث آمن به بعض و كفر بعض - وقيل هو اختلافهم في الايمان بالانبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بعيسى - وقيل هم اليهود واختلافهم ان موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبرا من بني اسرائيل وجعلهم أمناء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف ابناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسدا على حظوظ الدنيا والرياسة. وقيل هم النصارى واختلافهم في امر عيسى بعد ما جاءهم العلم انه عبد الله ورسوله * [فَإِنْ حَاجُّوكَ] فان جادلوك في الدين [فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ] اي اخلصت نفسي وجملتي لله وحده لم اجعل فيها لغيره شركا بان اعبدته و ادعوه اليها معه يعني ان ديني دين التوحيد وهو الدين القديم الذي ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشيء بديع حتى تجادلوني فيه ونحوه قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا فَمَهْ دَفْعَ لِلْحَاجَّةِ بَانَ مَا هُوَ عَلَيْهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ حَقُّ الْيَقِينِ الَّذِي لَا بَسَ فِيهِ فَمَا مَعْنَى الْحَاجَّةِ فِيهِ [وَمَنِ اتَّبَعَنِي] عطف على التاء في أَسَلَّمْتُ وَحَسَنَ لِلْفَاعِلِ - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه [وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] من اليهود والنصارى [وَالْأُمِّيِّينَ] والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب [ءَأَسَلَّمْتُ] يعني انه قد اتاكم من البينات ما يوجب الاسلام و يقتضي حصوله لا محالة فهل اسلمتم ام انتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصمت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا الا سلكته هل فهمتها لا ام لك - ومنه قوله عز وجل فَيَلْ أَنَّهُمْ مُّنتَهُونَ بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر - وفي هذا الاستفهام استقصار وتعير بالمعادة وقلة الانصاف لان المنصف اذا تجلست له الحجة لم يتوقف ادعائه للحق و للمعاند بعد تجلى الحجة ما يضرب اعدادا بينه وبين الازعان وكذلك في هل فهمتها توبيخ بالبلادة وكلة القرينة وفي فهل أَنَّهُمْ مُّنتَهُونَ بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد على تعطى المنهية عنه [فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ اِهْتَدَوْا] فقد نفَعُوا انفسهم حيث خرجوا من الضلال الى الهدى ومن الظلمة الى النور [وَإِنْ تَوَلَّوْا] لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى * وقرأ الحسن يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ - وقرأ حمزة وَيَقَاتِلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ - وقرأ عبد الله وَقَاتَلُوا - وقرأ أبي يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ وهم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء وقتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حول قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله - وعن ابي عبيدة بن الجراح قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيمة قال رجل قتل نبيا او رجلا امر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا ابا عبيدة قتلت بنوا اسرائيل ثلثة واربعين نبيا من اول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا يَبَيِّنُهُمْ ط
سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

هُوَ - اُنْصَبَا عَلَى الْمَدْح مِنْهُ - اَوْ صِفَةً لِلْمَنْفِي كَانَهُ قِيلَ شَهِدَ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَنَّهُ
قَائِمٌ بِالْقِسْطِ - وَتَرَأَى عَبْدَ اللَّهِ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ عَلَى أَنَّهُ بَدَلَ مَنْ هُوَ - اَوْ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُحَذَرٌ - وَتَرَأَى أَبُو حَنِيفَةَ
قِيَمًا بِالْقِسْطِ * [الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] صِفَتَانِ مُقَرَّرَتَانِ لَمَّا وَصَفَ بِهِ ذَاتَهُ مِنَ الْوَحْدَانِيَّةِ وَالْعَدْلِ يَعْنِي أَنَّهُ الْعَزِيزُ
الَّذِي لَا يَغَالِبُهُ إِلَهٌ آخَرُ الْحَكِيمُ الَّذِي لَا يَعْدِلُ عَنِ الْعَدْلِ فِي أَعْمَالِهِ - فَإِنَّ قَوْلَ مَا الْمَوَانِ بِأَرْبَى الْعِلْمِ الَّذِينَ
عَظَّمَهُمْ هَذَا التَّعْظِيمُ حَيْثُ جَمَعَهُمْ مَعَهُ وَمَعَ الْمَلَائِكَةِ فِي الشَّهَادَةِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَعَدْلِهِ - قُلْتُ هُمُ الَّذِينَ
يُثَبِّتُونَ وَحْدَانِيَّتَهُ وَعَدْلَهُ بِالْحُجَجِ السَّاطِعَةِ وَالْبَرَاهِينِ الْقَاطِعَةِ وَهُمْ عُلَمَاءُ الْعَدْلِ وَالتَّوْحِيدِ * وَتَرَأَى أَنَّهُ بِالْفَتْحِ - وَ
إِنَّ الدِّينَ بِالْكَسْرِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ وَقَعَ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى شَهِدَ اللَّهُ عَلَى أَنَّهُ أَوْ بَأَنَّهُ وَقَوْلُهُ [إِنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ] جُمْلَةٌ مُسْتَنْفَعَةٌ مُوَكَّدَةٌ لِلْجُمْلَةِ الْأُولَى - فَإِنَّ قَوْلَ مَا فَائِدَةُ هَذَا التَّوَكُّيدِ - قُلْتُ فَائِدَتُهَا أَنَّ
قَوْلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَوْحِيدٌ وَقَوْلُهُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ تَعْدِيلٌ نَازِلٌ أَرَادَهُ قَوْلُهُ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ فَقَدْ أَذِنَ أَنَّ الْإِسْلَامَ
هُوَ الْعَدْلُ وَالتَّوْحِيدُ وَهُوَ الدِّينُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عَادَهُ فَلَيْسَ عَنْدهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الدِّينِ وَفِيهِ أَنَّ مَنْ ذَهَبَ إِلَى
تَشْبِيهِهِ أَوْ مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ كَاجَازَةِ الرُّوْيَةِ أَوْ ذَهَبَ إِلَى الْجَبْرِ الَّذِي هُوَ مُحَضَّ الْجَوْرِ لَمْ يَكُنْ عَلَى دِينِ اللَّهِ الَّذِي
هُوَ الْإِسْلَامُ وَهَذَا يَتَنَبَّأُ جَلِيًّا كَمَا تَرَى - وَتَرَأَى مُفْتَوِّحِينَ عَلَى أَنَّ الثَّانِيَّ بَدَلَ مِنَ الْأَوَّلِ كَانَهُ قِيلَ شَهِدَ اللَّهُ
أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَالبَدَلُ هُوَ الْمَبْدَلُ مِنْهُ فِي الْمَعْنَى فَكُلُّ بَيَانٍ صَرِيحًا أَنَّ دِينَ اللَّهِ هُوَ التَّوْحِيدُ
وَالْعَدْلُ - وَتَرَأَى الْأَوَّلَ بِالْكَسْرِ وَالثَّانِيَّ بِالْفَتْحِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ وَقَعَ عَلَى أَنَّ مَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ مُوَكَّدٌ وَهَذَا
أَيْضًا شَاهِدٌ عَلَى أَنَّ دِينَ الْإِسْلَامَ هُوَ الْعَدْلُ وَالتَّوْحِيدُ فَتَرَى الْقَرَاءَاتِ كُلَّهَا مُتَعَاذَةً عَلَى ذَلِكَ - وَتَرَأَى
عَبْدَ اللَّهِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - وَتَرَأَى أَبِي أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ لِلْإِسْلَامِ وَهِيَ مُقَوِّبَةٌ لِقِرَاءَةٍ مِنْ فَتَحِ الْأَوَّلَى وَكَسَرِ
الثَّانِيَةِ - وَتَرَأَى شُهَدَاءَ اللَّهِ بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَذْكُورَيْنِ قَبْلَهُ وَبِالرَّفْعِ عَلَى هُمُ شُهَدَاءَ اللَّهِ - فَإِنَّ قَوْلَ
فَعَلَامٍ عَظْفٍ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَالْمَلَائِكَةُ - وَأُولُوا الْعِلْمِ - قُلْتُ عَلَى الضَّمِيرِ فِي شُهَدَاءَ وَجَارٍ لِقَوْلِهِ الْفَاعِلُ
بَيْنَهُمَا - فَإِنَّ قَوْلَ لَمْ تَرَهُ قَوْلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - قُلْتُ ذِكْرُهُ أَوَّلًا لِلدَّلَالَةِ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
تِلْكَ الْذَاتُ الْمُمَيَّزَةُ ثُمَّ ذِكْرُهُ ثَانِيًا بَعْدَ مَا قَرَنَ بِاثْبَاتِ الْوَحْدَانِيَّةِ اثْبَاتَ الْعَدْلِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْأَمْرَيْنِ
كَانَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا هَذَا الْمَوْصُوفُ بِالصِفَتَيْنِ وَلِذَلِكَ قَرَنَ بِهِ قَوْلُهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَتَضَمُّنُهُمَا مَعْنَى الْوَحْدَانِيَّةِ
وَالْعَدْلِ * [الدِّينَ أُولُوا الْكِتَابَ] أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَاخْتَلَفُوا أَنَّهُمْ تَرَكُوا الْإِسْلَامَ وَهُوَ التَّوْحِيدُ
وَالْعَدْلُ [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ] أَنَّهُ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَحِيدَ عَنْهُ فَتَلَثَّتِ النَّصَارَى وَقَالَتِ الْيَهُودُ
عَزِيزُ اللَّهِ وَفَالُوا كَمَا احْتَقَ بِأَن تَكُونَ النُّبُوَّةُ فَيُنَازِلُ مِنْ قَرِيبِ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَنَحْنُ أَهْلُ كِتَابٍ وَهَذَا تَجْوِيزٌ لِلَّهِ
[بَعِيًّا يَبَيِّنُهُمْ] أَيُّ مَا كَانَ ذَلِكَ الْاِخْتِلَافُ وَتَظَاهَرُ هَؤُلَاءِ بِمَذْهَبٍ وَهَؤُلَاءِ بِمَذْهَبٍ الْإِحْسَادِ بَيْنَهُمْ وَطَائِفًا مِنْهُمْ لِلرِّيَاسَةِ
وَحُظُوظِ الدُّنْيَا وَاسْتِتْبَاعِ كُلِّ فَرِيقٍ نَاسًا يَطَّوَّنُ أَعْقَابَهُمْ لِشَبِيحَةِ فِي الْإِسْلَامِ - وَقِيلَ هُوَ اخْتِلَافُهُمْ فِي نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ

وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ٥ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ٦
الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالشَّجَرِ ٧ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ط لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٨

مَنَاعُ الْحَيَاةِ • [لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ] كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك
كما تقول هل أدلكم على رجل عالم عندي رجل من صفته كَيْتٌ وكَيْتٌ - ويجوز ان يتعلق اللام بخير -
واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به وترفع جَنَّتٌ على هو جَنَّتٌ وتنصرف قراءة من قرأ جَنَّتْ بالجر على
البدل من خير • [وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ] يثيب ويعاتب على الاستحقاق - او بصير بالذين اتقوا باحوالهم فلذلك
اعد لهم الجنات • [الَّذِينَ يَقُولُونَ] نصب على المدح او رفع - ويجوز الجر صفة للمتقين اول للعباد • والواو
المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وقد مر الكلام في ذلك - وخص الشجر
لانهم كانوا يقدمون قِيَامَ الليل فيحسن طاب الحاجة بعده إِلَهٍ يَصُدُّ الْكَاثِمُ الْطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ -
عن الحسن كانوا يصلون في اول الليل حتى اذا كان السحر اخذوا في الدعاء والاستغفار هذا نهارهم وهذا ليلهم •
شُبِّهَتْ دلالته على وحدانيته بانعائه الخامة التي لا يقدر عليها غيره وبما اوحى من آياته الناطقة بالتوحيد
كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد في البديان والكشف وكذلك اقرار الملائكة واولى العلم
بذلك واحتجاجهم عليه • [قَائِمًا بِالْقِسْطِ] مقيما للعدل فيما يقسم من الارزاق والاجال ويثيب ويعاتب
وما يامر به عبادة من انصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم - وانتصابه على انه حال
موكدة منه كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا - فان قلت لم جاز افراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت
جاءني زيد وعمر وراكبا لم يجز - قلت انما جاز هذا لعدم الالباس كما جاز في قوله وَهَبْنَا لَهُ اسْتَحَقَّ
يَعْقُوبُ نَافِلَةً ان انتصب نَافِلَةً حالا عن يعقوب ولو قلت جاءني زيد وهذا راكبا جاز لتمييزه بالذكر اولى
المدح - فان قلت أليس من حق المنتصب على المدح ان يكون معرفة كقولك الحمد لله الحميد - انا
معشر الانبياء لا نورث - انا بني نوح لا ندعي الاب - قلت قد جاء نكرة كما جاء معرفة وانشد سيدي في
ما جاء منه نكرة قول الهدلي • شعر • وياوي الى نسوة عطل • وشعسا مرضيع مثل السعالي - فان قلت
هل يجوز ان يكون صفة للمنفى كانه قيل لا اله قائما بالقسط الا هو - قلت لا يبعد فقدرا ايتاهم يتسعون في
الفصل بين الصفة والموصوف - فان قلت قد جعلته حالا من فاعل شَهِدَ فهل يصح ان ينتصب حالا
عن هُوَ في لا اله الا هو - قلت نعم لانها حال موكدة والحال الموكدة لا تستدعي ان يكون في الجملة
التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك انا عبد الله شجاعا وكذلك لو قلت لا عبد الله
شجاعا وهو اوجه من انتصابه عن فاعل شَهِدَ وكذلك انتصابه على المدح - فان قلت هل دخل قيامه
بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة واولى العلم كما دخلت الوجدانية - قلت نعم اذا جعلته حالا من

رَأَى الْعَيْنُ ط وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ٥ زَيْنَ لِلنَّاسِ سورة آل عمران ٣
حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ
وَالْحَرْثِ ط ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٦ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَإِ ٧ قُلْ أَوْ نَبِّئُكُمْ بِخَيْرِ مَنْ ذَلِكُمْ ط
لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ

مع قلتهم اضعافهم ليهابهم و يجنبوا عن قتالهم و كان ذلك مددا لهم من الله كما امدهم بالملائكة و الدليل
عليه قراءة نافع تَرَوْنَهُمُ بالتاء اي ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلي فتذكم الكافرة - او مثلي انفسهم -
فان قلت فهذا مناقض لقوله في سورة الانفال وَيَقْلِلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ - قلت قللوا اولافى اعينهم حتى اجترأوا
عليهم فلما لا قوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل و التكاثير في حالين مختلفين و نظيره من
المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ و قوله وَيَقْوَهُمُ اٰلَهُمْ مَسْئُوْنُوْنَ
و تقليلهم تارة و تكثيرهم اخرى في اعينهم ابلاغ في القدرة و اظهار الآية - و قيل يرى المسلمون المشركين
مثلي المسلمين على ما قرر عليه امرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ
يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ بعد ما كلفوا ان يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ
و لذلك وصف ضعفهم بالقلة لانه قليل بالاضافة الى عشرة الاضعاف و كان الكافرون ثلاثة امثالهم - وقراءة نافع
لا تساعد عليه - وقرأ ابن مَصْرُفٍ يُرَوْنَهُمْ على البناء للمفعول بالياء و التاء اي يُرِيهِمُ اللَّهُ ذَلِكَ
بقدرته - و قرئ نَبَتْ تَقَاتِلُ و اخرى كَافِرَةٌ بِالْجَرِّ على البدل من نَبَتَيْنِ و بالنصب على الاختصاص او على
الاحمال من الضمير في التَقَاتَا • [رَأَى الْعَيْنِ] رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات •
[وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ] كما ايد اهل بدر بتكاثيرهم في عين العدو • [زَيْنَ لِلنَّاسِ] المزين هو الله
سبحانه و تعالى الابتلاء كقوله اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ - و يدل عليه قراءة مجاهد زَيْنَ
لِلنَّاسِ على تسمية الفاعل - و عن الحسن الشيطان و الله زينها لهم لانا لا نعلم احدا اذم لها من خالقها •
[حُبُّ الشَّهَوَاتِ] جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتتة محروما على الاستمتاع
بها - و الوجه ان يقصد تخسيسها فيسميها شهوات لان الشهوة مستنزلة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد
على نفسه بالبهيمية و قال زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ثم جاء بالتفسير ليقرر اولاً في النفوس ان المزين
لهم حُبُّه ما هو الا شهوات لا غير ثم يفسره بهذه الاجناس فيكون اقوى لتخسيسها و ادل على ذم من
يستعظمها و يتهالك عليها و يرجع طلبها على طلب ما عند الله • و [القنطار] المال الكثير قليل ملُّ مَسْك
نور - و عن سعيد بن جبير مائة الف دينار ولقد جاء الاسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا • و [الْمَقَنْطَرَةُ]
مبنيّة من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الف موقفة و بدرة مبدرة • و [الْمُسَوَّمَةُ] المُعَامَةُ من السُّوْمَةِ وهي
العلامة - او الْمُطَهَّمَةُ - او المرعية من اسام الدابة و سومتها • و [الْأَنْعَام] الازواج الثمانية • [ذَلِكَ] المذكور

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ كَذَابٌ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ
بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعَابُونَ وَنُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ
قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا ۖ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِّثْلَهُمْ

خُلِفَ الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله والميعاد الموعد * قرأ علي رضي الله عنه كن تغني
بسكون الياء وهذا من الجذ في استئصال الحركة على حروف اللين * [من] في قوله من الله مثله في قوله
وَأَن الظن لا يغني من الحق شيئا - والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله - او من طاعة الله [شيئا]
اي بدل رحمته وطاعته وبدل الحق - ومنه ولا ينفع ذا الجذ منك الجذ اي لا ينفعه جده وحظه من الدنيا
بدلك اي بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفي معناه قوله تعالى وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِاللَّيْلِ
تَقْرَبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ * وقرئ وقود بالضم بمعنى اهل وقودها - والمراد بالذذين كفروا من كفر برسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم - وعن ابن عباس هم قريظة والنضير * [الداب] مصدر دأب في العمل اذا كدح
فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شانه وحاله والكاف مزنوع المحل تقديره دأب هؤلاء الكفرة كذاب
من قبلهم من آل فرعون وغيرهم - ويجوز ان ينتصب محل الكاف بلن تغني او بالوقود اي لن تغني
عنهم مثل ما لم تغن عن اولئك - او توقد بهم النار كما توقد بهم تقول انك لتظلم الناس كذاب ايديك تريد
كظلم ايديك و مثل ما كان يظلمهم و ان فلانا لمخارف كذاب ايده تريد كما حورف ابوه * [كذبوا بايئنا]
تفسير لدابهم مما فعلوا وفعل بهم على انه جواب سوال مقدر عن حالهم * [قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] هم مشركوا مكة
[سَعَابُونَ] يعني يوم بدر - وقيل هم اليهود - لما غلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قالوا هذا
والله النبي الامي الذي بشرنا به موسى وهما باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة اخرى
فلما كان يوم احد شكوا - وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع
فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش واسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اني نبي
مرسل فقالوا لا يغرنك انك لقيت قوما اغمارا لا علم لهم بالحرب فامابت منهم فرصة لنن قاتلنا لعلمت
انا نحن الناس فنزلت - وقرئ سيعلبون - ونحشرون بالياء كقوله تعالى قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ
عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَوْلِي لَكَ سَعَابُونَ - فان قلت اي فرق بين القراءتين من حيث المعنى - قلت معنى
القراءة بالتاء الامر بان يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر الى جهنم فهو اخبار بمعنى سيعلبون
ونحشرون وهو الكائن من نفس المتوعدة والذي يدل عليه اللفظ - ومعنى القراءة بالياء الامر بان يحكي
لهم ما اخبر به من وعيدهم بافظه كانه قال اد اليهم هذا القول الذي هو قولي لك سيعلبون ونحشرون * [قد كان
لكم آية] الخطاب لمشركي قريش * [في فئتين التقتا] يوم بدر [يرونهم مثليهم] يرى المشركون المسلمين
مثلي عدد المشركين قريبا من الفين - او مثلي عدد المسلمين ست مائة ونيفا وعشرين اراهم الله اياهم

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَارِيهِ ۖ وَمَا يَعْلَمُ تَارِيَهُ إِلَّا اللَّهُ ۗ
وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا
بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ
فِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ۖ

اي اصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد اليها و مثال ذاك لا تدركه الابصار - الى ربها ناظرة - لا يامر
بالفحشاء - امرنا مترفها - فان قلت فهلا كان القرآن كله محكما - قلت لو كان كله محكما لتعلق الناس به بسهولة
ماخذة ولأعرضوا عما يحتاجون فيه الى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطلوا
الطريق الذي لا يتوصل الى معرفة الله وتوحيده الا به - ولما في المتشابه من الابتلاء والتمييز بين
الثابت على الحق والمتزلزل فيه - ولما في تقادح العلماء واتعابهم القرائع في استخراج معانيه وردة
الى المحكم من الفوائد الجميلة والعلوم الجمّة ونيل الدرجات عند الله ولان المؤمن المعتقد ان لا مناقضة
في كلام الله ولا اختلاف اذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره واهمه طلب ما يوفق بينه وبيّنه على
سنن واحد وفكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة المتشابه المحكم ازاد اطمانيته الى
معتقده وقوة نفي ايقانه * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ] هم اهل البدع [يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ] فيتعلقون بالمتشابه
الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول اهل الحق [ابْتِغَاءَ
الْفِتْنَةِ] طأب ان يفغوا الناس عن دينهم ويضلّوهم [وَابْتِغَاءَ تَارِيهِ] وطلب ان يأتوه التاويل الذي
لا يشتهونه [وَمَا يَعْلَمُ تَارِيَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ] اي لا يبتدي الى تاريه الحق الذي يجب ان
يحمل عليه الا الله وعبادة الذين رسخوا في العلم اي ثبتوا فيه وتمكنوا وعصوا فيه بضرر قاطع - ومنهم
من يقف على قوله الا الله ويبتدي والراسخون في العلم يقولون ويفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه
وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية ونحوه والاول هو الوجه * ويقولون كلام مستأنف موضح لحال
الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتاويل [يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ] اي بالمتشابه [كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا] اي كل
واحد منه ومن المحكم من عنده - او بالكتاب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذي
لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه [وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] مدح للراسخين ببقاء الذهن وحسن التأمل - و
يجوز ان يكون يقولون حالا من الراسخين - وقرأ عبد الله ان تاريله الا عند الله - وقرأ ابي ويقول الراسخون *
[لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا] لا تبلىنا ببلايا تزغ فيها قلوبنا [بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا] وارشدتنا لدينك - او لا تمنعنا اطمأنك
بعد ان لطفتم بنا [مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً] من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة - وقرئ لا يزغ قلوبنا بالتاء
والياء ورفع القلوب * [جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ] اي تجمعهم لحساب يوم او لجزاء يوم كقوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ
لِيَوْمِ الْجَمْعِ - وقرئ جامع الناس على الاصل * [إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ] معناه ان الالهية تذاقي

سورة ال عمران ٣
الجزء ٣
ع ٨

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ۚ

هَلَّا زَعَمْتَ أَنَّهَا حُرُوكَةٌ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ - قُلْتُ لَأَن التَّقَاءَ السَّاكِنِينَ لَا يَبَالِي بِهِ فِي بَابِ الْوُقُوفِ وَذَلِكَ
قَوْلُكَ هَذَا اِبْرَاهِيمُ وَدَاوُدُ وَاسْحَقُ وَلَوْ كَانَ التَّقَاءُ السَّاكِنِينَ فِي حَالِ الْوُقُوفِ يَجِبُ التَّحْرِيكَ لَحَرَّكَ
الْمِيمَانَ فِي الْفَاءِ لَمْ يَمِمْ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَلَمَّا انْتَهَرَ سَاكِنٌ أُخَرُ - فَإِنْ قُلْتُ إِنَّمَا لَمْ يَحْرُكُوا لِّلتَّقَاءِ
السَّاكِنِينَ فِي مِيمِ الْآيَةِ ارَادُوا الْوُقُوفَ وَامْكَنَهُمُ النُّطْقُ بِسَّاكِنِينَ فَإِذَا جَاءَ سَاكِنٌ ثَالِثٌ لَمْ يُمْكِنِ إِلَّا التَّحْرِيكَ
مَحْرُكُوا - قُلْتُ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْحُرُوكَةَ لَيْسَتْ اِمْلَاقَةً السَّاكِنِ أَنَّهُ كَانَ يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَقُولُوا وَاحِدًا ائْذَانًا بِسَكُونِ
الدَّالِّ مَعَ طَرَحِ الْهَمْزَةِ فَيَجْمَعُوا بَيْنَ سَاكِنَيْنِ كَمَا قَالُوا أَصِيمٌ وَمُدِيقٌ فَلَمَّا حَرَكُوا الدَّالَّ عَلِمَ أَنَّ حَرَكَتَهَا هِيَ حُرُوكَةٌ
الْهَمْزَةِ السَّاقِطَةِ لَا غَيْرَ وَلَيْسَتْ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ - فَإِنْ قُلْتُ فَمَا وَجْهُ قِرَاءَةِ عَمْرُو بْنِ عَبْدِ الْكَسْرِ - قُلْتُ هَذِهِ
الْقِرَاءَةُ عَلَى تَوْهَمِ التَّحْرِيكِ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَمَا هِيَ بِمَقْبُولَةٍ * وَ [التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ] اسْمَانِ اعْجَمِيَانِ وَتَكَافُفُ
اشْتِقَاقُهُمَا مِنَ الْوَرِيِّ وَالنَّجْلِ وَزَيْنُهُمَا بِتَفْعِلَةٍ وَانْعِيْلٍ إِنَّمَا يَصَحُّ بَعْدُ كَوْنُهُمَا عَرَبِيَيْنِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ الْإِنْجِيلَ
بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى الْعُجْمَةِ لِأَنَّ انْعِيْلَ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ عَدِيمٌ فِي أَوْرَانِ الْعَرَبِ - فَإِنْ قُلْتُ لَمْ يَقِيلْ نَزَلَ الْكِتَابُ -
وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ - قُلْتُ لَأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ مُتَجَمًّا وَنَزَلَ الْكِتَابَانِ جُمْلَةً - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ نَزَلَ عَلَيْكَ
الْكِتَابُ بِالتَّخْفِيفِ وَرَفَعَ الْكِتَابَ * [هُدًى لِّلنَّاسِ] أَيِ لِقَوْمِ مُوسَى وَعِيسَى وَمَنْ قَالَ نَحْنُ مُتَعَبِدُونَ بِشَرَائِعِ
مَنْ قَبْلُنَا فَسَّرَهُ عَلَى الْعُمُومِ - فَإِنْ قُلْتُ مَا الْمُرَادُ بِالْفُرْقَانِ - قُلْتُ جَنْسُ الْكِتَابِ السَّمَاءِيَّةِ لِأَنَّ كِلَاهُمَا فُرْقَانٌ
يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ - أَوِ الْكِتَابِ الَّتِي ذَكَرَهَا كَانَهُ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ الْكِتَابِ الثَّلَاثَةِ وَأَنزَلَ مَا يَفَرِّقُ بِهِ بَيْنَ
الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ مِنْ كِتَابِهِ - أَوْ مِنْ هَذِهِ الْكِتَابِ - أَوْ ارَادَ الْكِتَابَ الرَّابِعَ وَهُوَ الزَّبُورُ كَمَا قَالَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا
وَهُوَ ظَاهِرٌ - أَوْ كَرَّرَ ذِكْرَ الْقُرْآنِ بِمَا هُوَ نِعْتٌ لَهُ وَمَدَحٌ مِنْ كَوْنِهِ فَارِقًا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ بَعْدَ مَا ذَكَرَهُ
بِاسْمِ الْجَنْسِ تَعْظِيمًا لِّشَانِهِ وَإِظْهَارًا لِّفَضْلِهِ * [بِآيَاتِ اللَّهِ] مِنْ كِتَابِهِ الْمُنْزَلَةِ وَغَيْرِهَا [ذُو انتِقَامٍ] لَهُ
انتِقَامٌ شَدِيدٌ لَا يَقْدَرُ عَلَى مِثْلِهِ مُنْتَقَمٌ * [لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ] فِي الْعَالَمِ فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
فَهُوَ مُطَاعٌ عَلَى كُفْرٍ مِنْ كُفْرٍ وَإِيمَانٍ مِنْ أَمْنٍ وَهُوَ مُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ [كَيْفَ يَشَاءُ] مِنَ الصُّوَرِ الْخَافِتَةِ
الْمُتَفَاوِتَةِ - وَقَرَأَ طَاوُسٌ تَصَوَّرَكُمْ أَيِ صَوَّرَكُمْ لِنَفْسِهِ وَلِتَعْبُدَهُ كَقَوْلِكَ أَتَأْتُ مَا لَا إِذَا جَعَلْتَهُ ثَلَاثَةً أَيِ أَصْلًا
وَتَأْتُلَّهُ إِذَا أَتَاكَ لِنَفْسِكَ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هَذَا حِجَابٌ عَالٍ مِنْ زَعْمِ أَنَّ عِيسَى كَانَ رَبًّا كَانَهُ نَبَأٌ
بِكُونِهِ مَصْرُورًا فِي الرَّحْمِ عَلَى أَنَّهُ عَبْدٌ كَغَيْرِهِ وَكَانَ يَخْفَىٰ عَلَيْهِ مَا لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ * [مُحْكَمَاتٌ]
أُحْكِمْتَ عِبَارَتَهَا بِأَنَّ حَقِظْتَ مِنَ الْاِحْتِمَالِ وَالْاِسْتِبْهَالِ * [مُتَشَابِهَاتٌ] مُشْتَبِهَاتٌ مُحْتَمَلَاتٌ [هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ]

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ع

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٨

كلماتها ٣٥٤٢ • سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية وعشرون ركوعا • حروفها ١٥٣٢٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ع
الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ط

الشاقة التي كُلفها مَنْ قبلهم ثم عَمَّا نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم في المحافظة عليها - وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع من التكليف وهذا تكرير لقوله وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا* [مَوْلَانَا] سيدنا ونحن عبيدك - او ناصرنا - او متولي امورنا [فَانصُرْنَا] فمن حق المولى ان ينصر عبده - او فان ذلك عادتك - او فان ذلك من امورنا التي عليك توليها - وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما دعا بيذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت - وعنه عليه السلام من قرأ الأيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه - وعنه عليه السلام أُوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يوتهن نبي قبلي - وعنه عليه السلام انزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالقي سنة مَنْ قرأهما بعد العشاء الأخوة اجزأتاه عن قيام الليل - فان قلت هل يجوز ان يقال قرأت سورة البقرة او قرأت البقرة - قلت لا بأس بذلك وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه وسام من آخر سورة البقرة وخواتيم سورة البقرة - وعن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما انه رمى الجمرة ثم قال من ههنا والذي لا اله غيره رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة واذا قيل قرأت البقرة لم يشكل ان المراد سورة البقرة كقوله وسَلِ القرية - وعن بعضهم انه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة فُسْطَاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة •

سورة آل عمران

[ميم] حقا ان يوقف عليها كما وقف على الف ولا م وان يبدأ ما بعدها كما تقول واحدا اثنان وهي قراءة عاصم واما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين اسقطت للتخفيف - فان قلت كيف جازاها حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لان ثبات حركتها كثباتها - قلت هذا ليس بدرج لان ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت واما حذفت تخفيفا و ألقيت حركتها على الساكن قبلها لتدل عليها ونظيرة قولهم واحدا اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال - فان قلت

سورة البقرة ٢

الحزب ٣

ع ٧

لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ قَفْ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ لَا يَكْفُفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ط لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ط رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ع
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ع

الكتب - فان قلت كيف يكون الواحد اكثر من الجمع - قلت لانه اذا اريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة في وُحدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء فاما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه الجنسية من الجمع •
[لَا تُفَرِّقْ] يقولون لا نفرق - و عن ابي عمر وَيُفَرِّقُ بالياء على ان الفعل لكل - و قرأ عبد الله لَا يُفَرِّقُونَ •
و [أَحَدٌ] في معنى الجمع كقوله تعالى فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزِينَ ولذلك دخل عليه بَيْنَ •
[سَمِعْنَا] اجبنا • [غُفْرَانَكَ] منصوب باضمار فعله يقال غفرانك لا كفرانك اي نستغفرك ولا نكفرك - و
قرئ وَ كُتِبَ وَ رُسُلِهِ بالسكون * [الْوُسْعَ] ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه اي لا يكلفها
الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى الطاقة والمجهود وهذا اخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى يُرِيدُ
اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ لانه كان في امكان الانسان وطاقته ان يصلي اكثر من الخمس ويصوم اكثر من الشهر ويحج
اكثر من حجة - و قرأ ابن ابي عبدة وَسَعَهَا بِالْفَتْحِ [لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ] ينفعها ما
كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر لا يؤاخذ بذنبها غيرها ولا يثاب غيرها بطاعتها - فان قلت
لم خص الخير بالكسب والشر بالاكْتَسَابَ - قلت في الاكْتَسَابِ اعتمال فلما كان الشر مما تشتهي النفس
وهي منجذبة اليه وامارة به كانت في تحصيله اعمل واجد فجعلت لذلك مكتسبة فيه ولما لم تكن
كذلك في باب الخير وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال • اي لا تؤاخذنا بالنسيان او الخطاء ان
فرط منا - فان قلت النسيان والخطاء متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المواقعة بهما - قلت ذكر
النسيان والخطاء والمراد بهما ما هما مسببان عنه من التفريط والإغفال الا ترى الى قوله وما أَنَسَانِيهِ
إِلَّا الشَّيْطَانُ والشيطان لا يقدر على فعل النسيان وانما يوسوس فيكون وسوسته سببا للتفريط الذي منه
النسيان - ولانهم كانوا متقين الله حق ثقته فما كانت تفرط منهم فرطة الا على وجه النسيان والخطاء فكان
وصفهم بالدعاء بذلك ايداناً ببراءة ساحتهم عما يواخذون به كانه قيل ان كان النسيان والخطاء مما يواخذ به
فما فيهم سبب مواخذة الا الخطاء والنسيان - ويجوز ان يدعو الانسان بما علم انه حاصل له قبل الدعاء من فضل
الله لاستدائمه والاعتداد بالنعمة فيه • و [الْاَصْرَ] الْعَبْءُ الذي ياصر حامله اي يحبس مكانه لا يستقل به
لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك - و
قرئ اَصْرًا على الجمع وفي قراءة ابي لَا تُحْمَلْ عَلَيْنَا بالتشديد - فان قلت اي فرق بين هذه التشديدة
والتي في وَلَا تُحْمَلْنَا - قلت هذه للمبالغة في حَمَلٍ عليه وتلك لنقل حَمَلُهُ من مفعول واحد الى
مفعولين • [وَلَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ] من العقوبات الذائلة بمن قبلنا - طلبوا الاعفاء عن التكليفات

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ط
 ٢ سورة البقرة
 ٣ الجزء
 ٤ ع
 ٧
 وَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ ط كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ

ولأن القلب هو رئيس الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه
 قيل فقد تمتن الاثم في اصل نفسه وملك اشرف مكان فيه و لكلا يظن ان كتمان الشهادة من الاثم المتعلقة
 باللسان فقط وليعلم ان القلب اصل متعلقه ومعدن اقترانه واللسان ترجمان عنه ولان افعال القلوب اعظم
 من افعال سائر الجوارح وهي لها كالاصول التي تتشعب منها - الا ترى ان اصل الحسنات والسيئات الايمان
 والكفر وهما من افعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من اثم القلوب فقد شهد له بانه من معاصم
 الذنوب - و عن ابن عباس اكبر الكبائر الاشراك بالله لقوله تعالى فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ
 وشهادة الزور وكتمان الشهادة - و قرئ قلبه بالنصب كقوله سَفِهَ نَفْسَهُ - وقرأ ابن ابي عمير قلبه اي
 جعله اثماً * [وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ] يعني من سوء [يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ] لمن
 استوجب المغفرة بالتوبة مما اظهر منه و اضره [وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ] ممن استوجب العقوبة بالاصرار و
 لا يدخل فيما يخفيه الانسان الوسوس و حديث النفس لان ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن
 ما اعتقده و عزم عليه - و عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه تلاها فقال لئن اخذنا الله بهذا لنهلكن ثم
 بكى حتى سفع نسيجه نذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن قد وجد المسامون منها مثل ما
 وجد فغل لا يكلف الله - و قرئ فَيَغْفِرْ وَيُعَذِّبُ مجزومين عطفا على جواب الشرط ومرفوعين على فهو
 يغفر ويعذب - فان قلت كيف يقرأ الجازم - قلت يظهر الراء ويدغم الباء ومدغم الراء في اللام لاجن مخطي
 خطأ فاحشا و رواية عن ابي عمرو مخطي مرتين لانه يلحن وينسب الى اعلم الناس بالعربية ما يؤذن
 بجهل عظيم - والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة والسبب في قلة الضبط قلة الدراية ولا يضبط
 نحو هذا الا اهل النحو - وقرأ الاعمش يَغْفِرْ بغير فاء مجزوماً على البدل من يُحَاسِبْكُمْ كقوله * شعر *
 متى تاتنا تلّم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا و نارا تاججا * ومعنى هذا البدل التفصيل لجملة
 الحاسب لان التفصيل اوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل او بدل الاشتمال كقولك
 ضربت زيدا راسه و أحب زيدا عقله وهذا البدل واقع في الافعال وقوة في الاسماء لاجابة القبيلين الى
 البيان * [وَالْمُؤْمِنُونَ] - ان عطف على الرسول كان الضمير الذي التوحيب نائب عنه في كل راجعا الى
 الرسول والمؤمنين اي كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكورين ووقف عليه - وان كان مبتداء
 كان الضمير للمؤمنين ووحّد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن و كان يجوز ان يجمع
 كقوله و كل اتوه دخرين * وقرأ ابن عباس وكُتِبَ يريد القرآن او الجنس وعنه الكتاب اكثر من

وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ط وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً ط فَإِنْ آمَنْ بِعُضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ط وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِنْ قَابَهُ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥

ولو على باقة بقل * [وَلَا يُضَارُّ] يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بِالظَّهَارِ والكسر - وقراءة ابن عباس رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بِالظَّهَارِ والفتح - والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطالب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان - او النهي عن الضرار بهما بان يُعْجَلَا عن مهمهم وَيَأْزَا - او لا يُعْطَى الكاتب حَقُّه من الجُعْل - او يحتمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد - وقرأ الحسن وَلَا يُضَارُّ بِالْكَسْرِ * [وَأَنْ تَفَعَّلُوا] و ان تضاروا [فَإِنَّهُ] فان الضرار [فُسُوقٌ بِكُمْ] وقيل و ان تفعلوا شيئاً مما نهيتهم عنه * [عَلَى سَفَرٍ] مسافرين - وقرأ ابن عباس وابي رضي الله عنهما كِتَابًا - وقال ابن عباس أ رأيت ان وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة - وقرأ ابو العالية كُتُبًا - وقرأ الحسن كُتُبًا جَمَعَ كَاتِب * فَرِهْنِ فالذي يستوثق به رهن - وقرئ فَرِهْنِ بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن كسَقَفَ وسُقِفَ - وفَرِهْنِ - فَاِنْ قَلْتَ فلم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم درعه في غير سفر - قَلْتَ ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لاعواز الكُتُبِ و الاشهاد اُمُور على سبيل الارشاد الى حفظ المال مَنْ كَانَ عَلَى سَفَرٍ بان يُقِيمَ التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكُتُبِ و الاشهاد - وعن مجاهد و الضحاك انهما لم يجوزاه الا في حال السفر اخذاً بظاهر الآية واما القبض فلا بد من اعتباره - وعند مالك يصح الارتهان بالاجاب والقبول بدون القبض * [فَإِنْ آمَنْ بِعُضُكُم بَعْضًا] فان امن بعض الدائنين بعض المدينين احسن ظنه به - وقرأ ابي فان اُؤْمِنَ ابي اُمنه الناس ووصفوا المدينون بالامانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله [فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ] حث للمدينون على ان يكون عند ظن الدائن به و امنه منه و ايتمانه له و ان يودي اليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتهن منه - وسمي الدين امانة وهو مضمون لايتمانه عليه بتارك الارتهان منه - والقراءة ان تنطق بهمزة ساكنة بعد ال زال اوياء فتقول الَّذِي تَسِنَ او الَّذِي تَسِنَ - وعن عاصم انه قرأ الَّذِي تَسِنَ باد غام الياء في التاء قياساً على اتَسَرَفِي الافتعال من اليسر وليس بصحيح لان الياء منقلبة عن الهمزة فهي في حكم الهمزة و اتَزَرَ عامي وكذلك رَبِّي في رُؤْيَا * [اَنْتُمْ] خبر ان * و [قَلْبُهُ] رفع بائتم على الفاعلية كانه قيل فانه يائتم قلبه - ويجوز ان يرتفع قلبه بالابتداء و انتم خبر مقدم والجملة خبر ان - فان قَلْتَ هلا اقتصر على قوله فَإِنَّهُ اَنْتُمْ و ما فائدة ذكر القلب والجملة هي الأئمة لا القلب وحده - قَلْتَ كتمان الشهادة هو ان يُضْمَرَهَا ولا يتكلم بها فلما كان انما مقتوفاً بالقلب أُسْنَدَ اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها ابغ - الاتراك تقول اذا اردت التوكيد هذا مما ابصرته عيني ومما سمعته اذني ومما عرفه قلبي

فَتَذَكَّرُ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى ط وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا ط وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ط
 ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بِيَدِكُمْ فَلَيْسَ
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ط وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ م

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٦

والمسبب منزلة الآخر للتباسهما واتصالهما كانت ارادة الضلال المسبب عنه الاذكار ارادة للاذكار فكله
 قيل ارادة ان تذكر احدهما الاخرى ان ضلّت ونظيره قولهم اعددت الخشبة ان يميل الحائط فادعته و
 اعددت السلاح ان يجيى عدو فادعته * وقرئ [فَتَذَكَّرَ] بالتخفيف والتشديد وهما الغتان - وَتَذَكَّرَ - وقرأ
 حمزة ان تَضَلَّ احدهما على الشرط فَتَذَكَّرَ بالرفع والتشديد كقوله وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ - وقرئ ان
 تَضَلَّ احدهما على البناء للمفعول والتانيث ومن بدع التفسير فَتَذَكَّرَ فتجعل احدهما الاخرى ذكرا
 يعني انهما اذا اجتمعنا كانتا بمنزلة الذكر * [إِذَا مَا دُعُوا] ليقموا الشهادة - وقيل ليُسْتَشْهَدُوا - وقيل
 لهم شَهِدَاءُ قبل التحمّل تنزيلا لما يُشارف منزلة الكائن - وعن قتادة كان الرجل يطوف فى الحواء العظيم
 فيه القوم فلا يتبعه منهم احد فنزلت * كُنِي بالسَّامِ عن الكَسَلِ لان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث
 لا يقول المؤمن كَسَلْتُ - ويجوز ان يراد من كثرت مدايناته فاحتاج ان يكتب لكل دين صغير او كبير
 كتابا فربما ملّ كثرة الكتّاب * والضمير في [تَكْتُبُوهُ] للدين او الحق [صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا] على اتي حال كان الحق
 من صغرا او كبرا - ويجوز ان يكون الضمير للكتاب وأن يكتبوه مختصرا او مُشَبَّعا ولا يُخَلَّوْا بكتابته [إِلَىٰ أَجَلِهِ]
 الى وقته الذي اتفق الغريمان على تسميته * [ذَلِكُمْ] اشارة الى ان تَكْتُبُوهُ لانه في معنى المصدر اي
 ذَلِكُمْ الْكُتُبُ * [أَقْسَطُ] اعدل من القسط [وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ] واعون على اقامة الشهادة [وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا]
 واقرب من انتفاء الريب - فَاِنْ قُلْتَ مِمَّ بَنِي اَنْعَلَا التفضيل اعني أَقْسَطُ وَأَقْوَمُ - قُلْتَ يجوز على
 مذهب سيدييه ان يكونا مبنيين من اقسط واقام وان يكون اقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى
 ذي قسط واقوم من قويم - وقرئ وَلَا يَسْمَعُوا أَنْ يَكْتُبُوهُ بِالْيَدِ فِيهِمَا * فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى [تِجَارَةً حَاضِرَةً]
 وسواء كانت المبايعه بدّين او بعين فالتجارة حاضرة وما معنى ادارتها بينهم - قُلْتَ اريد بالتجارة ما يتجر
 فيه من الابدال - ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا بيد - والمعنى الا ان تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد
 فلا باس ان لا تكتبوا لانه لايتوهم فيه ما يتوهم فى التداين - وقرئ تِجَارَةً حَاضِرَةً بالرفع على كان التامة - وقيل
 هي الذاقصة على ان الاسم تِجَارَةً حَاضِرَةً والخبر تُدِيرُونَهَا وبال نصب على الا ان تكون التجارة تِجَارَةً حَاضِرَةً
 كبيت الكتاب * شعر * بني اسد هل تعلمون بلانا * اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا * اي اذ اكان اليوم يوما *
 [وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ] امر بالشهاد على التبايع مطلقا ناجزا او كالنا لانه احوط وابعد مما عسى يقع
 من الاختلاف - ويجوز ان يراد وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على ان الاشهاد
 كاف فيه دون الكتابة - وعن الحسن ان شاء اشهد وان شاء لم يشهد - وعن الضحاك هي عزيمة من الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٤

بِالْعَدْلِ ۖ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ وَلْيَكْتُبْ ۚ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا بَخْسٌ
مِنْهُ شَيْئًا ۚ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَاِئْتُمِلْ بِهِ بِالْعَدْلِ ۚ وَاسْتَشِيرُوا
شُهَدَاءَكُمْ ۚ فَإِنْ أَتَىٰ بِكُنُوزٍ رَّجَائِيْنَ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا

ان المراد به السَّلم وقال لما حَرَمَ اللهُ الرُّبوا اِباحَ السَّلف - وعنه اَشهدُ ان الله اِباحَ السَّلمَ المضمون الى اجل معلوم في كتابه و انزل فيه اَطول آية * [بِالْعَدْلِ] متعلق بِكَاتِبٍ صفة له ابي كاتب مامون على ما يكتب يكتب بالسريّة والاحتياط لا يزيد على ما يجب ان يكتب ولا ينقص وفيه ان يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يجيى مكتوبه معدلا بالشرع وهو امر للمتدانيين بتخيّر الكاتب و ان لا يستكتبوا الا فقيها دينا * [وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ] ولا يمتنع احد من الكتاب وهو معنى تنكير كَاتِبٌ [اَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللهُ] مثل ما علّمهُ اللهُ كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغيّر - وقيل هو كقوله تعالى و احسن كما احسن الله اليك اي ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها - وعن الشعبي هي فرض كفاية وكما علّمهُ اللهُ يجوز ان يتعلق بان يكتب وبقوله فليكتب - فان قلت اي فرق بين الوجيبين - قلت ان علقته بان يكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب يعني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد - و ان علقته بقوله فليكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم امر بها مقيدة * [وَلَيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ] ولا يكن المملي الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته و اقراره به - و الاملاء و الاملال لغتان قد نطق بهما القرآن فبي تملأ عليه * [وَلَا يَخْشَى مِنْهُ] من الحق [شَيْئًا] و البخس النقص - و قرى شيئا بطرح الهمزة و شيئا بالتشديد * [سَفِيهَا] مستجورا عليه لتبذيره و جهاه بالتصرف [اَوْعِيْفًا] صبيا او شيخا مختلا [اَوْ لَا يَسْتَطِيعُ اَنْ يَمْلَ هُوَ] او غير مستطيع للاملاء بنفسه لعي به او خرس [فليمل وليه] الذي يلي امره من وصي ان كان سفيها او صبيا - او وكيل ان كان غير مستطيع - او ترجمان يمل عنه وهو صدقة - و قوله اَنْ يَمْلَ هُوَ فيه انه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذي يترجم عنه * [وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ] و اطلبوا ان يشهد لكم شهيدين على الدين [مِنْ رَجَالِكُمْ] من رجال المؤمنين - و الحرية و البلوغ شرط مع الاسلام عند عامة العلماء - وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في شيء - و عند شريح وابن سيرين و عثمان البتي انها جائزة - و يجوز عند ابي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل [فَاِنْ اَمَّ يَكُونَا] فان لم يكن الشهيدين [رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ] فليشهد رجل وامرأتان و شهادة النساء مع الرجال مقبولة عند ابي حنيفة فيما عدا الحدود و القصاص * [مِمَّنْ تَرْضَوْنَ] ممن تعرفون عدالتهم [اَنْ تَضَلَّ احَدُهُمَا] ان لا تهتدي احدهما للشهادة بان تنساها من ضل الطريق اذا ما يتدله - و انتصابه على انه مفعول له اي ارادة ان تضل - فان قلت كيف يكون ضلالها مرادا لله تعالى - قلت اما كان الضلال سببا للاذكار و الاذكار مسببا عنه و هم ينزلون كل واحد من المصعب

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ٤

مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ۝ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۖ
وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ۖ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ

اللَّهُ ورسوله - وروي انها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله * [وَأِنْ تُبْتُمْ] من الارتداء
[فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ] المدينين بطلب الزيادة عليها [وَلَا تُظْلَمُونَ] بالنقصان منها - فان قلت
هذا حكمهم ان تابوا فما حكمهم لو لم يتوبوا - قلت قالوا يكون مالهم نياً للمسلمين - وروي المفضل عن عاصم
لَا تُظْلَمُونَ وَلَا تَظْلِمُونَ * [وَأِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ] وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة اي ذو اعسار - وقرأ عثمان
رضي الله عنه ذَا عُسْرَةٍ عَلَىٰ و ان كان الغريم ذا عسرة - وقرئ وَمَنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ [فَنَظِرَةٌ] فالحكم او فالامر
نَظِرَةٌ وهي الانظار - وقرئ فَنَظِرَةٌ بِسُكُونِ الظاء - وقرأ عطاء فَنَظِرَةٌ بِمَعْنَىٰ فَصَاحِبُ الْحَقِّ نَظَرَهُ اِي مُنْتَظَرُهُ
او صاحب نظره على طريقة النسب كقولهم مكان عاشب و باقٍ بمعنى ذو عشب وذو بقل - وعنه فَنَظِرَةٌ عَلَىٰ الامر
بمعنى فَسَامِحَةٌ بِالنَّظَرِ وَيَأْسِرُهَا بِهَا [إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ] الى يسار - وقرئ بضم السين كَمَقْبَرَةٍ وَمَقْبَرَةٍ وَمَشْرِقَةٍ وَمَشْرِقَةٍ - و
قرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضافة كقوله * ع * واخلفوك عد الامر الذي وعدوا * وقوله تعالى وَاَقَامَ
الصَّلَاةَ * [وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ] ندب الى ان يتصدقوا برؤس اموالهم على من اعسر من غرمائهم او ببعضها كقوله
تعالى وَأَنْ تَعْقُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ - وقيل اريد بالتصدق الانظار لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل دين رجل مسلم
فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة * [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] انه خير لكم فتعاملوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كانه
لا يعلمه - وقرئ تَصَدَّقُوا بِتَخْفِيفِ الصاد على حذف التاء * [تُرْجَعُونَ] قرئ على البناء للفاعل والمفعول - و
قرئ يُرْجَعُونَ بالياء على طريقة الالتفات - وقرأ عبد الله تُرْجَعُونَ - وقرأ أبي تَصِيرُونَ - وعن ابن عباس انها آخر
آية نزل بها جبرئيل عليه السلام وقال ضَعُهَا فِي رَأْسِ الْمَائِتَيْنِ وَالثَّمَانِينَ مِنَ الْبَقَرَةِ وَعَاشِ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهَا احدا وعشرين يوما - وقيل احدا وثمانين - وقيل سبعة ايام - وقيل ثلث
ساعات * [إِذَا تَدَايَنْتُمْ] اذا دأين بعضكم بعضا يقال دأينت الرجل اذا عاملته [بِدِينٍ] مُعْطِيًا او أَخْذًا كما تقول
ببيعته اذا بعته او بأهلك قال روبة * شعر * دأينت اروي والديون تُقْضَىٰ * فَمَطَلْتُ بعضًا وَاَدْتُ بعضًا *
والمعنى اذا تعاملتم بدين مؤجل فَاكْتُبُوهُ - فان قلت هلا قيل اذا تداينتم الى اجل مسمى واي حاجة
الى ذكر الدين كما قال دأينت اروي ولم يقل بدين - قلت ذكر ليرجع الضمير اليه في قوله فَاكْتُبُوهُ
اذ لو لم يذكر لوجب ان يقال فَاكْتُبُوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن - ولانه ابين لتنوع الدين الى مؤجل
وحال - فان قلت ما فائدة قوله مُسَمًّى - قلت ليعلم ان من حق الاجل ان يكون معلوما كالترقية بالسنة
والاشهر والايام ولو قال الى الحصاد او الدياس او رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية - وانما امر
بكتابة الدين لان ذلك اوثق وأمن من النسيان وابتعد من الجحود - والامر للندب - وعن ابن عباس

مِنَ الْمَيْسِ ط ذَلِكَ بَأْتُهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا ط وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ط فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ط وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ © إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط وَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ © يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ © فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبِ

من الأجداث ينفسون إلا أكلة الربوا فانهم ينهضون و يسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الربوا فارباة الله في بطونهم حتى انقلهم فلا يقدرورن على الايفاض * [ذَلِكَ] العقاب بسبب قولهم [إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا] - فان قلت هلا قيل انما الربوا مثل البيع ان الكلام في الربوا لا في البيع فوجب ان يقال انهم شبهوا الربوا بالبيع فاستحلوه و كانت شبهتهم انهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوي الا درهما بدرهمين جاز فكذلك اذا باع درهما بدرهمين - قلت جيئ به على طريق المبالغة و هو انه قد باع من اعتقادهم في حل الربوا انهم جعلوه اصلا و قانونا في المحل حتى شبهوا به البيع * وقوله [وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا] انكار لتسويتهم بينهما و دلالة على ان القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله و تحريمه * [فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ] فمن بلغه وعظ من الله و زجر بالنبى عن الربوا [فَاَنْتَهَى] فنبع النبي و امتنع [فَلَهُ مَا سَلَفَ] فلا يواخذ بما مضى منه لانه اخذ قبل نزل التحريم * [وَ أَمْرٌ إِلَى اللَّهِ] يحكم في شأنه يوم القيمة و ليس من امره اليكم شىء فلا تطالبوه به * [وَمَنْ عَادَ] الى الربوا [فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] و هذا دليل يتن على تخليد الفساق - و ذكر فعل الموعظة لان تانيثها غير حقيقي ولانها في معنى الوعظ - وقرأ ابى و الحسن فَمَنْ جَاءَتْهُ * [يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا] يذهب ببركته و يهلك المال الذي يدخل فيه - و عن ابن مسعود رضي الله عنه الربوا و ان كثر الى قل [وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ] ما يتصدق به بان يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي اخرجت منه الصدقة و يبارك فيه - وفي الحديث ما نقصت زكوة من مال قط * [كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ] تغليظ في امر الربوا و ايدان بانه من فعل الكفار لا من فعل المسلمين * اخذوا ما شرطوا على الناس من الربوا و بقيت لهم بقايا فامروا ان يتركوها ولا يطالبوا بها - روي انها نزلت في ثقيف و كان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال و الربوا - وقرأ الحسن ما بَقِيَ بقلب الياء ايفا على لغة طي - و عنه ما بَقِيَ بياء ساكنة و منه قول جرير * شعر * هو الخليفة فارضوا ما رضي لكم * ماضى العزيمة ما في حكمه جنف * [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان صح ايمانكم يعني ان دليل صحة الايمان و ثباته امتثال ما امرتم به من ذلك * [فَأَذَنُوا بِحَرْبٍ] فاعلموا بها من اذن بالشىء اذا علم به - و قرئ فَأَذَنُوا فاعلموا بها غيركم و هو من الاذن وهو الاستماع لانه من طرق العلم - وقرأ الحسن فَايقِنُوا و هو دليل لقراءة العامة - فان قلت هلا قيل بحرب الله و رسوله - قامت كان هذا اباح لان المعنى فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند

صَرَبَا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۚ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ۚ
وَمَا تُدْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ قَانَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمُ ۚ الَّذِينَ يُدْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٥

في المدينة ولا عشائر فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار
وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمن كان عنده فضل اتاهم به اذا
امسى - وعن ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى
فقرهم وجهدهم و طيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة فمن بقي من امتي على النعت
الذي انتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفائي في الجنة * [يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ] نخالهم [أَغْنِيَاءَ
مِنَ التَّعَفُّفِ] مستغنيين من اجل تعففهم عن المسئلة [تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ] من صفرة الوجه وريانة
الحال * و [الإلحاف] هو اللزوم وان لا يفارق الا بشيء يعطاه من قولهم لكفني من فضل
لحافه اي اعطاني من فضل ما عنده - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى يحب الحيي
الحليم المتعفف ويُبغض البذي السال المُلحف - ومعناه انهم ان سألوا سألوا بتلطف ولم يُلحوا - وقيل
هو نفى للسؤال و الإلحاف جميعا كقوله * ع * على لاحب لا يهتدى بمناره * يريد نفى المنار والاهتداء به
و [بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يعمون الاوقات و الاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكلما نزلت بهم حاجة
محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروها ولم يتعلموا بوقت ولا حال - وقيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي
الله عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية - و
عن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم
ليلا و بدرهم نهارا و بدرهم سرأ و بدرهم علانية - وقيل نزلت في علف الخيل و ارتباطها في سبيل الله - و
عن ابي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفرس سمير قرأ هذه الآية * [الرِّبَا] كتب بالواو على لغة
من يفخم كما كتبت الصلوة والزكاة و زيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع * [لَا يَقُومُونَ] اذا بعثوا من
قصورهم [إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ] اي المصروع و تخبط الشيطان من زعمات العرب يزعمون
ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع و الخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء فورد على ما كانوا
يعتقدون * و [المس] الجنون ورجل ممسوس وهذا ايضا من زعماتهم وان الجن يمسه فيختلط عقله
وكذلك جن الرجل معناه ضربته الجن و رأيتهم لهم في الجن قصص و اخبار و عجائب و انكار ذلك عندهم
كانكار المشاهدات - فان قلت به يتعلق قوله من المس - قلت بلا يقومون - اي لا يقومون من المس الذي
بهم الا كما يقوم المصروع - ويجوز ان يتعلق بيقوم اي كما يقوم المصروع من جنونه - و المعنى انهم يقومون
يوم القيمة مختبلين كالمصروعين تلك سيماهم يعرفون بها عند اهل المونف - وقيل الذين يخرجون

فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ٥ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ٦ إِنَّ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ٧ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُوْتُوهَا
الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ ٨ وَيُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ٩ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ١٠ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ١١ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَفْسُكُمْ ١٢ وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ١٣ وَمَا
تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَرْوَفُ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظَاهَرُونَ ١٤ الْفُقَرَاءَ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ

تُخْفَوْهَا وَتُوْتُوهَا الْفُقَرَاءَ] ر تصيدوا بها مصارفها مع الاخفاء [فَيُؤْتِي خَيْرُكُمْ] فالاخفاء خير لكم والمراد
الصدقات المتطوع بها فان الافضل في الفرائض ان يجاهر بها - وعن ابن عباس صدقات السر في التطوع
تفضل علانيتها سبعين ضعفاً ومدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة و عشرين ضعفاً
وانما كانت المجاهرة بالفرائض افضل لنفي التهمة حتى اذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان
اخفاءه افضل و المتطوع ان اراد ان يقتدي به كان اظهاره افضل * وَنُكْفَرُ قَرِيبِي بِالْمَنْ مَرْفُوعاً عَطْفاً عَلَى
مَحَلِّ مَا بَعْدَ الْفَاءِ - او عاين انه خبر مبتدأ محذوف اي ونحن نكفر - او عاين انه جملة من فعل وفاعل
مبتدأة - ومجزوماً عطفاً على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط - وقري وَيُكْفَرُ بِالْيَاءِ مَرْفُوعاً وَالْفِعْلُ
لِلَّهِ او للاخفاء - وَنُكْفَرُ بِالْيَاءِ مَرْفُوعاً وَمَجْزُوماً وَالْفِعْلُ لِلصَّدَقَاتِ - وقرأ الحسن بالياء والنصب باضمار
أَنْ وَمَعْنَاهُ اِنْ تُخْفَوْهَا يَكُنْ خَيْرًا لَكُمْ وَأَنْ يَكْفَرُ عَنْكُمْ * [لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ] لا يجب عليك ان تجعلهم
مهتدين الى الانتهاء عما نُهِوا عنه من المن والاذى والانفاق من الحديث وغير ذلك وما عليك الا
ان تبلغهم النواهي فحسب * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] ياطف بمن يعلم ان اللطف ينفع فيه فينتهي
عما نُهي عنه * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ] من مال [فَلَا نَفْسُكُمْ] فهو لانفسكم لا يفتن به غيركم فلا تمنوا به
على الناس ولا تودوهم بالتطاول عليهم * [وَمَا تَنْفِقُونَ] وليست نفقتكم الا ابتغاء وجه الله وطلب
ما عنده فما بالكم تمنون بها وتنفقون الحديث الذي لا يوجه مثله الى الله * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَرْوَفُ
إِلَيْكُمْ] ثوابه اضعافاً مضاعفة فلا عذر لكم في ان ترغبوا عن انفاقه وان يكون على احسن الوجوه واجملها - و
قيل حَبَّتْ اِسْمَاءُ بِنْتُ اَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَاتَّهَتْ اُمُّهَا تَسْلُهَا وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَاَبَتْ اَنْ تُعْطِيَهَا
فَنَزَلَتْ - وعن سعيد بن جبير كانوا يتقون ان يرضخوا لقرباتهم من المشركين - وروي ان ناساً من المسلمين
كانت لهم امهات في اليهود و رضاع وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما اسلموا كرهوا ان ينفقوهم - وعن
بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك - و اختلف في الواجب فجوز ابو حنيفة صرف
مدقة الفطر الى اهل الذمة واباه غيره * الجار متعلق بمحذوف - والمعنى اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقون
للفقراء كقوله تعالى فِي تِسْعِ آيَاتٍ - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي صدقاتكم للفقراء * [الَّذِينَ
أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] هم الذين احصرهم الجهاد [لَا يَسْتَطِيعُونَ] لاشتغالهم به [ضَرْباً فِي الْأَرْضِ]
للكسب - وقيل هم اصحاب الصقة وهم نحو من اربع مائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ط وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ۚ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ط وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ

[مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] من جِياذ مكسوباتكم [وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ] من الحَبِّ والثمر والمعادن وغيرها - فان قلت فهلا قيل و ما اخرجنا لكم عطفا على ما كسبتم حتى يشتمل الطَّيِّبُ على المكسوب والمخرج من الارض - قلت معناه ومن طيبات ما اخرجنا لكم الا انه حذف لذكر الطيبات * [وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ] ولا تقصدوا المال الردي [مِنْهُ تُنْفِقُونَ] تخصونه بالانفاق وهو في محل الحال - وقرأ عبد الله وَلَا تَأْمَمُوا - وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وَلَا تَيَمَّمُوا بضم التاء وَيَمَمَةً وَتَيَمَّمَةً و تَأْمَمَهُ سواء في معنى قصده * [وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ] وحالكم انكم لا تاخذونه في حقوقكم [إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ] الابان تتسامحوا في اخذه وتترخصوا فيه من قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غص بصرة ويقال للبائع اغمض اي لا تستقص كاذك لا تبصر وقال الطرماح * شعر * لم يُفَدَّنَا بِالْوُتْرُومِ وَلِلضَّيْمِ رِجَالٌ يَرْضُونَ بِالْأَغْمَاضِ * وقرأ الزهري تَغْمِضُوا وَاغْمِضْ و غَمَضَ بمعنى وعنه تَغْمِضُوا بضم الميم وكسرها من غمض يَغْمِضُ - وقرأ قتادة تَغْمِضُوا على البناء للمفعول بمعنى الا ان تدخلوا فيه وتُجذبوا اليه - وقيل الا ان توجدوا مُغْمِضِينَ - وعن الحسن لو وجدتموه في السوق يباع ما اخذتموه حتى يُضم لكم من ثمنه - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانوا يتصدقون بحشَب التمر وشرارة فنُبوا عنه * اي يَعِدُكُمْ في الانفاق [الْفَقْرَ] ويقول لكم ان عاقبة انفاقكم ان تفقرُوا - وقرئ الْفَقْرُ بالضم - و الْفَقْرُ بفقتين - والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى النَّارُ وَعْدُهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا * [وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ] ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر للماور والفاحش عذد العرب البخيل * [وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ] في الانفاق [مَغْفِرَةً] لذنوبكم وكفارة لها [وَفَضْلًا] وان يُخلف عليكم افضل مما انفقتم - او وثوبا عليه في الآخرة * [يُؤْتِي الْحِكْمَةَ] يوفق للعلم والعمل به - والحكيم عند الله هو العالم العامل - وقرئ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ بمعنى ومن يوتاه الله الحكمة وهكذا قرأ الاعمش * [وَخَيْرًا كَثِيرًا] تذكير تعظيم كانه قال فقد اوتي اي خير كثير * [وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] يريد الحكماء العلماء العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الاي في معنى الانفاق * [وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ] في سبيل الله - او في سبيل الشيطان [أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ] في طاعة الله او في معصيته [فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ] لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] الذين يمنعون الصدقات - او ينفقون اموالهم في المعاصي او لا يفون بالندور - او يندرون في المعاصي * [مِنْ أَنْصَارٍ] ممن ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه * ما في [نِعْمًا] نكرة غير موصولة ولا موصوفة - ومعنى فَنِعْمًا هِيَ نفع شينا ابداءها - وقرئ بكسر الذون وفتحها * [وَإِنْ

سورة البقرة ٢ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْهُ أَكْثَابُ عَصْفَيْنِ ۚ فَإِنْ تَصُبُّهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ٥ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
الجزء ٣ بَصِيرٌ ٥ أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ
ع ٣ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ ۚ فَاصْبَاهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ٥ كَذَلِكَ يَبْيِّنُ اللَّهُ
لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ٥ ع

عند المؤمنين انها صادقة الايمان مخلصه فيه و تعضده قراءة مجاهد وَتَبَيَّنَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ - فان قلت
فما معنى التبعض - قلت معناه ان من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله
وروحه معا فهو الذي ثبتها كلها وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - والمعنى ومثل نفقة هؤلاء
في زكاتها عند الله [كَمَثَلِ جَنَّةٍ] وهي البستان [بِرَبْوَةٍ] بمكان مرتفع وخصها لان الشجر فيها ازكى
واحسن ثمرا [أَصَابَهَا وَابِلٌ] مطر عظيم القطر [فَاتَتْ أَكْثَابًا] ثمرتها [ضِعْفَيْنِ] مثلي ما كانت تثمر
بسبب الوابل * [فَإِنْ تَصُبُّهَا وَابِلٌ فَطَلَّ] فمطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها - او مثل حالهم عند الله
بالجنة على الربوة ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكما ان كل واحد من المطرين يضعف اكل
الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت او قليلة بعد ان يطلب بها وجه الله ويبدل فيها الوسع زاكية عند الله
زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده - وقرئ كَمَثَلِ حَبَّةٍ - وَبِرَبْوَةٍ بِالْحَرَكَاتِ الثَّامِثِ - وَأَكْلَهَا بضمين * الهمزة
في [أَيُّودٌ] للانكار * وقرئ لَهُ جَنَاتٌ - وَذُرِّيَّةٌ ضِعَافٌ * و [الإعصار] الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع
تحو السماء كالعمود وهذا مثل لمن يعمل الاعمال الحسنة لا يبتغي بها وجه الله فاذا كان يوم القيمة وجدها
مُحِبَّطَةً فيتحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من ابي الجنان واجمعها للثمار فبلغ الكبر وله اولاد
ضعاف والجنة معاشهم ومنتعشهم فهلك بالصاعقة - وعن عمر رضي الله عنه انه سأل عنها الصحابة فقالوا الله
اعلم فغضب وقال قولوا نعمم او لا نعم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شيء يا امير المؤمنين
قال قل يا ابن اخي ولا تحقر نفسك قال ضرب مثلا لعمل قال لاني عمل قال لرجل عني بعمل الحسنات
ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق اعماله كلها - وعن الحسن هذا مثل قل والله من
يعقلم من الناس شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صبيانه افقر ما كان الى جنته وان احكم والله افقر ما يكون
الى عمله اذا انقطعت عنه الدنيا - فان قلت كيف قال جنة من نخيل واعناب ثم قال له فيها من كل
الثمرات - قلت النخيل والاعناب لما كانا اكرم الشجر واكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان
كانت محتوية على سائر الاشجار تغليباً لهما على غيرهما ثم اردفهما ذكر كل الثمرات - ويجوز ان يريد بالثمرات
المنافع التي كانت تحصل له فيها كتوله وكان له ثمر بعد قوله جنتين من اعناب وحققناهما بنخل - فان قلت
علام عطف قوله وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ - قلت الواو للحال لا للعطف - ومعناه ان تكون له جنة وقد اصابه الكبر - وقيل يقال
وددت ان يكون كذا ووددت لو كان كذا فجعل العطف على المعنى كانه قيل ايود احكم لو كانت له جنة واصابه

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى ط وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ٥ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
 صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
 فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ط لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ط وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٥ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ

امراً اسدى التي صنيعة* وذكرنيها مرة للقيم* وفي نوايح الكلم صفوان من منح سائله ومن - ومن منع نائله
 ورض - وفيها طعم الآء احلى من المن - وهي امر من الآء مع المن* [وَالْأَذَى] ان يتناول عليه بسبب
 ما ازل اليه* ومعنى تم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خير من نفس الانفاق كما
 جعل الاستقامة على الايمان خيراً من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا - فان قلت اتي فرق بين قوله لهم اجرهم
 وقوله فيما بعد فلهم اجرهم - قلت الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثم والفرق بينهما من جهة
 المعنى ان الفاء فيها دلالة على ان الانفاق به استحق الاجر وطرحها عار عن تلك الدلالة* [قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ]
 رد جميل [وَمَغْفِرَةٌ] وعفو عن السائل اذا وجد منه ما يثقل على المسؤول - او ويُل مغفرة من الله
 بسبب الرد الجميل - او وعفو من جهة السائل لانه اذا رده ردّاً جميلاً عذره [خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى]
 واصلح الاخبار عن المبتدأ الذكرة لاختصاصه بالصفة* [وَاللَّهُ غَنِيٌّ] لا حاجة به الى منفق يمن ويؤدي*
 [حَلِيمٌ] عن معالجته بالعقوبة وهذا سخط منه وعيد له* ثم بالغ في ذلك بما اتبعه [كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ]
 اي لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كابطال المنافق الذي ينفق ماله [رِئَاءَ النَّاسِ] لا يريد بانفاقه رضاء الله
 والاثواب الآخرة [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ] مثله ونفقته التي لا يكتفح بها البتة بصفوان بحجر املس عليه تراب -
 وفراً سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان* [فَاَصَابَهُ وَابِلٌ] مطر عظيم القطر [فَتَرَكَهُ صَلْدًا] اجره نقياً من
 التراب الذي كان عليه ومنه صلد جبين الصلع اذا برق [لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا] كقوله فجعلناه
 هباءً منثوراً - ويجوز ان يكون الكاف في محل النصب على الحال اي لا تبطلوا صدقاتكم مما تلبسوا الذي
 ينفق - فان قلت كيف قال لا يقدرُونَ بعد قوله كَالَّذِي يُنْفِقُ - قلت اراد بالذي ينفق الجنس او الفرع
 الذي ينفق وان من والذی يتعاقبان فانه قيل كمن ينفق* [وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ] وليثبتوا منها ببذل
 المال الذي هو شقيق الروح وبذله اشق شئ على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الايمان لان النفس
 اذا رخصت بالتحامل عايتها وتكليفها ما يصعب عليها ذلت خاضعة لصاحبها وتل طمعها في اتباعه
 لشهواتها وبالعكس فكان انفاق المال تثبيتها على الايمان واليقين - ويجوز ان يراد وتصديقاً للاسلام وتحقيقاً
 للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله في سبيل الله عام ان تصديقه وإيمانه بالاثواب من اصل
 نفسه ومن اخلاص قلبه - ومن على التفسير الاول للتبديع مثلها في قولهم هزم عطفه وحرك من نشاطه - و
 على الثاني لابتداء الغاية كقوله تعالى حسداً من عند انفسهم - ويحتمل ان يكون المعنى وتثبيتها من انفسهم

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٣

فَصَرَّهِنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ط وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ٥ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ
 مِائَةٌ حَبَّةٌ ط وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٦ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَذًا وَلَا أذى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ٧ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٨

[فَصَرَّهِنَّ إِلَيْكَ] بضم الصاد وكسرهما بمعنى فأملهن وضمهم اليك قال * ع * و لكن اطراف الرماح
 تصورها * وقال * شعر * و فرج يصير الجيد وحف كانه * على الليث قنوان الكروم الدوايح * وقرأ ابن عباس
 رضي الله عنه فَصَرَّهِنَّ بضم الصاد وكسرهما وتشديد الراء من صرة يصرة ويصره اذا جمعه نحو صرة ويصره
 ويصره - وعنه فَصَرَّهِنَّ من التصرية وهي الجمع ايضا * [ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءً] يريد ثم
 جزئهن و فرق اجزاءهن على الجبال - والمعنى على كل جبل من الجبال التي بحضرتك وفي ارضك -
 قيل كانت اربعة اجبال - و عن السدي سبعة * [ثُمَّ ادْعُهُنَّ] و قل لهن تعالين باذن الله * [يَأْتِيَنَّكَ
 سَعْيًا] ساعيات مسرعات في طيرانهن او في مشيهم على ارجلهم - فان قلت ما معنى امره بضمها الى
 نفسه بعد ان ياخذها - قلت ليتاملها ويعرف اشكالها وهيئاتها وحلاها للثا يلتبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم
 انها غير تلك و اذ لك قال يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا - و روي انه امر بان يذبها ويتتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها
 ويخلط ريشها وماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزاءها على الجبال على كل الجبل رُبعا
 من كل طائر يصيح بها تعالين باذن الله فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جُثًا ثم اقبلن فانضممن
 الى رؤسهن كل جُتة الى رأسها - و قرئ جزء بضمين و جزأ بالتشديد و وجهه انه خفف بطرح همزته
 ثم شدد كما يشدد في الوقف اجزاء للوصل مجرى الوقف * [مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ] لابد من حذف
 مضاف اي مثل نفقتهم كمثل حبة - او مثلهم كمثل باذر حبة والمُنْبِت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا
 أسند اليها الانبات كما يُسند الى الارض والى الماء - ومعنى انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب
 منها سبع شعب لكل واحدة سنبله وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها مائلة بين عيني الناظر - فان
 قلت كيف صح هذا التمثيل والمثل غير موجود - قلت بل هو موجود في الدخن والذرة وغيرهما وربما
 فرخت ساق البرة في الاراضي القوية المغلة فيبلغ حبها هذا المبلغ و لو لم يوجد لكان صحيحا على سبيل
 الفرض والتقدير - فان قلت هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال وسبع
 سُنْبُلَاتٍ خُصِر - قلت هذا لما قدمت عند قوله ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ من وقوع امثلة الجمع متعادية مواقعها * [وَاللَّهُ
 يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ] اي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين - او يضاعف
 سبع المائة و يزيد عليها اضعافا لمن يستوجب ذلك * [اَلَمْ] ان يعتد على من أحسن اليه باحسانه
 و يُرَبِّه انه اصطنعه و اوجب عليه حقاله و كانوا يقولون اذا صنعتم منيعة فانسوها و ابعضهم * شعر * و ان

قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَأَنْظِرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَكْسَدْهُ ٣ وَأَنْظِرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ
وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ٤ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ ارْزُقْنِي كَيْفَ تَحْيِي الْمَوْتَى ٦ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمَرْ ٧ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ٨ قَالَ فَنُحِذُّ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ٢

او بعض يوم - وروي ان طعامه كان تيناً وعنباً وشرباًه عصيراً او لبناً نوجد التين و العنب كما جُذيا و الشراب
على حاله * [لَمْ يَكْسَدْهُ] لم يتغير و الهاء اصلية او هاء سُكُت و اشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء
او واو و ذلك ان الشيى يتغير بمرور الزمان - و قيل اصله يتسَن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة
كـ تنقضى الباري - و يجوز ان يكون معنى لَمْ يَكْسَدْهُ لم تمر عليه السنين التي مرت عليه يعني هو بحاله كما كان
كانه لم يلبث مائة سنة - و في قراءة عبد الله فَأَنْظِرْ إِلَى طَعَامِكَ وَ هَذَا شَرَابِكَ لَمْ يَكْسَدْ - وقرأ ابي لَمْ يَكْسَدْهُ
بانغام التاء في السنين * [وَأَنْظِرْ إِلَى حِمَارِكَ] كيف تفرقت عظامه و نخرت و كان له حمار قد ربطه - و يجوز
ان يراد و انظر اليه سالما في مكانه كما ربطته و ذلك من اعظم الايات ان يعيشه مائة عام من غير علف و لا ماء
كما حفظ طعامه و شرابه من التغير * [وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ] فعلنا ذلك يريد احياءه بعد الموت و حفظ
ما معه - و قيل اتى قومه راكب حماره و قال انا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فاخذ يدها هذا عن ظهر
قلبه و هم ينظرون في الكتاب فما خرم حرفا فقالوا هو ابن الله و لم يقرأ التوراة ظاهرا احد قبل عزير فذلك
كونه آية - و قيل رجع الى منزله فرأى اولاده شيوخا و هو شاب فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة *
[وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ] هي عظام الحمار او عظام الموتى الذين تعجب من احياءهم [كَيْفَ نُنْشِرُهَا] كيف
نحييها - وقرأ الحسن فَنُشِرُهَا مِنْ نُشِرَ اللَّهُ الْمَوْتَى بِمَعْنَى أَنْشَرَهُمْ فَنُشِرُوا - و قرئ بالراء بمعنى نَحْرَكُهَا وَ نَرُفَعُ
بعضها الى بعض للتركيب * و فاعل [تَبَيَّنَ] مضمر تقديره فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ان الله على كل شيى قدير
[قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فحذف الاول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني و ضربت
زيدا - و يجوز فلما تبين له ما اشكل عليه يعني امر احياء الموتى - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما
فلما تَبَيَّنَ لَهُ على البداء للمفعول - و قرئ قَالَ أَعْلَمُ على لفظ الامر - وقرأ عبد الله قِيلَ أَعْلَمُ - فان قُلْتَ
فان كان المار كانوا كيف يسوغ ان يكلمه الله - قُلْتَ كان الكلام بعد البعث و لم يكن اذ ذاك كانوا *
[اَرْنِي] بصرني - فان قُلْتَ كيف قال له [اَوْ لَمْ تُؤْمَرْ] و قد علم انه اثبت الناس ايمانا - قُلْتَ لِيُجِيبَ
بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين * و [بَلَى] ايجاب لما بعد الغفي و معناه بلى امنت
[وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي] ليزيد سكونا و طمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال و تظاهر الدلة اسكن
للقلوب و ازيد للبصيرة و اليقين و لان علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فاراد
بطمانينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك - فان قُلْتَ بم تعلقت اللام في لِيَطْمَئِنَّ - قُلْتَ بمحذوف
تقديره و لكن سألت ذلك ارادة طمانينة القلب * [فَنُحِذُّ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ] قيل طاروا و دينا و غرابا و حمامة *

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٢

أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٠﴾
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبَيِّتُ
 قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ط قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ
 الَّذِي كَفَرَ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ط قَالَ أَنَّى
 يُبَيِّتُ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَّا اللَّهُ فَمَأْنَاهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ط قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ط قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط

المؤمنين يخرجهم من الشبهة في الدين ان وقعت لهم بما يهديهم ويوفهم له من حلها حتى يخرجوا
 منها الى نور اليقين والذين كفروا اولياءهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات التي تظهر لهم الى
 ظلمات الشك والشبهة * [اَلَمْ تَرَ] تعجيب من مستحاجة نمرود في الله وكفره به * [اَن آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ]
 متعلق بحاج على وجهين - احدهما حاج لان آتاه الله الملك على معنى ان ايتاه الملك ابطره و اورثه
 الكبر والعنوة فحاج لذلك - او على انه وضع المحاجة في ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على ان آتاه
 الملك فكان المحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لاني احسنت اليه تريد انه عكس ما كان يجب
 عليه من الموالاة لاجل الاحسان ونحوه قوله تعالى وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ - والثاني حاج وقت
 اَن آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ - فان قلت كيف جاز ان يوتي الله الملك الكافر - فأت فيه قولان اُتاه ما غلب به
 وتسلط من المال والخدم والاتباع واما التغليب والتسايط فلا - وقيل ملكه امتحانا لعباده * و [اِذْ قَالَ]
 نصب بحاج او بدل من اَن آتاه اذا جعل بمعنى الوقت * [اَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ] يريد أعفي عن القتل
 و أنتل وكان الانتراض عتيذا ولكن ابراهيم لما سمع جوابه الاحمق لم يستجبه فيه ولكن ابتقل الى ما لا يقدر
 فيه على نحو ذلك الجواب ليبيته اول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة الى حجة - وقرئ
 فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ اي فغلب ابراهيم الكافر - وقرأ ابو حيوة فَبُهِتَ بوزن فَرَبٍّ - وقيل كانت هذه المحاجة
 حين كسر الاصنام وسجنه نمرود ثم اخرج من السجن ليخرقه فقال له من ربك الذي تدعو اليه فقال رَبِّيَ
 الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ * [اَوْ كَالَّذِي] معناه او ارايت مثل الذي مر فحذف دلالة اَلَمْ تَرَ عليه لان كليهما
 كلمة تعجب - ويجوز ان يشمل على المعنى دون اللفظ كانه قيل ارايت كالذي حاج ابراهيم - او كالذي مرَّ
 عَلَى قَرْيَةٍ والمارة كان كافرا بالبعث وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود في سالك وكلمة الاستبعاد التي هي
 اَذَى يُبَيِّتُ - وقيل هو عزير او الخضر اراد ان يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طاب له ابراهيم عليه
 السلام * وقوله [اَنَّى يُحْيِي] اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واستعظام لقدرة المحيي والقربة
 بيت المقدس حين خربه بختنصر - وقيل هي التي خرج منها الالف * [وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى
 عُرُوشِهَا] تفسيره فيما بعد * [يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] بناء على الظن - روي انه مات مُضَيَّ وَبُعْثَ بعد مائة
 سنة قبل غيوبة الشمس فقال قيل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ
بِاعْوَادِ الرَّحْمَةِ ۚ لَا انْقِصَامَ لَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

دار الا هتجرتها الشياطين ثلثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك
وجيرائك فما نزلت آية اعظم منها - وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم
على أعواد المذبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت ولا يؤاظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعة آمنه الله على نفسه وجاربه و
جار جاره والابيات حوله - وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم افضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله
عنه ابن ابي القاسم عن آية الكرسي ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا علي سيد البشر انا
وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال
الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي - قلت لما
فضلت له سورة الاخلاص من اشتغالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتمجيده وصفاته العظمى ولا مذكور
اعظم من رب العزة فما كان ذكره له كان افضل من سائر الاذكار وبهذا يعلم ان اشرف العلوم واعلاها منزلة
عند الله علم اهل العدل والتوحيد ولا يغرنك عنه كثرة اعدائه فـ ان العرائين تلقاها محسدة * [لَا إِكْرَاهَ
فِي الدِّينِ] اي لم يجبر الله امر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكن والاختيار ونحوه قوله
تعالى وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ۖ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ اي لو شاء
لقسرهم على الايمان ولكنه لم يفعل وبنى الامر على الاختيار • [قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ] قد تميز
الايمان من الكفر بالدلائل الواضحة [فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ] فمن اختار الكفر بالشيطان او الاصنام - والايمان
بالله [فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِاعْوَادِ الرَّحْمَةِ] من الحبل الوثيق المحكم المامون انفضامها اي انقطاعها وهذا
تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم
اعتقاده والتيقن به - وقيل هو اخبار في معنى النهي اي لا تكرهوا في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ
بقوله وَجَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ۖ وَاَغْلَظْ عَلَيْهِمْ - وقيل هو في اهل الكتاب خاصة لانهم خصنوا انفسهم باداء
الجزية - وروي انه كان للانصاري من بني سالم بن عوف ابنان فتنصرا قبل ان يبعث رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصما الى
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الانصاري يا رسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر فنزلت
فخلاه • [اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا] اي ارادوا ان يؤمنوا ياطف بهم حتى يخرجهم بلطفه وتأييده من
الكفر الى الايمان • [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] اي صمموا على الكفر امرهم على عكس ذلك - او الله ولي

الْقِيَوْمَ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۗ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ٥

ان يعلم ويقدر • و [الْقِيَوْمَ] الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه - و قرئ الْقِيَامُ وَالْقِيَمُ • و [السِّنَةِ] ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس قال ابن الرقاق العاملي • شعر • وسنان أقصده النعاس فترقت • في عينه سِنَةٌ وليس بنائم • اي لا ياخذُه نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما - ومنه حديث موسى انه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية اَيَئامُ ربنا فاحي الله اليهم ان يوتظوه ثلثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوئتين فاخذهما و التقى الله عليه النعاس فضرب احداهما على الاخرى فانكسرتا ثم اوحى اليه قل لهؤلاء اني امسك السموات والارض بقدرتي فلو اخذني نوم او نعاس لزالتا • [مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ] بيان لما كونه وكبريائه وان احدا لا يتملك ان يتكلم يوم القيمة الا اذا اذن له في الكلام كقوله تعالى لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ اِذْنُ لَهُ الرَّحْمَنُ • [يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ] ما كان قباهم وما يكون بعدهم - والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء اوليادهم من ذا من الملائكة والانبياء • [مِنْ عِلْمِهِ] من معلوماته [إِلَّا بِمَا شَاءَ] الا بما علم • [الْكُرْسِيِّ] ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي قوله وَسِعَ كُرْسِيُّهُ اربعة اوجه - احدها ان كرسيه لم يضق عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو الا تصوير لعظمته وتخيل فقط ولا كرسي ثم ولا قعود ولا قاعد كقوله وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ من غير تصور قبضة وطى ويمين انما هو تخيل لعظمة شانه وتمثيل حسي لا ترى الى قوله وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - والثاني وسع علمه وسمي العلم كرسيا تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم - والثالث وسع ملكة تسمية بمكانه الذي هو كرسي الملك - والرابع ما روي انه خلق كرسيا هويين يدي العرش ودونه السموات والارض وهو الى العرش كاصغر شئ - وعن الحسن الكرسي هو العرش • [وَلَا يَئُودُهُ] ولا يتقله ولا يشق عليه • [حِفْظُهُمَا] حفظ السموات والارض • [وَهُوَ الْعَلِيُّ] الشان [الْعَظِيمُ] الملك والقدرة - فان قلت كيف ترتبت الجملة في آية الكرسي من غير حرف عطف - قلت ما منها جملة الا وهي واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد بالمبين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب بين العصا ولحائها - فالاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه - والثانية لكونه مالكا لما يدبره - والثالثة لكبريائه شانه - والرابعة لاحاطته باحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة وغير المرتضى - والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها او لجلاله وعظم قدره - فان قلت لم فصلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد - منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما قرئت هذه الآية في

وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَإِيْدَهُ رُوحَ الْقُدُسِ ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلِ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 مِنَ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا قَطُّ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ط
 وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ه اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ

ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشوبه و المتميز الذي لا يلتبس ويقال للرجل
 من فعل هذا فيقول احذكم او بعضكم يريد به الذي تعرف و اشتهر بنحوه من الأفعال فيكون اخم من
 التصريح به و أدوة بصاحبه - و سئل الحطيفة عن اشعر الناس فذكر زهيراً و الذابغة ثم قال ولو شئت لذكرت
 الثالث اراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم يفهم امره - و يجوز ان يريد ابراهيم و محمداً و غيرهما
 من اولى العزم من الرسل - و عن ابن عباس رضي الله عنه كنا في المسجد نتذاكر فضل الانبياء فذكرنا
 نوحاً بطول عبادته و ابراهيم بخُلته و موسى بتكليم الله اياه و عيسى برفعه الى السماء و قلنا رسول الله
 افضل منهم بعث الى الناس كافة و عُقر له ما تقدم من ذنبه و ما تاخر و هو خاتم الانبياء فدخل فقال
 فيم انتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لاحد ان يكون خيراً من يحيى بن زكريا فذكر انه لم يعمل سيئة قط
 و لم يم بها - فان قلت فلم خص موسى و عيسى من بين الانبياء بالذكر - قلت لما اوتيا من الآيات
 العظيمة و المعجزات الباهرة و لقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل و هواية من
 الآيات فلما كان هذان النبيان قد اوتيا ما اوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر في باب التفضيل و هذا دليل
 بين ان من زيد تفضيلاً بالآيات منهم فقد فصل على غيره و لما كان نبينا صلى الله عليه و آله و سلم هو الذي
 اوتي منها ما لم يوت احد في كثرتها و عظمها كان هو المشهود له باحراز قصبات الفضل غير مدافع اللهم
 ارزقنا شفاعته يوم الدين * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] مشية إيجاب و قصر [مَا أَفْتَنَلِ الَّذِينَ] من بعد الرسل لاختلافهم
 في الدين و تشعب مذاهبهم و تكفير بعضهم بعضاً * [وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ] لالتزامه دين الانبياء
 [وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ] لاعراضه عنه * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا] كره للتاكيد * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ]
 من الخذلان و العصمة * [أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ] اراد الانفاق الواجب لاتصال الوعيد به * [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ
 يَوْمٌ] لا تقدرين فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه [لَا بَيْعَ فِيهِ] حتى تبتاعوا ما تنفقونه [وَلَا خُلَّةٌ]
 حتى يسمحكم آخلائكم به و ان اردتم ان يحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيماً يشفع
 لكم في حط الواجبات لان الشفاعة ثمه في زيادة الفضل لا غير * [وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ] اراد و التاركون
 الزكوة هم الظالمون فقال و الْكَافِرُونَ للتغليظ كما قال في اخراية الحتم و من كفر مكان و من لم يحج و لانه جعل
 ترك الزكوة من صفات الكفار في قوله و وَبَلِّغْ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ - و قرى لا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ
 وَلَا شَفَاعَةٌ بالرفع * [الْحَيُّ] الباقي الذي لا سبيل عايد للفناء و هو على اصطلاح المتكلمين الذي يصح

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبِيعًا وَتَبَّتْ أَعْدَامُنَا وَانْصَرَفْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥
 فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَاتَّهَ اللَّهُ الْمَلِكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ٦ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ
 بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ٧ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ٨
 وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٩ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ١٠

اسودت شفاههم و غلبهم العطش * و [جالوت] جبار من العمالقة من اولاد عماليق بن عاد و كانت بيضته
 فيبيا ثلثمائة رطل * [وَتَبَّتْ أَعْدَامُنَا] وهب لنا ما نثبت به في مداحض الحرب من قوة القلوب و القاء
 الرعب في قلب العدو و نحو ذلك من الاسباب * كان ايشى ابو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ
 و كان داود سابعهم و هو صغير يرعى الغنم فأرْحِي الى اشموبيل ان داود بن ايشى هو الذي يقتل جالوت
 فطلبه من ابيه فجاء و قد مر في طريقه بثلاثة احجار دعا كل واحد منها ان يحماه و قامت له انك تقتل
 بنا جالوت فحملها في محلاته و رمى بها جالوت فقتله و روجه طالوت بذنّه - و روي انه حسده و اراد قتله
 ثم تاب * [وَاتَّهَ اللَّهُ الْمَلِكَ] في مشارق الارض المقدسة و مغاربا و ما اجتمعت بنو اسرائيل على
 ملك قط قبل داود * [وَالْحِكْمَةَ] و النبوة * [وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ] من صنعة الدروع و كلام الطير و الدواب
 و غير ذلك * [وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ] و لولا ان الله يدفع بعض الناس ببعض و يكف بهم فسادهم لغلِب
 المفسدون و فسدت الارض و بطلت منافعها و تعطلت مصالحها من الحرث و النسل و سائر ما يعمر
 الارض - و قيل و لولا ان الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بغيث الكفار فيها و قتل المسلمين
 او لولم يدفعهم بهم لعم الكفر و نزلت السخطة فاستوصل اهل الارض * [تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ] يعنى
 القصص التي اقتضتها من حديث الالف و اماتتهم و احيائهم و تمليك طالوت و اظهاره بالاية
 التي هي نزول التابوت من السماء و غلبة الجبارة على يد صبي * [بِالْحَقِّ] باليقين الذي
 لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك * [وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ] حيث تخبرنا من غير ان تعرف
 بقراءة كتاب و لاسماع اخبار * [تِلْكَ الرُّسُلُ] اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة او
 التي ثبت علمها عند رسول الله * [فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَى بَعْضٍ] لما اوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات *
 [مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ] منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير و هو موسى عليه السلام - و قرئ كَلَّمَ اللَّهُ
 بالنصب - و قرأ اليماني كَلَّمَ اللَّهُ من المكالمة و يدل عليه قولهم كلم الله بمعنى مكالمه * [وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ
 دَرَجَاتٍ] اي و منهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة و اظهر
 انه اراد محمدا صلى الله عليه و آله و سلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتي ما لم يؤت احد من الايات
 المتكاثرة المرتقية الى الف آية او اكثر و لولم يؤت الا القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتي
 الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات و في هذا الابهام من تفخيم فضله و اعلاء قدره

٢ سورة البقرة ٥
 ٢ الجزء ٣
 ١٧ ع ٤
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم مِّنْكُمْ مُّؤْمِنِينَ ٥ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ ٦ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ٧ وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ٨ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ٩ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ١٠ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاقُوا اللَّهَ كَمْ مِّنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةً ١١ غَلَبَتْ فِتْنَةُ الْكُفَرِ بِإِذْنِ اللَّهِ ١٢ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٣

حتى صار في حكم غير المتعدي كالفصل - وقيل فصل عن البلد فصولا - ويجوز ان يكون فصله فصلا
 و فصل فصولا كوقف و صدّ و نحوهما - و المعنى انفصل عن بلده بالجنود - روي انه قال لقومه لا يخرج
 معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا رجل متزوج بامرأة لم يئن عليها ولا ابتغي
 الا الشاب النشيط الفارع فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا و كان الوقت قيظا وسلخوا مفازة فسالوا ان يجري
 الله لهم نهرا فقال [إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ] بما اقترحتموه من النهر [فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ] فمن ابتداء شربه من
 النهر بان كرع فيه [فَلَيْسَ مِنِّي] فليس بمتصل بي و متحد معي من قولهم فلان مني كانه بعضه
 لا اختلاطهما واتحادهما - ويجوز ان يراد فليس من جملتي و اشياعي * [وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ] ومن لم يذقه من طعم
 الشيعي اذا ذاقه و منه طعم الشيعي لمذاقه قال * ع * و ان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا * الاترى كيف
 عطف عليه البرد و هو النوم ويقال ما ذقت غماضا و نحوه من الابتلاء ما ابتلي به اهل ايلة من ترك
 الصيد مع اتيان الحيتان شرعا بل هو اشد منه و اععب و انما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان
 نبيا كما يروى عن بعضهم فبالوحي - و قرئ بنهر بالسكون - فان قلت مما استثنى قوله [إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ]
 قلت من قوله فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي و الجملة الثانية في حكم المتاخرة الا انها قدمت للعاية
 كما قدم و الصبئون في قوله إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّبِئُونَ و معناه الرخصة في اغتراف الغرفة
 باليد دون الكروع و الدليل عليه قوله [فَشَرِبُوا مِنْهُ] اي فكَرَعُوا فيه [إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ] - و قرئ غُرْفَةً بالفتح
 بمعنى المصدر و بالضم بمعنى المغروف - و قرأ أبي و الاعمش إِلَّا قَلِيلٌ بالرفع و هذا من ميلهم مع المعنى
 و الاعراض عن اللفظ جانبا و هو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فَشَرِبُوا مِنْهُ في معنى فلم يطيعوه
 حُمِلَ عليه كانه قيل فلم يطيعوه إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ و نحوه قول الفرزدق * ع * لم يدع * من المال الا مُسَحَّتْ
 او مجتلف * كانه قال لم يبق من المال الا مسحت او مجتلف - وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة و ثلثة
 عشر رجلا * [وَالَّذِينَ آمَنُوا] يعنى القليل [قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ] يعنى الخالص منهم الذين نصبوا
 بين اعيانهم لقاء الله و ايقنوه - او الذين تيقنوا انهم يستشهدون عما قريب و يلقون الله و المؤمنون مختلفون
 في قوة اليقين و نصوع البصيرة - و قيل الضمير في قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا للكثير الذين انخرلوا و الذين
 يَظُنُّونَ هم القليل الذين ثبتوا معه كانهم تقاولوا بذلك و انهم بينهم ما يظهر اولئك عذرهم في الانخرال
 ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به - و روي ان الغرفة كانت تكفى الرجل لشربه و ادواته و الذين شربوا منه

وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ط وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ وَقَالَ لِمَ تَبْكُمُ يَا يٰٓأَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّ يَأْتِيَكُمُ الثَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ط

هو الذي اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله ثم ذكر مصلحتين انفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامة والظاهر ان المراد بالعلم المعرفة بما طلبوه لاجله من امر الحرب - ويجوز ان يكون عالما بالديانات وبغيرها - وقيل قد اوحى اليه ونُبي ذلك ان الملك لا بد ان يكون من اهل العلم فان الجاهل مزدري غير منتفع به وان يكون جسيما يملأ العين جهازة لانه اعظم في النفوس واغيب في القلوب * [والبسطة] السعة والامتداد - وروي ان الرجل القائم كان يمد يده فينال راسه * [يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ] اي الملك له غير منازع فيه فيؤتيه مَن يَشَاءُ من يستصلحه للملك * [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر * [عَلِيمٌ] بمن يصطفيه للملك * [الثَّابُوتُ] صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون * و[السكينة] السكون والطمأنينة - وقيل هي صورة كانت فيه من يرجد او ياقوت لها راس كراس الهر وذنوب كذنبه وجذاحان فتألف فيزف الثابوت نحو العدو وهم يمشون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر - وعن علي رضي الله عنه كان لها وجه كوجه الانسان وفيها ريح هفافة * [وَبَقِيَّةٌ] هي رضاء الاواح وعصا موسى وثيابه وشيئ من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه فكان ذلك اية لاصطفاء الله طالوت - وقيل كان مع موسى ومع انبياء بني اسرائيل بعده يستفتون به فلما غيرت بنو اسرائيل غلبهم عليه الكفار فكان في ارض جالوت فلما اراد الله ان يملك طالوت اصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن فقالوا هذا بسبب الثابوت بين اظهرنا فوضعوه على ثورين فساقهما الملائكة الى طالوت - وقيل كان من خشب الشمشار مموتا بالذهب نحوًا من ثلاثة اذرع في ذراعين - وقرأ أبي زيد بن ثابت الثَّابُوتُ بالهاء وهي لغة الانصار - فان قلت ما وزن الثابوت - قلت لا يخلو من ان يكون فَعْلَوْتَا او فاعولًا فلا يكون فاعولا لقلة نحو سَاسٌ وقلقٌ ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف اليه فهو اذا فَعْلَوْت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعته - واما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الا فيمن جعل هاء بدلًا من التاء لاجتماعها في الهمس وانهما من حروف الزيادة واذلك ابدلت من تاء التانيث - وقرأ ابو السمال سَكِينَةً بفتح السين والتشديد وهو غريب - وقرئ تحمِلُهُ بالياء - فان قلت مَنْ [آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ] - قلت الانبياء من بني يعقوب بعدهما لان عمران هو ابن قاهث بن لاوي بن يعقوب فكان اولاد يعقوب الهمما - ويجوز ان يراد مما تركه موسى وهرون والال متحتم لتفخيم شأنهما * [فَصَلَّ] عن موضع كذا اذا انفصل عنه وجازة واصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول

أَبْعَثْ لَنَا مَلَكًا يُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُذِّبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا ط قَالُوا وَمَا لَنَا
 أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا ط فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ط وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ٥ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا ط قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ
 أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ ط قَالَ إِنْ أَلَّاهُ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ

او اشمويل * [أَبْعَثْ لَنَا مَلَكًا] انْهَضْ للقتال معنا اميرا نصدر في تدبير الحرب عن رايه وننتهي الى امره
 طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من التامير على الجيوش التي كان
 يجهزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامره - وروي انه امر الناس اذا سافروا ان يجعلوا احدهم اميرا عليهم *
 [نُقَاتِلَ] قرئ بالنون و الجزم على الجواب و بالنون و الرفع على انه حال اي ابعته لنا مقدرين
 القتال - او استيناف كانه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل - و قرئ يُقَاتِلُ بالياء و الجزم على
 الجواب و بالرفع على انه صفة لملكاً * و خبر عَسَيْتُمْ [أَلَّا تُقَاتِلُوا] و الشرط فاضل بينهما - و المعنى
 هل قاربتم ان لا تقاتلوا يعني هل الامر كما اتوقعه انكم لا تقاتلون اراد ان يقول عسيتم ان لا تقاتلوا بمعنى اتوقع
 جُبْنَكُمْ عن القتال فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده و مَظْنُون و اراد بالاستفهام التقرير و تثبيت ان
 المتوقع كائن و انه صائب في توقعه كقوله تعالى هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ مَعْنَاهُ التقرير - و قرئ عَسَيْتُمْ بكسر
 السين و هي ضعيفة * [وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] و اي داع لنا الى ترك القتال و اي غرض
 لنا فيه [وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا] و ذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر
 و فلسطين فَاسْرَوْا مِنْ أَبْنَاءِ مُلُوكِهِمْ اربعمئة و اربعين * [إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ] قيل كان القليل منهم ثلثمائة و ثلثة
 عشر على عدد اهل بدر * [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال و ترك الجهاد *
 [طَالُوتَ] اسم اعجمي كجالوت و داود انما امتنع من الصرف لتعريفه و عجمته و زعموا انه من الطول لما
 وُصِفَ به من البسطة في الجسم و وزنه ان كان من الطول فَعَلُوتَ منه اصله طَوَلُوت ان امتناع صرفه يدفع
 ان يكون منه الا ان يقال هو اسم عبراني وافق عربيا كما وافق حنطا حنطة و بِشْمَالَاهَا رَحْمَانَا رَحِيمَا
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فهو من الطول كما لو كان عربيا و كان احد سببيه العجمة لكونه عبرانيا * [أَنَّى] كيف
 و من اين و هو انكار لتملكه عليهم و استبعاد له - فَاِنْ قُلْتَ ما الفرق بين الواو في رَحْمَنُ رَحِيمُ - و كَمْ يُؤْتِ -
 قلت الاولى للحال و الثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظمتها معاني حكم و الاحال - و المعنى
 كيف يتملك علينا و الحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق بالملك و انه فقير و لا بد للملك من
 مال يعتضد به - و انما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوي بن يعقوب و الملك في سبط يهوذا
 لم يكن طالوت من احد السبطين و لانه كان رجلا سقاء اودبا غافقيرا - و روي ان نبيهم دعا الله حين طلبوا منه
 مَلِكًا فَاَتَى بَعْضًا يَنَاسِ بِنَا مِنْ يَمَلِكْ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَسَاوِهَا إِلَّا طَالُوتَ * [قَالَ إِنْ أَلَّاهُ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ] يريد ان الله

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَهُمُ الْوَفَّ حَذَرُ الْمَوْتِ مَا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا فَقَالَ أَمْ أَحْيَايَهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ أَدْرُ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ۖ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ ۖ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْآلِمَاءِ مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ۖ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ

[حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ] كما قال الله حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ - وعن سعيد بن جبيرة وابي العالية والزهرى انها واجبة لكل مطابقة - وقيل قد تناوت التمتع الواجب والمستحب جميعا - وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة * [أَلَمْ تَرَ] تقرير لمن سمع بقصتهم من اهل الكتاب و اخبار الاولين و تعجيب من شأنهم - ويجوز ان يخاطب به من لم يروى يسمع لان هذا الكلام جرى المثل في معنى التعجيب - روى ان اهل داودان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم ليعتبروا ويعلموا انه لا مفر من حكم الله وقضائه - و قيل مر عليهم حزقيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم و تفرقت اوصالهم فلقى شذقه واصابعه تعجبا مما راي فارحى اليه ناد فيهم أَنْ قوموا باذن الله فنادى فنظر اليهم قياما يقولون سبحانك اللهم و بحمدك لا اله الا انت - و قيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم * [وَهُمْ الْوَفَّ] فيه دليل على الوف الكثيرة - و اختلف في ذلك فقيل عشرة وقيل ثلثون وقيل سبعون ومن بدع التفسير الوف متالفون جمع الف كقاع وقعود * فَاَنْ قُلْتُ ما معنى قوله [فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا] - قُلْتُ معناه فاماتهم و انما جئى به على هذه العبارة للدلالة على انهم ماتوا ميتة رجل واحد بامر الله ومشيته و تلك ميتة خارجة عن العادة كانهم امروا بشئ فامتثلوه امتثالا من غير اباء و لا توقف كتوفه تعالى اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ و هذا تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة و ان الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فاولى ان يكون في سبيل الله * [لَدَوْ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ] حيث يبصرهم ما يعتبرون به ويستبصرون كما بصر اولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم - اولدَوْ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ حيث احدى اولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لتتركهم موتى الى يوم البعث - والدليل على انه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما اتبعه من الامر بالقتال في سبيل الله * [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون * [عَلِيمٌ] بما يضمونه وهو من وراء الجزاء * [اقراض الله] مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه والقرض الحسن اما المجاهدة في نفسها و اما النفقة في سبيل الله * [أَضْعَافًا كَثِيرَةً] قيل الواحد بسبعمائة - وعن السدي كَثِيرَةً لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا إِلَّا اللَّهُ * [وَاللَّهُ يَنْبِضُ وَيَبْصُطُ] يوسع على عباده و يقتصر فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيقة بالسعة * [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] فيجازيكم بما قدمتم * [لِنَبِيِّهِمْ] هو يوشع او شمعون

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ٣ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ٤ وَالَّذِينَ
يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ٥ وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ٦ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ ٧ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٨ وَالْمُطَلَّاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ٩

فى الصلوة [فَنَتَيَّنَ] ذاكرين لله في قيامكم والقنوت ان تذكر الله قائما - وعن عكرمة كانوا يتكلمون
فى الصلوة فنبؤا - وعن مجاهد هو الركود وكف الايدي والبصر - وروي انهم كانوا اذا قام احدهم الى
الصلوة هابا الرحمن ان يمد بصره او يلتفت او يقلب الحصى او يحدث نفسه بشيء من امور الدنيا *
[فَإِنْ خِفْتُمْ] فان كان بكم خوف من عدو او غيره [فَرِجَالًا] فصلوا راجلين و هو جمع راجل كقائم وقيام
او رَجُلٌ يقال رَجُلٌ رَجُلٌ اي راجل - وقرئ فرجالا بضم الراء ورجالا بالتشديد ورجلا - وعند ابي حنيفة
لا يصلون في حال المشي و المسابقة ما لم يمكن الوقوف - و عند الشافعي يصلون في كل حال
و الراكب يؤمى و يسقط عنه التوجه الى القبلة * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] فاذا زال خوفكم [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا
عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ] من صلوة الامن - او فاذا امنتم فاشكروا الله على الامن و اذكروه بالعبادة كما
احسن اليكم بما علمكم من الشرائع و كيف تصلون في حال الخوف و في حال الامن * تقديره فيمن قرأ
وصية بالرفع و وصية الذين يتوفون - او وحكم الذين يتوفون وصية لازواجهم - او و الذين يتوفون اهل وصية
لازواجهم - و فيمن قرأ بالنصب و الذين يتوفون يوصون وصية كقولك انما انت سير البريد باضمار تسيروا
الزوم الذين يتوفون وصية و تدل عليه قراءة عبد الله كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْوَصِيَّةَ لِأَزْوَاجِكُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ مكان
قوله [وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ] - وقرأ ابي متاع لازواجهم
متاعا - وروي عنه فَمَتَاعٌ لِأَزْوَاجِهِمْ - وَمَتَاعًا نَصَبَ بِالْوَصِيَّةِ الا اذا اضمرت يوصون فانه نصب بالفعل - وعلى
قراءة ابي متاعا نصب بَمَتَاعٍ لانه في معنى التمتع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين و اعجبني ضرب
لك زيدا ضربا شديدا * [وَغَيْرَ إِخْرَاجٍ] مصدر موكد كقولك هذا القول غير ما تقول او بدل من مَتَاعًا
او حال من الأزواج اي غير مخرجات - و المعنى ان حق الذين يتوفون عن ازواجهم ان يوصوا قبل ان
يُحْتَضَرُوا بان تُمَتَّعَ ازواجهم بعدهم حولا كاملا اي ينفق عليهن من تركته و لا يُخْرَجْنَ من مساكنهن و كان
ذلك في اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا - و قيل نسخ ما زاد منه على هذا
المقدار و نسخت النفقة بالارث الذي هو الربع و الثمن - و اختلف في السكنى فعند ابي حنيفة و اصحابه
لا سكنى لهن * [فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ] من التزين و التعرض للخطاب [مِنْ مَعْرُوفٍ] مما ليس بمنكر
شرعا - فان قلت كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة - قلت قد يكون الآية متقدمة في التلاوة وهي
متأخرة في التذليل كقوله تعالى سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مع قوله قد نرى نُقَلِّبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ * [وَالْمُطَلَّاتُ
مَتَاعٌ] عم المطلقات بايجاب المتعة لهن بعد ما اوجبها لواحدة منهن و هي المطلقة الغير المدخول بها وقال

أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ ط وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ط وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ٥ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ق وَذُكُورًا لِلَّهِ تَنْتَبِهَنَّ ٥

يَعْفُونَ والنساء يعفون - قلت الواو في الاول ضميرهم والذون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والذون ضمير هن والفعل مبني لا اترفي لفظه للعامل وهو في محل النصب * [أَوْ يَعْفُوا] عطف على محله .
و [الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ] الولي يعني الا ان تعفو انطلقت عن ازواجهن فلا يطالبنهم بنصف المهر و تقول المرأة ما راني ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف أخذ منه شيئاً - أَوْ يَعْفُوا الولي الذي يلي عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي - وقيل هو الزوج وعفوه ان يسوق اليها المهر كلاً وهو مذهب ابي حنيفة والاول ظاهر الصحة - وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر الا ان يقال كان الغالب عندهم ان يسوق اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها - او سماه عفواً على طريق المشاكلة - و عن جُبَيْر بن مُطْعِم انه تزوج امرأة وطلقها قبل ان يدخل بها فأكمل لها الصداق وقال انا احق بالعفو - وعنه انه دخل على سعد بن ابي وقاص فعرض عليه بنتاً له فتزوجها فلما خرج طلقها وبعث اليها بالصداق كلاً فقيل له لم تزوجتها فقال عرضها علي فكرهت رده قيل فلم بعثت بالصداق قال فابن الفضل - و [الْفَضْل] التفصل اي ولا تنسوا ان يتفضل بعضكم على بعض وتتمروا ولا تسقصوا - و قرأ الحسن أَوْ يَعْفُوا الَّذِي يسكون الواو - واسكن الواو والياء في موضع النصب تشبيه لهما بالالف لانهما اختاها * و قرأ ابونعيل وان يَعْفُوا بالياء * و قرئ ولا تنسوا الفضل بكسر الواو * [وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى] اي الوسطى بين الصلوات - او الفضلى من قولهم لافضل الاوسط - وانما افردت وعطف على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلوة العصر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملاً الله بيوتهم نارا وقال عليه السلام انها الصلوة التي شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب - وعن حفصة انها قالت لمن كتب لها المصحف اذا باغت هذه الآية فلا تكتبها حتى امليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرؤها فاملت عليه والصلاة الوسطى صلوة العصر - وروي عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما والصلاة الوسطى وصلوة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلوتين - احدهما الصلوة الوسطى اما الظهر واما الفجر واما المغرب على اختلاف الروايات فيها - والثانية العصر - وقيل فضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعاشهم - وعن ابن عمر رضي الله عنهما هي صلوة الظهر لانها في وسط النهار و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصليها بالهجرة ولم تكن صلوة اشد على اصحابه منها - وعن مجاهد هي الفجر لانها بين صلاتي النهار و صلاتي الليل - وعن قبيصة بن ذؤيب هي المغرب لانها وتر النهار ولا تنقص في السفر من الثلث - و قرأ عبد الله وعلى الصلاة الوسطى وقرأت عائشة رضي الله عنها والصلاة الوسطى بالنصب على المدح والاختصاص - و قرأ نافع الوُسطى * [وَذُكُورًا لِلَّهِ] [

حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ ط وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ع وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ع
 لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ع وَ مَتَّعُوهُنَّ ع عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ
 وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ ع مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ع حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ع وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ
 وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فِنْصَفْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ

لا تواعدوهن جماعا وهو ان يقول لها ان نكحك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف الا
 ان تقولوا قولاً معروفاً يعني من غير رفث ولا افحاش فى الكلام - وقيل لا تواعدوهن سرا اي فى السر على
 ان المواعدة فى السر عبارة عن المواعدة بما يستعجن لان مسارتين فى الغالب مما يستحيى من المهاجرة
 به - وعن ابن عباس رضى الله عنهما الا ان تقولوا قولاً معروفاً هو ان يتوثقا على ان لا تنزوج غيره * [وَلَا تَعْزِمُوا
 عُقْدَةَ النِّكَاحِ] من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة فى النهي عن عقد النكاح فى العدة لان العزم
 على الفعل يتقدمه فاذا نهى عنه كان عن الفعل انتهى - ومعناه ولا تعزموا عقد عُقْدَةَ النِّكَاحِ - وقيل معناه
 ولا تقطعوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ وحقيقة العزم القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى
 لم يبت الصيام * [حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ] يعنى ما كُتِبَ وفرض من العدة * [يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ] من العزم
 على ما لا يجوز [فَاحْذَرُوهُ] واتعزموا عليهم * [غَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم بالعقوبة * [الْأَجْنَاحَ عَلَيْكُمْ] لا تبعه عليكم من
 ايجاب مهر [إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ] ما لم تجامعوهُنَّ [أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً] الا ان تفرضوا لهن
 فريضة او حتى تفرضوا - وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك ان المطلقة غير المدخول بها ان سمي لها مهر
 فلها نصف المسمى وان لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على ان الجناح
 تبعه المهر قوله وَ إِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ اِلى قوله فِنْصَفْ مَا فَرَضْتُمْ فقوله فِنْصَفْ مَا فَرَضْتُمْ اثبات للجناح المنفي
 ثمة - والمتعة درع وملحفة وخمار على حسب الحال عند ابي حنيفة الا ان يكون مهر مثلها اقل من
 ذلك فلها الاقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا تنقص من خمسة دراهم لان اقل المهر عشرة دراهم
 فلا تنقص من نصفها * و [الْمَوْسِعِ] الذي له سعة * و [الْمُقْتَرِ] الضيق الحال * و [قَدَرَهُ] مقداره الذي
 يطيقه لان ما يطيقه هو الذي يختص به - و قرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان - وعن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم انه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل ان يمسها أمتعتها
 قال لم يكن عندي شئى قال متعتها بقلنسوتك - وعند اصحابنا لا تجب المتعة الا لهذه وحدها ويستحب
 لسائر المطلقات ولا تجب * [مَتَاعًا] تأكيد لِمَتَّعُوهُنَّ بمعنى تمتيعا [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي يحسن
 فى الشرع والمروة * [حَقًّا] صفة لمَتَاعًا اي متاعا واجبا عليهم او حق ذلك حقا * [عَلَى الْمُحْسِنِينَ]
 على الذي يحسنون الى المطلقات بالتمتع وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وآله
 وسلم من قتل قتيلا فله سلبه * [إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ] يريد المطلقات - فان قلت ابي فرق بين قولك الرجال

فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا بِالْمَعْرُوفِ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ الدِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ط عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُمْ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ط وَلَا تَعْزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ

فيه قوله تعالى إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا - ثُمَّ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا * [فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَهِ] فإذا انقضت عدته [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] أيها الأئمة وجماعة المسلمين [فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا] من التعرض للخطاب [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي لا يذكره الشرع - والمعنى انهم لو فعلوا ما هو منكراً كان على الأئمة ان يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح * [فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ] هوان يقول لها انك لجميلة او صالحة او نائقة ومن غرضي ان اتزوج وعسى الله ان ييسر لي امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام المؤهّم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك او اخطبك - وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل عليّ ابو جعفر محمد بن علي وانا في عدتي فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحقّ جدي عليّ رضي الله عنه وقدمي في الاسلام فقلت غفر الله لك اخطبني في عدتي وانت يؤخذ عنك فقال او قد فعلت انما اخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموضعي - تدخّل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليّ ام سلمة وكانت عند ابن عمها ابي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو ستحامل على يده حتى اترّ التصير في يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة - فان قلت اي فرق بين الكناية والتعريض - قلت الكناية ان تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتعريض ان تذكر شيئاً تدلّ به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتكم لاسلم عليكم ولا نظر الى وجهك الكريم ولذلك قالوا * ع * وحسبك بالتسليم مني تقاضيا * وانه امانة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد * [أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ] او سترتم واطرتم في قلوبكم فلم تذكره بالنسبة لا معروضين ولا مصرحين * [عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُ] لا سيما ولا تنفكون عن الدطق برغبتهم فيمن ولا تصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ لقوله عالم الله ذم كنتم تتحدّثون انفسكم - فان قلت اين المستدرك بقوله [وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُمْ] - قلت هو مستدرك لدلالة قوله سَتَذْكُرُونَهُ عليه تقديره علم الله انكم سَتَذْكُرُونَهُ فانكروهن ولكن لا تواعدوهن سراً - والمبرّقع كناية عن النكاح الذي هو الوطى لانه مما يستر قال الاعشى * شعر * ولا تقربن جارة ان سرها * عليك حرام فانكسرت او تابدا * ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح * [إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا] وهوان تعرضوا ولا تصرّحوا - فان قلت لم يتعلق حرف الاستثناء - وت بلا تراعدوهن اي لا تواعدوهن مواعدة قط الا مواعدة معروفة غير منكورة او لا تواعدوهن الا بان تقولوا اي لا تواعدوهن بالتعريض ولا يجوز ان يكون استثناء منقطعاً من سرّاً لانه الى قولك لا تواعدوهن الا بالتعريض - وقيل معناه

وَتَسَاوَرُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْمَا ط وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مَّا أُتَيْتُمْ بِأَمْرٍ مَعْرُوفٍ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْوَجْدِ يُرْجَوْنَ الْوَحْدَ عَشْرًا ٦

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١٤

وعند أبي حنيفة من كان ذا رحم محرم منه وعند الشافعي لانفقة فيما عدا الولد - وقيل من ورثه من عصبته مثل الجد والابن والابن والعم وابن العم - وقيل المراد وارث الاب وهو الصبي نفسه وانه ان مات ابوه وورثه وجبت عليه اجرة رضاعه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال اجبرت الام على ارضاعها - وقيل على الوارث على الباقي من الابوين من قوله واجعله الوارث منها * [فان ارادا فصلا] صادرا عن تراخيهما وتشاور [فلا جناح عليهما] في ذلك زاد على الحولين اوقضا وهذه توسعة بعد التحديد - وقيل هو في غاية الحولين لا يتجاوز وانما اعتبر تراخيهما في الفصل وتشاورهما اما الاب فلا كلام فيه واما الام فلانها احق بالتربية وهي اعلم بحال الصبي - وقرئ فان اراد استرضع مذقوله من ارضع يقال ارضعت المرأة الصبي واسترضعته الصبي فتعديته الى مفعولين كما تقول استرضع الحاجة واستنجدته الحاجة - والمعنى ان تسترضعوا المراضع اولادكم فحذف احد المفعولين للاستغناء عنه كما تقول استنجحت الحاجة ولا تذكر من استنجدته وكذلك حكم كل مفعولين لم يكن احدهما عبارة عن الاول * [اذا سألتم] الى المراضع [ما اتيتكم] ما اردتم اقتياده كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة - وقرئ ما اتيتكم من اتى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله تعالى انه كان وعدة مايتيا اي مفعولا - وروى شيبان عن عامر ما اتيتكم اي ما اياكم الله واقدركم عليه من الاجرة ونحوه وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وليس التسليم بشرط للجواز والصحة وانما هو ندب الى الاولى - ويجوز ان يكون بعثا على ان يكون الشيء الذي تعطاه الموضع من اهني ما يكون لتكون طيبة النفس راضية فيعود ذلك اصلاحا لسان الصبي واحتياطا في امره فأمرنا بايتاء ذاجزا يدا بيد كانه قيل اذا اديتم اليهن يدا بيد ما اعطيتموهن * [بالمعروف] متعلق بسألتم امروا ان يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيعين لانفس المراضع بما امكن حتى يومن تفريطين بقطع معاذيرهن * [والذين يتوفون منكم] على تقدير حذف المضاف ارادوا وازواج الذين يتوفون منكم [يتربصن] وقيل معناه يتربصن بعدهم كقولهم السمن هذون بدرهم - وقرئ يتوفون بفتح الياء اي يستوفون اجالهم وهي قراءة علي رضي الله عنه - والذي يسكن ان ابا الاسود الدؤلي كان يمشي خلف جنازة فقال له رجل من المتوفين بكسر الفاء فقال الله تعالى وكان احد الاسباب الباعثة له اي رضي الله عنه على ان امره ان يضع كتابا في النجوة كقصة هذه القراءة * [يتربصن اربعة اشهر وعشرا] يعتد هذه المدة وهي اربعة اشهر وعشرة ايام - وقيل عشرا ذهبا الى اليا اي والايام داخله معها ولا تراهم قط يستعملون التكدير فيه ذاهبين الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت خرجت من كلامهم ومن الذين

لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتِمَ الرِّضَاعَةَ ط وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقٌ وَكِسْوَتٌ بِالْمَعْرُوفِ ط لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ إِلَّا سَعْيَهَا ٢
لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلُهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ٣ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا

أراد الوالدات المطاقت و انجاب الغفقة والسوة لاجل الرضاع * [وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ] وعلى الذي يولد له وهو الوالد - و [لَهُ] في محل الرفع على الفاعلية نحو عَلَيْهِمْ فِي الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قِيلَ الْمَوْلُودُ لَهُ دُونَ الْوَالِدِ - قُلْتَ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْوَالِدَاتِ أَمَّا وَلَدُنْ لَهُمَا لَأَنَّ الْأَوْلَادَ لِلْأَبَاءِ وَلِذَلِكَ يَنْسَبُونَ إِلَيْهِمْ لَا إِلَى الْأُمّهَاتِ وَأُنْشِدَ لِلْمَامُونِ بْنِ الرَّشِيدِ * شعر * فإِنَّمَا أُمّهَاتُ النَّاسِ أَوْعِيَةٌ * مُسْتَوْدِعَاتُ وَالْأَبَاءِ أَبْنَاءُ * فكان عليهم أن يَرْزُقُوهُنَّ وَيَكْسُوهُنَّ إِذَا أَرْضَعْنَ لَهُمْ وَلَدَهُنَّ كَالْأَطْفَالِ الْآخَرِينَ أَنَّهُ ذَكَرَهُ بِاسْمِ الْوَلَدِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَخَشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَادِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ الْوَالِدِ شَيْئًا * [بِالْمَعْرُوفِ] تَمْسِيرُهُ مَا يَعْقِبُهُ وَهُوَ أَنْ لَا يَكْلَفَ وَاحِدٌ مِنْهُمَا مَا لَيْسَ فِي وَسْعِهِ وَلَا يَتَضَارَّ - وَقُرِئَ لَا تَكْلَفُ بِفَتْحِ التَّاءِ وَلَا تَكْلَفُ بِالنُّونِ - وَقُرِئَ لَا تُضَارُّ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِخْبَارِ وَهُوَ يَحْتَمِلُ الْبَاءَ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ - وَ إِنْ يَكُونُ الْأَمَلُ تَضَارُّ بِكسر الرَّاءِ وَتُضَارَّرُ بِفَتْحِهَا - وَقُرِئَ لَا تُضَارُّ بِالْفَتْحِ أَكْثَرُ الْقُرَاءِ - وَقُرِئَ الْحَسَنُ بِالْكَسْرِ عَلَى الْفِعْيِ وَهُوَ مُحْتَمِلٌ لِلْبَنَاتَيْنِ أَيْضًا وَبَيَّنَّ ذَلِكَ أَنَّهُ قُرِئَ لَا تُضَارَّرُ وَلَا تُضَارُّ بِالْجَزْمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ الْأُولَى وَكسرها - وَ قُرِئَ أَبُو جَعْفَرٍ لَا تُضَارُّ بِالسُّكُونِ مَعَ التَّشْدِيدِ عَلَى نِيَةِ الْوَقْفِ - وَعَنِ الْأَعْرَجِ لَا تُضَارُّ بِالسُّكُونِ وَالتَّخْفِيفِ وَهُوَ مِنْ ضَارَةٍ يَضِيرُهَا وَنَوَى الْوَقْفَ كَمَا نَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ أَوْ اخْتَلَسَ الضَّمَّةَ فَظَنَّهُ الرَّائِي سَكُونًا - وَعَنِ كَاتِبِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ لَا تُضَرُّ - وَالْمَعْنَى لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ زَوْجَهَا بِسَبَبِ وَلَدِهَا وَهُوَ أَنْ تَعْتَفَ بِهِ وَتَطْلُبَ مِنْهُ مَا لَيْسَ بِعَدْلٍ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكَسْوَةِ وَأَنْ تَشْغَلَ قَلْبَهُ بِالْتَفْرِيطِ فِي شَأْنِ الْوَلَدِ وَأَنْ تَقُولَ بَعْدَ مَا أَلْفَهَا الصَّبِيَّ اطْلُبْ لَهُ ظَنًّا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَ لَا يُضَارُّ مَوْلُودٌ لَهُ أُمُّهُ بِسَبَبِ وَلَدِهِ بَلْ يَمْنَعُهَا شَيْئًا مِمَّا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنْ رِزْقِهَا وَكِسْوَتِهَا وَ لَا يَأْخُذُهَا مِنْهَا وَهِيَ تَرِيدُ أَرْضَاعَهُ وَ لَا يَكْرَهُهَا عَلَى الْأَرْضَاعِ وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ فَهُوَ نَبِيٌّ عَنْ أَنْ يُلْحَقَ بِهَا الضَّرَارُ مِنْ قِبَلِ الزَّوْجِ وَعَنْ أَنْ يُلْحَقَ الضَّرَارُ بِالزَّوْجِ مِنْ قِبَلِهَا بِسَبَبِ الْوَلَدِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تُضَارُّ بِمَعْنَى تُضَرُّ وَأَنْ يَكُونَ الْبَاءُ مِنْ صَلَتهِ إِيَّيْهَا لَا تُضَرُّ وَادَةُ بَوْلِهَا فَلَا تُسَيِّمُ غَدَاءَهُ وَ نَعْبَدَهُ وَ لَا تَقْرُطُ فِيمَا يَنْبَغِي لَهُ وَ لَا تَدْفَعُهُ إِلَى الْإِبَاءِ بَعْدَ مَا أَلْفَهَا وَ لَا يُضَرُّ الْوَالِدُ بِهِ بَلْ يَنْتَزِعُهُ مِنْ يَدِهَا أَوْ يَقْصُرُ فِي حَقِّهَا فَتَقْصُرُ هِيَ فِي حَقِّ الْوَلَدِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ فَيَلْ بَوْلُهَا وَ بَوْلُهُ - قُلْتَ لَمَّا بُنِيَتْ الْمَرْأَةُ عَنِ الْمَضَارَّةِ أَضْيَفَ إِلَيْهَا الْوَالِدُ اسْتِعْطَافًا لَهَا عَلَيْهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِأَجَنْبِيٍّ مِنْهَا فَمِنْ حَقِّهَا أَنْ تَشْفَقَ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ الْوَالِدُ * [وَعَلَى الْوَارِثِ] عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقٌ وَكِسْوَتٌ وَ مَا يَبْدُوهُمَا تَفْسِيرُهُ لِلْمَعْرُوفِ مُعْتَرِضٌ بَيْنَ الْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفِ عَلَيْهِ فَكُلُّ الْمَعْنَى وَعَلَى وَارِثِ الْمَوْلُودِ لَهُ مِثْلُ مَا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكَسْوَةِ إِيَّاهُ إِنْ مَاتَ الْمَوْلُودُ لَهُ لَزِمَ مَنْ يَرِثُهُ أَنْ يَقُومَ بِمَقَامِهِ فِي أَنْ يَرْزُقَهَا وَيَكْسُوَهَا بِالشَّرِيطَةِ الَّتِي ذَكَرْتُ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَتَجَنَّبَ الضَّرَارَ - وَقِيلَ هُوَ وَارِثُ الصَّبِيِّ الَّذِي لَوْ مَاتَ الصَّبِيُّ وَرِثَهُ - وَ اخْتَلَفُوا فَعِنْدَ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كُلُّ مَنْ وَرِثَهُ

أَنْ يَنْكِحَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَافَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ط ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً وقسراً ولحمية الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن ممن شئن من الأزواج - والمعنى ان ينكح أزواجهن الذين يرغبن فيهم ويصلحون لهن واما ان يخاطب به الأولياء في عضلن ان يرجعن الى أزواجهن - روي انها نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع الى الزوج الاول - وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه ان يكون خطاباً للناس اي لا يوجد فيما بينكم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين - والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها فلم يخرج وأنشد ابن هرمة * شعر * وان قصائدني لك فامطنعني * عقائل قد عضلن عن النكاح * وبلوغ الاجل على الحقيقة - وعن الشافعي دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين * [إِذَا تَرَافَوْا] اذا تراضى الخطاب والنساء [بِالْمَعْرُوفِ] بما يحسن في الدين والمرأة من الشرائط - وقيل بمهر المثل - ومن مذهب ابي حنيفة انها اذا زوجت نفسها باقل من مهر مثلها فلاولياء ان يعترضوا * فان قلت لمن الخطاب في قوله [ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ] - قلت يجوز ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكل احد ونحوه ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ * [أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ] من ادناس الاثام - وقيل ازكى واطهر افضل واطيب * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما في ذلك من الزكاء والطهر [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] وانتم لا تعلمونه - او والله يعلم ما تستصلحون به من الاحكام والشرائع وانتم تجهلون * [يُرْضَعْنَ] مثل يَرْضَعْنَ في نفع خبر في معنى الامر الموكد * [كَامِلَيْنِ] تأكيد كقوله تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ لانه مما يتسامح فيه فتقول اقمْتُ عند فلان حولين ولم تستكملهما - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما اَنْ يَكْمَلَ الرِّضَاعَةَ - وقرئ الرِّضَاعَةُ بكسر الراء والوَضْعَةُ - وَاَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ - وَاَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ برفع الفعل تشبيهاً لَانَّ بَمَا لَتَاخِيَهُمَا فِي التَّارِيلِ - فان قلت كيف اتصل قوله لِمَنْ ارَادَ بِمَا قبله - قلت هو بيان لمن توجه اليه الحكم كقوله تعالى هَيْتَ لَكَ بيان للمهيئت به اي هذا الحكم لمن اراد اتمام الرضاع - وعن قتادة حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ثم انزل الله اليسر والتخفيف فقال [لِمَنْ ارَادَ اَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ] اراد انه يجوز النقصان - وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد ان لا يكون في الفطام ضرر - وقيل اللام متعلقة بِرَضَعْنَ كما تقول ارضعت فلانة لفلان ولادة اي يَرْضَعْنَ حولين لمن اراد ان يتم الرضاعة من الأباء لان الاب يحب عليه ارضاع الولد دون الأم وعليه ان يتخذ له ظئراً الا اذا تطوعت الأم بارضاعه وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه - ولا يجوز استئجار اللام عند ابي حنيفة مادامت زوجة او معتدة من نكاح وعند الشافعي يجوز فاذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق - فان قلت فما بال الوالدات مأمورات بِأَنْ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ - قلت اما ان يكون امراً على وجه المذهب واما على وجه الوجوب اذا لم يقبل الصبي الا تدني امه او لم توجد له ظئراً وكان الاب عاجزاً عن الاستئجار - وقيل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٤

الثالث

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝
وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ۖ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا ۚ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۖ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَةَ اللَّهِ هُزُورًا ۚ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ
وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ٤ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ

فما تقول في النكاح المعقود بشرط التحليل - قلت ذهب سفيان و الأزاعي و ابو عبيد و مالك و غيرهم الى انه غير جائز و هو جائز عند ابى حنيفة مع الكراهة و عنه انهما ان اضر التحليل و لم يصرحا به فلا كراهة - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه لعن المحلل و المحلل له - و عن عمر رضي الله عنه لا اوتى بمحلل ولا محلل له الا رجعتما - و عن عثمان رضي الله عنه لا الا نكاح رغبة غير مدالسة * [فَإِنْ طَلَّقَهَا] الزوج الثاني * [أَنْ يَتَرَاجَعَا] ان يرجع كل واحد منهما الى صاحبه بالزواج * [إِنْ ظَنَّا] ان كان في ظنهما انهما يقيمان حقوق الزوجية و لم يقل ان علما انهما يقيمان لان اليقين مغيب عنهما لا يعلمه الا الله و من فسر الظن ههنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ و المعنى لانك لا تقول علمت ان يقوم زيد و ان علمت انه يقوم و ان الانسان لا يعلم ما في الغد و انما يظن ظنا * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اي آخر عدتهن و شارفن منتهاهما و الاجل يقع على المدة كلها و على آخرها يقال لعمر الانسان اجل و للموت الذي ينتهي به اجل و كذلك الغاية و الامد يقول النحويون من ابتداء الغاية و الى لانتها الغاية و قال * شعر * كل حي مستكمل مدة العمر * و مود اذا انتهى امد * و يتسع في البلوغ ايضا فيقال بلغ البلوغ اذا شارفه و داناه و يقال قد وصلت و ام يصل و انما شارف و لانه قد علم ان الامساك بعد تقضى الاجل لا وجه له لانها بعد تقضيه غير زوجة له و في غير عدة منه فلا سبيل له عليها * [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] فاما ان يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة * [أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] و اما ان يخليها حتى تنقضي عدتها و تبين من غير ضرار * [وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا] كان الرجل يطلق المرأة و يتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة و لكن ليطلق العدة عليها فهو الامساك ضرارا * [لَتَعْتَدُوا] لتظلموهن - و قيل لتلجئوهن الى الانتداء * [فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ] بتعريضها لعقاب الله * [وَلَا تَتَّخِذُوا آيَةَ اللَّهِ هُزُورًا] اي جدوا في الاخذ بها و العمل بما فيها و ارفعوها حق رعايتها و الا فقد اتخذتموها هُزُورًا و لعبا يقال لمن لم يجد في الامر انما انت لاعب و هازي و يقال كن يهوديا و الا فلا تلعب بالتوراة - و قيل كان الرجل يطلق و يعتق و يتزوج و يقول كنت لاعبا - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ثلث جدهن جد و هزلهن جد و الطلاق و النكاح و الرجعة * [وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بالاسلام و بذوة محمد عليه السلام [وَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ] من القرآن و السنة و ذكرها مقابلتها بالشكر و القيام بحقوقها * [يَعِظُكُمْ بِهِ] بما انزل عليكم * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ] اما ان يخاطب به

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١٣

أَلَا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ط فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ط فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ط
تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ع وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ
مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ط

الخطاب للأزواج وأخوة لائمة والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره وإن يكون الخطاب كله لائمة والحكام لأنهم الذين يأمرون بالأخذ والابتداء عند التراجع إليهم فكلهم الأخذون والموتون * [مِمَّا اتَّيْمُوهُنَّ] مما اعطيتموهن من الصدقات * [أَلَا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ] إلا أن يخاف الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من موانع الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها * [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت * [فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ] فيما فدت به نفسها واختلعت به من بدل ما أوتيت من المهر - والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم - وروى أن امرأة نشزت على زوجها فرفعت إلى عمر رضي الله عنه فاباتها في بيت الزبل ثلث ليال ثم دعاها فقال كيف وجدت مبيتك قالت ما بت منذ كنت عنده أقر لعيني منهن فقال لزوجها اخلعا ولو بقرطها قال قتادة يعني بمالها كله هذا إذا كان النشوز منها فإن كان منه كره له أن يأخذ منها شيئا - وقرئ أَلَا أَنْ يَخَافَا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَابْدَالِ أَنْ لَا يَقِيمَا مِنَ الْفِ الضمير وهو من بدل الاشتغال كقولك خيف زيد تركه إقامة حدود الله ونحوه وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ويعضده قراءة عبد الله أَلَا أَنْ تَخَافُوا - و في قراءة أَبِي إِلَّا أَنْ يَظُنَّا - ويجوز أن يكون الخوف بمعنى الظن يقولون اخاف أن يكون كذا وافرق أن يكون يريدون اظن * [فَإِنْ طَلَّقَهَا] الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار في قوله تعالى الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ واستوفى نصابه - أو فإن طلقها مرة ثالثة بعد المرتين [فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ] من بعد ذلك التطليق [حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ] حتى تنزوج غيره والذكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى الرجل كما التزوج ويقال فلانة ناكح في بني فلان وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحايل بظاهرة وهو سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور أنه لا بد من الإصابة لما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة رفاعة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت إن رفاعة طلقني فبت طلاقه وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وإنما معه مثل هُدْبَةِ الثوب وأنه طلقني قبل أن يمسنني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنت تريدين أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى تذوقي عُسَيْلَتَهُ وذوق عُسَيْلَتِكَ - وروى أنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت فقالت إنه كان قد مسنني فقال لها كذبت في قولك الأول فإن اصدقت في الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتت أبابكر رضي الله عنه فقالت أرجع إلى زوجي الأول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين قال لك ما قال فلا ترجعي إليه فلما قبض أبوبكر رضي الله عنه قالت مثله لعمر رضي الله عنه فقال إن اتيتني بعد موتك هذه لأرجمك فمذعبا - فإن قلت

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَى الرِّجَالِ دَرَجَةٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ [الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ م]
فَإِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ ۚ وَلَا يَحِلُّ لَكُمَّ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَاهُنَّ شَيْئًا

[وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ] ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذي يجب لهن عليهن * [بِالْمَعْرُوفِ]
بالوجه الذي لا يكثر في الشرع وعادات الناس فلا يكلّفهم ما ليس لهن ولا يكلّفونهن ما ليس لهن ولا يعتف
احد الزوجين صاحبه - و المراد بالمماثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل
فلا يجب عليه اذا غسلت ثيابه او خبزت له ان يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال * [دَرَجَةٌ] زيادة
في الحق وفضيلة - قيل المرأة تنال من اللذة ما يذل الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها *
[الطَّلَاقُ] بمعنى التطلاق كالسلام بمعنى التسليم اي التطلاق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على
التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة و لم يرد بالمترتين الثانية ولكن التكرير كقوله ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ
كَرَّتَيْنِ اي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين ونحو ذلك من الثاني التي يراد بها التكرير قولهم لَبَيْكَ
وَسَعْدُكَ وَحُذَانُكَ وَهَذَا ذِيكَ وَذَوَايْكَ * وقوله تعالى [فَإِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ] تخييرهم
بعد ان علمهم كيف يطلقون بين ان يمسكوا النساء بحسن العشرة والقيام بمواجبهن وبين ان يسرحوهن
السراح الجميل الذي علمهم - وقيل معناه الطلاق الرجعي مرتان لانه لا رجعة بعد الثالث فإِمْسَاكِ
بِمَعْرُوفٍ اي برجعة أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ اي بان لا يراجعها حتى تبتئن بالعدة او بان لا يراجعها مراجعة
يريد بها تطويل العدة عليها وضارها - وقيل بان يطلقها الثالثة في الطهر الثالث - وروي ان سائلا سال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن الثالثة فقال عليه السلام أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ - وعند ابي حنيفة
واصحابه الجمع بين التلطيقين و الثالث بدعة و السنة ان لا يوقع عليها الا واحدة في طهرام يجامعها
فيه لما روي في حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له انما السنة
ان تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل مرة تطليقة - وعند الشافعي لا بأس بارسال الثالث لحديث
العجلاني الذي لآعن امرأته فطلقها ثلثا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم ينكر
عليه - وروي ان جميلة بذمت عبد الله بن أبي كانت تحت ثابت بن فيس بن شماس وكانت تبغضه
وهو يحبها فامت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالت يا رسول الله لا انا ولا ثابت لا يجتمع راسي
وراسه شيىء والله ما اعيب عليه في دين ولا خلق ولكني اكره الكفر في الاسلام ما اطيقه بغضا اني
رفعت جانب الخباء فرائته اقبل في عدة فاذا هو اشدهم سوادا اقصرهم قامة و اقبحهم وجها فنزلت
وكان قد امدتها حقيقة فاختلعت منه بها وهو اول خلع كان في الاسلام - فان قلت لمن الخطاب في
قوله [وَلَا يَحِلُّ لَكُمَّ أَنْ تَأْخُذُوا] ان قلت للازواج لم يطابقه قوله فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا يَقِيْمَا حُدُودَ اللّٰهِ وَاِنْ
قلت للائمة و الحكم فهو لاء ليسوا باخذين مذهب ولا بمؤتدين - قلت يجوز الامر ان جميعا ان يكون اول

وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ط

ولم يقل طهران وقوله تعالى وَاللَّائِي يَكْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَاءِ كُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ نَعِدْتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ فَأَقَامَ الأشهر مقام الحيض دون الطهار. ولان الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم و الحيض هو الذي يستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ويقال اقراأت المرأة اذا حاضت وامرأة مقرى وقال ابو عمرو بن العلاء دفع فلان جارية الى فلانة تُقَرِّئُهَا اي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء - فان قلت فما تقول في قوله تعالى فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ و الطلاق الشرعي انما هو في الطهر - قلت معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول لقيته لثلاث بقیين من الشهر تريد مستقبلا لثلاث - وعدتهن الحيض الثالث - فان قلت فما تقول في قول الاعشى • ع • لَمَاضٍ فِيهَا مِنْ قُرْوٍ نِسَائِكَ • قلت اراد لَمَاضٍ فيها من عدة نساءك لشهرة القروء عندهم في الاعتدال بهن اي من مدة طويلة كالمدة التي تعدد فيها النساء استطال مدة غيبته عن اهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات وانه تمر على نسائه مدة كمدة العدة ضائعة لا يضاجعن فيها او اراد من اوقات نساءك فان القرء والقارئ جاء في معنى الوقت و لم يُرد لا حيضا ولا طهرا - فان قلت فعلم انتصب ثَلَاثَةَ قُرْوٍ - قلت على انه مفعول به كقولك المحتكر يترى الغلاء اي يترى مضي ثلثة قروء او على انه ظرف اي يترى مدة ثلثة قروء - فان قلت لما جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الاقراء - قلت يتسعون في ذلك فيستعمرون كل واحد من الجمع مكل الآخر لاشتراكهما في الجمعية الا ترى الى قوله بِأَنْفُسِهِنَّ و ماهي الا نفوس كثيرة - ولعل القروء كانت اكثر استعمالا في جمع قرء من الاقراء فؤثر عليه تذكيرا لتقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلثة شسوع - وقرأ الزهري ثَلَاثَةَ قُرْوٍ بغير همز • [مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ] من الولد او من دم الحيض وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فنكمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها - او كتمت حيضها وقالت وهي حائض قد طهرت استعجالا للطلاق - ويجوز ان يراد اللاتي يبعين اسقاط ما في بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به و يحسدنه لذلك فجعل كتمان ما في ارحامهن كذابة عن اسقاطه • [إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] تعظيم لفعلهن و ان من امن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظام • [والبعول] جمع بعل والتاء لاحقة لتانيث الجمع كما في الحزونة والسهولة - ويجوز ان يراد بالبعولة المصدر من قولك بعل حسن البعولة يعني واهل بعولتهن • [أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ] برجعتهن - وفي قراءة أَبِي بَرَدٍ [فِي ذَلِكَ] في مدة ذلك التريض - فان قلت كيف جعلوا أَحَقُّ بالرجعة كان للنساء حقا فيها - قلت المعنى ان الرجل ان اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها لان لها حقا في الرجعة [إِنْ أَرَادُوا] بالرجعة [إِصْلَاحًا] لمابينهم وبينهن و احسانا اليهن و لم يريدوا مضارتهن •

فَإِنْ فَاءُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۝

كقولك لي منك كذا و الايلاء من المرأة ان يقول و الله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقييد بالاشهر او لا اقربك على الاطلاق و لا يكون فيما دون اربعة اشهر الا ما يحكى عن ابراهيم النخعي و حكم ذلك انه اذا فاء اليها في المدة بالوطى ان امكنه او بالقول ان عجز صَحَّ الفیء و حدث القادر و لزومه كفارة اليمين و لا كفارة على العاجز و ان مضت الاربعة بانَّت بتطليقة عند ابي حنيفة و عند الشافعي لا يصح الايلاء الا في اكثر من اربعة اشهر ثم يوقف المولي فاما ان يفئ و اما ان يطلق و ان ابنى طلق عليه الحاكم * و معنى قوله [فَإِنْ فَاءُ] فان فاء في الشهر بدليل قراءة عبد الله فَإِنْ فَاءُ وَفِيَّ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر للمؤمنين ما عسى يقدّمون عليه من طلب ضرار النساء بالايلاء و هو الغالب ان كان يجوز ان يكون على رضى مذهب اشفاقا منهن على الولد من الغيل او لبعض الاسباب لاجل الفئة التي هي مثل التوبة * [وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ] فترقبوا الى مضي المدة [فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] و عید على اصرارهم و تركيم الفئة و على قول الشافعي معناه فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا بعد مضي المدة - فان قلت كيف موقع الفاء اذا كانت الفئة قبل انتهاء مدة التبرص - قلت موقع صحيح لان قوله فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا تفصيل لقوله للذين يُؤُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ و التفصيل يعقب المفصل كما تقول انا نزلتكم هذا الشهر فان احدثكم عندكم الى اخره والا لم اقم الا ربثما تحول - فان قلت ما تقول في قوله فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ و عزمهم الطلاق مما يعلم ولا يسمع - قلت الغالب ان العازم للطلاق و ترك الفئة و الضرار لا يخلو من مقالة و دمدمة و لا بد له من ان يحدث نفسه و يناجيها بذلك و ذلك حديث لا يسمعه الا الله كما يسمع و وسوسة الشيطان * [وَ الْمُطَلَّقَاتُ] اراد المدخول بهن من ذوات الاقراء - فان قلت كيف جازت ارادتهن خاصة و اللفظ يقتضى العموم - قلت بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكلا و بعضه نجاء في احد ما يصلح له كالاسم المشترك - فان قلت فما معنى الاخبار عنهن بالتبرص - قلت هو خبر في معنى الامر وصل الكلام و يتبرصن المطلقات و اخراج الامر في صورة الخبر تاكيد للامر و اشعار بانه مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكلهن امتثلن الامر بالتبرص فهو يخبر عنه موجودا و نحوه قولهم في الدعاء رَحِمَكَ اللَّهُ اُخْرَجَ في صورة الخبر ثقة با لا استجابة كانما و جدت الرحمة فهو يخبر عنها و بئاءة على المبتدأ مما زاده ايضا فضل تاكيد و لوقيل يتبرصن المطلقات لم يكن بتلك الوكادة - فان قلت هلا قيل يتبرصن ثلثة قروء كما قيل تبرصن اربعة اشهر و ما معنى ذكر الا نفس - قلت في ذكر النفس تبييض لهن على التبرص و زيادة بعث لان فيه ما يستغفر منه فيحملهن على ان يتبرصن و ذلك ان انفس النساء طوامع الى الرجال فامر ان يتمعن انفسهن و يغابنها على الطموح و يجبرنها على التبرص * و [القروء] جمع قرء و قرء و هو الحيض بدليل قوله عليه السلام دَعِيَ الصلوة ايام اقراك و قوله طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان

وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ لَا يُوَاحِدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فَنِي
إِيمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٥ الَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرْبِصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

الآية على الأولى ان الرجل كان يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم او اصلاح ذات بين او احسان الى احد او عبادة ثم يقول اخاف الله ان احث في يميني فيترك البرارادة البر في يمينه فقبل لهم [وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ] اي حاجزا لما حلفت عليه وسمي المحلوف عليه يميننا لتلبسه باليمين كما قال النبي صلى الله عليه و آله وسلم لعبد الرحمن بن سمرّة اذا حلفت على يمين غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكقرعن يمينك اي على شئ مما يحلف عليه * وقوله [أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا] عطف بيان لإيمانكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس - فان قلت بم تعلقت اللام في لإيمانكم - قلت بالفعل اي ولا تجعلوا الله لايمانكم برزخا وحجازا - ويجوز ان يتعلق بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض بمعنى ولا تجعلوه شيئا يعترض البر من اعتراض كذا - ويجوز ان يكون اللام للتعليل ويتعلق أَنْ تَبَرُّوا بالفعل او بالعرضة اي ولا تجعلوا الله لاجل ايمانكم به عرضة لَنْ تَبَرُّوا ومعناها على الاخرى ولا تجعلوا الله معرضا لإيمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم من أنزل فيه وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلِيفٍ مِيعِينَ بالذم وجعل الحلف مقدمتها وَأَنْ تَبَرُّوا علة للنهي اي ارادة أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا لان الحلاف مجتري على الله غير معظّم له فلا يكون برا متقيا واليثنى به الناس فلا يدخلونه في وساطاتهم واصلاح ذات بينهم * [اللَّغْوِ] الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به في الدية من اولاد الابل لغو و اللغو من اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الايمان وهو الذي لا عقد معه والدليل عليه وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ * [بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ] واختلف الفقهاء فيه فعند ابي حنيفة واصحابه هو ان يحلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه - وعند الشافعي هو قول العرب لا والله و بلى والله مما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف في المسجد الحرام لانكر ذلك ولعله قال لا والله الف مرة وفيه معنيان - احدهما لَا يُوَاحِدُكُمْ اي لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلف احدكم بالظن وَلَكِنْ يعاقبكم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اي اقترفته من اثم القصد الى الكذب في اليمين و هو ان يحلف على ما يعلم انه خلاف ما يقوله و هي اليمين الغموس - والثاني لا يواحدكم اي لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذي لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اي بما نوت قلوبكم وقصدت من الايمان ولم يكن كسب اللسان وحده * [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] حيث لم يواحدكم باللغو في ايمانكم * قرأ عبد الله الوا من نساءهم - وقرأ ابن عباس يُقْسِمُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ - فان قلت كيف عدي بمن وهو معدى بعلى - قلت قد ضمن في هذا التسم المخصوص معنى البعد فكأنه قيل يدعون من نساءهم مؤيّن او مقسمين ويجوز ان يراد لهم [مِنْ نِسَائِهِمْ تَرْبِصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ]

سورة البقرة ٢ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝ نِسَاءَكُم
الجزء ٢ حَرِّثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شَتَّمْتُ وَقَدِمُوا لَأَنْفُسِكُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَوْنَ ۖ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝

ع ١٢

حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلوة - وذهب الشافعي الى انه لا يقربها حتى تطهر وتطهر فتجتمع بين الامرين وهو قول واضع و يعضده قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ * [مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ] من الماتى الذي امركم الله به وحلله لكم وهو القبل * [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ] مما عسى يذمر منهم من ارتكب ما نبوا عنه من ذلك * [وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ] المتزهدين عن الفواحش - او إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ الذين يطهرون انفسهم بطهرة التقوى من كل ذنب و يحب المتطهرين من جميع الاقدار كمجامعة الحائض و الطاهر قبل الغسل و اتيان ما ليس بمباح وغير ذلك * [حَرِّثَ لَكُمْ] مواضع حرث لكم و هذا مجاز شيعن بالمحارث تشبيها لما يلقي في ارحامهن من النطف التي منها النسل بالبدور * وقوله [فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شَتَّمْتُ] تمثيل اي فاتوهن كما تاتون اراضيكم التي تريدون ان تحرثوها من اي جهة شتتم لا تحظر عليكم جهة دون جهة - والمعنى جامعوهن من اي شق اردتم بعد ان يكون الماتى واحدا و هو موضع الحرث و قوله هُوَ اَذَى فَأَعْتَرَلُوا الدِّسَاءَ - وَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ - فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شَتَّمْتُ من الكذابات اللطيفة و التعريضات المستحسنة و هذه و اشباهها في كلام الله ادا ب حسنة على المؤمنين ان يتعلموها و يتأدبوا بها و يتكلفوا مثلها في محاوراتهم و مكاتباتهم - و روي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته و هي مجبئة من دبرها في قبلها كان ولدها حول نذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عليه السلام كذبت اليهود فنزلت [وَقَدِمُوا لَأَنْفُسِكُمْ] ما يجب تقديمه من الاعمال الصالحة و ما هو خلاف ما تُبَيِّتُمُ عنه - و قيل طلب الولد و قيل التسمية على الوطى * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فلا تجترئوا على المناهي [وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَوْنَ] فتزودوا ما لا تغفصون به * [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] المستوجبين للمدح و التعظيم بترك القبائح و فعل الحسنات - فَاِنْ قُلْتَ ما موقع قوله نِسَاءَكُم حَرِّثَ لَكُمْ مما قبله - قُلْتَ موقعه موقع البيان و التوضيح لقوله فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ يعني ان الماتى الذي امركم الله به و هو مكان الحرث ترجمة له و تفسيره او ازالة للشبهة ودلالة على ان الغرض الاصيل في الاتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا فاتوهن الا من الماتى الذي يتعلق به هذا الغرض - فان قلت ما بال يَسْأَلُونَكَ جاء بغير واو ثلث مرات ثم مع الواو ثلثا - قلت كان سؤلهم عن تلك الحوادث الأول وقع في احوال متفرقة فلم يوت بحرف العطف لان كل واحد من السوالات سوال مبتدأ و سألوا عن الحوادث الآخر في وقت واحد فجئى بحرف الجمع لذلك كانه قيل يجمعون لك بين السوال عن الخمر و الميسر و السوال عن الانفاق و السوال عن كذا وكذا * [الْعُرْضَةُ] فعلة بمعنى مفعول كالقبضة و العُرْفَةُ و هو اسم ما تعرضه دون الشيى من عرض العود على الاناء فيعترض دونه و يصير حاجزا و مانعا منه تقول فلان عُرْضَةُ دون الخير و العُرْضَةُ ايضا المعرُضُ لامر قال * ع * فلا تجعلوني عرضة للوائم * و معنى

وَلَا تَدْعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ط وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ
خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ ط وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ط أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ج وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغَفْرِ بِإِذْنِهِ ح
وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ع وَاسْأَلُونَا عَنِ الْمَحِيضِ ط قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ
فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ع

[وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ] ولو كان الحال ان المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير منها مع ذلك * [أُولَٰئِكَ] اشارة الى المشركات و المشركين اي يدعون الى الكفر فحقهم ان لا يؤالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين الا المصاهرة والقتال * [وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ] يعني واولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة [وَالْغَفْرِ] وما يوصل اليهما فهم الذين تجب موالاتهم ومصاهرتهم وان يؤثروا على غيرهم * [بِإِذْنِهِ] بتيسير الله و توفيقه للعمل الذي يستحق به الجنة والغفرة - وقرأ الحسن وَالْغَفْرِ بِإِذْنِهِ بالرفع اي والغفرة حاملة بتيسيره * [الْمَحِيضِ] مصدر يقال حاضت مكيضا كقولك جاء مكيضا وبات مبيتا * [قُلْ هُوَ أَذَى] اي الحيض شئ يستفذر ويؤذي من يقربه نفرة منه وكرهه له * [فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ] فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا مجامعتهم - روي ان اهل الجاهلية كانوا اذا حاضت المرأة لم يواكلوها ولم يشاربوها و لم يجالسوها على فرش و لم يساكنوها في بيت كفعل اليهود والمجوس فلما نزلت اخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فاخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الاعراب يا رسول الله البرد شديد و الثياب قليلة فان اترناهن بالثياب هلك سائر اهل البيت و ان استأثرنا بها هلكت الحيض فقال عليه السلام انما أمرتم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حضن ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم - وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض و اليهود كانوا يعتزلونهن في كل شئ فامر الله بالاعتصام بين الامرين - و بين الفقهاء خلاف في الاعتزال فابو حنيفة و ابو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الزار و محمد بن الحسن لا يوجب الا اعتزال الفرج - و روى محمد حديث عائشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عمر سألها هل يبشر الرجل امرأته و هي حائض فقالت تشد ازارها على سفلتها ثم ليبشرها ان شاء - و ما روى زيد بن اسلم ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما يحل لي من امرأتي و هي حائض قال لتشد عليا ازارها ثم شانك باعلاها ثم قال و هذا قول ابي حنيفة وقد جاء ما هو ارحض من هذا عن عائشة رضي الله عنها انها قالت يتجنب شعار الدم و له ماسوى ذلك * و قرئ يَطْهُرْنَ بالتشديد اي يَتَطَهَّرْنَ بدليل قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ - وقرأ عبد الله حَتَّى يَتَطَهَّرْنَ و يَطْهُرْنَ بالتخفيف و التَطَهُّرُ الاغتسال و الطَهْرُ انقطاع دم الحيض و كلتا القراءتين مما يجب العمل به فذهب ابو حنيفة الى ان له ان يقربها في اكثر الحيض بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل و في اقل الحيض لا يقربها

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ۖ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ ۚ وَإِنْ تُخَاطَبُوا بِأَخْوَانِكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ
مِنَ الْمُصْلِحِ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ ۖ

فا عرض عنه فقال هاتبا مغضبا فاخذها فخذنه بها خذفا لو اصابه لشجة او عقره ثم قال يجيى احدكم بماله
كله يتصدق به و يجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى * [فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] اما ان
يتعلق بتفكرون فيكون المعنى لعلم تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو اصلح لكم كما بينت
لكم ان العفو اصلح من الجهد فى النفقة - او تفكرون فى الدارين فتؤثرون ابقاءهما و اكثرهما منافع - و
يجوز ان يكون اشارة الى قوله و ائتمهما اكبر من نفعهما ليتفكروا في عقاب الاثم فى الآخرة و النفع فى
الدنيا حتى لا يختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم - و اما ان يتعلق بيدين على معنى
يبيّن لكم الايات في امر الدارين و فيما يتعلق بهما لعلم تفكرون * لما نزلت ان الذين ياكلون اموال
اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى و تحاموهم و تركوا مخالطتهم و القيام باموالهم و الاهتمام بمصالحهم
فشق ذلك عليهم و كاد يوقعهم فى الحرج ف قيل [اِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ] اي مداخلتهم على وجه الاصلاح
لهم و لاموالهم خير من مجانبتهم * [وَاِنْ تُخَاطَبُوا بِأَخْوَانِكُمْ] و تعاشرهم و لم تجانبوهم فهم
[اِخْوَانُكُمْ] فى الدين و من حق الاخ ان يخاطب اخاه و قد حملت المخالطة على المظاهرة * [وَاللَّهُ
يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ] اي لا يخفى على الله من داخلهم بافساد و اصلاح فيجازيه على حسب
مداخلته فاحذروه و لا تحركوا غير الاصلاح [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ] لحكمكم على العنت و هو المشقة
و اخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم - و قرأ طائرس قُلْ اِصْلَاحُ الْيَتَامِ و معناه ايصال الصلاح اليهم - و قرئ
لَعْنَتَكُمْ بطرح الهمزة و القاء حركتها على اللام و كذلك فَلَا تَمُوتْ عَلَيْه * [اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] غالب يقدر على
ان يعنت عباده و يخرجهم ولكنه [حَكِيمٌ] لا يكلف الا ما يتسع فيه طاقتهم * [وَلَا تَنْكِحُوا] و قرئ بضم
اثناء اي لا تزوجوهن او لا تزوجوهن * و [المشركات] الحريات و الآية ثابتة و قيل المشركات الحريات
و الكتابيات جميعا لان اهل الكتاب من اهل الشرك لقوله تعالى و قَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ اللَّهِ و قَالَتِ
النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ الى قوله تعالى سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ و هي منسوخة لقوله تعالى و الْمُحْصَنَاتُ
مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُكَ و سورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ قط و هو قول ابن
عباس رضى الله عنه و الاوزاعي - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بعث مرثد بن ابى
مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين و كان يهوى امرأة فى الجاهلية اسمها
عَنَاقُ فانتد و قالت الا تخلو فقال و يحل ان الاسلام قد حال بيننا فقالت فيل لك ان تزوج بي قال
نعم و لكن ارجع الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاستأمره فاستأمره فنزلت [وَ لَأَمَّةٌ مِّمَّنْ خَلَقْنَا
و لَأَمْرَأَةٌ مِّمَّنْ حَرَّةٌ كَانَتْ أَوْ مَمْلُوكَةٌ وَ كَذَلِكَ وَ تَعْبُدُ مُؤْمِنٌ] لان الناس كلهم عبيد الله و اماء

وَأَثَمَهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ط وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١١

ان اتناول منه فطرة - وعند اكثر الفقهاء هو حرام كالخمر وكذلك كل ما اسكر من كل شراب وسميت خمرًا لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت سكرًا لانها تسكرهما اي تحجزهما و كانها سميت بالمصدر من خمره خمرًا اذا ستره للمبالغة * والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد ولا تعب - او من اليسار لانه سلب يساره - وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على اهله وماله قال * ع * اقول لهم يا لشعب اذ يسرونني * اي يفعلون بي ما يفعل الياسرون بالميسور - فان قلت كيف صفة الميسر - قلت كانت لهم عشرة اقدح وهي الازلام والاقلام الفد والتوامم والرقيب والحلس والذافس والمسبل والمعلّى والمنيع والسفيح والوعد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزونها عشرة اجزاء - وقيل ثمانية وعشرين الالثة وهي المنيع والسفيح والوعد ولبعضهم * شعر * لي في الدنيا سهام ليس فيهن ربيع * واساميهن وعد وسفيح ومنيع * للفد شههم وللتوام سهمان والرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللذافس خمسة والمسبل ستة والمعلّى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلبها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم ياخذ شيئا وغرم ثمن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويدّمون من لم يدخل فيه ويسمونه البرم وفي حكم الميسر انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اياكم وهاتين الكعبتين المشومتين فانهما من ميسر العجم - وعن علي رضي الله عنه ان النرد والشطرنج من الميسر - وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر - والمعنى يسألونك عما في تعاطيهما بدليل قوله تعالى قل فيهما اثم كبير [واثمهما] وعقاب الاثم في تعاطيهما [اكبر من نفعهما] وهو الاتذان بشرب الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما الى مصادقات الثقيان ومعاشراتهم والنيل من مطاعمهم ومشاربهم واعطياتهم وسلب الاموال بالقمار والانتخار على الابرام - وقرئ اثم كثير بالثاء - وفي قراءة ابي واثمهما اقرب ومعنى الكثرة ان اصحاب الشرب والقمار يقترون فيها الاثم من وجوه كثيرة * [العفو] نقيض الجهد وهوان ينفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع قال * ع * خذ العفو مني تستدمني مودتي * ويقال لارض السهلة العفو - قرئ بالرفع والنصب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا اتاه ببيضة من ذهب اصابها في بعض المغاري فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتاه من الجانب الايمن فقال مثله فاعرض عنه ثم اتاه من الجانب الايسر

إِنْ اسْتَطَاعُوا ط وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ نَيْمَتْ وَ هُوَ كَاذِبٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ج وَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ط وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ط
قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ

كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة اي يقاتلونكم كي يردوكم * [وَإِنْ اسْتَطَاعُوا] استبعاد
استطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبق عليّ و هو اثن بانه لا يظفر به * [وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ] او من
يرجع عن دينه الى دينهم و يطاوعهم على رده اليه [نَيْمَتْ] على الردة * [فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام و باستدامتها
و الموت عليها من ثواب الآخرة و بها احتج الشافعي على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت
عليها - و عند ابي حنيفة انها تحبطها و ان رجع مسلماً * [إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا]
روي ان عبد الله بن جحش و اصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم انهم و ان سلموا من الاثم
فليس لهم اجر فنزلت [أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ] - و عن قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم
الله اهل رجاء كما تسعون و انه من رجا طالب و من خاف هرب * نزلت في الخمر اربع آيات نزلت
بمكة و من ثمرات الذخيل و الاعداب تتخذون منه سكرًا فكل المسلمون يشربونها و هي لهم حلال ثم ان عمر
و معاذ و نفرًا من الصحابة قالوا يا رسول الله آتينا في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزلت
[فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ] فشربها قوم و تركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسًا منهم فشربوا
و سكروا فأم بعضهم فقروا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اَعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ فنزلت وَ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى فَقُلْ
من يشربها ثم دعا عتب بن مالك قوما فيهم سعد بن ابي وقاص فلما سكروا افتخروا و تناشدوا حتى
انشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحني بغير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ إِلَى قَوْلِهِ فَهَلْ
أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يا رب - و عن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر
فنبئت مكانها منارة لم أؤذن عليها و لو وقعت في بئر ثم جف و نبت فيه الكلاء لم أرعه - و عن ابن
عمر رضي الله عنهما لو ادخلت اصبعي فيه لم تتبعني و هذا هو الايمان حقا و هم الذين اتقوا الله حق
تقائه - و الخمر ما غلا و اشتد و قذف بالزبد من عصير العنب و هو حرام و كذلك نقيع الزبيب و التمر
الذي لم يطبخ فان طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلا و اشتد ذهب خبثه و نصيب الشيطان و حل شربه
ما دون السكر اذا لم يقصد بشربه الله و الطرب عند ابي حنيفة - و عن بعض اصحابه لأن اقول
مرارا هو حلال احب اليّ من ان اقول مرة هو حرام و لأن آخر من السماء فانتقطع قطعاً احب اليّ من

وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ۖ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ
 وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۖ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١١

نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وإما أن يكون فعلاً بمعنى مفعول كالخُبْر بمعنى المختبر أي وهو مكروه لكم - وقرأ السلمي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف والضعف - ويجوز أن يكون بمعنى الإكراه على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقة عليهم ومنه قوله تعالى حماته أمه كرهاً وَضَعْنَهُ كُرْهًا وَعَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى [وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا] جميع ما كلفوه فإن النفوس تكرهه وتفر عنه وَتُحِبُّ خِلَافَهُ * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما يصلحكم وما هو خير لكم [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليتربص عيراً لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة فقات قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يامن فيه الخائف ويبدع فيه الناس إلى معاشهم فوفد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العير والأسارى - وعن ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغنيمة - والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام * [قِتَالٍ فِيهِ] بدل الاشتغال من الشهر - وفي قراءة عبد الله عَنْ قِتَالٍ فِيهِ عَلَى تَكْرِيرِ الْعَامِلِ كَقَوْلِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - وَفِي قِرْءَةِ قِتَالٍ فِيهِ كَبِيرٌ أَيْ أَثَمٌ كَبِيرٌ - وَعَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا يَحِلُّ لِلنَّاسِ أَنْ يَغْزَوْا فِي الْحَرَمِ وَلَا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ إِلَّا أَنْ يَقَاتِلُوا فِيهِ وَمَا نَسَخَتْ وَكَثُرَ الْإِتِّفَاقُ عَلَى أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ أَفْئَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ - فَإِنَّ قِتَالَ كَيْفَ صَحَّ الْعُطْفُ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ وَقَدْ مَنَعُوا مِنْ ذَلِكَ - قُلْتُ وَكُفْرٌ بِهِ فِي مَعْنَى الصَّدِّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاتِّحَادُهُمَا هُوَ الَّذِي سَوَّغَ ذَلِكَ كَأَنَّهُ لَا فَضْلَ وَكَأَنَّهُ قِيلَ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ * [وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] مَبْتَدَأٌ أَكْبَرُ خَبَرُهُ يَعْنِي وَكِبَارُ قَرِيشٍ مِنْ صَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَعَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَكُفْرُهُمْ بِاللَّهِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ * [أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ] مِمَّا فَعَلْتَهُ السَّرِيَّةُ مِنَ الْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ عَلَى سَبِيلِ الْإِخْطَاءِ وَالْبِنَاءِ عَلَى الظَّن * [وَالْفِتْنَةُ] الْإِخْرَاجُ أَوْ الشَّرْكُ - وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ عُطِفَ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ - وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى الْهَاءِ فِي بَيْ * [وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ] أَخْبَارٌ عَنْ دَوَامِ عِدَاوَةِ الْكُفَّارِ لِلْمُسْلِمِينَ وَأَنَّهُمْ لَا يَنْفَكُونَ عَنْهَا * [حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ] وَحَتَّىٰ مَعْنَاهَا التَّعْلِيلُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٠

لَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ط وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا
الْجَنَّةَ وَأَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ط مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ ط أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلْ مَا أَنْفَقْتُ
مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآفَرِيقِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ط وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
عَلِيمٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ۝

لحرمهم على الدنيا وقلة انصاف منهم * و [مِنَ الْحَقِّ] بيان لَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ اي فهدى الله الذين
آمَنُوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف * [أَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيها للتقريب وانكار الجسبان
واستبعاد لَمَّا ذكر ما كانت عليهم الأمم من الاختلاف على النبيين بعد مجيى البينات تشجيعاً لرسول الله
والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين و اهل الكتاب وانكارهم لآياته
وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات التي هي ابلغ أَمْ حَسِبْتُمْ * و [لَمَّا] فيها معنى التوقع
وهي فى النفي نظيرة قَدْ فى الاثبات - والمعنى ان اتيان ذلك متوقع منتظر * [مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا]
حالهم التي هي مثل فى الشدة * و [مَسَّتْهُمُ] بيان للمثل وهو استيذان كان قائلاً قال كيف كان
ذلك المثل فقيل مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ * [وَزُلْزَلُوا] وازعجوا ازعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة بما اصابهم من
الاهوال والافزع * [حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ] الى الغاية التي قال الرسول و من مَعَهُ فِيهَا * [مَتَى نَصُرَ اللَّهُ]
اي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك معناه طلب الصبر وتمييزه واستطالة زمان الشدة
وفى هذه الغاية دليل على تناهى الامر فى الشدة وتماديه فى العظم لان الرسل لا يُقَادَرُ قدر ثباتهم و
اصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية فى الشدة التي لا مطعم وراءها *
[أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ] على ارادة القول يعنى فقيل لهم ذلك اجابة لهم الى طَلَبَتِهِمْ من عاجل النصر - و
قرئ حَتَّى يَقُولَ بالنصب على اضمار آن ومعنى الاستقبال لانَّ أَنْ عَلَّمَ لَهُ - وبالرفع على انه فى معنى
الحال كقولك شربت الابل حتى يجيى البعير يجربطنه لانها حال ماضية محكية * فان قلت كيف طابق
الجواب السؤال فى قوله قُلْ مَا أَنْفَقْتُ وهم قد سألوا عن بيان ما يُنْفِقُونَ واجيبوا ببيان المصرف - قلت قد
تضمن قوله [قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ] بيان ما يُنْفِقُونَهُ وهو كل خير وبني الكلام على ما هو اهم وهو
بيان المصرف لان النفقة لا يُعْتَدُ بها الا ان تقع موقعها قال الشاعر * شعر * ان الصديعة لا تكون صديعة * حتى
يصاب بها طريق المصنع * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه جاء عمر و بن الجموح وهو شيخهم ولم
مال عظيم فقال ما ذا تنفق من اموالنا و ابن تضعها فنزلت - وعن السدي هي مذسوخة بفرض الزكاة - و
عن الحسن هي فى التطوع * [وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ] من الكراهة بدليل قوله وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا مِمَّا
ان يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها * ع * فانما هي اقبال وادبار * كانه فى

مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا هـ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٥ كَانَ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ٦ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ
 النَّاسِ فِي مَا اختلفوا فِيهِ ط وَمَا اختلف فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا
 بَيْنَهُمْ ع فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

[مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ] - قُلْتُ معناه من بعد ما تمكن من معرفتها او عرفها كقوله ثُمَّ كَفَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا
 لانه اذا لم يتمكن من معرفتها او لم يعرفها فكانها غائبة عنه - و قرىء وَمَنْ يُدْبِلْ بِالْخَفِيفِ * المزِين هو الشيطان
 زَيْن لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحَبَّبها اليهم فلا يريدون غيرها - ويجوز ان يكون الله قد زينها
 لهم بان خذلهم حتى استحسنوها واحبوها - او جعل امهال المزِين تزيينا ويدل عليه قراءة من قرأ زَيْنَ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ * [وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] كانت الكفرة يسخرن من المؤمنين
 الذين لا حظ لهم من الدنيا كابن مسعود وعمار وصبيب وغيرهم اي لا يريدون غيرها وهم يسخرن ممن
 لا حظ له فيها او ممن يطلب غيرها * [وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لانهم في عَالِيَيْن من السماء وهم في
 سِجِّين من الارض - او حالهم عالية لحالهم لانهم في كرامة وهم في هوان - او هم عالون عليهم متطاولون يضحكون
 منهم كما يطاول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم عليهم فاليوم الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * [وَ
 اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] بغير تقدير يعني انه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع
 على قارون وغيره فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيها من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو
 كانت كرامة لكان اولياءه المؤمنون احق بها منكم - فان قُلْتُ لم قال مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ قال وَالَّذِينَ
 اتَّقَوْا - قُلْتُ ليربك انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقي وليكون بعثا للمؤمنين على التقوى اذ اسمعوا ذلك *
 [كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] متفقين على دين الاسلام [فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ] يريد فاختلوا فبعث
 الله و انما حُذِف لدلالة قوله لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فَيَمَّا اختلفوا فِيهِ عليه - وفي قراءة عبد الله كَانَ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ والدليل عليه قوله عزو علا وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً
 فَاخْتَلَفُوا - وقيل كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً كفارا فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ فاختلوا عليهم والاول الوجه - فان
 قُلْتُ متى كان الناس امة واحدة متفقين على الحق - قُلْتُ عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان
 بين آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلوا - وقيل هم نوح ومن كان معه في السفينة
 [وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ] يريد الجنس او مع كل واحد منهم كتابه * [لِيُحْكَمَ] الله او الكتاب او النبي المنزل عليه *
 [فَيَمَّا اختلفوا فِيهِ] في الحق ودين الاسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق * [وَمَا اختلف فِيهِ] في الحق
 [إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ] الا الذين اوتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف اي ازدادوا الاختلاف لما أنزل
 عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الاختلاف واستحلامه * [بَغْيًا بَيْنَهُمْ] حسدا بينهم وظلما

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٠

فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ
مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ٦ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٧ سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ٨
وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٩ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ
الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ

او في شعب الاسلام وشرائعه كلها وان لا يخلوا بشيئ منها - وعن عبد الله بن سلام انه استاذن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقيم على السبت وان يقرأ من التوراة في صلوة من الليل - وكافة
من الكف كانهم كفوا ان يخرج منهم احد باجتماعهم * [فَإِنْ زَلَلْتُمْ] عن الدخول في السلم * [مِنْ
بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ] اي الحجج والشواهد على ان ما دُعيتهم الى الدخول فيه هو الحق * [فَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] غالب لا يعجزه الانتقام مذم * [حَكِيمٌ] لا يذنب الا بحق - وروي ان قارئاً قرأ غفوراً رحيم فسمعه
أعرابي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر القرآن عند الزل
لانه اغراء عليه - وقرأ ابو السمال زَلَلْتُمْ بكسر اللام وهما لغتان نحو ضَلَلْتُ و ضَلَلْتُ * [آتَيْنَاهُمُ] آتَيْنَاهُ
امره وبأسه كقوله أَوْ يَأْتِي أَمْرٌ رَيْكَ - فَجَاءَهُمْ بِأَسْنًا - ويجوز ان يكون المأتي به محذوفاً بمعنى ان
ياتيهم الله ببأسه او بنقمته للدلالة عليه بقوله فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ * [فِي ظُلَلٍ] جمع ظلة وهي ما اظلت - و
ترمي ظلال وهي جمع ظلة كقوله و زَلَّ او جمع ظل - وقرئ [وَالْمَلَائِكَةُ] بالرفع كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وبالجر عطف على ظُلَلٍ او على الغمام - فان قلت لم ياتيهم العذاب في الغمام - قلت
لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر انقطع واهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب
كان اغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اسرف كيف اذا جاء الشر من حيث لا يحتسب
الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستقطعة لمجيئها من حيث يتوقع الغيث ومن
ثم اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى وَ بَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ *
[وَقُضِيَ الْأَمْرُ] وَاْتَمَّ امر اهلاكهم و تدميرهم و فرغ منه - وقرأ معاذ بن جبل وَ قَضَاءُ الْأَمْرِ
على المصدر المرفوع عطفاً على الْمَلَائِكَةُ - وقرئ تُرْجَعُ على البناء للفاعل و المفعول بالتانيث
و التذكير فيهما * [سَلِّ] أمر للرسول عليه السلام او لكل احد وهذا السؤال سؤال تقريع كما
تُسأل الكفرة يوم القيمة * [كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] على ايدي انبياءهم وهي معجزاتهم او من آية في
الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * [نِعْمَةَ اللَّهِ] آياته وهي اجل نعمة من الله لانها اسباب لهدى و النجاة
من الضلالة و تبدلهم ايها ان الله اظهرها ليكون اسباب هداهم فجعلها اسباب ضلالهم كقوله فَوَزِدْتَهُمْ رُجْسًا
إِلَى رُجْسِهِمْ - او حرقوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت كَمْ
استفهامية ام خبرية - قلت تحتمل الامرين و معنى الاستفهام فيها للتقرير - فان قلت ما معنى

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ
 فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ ۱ لَفْسَادَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ
 فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ط وَلَيْدُنَسِ الْمَهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً مَّ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

والمحبة الصادقة للرسول فكلامه اذن في الدنيا لا في الآخرة - ويجوز ان يتعلق ببعثك اي قوله حلوا
 فصيح في الدنيا فهو يعجبك ولا يعجبك في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة - او
 لانه لا يودن له في الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه * [وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ] اي يحلف و
 يقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الاسلام - وقرئ وَيَشْهَدُ اللَّهُ - وفي مصحف أبي
 وَيَسْتَشْهَدُ اللَّهُ * [وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ] وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين - وقيل كان بينه وبين ثقيف
 خصومة فبيتهم ليلاً واهلك مواشيهم واحرق زروعهم - والخِصَامُ المخاصمة - واطافة الالة بمعنى في كقولهم
 تبت الغدر - او جعل الخصام الد على المبالغة - وقيل الخِصَامُ جمع خَصَمَ كَصَعَبَ وصعاب بمعنى
 وهو اشد الخصوم خصومة * [وَإِذَا تَوَلَّى] عنك وذهب بعد الالة القول واطفاء المنطق [سَعَى
 فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا] كما فعل بثقيف - وقيل وَإِذَا تَوَلَّى وَاذا كان والياً فعل ما يفعله ولاة السوء من
 الفساد في الارض باهلاك الحرث والنسل - وقيل يُظْهِرُ الظلم حتى يمنع الله بشوم ظلمه القطر فيهلك
 الحرث والنسل - وقرئ وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ على ان الفعل للحرث والنسل والرفع للعطف
 على سَعَى - وقرأ الحسن بفتح اللام وهو لغة نحو ابى يابى - وروي عنه وَيُهْلِكَ على البناء للمفعول *
 [أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ] من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه والزمته اياه اي حملته العزة التي فيه
 وحمية الجاهلية على الائم الذي يذهي عنه والزمته ارتكابه وان لا يخلي عنه ضراراً ولجاجاً - او على
 رد قول الواعظ * [يُشْرِي نَفْسَهُ] يبيعه اي يبذلها في الجهاد - وقيل يامر بالمعروف وينهى عن المنكر
 حتى يقتل - وقيل نزلت في صيب بن سنان اراده المشركون على ترك الاسلام وقتلوا نفرا كانوا معه
 فقال لهم انا شيخ كبير ان كنت معكم لم انفعكم وان كنت عليكم لم اضركم فخلوني وما انا عليه وخذوا
 مالي فقبلوا منه ماله واتى المدينة * [وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ] حيث كلفهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهداء *
 [السِّلْمِ] بكسر السين وفتحها - وقرأ الاعمش بفتح السين واللام وهو الاستسلام والطاعة اي استسلاموا
 لله واطيعوه * [كَافَّةً] لا يخرج احد منكم يده عن طاعته وقيل هو الاسلام والخطاب لاهل الكتاب
 لانهم آمنوا بنبيتهم وكتابهم او للمنافقين لانهم آمنوا بالسفهم - ويجوز ان يكون كَافَّةً حالا من السِّلْمِ لانها
 توتت كما توتت الحرب قال * شعر * السِّلْمُ تاخذ منها ما رزيت به * والحرب تكفيك من
 انفسا جرع * على ان المؤمنين أمروا بان يدخلوا في الطاعات كلها وان لا يدخلوا في طاعة دون طاعة

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ ح وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ط وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ٥ وَ مِنْ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ

و يحاسب العباد فبادروا أكثر الذكر وطلب الآخرة - او وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم و كثرة اعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه - روي انه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة - و روي في مقدار فواق ناقة - وروي في مقدار لمحة * [الأيام المعدودات] أيام التشريق - وذكر الله فيها التكبير في آداب الصلوات و عند الجمار - وعن عمر رضي الله عنه انه كان يكبر في فسطاطه بمنى فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق و في الطواف * [فَمَنْ تَعَجَّلَ] فمن عجل في النفر او استعجل النفر و تعجل و استعجل يجيئان مطاوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الامر و استعجل و متعدين يقال تعجل الذهاب و استعجله و المطاوعة اوفى لقوله و مَنْ تَأَخَّرَ كما هي كذلك في قوله * شعر * قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل * لاجل المتأني [فِي يَوْمَيْنِ] بعد يوم النحر يوم القرو وهو اليوم الذي يسميه اهل مكة يوم الرؤوس و اليوم بعده ينفر اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم و هو مذهب الشافعي - و يروي عن قتادة و عند ابي حنيفة و اصحابه ينفر قبل طلوع الفجر * [وَ مَنْ تَأَخَّرَ] حتى رمى في اليوم الثالث و الرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند ابي حنيفة و عند الشافعي لا يجوز - فان قلت كيف قال فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ عند التعجل و التأخر جميعا - قلت دلالة على ان التعجل و التأخر مخير فيهما كانه قيل فتعجلوا او تأخروا - فان قلت اليس التأخر بافضل - قلت بلى و يجوز ان يقع التخيير بين الفاضل و الافضل كما خير المسافرين بين الصوم و الافطار و ان كان الصوم افضل - و قيل ان اهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل أثما و منهم من جعل المتأخر أثما فورد القرآن بنفي المآثم عنهما جميعا * [لِمَنِ اتَّقَى] اي ذلك التخيير و نفي الاثم من المتعجل و المتأخر لاجل الحاج المتقي لكلا يتخالف في قلبه شيء منهما فيحسب ان احدهما يرهق صاحبه اثم في الاقدام عليه لان ذا التقوى حذر متحيز من كل ما يريبه و لانه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] ليعبأ بهم - و يجوز ان يراك ذلك الذي مر ذكره من احكام الحج و غيره لمن اتقى لانه هو المنتفع به دون مَنْ سواه كقوله ذَلِكَ خَيْرُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ * [مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ] اي يروقك و يعظم في قلبك و منه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس و هو الاخذ بن شريق كان رجلا حلو المنطق اذا لقي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الآن له القول و ادعى انه يحبّه و انه مسلم و قال يعلم الله اني صادق - و قيل هو عام في المنافقين كانت تحلولي السننهم و قلوبهم امر من الصبر - فان قلت بم يتعلق قوله فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا - قلت بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لان ادعاء المحبة باله اطل يطالب به حقا من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة كما تراه بالايمان الحقيقية

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٩

وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ٥ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ٥ فَمَنْ
النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ٥ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَدَّابَ النَّارِ ٥ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ٥ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥

لما كان عليه الخمس من الترفع على الناس والتعالي عليهم وتعظمهم عن ان يساووه في الموقف و قولهم نحن اهل الله وقطان حرمه فلا نخرج منه فيقفون بجمع وسائر الناس بعرفات - فان قلت فكيف موقع ثم - قلت نحو موقعها في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرك ثم تأتي بتم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره و بعد ما بينهما فذلك حين امرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم افيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين و ان احدهما صواب والثانية خطأ - وقيل ثم افيضوا من حيث افاض الناس وهم الخمس اي من المزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفات - وقوي من حيث افاض الناس بكسر السين اي الناسي و هو ادم من قوله ولقد عهدنا الى ادم من قبل فنسي يعني ان الافاضة من عرفات شرع قديم فلا تحالفوا عنه * [استغفروا الله] من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم * [فاذا قضيت مناسككم] اي فاذا فرغتم من عباداتكم الحجيّة ونفرتكم [فاذكروا الله كذكركم اباؤكم] فاكثروا ذكر الله وبالغوا فيه كما تفعلون في ذكر اباؤكم وماخرهم و ايامهم وكانوا اذا قضا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل فيعبدون فضائل اباؤهم ويذكرون محاسن ايامهم * [واشد ذكرا] في موضع جر عطف على ما اضيف اليه الذكر في قوله كذكركم كما تقول كذكر قريش اباؤهم او قوم اشد منهم ذكرا - او في موضع نصب عطف على اباؤكم بمعنى او اشد ذكرا من اباؤكم على ان ذكرا من فعل المذكور * [فمن الناس من يقول] معناه اكثروا ذكر الله ودعاءه فان الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله الا اغراض الدنيا ومكثر يطلب خيرا الدارين فكونوا من المكثرين * [اتنا في الدنيا] اجعل اتنا اي اعطانا في الدنيا خاصة * [وما له في الآخرة من خلق] اي من طاب خلق وهو النصيب او ما لهذا الداعي في الآخرة من نصيب لان همه مقصور على الدنيا * والحسنان ما هو طلبة الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير وطابتهم في الآخرة من الثواب - وعن علي رضي الله عنه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء و عذاب النار امرأة السوء * [اولئك] الداعون بالحسنتين [لهم نصيب مما كسبوا] اي نصيب من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنه و هو الثواب الذي هو المنافع الحسنه او من اجل ما كسبوا كقوله مما خطيئتهم افرقوا - اولهم نصيب مما دعوا به تعطيم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة و سمي الدعاء كسبا لانه من الاعمال والاعمال موصوفة بالكسب مما كسبت ايديكم - ويجوز ان يكون اولئك للفريقين جميعا او ان لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا [والله سريع الحساب] يوشك ان يقيم القیمة

مَنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ وَادْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ۝
ثُمَّ أَيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

كذا و صَبُّوا - وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه صَبَّ فِي دَقْرَانٍ وَهُوَ يَخْرُشُ بَعِيرَهُ بِمِخْجَنِهِ وَيَقَالُ
إِفَاضُوا فِي الْحَدِيثِ - وَهَضَبُوا فِيهِ * وَ [عَرَفَاتٍ] عِلْمٌ لِلْمَوْقِفِ سَمِيَّ بِجَمْعِ كَاذِرِعَاتٍ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَا مُنَعَتْ
الصَّرْفَ وَفِيهَا سَبَبَانِ التَّعْرِيفِ وَالتَّانِيثِ - قُلْتَ لَا يَخْلُو التَّانِيثُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ بِالنَّاءِ الَّتِي فِي لَفْظِهَا وَإِمَّا
بِنَاءٍ مُقَدَّرَةٍ كَمَا فِي سَعَادٍ فَالَّتِي فِي لَفْظِهَا لَيْسَتْ لِلتَّانِيثِ وَإِنَّمَا هِيَ مَعَ الْآلِفِ الَّتِي قَبْلَهَا عَلَامَةٌ جَمْعِ
الْمَوْثِ وَلَا يَصِحُّ تَقْدِيرُ النَّاءِ فِيهَا لِأَنَّ هَذِهِ النَّاءَ لِاخْتِصَاصِهَا بِجَمْعِ الْمَوْثِ مَانِعَةٌ مِنْ تَقْدِيرِهَا كَمَا لَا يَقْدَرُ
نَاءُ التَّانِيثِ فِي بَنَتْ لِأَنَّ النَّاءَ الَّتِي هِيَ بَدَلٌ مِنَ الْوَائِ لِاخْتِصَاصِهَا بِالْمَوْثِ كَنَاءُ التَّانِيثِ فَابْتَ
تَقْدِيرِهَا - وَقَالُوا سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ لِأَبْرَهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا أَبْصَرَهَا عَرَفَهَا - وَقِيلَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ
حِينَ كَانَ يَدُورُ بِهِ فِي الْمَشَاعِرِ أَرَاهَا أَيَّاهَا فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ - وَقِيلَ التَّقَى فَيُحَادِثُهَا وَحَوًّا فَتَعَارَفَا - وَقِيلَ لِأَنَّ
النَّاسَ يَتَعَارَفُونَ فِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُرْتَجِلَةِ لِأَنَّ الْعُرْفَةَ لَا تَعْرِفُ فِي أَسْمَاءِ
الْأَجْنَاسِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَمْعٌ عَارِفٌ - وَقِيلَ فِيهِ دَائِلٌ عَلَى وَجوبِ الْوُثُوفِ بِعُرْفَةٍ لِأَنَّ الْإِفَاضَةَ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَهُ - وَعَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْحَجَّ عُرْفَةً فَمَنْ أَدْرَكَ عُرْفَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ * [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ]
بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّذَانُّ وَالدَّعَوَاتِ - وَقِيلَ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ * وَ [الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ] قَرْحٌ
وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي يَقِفُ عَلَيْهِ الْإِمَامُ وَ عَلَيْهِ الْمِيقَدَةُ - وَقِيلَ الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ مَا بَيْنَ جَبَلِي الْمَزْدَلِفَةِ مِنْ مَازِمِي
عُرْفَةٍ إِلَى وَادِي مُحَسَّرٍ وَلَيْسَ الْمَازِمَانُ وَلَا وَادِي مُحَسَّرٍ مِنَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ - وَ الصَّحِيحُ أَنَّهُ الْجَبَلُ لَمَّا رَوَى
جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا صَلَّى الْفَجْرَ يَعْنِي بِالْمَزْدَلِفَةِ بَغْلَسَ رَكْبًا نَاقَتَهُ
حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَدَعَا وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى اسْفَرَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ مَعْنَاهُ مِمَّا
يَلِي الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ قَرِيبًا مِنْهُ وَذَلِكَ لِلفَضْلِ كَالْقُرْبِ مِنْ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَالْإِفَاضَةُ الْمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ الْوَادِي مُحَسَّرٌ
أَوْ جُعِلَتْ أَعْقَابُ الْمَزْدَلِفَةِ لِكُونِهَا فِي حَكْمِ الْمَشْعَرِ وَمُتَّصِلَةً بِهِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ - وَالْمَشْعَرُ الْمَعْلَمُ لِأَنَّهُ مَعْلَمٌ لِعِبَادَةِ وَوُصِفَ
بِالْحَرَامِ لِحُرْمَتِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ لَيْلَةَ جَمْعٍ فَقَالَ لَقَدْ أَدْرَكْتُ النَّاسَ
هَذِهِ اللَّيْلَةَ لَا يَنَامُونَ - وَقِيلَ سُمِّيَتْ الْمَزْدَلِفَةُ وَجَمْعًا لِأَنَّ أَدَمَ صَلَّاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ اجْتَمَعَ فِيهَا مَعَ حَوًّا وَارْدَلَفَ
إِلَيْهَا أَيْ دَنَا مِنْهَا - وَعَنْ قَتَادَةَ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ فِيهَا بَيْنَ الصَّلُوتَيْنِ - وَيجوزُ أَنْ يَقَالَ وَصِفَتْ بِفَعْلٍ أَهْلُهَا لِأَنَّهُمْ
يَزْدَلِفُونَ إِلَى اللَّهِ أَيْ يَتَقَرَّبُونَ بِالْوُثُوفِ فِيهَا * [كَمَا هَدَيْتُمْ] مَامُصَدَرِيَّةٌ أَوْ كَاثَةٌ - وَالْمَعْنَى وَادْكُرُوا ذِكْرًا
حَسَنًا كَمَا هَدَاكُمْ هِدَايَةً حَسَنَةً أَوْ اذْكُرُوا كَمَا عَلَّمَكُمْ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ وَلَا تُعَدِّلُوا عَنْهُ * [وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ] مِنْ
قَبْلِ الْهُدَى [لَمَنِ الصَّالِينَ] الْجَاهِلِينَ لَا تَعْرِفُونَ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ وَتُعْبُدُونَهُ - وَإِنْ هِيَ الْمَخْفُفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ
وَالْأَمُّ هِيَ الْفَارِقَةُ * [ثُمَّ أَيْضُوا] ثُمَّ لَتَكُنْ إِفَاضَتُكُمْ [مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ] وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَذَلِكَ

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ط وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ط لَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ط فَإِذَا أَفَضْتُمْ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٩

في كل حال لانه مع الحج اسم كلبس الحرير في الصلوة والتطريب في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفاءها وانها حقيقة بان لا تكون - وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب وبالرفع - وقرأ ابو عمر وابن كثير الاولين بالرفع والآخر بالنصب لانهما حملا الاولين على معنى النهي كانه قيل فلا يكون رفث ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدّمون الحج سنة ويؤخرون سنة وهو النسيى فرد الى وقت واحد ورد الوقوف الى عرفة فاخبر الله تعالى انه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على ان المذهب عنده هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كبيبة يوم ولدته امه وانه لم يذكر الجدال * [وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ] حث على الخير عقيب النهي عن الشر وان يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة - او جعل فعل الخير عبارة عن ضبط انفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصره قوله تعالى [وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى] اي اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبائح فان خير الزاد اتقاءها - وقيل كان اهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متزودون ونحن نحتج بيت الله فلا يطعمنا فيكونون كلاً على الناس فنزلت فيهم - ومعناه وتزودوا واتقوا الاستطعام وابرأ الناس والتفصيل عليهم فان خير الزاد التقوى * [وَاتَّقُوا] وخافوا عقابي [يَا أُولِي الْأَلْبَابِ] يعني ان قضية اللب تقوى الله ومن لم يتق الله من الالباء فكله لا لب له * [فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ] عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأثمون ان يتجروا ايام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت عكاظ ومجدة وذو المجاز اسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في ايام الموسم وكانت معاشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا فرفع عنهم الجناح في ذلك وأبيهم لهم وانما يباح لهم ما لم يشغل عن العبادة - وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه وان قوما يزعمون ان لا حج لنا فقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال انتم حجاج - وعن عمر رضي الله عنه انه قيل له هل كنتم تكهون التجارة في الحج فقال وهل كانت معاشنا الا من التجارة في الحج - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فضلاً من ربكم في مواسم الحج * [أَنْ تَبْتَغُوا] في ان تبتغوا * [أَفَضْتُمْ] دفعتم بكثرة وهو من افاض الماء وهو صبّه بكثرة واصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع

ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ع الْحَجُّ أَشْهُرٌ
مَعْلُومَاتٌ ج فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ط

إذا كان لك اهتمام بامر تامرة به و كان منك بمنزلة الله الله لا تقصر - وقيل كاملة في وقوعها بدلا من الهدي - وفي قراءة أبي بصير ثلثة أيام متتابعات * [ذَلِكَ] إشارة الى التمتع عند أبي حنيفة واصحابه لانه لا منعة و لا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندهم و من تمتع منهم او قرن كان عليه دم وهو دم جناية لا يأكل منه واما القارن والمتمتع من اهل الافاق فدمهما دم نُسك ياذلان منه - و عند الشافعي إشارة الى التحكم الذي هو وجوب الهدي او الصيام و لم يوجب عليهم شيئا * وحاضرو [المسجد الحرام] اهل المواقيت فمن دونها الى مكة عند أبي حنيفة و عند الشافعي اهل الحرم و من كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلوة * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في المحافظة على حدوده و ما امركم به و نهاكم عنه في الحج وغيره * [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن خالف ليكون عامكم بشدة عقابه لطفًا لكم في التقوى * اي وقت الحج [أَشْهُرٌ] كقولك البرد شهران و الأشهر المعلومات شوال و ذو القعدة و عشر ذي الحجة عند أبي حنيفة و عند الشافعي تسع ذي الحجة و ليلة يوم النحر و عند مالك ذو الحجة كله - فان قلت ما فائدة توقيت الحج بهذه الأشهر - قلت فائدته ان شيئا من افعال الحج لا يصح الا فيها و الاحرام بالحج لا ينعقد ايضا عند الشافعي في غيرها و عند أبي حنيفة ينعقد الا انه مكروه - فان قلت فكيف كان الشهران و بعض الثالث اشهرًا - قلت اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فَتَدَّ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا فلا سوال فيه اذن و انما كان يكون موضعًا للسؤال لو قيل ثلثة أشهر معلومات - وقيل نُزِّلَ بعض أشهر منزلة كله كما يقال رايتك سنة كذا او على عهد فلان و لعل العهد عشرون سنة او اكثر و انما رآه في ساعة منها - فان قلت ما وجه مذهب مالك و هو مروي عن عروة بن الزبير - قلت قالوا وجهه ان العمرة غير مستحبة فيها عند عمرو و ابن عمر فكانها مختصة للحج لا مجال فيها للعمرة - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يخفق الناس بالدرّة و ينهاهم عن الاعتمار فيهن - و عن عمر رضي الله عنه انه قال لرجل ان اطعنتني انتظرت حتى اذا اهلت الحرم خرجت الى ذات عرق فاهللت منها بعمرة - و قالوا لعل من مذهب عروة جواز تاخير طواف الزيارة الى آخر الشهر * [مَعْلُومَاتٌ] معروفة عند الناس لا يشكّن عليهم وفيه ان الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه و انما جاء مقررًا له * [فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ] فمن الزمه نفسه بالتلبية او بتقليد الهدي و سوفه عند أبي حنيفة و عند الشافعي بالنية * [فَلَا رَفَثَ] فلا جماع لانه يفسده او فلا فحش في الكلام * [وَلَا فُسُوقَ] و لا خروج عن حدود الشريعة وقيل السباب و التنازع باللقاب * [وَلَا جِدَالَ] و لا مراة مع الرفقاء و الخدم و المكربين و انما أمر باجتذاب ذلك وهو واجب الاجتذاب

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَصَدَّقَ ۖ فَإِذَا أَمِنْتُمْ ۖ قَفْ ۚ
فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ ۖ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ فَبِالْحَجِّ ۚ
وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ

عليه وآله وسلم نحر هديه حيث أحصر - قلت كان مُحَصَّرَه طرف الحديبية الذي الى اسفل مكة وهو من الحرم - وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحر هديه في الحرم - وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة اميال من مكة * [فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا] فمن كان به مرض يحوجه الى الحلق [أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ] وهو القمل او الجراحة فعليه اذا احتلق فدية [مِنْ صِيَامٍ] ثلثة ايام [أَوْ صَدَقَةٍ] على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر [أَوْ تَصَدَّقَ] وهو شاة - وعن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لعلك اذاك هوامك قال نعم يا رسول الله قال احلق راسك وضم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين او انسك شاة - و كان كعب يقول في نزلت هذه الآية - و روي انه مر به و قد قرح راسه فقال كفى بهذا اذى وامره ان يحلق و يطعم او يصوم - وَالتَّسْلُكُ مصدر وقيل جمع نسيكة - وقرأ الحسن اَوْتُسْكِبُ بالتخفيف * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] الاحصار يعني فاذا لم تحصروا و كنتم في حال امن وسعة * [فَمَنْ تَمَتَّعَ] اي استمتع [بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ] واستمتع بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج - وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه الى ان يحرم بالحج * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] وهو هدي المتعة وهو نسك عند ابي حنيفة و يأكل منه - وعند الشافعي يجزي مجزئ الجذائيات ولا يأكل منه - و يذبحه يوم النحر عندنا وعندة يجوز ذبحه اذا احرم بحجته * [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] الهدي فعليه [صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ] اي في وقته وهو اشهره ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج وهو مذهب ابي حنيفة و الافضل ان يصوم يوم التروية وعرفة و يوما قبلهما وان مضى هذا الوقت لم يجزئه الا الدم - و عند الشافعي لا يصام الا بعد الاحرام بالحج تمسكا بظاهر قوله [فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ] بمعنى اذا نفرتم و فرغتم من افعال الحج عند ابي حنيفة و عند الشافعي هو الرجوع الى اهاليهم - وقرأ ابن ابي عتبة وَسَبْعَةٌ بالنصب عظما على محل ثلثة ايام كانه قيل فصيام ثلثة ايام كقوله او اطعم في يوم ذي مسغبة يتيم - فان قلت فما فائدة الفذلة - قلت الواو قد تجيء للإباحة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين الا ترى انه لو جالسهما جميعا او واحدا منهما كان متمثلا ففذلكت نفيا لتوهم الاباحة و ايضا ففائدة الفذلة في كل حساب ان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به من جهتين فيتأكد العلم ونفي امثال العرب عالمان خير من عام وكذلك [كَامِلَةٌ] تاكيد اخر وفيه زيادة تومية بصيامها وان لا يتهاون بها ولا يقتصر من عددها كما تقول للرجل

فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۖ ط

فَاتَّشَرُوا وَ نَحْوُ ذَلِكَ فَيَقَالُ لَكَ فَقَدْ دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَىٰ نَفْيِ الْوَجُوبِ وَهُوَ مَا رَوَى أَنَّهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْعُمْرَةُ وَاجِبَةٌ مِثْلَ الْحَجِّ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَنْ تَعْتَمِرَ خَيْرٌ لَكَ - وَ عَنْهُ الْحَجُّ جِهَادٌ وَالْعُمْرَةُ تَطَوُّعٌ - فَإِنْ قُلْتَ فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَنَّ الْعُمْرَةَ لَقَرِينَةُ الْحَجِّ - وَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ أَنِّي وَجَدْتُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ مَكْتُوبَيْنِ عَلَيَّ أَهْلَلْتُ بِهِمَا جَمِيعًا فَقَالَ هَدَيْتَ لِسَنَةِ نَبِيِّكَ وَ قَدْ نَظَّمْتَ مَعَ الْحَجِّ فِي الْأَمْرِ بِالْإِتِمَامِ فَكَانَتْ وَاجِبَةً مِثْلَ الْحَجِّ - قُلْتَ كَوْنَهَا قَرِينَةً لِلْحَجِّ أَنْ الْقَارِئَ يَقْرَأُ بَيْنَهُمَا وَانْهَمَا يَقْتَرِنَانِ فِي الذِّكْرِ فَيَقَالُ حَجٌّ فَلَانِ وَاعْتَمَرُوا الْحُجَّاجُ وَالْعُمَّارُ - وَلِأَنَّ الْحَجَّ الْأَصْغَرَ لَا دَلِيلَ فِي ذَلِكَ عَلَىٰ كَوْنِهَا قَرِينَةً لَهُ فِي الْوَجُوبِ وَ أَمَّا حَدِيثُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدْ نَسَرَ الرَّجُلَ كَوْنَهُمَا مَكْتُوبَيْنِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ أَهْلَلْتُ بِهِمَا وَ إِذَا أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ وَجِبَتْ عَلَيْهِ كَمَا إِذَا كَبَّرَ بِالتَّطَوُّعِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالدَّلِيلُ الَّذِي ذَكَرْنَا آخِرَ الْعُمْرَةِ مِنْ صِفَةِ الْوَجُوبِ فَبَقِيَ الْحَجُّ وَحْدَهُ فَبِهَا فَهِيَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ صُمْ شَهْرَ رَمَضَانَ وَسِتَّةَ مِنْ شَوَّالٍ فِي أَنْكَ تَامَرَةٌ بِفَرْضٍ وَ تَطَوُّعٍ - وَ قَرَأَ عَلِيٌّ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَالشَّعْبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ الْعُمْرَةُ لِلَّهِ بِالرَّفْعِ كَانَهُمْ قَصَدُوا بِذَلِكَ إِخْرَاجَهَا عَنْ حُكْمِ الْحَجِّ وَهُوَ الْوَجُوبُ * [فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ] يُقَالُ أَحْصَرَ فَلَانِ إِذَا مَنَعَهُ أَمْرٌ مِنْ خَوْفٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ عَجْزٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَ قَالَ ابْنُ مَيْيَادَةَ * وَ مَا تَعَجَّرَ لِي لِي أَنْ تَكُونَ تَبَاعَدْتُ * عَلَيْكَ وَلَا أَنْ أَحْصَرْتُكَ شُغْلًا * وَحَصَرَ إِذَا حَبَسَهُ الْعَدُوُّ عَنْ الْمَضِيِّ أَوْ سَجِنَ - وَ مِنْهُ قِيلَ لِلْمَحْبُوسِ الْحَصِيرُ وَ لِلْمَلِكِ الْحَصِيرُ لِأَنَّهُ مَحْبُوبٌ هَذَا هُوَ الْأَكْثَرُ فِي كَلَامِهِمْ وَ هُمَا بِمَعْنَى الْمَنْعِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِثْلُ مَدَّةٍ وَاصِدَةٍ وَكَذَلِكَ قَالَ الْفَرَّاءُ وَابْنُ عُمَرَ وَالشَّيْبَانِيُّ وَ عَلَيْهِ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ كُلُّ مَنَعٍ عَذَّةٌ مِنْ عَذِّ كَانَ أَوْ مَرَضٌ أَوْ غَيْرُهُمَا مَعْتَبَرٌ فِي اثْبَاتِ حُكْمِ الْإِحْصَارِ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ مَنَعُ الْعَدُوِّ وَحْدَهُ - وَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كُسْرٍ أَوْ عَرَجٍ فَقَدْ حَلَّ وَ عَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] فَمَا تَيْسَرَ مِنْهُ يُقَالُ يَسُرُّ الْأَمْرُ وَاسْتَيْسَرَ كَمَا يُقَالُ صَعِبَ وَاسْتَصْعَبَ - وَ الْهَدْيُ جَمْعُ هَدْيَةٍ كَمَا يُقَالُ فِي جَدْيَةِ السَّرَجِ جَدْيٌ - وَ قَرِي مِنَ الْهَدْيِ بِالتَّشْدِيدِ جَمْعُ هَدْيَةٍ كَمَطْبَةِ وَمَطِيٍّ - يَعْنِي فَإِنْ مَنَعْتُمْ مِنَ الْمَضِيِّ إِلَى الْبَيْتِ وَانْتُمْ مُحْرَمُونَ بِحُجَّتِهِ أَوْ عُمْرَةٍ فَعَلَيْكُمْ إِذَا أَرَدْتُمْ التَّحْلِيلَ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ مِنْ بَعِيرٍ أَوْ بَقَرَةٍ أَوْ شَاةٍ - فَإِنْ قُلْتَ ابْنُ وَمَتَّى يُنْكَرُ هَدْيُ الْمُحْصَرِّ - قُلْتَ أَنْ كَانَ حَاجِبًا فَبِالْحَرَمِ مَتَى شَاءَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَبْعَثُ بِهِ وَ يَجْعَلُ لِلْمَبْعُوثِ عَلَى يَدِهِ يَوْمَ أَمَارٍ وَعِنْدَهُمَا فِي أَيَّامِ النُّحْرِ - وَ أَنْ كَانَ مَعْتَمِرًا فَبِالْحَرَمِ فِي كُلِّ وَقْتٍ عَذَّهُمْ جَمِيعًا وَ مَا اسْتَيْسَرَ رَفْعَ الْبَلَاءِ أَوْ أَيْ فَعَلِيهِ مَا اسْتَيْسَرَ - أَوْ نَصَبَ عَلَى قَاهِدُوا مَا اسْتَيْسَرَ * [وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ] الْخُطَابُ لِلْمُحْصَرِّينِ أَيْ لَا تَحْلِقُوا حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّ الْهَدْيَ الَّذِي بَعَثْتُمُوهُ إِلَى الْحَرَمِ بَلَغَ [مَحَلَّهُ] أَيْ مَكَانَهُ الَّذِي يَجِبُ نَحْرُهُ فِيهِ وَ مِثْلُ الدَّيْنِ وَ قَدْ وَجِبَ قَضَائُهُ وَهُوَ ظَاهِرٌ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ - فَإِنْ قُلْتَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

وَالْحَرُمْتُ قِصَاصٌ ط مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
مَعَ الْمُتَّقِينَ ٥ وَاتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۖ وَأَحْسِنُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ ٥ وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ط

هتكوا حرمة عليكم * [وَالْحَرُمْتُ قِصَاصٌ] أي وكل حرمة يجري فيها القصاص من هتك حرمة أي حرمة
كانت اقتص منه بان تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا وأكد
ذلك بقوله مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في حال كونكم منتصرين
ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم * الباء في [بِأَيْدِيكُمْ] مزيادة مثلها في اعطى بيده للمنفاد -
والمعنى ولا تقبضوا التهلكة أيديكم أي لا تجعلوها أخذاً بأيديكم مالهكم - وقيل بِأَيْدِيكُمْ بانفسكم - وقيل
تقديره وَلَا تُلْقُوا أَنْفُسَكُمْ بِأَيْدِيكُمْ كما يقال اهلك فلان نفسه بيده إذا تسبب لهلاكها - والمعنى النهي عن
ترك الانفاق في سبيل الله لانه سبب الهلاك - او عن الاسراف في النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله -
او عن الاستقتال والاختار بالنفس - او عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو - وروي ان رجلا من المهاجرين
حمل على صف العدو فصاح به الناس القى بيده إلى التهلكة فقال ابو ايوب الانصاري نحن اعلم بهذه الآية
وانما أنزلت فينا صَحْبُنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فغصرونا وشهدنا معه المشاهد وأثراه على
اهالينا واموالنا واولادنا فلما فشا الاسلام وكثر اهله وَوَضَعَتِ الْحَرْبُ أوزارها رجعنا إلى اهالينا واولادنا
واموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الاقامة في الأهل والمال وترك الجهاد - وحكى ابو علي
في الحلبيات عن ابي عبيدة التهلكة والهلك والهلك واحد قال فدل هذا من قول ابي عبيدة على
ان التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيدي من قولهم التَصَرُّفُ والتَسَرُّفُ ونحوها في الاعيان التَنَصُّبُ والتَنَقُّلُ -
و يجوز ان يقال اصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوهما على انها مصدر من هلك فابدلت من
الكسرة ضمة كما جاء الجوار في الجوار * [وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ] ايتموا بهما تامين كاملين بمناسكهما
وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيهما قال * شعر * تمام الحج أن تقف المطايا * على
خرقاء واضعة اللثام * جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم إلا به - وقيل اتمامها ان تحرم
بينما من دؤيرة اهلك - روي ذلك عن علي و ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم - وقيل ان تُقَرِّدَ
لكل واحد منهما سفرا كما قال محمد حجة كوفية و عمرة كوفية افضل - وقيل ان تكون النفقة حلالا -
وقيل ان تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من التجارة والافراض الدنياوية - فان قلت هل فيه
دليل على وجوب العمرة - قلت ما هو الا امر باتمامها ولا دليل في ذلك على كونها واجبين او تطوعين
فقد يورم باتمام الواجب والتطوع جميعا الا ان تقول ان الامر باتمامها امر بانها بدليل قراءة
من قرأ وَاَقِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَالْأَمْرَ لِلْجُودِ فِي أَمَلِهِ الا ان يدل على خلاف الوجوب كما دل في قوله فَأَصْطَادُوا -

وَلَا تَعْتَدُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ لَإَيُّسِبُ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ
وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ۚ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمُ فِيهِ ۚ فَإِنْ قَاتَلَكُمُ فَانْقُلُوهُمْ
كَذَلِكَ جَزَاءُ الْفَافِرِينَ ۝ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَفَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ
فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ

المقاتلة قَاتَلُوا او لم يقاتلوا - وقيل لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية
وصالحوه على ان يرجع من قاهل فيخلوا له مكة ثلاثة ايام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون ان لا يفي
لهم قريش ويصدوهم ويقاتلوهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكرهوا ذلك نزلت و اطلق لهم قتال
الذين يقاتلونهم منهم في الحرم وفي الشهر الحرام و رفع عنهم الجناح في ذلك * [وَلَا تَعْتَدُوا] بابتداء
القتال او بقتال من نهيتهم عن قتاله من النساء والسيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد او بالمثلة
او بالمفاجاة من غير دعوة * [حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ] حيث وجدتموهم في حِلٍّ او حرم والثقف وجود على
وجه الاخذ والغلبة ومنه رجل ثقف سريع الاخذ لاقرانه قال * شعر * فاما تثقفوني فاقتلوني فمن اثقف فليس
الى خلوه * [مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُم] اي من مكة وقد فعل رسول الله عليه السلام بمن لم يسلم منهم
يوم الفتح * [وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ] اي المحنة والبلاء الذي ينزل بالانسان يتعذب به اشد عليه من القتل
وقيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن
والمحن التي يتمنى عندها الموت ومنه قول القائل * شعر * لقتل بحد السيغ اهون موتعا * على النفس
من قتل بحد فراق * وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنكم - وقيل الشرك اعظم من القتل في الحرم
وذلك انهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيبون به المسلمين فليل والشرك الذي هم عليه اشد
واعظم مما يستعظمونه - ويجوز ان يراك وفتنتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام اشد من قتلكم اياهم
في الحرم او من قتلكم اياكم ان قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم - و قرئ * وَلا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَكُمُ فَإِنْ قَاتَلَكُمُ جَعَلْ
وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فان تقتلونا نقتلكم * [فَإِنْ أَنْتَهُوا] عن الشرك
والقتال كقوله ان يندوها يغفر لهم ما قد سلف * [حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] اي شرك [وَيَكُونَ الدِّينُ
لِلَّهِ] خالصا ليس للشيطان فيه نصيب * [فَإِنْ أَنْتَهُوا] عن الشرك * [فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ] فلا تعدوا
على المنتهين لان مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ موضع على المنتهين - او فلا تظلموا
الظالمين غير المنتهين سمي جزاء الظالمين ظلما للمشاكلة كقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ - و اراد
انكم ان تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعد عليكم * قاتلهم المشركون عام الحديبية
في الشهر الحرام وهو ذو القعدة فليل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكرهتم القتال وذلك في ذي القعدة
[الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ] اي هذا الشهر بذلك الشهر وهتك بهتكم يعني تهتك حرمته عليهم كـ

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ ط قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ط وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ
مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَقَاتِلُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَكُمْ

و توخيا ثم استهما ثم ليحتمل كل واحد منكما صاحبه - وقيل وتدنوا بها وتلقوا بعضها الى حكم السوء
على وجه الرشوة - وتدنوا مجزوم داخل في حكم النهي او منصوب باضمار أن كقولهم وتكلموا الحق * [وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ] انكم على الباطل و ارتكاب المعصية مع العلم بقبحها اقبض و صاحبه احق بالتوبيخ * و روي
ان معاذ بن جبل و ثعلبة بن غنم الانصاري قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد
حتى يمتلئ ويستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة فذلت [مَوَاقِيتُ]
معالم يوقت بها الناس مزارعهم و متاجرهم و محال دينهم و صومهم و فطرهم و عدد نساءهم و ايام حيضهم
و مدد حملهم و غير ذلك و معالم للحج يعرف بها وقته * كان ناس من الانصار اذا احرموا لم يدخل
احد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فاذا كان من اهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته منه يدخل
ويخرج او يتخذ سلما يصعد فيه و ان كان من اهل البور خرج من خلف الخباء فقبل لهم [لَيْسَ الْبِرُّ]
بتحرجكم من دخول الباب [وَلَكِنَّ الْبِرَّ] بر [مَنِ اتَّقَى] ما حرم الله - فان قلت ما وجه اتصاله
بما قبله - قلت كانه قيل لهم عند سوالهم عن الآهله وعن الحكمة في نقصانها و تمامها معلوم ان كل ما يفعله
الله عز و جل لا يكون الا حكمة بالغة و مصلحة لعبادة فدعوا السؤال عنه و انظروا في واحدة تفعلونها انتم
مما ليس من البر في شيى و انتم تحسبونها برا - و يجوز ان يجرى ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر
انها مواقيت للحج لانه كان من افعالهم في الحج - و يحتمل ان يكون هذا تمثيلا لتعكيصهم في سوالهم
وان مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت و يدخله من ظهرة - و المعنى ليس البر و ما ينبغي ان
تكونوا عليه بان تعكسوا في مسائلكم و لكن البر بر من اتقى ذلك و تجتنبه و لم يجسر على مثله - ثم
قال [وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا] اي و باشروا الامور على وجوها التي يجب ان تبشر عليها و لا تعكسوا
و المراد وجوب توطيئ النفوس و ربط القلوب على ان جميع افعال الله حكمة و صواب من غير اختلاج
شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسئل عنه لما في السرال من الاتهام بمقارفة الشك لا يسأل
عما يفعل و هم يسألون * المقاتلة في سبيل الله هو الجهاد لاعلاء كلمة الله و اعزاز الدين * [الَّذِينَ يَفْقَهُونَكُمْ]
الذين ينافزونكم القتال دون المحاجزين و على هذا يكون منسوخا بقوله و قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَاتِلًا - و عن الربيع
بن انس رضي الله عنه هي ازل آية نزلت في القتال بالمدينا فكان رسل الله صلى الله عليه و آله و سلم
يقاتل من قاتل و يكف عمن كف - او الذين ينافسونكم القتل دون من ليس من اهل المناصبة من الشيوخ
والصبيان و الرهبان و الفساد - او الكفرة كلهم لانهم جميعا مضادون للمسلمين فاصدرون لمقاتلتهم فبهم في حكم

ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ٤ وَلَا تَبْشُرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ٥ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ٦ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ٧ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَمِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَثَمِ

حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لفقد الدلالة ولا بتشبيهه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهي غير مرادة - قامت اما من لا يجوز تاخير البيان وهم اكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب ابي علي و ابي هاشم فام بصح عندهم هذا الحديث - و اما من يجوز فيقول ليس بعيب لان الخطاب يستفيد منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله اذا استوضح المراد منه * [ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ] قالوا فيه دليل على جواز النية بالذهار في صوم رمضان و على جواز تاخير الغسل الى الفجر و على نفي صوم الوصال * [عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ] معتكفون فيها - والاعتكاف ان يجلس نفسه في المسجد يتعبد فيه - والمراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله اُحِلَّ لَكُمْ كَيْلََّةُ الصِّيَامِ انْزِفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ - فَلَا تَبْشُرُوهُمْ - وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجماع يفسد الاعتكاف وكذلك اذا لمس او قبل فانزل - وعن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فبأشرا امرأته ثم رجع الى المسجد فنهأهم الله عن ذلك - وقالوا فيه دليل على ان الاعتكاف لا يكون الا في مسجد وانه لا يختص به مسجد دون مسجد - وقيل لا يجوز الا في مسجد نبي عليه السلام وهو احد المساجد الثلاثة - وقيل في مسجد جامع - والعمامة على انه في مسجد جماعة - وقرأ مجاهد في المسجد * [تِلْكَ] الاحكام التي ذكرت [حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا] فلا تغشوها - فان قلت كيف قيل فَلَا تَقْرُبُوهَا مع قوله فَلَا تَعْدُوْهَا - وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ - قامت من كان في طاعة الله والعمل بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فلهي ان يتعداه لان من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فلهي ان يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيزي الحق والباطل لكلا يداني الباطل و ان يكون في الوسطة متباعدة عن الطرف فضلا ان تخطاه كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل ملك حمى وحمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه فالرفع حول الحمى وقران حيزه واحد - ويجوز ان يريد حدود الله محارمه ومناهيه خصوصا لقوله وَلَا تَبْشُرُوهُمْ وهي حدود لا تقرب * ولا يأكل بعضكم مال بعض [بِالْبَاطِلِ] بالوجه الذي لم يبيحه الله ولم يشرعه * ولا [تَذَلُّوا بِهَا] ولا تلقوا امرها والكرامة فيها الى الحكم * [لَتَذَلُّوا] بالتحاكم [فَرِيقًا] طائفة [مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَثَمِ] بشهادة الزور او باليمين الكاذبة او بالصالح مع العام بان المقضي له ظالم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم انه قال للخصمين انما انا بشر وانتم تختصمون اليي ولعل بعضكم الذي يبيح لكم بعض فاقضي له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق اخيه فلا يأخذ من ذلك شيئا فان ما اقضي له قطع من نار فبكيا وقال كل واحد منهما حتى لصاحبي فقال اذهب

فَقَاتَبَ عَلَيْهِمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَانْتَرْنَا بِشُرُوهِنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ
الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ م

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

٧ ٤

صبركم عن هن و مَعَبَّ عليكم اجتنبهن فلذلك رخص لكم في مباشرتهن * [تَخَذَنُونَ أَنْفُسَكُمْ] تظلمونها
و تنقصونها حظها من الخير - و الاختيان من الخيانة كالكتساب من الكسب فيه زيادة و شدة * [فَقَاتَبَ
عَلَيْكُمْ] حين تبتم مما ارتكبتم من المحذور * [وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] و اطلبوا ما قسم الله لكم و اثبت
في اللوح من الولد بالمباشرة اي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها و لكن لابتغاء ما وضع الله له النكاح من
القبائل - و قيل هو نهى عن العزل لانه في الحرائر - و قيل و ابغوا المحل الذي كتبه الله لكم و حلله
دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم - و عن قتادة و ابغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد المحظر - و قرأ
ابن عباس وَاتَّبِعُوا - و قرأ الاعمش وَأَتُوا - و قيل معناه و اطلبوا ليلة القدر و ما كتب الله لكم من الثواب
ان أصبتموها و قمتموها و هو قريب من بدع التفسير * [الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ] هو اول ما يبدو من الفجر
المعترض في الافق كالخيوط الممدود و [الْخَيْطُ الْأَسْوَدُ] ما يمتد معه من غبش الليل شُبهاً بخيطين ابيض
و اسود - و قال ابو داود * شعرو فلما اضاءت لنا سُدنة * و لاح من الصبح خيط انا را * و قوله [مِنَ الْفَجْرِ] بيان
للخيوط الابيض و اكتفي به عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للثاني - و يجوز ان يكون من للتبعيض
لانه بعض الفجر و اوله - فان قلت اهذا من باب الاستعارة ام من باب التشبيه - قلت قوله مِنَ الْفَجْرِ
اخرجه من باب الاستعارة كما ان قولك رايت اسدا مجاز فاذا زدت من فلان رجع تشبيها - فان قلت فلم
زيد مِنَ الْفَجْرِ حتى كان تشبيها و هلا اقتصر به على الاستعارة التي هي ابغ من التشبيه و ادخل في
الفصاحة - قلت لان من شرط المستعار ان يدل عليه الحال او الكلام و لو لم يذكر مِنَ الْفَجْرِ لم يعلم ان
الخيطين مستعاران فزيد مِنَ الْفَجْرِ فكان تشبيها بليغا و خرج من ان يكون استعارة - فان قلت فكيف
التبس على عدي بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت الى عقائين ابيض و اسود فجعلتها تحت
وسادتي فكننت اقوم من الليل فانظر اليهما فلا يتبين لى الابيض من الاسود فلما اصبحت غدوت الى
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاخبرته فضحك و قال ان كان وسادك لعريضا و روي انك لعريض
القفا انما ذلك بياض النهار و سواد الليل - قلت غفل عن البيان ولذلك عرض رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم قفا لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل و قلة فطنته و انشدني بعض البدويات
لبدوي * شعر * عريض القفا ميزانه في شماله * قد انحص من حَسَب القراريط شاربته - فلن قلت
فما تقول فيما روي عن سهل بن سعد الساعدي انها نزلت و لم ينزل مِنَ الْفَجْرِ فكان رجال اذا ارادوا
الصوم ربط احدهم في رجلاه الخيط الابيض و الخيط الاسود فلا يزال يأكل و يشرب حتى يتبين له نزل بعد ذلك
مِنَ الْفَجْرِ فعلموا انه انما يعني بذلك الليل و النهار و كيف جار تاخير البيان و هو يشبه العصف

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ٥ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ۖ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ۗ عَمَّ اللَّهُ أَنْكُمُ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وَاِرَادَةُ ان تشكروا - و قرئى وَلِتَكْمَلُوا بالتشديد - فان قلت هل يصح ان يكون وَلِتَكْمَلُوا معطوفا على علة مقدرة كانه قيل لتعلموا ما تعملون وتكملوا العدة او على التيسر كانه قيل يريد الله بكم اليسر ويريد بكم لتكملوا كقوله يُرِيدُونَ لِيُطْفِقُوا - قلت لا يبعد ذلك والاول اوجه - فان قلت ما المراد بالتكبير - قلت تعظيم الله والثناء عليه - وقيل هو تكبير يوم الفطر - وقيل هو التكبير عند الاهلال * [فَإِنِّي قَرِيبٌ] تمثيل لخاله في سهولة اجابته لمن دعا وسرعة انجابه حاجة من ساله بحال من قرب مكانه فاذا دعى اسرعت تلبيةه ونحوه نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وقوله عليه السلام هوبينكم وبين أعناق رواحلكم * و روي ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أ قريب ربنا فنذاجيه ام بعيد فنذاويه فنزلت [فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي] اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اني اجيبهم اذا دعوني لحوائجهم * و قرئى يَرْشُدُونَ وَيُرْشِدُونَ بفتح الشين وكسرهما * كَانَ الرَّجُلُ إِذَا امْسَى حَلَّ لَهُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ وَالْجَمَاعُ إِلَى أَنْ يَصَلِّيَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ أَوْ يَرُونَ فَإِذَا صَلُّوا أَوْ رَقَدُوا لَمْ يَقْطُرْ حَرَمٌ عَلَيْهِ الطَّعَامُ وَالشُّرَابُ وَالنِّسَاءُ إِلَى الْقَابِلَةِ ثُمَّ انْ عَمِرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاقَعَ أَهْلَهُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَلَمَّا اغْتَسَلَ أَخَذَ بِيَدِي وَيَلُومُ نَفْسَهُ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي اعْتَذِرُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَكِ مِنْ نَفْسِي هَذِهِ الْخَاطِيَةُ وَإِخْبَرَهُ بِمَا فَعَلَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا كُنْتَ جَدِيرًا بِذَلِكَ يَا عَمْرُوفَقَامَ رَجُلًا فَاعْتَرَفُوا بِمَا كَانُوا صَنَعُوا بَعْدَ الْعِشَاءِ فَنَزَلَتْ - و قرئى أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ - وقرأ عبد الله الرَّفَثُ وهو انصاح بما يجب ان يكنى عنه كلفظ النكاح وقد أرفث الرجل - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه أنشد وهو مُحْرَمٌ * شعر * وهنَّ يمشين بنا هميسا * ان يصدق الطير نذرك لميسا * فقيل له أرفثت فقال اذا الرفث ما كان عند النساء وقال الله تعالى فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ فَنُكِنِي بِهِ عَنِ الْجَمَاعِ لانه لا يكاد يخلو من شئى من ذلك - فان قلت لم كنني عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ - فَلَمَّا تَغَشَّاهَا - بِأَشْرُوهُنَّ - أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ - دَخَلْتُمُ بَيْنَ - فَأَتَوْا حَرَائِمَكُمْ - مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ - فَمَا اسْتَمْدَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ - وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ - قلت استنجائنا لما وجد منهم قبل الاباحة كما سماه اختيانا لانفسهم - فان قلت لم عدني الرفث بالي - قلت لتضمينه معنى الافشاء لما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقته شبهة باللباس المشتمل عليه قال الجعدي * شعر * اذا ما الضجيج ثنى عطفها * تنثت فكانت عليه لباسا - فان قلت ما موقع قوله هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ - قلت هو استيناف كالبیان بسبب الاحلال وهو انه اذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملازمة قل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ط فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ط وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ط يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ذ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ©

فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف اليه جميعا فما وجه ما جاء في الاحاديث من نحو قوله عليه السلام من صام رمضان ايمانا واحتسابا - من ادرك رمضان فلم يغفر له - قلت هو من باب الحذف لامن الالباس كما قال • بما اعيا القياسي حديما • اراد ابن حديم وارتفاعه على انه مبتدأ وخبره الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ - او على انه بدل من الصيام في قوله كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ - او على انه خبر مبتدأ محذوف - و قرئ بالنصب على صوموا شهر رمضان او على الابدال من اياما معدودات او على انه مفعول وان تصوموا • ومعنى [أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ] اُتِدعى فيه انزاله وكان ذلك في ليلة القدر - وقيل انزل جملة الى سماء الدنيا ثم نزل الى الارض نجوما - وقيل اُنْزِلَ في شأنه الْقُرْآنُ وهو قوله كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كما تقول اُنْزِلَ في عمر كذا وفي علي كذا - وعن النبي عليه السلام نزلت صُحُفُ اِبْرَاهِيمَ اَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ وَاُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ لِسِتِّ مَضْيَنَ وَالْاِنْجِيلُ لثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَالْقُرْآنُ لَارْبَعٍ وَعَشْرِينَ مَضْيَنَ • [هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ] نصب على الحال اي انزل وهو هداية للناس الى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي الى الحق ويفرق به بين الحق والباطل - فان قلت ما معنى قوله وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى بعد قوله هُدًى لِلنَّاسِ - قلت ذكر اولاه هُدًى ثم ذكر انه يَبَيِّنُ من جملة ما هدى به الله و فرّق به بين الحق والباطل من رحيه و كُتِبَ السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال • [فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ] فَمَنْ كان شاهدا اي حاضرا مقيما غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر - والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه ولا يكون مفعولا به كقولك شهدت الجمعة لان المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر • [يُرِيدُ اللَّهُ] ان يُيسر عليكم ولا يُعسر وقد نفى عنكم الحرج في الدين وامركم بالحنيفية السمحة التي لا اضرار فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من اباحة الفطر في السفر والمرض ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم ان من صام منهما فعليه الاعادة - قرئ اليُسْرَ وَالْعُسْرَ بضميتين • الفعل المعتل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره [وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] شرع ذلك يعني جملة ما ذكر من امر الشاهد بصوم الشهر وامر المرخص له بمراعاة عدة ما انظر فيه ومن الترخيص في اباحة الفطر قوله لَتُكْمِلُوا علة الامر بمراعاة العدة ولِتُكَبِّرُوا علة ما آلم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ولَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ علة الترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يتهدى الى تبينه الا النقباء المحدث من علماء البيان - و انما عدي فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضما معنى الحمد كانه قيل ولتُكَبِّرُوا الله حامدين على ما هداكم - ومعنى

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ ۖ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۖ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ شَهْرَ رَمَضَانَ

مالك رحمه الله عن الرجل يصيبه الرمذ الشديد او الصداع المضر وليس به مرض يُضججه فقال انه
في سعة من الانطار - وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ - و
عن الشافعي لا يُفطر حتى يجهد الجهد غير المتحمل - و اختلف ايضا في القضا فعامه العلماء
على التخيير - وعن ابي عبيدة بن الجراح رحمه الله ان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد ان يشق
عليكم في قضائه ان شئت فواتر وان شئت ففرق - وعن علي وابن عمرو الشعبي وغيرهم رحمهم الله
انه يقضي كما فات متدبعا - وفي قراءة ابي فعدة من ايام آخر متتابعات - فان قلت فكيف قيل فعدة
على التذكير ولم يقل فعدتها اي فعدة الايام المعدودات - قلت كما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فأمر
بان يصوم اياما معدودة مكانها علم انه لا يؤثر عدد على عددها فاعني ذلك عن التعريف بالاضافة * [وَعَلَى
الَّذِينَ يُطِيقُونَ] وعلى المطيقين للصيام الذين لا عذر بهم ان افطروا * [فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ] نصف صاع من
بر أو صاع من غيره عند اهل العراق - وعند اهل الحجاز مد و كان ذلك في بدء الاسلام فرض عليهم الصوم
ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الافطار والفدية - وقرأ ابن عباس رضي الله عنه يُطَوَّقُونَهُ تفعيل
من الطوق اما بمعنى الطاقة او القلادة اي يكلفونه او يُقَلِّدُونَهُ ويقال لهم صوموا - وعنه يُطَوَّقُونَهُ بمعنى
يتكلفونه او يتقلدونه و يُطَوَّقُونَهُ بادغام التاء في الطاء و يُطِيقُونَهُ و يُطِيقُونَهُ بمعنى يتطوقونه واصلهما يُطِيقُونَهُ
و يُطِيقُونَهُ على انهما من فَيَعَلَّ وَ تَفَعَّلَ من الطوق فادغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء تَقْلُوبٍ تَدِيرُ الْمَكَانَ
وما بهاديار - وفيه وجهان - احدهما نحو معنى يُطِيقُونَهُ - والثاني يكلفونه او يتكلفونه على جهد منه وعسر
وهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الافطار والفدية وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ - ويجوز
ان يكون هذا معنى يُطِيقُونَهُ اي يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم * [فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا] فزاد
على مقدار الفدية [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] فالتطوع اخير له او الخير - وقرئ فَمَنْ يَطَّوَّعَ بمعنى يتطوع - [وَأَنْ
تَصُومُوا] ايها المطيقون او المطوقون وحملت على انفسكم وجهدتم طاقتكم - [خَيْرٌ لَكُمْ] من الفدية و تطوع
الخير - ويجوز ان ينتظم في الخطاب المريض والمسافر ايضا - وفي قراءة ابي والصيام خَيْرٌ لَكُمْ * [الرَّمْضَانَ]
مصدر رَمَضَ اذا احترق من الرَّمْضَاءِ فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف
والنون كما قيل ابن داية للغراب باضافة الابن الى داية البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت - فان قلت
لم سمي شهر رمضان - قلت الصوم فيه عبادة قديمة فكانهم سموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع و
مفاساة شدته كما سموه ناتقا لانه كان ينتقم اي يزعمهم اضجارا بشدته عليهم - وقيل لما نقلوا اسماء
اشهر عن اللغة القديمة سموها بالارمنية التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رَمَضَ الْحَرِّ - فان قلت

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَتَمَّ اِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا اَوْ اِثْمًا
فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ ط اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ اَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ ط

وجهه ان كان موافقا للشرع من الاوصياء والشهود * [بَعْدَ مَا سَمِعَهُ] وَتَحَقَّقَهُ * [فَأَتَمَّ اِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ]
فما اثم الايضاء المغير او التبديل الا على مبدلية دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهما برئان من
الحيث * [اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] وعيد للمبدل * [فَمَنْ خَافَ] فمن توقع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون
اخاف ان ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم * [جَنَفًا] ميلا عن الحق
بالخطأ في الوصية * [اَوْ اِثْمًا] او تعدا للحيث * [فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ] بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون
باجراءهم على الطريق الشرع * [فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ] حينئذ لان تبديله بتبديل باطل الى حق - ذكر من يبدل بالباطل
ثم من يبدل بالحق فيعلم ان كل تبديل لا يوثق * [كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] على الانبياء والامم من
لدى آدم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه اولهم آدم يعني ان الصوم عبادة قديمة اصلية ما اخلى الله
امة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] بالمحافظة عليها وتعظيمها لاصلتها
وقدورها - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصي لان الصائم اظلم لنفسه واردع لها من موقعة السوء قال عليه السلام
فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم - وقيل معناه
انه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كُتِبَ على اهل الانجيل فاصابهم موتان فزادوا عشرا قبله
وعشرا بعده فجعلوه خمسين يوما - وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم في
اسفارهم ومعاشيتهم فجعلوه بين الشتاء والربيع - زادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته - وقيل الايام
المعدودات عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر كُتِبَ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صيامها حين
هاجر ثم نسخت بشهر رمضان - وقيل كُتِبَ عَلَيْكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ ان يتقوا المفطر بعد ان يصلوا العشاء
وبعد ان يناموا ثم نسخ ذلك لقوله اِحْلَلْ لَكُمْ لَيَاةَ الصِّيَامِ الآية * ومعنى [مَّعْدُودَاتٍ] موقنات بعدد
معلوم او قلائل كقوله دَرَاهِمَ معدودة واماه ان المال القليل يقدر بالعدد ويتحكر فيه والكثير بهال ههنا
ويحشى حشيا - وانتصاب اَيَّامًا بالصيام كقولك نوبت الخروج يوم الجمعة * [اَوْ عَلَى سَفَرٍ] او راكب
سفر * [فَعِدَّةٌ] فعليه عدة - وقرئ بالنصب بمعنى فليضم عدة وهذا على سبيل الرخصة - وقيل مكتوب
عليهما ان يفطرا ويصوما عدة [مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ] * واختلفت في المرض المبيح للانفطار فمن قائل كل مرض
لان الله تعالى لم يخص مريضا دون مرض كما لم يخص سفرا دون سفر فكما ان لكل مسافر ان يفطر فكذلك
كل مريض - وعن ابن سيرين رحمه الله انه دُخِلَ عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع اصبعه - وسئل

سورة البقرة ٢ وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ٦ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ٥
الجزء ٢
ع ٦
فَمَنْ بَدَّلَهُ

دية لقوله عليه السلام لا أعاني أحداً قتل بعد اخذه الدية * [وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] كلام فصيح لما فيه من الغرابة و هو ان القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل مكانا وظرفا للحياة - ومن اصابة محرر البلاغة بتعريف القصاص و تذكير الحياة لان المعنى و لكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة و ذلك انهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة و كم قتل مَهْمَلٍ باخيه كُليْب حتى كاد يُفني بكر بن وائل و كان يُقتل بالمقتول غير قتاله فتثور الفتنة ويقع بينهم التناحر فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة اي حياة او نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالاقتصاص من القاتل لانه اذا هُم بالقتل فعلم انه يقتص منه فارتدع سَلَم صاحبه من القتل و سَلَم هو من القود و كان القصاص سبب حياة نفسين - و قرأ أبو الجوزاء وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ اي فيما قص عليكم من حكم القتل و القصاص - و قيل القصص القران اي و لكم في القران حياة للقلوب كقوله رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا - وَيَحْيِي مَنْ حَيَّيَ عَنْ بَيِّنَةٍ * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] اي اربكم ما في القصاص من استبقاء الارواح و حفظ النفوس لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ يعملون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص و الحكم به و هو خطاب له فضل اختصاص بالائمة * [إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] اذا دنا منه و ظهرت اماراته * [خَيْرًا] ما لا كثيراً - عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا اراد الوصية و له عيال و اربع مائة دينار فقالت ما ارى فيه فضلا - و اراد آخر ان يوصي فسالته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله إِنْ تَرَكَ خَيْرًا و ان هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك - و عن علي رضي الله عنه ان مولى له اراد ان يوصي و له سبعمائة فمنعه و قال قال الله تعالى إِنْ تَرَكَ خَيْرًا و الخير هو المال و ليس لك مال - و الوصية فاعل كُتِبَ و ذكر فعلها للفاصل و لانها بمعنى ان يوصي و لذلك ذكر الراجع في قوله فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ - و الوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فمسخت بأية الموارث و بقوله عليه السلام ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا لوصية لوارث و بتلقي الامة اياه بالقبول حتى لَحِقَ بالمتواتر و ان كان من الاحاد لانهم لا يتلقون بالقبول الا التبت الذي صحت روايته - و قيل لم تفسخ و الوارث يجمع له بين الوصية و الميراث بحكم الآيتين - و قيل ماهي بمخالفة لأية الموارث - ومعناها كتب عليكم ما اوصى به اليه من توارث الوالدين و الاقربين من قوله تعالى يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ - او كتب على المختصر ان يوصي للوالدين و الاقربين بتوفير ما اوصى به الله لهم عليهم و ان لا ينقص من انصباهم * [بِالْمَعْرُوفِ] بالعدل و هو ان لا يوصي للغني و يدع الفقير و لا يتجاوز الثلث * [حَقًّا] مصدر مؤكد اي حَقَّ ذلك حَقًّا * [فَمَنْ بَدَّلَهُ] فمن غير الايصاء عن

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى ط الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ
بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى ٥ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ط
ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ٥ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

بالاسلام ففزلت و امرهم ان يتباروا • [فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ] معناه فمن عفي له من جبة اخيه
شيء من العفو على انه كقولك ستر يزيد بعض السيرو طائفة من السير و لا يصح ان يكون شيى في
معنى المفعول به لان عفا لا يتعدى الى مفعول به الا بواسطة - و أخوه هو ولي المقتول وقيل له اخوة
لانه لأبسه من قبل انه ولي الدم و مطالبه به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه ادنى
ملاسة او ذكره بلفظ الاخوة ليعطف احدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية و الاسلام - فان
قلت ان عفا يتعدى بعن لا باللام فما وجه قوله فَمَنْ عَفِيَ لَهُ - قلت يتعدى بعن الى الجاني و الى
الذنب فيقال عفوت عن فلان و عن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عَنكَ و قال عفا الله عَنْهَا فاذا تعدى
الى المذنب و الذنب قيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول غفرت له ذنبه و تجاوزت له عنه و على هذا
ما فى الآية كانه قيل فَمَنْ عَفِيَ لَهُ عن جنايته فاستغذي عن ذكر الجزاية - فان قلت هلا فسرت عَفِيَ
بتترك حتى يكون شيى في معنى المفعول به - قلت لان عفا الشيى بمعنى تركه ليس بذبت و لكن
اعفاه و منه قوله عليه السلام و أعفوا للحنى - فان قلت فقد ثبت قولهم عفا اثره اذا صحاه و ازاله فهلا جعلت
معناه فمن محيى له من اخيه شيى - قلت عبارة قلقة في مكانها و العفو في باب الجزايات عبارة متداولة
مشهورة فى الكتاب و السنة و استعمال الناس فلا يعدل عنها الى أخرى قلقة نابية عن مكانها و ترى كثيرا
ممن يتعاطى هذا العلم يجترى اذا أعضل عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله على اختراع لغة و ادعاء
على العرب ما لا تعرفه و هذه جرأة يستعان بالله منها - فان قلت لم قيل شيى من العفو - قلت لاشعار بانه
اذا عفي له طرف من العفو و بعض منه بان يعفى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة ثم العفو سقط
القصاص و لم تجب الا الدية • [فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ] فليكن اتباع او فالامر اتباع و هذه تورية للعفو عنه
و العافي جميعا يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بان لا يعتف به و لا يطالبه الا مطالبة جميلة و ليورة
اليه القاتل بدل الدم آداء بإحسان بان لا يططله و لا يخسه • [ذَلِكَ] الحكم المذكور من العفو و
الدية • [تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَ رَحْمَةٌ] لان اهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة و حرم العفو و اخذ الدية
و على اهل الانجيل العفو و حرم القصاص و الدية و خيرت هذه الامة بين الثلاث القصاص و الدية و العفو
توسعة عليهم و تيسيرا • [فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ] التخفيف و تجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل و
القتل بعد اخذ الدية فقد كان الولي فى الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفره فيقتله • [فَلَهُ عَذَابٌ
أَلِيمٌ] نوع من العذاب شديد الام فى الآخرة - و عن قتادة العذاب الليم ان يقتل لا محالة و لا يقبل منه

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ۚ وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ
وَأَتَى الزَّكَاةَ ۚ وَالْمُؤْنُونَ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ ۗ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ

مسعود ان توبته وانت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم
قلت لفلان كذا و لفلان كذا - وقيل على حب الله - وقيل على حب اليتامى يريد ان يعطيه وهو طيب
النفوس باعطائه - وقدم ذوى القربى لانهم احق قال عليه السلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى
ذى رحمك اثنان لانها صدقة وصله وقال عليه السلام افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح * واطلق [ذوى
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ] والمراد الفقراء منهم لعدم الالباس * [وَالْمَسْكِينِ] الدائم السكن الى الناس لانه لا شيء
له كالمسكين للدائم السكر * [وَابْنِ السَّبِيلِ] المسافرين المنقطع وجعل ابناً للسبيل لملازمته له كما يقال للصل
القاطع ابن الطريق - وقيل هو الضيف لان السبيل ترعف به * [وَالسَّائِلِينَ] مستطعمين قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم للسائل حق وان جاء على ظهر فرسه * [وَفِي الرِّقَابِ] وفي معاونة المكاتبين
حتى يفكوا رقابهم - وقيل في ابتياع الرقاب واعتاقها - وقيل في فك الاسارى - فان قلت قد ذكر ايتاء المال
في هذه الوجوه ثم تفاه بايتاء الزكوة فهل دل ذلك على ان في المال حقاً سوى الزكوة - قلت يحتمل ذلك - و
عن الشعبي ان في المال حقاً سوى الزكوة وتلا هذه الآية - ويحتمل ان يكون ذلك بيان مصارف الزكوة او
يكون حقاً على نوافل الصدقات والمبار - وفي الحديث نسخت الزكوة كل صدقة يعنى وجوبها - وروى
ليس في المال حق سوى الزكوة * [وَالْمُؤْنُونَ] عطف على من آمن - واخرج [الصَّابِرِينَ] منصوباً على
الاختصاص والمدح اظهاراً لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الاعمال - وقرئ والصَّابِرُونَ - و
قرئ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالصَّابِرِينَ * [الْبَأْسَاءِ] الفقر والشدّة [وَالضَّرَّاءِ] المرض والزمانة * [صَدَقُوا] كانوا
صادقين جادين في الدين * عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وعطاء وعكرمة وهو مذهب
مالك والشافعي رحمهم الله ان الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالانثى اخذا بهذه الآية ويقولون
هي مفسرة لما اُبهى في قوله النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ولان تلك واردة لحكاية ما كُتب في التوراة على اهلها
وهذه خرطوب بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها - وعن سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي و
قناة والثوري وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله واصحابه انها مذبوحة بقوله النَّفْسُ بِالنَّفْسِ و
القصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والانثى ويحتدون بقوله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمون
تتكافأ دماءهم وبان التفاضل غير معتبر في النفس بدليل ان جماعة لو قتلوا واحداً قتلوا به - وروى انه كان
بين حيين من احياء العرب دماء في اجاهلية وكان لاحدهما طول على الآخر فاتسما لقتل احدهما
بالعبد والذكر بالانثى والذين بالواحد فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين جاء الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

الربع

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَزَكِيهِمْ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ وَالْعَذَابَ
بِالْمَغْفِرَةِ ۚ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۚ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالذِّبِّينَ ۚ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ

الجنة في تكريمه الله اياهم بكلامه وتركيتهم بالثناء عليهم - وقيل نفى الكلام عبارة عن غضبه عليهم كمن
غضب على صاحبه نصرته وقطع كلامه - وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن بنحو قوله إخسوا فيها ولا تكلمون *
[فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ] تعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول
لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان ما اصبرك على القيد والسجن تريد انه لا يتعرض لذلك الا من
هو شديد الصبر على العذاب - وقيل فما اصبرهم فاي شيء صبرهم يقال اصبره على كذا وصبره بمعنى
وهذا اصل معنى فعل التعجب - والذي روي عن الكسائي انه قال قال لي قاضي اليم بمكة اختصم
الي رجلان من العرب فحلف احدهما على حق صاحبه فقال له ما اصبرك على الله فمعهذا ما اصبرك
على عذاب الله * [ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ] اي ذلك العذاب بسبب ان الله نزل ما نزل من الكتاب بِالْحَقِّ *
[وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا] في كُتُبِ الله فقالوا في بعضها حق وفي بعضها باطل وهم اهل الكتاب * [لَفِي
شِقَاقٍ] لفي خلاف * [بَعِيدٍ] عن الحق - والكتاب للجنس - او كُفَرهم ذلك بسبب ان الله نزل القرآن بالحق
كما يعلمون وان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم اساطير لفي
شِقَاقٍ بَعِيدٍ يعني ان اولئك لو لم يختلفوا ولم يشاقوا لما جسر هؤلاء ان يكفروا * [الْبِرُّ] اسم للخير ولكل فعل
مرغبي * [أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] الخطاب لاهل الكتاب لان اليهود تصلي قِبَلَ الْمَغْرِبِ
الى بيت المقدس والنصارى قِبَلَ الْمَشْرِقِ وذلك انهم اكدوا الخوض في امر القبلة حين حوّل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين ان البر التوجه الى قبلته
فرد عليهم - وقيل ليس البر فيما انتم عليه فانه منسوخ خارج من البر ولكن البر ما نبينه - وقيل كثر
خوض المسلمين واهل الكتاب في امر القبلة فقليل ليس البر العظيم الذي يجب ان تذهلوا بشأنه عن سائر
صنوف البر امر القبلة ولكن البر الذي يجب الاهتمام به وصرف الهمة اليه بر من امن وقام بهذه
الاعمال - وقرئ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِالنَّصَبِ على انه خبر مقدم - وقرأ عبد الله بَأَنَّ تُولُوا على ادخال الباء
على الخبر للتأكيد فقولك ليس المنطلق بزيد * [وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ] على تاويل حذف المضاف
اي بر من امن - او يتاويل البر بمعنى ذى البر او كما قالت * ع * فانما هي اقبال وادبار * وعن المبرد لو كنت
ممن يقرأ القرآن لقرأت وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ بفتح الباء - وقرئ وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ - وقرأ ابن عامر ونافع وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ
بالتخفيف * و[الْكِتَابِ] جنس كُتُبِ الله او القرآن * [عَلَى حُبِّهِ] مع حب المال والشه به كما قال ابن

بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ ط صَمُّهُمْ عَمِيَ فَمَنْ لَا يَعْقِلُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ٥ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ٥ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ

ولا تعي كما يفهم العقلاء ويعون - ويجوز ان يراك بما لا يسمع الا صم الا صم الذي لا يسمع من كلام الراعي صوته بكلامه الا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحرف - وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم اباهم وتقليدهم لهم كمثل البهائم التي لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحته فذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون اهم على حق ام باطل - وقيل معناه ومثلهم في دعاءهم الاصنام كمثل الناقع بما لا يسمع الا ان قوله الا دعاء ونداء لا يساعد عليه لان الاصنام لا تسمع شيئا - والمعيق التصويت يقال نَعَقَ المودن ونَعَقَ الراعي بالضأن قال الاخطل * شعر * فَا نَعَقَ بضأنك يا جبرير فانما * متتك نفسك في الخلاء ضللا * و اما نَعَقَ الغراب فيالغين المعجمة * [صم] هم صم وهو رفع على الدم * [من طيبات ما رزقناكم] من مستلذاته لان كل ما رزقه الله لا يكون الاحلالا * [واشكروا لله] الذي رزقكموها * [ان كنتم اياه تعبدون] ان صم انكم تختصونه بالعبادة وتقررون انه مولى النعم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى اني والجن والانس في بناء عظيم اخلق ويعبد غيري وازرق ويشكر غيري * ترى [حرم] على البناء للمفاعل وحرم على البناء للمفعول وحرم بوزن كرم * [اهل به لغير الله] اي رفع به الصوت للصنم وذلك قول اهل الجاهلية باسم الآلات والعزى * [غير باغ] على مضطرا آخر بالاستينار عليه * [ولا عاد] سد الجوع - فان قلت في الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم اُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدِمَانٍ - قلت قصد ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه في العادة الا ترى ان القائل اذا قال اكل فلان ميتة لم يسبق الهم الى السمك والجراد كما لو قال اكل دما لم يسبق الى الكبد والطحال واعتبار العادة والتعارف قالوا من حاف لا يأكل لحما فاكل سمكا لم يحسن وان اكل لحمانى الحقيقة قال الله تعالى لَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وشبهوه بمن حاف لا يركب دابة فركب كافرا لم يحسن وان سماه الله تعالى دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا - فان قلت فماله ذكر لحم الخنزير دون شحمه - قلت لان الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه تابعه وصفة فيه بذليل قلوبهم لحم سميين يريدون انه شحم * [في بطونهم] ملا بطونهم تقول اكل فلان في بطنه واكل في بعض بطنه * [الا النار] لانه اذا اكل ما يلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكله اكل النار ومنه قولهم اكل فلان الدم اذا اكل الدبة التي هي بدل منه قال الشاعر * ع * اكلت دما ان لم ارعك بضرة * وقال * ع * يأكلن كل ليلة اكافا * اراد من الاكاف فسماه اكافا لتلبسه بكونه ثمنا له * [ولا يكلمهم الله] تعريض بسمانهم حال اهل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٥

عَلَيْهِمْ ط وَ مَا هُمْ بِخُرْجِينَ مِنَ النَّارِ ع ٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٥ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ط أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَ لَا يَهْتَدُونَ ٥ وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ

اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الأحسرات مكان اعمالهم * [وَ مَا هُمْ بِخُرْجِينَ] هُمْ بمنزلته في قوله * ع * هم يفرشون البلد كل طمرة * في دلالة على قوة امرهم فيما اسند اليهم لا على الاختصاص * [حَلَالًا] مفعول كُلُوا او حال مما في الأرض * [طَيِّبًا] طاهرًا من كل شبهة * [وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] فتدخلوا في حرام او شبهة او تحريم حلال او تحليل حرام - و مِنْ للتبعيض لان كل ما في الأرض ليس بماكول - و قرئ خُطُوَاتٍ بضمتين و خُطُوَاتٍ بضمه و سكون و خُطُوَاتٍ بضمتين و همزة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو و خُطُوَاتٍ بفتحيتين و خُطُوَاتٍ بفتحة و سكون و الخُطُوَةُ المَرَّةُ من الخُطُوِ و الخُطُوَةُ ما بين قدمي الخاطي و هما كَاغْرُفَةٍ و الْغُرْفَةُ و الْقَبْضَةُ و الْقَبْضَةُ يقال اتبع خُطُوَاتِهِ و وطى على عقبه اذا اقتدى به و استنَّ بسنته * [مُبِينٌ] ظاهر العداوة لاختفائه * [إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ] بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه و ظهور عادته اي لا يأمركم بخير قط انما يأمركم [بِالسُّوءِ] بالقبیح [وَ الْفَحْشَاءِ] و ما يتجاوز الحد في القبح من العظائم - و قيل السُّوءُ ما لا حد فيه و الفحشاء ما يجب الحد فيه * [وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] و هو تولكم هذا حلال و هذا حرام بغير علم و يدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه - فَاَنْ قَالَتْ كيف كان الشيطان امرًا مع قوله لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ - قَالَتْ شبه تزيينه و بعثه على الشر بامر الأمر كما تقول امرتني نفسي بكذا و تحته رمز الى انكم منه بمنزلة المأمورين لطاعتكم له و قبولكم و سائرته و لذلك قال وَ لَا مَرْتَبَهُمْ فَلْيَبْتِكُنْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ - وَ لَا مَرْتَبَهُمْ فليغيرن خلق الله و قال الله تعالى إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ لِمَا كَانَ الْإِنْسَانُ يَطِيعُهَا فَيُعْطِيهَا مَا اشتهت * [لَهُمْ] الضمير للناس و عدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للذات على ضلالهم لانه لا ضالَّ اضل من المقلد كانه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون - قيل هم المشركون - و قيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى الاسلام فقالوا [بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] فانهم كانوا خيرا مآ و اعلم - و أَلْفَيْنَا بمعنى وجدنا بدليل قوله بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا * [أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ] الواو للحال و الهمزة بمعنى الرد و التعجيب - معناه ايتبعونهم ولو كان آباهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب * لا بد من مضاف محذوف تقديره و مَثَلُ دَاعِي الدِّينِ كَفَرُوا [كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ] - او و مَثَلُ الدِّينِ كَفَرُوا كِبَاهُمْ الَّذِي يَنْعِقُ - و المعنى و مثل داعيهم الى الايمان في انهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس النعمة و دوي الصوت من غير القاء آذان و لا استبصار كمثل الذاهق بالبهائم التي لا تسمع الا دعاء الذائق و نداء الذي هو تصويت بها و زجر لها و لاتفقه شيئا اخر

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٤

وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ٦ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ٧ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يُرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ٨ وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ٩ إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ١٠ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدَّبُهُمْ لَمَا كُنَّا فَتَنَّا لَهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا ١١ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ

بالرحمة وتارة بالعذاب * [وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ] سُخِّرَ للرياح تَقَلَّبَهُ فِي الْجَوِّ بِمَشِيَّةِ اللَّهِ يُمِطُّرُ حَيْثُ شَاءَ * [الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يَنْظُرُونَ بَعِيونَ عَقْلِهِمْ وَيَعْتَبِرُونَ لِأَنَّهُ دَلِيلٌ عَلَى عَظِيمِ الْقُدْرَةِ وَبَاهِرِ الْحِكْمَةِ - وَعَنِ الذَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيُلْ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ فَمَجَّ بِهَا إِي لَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا وَلَمْ يَعْتَبِرْ بِهَا - وَتَرَى وَالْفُلْكَ بِضَمَّتَيْنِ - وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ عَلَى الْإِنْفَادِ * [أَندَادًا] أَمْثَالًا مِنَ الْأَعْزَامِ وَقِيلَ مِنَ الرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَتَّبِعُونَهُمْ وَيُطِيعُونَهُمْ وَيَنْزِلُونَ عَلَى أَمْرِهِمْ وَنَوَاحِيهِمْ وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا * وَ مَعْنَى [يُحِبُّونَهُمْ] يَعْظَمُونَهُمْ وَيَخْضَعُونَ لَهُمْ تَعْظِيمَ الْمَحْبُوبِ * [كَحُبِّ اللَّهِ] كَتَعْظِيمِ اللَّهِ وَالتَّخَضُّوعِ لَهُ إِي كَمَا يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مِنَ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ وَأَمَّا اسْتَغْنِي عَنْ ذِكْرِ مَنْ يُحِبُّهُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَلْبَسٍ - وَقِيلَ كَحُبِّهِمُ اللَّهُ إِي يُسَوِّونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقْرُونَ بِاللَّهِ وَيَتَقَرَّبُونَ إِلَيْهِ فَإِذَا رَكِبُوا فِي أَثْقَلِكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ * [أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ] لِأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ بِخِلَافِ الْمُشْرِكِينَ فَانْهَم يَعْدِلُونَ عَنْ إِنْدَادِهِمْ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَيَفْزَعُونَ إِلَيْهِ وَيَخْضَعُونَ لَهُ وَيَجْعَلُونَهُمْ وَسَاطَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ فَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاءُنَا عِنْدَ اللَّهِ وَيَعْبُدُونَ الصُّنَمَ زَمَانًا ثُمَّ يَرْفُضُونَهُ إِلَى غَيْرِهِ أَوْ يَأْكُلُونَهُ كَمَا أَكَلَتْ بَاهِلَةُ إِلَهِهَا مِنْ حَيْثُ عَامِ الْمَجَاعَةِ * [الَّذِينَ ظَلَمُوا] إِشَارَةٌ إِلَى مُتَخَذِي الْإِنْدَادِ إِي وَلَوْ يَعَامُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ارْتَكَبُوا الظُّلْمَ الْعَظِيمَ بِشُرْكِهِمْ إِنْ الْقُدْرَةَ كُلَّهَا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْعِقَابِ وَالثَّوَابِ دُونَ إِنْدَادِهِمْ وَيَعْلَمُونَ شِدَّةَ عِقَابِهِ لِلظَّالِمِينَ إِذَا عَايَنُوا الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَكِنْ مِنْهُمْ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ مِنَ الدِّمِ وَالْحَسْرَةِ وَوَقْعِ الْعِلْمِ بِظُلْمِهِمْ وَضَلَالِهِمْ فَحَذَفَ الْجَوَابَ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا - وَقَوْلُهُمْ لَوْ رَأَيْتَ فَلَانًا وَالسَّيَاطُ تَأْخُذُهُ - وَتَرَى عَلَى خُطَابِ الرُّسُولِ أَوْ كُلِّ مُخَاطَبٍ إِي وَلَوْ تَرَى ذَلِكَ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا - وَتَرَى إِذْ يُرُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَإِذْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ كَقَوْلِهِ وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ * [إِذْ تَبَرَّءَ] بَدَلَ مَنْ إِذْ يُرُونَ الْعَذَابَ إِي تَبَرَّءَ الْمُتَبِعُونَ وَهُمْ الرُّؤَسَاءُ مِنَ الْإِتْبَاعِ - وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ الْأَوَّلَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالثَّانِيَّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ إِي تَبَرَّءَ الْإِتْبَاعُ مِنَ الرُّؤَسَاءِ * [وَرَأَوْا الْعَذَابَ] الْوَادُ لِلْحَالِ إِي تَبَرَّءُوا فِي حَالِ رُؤْيَيْهِمُ الْعَذَابَ * [وَتَقَطَّعَتْ] عَطَفَ عَلَى تَبَرَّءَ * [وَالْأَسْبَابُ] الْوَصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ مِنَ الْإِتْفَاقِ عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ وَمِنَ الْإِنْسَابِ وَالْمَحَابِّ وَالْإِتْبَاعِ وَالْإِسْتِبَاعِ كَقَوْلِهِ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ * [لَوْ] فِي مَعْنَى التَّمْنِيِ وَلِذَلِكَ أُجِيبَ بِالْفَاءِ الَّتِي يُجَابُ بِهَا التَّمْنِيِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَيْتَ لَنَا كَرَّةً فَتَبَرَّءَ مِنْهُمْ * [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْإِرَاءِ الْفُطَيْعِ * [يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ] إِي نَدَامَاتٍ وَحَسَرَاتٍ ثَالِثَ مَفَاعِيلِ أَرَى - وَمَعْنَاهُ إِنْ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٤

أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَصَلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۚ
وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ ۖ خُلِدُوا فِيهَا ۚ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۖ وَاللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۖ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَلَكِ الَّتِي تَجْرِي
فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا
مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ

فى التوراة لم ندع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على احد منهم فعمدوا الى ذلك المبين الملخص فكتموه ولبسوا
على الناس * [أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ] الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون
من النقلين * [أَصْلَحُوا] ما افسدوا من احوالهم وتداركوا ما فرط منهم * [وَبَيَّنُّوا] ما بيّنه الله في كتابهم فكتموه او
بيّنوا للناس ما احدثوه من توبتهم ليمسحوا سمة الكفر عنهم ويعرفوا بضد ما كانوا يعرفون به ويقتدي بهم غيرهم
من المفسدين * [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] يعنى الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ذكر لعنهم احياء
ثم لعنهم امواتا - وقرأ الحسن والملائكة والناس اجمعون بالرفع عطفا على محل اسم الله لانه فاعل فى
التقدير كقولك عجبك من ضرب زيد وعمرو تريد من ان ضرب زيد وعمرو كانه قيل اولئك عليهم ان
لعنهم الله والملائكة - فان قلت ما معنى قوله والناس اجمعين وفى الناس المسلم والكافر - قلت
اراد بالناس من يعتد بعنه وهم المؤمنون - وقيل يوم القيمة يلعن بعضهم بعضا * [خُلِدُوا فِيهَا] فى
اللعة وقيل فى النار الا انها اضممت تفخيما لشانها وتهويلا * [وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ] من الانظار اى لا يمهلون
ولا يوجلون - او لا ينتظرون ليعتذروا - او لا ينظر اليهم نظر رحمة * [إِلَهٌ وَاحِدٌ] فرد فى الالهية لا شريك له فيها
ولا يصح ان يسمى غيره الها * [وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير للوحدانية بنفي غيره واثباته * [الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ] المولى لجميع
النعمة اصولها وفروعها ولا شىء سواه بهذه الصفة فان كل ما سواه اما نعمة واما منعم عليه * وقيل
كان للمشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فانت
بأية نعرف بها مدقك فنزلت * [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] واعتقابهما
لان كل واحد منهما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خافضة * [بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ] بالذي ينفعهم مما
يحمل فيها - او ينفع الناس - فان قلت قوله وبث فيها عطف على انزل ام احياء - قلت الظاهر انه عطف
على انزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فأحيى به الارض عطف على انزل فاتصل به ومار اجميعة كالشئ
الواحد فكأنه قيل وما انزل فى الارض من ماء وبث فيها من كل دابة - ويجوز عطفه على احياء على معنى
فاحيا بالمطر الارض وبث فيها من كل دابة لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا * [وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ]
فى مهاجتها قبولا ودورا وجنوبا وشمالا وفي احوالها حارة وباردة وعاصفة وليئة ونقما وواقص - وقيل تارة

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٣

مُصِيبَةً قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٥ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ٦ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٧ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرَّةَ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ ٨ فَمَنْ حَمَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ٩ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ١٠ فَإِنَّ اللَّهَ شَكْرُ عَالِمٍ ١١ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكُتُبِ ١٢

الاموال * والخطاب في وبشر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او لكل من يتأتى منه البشارة - وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد - وعن الغبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول اقبضتم ثمرة قابه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ما ذا قال عبدي فيقولون حمداك واسترجع فيقول الله تعالى ابثوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد * و [الصلوة] الحائز والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله تعالى رَأْفَةً وَرَحْمَةً - رَأْفٌ رَحِيمٌ والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة امي رحمة * [وأولئك هم المفلحون] لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا لامر الله * و [الصفا والمررة] علما للجبلين كالصمان والمقطم * و [شعائر] جمع شعيرة وهي العلامة من اعلام مناسكه ومتعبداته * و [الحج] القصد * و [الاعتمار] الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للزكسكين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الاعيان * واصل [يَطَّوَّفَ] يَتَطَوَّفُ فادغم - و قرئ أن يَطَّوَّفَ من طاف - فان قلت كيف قيل انها من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يَطَّوَّفَ بهما - قلت كان على الصفا اساف وعلى المررة نائلة وهما صنمان - يروى انها كانا رجلا وامراة زنيا في الكعبة فمسحوا حجرين فوضعا عليهما ليُعتبر بهما فلما طالبت المدة عبدا من دون الله فكان اهل الجاهلية اذا سعوا مسجوحهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وان يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح - و اختلف في السعي فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل والترك كقوله فلا جناح عليهما أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله ومن تطوع خيرا كقوله فمن تطوع خيرا فهو خير له - ويروي ذلك عن انس وابن عباس وابن الزبير ونفسه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يَطَّوَّفَ بهما - وعن ابي حنيفة رحمه الله انه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لا شيء عليه وعند مالك و الشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي - و قرئ ومن يَطَّوَّفَ بمعنى ومن يتطوع فادغم - وفي قراءة عبد الله ومن يَطَّوَّفُ بخير * [ان الذين يكتُمون] من احبار اليهود [ما انزلنا] في التوراة [من البينات] من الايات الشاهدة على امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [و الهدى] الهداية بومفه الى اتباعه و الايمان به [من بعد ما بيناه] ولخصناه [للناس في الكتب]

فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي قَ وَاللَّيْمَ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٠﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا
عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ
وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا عَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٢﴾
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ ط بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ
مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ط وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿٥٤﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ

اللا للذين ظلموا منهم وهم اهل مكة حين يقولون بدأ له فرجع الى قبلته ابائه ويوشك ان يرجع الى دينهم - و
قرأ زيد بن علي رضي الله عنهما آلا الذين ظلموا منهم على ان آلا للتذنية ووقف على حجة ثم استأنف
منبها [فَلَا تَخْشَوْهُمْ] فلا تخافوا مطاعنهم في قبلتكم فانهم لا يضرونكم * [وَاخْشَوْنِي] فلا تخافوا
امري وما رأيته مصلحة لكم * ومتعلق اللام محذوف معناه ولا تمامي النعمة عليكم و ارادني اهتداءكم
أمرتكم بذلك او يعطف على علة مقدرة كانه قيل واخشوني لا وفقكم و لا تَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ - وقيل
هو معطوف على لَكَلَّا يَكُونَ - وفي الحديث تمام النعمة دخول الجنة - و عن علي رضي الله
عنه تمام النعمة الموت على الاسلام * [كَمَا أَرْسَلْنَا] اما ان يتعلق بما قبله اي و لا تَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ
في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اي كما ذكرتم بارسال
الرسول * [فَادْكُرُونِي] بالطاعة [اَذْكُرْكُمْ] بالثواب [وَأَشْكُرُوا لِي] ما انعمت به عليكم [وَلَا تَكْفُرُوا]
ولا تعبدوا نعمائي * [أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءُ] هم اموات بل هم احياء [وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ] كيف حالهم
في حياتهم - و عن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح
كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الرجوع - و عن مجاهد يزرقون ثمر الجنة
ويجدون ريحها وليسوا فيها - وقالوا يجوز ان يجمع الله من اجزاء الشهيد جملة فيحييها ويوصل اليها
النعيم وان كانت في حجم الذرة - وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر * [وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ]
ولنصيبتكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لحوالك هل تصبرون وتثبتون على ما انتم عليه من الطاعة
وتسلمون لامر الله وحكمه ام لا * [بِشَيْءٍ] قليل من كل واحد من هذه البلايا وطرف منه * [وَبَشِّرِ
الصَّابِرِينَ] المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم واذعان - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها واحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا يرضاه - وروي انه طفق
سراج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اِنَّا لِلَّهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ فقيل أ مصيبة هي قال نعم كل
شيء يوذى المؤمن فهو له مصيبة و انما قلل في قوله بشيء ليؤذن ان كل بلاء اصاب الانسان وان جل
نفوقه ما يقتل اليه وليخفف عليهم ويبرهم ان رحمته معهم في كل حال لا تزيأهم وانما وعدهم ذلك
قبل كونه ليوطدوا عليه نفوسهم * [وَ نَقْصٍ] عطف على شئ او على الخوف بمعنى و شيء من نقص

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٤

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٢

فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَمَرِّينَ ۖ وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيَّهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۖ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۗ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۗ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِلَّهِ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ

و ما لم يثبت انه من الله كالذي عليه اهل الكتاب فهو الباطل - فان قلت اذا جعلت الحق خبر مبتدأ فما محل من ربك - قلت يجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون حالا - وقرأ علي رضي الله عنه الحق من ربك على الابدال من الاول اي يكتفون الحق الحق من ربك • [فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَمَرِّينَ] الشاكين في كتمانهم الحق مع علمهم او في انه من ربك • [وَلِكُلِّ] من اهل الأديان المختلفة • [وَجْهَةٍ] قبله - و في قراءة أَبِي وَلِكُلِّ قِبْلَةً • [هُوَ مَوْلِيَّهَا] وجهه فحذف احد المفعولين وقيل هو لله تعالى اي الله مواليها اياه - وقرئ وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ عَلَى الْإِضَافَةِ - والمعنى وكل وجهه الله مواليها فزبدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت و لزيد ابوه ضاربه - وقرأ ابن عامر هو مواليها اي هو موالي تلك الجهة قد وليها - و المعنى لكل أمة قبله تتوجه اليها منكم ومن غيركم [فَاسْتَبِقُوا] انتم [الْخَيْرَاتِ] واستبقوا اليها غيركم من امر القبلة وغيره - ومعنى اخرو هو ان يراى ولكل منكم يا أمة محمد وجهه اي جهة يصلي اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الخيرات • [أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا] للجزاء من موافق ومخالف لا تعجزونه - ويجوز ان يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهي الجهات المسامطة للكعبة و ان اختلفت - أَيْنَمَا تَكُونُوا من الجهات المختلفة - يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا يجمعكم ويجعل صلواتكم كلها الى جهة واحدة و كنتم تصلون حاضري المسجد الحرام • [وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ] اي ومن اي بلد خرجت للسفر [فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] اذا صليت [وَإِنَّهُ] و ان هذا المأمور به • وقرئ [تَعْمَلُونَ] بالتاء والياء - وهذا التكرير لتأكيد امر القبلة وتشديده لان النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة الى التفصيلة بينه وبين البداء فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويجدوا ولأنه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها • [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا] استثناء من الناس - ومعناه لئلا يكون حجة ل احد من اليهود الا للمعاندین منهم القائلين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قومهم وحباً لبلده ولو كان على الحق الزم قبلة الانبياء - فان قلت اي حجة كانت تكون للمنصفين منهم لو لم يحول حتى احتز من تلك الحجة ولم يبال بمسجة المعاندین - قلت كانوا يقولون ماله لا يحول الى قبله ابيه ابراهيم كما هو مذكور في نعته في التوراة - فان قامت كيف اطلق اسم الحجة على قول المعاندین - قلت لانهم يسوقونه سياق الحجّة - ويجوز ان يكون المعنى لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه الى الكعبة التي هي قبله ابراهيم واسماعيل أبي العرب

وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ ٢ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةِ بَعْضٍ ٣ وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ ٤ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ٥ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمُ الْكُتُبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ٦ وَإِنْ
فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٧ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

كُتِبَهُمْ مِنْ نَعْنِكَ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ • [وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ] حَسْمٌ لاطماعهم اذ كانوا ماجوافي ذلك
وقالوا لو ثبتت على قبلتنا لكنا نرجوا ان تكون صاحبنا الذي ننتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم - وقرئ
بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ عَلَى الاضافة • [وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةِ بَعْضٍ] يعني انهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون
في شان القبلة لا يرجي اتفاقهم كما لا يرجي موافقتهم لك وذلك ان اليهود تستقبل بيت المقدس
و النصارى مطلع الشمس اخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالمحقق منهم
لا يزول عن مذهبه لتمسكه بالبرهان و المبطل لا يقاع عن باطله لشدة شكيمة في عناده • وقوله [وَلَكِنْ
اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] بعد الانصاح عن حقيقة حاله المعلومه عنده في قوله وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ كلام وارد
على سبيل الفرض والتقدير بمعنى ولكن اتبعتم مثلا بعد وضوح البرهان والاحاطة بحقيقة الامر [إِنَّكَ
إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين و زيادة تحذير و استفظاع
لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتبنيج و الباب للثبات على الحق - فان قلت كيف
قال وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ ولهم قبلتان لليهود قبله وللنصارى قبله - قلت كلتا القبلتين باطلة مخالفة
لقبله الحق فكاننا بحكم الاتحاد في البطلان قبله واحدة • [يَعْرِفُونَهُ] يعرفون رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص [كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ] لا يشتبه عليهم
ابناءهم و ابناء غيرهم - وعن عمر رضي الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله وسلم فقال انا اعلم به متي بابني قال ولم قال لا اتي لست اشد في محمد انه نبي فاما
ولدي فلعل والدته خانت فقبل عمر راسه - و جاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه و
لا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه علما معلوما بغير اعلام - وقيل
الضمير للعلم او القرآن او تحويل القبلة وقوله كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ يشهد للاول وينصره الحديث عن عبد الله
بن سلام - فان قلت لم اختص الابناء - قلت لان الذكور اشهر و اعرف وهم لصيغة الاء الزم و بقلوبهم
الصق • وقال [فَرِيقًا مِنْهُمْ] استثناء لمن آمن مذهبهم او لجبهاتهم الذين قال فيهم وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ
الْكُتُبَ • [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] يحتمل ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق او مبتدأ خبره
مِنْ رَبِّكَ - وفيه وجهان ان تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وآله
وسلم او الى الحق الذي في قوله لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ اي هذا الذي يكتمونه هو الحق من ربك - وان تكون
للجنس على معنى الحق من الله لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي انت عليه

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ٥ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ٦ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ٧ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ٨ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ٩ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ١٠ وَلِلَّهِ آيَاتُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ٥

بمن مات قبل التحويل من إخواننا فنزلت * [كَرُؤُفٌ رَحِيمٌ] لا يضيع أجرهم ولا يترك ما يصلحهم - ويحكى عن الحجاج أنه قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله **إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ** ثم قال **وَعَلَىٰ مَذْهَبِهِ** وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وختنه على ابنته وأقرب الناس إليه وأحبهم - وقرأ **إِلَّا لِيَعْلَمَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ** ومعنى العلم المعرفة - ويجوز أن يكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقا عنها العلم كقولك علمت أزيد في الدار أم عمرو - وقرأ ابن أبي اسحق **عَلَى عَقْبِيهِ** بسكون القاف - وقرأ اليزيدي **لَكَبِيرَةٌ** بالرفع ووجهها أن تكون كان مزيدة كما في قوله * ع * وجيران لنا كانوا كرام * والاصل **وَأَنَّ هِيَ لَكَبِيرَةٌ** كقولك **إِنْ زِدَ لِمَنْطَلِقُ** ثم **وَأَنَّ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ** - وقرأ **لِيُضَيِّعَ** بالتشديد * [قَدْ نَرَى] ربما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * ع * قد اترك القرن مصفرا **أَنَامَلُهُ** * [تَقَلُّبَ وَجْهِكَ] تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبله أبيه إبراهيم وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها معزيتهم ومزارهم ومطافهم ولمخالفة اليهود فكان يراعي نزول جبرئيل عليه السلام والوحي بالتحويل * [فَلَنُوَلِّيَنَّكَ] فلنعطيتك ولنمكنك من استقبالها من قولك **وَلَيَّئُهُ** كذا إذا جعلته والياله - أو فلنجعلك تلي سمتها دون سمت بيت المقدس * [تَرْضَاهَا] تحبها وتميل إليها لأغراض الصحة التي اضمرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته * [شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] نحوه قال * شعر * وأطعن بالقوم شطر الملوك * وقرأ أبي تلقاء **الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** - وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجهه إلى الكعبة - وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى بأصحابه ركعتين من علوة الظهر فدخل في الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمي المسجد **مسجد القبلتين** - وشطر المسجد نصب على الطرف أي جعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين * [لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ] أن التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبياءهم برسول الله أنه يصلي إلى القبلتين [يَتَعْلَمُونَ] قرئ بالياء والتاء * **مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ** جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط * [بِكُلِّ آيَةٍ] بكل برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق * [مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ] لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم لما في

وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۖ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ
يَقْلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۖ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ۖ
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ⑤

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

٤

حيى بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ - وَ
أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصحّ إلا بشهادة العدول
الأخيار * [وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا] يذكركم ويُعلم بعدائكم - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ أَخْرَجْتَ صَاحِبَ الشَّهَادَةِ أَوْ
وَقَدِمْتَ آخِرًا - قُلْتَ لَأَنَّ الْغُرُصَ فِي الْأَوَّلِ اثْبَاتُ شَهَادَتِهِمْ عَلَى الْأَمَمِ وَفِي الْآخِرِ اخْتِصَاصُهُمْ بِكَوْنِ
الرَّسُولِ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ * [الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] ليست بصفة للقبلة وإنما هي ثاني مفعولي جَعَلَ يريد
وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي
بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفاً لليهود ثم حوّل إلى الكعبة فيقول
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي يَجِبُ أَنْ تَسْتَقْبِلَهَا الْجَهَّةُ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوْلاً بِمَكَّةَ يَعْنِي وَمَا رَدَدْنَاكَ إِلَيْهَا إِلَّا
امْتِحَانًا لِلنَّاسِ وَابْتِلَاءً [لِنَعْلَمَ] الثابت على الإسلام الصادق فيه مِمَّنْ هُوَ عَلَى حَرْفٍ يَنْكُصُ [عَلَى عَقْبَيْهِ]
لِقَلْبِهِ فَيَرْتَدُّ كَقَوْلِهِ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةَ - ويجوز أن يكون بياناً للحكمة في جعل بيت
المقدس قبلته يعني أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة وأن استقبالك بيت المقدس كان أمراً عارضاً
لغرض وإنما جعلنا القبلة الجهة التي كُنْتَ عَلَيْهَا قَبْلَ وَقْتُكَ هَذَا وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ لِنَمْتَحِنَ النَّاسَ
وَنَنْظُرَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَا يَتَّبِعُهُ وَيَنْفِرَ عَنْهُ - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت قبلته بمكة
بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ لِنَعْلَمَ وَلَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِذَلِكَ - قُلْتَ
معناه لنعلمه علماً يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمه موجوداً حاصلاً ونحوه وَلَمَّا يَعْلَمُ أَنَّهُ الَّذِينَ جَاءَهُدُوا مِنْكُمْ
وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ - وقيل ليعلم رسول الله والمؤمنون وإنما أسند علمهم إلى ذاته لأنهم خواصه وأهل الرُّقَى
عنده - وقيل معناه لتمييز التابع من الناكص كما قال لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ فَوْضِعَ الْعَامِ مَوْضِعَ التَّمْيِيزِ
لأن العام به يقع التمييز به * [وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً] هي أن انخففة التي تلزمها اللام الفارغة - والضمير في
كَانَتْ لما دلّ عليه قوله وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا مِنَ الرَّدَةِ أَوِ التَّحْوِيلَةِ أَوِ الْجَعْلَةِ - ويجوز أن يكون
للقبلة - لَكَبِيرَةً لِثِقَلِ شَأْنِهَا * [إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ] إِلَّا عَلَى الثَّابِتِينَ الصَّادِقِينَ فِي اتِّبَاعِ الرَّسُولِ
الَّذِينَ لَطَفَ اللَّهُ بِهِمْ وَكَانُوا أَهْلًا لِلطُّفَةِ * [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ] أي ثباتكم على الإيمان وأنكم
لم تزلوا ولم ترتابوا بل شَكَرَ صَنِيعَكُمْ وَأَعَدَّ لَكُمْ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ - ويجوز أن يراد وما كان الله ليتروك تحويلكم
لعلمه أن تركه مفسدة وإضاعة لإيمانكم - وقيل من كان صلى إلى بيت المقدس قبل التحويل فصلوته غير
ضائعة - وعن ابن عباس رضي الله عنه لما رُجِعَ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الكعبة قالوا كيف

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

وَمَا لِلَّهِ بِغَاوِلَ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَالَتِنَا الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ۚ قُلْ لِلَّهِ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ .

معنيين احدهما ان اهل الكتاب لا احد اظلم منهم لانهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها - و الثاني اننا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد بالنبوة في كذبهم وسائر شهاداته * و [مِنْ] في قوله شَهَادَةٌ عِدَّةٌ مِنَ اللَّهِ مِثْلَهَا في قولك هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له ومثله بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ * [سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ] الْخِيفَةُ الْأَحْلَاءُ وَهُمْ الْيَهُودُ لكرهاتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون الذبح - وقيل المنافقون لحصرهم على الطعن والاستهزاء - وقيل المشركون قالوا رغب عن قبلة ابائهم ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم - فان قلت اي فائدة في الاخبار بقولهم قبل وقوعه - قلت فائدته ان مفاجاة المكروه اشد والعلم به قبل وقوعه ابعد من الاضطراب اذا وقع لما يتقدمه من توطيئ النفس و ان الجواب العتيد قبل الحاجة اليه اقطع للخصم و ارد لشغبه وقيل الرمي بِرَأْسِ السَّهْمِ [مَا وَلَّيْتُمْ] مَا صَرَفْتُمْ * [عَنْ قِبَالَتِنَا] وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ * [لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها * [يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] من اهلها [إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة الى بيت المقدس واخرى الى الكعبة * [وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ] ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم [أُمَّةً وَسَطًا] خيارا وهي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وَأَنْظُرُوا إِلْتِبَاجَةً يَرِيدُ الْوَسِيطَةَ بَيْنَ السَّمِينَةِ وَالْعَجْفَاءِ وَصِفًا بِالْتَّبَجِّ وَهُوَ وَسَطُ الظَّهْرِ لَا أَنَّهُ الْحَقُّ تَاءُ التَّائِيثِ مِرَاعَاةً لِلْحَقِّ الْوَسْفِ وَقِيلَ لِلْخِيَارِ وَسَطٌ لِأَنَّ الْأَطْرَافَ يَتَسَارَعُ إِلَيْهِ الْخَلَلُ وَالْأَعْوَارُ وَالْأَوْسَاطُ مُحِيطَةٌ مُحِطَةٌ وَمِنْهُ قَوْلُ الطَّائِي * شَعْرٌ * كَانَتْ هِيَ الْوَسْطُ الْمُحْمِي فَانْكَثَفَتْ * بِهَا الْحَوَادِثُ حَتَّى أَصْبَحَتْ طَرْفًا - وَتَدَاكُرِيَتْ بِمَكَّةَ جَمَلُ أَعْرَابِيٍّ لِلْحَجِّ فَقَالَ أَعْطَانِي مِنْ سِطَاتِنَا إِنْ أَرَادَ مِنْ خِيَارِ الدَّنَانِيرِ أَوْ عُدُولًا لِأَنَّ الْوَسْطَ عَدْلٌ بَيْنَ الْأَطْرَافِ لَيْسَ إِلَى بَعْضِهَا أَقْرَبُ مِنْ بَعْضٍ * [لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] رَوَى أَنَّ الْأَمَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِيَحْجِدُونَ تَبَايَغَ الْأَنْبِيَاءِ فَيَطْلُبُ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ بِالْبَيِّنَةِ عَلَى أَنْهُمْ قَدْ بَلَّغُوا وَهُوَ أَعْلَمُ فَيُوتَى بِأَمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامٌ فَيَشْهَدُونَ فَتَقُولُ الْأَمَمُ مِنْ آيِنِ عَرَفْتُمْ فَيَقُولُونَ عَامِنَا ذَلِكَ بِإِخْبَارِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ الْذَاطِقِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ الصَّادِقِ فَيُوتَى بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامٌ فَيَسْأَلُ عَنْ حَالِ أُمَّتِهِ فَيُزَكِّيهِمْ وَيَشْهَدُ بِعَدْلِ النَّبِيِّ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَكَيْدَفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا - فَنَ قَلَّتْ فِيهَا قِيلَ لَكُمْ شَهِيدًا وَشَهَادَتُهُ لَكُمْ لَا عَلَيْهِمْ - قَلَّتْ لِمَا كَانَ الشَّهِيدُ كَالرَّيْبِ وَالْمُبَيِّنُ عَلَى الْمَشْهُودِ

صِبْغَةَ اللَّهِ ۚ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ۖ وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ ۝ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ
وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۚ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ۝ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ۚ قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ۚ

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٦

ويعلم نيتك وماتريده من اظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموكل الى مرادك * [صِبْغَةَ اللَّهِ] مصدر
موكّد منتصب عن قوله أَمَّا بِاللَّهِ كما انتصب وَعَدَ اللَّهُ عما تقدمه وهي فَعَلَةٌ مِنْ صَبَغَ كَالْجِلْسَةِ مِنْ
جَلَسَ وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ - والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس - والاصل فيه ان
النصارى كانوا يغمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد
منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون بان يقولوا لهم قولوا أَمَّا وَصَبَغْنَا اللَّهُ بالايمان
صِبْغَةً لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيرا لا مثل تطهيرنا - او يقول المسلمون صَبَغْنَا اللَّهُ بالايمان صِبْغَةً ولم
نُصَبِّغْ صِبْغَتَكُمْ وانما جيئ بلفظ الصبغة على طريق المشاكلة كما تقول لمن يغرس الاشجارَ إغْرِسْ كَمَا
يَغْرِسُ فَلَنْ تَرِيدَ رَجُلًا يَصْطَنِعُ الْكَرَامَ * [وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً] يعني انه يصبغ عباده بالايمان
ويطهرهم به من اوضار الكفر فلا صبغة احسن من صبغته * وقوله [وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ] عطف على أَمَّا
بِاللَّهِ وهذا العطف يرد قول من زعم ان صِبْغَةَ اللَّهِ بدل من مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ او نصب على الاغراء بمعنى عليكم
صِبْغَةُ اللَّهِ لما فيه من فكّ النظم واخراج الكلام عن التثامه واتساقه - وانتصابها على ايها مصدر موكّد هو
الذي ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام * قرأ زيد بن ثابت أَتَحَاجُّونَا بِادْغَامِ النُّونِ - والمعنى أَتَجِدُونَنَا
فِي شَأْنِ اللَّهِ وَاصْطَفَائِهِ النَّبِيِّ مِنَ الْعَرَبِ دُونَكُمْ وتقولون لو أنزل الله على احد لَأَنْزَلَ عَلَيْنَا وَتَرَوْنَكُمْ أَحَقَّ
بِالْذِّبْوَةِ مِنَّا * [وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ] نشترك جميعا في اننا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته
من يشاء من عباده هم فَوْضَى فِي ذَلِكَ لَا يَخْتَصُّ بِهِ عِجْمِيٌّ دُونَ عَرَبِيٍّ إِذَا كَانَ أَهْلًا لِلْكَرَامَةِ * [وَلَنَا
أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] يعني ان العمل هو اساس الامرو به العبرة وكما ان لكم اعمالا يعتبرها الله في
اعطاء الكرامة ومنعها فمخّن كذلك * ثم قال [وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ] فجاء بما هو سبب الكرامة اي
ونحن له موحدون نُخْلِصُهُ بِالْإِيمَانِ فلا تستبعدوا ان يُوهَّلَ اهل اخلاصه لكرامته بالذِّبْوَةِ و كانوا يقولون نحن
احق بان تكون الذبوة فينا لانا اهل كتاب والعرب عبدة اوثان * [أَمْ تَقُولُونَ] يحتمل فيمن قرأ بالتاء ان
تكون اَمْ معادلة للهمزة في أَتَحَاجُّونَنَا بمعنى اي الامرين تأتون الحاجة في حكمة الله ام ادعاء اليهودية
و النصرانية على الانبياء والمراد بالاستفهام عنهما انكارهما معا - وان تكون منقطعة بمعنى بل أقولون
والهمزة لانكار ايضا - وفي من قرأ بالياء لا تكون الا منقطعة * [قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ] يعني ان الله شهد لهم بملة
الاسلام في قوله مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا * [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً
عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ] اي كَتَمَ شَهَادَةَ اللَّهِ الَّتِي هِيَ عِنْدَهُ انه شَهِدَ بِهَا وَهِيَ شَهَادَةُ إِبْرَاهِيمَ بِالْحَنِيفِيَّةِ - ويحتمل

حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ لَا تَفَرِّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ۚ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۚ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

بالرفع اي ملتة ملتدنا او امرنا ملتة او نحن ملتة بمعنى اهل ملتة و [حَنِيفًا] حال من المضاف اليه كقولك رأيت وجه هند قائمة - والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق والحنف الميل في القدمين وتحنف اذا مال وأنشد شعر * ولكنا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا عن كل دين * [وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] تعريض باهل الكتاب وغيرهم لان كلاً منهم يدعي اتباع ابراهيم وهو على الشرك * [قُولُوا] خطاب للمؤمنين - ويجوز ان يكون خطاباً للكافرين اي قولوا لتكونوا على الحق و الا فانتم على الباطل وكذلك قوله بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ يجوز ان يكون على بل اتبعوا انتم ملتة ابراهيم او كونوا اهل ملتة - والسبط الحنفد و كان الحسن و الحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم * [وَالْأَسْبَاطُ] حفدة يعقوب ذراري ابناة الانثى عشر * [لَا تَفَرِّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ] لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى - و أَحَدٍ في معنى الجماعة ولذلك صح دخول بَيْنَ عليه * [بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ] من باب التبكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه فلا يوجد اذا دين آخر يماثل دين الاسلام في كونه حقاً حتى ان آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين ف قيل فَإِنْ آمَنُوا بِكَلِمَةِ الشَّكِّ عَلَى سَبِيلِ الْفُرْصِ وَالتَّقْدِيرِ اي فان حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والسداد فَقَدْ اهْتَدَوْا وفيه ان دينهم الذي هم عليه وكل دين سواه مغائر له غير مماثل لانه حق وهدى وما سواه باطل و ضلال ونحو هذا قولك للرجل الذي تشير عليه هذا هو الرأي الصواب فان كان عذرك رأيي اصوب منه فاعمل به وقد علمت انه لا اصوب من رأيك ولكذك تريد تبكيت صاحبك وتوقيفه على ان ما رأيت لا رأيي و راءه - ويجوز ان لا تكون الباء صلة وتكون باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم و عملت بالقدوم اي فان دخلوا في الايمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتم بها - وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتم به وقرأ أبي بالذمي آمنتم به * [وَإِنْ تَوَلَّوْا] عما تقولون لهم ولم ينصفوا فما هم الا [فِي شِقَاقٍ] اي في منازاة ومعاندة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء - او وان تولوا عن الشهادة و اندخلوا في الايمان بنا [فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ] غمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله و سلم عليهم و قد أنجز وعدة بقتل قُرَيْظَةَ و سبيهم و اجلاء بنى النضير - ومعنى السين ان ذلك كائن لا محالة وان تأخر الى حين * [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] وعيد لهم اي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يصنعون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه - او وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمعنى يسمع ما تدعوا به

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ٥ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا ٥ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٥ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ٥ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ
مَا كَسَبْتُمْ ٥ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ٥ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

اي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام [إِذْ حَضَرَ الْمَوْتُ] اي حين احضر و الخطاب للمؤمنين
بمعنى ما شاهدتم ذلك و انما حصل لكم العلم به من طريق الوحي - و قيل الخطاب لليهود لانهم كانوا
يقولون ما مات نبي الا على اليهودية الا انهم لو شهدوه و سمعوا ما قاله لبنيه و ما قالوه لظهر لهم حرمه
على ملّة الاسلام و لما ادعوا عليه اليهودية فالاية مذافية لقولهم فكيف يقال لهم ام كنتم شهداء و لكن الوجه
ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كانه قيل اندعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء ان
حضر يعقوب الموت يعني ان اولئك من بني اسرائيل كانوا مشاهدين له ان اراد بنيه على التوحيد و ملّة
الاسلام و قد علمتم ذلك فما كنتم تدعون على الانبياء ما هم منه براء - و قرئ حَضَرَ بِكسر الضاد و هي لغة * [مَا
تَعْبُدُونَ] اي شئ تعبدون و ما عام في كل شئ فاذا علم فرق بما و من و كفاك دليلا قول العلماء
من لما يعقل و لو قيل من تعبدون لم يعلم الا اولي العلم و حدهم - و يجوز ان يقال مَا تَعْبُدُونَ سؤال عن صفة
المعبود كما تقول ما زيد تريد ا فقيه ام طبيب ام غير ذلك من الصفات * و [اِبْرَاهِيمَ وَ اِسْمَاعِيلَ وَ اِسْحَاقَ]
عطف بيان لآبَائِكَ وَ جَعَلَ اِسْمَاعِيلَ وَ هُوَ عَمَّةٌ مِنْ جَمَلَةِ اَبَائِهِ لَان الْعَمَّ اَبٌ وَ الْخَالَهٌ اُمٌّ لَانْخِرَاطَهُمَا فِي
سَلَكٍ وَاحِدٍ وَ هُوَ الْاُخُوَّةُ لَا تَفَاوُتَ بَيْنَهُمَا وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَّ الرَّجُلَ صَنُؤَابِيهِ اي لَا تَفَاوُتَ بَيْنَهُمَا
كما لَا تَفَاوُتَ بَيْنَ صَنُؤِي الْخَالَهَةِ وَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْعَبَّاسِ هَذَا بَقِيَّةُ اِبَائِي وَ قَالَ رَدُّوا عَلَيَّ اَبِي فَاَنِي
أَخَشَى اَنْ تَفْعَلَ بِهِ قَرِيشٌ مَا فَعَلْتَ ثَقِيفٌ بِعُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ - وَ قَرَأُ اَبِي وَ اِلَهَ اِبْرَاهِيمَ بِطَرَحِ اَبَائِكَ - وَ
قَرِئَ اَبَائِكَ - فِيهِ وَجْهَانِ اَنْ يَكُونَ وَاحِدًا وَ اِبْرَاهِيمَ وَاحِدَةً عَطْفٌ بَيَانٌ لَهُ وَ اَنْ يَكُونَ جَمْعًا بِالْوَاوِ وَ النُّونِ وَ
قَالَ * وَ قَدْ يَذُنَّا بِالْبَيْنَا * [اِلَٰهًا وَاحِدًا] بَدَلَ مِنْ اِلَهَ اَبَائِكَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى بِالْاَصْحَابَةِ بِاصِحَةٍ كَانِيَةً اَوْ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ
اي نريد باله اباائك اِلَٰهًا وَاحِدًا * [وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ نَعْبُدُ اَوْ مِنْ مَفْعُولٍ لِرَجُوعِ الْاِلَٰهِ
اِلَيْهِ فِي كَلَمَةٍ - وَ يَجُوزُ اَنْ تَكُونَ جَمَلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى نَعْبُدُ وَ اَنْ تَكُونَ جَمَلَةٌ اعْتَرَاظِيَّةٌ مُؤَكِّدَةٌ اَي وَ مِنْ حَالِنَا اَنَّهُ
مُسْلِمُونَ مُخْلِصُونَ التَّوْحِيدَ اَوْ مَذْعُوزُونَ * [تِلْكَ] اِشَارَةٌ اِلَى الْاُمَّةِ الْمَذْكُورَةِ الَّتِي هِيَ اِبْرَاهِيمَ وَ يَعْقُوبَ وَ بَنُوهُمَا
الْمُوحَّدُونَ - وَ الْمَعْنَى اِنْ اِحْدًا لَا يَنْفَعُهُ كَسْبُ غَيْرِهِ مُتَقَدِّمًا كَانَ اَوْ مُتَأَخِّرًا فَكَمَا اِنْ اَوَّلَكَ لَا يَنْفَعُهُمْ اِلَّا
مَا اِكْتَسَبُوا فَكَذَلِكَ اَنْتُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ اِلَّا مَا اِكْتَسَبْتُمْ وَ ذَلِكَ اَنْتُمْ اِفْتَخَرُوا بِاَوَائِلِهِمْ وَ نَحْنُ قَوْلُ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَامٍ يَا بَنِي هَاشِمٍ لَا يَأْتِيَنَّكَ النَّاسُ بِاعْمَالِهِمْ وَ تَأْتُونِي بِاَنْسَابِكُمْ * [وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ]
وَلَا تُؤَاخِذُونَ بَسِيَّاتِهِمْ كَمَا لَا تَنْفَعُكُمْ حَسَنَاتِهِمْ * [بَلْ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ] بَلْ نَكُونُ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ اَي اَهْلَ مِلَّتِهِ
كَقَوْلِ عَدِي بْنِ حَاتِمٍ اَنِّي مِنْ دِينٍ يَرِيدُ مِنْ اَهْلِ دِينٍ - وَ قِيلَ بَلْ نَتَّبِعُ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ - وَ قَرِئَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ

سورة البقرة ٢ فِي الدُّنْيَا ٣ وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ٤ اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُ ٥ قَالَ أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٦
وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ٧ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ ٨ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ

الجزء ١
ع ١٤

منه * [اِذْ قَالَ] ظرف لِاصْطَفَيْتَاهُ اي اختارناه في ذلك الوقت او انتصب باضمار اذكر استشهداً على ما ذكر من حاله كانه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح الذي لا يُرْعَب عن ملّة مثله * ومعنى قَالَ لَهُ [أَسْلِمُ] اَخْطَرُ بباله النظر في الدلائل المؤدية الى المعرفة والاسلام * [فَقَالَ أَسَلَّمْتُ] اي فنظروا وعرف - وقيل أَسْلِمُ اي اذعن واطع * وروي ان عبدالله بن سلام دعا ابني اخيه سلمة ومهاجراً الى الاسلام فقال لهما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبياً اسمه احمّد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابي مهاجران يسلم فنزلت - قرئ وَاَوْصَى وهي في مصاحف اهل السجائر والشام * والضمير في [يَا] لقوله أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ على تاويل الكلمة والجملة ونحو رجوع الضمير في قوله وَجَعَلْنَا كَلِمَةً بَاقِيَةً الى قوله اِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا اَلَّذِي فَطَرْنِي - وقوله كَلِمَةً بَاقِيَةً دليل على ان التانيث في جعلها على تاويل الكلمة * [وَيَعْقُوبُ] عطف على اِبْرَاهِيمَ داخل في حكمه - والمعنى ووصى بها يعقوب بنبيه ايضا - وقرئ وَيَعْقُوبُ بالانصب عطفاً على بَنِيهِ ومعناه ووصى بها ابراهيم بنبيه وناقلته يعقوب * [يَا بَنِيَّ] على اضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحو قول القائل * شعر * رجلا من ضبّة اخبرانا * انا رأينا رجلا عربانا * بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار - وفي قراءة أبيّ وابن مسعود اِنَّ يَا بَنِيَّ * [اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ] اعطاكم الدين الذي هو صفة الأديان وهو دين الاسلام ووقفكم للاخذه * [فَلَا تَمُوتُنَّ] معناه فلا يكن موتكم الا على حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ماتوا كقولك لا تُصَلِّ الا وانت خاشع فلا تنهاه عن الصلوة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلوته - فان قلت فاي نكتة في ادخال حرف النهي على الصلوة وليس بمنهي عنها - قلت النكتة فيه اظهار ان الصلوة التي لا خشوع فيها كاصلوة فكانه قال انها كالتصريح لم تُصَلِّها على هذه الحالة - الا ترى الى قوله عليه السلام لا صلوة لجمار المسجد الا في المسجد فكانه كالتصريح بقولك لجمار المسجد لا تُصَلِّ الا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار ان موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خير فيه وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحلّ فيهم وتقول في الامر ايضاً مُتٌ وانت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذا مات و انما امرته بالموت اعتداداً منك بميتته واظهاراً لفضلها على غيرها وانها حقيقة بان يحس عليها * اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] هي اَمْ المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار - والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر

وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ ۖ وَإِنَّا مَنسُكُنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝
 رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 ٢ سورة البقرة
 الجزء ١
 ع ١٤

اخلاصا واذعاننا لك وقرئى مسلمين لك على الجمع كانهما ارادا انفسهما وهاجر - او اجرىا الثانية على حكم الجمع لانها منه * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا] واجعل من ذريرتنا [أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ] وَمِنْ لِّلتَّبَعِيضِ او للتبيين كقوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ خَصَّ ذُرِّيَّتَهُمَا بِالْعَدَاءِ - قُلْتَ لَانَهُمْ اَحَقُّ بِالشَّفَقَةِ وَالنَّصِيحَةِ قَوْلًا اَنْفُسُكُمْ وَاهْلِيكُمْ نَارًا و لان اولاد الانبياء اذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايعهم على الخير - الا ترى ان المقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف يتسببون لسداد من وراءهم - وقيل اراد بالامة امة محمد صلى الله عليه واله وسلم * [وَإِنَّا] منقول من رأى بمعنى ابصر او عرّف ولذلك لم يتجاوز مفعولين اي وبصرنا متعبداتنا فى الحج - او وعرفناها وقيل مذابحنا - وقرئى وَاَرْنَا بِسُكُونِ الرَّاءِ قِيَادًا عَلَى فَخْذٍ فِي فَخْذٍ وَقَدْ اسْتُزِدْتُ لَانِ الْكُسْرُ مَنْقُولَةٌ مِنَ الْهَمْزَةِ السَّاقِطَةِ دَلِيلٌ عَلَيْهَا فَاسْقَاطُهَا احْجَافٌ - وقرأ ابو عمرو باشمام الكسرة - وقرأ عبد الله وَارِهِمْ مَنَاسِكُهُمْ * [وَتُبَّ عَلَيْنَا] ما فرط منا من الصغائر و استنابا لذريتهما * [وَابْعَثْ فِيهِمْ] فى الامة المسلمة [رَسُولًا مِّنْهُمْ] من انفسهم - روي انه قيل له قد استجيب لك وهو في اخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه واله وسلم قال عليه السلام انا دعوة ابي ابراهيم وبشرى اخي عيسى ورؤيا امي * [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ] يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق انبيائك [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ] القرآن [وَالْحِكْمَةَ] الشريعة وبيان الاحكام [وَيُزَكِّيهِمْ] ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس كقوله وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ * [وَمَنْ يَّرْغَبْ] انكار واستبعاد لان يكون فى العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة ابراهيم * [وَمَنْ سَفِهَ] في محل الرفع على البدل من الضمير في يَرْغَبْ وصح البدل لان مَنْ يَرْغَبْ غير موجب كقولك هل جاءك احد الا زيد - سَفِهَ نَفْسَهُ امتنها واستخف بها وامل السفة الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه والى رأسه ويجوز ان يكون في شذوذ تعريف المميز نحو قوله * ع * ولا بفزارة الشعر الرقابا * ع * اجب الظهر ليس له سنام * وقيل معناه سفه في نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظني مقيم اي في ظني والوجه هو الاول وكفا شاهدا له بما جاء في الحديث الكبير ان تسفه الحق وتغمض الناس وذلك انه اذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في اذالة نفسه وتعجيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة * [وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ] بيان لخطأ رأي من رغب عن ملته لان من جمع الكرامة عند الله فى الدارين بان كان صفوته وخيرته فى الدنيا وكان مشهورا له بالاستقامة على الخير فى الآخرة لم يكن احد اولى بالرغبة فى طريقته

فَامْتَنَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٥ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
وَاسْمِعِيلَ ط رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ط إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ م

الامتناع مما اضطر اليه - وقرأ أبي فَمَتَّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّطَّرَّ - وقرأ يحيى بن وثاب فَاغْطَرَهُ بكسر الهمزة - وقرأ ابن عباس فَامْتَنَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّ على لفظ الامر والمراد الدعاء من ابراهيم دعائه بذلك - فان قلت فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة - قلت في قال ضمير ابراهيم اي قال ابراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين بالرزق وَمَنْ كَفَرَ فَامْتَنَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّ - وقرأ ابن مكيص فَاطَّرَهُ بادغام الضاد في الطاء كما قالوا اطَّجَعَ وهي لغة مرذولة لان الضاد من الحروف الخمسة التي يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم هي فيما يجاورها وهي حروف مُم شَفَر * [وَإِذْ يَرْفَعُ] حكاية حال ماضية * و [الْقَوَاعِدَ] جمع قاعدة وهي الاساس والاصل لما فوقه وهي صفة غالبية ومعناها الثابتة ومنه قَعْدَكَ الله اي اسأل الله ان يَقْعِدَكَ اي يُنْبِتَكَ ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنيت عليها نقلت عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر - ويجوز ان يكون المراد بها سافات البناء لان كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لانه اذا وضع سافا فوق ساف فقد رفع السافات - ويجوز ان يكون المعنى واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت اي استوطأ يعني جعل هيئة القاعدة المستوطنة مرتفعة عالية بالبناء - وروي انه كان موسسا قبل ابراهيم فبنى على الاساس - وروي ان الله تعالى انزل البيت ياقوتة من يوانيت الجنة له بابان من زمرد شرقي وغربي وقال آدم عليه السلام اهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي فتوجه آدم من ارض الهند اليه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حجبنا هذا البيت قبلك بالقي عام وحج آدم اربعين حجة من ارض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك الى ان رفعه الله ايام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم ان الله امر ابراهيم ببناؤه وعرفه جبرئيل مكانه - وقيل بعث الله سبحانه اظلمته ونودي ان ابن علي ظلها لا ترد ولا تَقْصُ - وقيل بناه من خمسة اجبل طور سينا و طور زيتا و لبنان والجودي واسسه من حراء وجاءه جبرئيل بالبحر الاسود من السماء - وقيل تمخض ابو قبيس فانشق عنه وقد خبى فيه في ايام الطوفان وكان ياقوتة بيضاء من الجنة فلما لمسته الحيض في الجاهلية اسود - وقيل كان ابراهيم يبني واسماعيل يناوله الحجارة * [رَبَّنَا] اي يقولان رَبَّنَا وهذا الفعل في محل نصب على الحال وقد اظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعانها قائلين رَبَّنَا * [إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ] لدعائنا [الْعَلِيمُ] لضمائرنا ونياتنا - فان قلت هلا قيل قواعد البيت و اي فرق بين العبارتين - قلت في ايهام القواعد وتبيينها بعد الابهام ما ليس في اضافتها لما في الايضاح بعد الابهام من تفخيم لشان المبين * [مُسْلِمَيْنِ لَكَ] مخلصين لك اوجبنا من قوله اسألم وجهه لله او مستسلمين يقال اسلم له وسلم واستسلم اذا خضع واذعن والمعنى زدنا

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٥

وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۖ وَ عَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۚ وَ اسْمِعِيلَ ۚ إِنَّ طَهْرًا بَيَّنَّتِي لِلطَّائِفِينَ
وَ الْعَافِينَ ۖ وَ الرُّكْعَ السُّجُودَ ۝ وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ
الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَ مَنْ كَفَرَ

حَرَمًا آمِنًا وَ يَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ۚ وَ لَئِنْ الْجَانِي يَأْرِى إِلَيْهِ فَلَا يَتَعَرَّضُ لَهُ حَتَّىٰ يُخْرَجَ - وَ قُرِئَ
مَثَابَاتٍ لِأَنَّهُ مَثَابَةٌ لِكُلِّ مَنْ النَّاسُ لَا يَخْتَصُّ بِهِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ سِوَاءِ الْعَاكِفِ فِيهِ وَ الْبَادِي * [وَ اتَّخَذُوا] عَلَى
إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَيْ وَ قَلْنَا اتَّخَذُوا مِنْهُ مَوْضِعَ صَلَوةٍ تُصَلُّونَ فِيهِ وَ هُوَ عَلَى وَجْهِ الْاِخْتِيَارِ وَ الْاِسْتِحْبَابِ دُونَ
الْوَجوبِ - وَ عَنِ الذَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلَهُ وَ سَلَّمَ أَنَّهُ اخَذَ بِيَدِ عَمْرِ فَقَالَ هَذَا مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ عَمْرٌ أَفَلَا
نَتَّخِذُهُ مُصَلًّى يَرِيدُ أَفَلَا نُؤْتِرُهُ لِفَضْلِهِ بِالْصَلَوةِ فِيهِ تَبَرُّكًا بِهِ وَ تَيْمِنًا بِمَوْطِئِ قَدَمِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَمْ أَوْمَرْ بِذَلِكَ
فَلَمْ تَغْشِ الشَّمْسُ حَتَّىٰ نَزَلَتْ - وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلَهُ وَ سَلَّمَ اسْتَلَمَ
الْحَجَرَ وَ رَمَلَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَ مَشَى أَرْبَعَةً حَتَّىٰ إِذَا فَرَغَ عَمَدَ إِلَىٰ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَصَلَّى خَلْفَهُ رَكْعَتَيْنِ وَ قَرَأَ
وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَ قِيلَ مُصَلًّى مَدْعَى * [مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ] الْحَجَرُ الَّذِي فِيهِ اثْرُ قَدَمَيْهِ
وَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ فِيهِ الْحَجَرِ حِينَ وَضَعَ عَلَيْهِ قَدَمَيْهِ وَ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُسَمَّى مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ - وَ عَنِ عَمْرِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ الْمُطَّلِبَ بْنَ أَبِي وَ دَاعَةَ هَلْ تَدْرِي أَيْنَ كَانَ مَوْضِعُهُ الْأَوَّلُ قَالَ نَعَمْ فَارَاهُ مَوْضِعُهُ
الْيَوْمَ - وَ عَنِ عَطَاءِ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَرَفَةٌ وَ الْمَزْدَلَّةُ وَ الْجَمَارُ لِأَنَّهُ قَامَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ وَ دَعَا فِيهَا - وَ عَنِ النُّخَعِيِّ
الْحَرَمُ كُلُّهُ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ - وَ قُرِئَ وَ اتَّخَذُوا بِلَفْظِ الْمَاضِي عَطْفًا عَلَى جَعَلْنَا أَيْ وَ اتَّخَذَ النَّاسُ مِنْ مَكَانِ إِبْرَاهِيمَ
الَّذِي وَسَمَّ بِهِ لاهْتِمَامَهُ بِهِ وَ اسْكُنَ ذُرِّيَّتُهُ عِنْدَهُ قَبْلَةَ يَصَلُّونَ إِلَيْهَا * [عَهْدًا] أَمَرْنَا هُمَا [أَنْ طَهَّرَا بَيَّنَّتِي] بَانَ طَهَّرَا
أَوْ أَيْ طَهَّرَا - وَ الْمَعْنَى طَهَّرَاهُ مِنَ الْأَوْتَانِ وَ الْأَنْجَاسِ وَ طَوَافِ الْجُنُبِ وَ الْحَائِضِ وَ الْخَبَائِثِ كَأَنَّهَا أَوْ أَخْلَصَاهُ لِهَوْلَاءِ
لَا يَغْشَاهُ غَيْرُهُمْ * [وَ الْعَافِينَ] الْمَجَاورِينَ الَّذِينَ عَكَفُوا عِنْدَهُ أَيْ أَقَامُوا لَا يَبْرَحُونَ أَوْ الْمُعْتَكِفِينَ - وَ يُجُوزُ
أَنْ يَرِيدَ بِالْعَاكِفِينَ الرَّاقِفِينَ يَعْنِي الْقَائِمِينَ فِي الصَّلَوةِ كَمَا قَالَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْقَائِمِينَ وَ الرُّكْعَ السُّجُودَ - وَ
الْمَعْنَى لِلطَّائِفِينَ وَ الْمُصَلِّينَ لِأَنَّ الْقِيَامَ وَ الرُّكُوعَ وَ السُّجُودَ هِيَ أَيْ الْمُصَلِّي - أَيْ اجْعَلْ هَذَا الْبَادِ
أَوْ هَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا آمِنًا إِذَا آمَنَ كَقَوْلِهِ عِيْشَةَ رَاضِيَةً أَوْ آمِنًا مَنْ فِيهِ كَقَوْلِكَ لَيْلَ نَائِمٍ * [مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ]
بَدَلٌ مِنْ أَهْلِهِ يَعْنِي أَرْزَقَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِهِ خَاصَّةً * [وَ مَنْ كَفَرَ] عَطَفَ عَلَى مَنْ آمَنَ كَمَا عَطَفَ
وَ مَنْ ذُرِّيَّتِي عَلَى الْكَافِ فِي جَاعِلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ خَصَّ إِبْرَاهِيمَ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى
رَدَّ عَلَيْهِ - قُلْتَ قَاسَ الرِّزْقَ عَلَى الْإِمَامَةِ نَعْرِفُ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّ الْاِسْتِخْلَافَ اسْتِزْعَاءً يَخْتَصُّ بِمَنْ يَنْصَحُ
لِلْمَوْعِي وَ أَبْعَدَ النَّاسَ عَنِ النُّصَيْحَةِ الظَّالِمُ بِخِلَافِ الرِّزْقِ فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ اسْتِدْرَاجًا لِلْمَرْزُوقِ وَ الزَّامًا لِلْحُجَّةِ لَهُ
وَ الْمَعْنَى وَ أَرْزَقَ مَنْ كَفَرَ فَاْمْتَعَهُ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْ كَفَرَ مُبْتَدَأً مُتَضَمِّنًا مَعْنَى الشَّرْطِ وَ قَوْلُهُ فَاْمْتَعَهُ جَوَابًا
لِلشَّرْطِ أَيْ وَ مَنْ كَفَرَ فَانَا اْمْتَعَهُ - وَ قُرِئَ فَاْمْتَعَهُ فَاضْطَرَّ فَالْزُّةُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ لَزَّ الْمَضْطَرَّ الَّذِي لَا يَمْلِكُ

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا * قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي * قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ * وَإِذْ جَعَلْنَا
الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا *

وَأَدَاهَنَ أَحْسَنَ التَّأْدِيَةِ مِنْ غَيْرِ تَغْرِيطٍ وَتَوَانٍ وَنَحْوِهِ وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى وَفَى الْآخَرَى لِلَّهِ تَعَالَى بِمَعْنَى
فَاعْطَاهُ مَا طَلَبَهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْئًا - وَيَعْضُدُهُ مَا رَوَى عَنْ مَقَاتِلِ أَنَّهُ فَسَّرَ الْكَلِمَاتُ بِمَا سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ
فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا - وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ - وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ - رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا - فَإِنْ
قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذْ - قُلْتَ أَمَّا مَضْمُرُ نَحْوِ وَادْكُرْ إِذْ ابْتَلَى أَوْ إِذْ ابْتَلَاهُ كَانَ كَيْتًا وَكَيْتًا وَآمًا قَالَ
إِنِّي جَاعِلُكَ * فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَوْجِعُ قَالَ - قُلْتَ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ اسْتِيفَافٌ كَانَهُ قِيلَ فَمَاذَا قَالَ لَهُ رَبُّهُ
حِينَ أَتَمَّ الْكَلِمَاتُ فَقِيلَ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا وَعَلَى الثَّانِي جُمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا قَبْلَهَا - وَبِجُوزِ
أَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِقَوْلِهِ ابْتَلَى وَتَفْسِيرًا لَهُ فَيَرَادُ بِالْكَلِمَاتِ مَا ذَكَرَهُ مِنَ الْإِمَامَةِ وَتَطْهِيرِ الْبَيْتِ وَرَفْعِ قَوَاعِدِهِ
وَالْإِسْلَامِ قَبْلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمْ - وَقِيلَ فِي الْكَلِمَاتِ هُنَّ - خَمْسُ فِي الرُّأْسِ الْفَرْقُ وَقَصُّ
الشَّارِبِ وَالسَّوَالُ وَالْمُضْمَضَةُ وَالِاسْتِشْقَاقُ - وَخَمْسُ فِي الْبَدَنِ الْخُتَانُ وَالِاسْتِجْدَادُ وَالِاسْتِنْجَاءُ وَتَقْلِيمُ الْأظْفَارِ
وَنَتْفِ الْأَبْطِ - وَقِيلَ ابْتَلَاهُ مِنْ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ بِثَلَاثِينَ سَهْمًا - عَشْرُ فِي بَرَاءَةِ التَّائِبِينَ الْعَابِدُونَ - وَعَشْرُ فِي الْأَحْزَابِ
أَنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ - وَعَشْرُ فِي الْمُؤْمِنِينَ وَسَأَلَ سَائِلُ إِلَى قَوْلِهِ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ - وَقِيلَ
هِيَ مَنَاسِكَ الْحَجِّ كَالطَّوَافِ وَالسَّعْيِ وَالرَّمْيِ وَالْأَحْرَامِ وَالتَّعْرِيفِ وَغَيْرِهَا - وَقِيلَ ابْتَلَاهُ بِالْكَوْكَبِ وَالْقَمَرِ
وَالشَّمْسِ وَالْخُتَانِ وَذَبْحِ ابْنِهِ وَالنَّارِ وَالْحَجَرِ * [وَالْإِمَامُ] اسْمٌ مَنْ يُؤْتَمُّ بِهِ عَلَى زِنَةِ الْآلَةِ كَالْآزَارِ لَمَّا يُتَوَرَّزُ
بِهِ أَيْ يَأْتُمُّونَ بَلْكَ فِي دِينِهِمْ * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] عَطَفَ عَلَى الْكَافِ كَانَهُ قَالَ وَجَاعِلُ بَعْضُ ذُرِّيَّتِي
كَمَا يُقَالُ لَكَ سَاكِرْمَكَ فَتَقُولُ وَزَيْدًا * [لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ] وَفَرَّقَ الظَّالِمُونَ أَيْ مَنْ كَانَ ظَالِمًا
مِنْ ذُرِّيَّتِكَ لَا يَنَالُهُ اسْتِخْلَافِي وَعَهْدِي إِلَيْهِ بِالْإِمَامَةِ وَأَمَّا يَنَالُ مَنْ كَانَ عَادِلًا بَرًّا مِنَ الظَّالِمِ - وَقَالُوا فِي
هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْفَاسِقَ لَا يَصْلُحُ لِلْإِمَامَةِ وَكَيْفَ يَصَالِحُ لَهَا مَنْ لَا يَجُوزُ حُكْمُهُ وَشَهَادَتُهُ وَلَا تَجِبُ طَاعَتُهُ
وَلَا يَقْبَلُ خَبَرُهُ وَلَا يَقْدَمُ لِلصَّلَاةِ - وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقْتَضِي سَرًّا بِوُجُوبِ نَصْرِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
عَلَيْهِمَا وَحَمْلِ الْمَالِ إِلَيْهِ وَالْخُرُوجِ مَعَهُ عَلَى اللَّصِّ الْمُتَغَلِّبِ الْمُنَسَمِّيِّ بِالْإِمَامِ وَالْخُلَيفَةِ كَالِدِ الْإِيقِيَّ وَاشْبَاهَهُ
وَقَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ أَشْرَتْ عَلَى ابْنِي بِالْخُرُوجِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدِ ابْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ حَتَّى قُتِلَ
فَقَالَ لِيَتَنِي مَكَانَ ابْنِكَ - وَكَانَ يَقُولُ فِي الْمَنْصُورِ وَشَيْعَتِهِ لَوْ ارَادُوا بِنَاءَ مَسْجِدٍ وَارَادُونِي عَلَى عَدَا جَرِّهِ
لَمَا فَعَلْتُ - وَ عَنْ ابْنِ عِيَيْنَةَ لَا يَكُونُ الظَّالِمُ إِمَامًا قَطُّ وَكَيْفَ يَجُوزُ نَصْبُ الظَّالِمِ لِلْإِمَامَةِ وَالْإِمَامُ أَمَّا هُوَ
لَكَفَ الظَّالِمَةُ وَإِذَا نَصِبَ مَنْ كَانَ ظَالِمًا فِي نَفْسِهِ فَقَدْ جَاءَ الْمَثَلُ السَّائِرُ مِنْ اسْتَوْعَى الذُّنُوبَ
ظَلَمَ * وَ [الْبَيْتُ] اسْمُ غَالِبٍ لِلْمَعْبَةِ كَالنَّجْمِ لِلْسَّرِيَّةِ * [مَثَابَةً لِّلنَّاسِ] مَبَادَةً وَ مَرْجَعًا لِلْحُجَّاجِ وَالْعُمَّارِ
يَقْفَرُونَ عَنْهُ ثُمَّ يَثْبُتُونَ إِلَيْهِ أَيْ يَثُوبُ إِلَيْهِ أَعْيَانُ الَّذِينَ يَزُورُونَهُ أَوْ امْتَالَهُمْ * [وَأَمْنَا] وَ مَوْجِعُ امِنْ كَقَوْلِهِ

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ط قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى ط وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ
 أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ل مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ٥ الَّذِينَ آمَنَّا هُمُ الْكُتُبُ
 يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ط أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ط وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٦ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا
 نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ٧ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ
 شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ٨ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِأَمْتٍ فَاتَمَّحَتْ ط

وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ - وقرئ وَلَا تَسْأَلْ عَلَى النَّهْي - روي انه قال لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ ابُولَي فَتُهِىَ عَنِ السَّوَالِ
 عَنْ اَحْوَالِ الْكُفَرَةِ وَالْاِهْتِمَامِ بِاعْدَاءِ اللَّهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ تَعْظِيمُ مَا وَقَعَ فِيهِ الْكَفَّارُ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا تَقُولُ كَيْفَ
 فَلَانِ سَأَلْنَا عَنْ الْوَاقِعِ فِي بَلِيَّةٍ فَيُقَالُ لَكَ لَا تَسْأَلُ عَنْهُ وَجْهَ التَّعْظِيمِ اِنْ الْمُسْتَخْبِرَ يَجْزِعُ اَنْ يَجْرِيَ عَلَى
 لِسَانِهِ مَا هُوَ فِيهِ لَفْظَاتُهُ فَلَا تَسْأَلُهُ وَلَا تَكْلِفُهُ مَا يُضْجِرُهُ اَوْ اَنْتَ يَا مُسْتَخْبِرُ لَا تَقْدِرُ عَلَى اسْتِمَاعِ خَبْرِهِ لَا يَحَاشَهُ
 السَّمَاعُ وَاضْجَارُهُ فَلَا تَسْأَلُ - وَتَعَضُدُ الْقِرَاءَةَ الْاُولَى قِرَاءَةً عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ تَسْأَلُ وَقِرَاءَةُ أَبِي وَمَا تَسْأَلُ - كَانَهُمْ قَالُوا
 لَنْ تَرْضَى عَنْكَ وَاِنْ اَبْلَغْتَ فِي طَلْبِ رِضَانَا حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَنَا اقْنَاطًا مِنْهُمْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ دُخُولِهِمْ فِي الْاِسْلَامِ فَحَكَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَلَامَهُمْ وَلِذَلِكَ قَالَ [قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى]
 عَلَى طَرِيقَةِ اجَابَتِهِمْ عَنْ قَوْلِهِمْ يَعْنِي اِنْ هَدَى اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْاِسْلَامُ هُوَ الْهَدَى بِالْحَقِّ وَالَّذِي يَصِحُّ اَنْ يُسَمَّى
 هَدَى وَهُوَ الْهَدَى كُلُّهُ لَيْسَ وَرَاءَهُ هَدَى وَمَا تَدْعُونَ اِلَى اتِّبَاعِهِ مَا هُوَ بِهَدَى اِنَّمَا هُوَ هَوِيٌّ - اَلَا تَرَى اِلَى
 قَوْلِهِ [وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ] اَيِ اقْوَالِهِمُ الَّتِي هِيَ اَهْوَاءُ وَبَدَعَ * [بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ]
 اَيِ مِنَ الدِّينِ الْمَعْلُومِ صَحَّتَهُ بِالْبَرَاهِينِ الصَّحِيحَةِ * [الَّذِينَ آمَنَّا هُمُ الْكُتُبُ] هُمْ مُؤْمِنُوا اَهْلُ الْكِتَابِ [يَتْلُونَهُ
 حَقَّ تِلَاوَتِهِ] لَا يَحَرِّفُونَهُ وَلَا يَغَيِّرُونَ مَا فِيهِ مِنْ نِعَمَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [أُولَئِكَ
 يُؤْمِنُونَ] بِكِتَابِهِمْ دُونَ الْمُحَرِّفِينَ * [وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ] مِنَ الْمُحَرِّفِينَ [فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] حَيْثُ
 اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى * [وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ] اخْتَبَرَهُ بِاَوْامِرٍ وَنَوَاهٍ وَاخْتَبَارُ اللَّهِ عَبْدَهُ
 مُجَازٍ عَنْ تَمْكِينِهِ مِنْ اخْتِيَارِ اَحَدِ الْاُمَرَاءِ مَا يَرِيدُ اللَّهُ وَمَا يَشْتَهِيهِ الْعَبْدُ كَأَنَّهُ يَمْتَحِنُهُ مَا يَكُونُ مِنْهُ حَتَّى
 يَجَازِيَهُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ - وَقَرَأَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ
 رَنَعَ اِبْرَاهِيمَ وَنَصَبَ رَبَّهُ - وَالْمَعْنَى اِنَّهُ دَعَاهُ بِكَلِمَاتٍ مِنَ الدَّعَاءِ فَعَلَّ الْمُخْتَبِرُ هَلْ يُجِيبُهُ الْيَهُودُ اَمْ لَا - فَانْ
 قُلْتَ الْفَاعِلُ فِي الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةُ يَلِى الْفِعْلُ فِي التَّقْدِيرِ فَتَعْلِيْقُ الضَّمِيرِ بِهِ اَضْمَارُ قَبْلِ الذِّكْرِ - فَلْتِ الْاَضْمَارُ
 قَبْلَ الذِّكْرِ اِنْ يُقَالُ ابْتَلَى رَبُّهُ اِبْرَاهِيمَ فَاَمَّا ابْتَلَى اِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ اَوْ ابْتَلَى رَبُّهُ اِبْرَاهِيمَ فَلَيْسَ وَاحِدًا مِنْهُمَا
 بِاَضْمَارِ قَبْلِ الذِّكْرِ اِمَّا الْاَوَّلُ فَقَدْ ذُكِرَ فِيهِ صَاحِبُ الضَّمِيرِ قَبْلَ الضَّمِيرِ ذِكْرًا ظَاهِرًا وَاِمَّا الثَّانِي فَاِبْرَاهِيمَ
 فِيهِ مُقَدَّمٌ فِي الْمَعْنَى وَلَيْسَ كَذَلِكَ ابْتَلَى رَبُّهُ اِبْرَاهِيمَ فَانِ الضَّمِيرُ فِيهِ قَدْ تَقَدَّمَ لَفْظًا وَمَعْنَى فَلَا سَبِيلَ
 اِلَى صَحَّتِهِ * وَالْمُسْتَكْنَى فِي [فَاتَمَّحَتْ] فِي اَحَدِ الْقِرَاءَتَيْنِ لِابْرَاهِيمَ بِمَعْنَى فَقَامَ بِهِنَّ حَقَّ الْقِيَامِ

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ط بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ٥ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ط وَ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٥ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْ لَا يَكْلَمُنَا اللَّهُ
أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ط تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ط قَدْ بَيَّنَّا
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٥ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا وَ لَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ٥

ولم يُردِ الصلوة - وقرأ الحسن فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا بفتح التاء من التولي يريد فايئنا توجهوا القبلة * [وَقَالُوا] وقرئ
بغير و اوريد الذين قالوا الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ - وَعَزِيرُ بْنُ اللَّهِ - وَ الْمَلَكَةُ بَدَأَتْ اللَّهُ [سُبْحَانَهُ] تنزيه له عن
ذلك وتبعيد * [بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] هو خالقه و مالكه ومن جملة الملائكة وعزير
والمسيح * [كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ] مذقادون لا يمتنع شئ منهم على تكوينه وتقديره ومشيتته ومن كان بهذه الصفة
لم يُجَانَسْ ومن حق الولد ان يكون من جنس الوالد - والتنوين في كُلُّ عوض من المضاف اليه اي كُلُّ
ما في السموات والارض - ويجوز ان يراد كل من جعلوه لله واداء له قانتون مطيعون عابدون مقرّون
بالربوبية مذكرون لما اضافوا اليهم - فان قلت كيف جاء بما التي لغير اولى العلم مع قوله قَانِتُونَ - قلت
هو كقوله سُبْحَانَ مَا سَخَرَكُنْ لَدَا او كانه جاء بما دون من تحقيرا لهم وتصغيرا لشانهم كقوله وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْجَنَّةِ نَسْبًا * يقال بدع الشئ فهو بديع كقولك بزغ الشئ فهو بزيع و [بَدِيعُ السَّمَوَاتِ] من اضافة
الصفة المشبهة الى فاعلها اي بديع سمواته وارضه - وقيل البديع بمعنى المبدع كما ان السميع في قول
عمرو * ع * اَمِنْ رِيحَانَةِ الداعى السميع * بمعنى المسمع وفيه نظر * [كُنْ فَيَكُونُ] من كان التامة اي
أُحْدِثْ فَيُحْدِثْ وهذا مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم كما لا قول في قوله * ع * اذا قالت الانساع للبطن
الْحَقِّ * و انما المعنى ان ما قضاة من الامور و اراد كونه فانما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير
امتناع ولا توقف كالماصور المطيع الذي يَوْمَرُ فيمتثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الالباء اكد بيذا
استبعاد الولادة لان من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لِأَحْوَالِ الاجسام في تولدها - وقرئ
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ مجرورا على انه بدل من الضمير في قوله له - وقرأ المنصور بالانصب على المدح * [وَقَالَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] وقال الجاهلة من المشركين وقيل من اهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا
به * [لَوْ لَا يَكْلَمُنَا اللَّهُ] هلا يكلما كما يكلّم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا * [أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ]
جحدوا لان يكون ما اتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها * [تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ] اي قلوب هؤلاء ومن
قَدَّاهُمْ في العمي كقوله أَنزَلُوا بِهِ * [قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ] يُنْصَفُونَ فيُوقِنُونَ انها آيات يجب الاعتراف بها
والاذعان لها والاكْتِفَاءُ بها عن غيرها * [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] لان تُبَشِّرَ وَتُنْذِرَ لا لِتُجِيرَ على الايمان وهذه تسليّة
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسرية عنه لانه كان يغتم ويضيق صدره لاصرارهم وتصميمهم على الكفر * [وَلَا
تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ] ما لم يؤمذوا بعد ان بَلَّغْتَ وَبَلَّغْتَ جَهْدَكَ في دعوتهم كقوله فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ

وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۖ ^ط أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ۖ ^ط لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجْهَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

التوراة وقتلوا وسبوا - وقيل منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية - فان قلت فكيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام - قلت لا بأس ان يجيئ الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن اذى مالها واحدا ومن اظلم ممن اذى الصالحين وكما قال الله عز وجل وَلِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمُوزَةٌ والمنزل فيه الأخذ بن شريق * [وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا] بانقطاع الذكر او بتخريب البنيان وذبغى ان يراد بمن منع العموم كما اريد بمساجد الله ولا يراد الذين منعوا باعيانهم من اولئك النصارى والمشركين * [أُولَٰئِكَ] المانعون [مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَا] اي ما كان يذبغى لهم ان يدخلوا مساجد الله [إِلَّا خَائِفِينَ] على حال التهيب وارتعاد الفرائص من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يستولوا عليها ويولوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لو اظلم الكفرة وعتوهم وقيل ما كان لهم في حكم الله يعني ان الله قد حكم وكتب في اللوح انه ينصر المؤمنين ويقربهم حتى لا يدخلوها الا خائفين - روي انه لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متذكرا مسارفا - وقال قتادة لا يوجد نصراي في بيت المقدس الا انهلك ضربا وابلغ اليه في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا لا تحججن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان - وقرأ عبد الله الا خيفاً وهو مثل صيم - وقد اختلف العلماء في دخول الكافر المسجد فجوزة ابو حنيفة رحمه الله ولم يجوزها مالك وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره - وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول والتحلية بينهم وبينه كقوله وَمَا كَانَ لَهُمْ أَن تَوَلَّوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [خِزْيٌ] قتل وسبي او ذلة بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قُسْطَنْطِينِيَّةَ ورومية وعمورية * [وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها لله هو مالها ومتوليها * [فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا] ففي اي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى قَوْلِ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ * [فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ] اي جهته التي امر بها ورضيها والمعنى انكم اذا منعتم ان تصالوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص إمكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان * [إِنَّ اللَّهَ] واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم * [عَلِيمٌ] بمصالحهم وعن ابن عمر نزلت في صلوة المسافر على الراحلة اينما توجهت - وعن عطاء عميت القبلة على قوم فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما اعبحوا تبينوا خطاها فعذروا - وقيل معناه فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا للدعاء والذكر

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٤

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠٠﴾ بَلَىٰ ق مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠١﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ الْنَصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ مَّ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ
لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ
يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٠٢﴾ وَ مِّنْ أَظْلَمٍ مِّمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ

مثل الْأَمْحُوكَّةِ وَالْأَعْيُوبَةِ * [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] هلموا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة * [إِن كُنْتُمْ
صَادِقِينَ] في دعوكم وهذا اهدم شيعى لمذهب المقلدين و ان كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير
ثابت - وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى أَحْضَر * [بَلَى] اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة * [مِّنْ
أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ] مِّنْ اخلاص نفسه له لا يُشْرِك به غيره * [وَهُوَ مُحْسِنٌ] في عمله * [فَلَهُ أَجْرُهُ] الذي
يستوجبه - فان قلت مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ كيف موقعة - قلت يجوز ان يكون بلى ردا لقولهم ثم يقع مِّنْ
أَسْلَمَ كلاما مبتدأ و يكون مِّنْ متضمنا لمعنى الشرط وجوابه فَلَهُ أَجْرُهُ - و ان يكون مِّنْ أَسْلَمَ فاعلا
للفعل المحذوف اى بلى يدخلها من اسلم و يكون قوله فَلَهُ أَجْرُهُ كلاما معطوفا على يدخلها من
اسلم * [عَلَى شَيْءٍ] اى على شىء يصح ويعتد به وهذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم
الشيء فاذا نفى اطلاق اسم الشيى عليه فقد بولغ في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده وهذا كقولهم
اقل مِّنْ لا شىء * [وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ] الواو للحال والكتاب للجنس اى قالوا ذلك وحالهم انهم من
اهل العلم والتلاوة للكتب وحق مِّنْ حَمَلَ التوراة او الانجيل او غيرها من كتب الله وامن به ان
لا يكفر بالباقي لان كل واحد من الكتابين مصدق للثاني شاهد بصحته وكذلك كتب الله جميعا متواردة
في تصديق بعضها بعضا * [كَذَلِكَ] اى مثل ذلك الذي سمعت به على ذلك المنهاج [قَالَ]
الجهلة [الَّذِينَ] لا علم عندهم ولا كتاب كعبدية الاصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لكل اهل دين ليسوا
على شىء وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظمو انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم - و روي ان وقد
نَجَرَان لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتاهم احبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت
اصواتهم فقالت اليهود ما انتم على شىء من الدين وكفروا بعيسى والانجيل وقالت النصارى لهم نحوه
وكفروا بموسى والتوراة * [فَاللَّهُ يَحْكُمُ] بين اليهود والنصارى * [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] بما يقسم لكل فريق
منهم من العقاب الذي استحقه - وعن الحسن حُكُمَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ ان يكذبهم ويدخلهم النار * [اَن
يُذْكَرَ] ثاني مفعولي مَنَعَ لانك تقول منعت كذا ومثله وَمَا مَنَعَنَا اَن نُرْسِلَ - وَمَا مَنَعَ النَّاسَ
اَن يُؤْمِنُوا - ويجوز ان يحذف حرف الجر مع اَن ولك ان تنصبه مفعولا له بمعنى منعها كراهة ان يذكر
وهو حكم عام لجنس مساجد الله وان مانعها من ذكر الله مُقَرَّبٌ فى الظام والسبب فيه ان النصارى
كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذى ويمنعون الناس ان يصلوا فيه وان الروم غزوا اهل فخرية و احرقوا

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَلْبِ لَوْ يَرْدُونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ ط كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ
 مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ج فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ©
 وَ أَتَيْمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ ط وَ مَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ © وَ قَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ط تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ط

سورة البقرة ٢
 الجزء ١
 ع ١٣
 الثالث

ولو كنتم على الحق ما هزمتكم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم و افضل و نحن اهدى منكم سبيلا فقال عمار
 كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما
 هذا فقد صبا و قال حذيفة و اما انا فقد رضىت بالله ربنا و بمحمد نبينا و بالاسلام ديننا و بالقرآن امامنا و بالكعبة
 قبلة و بالمؤمنين اخوانا ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و اخبراه فقال اصبئنا خيرا و افلحتما
 فنزلت - فان قلت بم تعلق قوله [مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بوجه على معنى
 انهم تمنوا ان تردوا عن دينكم و تمنيتهم ذلك من عند انفسهم و من قبل شهوتهم لا من قبل التدبير
 و الميل مع الحق لانهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تمنيتهم من قبل الحق - و
 اما ان يتعلق بحسدا اي حسدا متبالغا مذيعنا من اصل انفسهم * [فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا] فاسلكوا معهم
 سبيل العفو و الصفح عما يكون منهم من الجهل و العداوة * [حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ] الذي هو قتل بني
 قريظة و اجلاء بني النضير و اذلالهم بضرب الجزية عليهم * [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر
 على الانتقام منهم * [مِّنْ خَيْرٍ] من حسنة صالحة او صدقة او غيرهما * [تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ] تجدوا ثوابه
 عند الله * [إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] عالم لا يضيع عنده عمل عامل * الضمير في [وَ قَالُوا] لاهل الكتاب من
 اليهود و النصارى و المعنى و قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا و قالت النصارى لن يدخل
 الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بان السامع يرد الى كل فريق قوله و آمنا من الالباس
 لما علم من التعادي بين الفريقين و تضليل كل واحد منهما لصاحبه و نحوه و قالوا كونوا هودا او نصارى
 تهتدوا * [وَ الْهُودُ] جمع هائد كعائد و عود و بارز و بزل - فان قلت كيف قيل كان هودا على توحيد
 الاسم و جمع الخبر - قلت حمل الاسم على لفظ من و الخبر على معناه قراءة الحسن الا من هو صالحوا
 الجهم - وقوله فان له نار جهنم خالدين - وقرأ ابي بن كعب الا من كان يهوديا او نصرانيا - فان قلت لم قيل
 تلك امانيتهم و قولهم لن يدخل الجنة امنية واحدة - قلت اشير بها الى الاماني المذكورة و هو امانيتهم
 ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم - و امانيتهم ان يردوهم كفارا - و امانيتهم ان لا يدخل الجنة غيرهم
 اي تلك الاماني الباطلة امانيتهم - وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم لن يدخل الجنة الا من كان
 هودا او نصارى * و [تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ] اعتراض او اريد امثال تلك الامنية امانيتهم على حذف المضاف و اقامة
 المضاف اليه مقامه يريد ان امانيتهم جميعا في البطلان مثل امانيتهم هذه - و الامنية افعله من التمني

وَاللَّكْفَرِيِّنَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مَا يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ط وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِثْلٍهَا ط أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ط وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

تقولونها فنزلت * [وَاللَّكْفَرِيِّنَ] ولليهود الذين تهاونوا برسول الله و سبوه [عَذَابٌ أَلِيمٌ] - من الاولى للبيان لان الذين كفروا جنس تحته نوعان اهل الكتاب و المشركون كقوله تعالى لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ - و الثانية مزيدة لاستغراق الخير - و الثالثة لابتداء الغاية * و [الْخَيْر] الوحي و كذلك [الرَّحْمَةُ] كقوله تعالى اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ و المعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم فيحسدونكم و ما يحبون ان يفرل عليكم شئ من الوحي * [وَاللَّهُ يَخْتَصُّ] بالنبوة [مَنْ يَشَاءُ] و لا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة * [وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا - روي انهم طعنوا فى النسخ فقالوا اَلَا تَرَوْنَ اِلَى مُحَمَّدٍ يَأْمُرُ اصْحَابَهُ بِأَمْرٍ ثُمَّ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ و يأمرهم بخلافه و يقول اليوم قولاً و يرجع عنه غداً فنزلت - و قرئ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ وَمَا نُنْسَخْ بضم النون من اَنْسَخَ او نُنْسَخَهَا - و قرئ نُنْسَخُهَا و نُنْسَخُهَا بالتشديد و نُنْسَخُهَا و نُنْسَخُهَا على خطاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ عبد الله مَا نُنْسَخُكَ مِنْ آيَةٍ او نُنْسَخُهَا - و قرأ حذيفة مَا نُنْسَخُكَ مِنْ آيَةٍ او نُنْسَخُهَا و نسخ الاية ازالها بابدال اخرى مكانها و انسخها الامر بنسخها و هو ان يأمر جبرئيل عليه السلام بان يجعلها منسوخة بالاعلام بنسخها و نسوؤها تاخيرها و اذهاها لا الى بدل و انساؤها ان يذهب بحفظها عن القلوب و المعنى ان كل آية يذهب بها على ما توجب المصلحة من ازالة لفظها و حكمها معا او من ازالة احدهما الى بدل او غير بدل * [نَأْتِ بِخَيْرٍ مِثْلٍهَا] باية خير منها للعباد اى باية العمل بها اكثر للثواب * [أَوْ مِثْلٍهَا] فى ذلك * [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على الخير و ما هو خير منه و على مثله فى الخير * [لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو يملك امورك و يدبرها و يجريها على حسب ما يصلحكم و هو اعلم بما يتعبدكم به من ناسخ و منسوخ - لما بين لهم انه مالك امورهم و مدبرها على حسب مصالحهم من نسخ الايات و غيره و قرأهم على ذلك بقوله اَلَمْ تَعْلَمْ اَرَادَ ان يوصيهم بالثقة به فيما هو اصاح لهم مما يتعبدكم به و ينزل عليهم و ان لا يقترحوا على رسولهم ما اقترحه ابناء اليهود على موسى من الاشياء التي كانت عاقبتها وبألا عليهم كقولهم اجعل لنا اِلها - اَرَا اِنَّ اللَّهَ جَهَنَّةٌ و غير ذلك [وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] و من ترك الثقة بالايات المذولة و شك فيها و اقترح غيرها * [فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] - روي ان فَنَحَاصَ بن عازورا و زيد بن قيس و نفر من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان و عمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما اصابكم

وَكُوْنُ أَتَمِّمْ اَمَدُوْا وَ اَتَقُوْا لَمَثُوْبَةُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ ط لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا
 سورة البقرة ٢
 الجزء ١
 ع ١٣

كانا من الهَرْتِ و المَرْتِ وهو الكسر كما زعم بعضهم لا نصرفا - وقرأ طلحة و ما يعلمان من أعلم - وقرئ
 بين المَرءِ يضم الميم و كسره مع الهمز و المَر بالتشديد على تقدير التخفيف و الوقف كقولهم فَرَجٌ و اجراء
 الرمل مُجَرى الوقف - وقرأ الاعمش و ما هم بِضَارِي بطرح الذون و الاضائة الى احد و الفصل بينهما
 بالظرف - فان قلت كيف يضاف الى احد و هو مجرور بمن - قلت جعل الجار جزء من المجرور - فان قلت
 كيف اثبت لهم العلم اولاً في قوله و لَقَدْ عَلِمُوا على سبيل التوكيد القسمي ثم نفاه عنهم في قوله
 لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ - قلت معناه لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منساخون عنه * [و كُوْ
 أَنَّهُمْ اَمَدُوْا] برسول الله و القرآن * [و اَتَقُوْا] الله فتركوا ما هم عليه من نبذ كتاب الله و اتباع كتب
 الشياطين * [لَمَثُوْبَةُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ] و قرئ لَمَثُوْبَةُ كَمَشُوْرَةٍ و مَشُوْرَةٍ * [لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ] ان ثواب
 الله خير مما هم فيه و قد علموا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم - فان قلت كيف أوثرت الجملة
 الاسمية على الفعلية في جواب لو - قلت لما في ذلك من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها كما عدل
 عن النصب الى الرفع في سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لذلك - فان قلت فهلا قيل لَمَثُوْبَةُ اللّٰهِ خَيْرٌ - قلت لان المعنى
 لَشَيْءٍ من الثواب خير لهم - ويجوز ان يكون قوله و كُوْنُ أَتَمِّمْ اَمَدُوْا اَمَدُوْا تَمْثِيلاً لايمانهم على سبيل المجاز عن ارادة الله
 ايمانهم واختيارهم له كانه قيل و كَيْتَمُّ اَمَدُوْا ثم ابتدئ لَمَثُوْبَةُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ * كان المسلمون يقولون
 لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذا القى عليهم شيئاً من العلم رَاعِنَا يا رسول الله اي راقبنا و انتظرنا
 و تَأَنَّنَا بنا حتى نفهمه و نحفظه و كانت لليهود كلمة يتسابقون بها عبرانية او سريانية و هي رَاعِيْنَا فاما
 سمعوا بقول المؤمنين رَاعِنَا فترصوه و خاطبوا به الرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هم يعنون به
 تلك المَسَبَّة فَنُهيي المؤمنين عنها و امروا بما هو في معناها وهو * [اُنْظَرْنَا] من نَظَرَةٍ اذا انتظروا - وقرأ
 أُبَيّ اُنْظَرْنَا من النَّظَرَةِ اي اَمْهَلْنَا حتى نحفظ - وقرأ عبد الله بن مسعود رَاعُوْنَا على انهم كانوا يخاطبونه
 بلفظ الجمع للتوقير - وقرأ الحسن رَاعِنَا بالتثنية من الراعين و هو الْهَوَج اي لا تقولوا قولاً رَاعِنَا منسوباً الى
 الرعن بمعنى رعنياً كدارج و لا بن لانه لما اشبه قولهم راعينا و كان سبباً في السبب اتصف بالرعن * [و اَسْمَعُوْا]
 و اَحْسِنُوا سماع ما يكلّمكم به رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يُلقِي عليكم من المسائل باذان واعية
 و اَذْهَان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة و طلب المراجعة - او واسمعوا سماع قبول و طاعة و لا يكن سماعكم
 مثل سماع اليهود حيث قالوا سَمِعْنَا و عَصَيْنَا او واسمعوا ما أَمَرْتُمْ به بجد حتى لا ترجعوا الى ما نهيتم عنه
 تأكيداً عليهم ترك تلك الكلمة - وروي ان سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا اعداء الله عليكم لعنة الله و الذي
 نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لاضربن عنقه فقالوا او لستم

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٢

عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ۚ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۖ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ
 الْمَلَائِكَةِ بَبَائِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ۖ وَمَا يَعْلَمَنَّ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ۖ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ
 مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۖ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا
 يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۖ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۖ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ
 أَنْفُسَهُمْ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥

وَالشَّعْوَذَةُ الَّتِي كَانَتْ تَقْرَأُهَا * [عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ] أَي عَلَى عَهْد مُلْكِهِ وَفِي زَمَانِهِ - وَذَلِكَ أَنَّ
 الشَّيَاطِينَ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ثُمَّ يَضُمُّونَ إِلَى مَا سَمِعُوا الْكَذِيبَ يُلْقُونَهَا وَيُلقونها إِلَى الْكَهَنَةِ وَقد دُونَهَا
 فِي كُتُبٍ يَقْرَءُونَهَا وَيَعْلَمُونَهَا النَّاسَ وَفَسَّاهُ ذَلِكَ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى قَالُوا إِنَّ الْجِنَّ تَعْلَمُ
 الْغَيْبَ وَكَانُوا يَقُولُونَ هَذَا عِلْمُ سُلَيْمَانَ وَمَا تَمَّ لِسُلَيْمَانَ مُلْكُهُ إِلَّا بِهَذَا الْعِلْمِ وَبِهِ تَسْتَحِرُّ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالرِّيحُ
 الَّتِي تَجْرِي بِأَمْرِهِ * [وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ] تَكْذِيبُ لِلشَّيَاطِينَ وَدَفْعُ لِمَا بَهَّتْ بِهِ سُلَيْمَانُ مِنْ اعْتِقَادِ
 السِّحْرِ وَالْعَمَلِ بِهِ وَسَمَاهُ كَفَرًا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاسْتِعْمَالِ السِّحْرِ وَتَدْوِينِهِ * [يَعْلَمُونَ النَّاسَ
 السِّحْرَ] يَقْصِدُونَ بِهِ اغْوَاءَهُمْ وَاضْلَالَهُمْ * [وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ] عَطْفٌ عَلَى السِّحْرِ أَيْ وَيَعْلَمُونَهُمْ مَا
 أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ - وَقِيلَ هُوَ عَطْفٌ عَلَى مَا تَدَلُّوا أَيْ وَاتَّبَعُوا مَا أُنْزِلَ * [هَارُوتَ وَمَارُوتَ] عَطْفٌ بَيَانٌ
 لِلْمَلَائِكَةِ عِلْمَانِ لِهَمَا وَالَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِمَا هُوَ عِلْمُ السِّحْرِ ابْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ مَنْ تَعَلَّمَهُ مِنْهُمْ وَعَمِلَ بِهِ كَانَ
 كَافِرًا وَمَنْ تَجَنَّبَهُ أَوْ تَعَلَّمَهُ لئَلَّا يَعْمَلَ بِهِ وَلَكِنْ لِيَتَوَقَّاهُ وَلئَلَّا يَغْتَرَّ بِهِ كَانَ مُؤْمِنًا * ع * عَرَفْتَ الشَّرَّ لَا لِلشَّرِّ لَكِنْ
 لِقَوَائِهِ * كَمَا ابْتَلَى قَوْمَ طَالُوتَ بِالنَّهْرِ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي - وَقَرَأَ الْحَسَنُ
 عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِكسر اللام عَلَى أَنَّ الْمَنْزِلَ عَلَيْهِمَا عِلْمُ السِّحْرِ كَمَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَبَائِلَ - وَمَا يَعْلَمُ الْمَلَائِكَةُ أَحَدًا حَتَّى
 يَنْبَإَهَا وَيَنْصَحَاهَا وَيَقُولَا لَهُ [إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ] أَي ابْتِلَاءٌ وَاجْتِبَاءٌ مِنَ اللَّهِ * [فَلَا تَكْفُرْ] فَلَا تَتَعَلَّمُ مَعْتَقِدًا
 أَنَّهُ حَقٌّ فَتَكْفُرَ * [فَيَتَعَلَّمُونَ] الضَّمِيرُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ مِنْ أَحَدٍ أَيْ فَيَتَعَلَّمُ النَّاسُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ * [مَا يُفَرِّقُونَ
 بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ] أَيْ عِلْمُ السِّحْرِ الَّذِي يَكُونُ سَبَبًا فِي التَّفْرِيقِ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ مِنْ حِيلَةٍ وَتَمْوِيهِ كَالنَّفَثِ
 فِي الْعَقْدِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا يَحْدُثُ اللَّهُ عِنْدَهُ الْفَرْكَ وَالنَّشُوزَ وَالْخِلَافَ ابْتِلَاءً مِنْهُ لِأَنَّ السِّحْرَ لَهُ أَثَرٌ فِي نَفْسِهِ
 بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى [وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] لِأَنَّهُ رُبَّمَا أَحْدَثَ اللَّهُ عِنْدَهُ فِعْلًا مِنْ أَعْمَالِهِ وَرُبَّمَا
 لَمْ يَحْدُثْ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ لِأَنَّهُمْ يَقْصِدُونَ بِهِ الشَّرَّ وَفِيهِ أَنْ اجْتِنَابَهُ أَصْلَحُ كَتَعَلَّمُ الْفَاسِفَةُ الَّتِي
 لَا يُؤْمِنُ أَنْ تَجْرِيَ إِلَى الْغَوَايَةِ - وَلَقَدْ عَلِمَ هَؤُلَاءِ الْيَهُودُ أَنَّ مِنْ اشْتِرَائِهِ أَيْ اسْتَبْدَلِ مَا تَتَلَوُّ الشَّيَاطِينَ
 مِنْ كِتَابِ اللَّهِ * [مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ] مِنْ نَصِيبٍ * [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] أَيْ
 بَاعُوهَا - وَقَرَأَ الْحَسَنُ الشَّيَاطُونَ - وَعن بعض العرب بستان فلان حوله بساتون وقد ذكر وجهه فيما بعد - وَقَرَأَ
 الزَّهْرِيُّ هَارُوتَ وَمَارُوتَ بِالرَّفْعِ عَلَى هَمَا هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَهُمَا اسْمَانِ اعْجَمِيَانِ بِدَلِيلِ مَنْعِ الضَّرْفِ وَنَوَا

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ٥ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ ٦ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ٧ أَوْ كَلَّمَا عِبْدًا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ٨ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٩
وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ قِطْعًا مِمَّا كَتَبَ اللَّهُ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١٠ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ

يديه فلو انصفوا لاحتبوه وشكروا له صنيعه في انزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم والثاني ان عاداه
احد فالسبب في عداوته انه نزل عليك القرآن مصدقا لكتابتهم و موافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقته
لكتابتهم ولذلك كانوا يحترقونه ويحسدون موافقته له كقولك ان عاداك فلان فقد اذيتك واسأت اليه - افرد
الملكان بالذكر لفضلهما كانهما من جنس آخر وهو مما ذكر ان التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في
الذات - و قرئ ميكل بوزن قنطار وميكايل كميكاعيل وميكايل كميكاعيل وميكل كميكاعيل وميكايل كميكاعيل
كميكاعيل - قال ابن جنّي العرب اذا نطقت بالاعجمي خاطت فيه * [عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ] اراد عدو لهم فجاء بالظاهر
ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر و اذا كانت عداوة الانبياء كفرا فما بال الملائكة وهم
اشرف والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه اشد العقاب * [الْأَفْسِقُونَ] الا المتمردون من الكفرة - وعن
الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على اعظم ذلك النوع من كفر وغيره - وعن ابن
عباس رضي الله عنه قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل
عليك من آية فنتبعك لها فنزلت - واللام في الْفَاسِقُونَ للجنس والاحسن ان تكون اشارة الى اهل
الكتاب * [أَوْ كَلَّمَا] الواو للعطف على محذوف معناه أَكْفَرُوا بِالآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ وكلماء عاهدوا - وقرأ ابو السمال
بسكون الواو على ان الفاسقين بمعنى الذين فسقوا فكانه قيل وما يكفر بها الا الذين فسقوا او نقضوا عهد الله
مرارا كثيرة - و قرئ عَوَّهْدُوا وَعَهْدُوا واليهود موسومون بالغدر ونقض العهود و كم اخذ الله الميثاق منهم
ومن ابائهم فنقضوا وكم عاهدهم رسول الله فلم يقرأ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل
مرة * و [النَّبَذَ] الرمي بالذمام ورفضه - وقرأ عبد الله نَقَضَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ * وقال [فَرِيقٌ مِنْهُمْ] لان منهم من
لم ينقض * [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض المواثيق ذنبا
ولا يبالون به * [كِتَابَ اللَّهِ] يعني التوراة لانهم بكفرهم برسول الله المصدق لما معهم كفارون بها نابذون لها وقيل
كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول * [كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] انه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك
يعني ان علمهم بذلك رصين ولكنهم كابروا وعاندوا ونبذوا وراء ظهورهم مثل تركيهم وإعراضهم عنه مثل
بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه وعن الشعبي هو بين ايديهم يقرؤونه و لكنهم نبذوا
العمل به - وعن سفيان ادرجوه في الديباج والحبر و حلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله و لم يحرموا
حرامه * [وَ اتَّبَعُوا] اي نبذوا كتاب الله واتبعوا * [مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ] يعني واتبعوا كتب السحر

سورة البقرة ٢ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ع قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلِيلًا بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا
الجزء ١ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ©

ع ١٢

عليه يُعَمَّرُ مِنْ مَصْدَرِهِ وَأَنْ يُعَمَّرَ بَدَلَ مِنْهُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ مَبْدِئًا وَأَنْ يُعَمَّرَ مُوَضَّحًا وَالزَّحْرَجَةُ التَّبَعِيدُ
وَالْإِنْجَاءُ - فَإِنْ قُلْتَ * [يَوْمَ أَحَدُهُمْ] مَا مَوْقِعُهُ - قُلْتَ هُوَ بَيَانٌ لَزِيَادَةِ حَرَمِهِمْ عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِغْنَاءِ - فَإِنْ
قُلْتَ كَيْفَ اتَّصَلَ لَوْ يُعَمَّرُ يَوْمَ أَحَدِهِمْ - قُلْتَ هُوَ حِكَايَةُ لَوَادَتِهِمْ وَلَوْ فِي مَعْنَى التَّمَنِّيِّ وَكَانَ الْقِيَاسُ
لَوْ أَعْمَرَ إِنْ أَنَّهُ جَرَى عَلَى لَفْظِ الْغَيْبَةِ لِقَوْلِهِ يَوْمَ أَحَدِهِمْ كَقَوْلِكَ حَلَفَ بِاللَّهِ لِيُفْعَلَ بِهِ * رَوَى أَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مُورِيَاءَ مِنْ أَحْبَابِ فَدَكَ حَاجَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأُتِيَ عَنْهُ يَبْطُ عَلَيْهِ بِالْوَحْيِ فَقَالَ
جِبْرِيلُ فَقَالَ ذَاكَ عَدُوٌّ وَلَوْ كَانَ غَيْرَهُ لَأَمَّنَّا بِكَ وَقَدْ عَادَانَا مَرَارًا وَاشْتَدَّ أَنْهُ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّنَا أَنْ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ سَيَحْرَبُهُ بِخَتْنَصْرٍ فَبَعَثْنَا مَنْ يَقْتُلُهُ فَلَقِيَهُ بِبَابِلَ غُلَامًا مُسَكِينًا فَنَدَّ عَنْهُ جِبْرِيلُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ أَنْ كَانَ رَبُّكُمْ أَمْرًا بِهَلَاكِكُمْ فَإِنَّهُ لَا يَسْلُطُكُمْ عَلَيْهِ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ آيَةً فَعَلَى آيَةٍ حَقٌّ تَقْتُلُونَهُ وَقِيلَ
أَمْرًا لِلَّهِ تَعَالَى أَنْ يُجْعَلَ النَّبِيُّ فِينَا فَنَجْعَلُهَا فِي غَيْرِنَا - وَرَوَى أَنْهُ كَانَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْضٌ بِأَعْلَى الْمَدِينَةِ
وَكَانَ مَمْرَةً عَلَى مَدَارِسِ الْيَهُودِ وَكَانَ يُجْلِسُ إِلَيْهِمْ وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ فَقَالُوا يَا عُمَرُ قَدْ أَحْبَبْنَاكَ وَإِنَّا لَنُطْمَعُ فِيكَ
فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَجِدُكُمْ لِحُبِّكُمْ وَلَا أَسْأَلُكُمْ لِأَنِّي شَاكَتُ فِي دِينِي وَإِنَّمَا أَدْخَلْتُ عَلَيْكُمْ لِأَزِيدَ بِصِيرَةٍ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَرَى أَثَارَهُ فِي كِتَابِكُمْ ثُمَّ سَأَلَهُمْ عَنْ جِبْرِيلَ فَقَالُوا ذَاكَ عَدُوٌّ يَطَّاعُ مُحَمَّدًا
عَلَى أَسْرَارِنَا وَهُوَ صَاحِبُ كُلِّ خَسْفٍ وَعَذَابٍ وَأَنْهُ مِيكَائِيلُ يُجِئُ بِالْخَصْبِ وَالسَّلَامِ فَقَالَ لَهُمْ وَمَا
مَنْزِلَتُهُمَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا أَقْرَبُ مَنْزِلَةِ جِبْرِيلَ عَنْ يَمِينِهِ وَمِيكَائِيلَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِيكَائِيلُ عَدُوٌّ لِجِبْرِيلَ
فَقَالَ عُمَرُ لَكُنْ كَمَا تَقُولُونَ فَمَا هُمَا بَعْدَئِذٍ وَلَآنْتُمْ أَكْفَرُ مِنَ الْحَمِيرِ وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِأَحَدِهِمَا كَانَ عَدُوًّا
لِلْآخَرِ وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لَهُمَا كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ثُمَّ رَجَعَ عُمَرُ فَوَجَدَ جِبْرِيلَ قَدْ سَبَقَهُ بِالْوَحْيِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ وَافَقَكَ رَبُّكَ يَا عُمَرُ قَالَ عُمَرُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي دِينِ اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ أَصْلَبُ مِنَ الْحَجَرِ - وَ
قَرَأَ جِبْرِيلُ بوزن قَفَّاسٍ وَجِبْرِيلُ بِحَذَفِ الْيَاءِ وَجِبْرِيلُ بِحَذَفِ الْهَمْزَةِ وَجِبْرِيلُ بوزن قَدِيدٍ وَجِبْرِيلُ
بِلَامٍ شَدِيدَةٍ وَجِبْرِيلُ بوزن جِبْرَاعِيْلَ وَجِبْرَائِلَ بوزن جِبْرَاعِلَ وَمَنْعَ الصَّرْفِ فِيهِ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَجْمَةِ وَقِيلَ
مَعْنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ * الضَّمِيرُ فِي [نَزَّلَهُ] لِلْقُرْآنِ وَنَحْوُ هَذَا الْأَفْخَارِ اعْنِي أَضْمَارًا لَمْ يَسْبِقْ ذِكْرُهُ فِيهِ فَخِصَامَةٌ لِشَأْنِ صَاحِبِهِ
حَيْثُ يُجْعَلُ لِفَرْطِ شَهْرَتِهِ كَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى نَفْسِهِ وَيُكْتَفَى عَنْ اسْمِهِ الصَّرِيحِ بِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ * [عَلَى
قَلْبِكَ] أَيْ حَقَّقْهُ إِيَّاكَ وَفَهَّمْكَ * [بِإِذْنِ اللَّهِ] بِتَيْسِيرَةٍ وَتَسْهِيلَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَانَ حَقُّ الْكَلَامِ أَنْ يُقَالَ عَلَيَّ
قَلْبِي - قُلْتَ جَاءَتْ عَلَى حِكَايَةِ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا تَكَلَّمَ بِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ مَا تَكَلَّمْتُ بِهِ مِنْ قَوْلِي مَنْ كَانَ
عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتِقَامَ قَوْلُهُ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ جَزَاءً لِلشَّرْطِ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ
أَحَدُهُمَا أَنْ عَادَى جِبْرِيلَ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلَا وَجْهَ لِمَعَادَاتِهِ حَيْثُ نَزَلَ كِتَابًا مُصَدِّقًا لِلْكِتَابِ بَيْنَ

وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالْظُلْمِئِينَ ۝ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ۚ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ
لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ۚ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

به وتحريف كتاب الله وسائر انواع الكفر والعصيان • وقوله [وَ لَنْ يَنْمُوهُ اَبَدًا] من المعجزات لانه اخبار
بالغيب و كان كما اخبر به كقوله وَ لَنْ تَفْعَلُوا - فَاَنْ قُلْتَ مَا اَدْرَاكَ اَنَّهُمْ لَمْ يَتَمَوْا - قُلْتَ لَانَّهُمْ لَوْ تَمَدُّوا لَكُنَّ
ذَلِكَ كَمَا نَقَلَ سَائِرُ الْحَوَادِثِ وَ لَكِنْ نَاقَلُوهُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَ غَيْرِهِمْ مِنْ اُولَى الْمَطَاعِنِ فِي الْاِسْلَامِ اَكْثَرُ
مِنَ الذَّرِّ وَ لَيْسَ مِنْهُمْ اَحَدٌ نَقَلَ ذَلِكَ - فَاَنْ قُلْتَ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَ هُوَ سَرٌّ لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ اَحَدٌ
فَمَنْ اَيْنَ عَلِمْتَ اَنَّهُمْ لَمْ يَتَمَنَوْا - قُلْتَ لَيْسَ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ اِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الْاِنْسَانِ بِلِسَانِهِ لَيْتَ
لِي كَذَا فَاِذَا قَالَهُ قَالُوا تَمَنَّى وَ لَيْتَ كَلِمَةُ التَّمَنِّيِّ وَ مُحَالٌ اَنْ يَقَعَ التَّحَدِّيُّ بِمَا فِي الضَّمَائِرِ وَ الْقُلُوبِ وَلَوْ كَانَ
التَّمَنِّيُّ بِالْقُلُوبِ وَ تَمَنَّا لَقَالُوا قَدْ تَمَنَّيْنَا الْمَوْتَ فِي قُلُوبِنَا وَ لَمْ يَنْقُلْ اَنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ - فَاَنْ قُلْتَ
لَمْ يَقُولُوهُ لَانَّهُمْ عَلِمُوا اَنَّهُمْ لَا يَصْدُقُونَ - قُلْتَ كَمْ حَكِي عَذَابُهُمْ مِنْ اَشْيَاءٍ قَالُوا بِهَا الْمُسْلِمِينَ مِنْ الْاِفْتِرَاءِ عَلَى
اللَّهِ وَ تَحْرِيفِ كِتَابِهِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا عَلِمُوا اَنَّهُمْ غَيْرُ مُصَدِّقِينَ فِيهِ وَ لَا يَحْمِلُ لَهُ اِلَّا الْكُذْبُ الْبَحْتُ وَ لَمْ يَبَالُوا
فَكَيْفَ يَمْتَنِعُونَ مِنْ اَنْ يَقُولُوا اَنْ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَفْعَالِ الْقُلُوبِ وَ قَدْ فَعَلْنَاهُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ
فِي قَوْلِهِمْ وَ اَخْبَارِهِمْ عَنْ ضَمَائِرِهِمْ وَ كَانَ الرَّجُلُ يُخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ بِالْاِيْمَانِ فَيَصَدَّقُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُونَ
كَاذِبًا لَانَّهُ اَمْرٌ خَافٍ لَا سَبِيلَ اِلَى الْاِطْلَاعِ عَلَيْهِ • [وَ اللَّهُ عَلَيْهِم بِالْظُلْمِئِينَ] تهديد لهم • [وَ لَتَجِدَنَّهُمْ]
هُوَ مِنْ وَجَدَ بِمَعْنَى عِلْمَ الْمُتَعَدِّي اِلَى مَفْعُولَيْنِ فِي قَوْلِهِمْ وَجَدْتَ زَيْدًا اِذَا الْحِفَافُ وَ مَفْعُولَاهُ هُمُ - اَحْرَصَ - فَاَنْ
قُلْتَ لَمْ قَالَ [عَلَى حَيَاتِهِ] بِالْتَنْكِيرِ - قُلْتَ لَانَّهُ ارَادَ حَيَاتَهُ مُخَصَّصَةً وَ هِيَ الْحَيَاتَةُ الْمُتَطَاوِلَةُ
وَلِذَلِكَ كَانَتْ الْقِرَاءَةُ بِهَا اَوْقَعُ مِنْ قِرَاءَةِ اَبِي عَلَى الْحَيَاتَةِ • [وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى
لَاَنْ مَعْنَى اَحْرَصَ النَّاسِ اَحْرَصَ مِنَ النَّاسِ - فَاَنْ قُلْتَ اَلَمْ يَدْخُلِ الَّذِينَ اَشْرَكُوا تَحْتَ النَّاسِ - قُلْتَ
بَلَى وَ لَكِنْهُمْ اَفْرَدُوا بِالذِّكْرِ اَنْ حَرَصَهُمْ شَدِيدٌ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ وَ اَحْرَصَ مِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا فَحَذَفَ لِدَلَالَةِ
اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَيْهِ وَ فِيهِ تَوْبِيخٌ عَظِيمٌ لَانَّ الَّذِينَ اَشْرَكُوا لَا يُؤْمِنُونَ بِعَاقِبَةِ وَ لَا يَعْرِفُونَ اِلَّا الْحَيَاتَةَ الدُّنْيَا فَحَرَصَهُمْ
عَلَيْهَا لَا يُسْتَبْعَدُ لَانَّهَا جَنَّتُهُمْ فَاِذَا زَادَ عَلَيْهِمْ فِي الْحَرَصِ مِنْ لَهُ كِتَابٌ وَ هُوَ مَقَرٌّ بِالْجِزَاءِ كَانَ حَقِيقًا
بِاعْظَمِ التَّوْبِيخِ - فَاَنْ قُلْتَ لَمْ زَادَ حَرَصَهُمْ عَلَى حَرَصِ الْمُشْرِكِينَ - قُلْتَ لَانَّهُمْ عَلِمُوا لِعِلْمِهِمْ بِحَالِهِمْ اَنَّهُمْ
صَائِرُونَ اِلَى النَّارِ لَا مُحَالَةٌ وَ الْمُشْرِكُونَ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ - وَ قِيلَ ارَادَ بِالَّذِينَ اَشْرَكُوا الْمَجُوسَ لَانَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ
لِمُلُوكِهِمْ عَشْرَ اَلْفِ ذِيوَز وَ اَلْفَ مِهْرَجَانَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ قَوْلُ الْاِعْجَمِ زَيْ هَزَارَ سَالٍ
وَ قِيلَ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا كَلَامٌ مُبْتَدَأُ اَبِي وَ مِنْهُمْ نَاسٌ يَوَدُّ اَحَدُهُمْ عَلَى حَذْفِ الْمَوْصُوفِ كَقَوْلِهِ وَمَا مَثًا
اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ وَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا عَلَى هَذَا مُشَارَبَةٌ اِلَى الْيَهُودِ لَانَّهُمْ قَالُوا عَزَّيْرُ بْنُ اللَّهِ وَ الضَّمِيرُ فِي [وَمَا هُوَ]
لِأَحَدِهِمْ • وَ [اَنْ يُعَمَّرَ] فَاعِلٌ بِمُزَحِّزِهِ اَبِي وَمَا اَحَدُهُمْ بِمَنْ يَزَحِّزُهُ مِنَ النَّارِ تَعْمِيرُهُ - وَ قِيلَ الضَّمِيرُ لِمَا دَلَّ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

قَالُوا ذُرْمُنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَكَفَرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ۖ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ۚ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ
 أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ
 بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ۚ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ۚ قَالُوا
 سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ۚ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝
 قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِمَّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
 وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ ۚ

فيما انزل الله من كل كتاب [قَالُوا ذُرْمُنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا] مقيد بالتوراة * [وَكَفَرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ] اي قالوا
 ذلك والحال انهم يكفرون بما وراء التوراة * [وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ] منها غير متخالف له وفيه رد لمقاتلهم
 لانهم اذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها - ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعاءهم الايمان بالتوراة والتوراة
 لا تسوغ قتل الانبياء * [وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] يجوز ان يكون حالا اي عبدتم العجل وانتم واضعون العبادة غير موضعها
 وان يكون اعتراضا بمعنى وانتم قوم عادتم الظلم * وكبر رفع الطور لما يثبط به من زيادة ليست مع الاولى مع
 ما فيه من التوكيد * [وَاسْمَعُوا] ما اُمرتم به في التوراة * [قَالُوا سَمِعْنَا] قولك [وَعَصَيْنَا] امرك - فان قلت
 فكيف طابق قوله جوابهم - قلت طابقه من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة
 فقالوا سمعنا ولكن لاسماع طاعة * [وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ] اي تداخلهم حبه والحرص على عبادته
 كما يتداخل الثوب الصبغ وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشرب كقوله انما ياكلون في بطونهم نارا * [بِكُفْرِهِمْ]
 بسبب كفرهم * [بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ] بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجايل - وازافة الامر
 الى ايمانهم تهكم كما قال قوم شعيب اَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ وكذلك اضافة الايمان اليهم * وقوله [إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ] تشكيك في ايمانهم وقدح في صفة دعواهم له * [خَالِصَةً] نصب على الحال من الدار
 الْآخِرَةِ والمراد الجنة اي سالمة لكم خالصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني ان صح قولكم لن يدخل
 الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا * [وَ النَّاسِ] للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون * [فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ] لان من ايقن
 انه من اهل الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما
 روي عن المبشرين بالجنة ما روي - كان علي رضي الله عنه يطوف بين الصقيتين في غلالة فقال له ابنه
 الحسن ما هذا بزّي المحاربين فقال يا بني لايبالي ابوك على الموت سقط ام عليه سقط الموت - وعن
 حذيفة رضي الله عنه انه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا افلح من دمم يعني
 على التمني - وقال عمار بصقين الآن الاقوى الاحبة محمدا وحزبه وكان كل واحد من العشرة يحب الموت
 ويحزن اليه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكله وما بقي
 على وجه الارض يهودي * [بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ] بما اسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد و بما جاء

سورة البقرة ٢

الحجر ١

ع ١١

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ۖ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ يَنْسَوْنَ أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَلَا يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ فَبَارِئًا يَغْضِبُ عَلَى غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اإْمُؤْؤُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ

وقال صلى الله عليه وآله وسلم عند موته ما زالت أكلة خيبر تُعَادِنِي فَبِذَا أَوَانُ طَعْتُ أَبْهَرِي * [غُلْفٌ] جمع اغلف اي هي خلقة وجبلة مغطاة باغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا تفقهه مستعار من الاغلف الذي لم يخترن قلوبهم قُلُوبُنَا فِي أَكْنَةِ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ - ثم رد الله ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق بان الله لعنهم وخذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلفوا قلوبهم بما احدثوا من الكفر الزايع عن الفطرة وتسببوا بذلك لمنع الاطاف التي تكون للمتوقع ايمانهم وللمؤمنين * [فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ] فايما قليلا يؤمنون وما مزيدة وهو ايمانهم ببعض الكذاب - ويجوز ان تكون القلة بمعنى العدم وقيل غُلْفٌ تخفيف غُلْفٌ جمع غلاف اي قلوبنا أَوْعِيَةٌ للعلم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره - وروي عن ابي عمرو قُلُوبُنَا غُلْفٌ بضمين * [كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ] هو القرآن * [مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ] من كتابهم لا يخالفه - وقرئ مُصَدِّقًا عَلَى الْحَال - فان قلت كيف جاز نصبها عن النكرة - قلت اذا وصف النكرة تَخَصُّصَ فصَحَّ انتصاب الحال عنه وقد وصف كتاب بقوله مِنْ عِندِ اللَّهِ وجواب لَمَّا مَحذُوفٌ وهو نحو كَذَبُوا بِهِ واستهانوا بمجيئه وما اشبه ذلك * [يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] يستنصرون على المشركين اذا قاتلوهم قالوا اللَّهُمَّ انصُرْنَا بِالْمَذْيَبِ الْمُبْعُوثِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ الذي نجد نفعه وصفته في التوراة ويقولون لاعدائهم من المشركين قد اظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم - وقيل معنى يَسْتَفْتِحُونَ يفتحون عليهم ويعرفونهم ان نبيا يبعث منهم قد قرب اوانه - والسين للمبالغة اي يسألون انفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب واستسخر او يسأل بعضهم بعضا ان يفتح عليهم * [فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا] من الحق [كَفَرُوا بِهِ] بغيا وحسدا وحرما على الرئاسة * [عَلَى الْكَافِرِينَ] اي عليهم وزعا للظاهر موضع الْمُضْمَر للدلالة على ان اللعنة لِحَقِّقَتِهِمْ لكفرهم - والام للعهد - ويجوز ان يكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا اوليا * [مَا] نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس شيئا اشتروا به انفسهم والمخصوص بالذم ان يكفروا * [وَأَشْتَرُوا] بمعنى باعوا * [بَغْيًا] حسدا وطلبها لما ليس لهم وهو علة اشتروا * [أَنْ يَنْزِلَ] لان ينزل او على ان ينزل اي حسدوه على ان ينزل الله [مِنْ فَضْلِهِ] الذي هو الوحي [عَلَى مَنْ يَشَاءُ] وتقتضى حكمته ارساله * [فَبَارِئًا يَغْضِبُ عَلَى غَضَبٍ] فصاروا آحقاء بغضب مترادف لانهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بمحمد بعد عيسى وقيل بعد قولهم عَزَّيْرُسُ اللَّهِ وقولهم يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ وغير ذلك من انواع كفرهم * [بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ] مطلق

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٢ وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ط
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٣ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ذ ٤ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ذ ٦ وَ آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ
مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَ أَيْدِنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ط ٧ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ٨
فَقَرِيبًا كَذَبْتُمْ وَ فَارِقًا تَقْتُلُونَ ٩

فريق يقتل مع حلفائه و اذا غلبوا خربوا ديارهم و اخرجوهم و اذا اسر رجل من الفريقين جمعوا له حتى
يفدوه فغيرتهم العرب و قالت كيف تقتلونهم ثم تفدونهم فيقولون امرنا ان نفديهم و حرّم علينا قتالهم
ولكننا نستحيي ان نذلّ حلفاءنا * و [الخزي] قتل بني قريظة و اسرهم و اجلاء بني النضير - و قيل
الجزية * و انما ردّ من فعل منهم ذلك الى اشدّ العذاب لان عصيانه اشدّ - و قرئ تردون و يعلمون
بالياء و التاء * [فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ] عذاب الدنيا بنقصان الجزية و لا ينصرهم احد بالدفع عنهم و كذلك
عذاب الآخرة * [الْكِتَابِ] التوراة اتاه اياها جملة واحدة - و يقال فقاها اذا اتبعه من القفا نحو ذنبه
من الذنب و فقاها به اتبعه اياه يعني و ارسلنا على اثره الكثير من الرسل كقوله تعالى ثُمَّ
أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى و هم يوشع و اشمويل و شمعون و داود و سليمان و شعيب و ارميا و عزير و حزقيل
و الياس و اليسع و يونس و زكريّا و يحيى و غيرهم * و قيل [عِيسَى] بالسريانية يسوع * و [مَرْيَمَ]
بمعنى الخادم - و قيل المريم بالعربية من النساء كالزبير من الرجال و به فسر قول رؤبة * ع * قلت لزبير
لم تصله مريسه * و وزن مريم عند النحويين مفعّل لان فعلا بفتح الفاء لم يثبت في الابنية كما ثبت
نحو عتير و عليب * [الْبَيِّنَاتِ] المعجزات الواضحات و الحجج كاحياء الموتى و ابراء الاكمه و الابصر
و الاخبار بالمغيبات - و قرئ و ايدناه و منه آجده بالجيم اذا قواه يقال الحمد لله الذي آجدي بعد ضعف
و ارجدني بعد فقر * [بِرُوحِ الْقُدُسِ] بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود و رجل صدق و وصفها بالقدس
كما قال وَ رُوحٌ مِنْهُ فُوصِفَ بِالْاِخْتِصَاصِ وَ التَّقَرُّيبِ لِلْكَرَامَةِ - و قيل لانه لم تضمه الاصلاح و لا ارحام الطوامف
و قيل بجبرئيل و قيل بالانجيل كما قال في القرآن وَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا و قيل باسم الله الاعظم الذي كان
يحيى الموتى بذكره و المعنى و لقد آتيناه يا بني اسرائيل انبياءكم ما آتيناهم * [أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ]
منهم بالحق * [اسْتَكْبَرْتُمْ] عن الايمان به فوسط بين الفاء و ما تعلق به همزة التوبيخ و التعجب من
شانهم و يجوز ان يريد و لقد آتيناكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم ثم و تشبههم على ذلك و دخول الفاء لعطفه
على المقدر - فان قلت هلا قيل و فريقا قتلتم - قلت هو على وجهين ان تراد الحال السافية لان الامر
نظيع فاريد استحضاره في النفوس و تصويره في القلوب و ان يراء و فريقا تقتلونهم بعد لانكم تحومون
حول قتل محمد صلى الله عليه و آله و سلم لولا اني اعصمه منكم و لذلك سكرتموه و سمتم له الشاة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ
 بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا بِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا
 لِلنَّاسِ حَسَنًا وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ٦ وَإِذْ أَخَذْنَا
 مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ٧ ثُمَّ أَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ
 تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فَتُظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۖ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ
 أَسَارَىٰ تَفَادُوهُمْ ۚ قَالُوا هُوَ مَكْرَمٌ عَلَيْكُمْ خَرِجْنَاهُمْ ۖ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ

واخبرك انه من عمل بها ادخله النار فهي الخطيئة المحيطة * [لا تعبدون] اخبار في معنى النهي
 كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الامر هو اباح من صريح الامر والنهي لانه كانه سورج الى
 الامتثال والانتفاء فهو يخبر عنه وتضمنه قراءة عبد الله وابي لا تعبدوا ولا بد من ارادة القول ويدل عليه ايضا
 قوله وقولوا * وقوله [وبالوالدين احسانا] اما ان يقدر وتحسنون بالوالدين احسانا او احسنوا - وقيل هو جواب
 قوله اخذنا ميثاق بني اسرائيل اجراء له مجرى القسم كانه قيل واذ اقسمننا عليهم لا تعبدون - وقيل معناه
 ان لا تعبدوا فلما حذفتم ان رفع كقوله * ع الا ايها الزاجري احضر الوغي * ويدل عليه قراءة عبد الله ان
 لا تعبدوا ويحتمل ان لا تعبدوا ان تكون ان فيه مفسرة وان تكون ان مع الفعل بدلا عن الميثاق كانه قيل
 اخذنا ميثاق بني اسرائيل توحيدهم - وقرئ بالتاء حكاية لما خوطبوا به وبالياء لانهم غيب * [حسنا] قولا
 هو حسن في نفسه لافراط حسنه - وقرئ حسنا وحسنى على المصدر كبشرى * [ثم توليتم] على طريق
 الالتفات اي توليتم عن الميثاق ورفضتموه * [الا قليلا منكم] قيل هم الذين اسلموا منهم * [و انتم معرضون]
 و انتم قوم عادتم الاعراض عن الموائيق والتولية * [لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون انفسكم] لا يفعل ذلك
 بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به املا او دينيا وقيل اذا قتل غيره فكانما قتل نفسه لانه
 يقتص منه * [ثم اقررتم] بالميثاق واعترفتم على انفسكم بلزومه * [و انتم تشهدون] عليها كقولك فلان
 مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها - وقيل و انتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق *
 [ثم انتم هؤلاء] استبعاد لما اسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد اخذ الميثاق منهم واقرارهم
 وشهادتهم - والمعنى ثم انتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني انكم قوم آخرون غير اولئك المقربين تذويلا
 لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به * وقوله [تقتلون] بيان
 لقوله ثم انتم هؤلاء وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذين - وقرئ تظاهرون بحذف التاء وادغامها وتظاهرون
 باثباتها وتظهرون بمعنى تظهرون اي تتعاونون عليهم - وقرئ تفادوهم وتفاوهم و اسرى * [هو]
 ضمير الشأن - يجوز ان يكون مبهما تفسيره اخراجهم * [افتمون ببعض الكتاب] اي بالفداء [وتكفرون
 ببعض] اي بالقتال والاجلاء - وذلك ان قرينة كانوا حلفاء الاوس والنضير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٩

النصف

لِيَحْجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ٥ وَمِنْهُمْ
 أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ٥ قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ق
 ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلُ لَهُمْ مِمَّا
 يَكْسِبُونَ ٥ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ط قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ تُخْلَفَ اللَّهُ
 عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ بَلَى مِنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ وَآحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ
 أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

اليهود * [لِيَحْجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ] ليحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا مساجبتهم به وقولهم هو في
 كتابكم هكذا مساجبة عند الله الاتراك تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد * [يَعْلَمُ]
 جميع [مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] ومن ذلك اسرارهم الكفر وعلانهم الايمان * [وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ] لا يحسنون
 الكتب فيطالعوا التوراة و يتحققوا ما فيها * [لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ] التوراة [إِلَّا أَمَانِيَّ] الا ما هم عليه من
 امانيتهم وان الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يواخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وما يمتيهم
 احبارهم من ان النار لا تمسهم الا اياما معدودة وقيل الا كاذيب مختلفة سمعوها من علمائهم فتقبلوها
 على التقليد - قال اعرابي ابن دأب في شيء حدث به ا هذا شيء رويته ام تمنيتني اي اخذته - وقيل
 الا ما يقرءون من قوله * ع * تمنى كتاب الله اول ليلة * والاشتقاق من منى اذا قدر لان المتمني يُقدَّر
 في نفسه ويجوز ما يتمناه و كذلك المخلوق والقاري يقدر ان كلمة كذا بعد كذا و الا امانى من
 الاستئذان المنقطع - وقرئ امانى بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم والاستيقان
 ثم العوام الذين قلدهم ونبه على انهم في الضلال سواء لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامي
 ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم * [يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ] المحرف [بِأَيْدِيهِمْ] تأكيد وهو من
 مجاز التاكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا كتبه بيمينك هذه * [مِمَّا يَكْسِبُونَ] من الرشى *
 [إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً] اربعين يوما عدد ايام عبادة العجل - وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة الاف
 سنة و انما نعدب مكان كل الف سنة يوما * [فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ] متعلق بمعدود تقديره ان اتخذتم عند الله
 عهدا فلن يخلف الله عهده * و [أَمْ] إما ان تكون معادلة بمعنى اي الامرين كائن على سبيل التقرير
 لان العام واقع بكون احدهما - ويجوز ان تكون منقطعة * [بَلَى] اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله
 لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اي باي تمسكم ابدا بدليل قوله هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * [مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ] من السيئات يعني
 كبيرة من الكبائر [وَآحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ] تلك واستولت عليه كما شحيط العدو ولم يتفص عنها بالتوبة - و
 قرئ خطاياها و خطيئاته وقيل في الاحاطة كان ذنبه اغلب من طاعته - وسال رجل الحسن فقال
 سبحان الله الا اراك ذا لحية وما تدري ما الخطيئة انظر في المصحف فكل آية نهى فيها الله عنها

وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ط وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ ط وَإِنَّ مِنْهَا ٢
لَمَا يَنْبُطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ ١
كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ وَإِذَا لَقُوا ٩
الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ٣ وَإِذَا خَلَا بِعَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وتعضده قراءة الاعمش بنصب الدال عطفاً على الحِجَارَةِ واما
على او هي في انفسها اشد قسوة - والمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة او بجوهر اقصى منها
وهو الحديد مثلا او من عرفها شبهها بالحجارة او قال هي اقصى من الحجارة - فان قلت لم قيل اشد
قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه افعل التفضيل وفعل التعجب - قلت لكونه ايبين وادل على فرط
القسوة وجه آخر وهو ان لا يقصد معنى الاقصى ولكن قصد وصف القسوة بالشدّة كانه قيل اشتدت
قسوة الحجارة وقلوبهم اشد قسوة وقرئ قسوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الالباس كقولك زيد كريم
وعمر اكرم * وقوله [وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ] بيان لفضل قلوبهم على الحجارة في شدة القسوة وتقرير لقوله أو
اشد قسوة - وقرئ وَإِنَّ بِالْتَّخْفِيفِ وهي ان المخففة من المتقلة التي تلزمها اللام الفارقة ومنها قوله
تعالى وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ * و[التفجير] التفتح بالسعة والكثرة - وقرأ مالك بن دينار يَنْفَجِرُ * [يَشْقُقُ] يتشقق
وبه قرأ الاعمش والمعنى ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير الغزير ومنها ما ينشق
انشقاقا بالطول او بالعرض فيذبح منه الماء ايضا * [يَنْبُطُ] يتردى من اعلى الجبل - وقرئ بضم الباء * و[الخشيّة]
مجاز عن انقيادها لامر الله تعالى وانها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لا تفقاد ولا تفعل ما
أمرت به - وقرئ يَعْمَلُونَ بالياء والتاء وهو عيّد * [أَفَتَطْمَعُونَ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسام
والمؤمنين [أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ] ان يُحَدِّثُوا الايمان لاجل دعوتكم و يستجيبوا لكم كقوله فامّن له لو ط يعنى
اليهود [وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ] طائفة فيمن سالف منهم [يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ] وهو ما يتلونه من التوراة ثم
يَنْصَرِفُونَ كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم وآية الرجم - وقيل كان قوم من السبعين المختارين
سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما امر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخرة ان استطعتم ان
تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا باس - وقرئ كَلِمَ اللَّهِ * [مَنْ بَعْدَ مَا عَقَلُوا] من بعد ما فهموه
وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم شبهة في صحته * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كاذبون مفترون والمعنى ان كَفَرَ هؤلاء
وحرفوا فلهم سابقة في ذلك * [وَإِذَا لَقُوا] يعنى اليهود [قَالُوا] قال منافقوهم [آمَنَّا] بانكم على الحق وان
محمد هو الرسول المبشّر به * [وَإِذَا خَلَا بِعَعْضُهُمْ] الذين لم ينافقوا [إِلَى بَعْضٍ] الذين نافقوا [قَالُوا] عاتبين
عليهم [أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بما بين لكم في التوراة من صفة محمد - او قال المنافقون لآعقابهم يرونهم
التصليب في دينهم اتحدونهم انكارا عليهم ان يفتحوا عليهم شيئا في كتابهم فينافقون المؤمنين و ينافقون

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ط

نفس واحدة قدر على إحياء النفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تُنكروا البعث واما ان يكون خطابا للمتكربين في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا احياء ابتداء ولم شرط في احيائه ذبح البقرة وضره ببعضها - قلت في الاسباب و الشروط حكم و فوائد و انما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب و اداء التكليف و اكتساب الثواب و الاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب و ما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم و الآخرين في ترك التشديد و المسارعة الى امثال او امر الله تعالى و ارتسامها على الفور من غير تفكير و تكثير سوال و نفع اليتيم بالتجارة الربحية والدالة على بركة البر بالوالدين و الشفقة على الاولاد و تجهيل الهازي بما لا يعلم كنهه و لا يطاع على حقيقته من كلام الحكماء و بيان ان من حق المتقرب الى ربه ان يتنوق في اختيار ما يتقرب به و ان يختاره فتى السن غير قس و لا ضرع حسن اللون برياً من العيوب يؤنق من ينظر اليه و ان يغالي بثمنه كما يروى عن عمر رضي الله عنه انه ضحك بنجيبه بثلاثمائة دينار و ان الزيادة في الخطاب نسخ له و ان النسخ قبل الفعل جائز و ان لم يجز قبل وقت الفعل و امكانه لا دانه الى البداء و ليعلم بما امر من مس الميت بالميت و حصول الحياة عقيده ان المؤثر هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حياة - فان قلت فما للقصة لم تنقص على ترتيبها و كان حقها ان يقدم ذكر القتل و الضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها و ان يقال و اذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها - فقلنا ادبوا بقره و اضربوه ببعضها - قلت كل ما قص من قصص بني اسرائيل انما قص تعديداً لما وجد منهم من الجنائيات و تقريباً لهم عليها و لما جدد فيهم من الآيات العظام و هاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بذوع من التقرير و ان كانا متصلتين متحدثتين - فالاولى لتقريبهم على الاستهزاء و ترك المسارعة الى الامثال و ما يتبع ذلك - والثانية للتقريب على قتل النفس المحرمة و ما يتبعه من الآية العظيمة و انما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة و لذهب الغرض في تثنية التقرير و لقد روعيت نكتة بعد ما استوفيت الثانية استيناف قصة براسها ان وصلت بالاولى دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى يتبين انهما قصتان فيما يرجع الى التقرير و تثنيته باخراج الثانية مخرج الاستيناف مع تاخيرها و انها قصة واحدة بالضمير الراجع الى البقرة * معني [ثُمَّ قَسَتْ] استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب و رقتها و نحوه ثم انتم تمترون و صفة القلوب بالقسوة و الغلظ مثل لذوها عن الاعتبار و ان المواقف لا تؤثر فيها و ذلك اشارة الى احياء القليل او الى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة * [فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ] فهي في قسوتها مثل الحجارة * [أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً] منها و اشد معطوف على الكاف اما على معنى او مثل اشد قسوة فحذف

قَالُوا الْكُنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ ط فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ع وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ط وَاللَّهُ مُخْرِجٌ
مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ج فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ط كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى ط وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ د

الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرننها وظلفها وهي في الاصل مصدر وشاة وشية اذا خلط بلونه لونا اخر
ومنه ثور موشق القوائم * [جِئْتَ بِالْحَقِّ] اي بحقيقة وصف البقرة وما بقي [شكل في امرها] * [فَذَبَحُوهَا]
اي فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبحوها * وقوله [وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ] استئثار للاستقصاء
واستبطاء لهم وانهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبحونها وما كادت تنتهي سؤالاتهم وما كاد ينقطع
خيطة اسبابهم فيها وتعقيلهم - وقيل وما كادوا يذبحونها لغلاء ثمنها وقيل لخوف الفضيحة في ظهور القاتل - وروي
انه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيصة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر
كان بربا بالديه فثبتت وكانت من احسن البقر واسمها فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بماء مسكها
ذهبا وكانت البقرة ان ذاك بثلاثة دنائير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة اربعين سنة - فان قامت كانت البقرة
التي تَذَوَّلَهَا الامر بقرعة من شق البقر غير مخصصة ثم انقلبت مخصصة بلون وصفات فذبحوا المخصصة فما
فَعَلَ الامر الاول - قلت رجع منسوخا لانتقال الحكم الى البقرة المخصصة والنسخ قبل الفعل جائز على ان
الخطاب كان لابهامه متناولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع الذبح عليها بحكم الخطاب قبل
التخصيص لكان امثالا له فكذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص * [وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا] خطبت الجماعة لوجود
القتل فيهم * [فَادَّارَأْتُمْ] فاختلفتم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضا اي يدفعه ويترحمه
او تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فدفع المطروح عليه الطارح اولان الطرح في نفسه دفع او دفع
بعضكم بعضا عن البراءة واتهمه * [وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] مظهر لا محالة ما كنتم من امر القتل لا يتركه
مكتوما - فان قلت كيف اعمل مخرج وهو في معنى المضي - قلت قد حكى ما كان مستقبلا في
وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله بَاسِطُ ذِرَاعَيْهِ وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف
عليه وهما ادَّارَأْتُمْ وَقُلْنَا * والضمير في [اضْرِبُوهُ] إما ان يرجع الى النفس والتذكير على تاويل الشخص
والانسان وإما الى القتل لما دلَّ عليه من قوله مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * [بِبَعْضِهَا] ببعض البقرة واختلف
في البعض الذي ضرب به فقيل لسانها وقيل فخذها اليمنى وقيل عجبها وقيل العظم الذي يلي
الغضروف وهو اصل الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين والمعنى فضربه فحیی فحذف ذلك
لدلالة قوله كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى - روي انهم لما ضربوه قام باذن الله واوداجه تشب دما وقال قتلني
فلان وفلان ابني اخيه ثم سقط ميتا فأخذوا قُذًا ولم يورث قاتل بعد ذلك * [كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى]
اما ان يكون خطابا للذين حضروا القتل بمعنى وقلنا لهم كذاك يحيي الله الموتى يوم القيمة * [وَيُرِيكُمْ
آيَاتِهِ] ودلائله على انه قادر على كل شيء * [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] فتعلمون على قضية عقولكم وان من قدر على احياء

لُونِيَا تَسْرُ النَّظِيرِينَ ٥ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ط وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
لَمُهْتَدُونَ ٥ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ح مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا ط

و ملتبس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقعة و صفراء فاقع لونها - فإن قلت فهلا قيل صفراء فاقعة
وأي فائدة في ذكر اللون - قلت الفائدة فيه التوكيد لأن اللون اسم للمهنية وهي الصفرة فكانه قيل شديدة
الصفرة صفرتها فهو من قولك جدّ جدّة و جنونك مجنون - وعن وهب إذا نظرت إليها خيل اليك أن
شعاع الشمس يخرج من جلدّها * و [السور] لدّة في القلب عند حصول نفع أو توقعه وعن علي رضي
الله عنه من لبس نعلًا صفراء قلّ همّة لقوله تعالى تَسْرُ النَّظِيرِينَ و عن الحسن البصري صفراء فاقع لونها
سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الأبل لأن سوادها تعلوه صفرة و به فسّر قوله تعالى جَمَلَاتٌ
صُفْرٌ قَالَ الْعَشِيُّ * شعر * تلك خيلي منه و تلك ركابي * هن صُفْرُ أولاهما كالزبيب * [مَا هِيَ]
مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد ليزدادوا بيانًا لوصفها - وعن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لقتلهم ولكن شددوا فشدّ الله عليهم والاستقصاء
شوم - وعن بعض الخلفاء أنه كتب إلى عامله بأن يذهب إلى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم فكتب
إليه بأيّهما أبدأ فقال إن قلت لك بقطع الشجر سالتني بأي نوع منها أبدأ - وعن عمر بن عبد العزيز إذا
أمرتك أن تعطي فلانا شاة سالتني أضائن أم ماعز فان بينت لك قلت أذكر أم انثى فان أخبرتك
قلت أسوداء أم بيضاء فإذا أمرتك بشيء فلا تراجعني وفي الحديث اعظم الناس جرماً من سأل عن
شيء لم يحرم فحرم لأجل مسألته * [إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا] أي أن البقر الموصوف بالتعويين والصفرة
كثير فاشتبه علينا أيها تذبح - و قرئ تَشَابَهَ بمعنى تَشَابَهَ بطرح التاء و ادغامها في الشين وتشابهت
ومتشابهة ومتشابهة - وقرأ محمد ذو الشامة أن الباقر يشابه بالياء والتشديد جاء في الحديث لو لم
يستثنوا لَمَّا بَيَّنْتَ لَهُمْ آخر الأبداءي لو لم يقولوا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ * والمعنى [إِنَّا - لَمُهْتَدُونَ] إلى البقرة المراد
ذبحها أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل * [لَا ذَلُولٌ] صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم
تذل للكراب و إثارة الأرض ولا هي من النواضع التي يسقى عليها لسقي الحروث ولا الأولى للنفي
و الثانية مزيدة لتوكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول تثير و تسقي على أن الفعلان صفتان لذلول كانه
قيل لا ذلول مثيرة وساقية - وقرأ أبو عبد الرحمن السامي لا ذلول بمعنى لا ذلول هناك أي حيث هي
وهو نفي لذّلها ولأن توصف به فيقال هي ذلول ونحو قولك مررت بقوم لا بخيل ولا جبان أي فيهم
أوجبتهم * و قرئ تُسْقِي بضم التاء من أسقى * [مُسَلَّمَةٌ] سلمها الله من العيوب - أو معفاة من العمل سلمها
أهلها منه كقوله * شعر * أو مَعْبَرُ الظَّهْرِ يُدَبِّي عَنْ وَلِيَّتِهِ * ما حجب ربه في الدنيا ولا اعتما * أو مختصة اللون من
سلم له كذا إذا خاص له لم يَشَبْ صُفْرَتَهَا شيء من الألوان * [لَا شِيَةَ فِيهَا] لا لمعة في ثقبها من لون آخر سوى

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ۖ قَالُوا أَنْتَخَذْنَاهُ زُحْرًا ۖ قَالِ اعْمُدْ ۖ بِاللَّهِ إِنْ كُنَّا مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ لَا فَارِضَ وَلَا بُكْرَ ۖ عَوَّاهٌ ۖ بَيْنَ ذَلِكَ ۖ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ۖ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونُهَا ۖ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ صَفْرَاءُ ۖ فَاقْعُ

منقلة لما بين يديها لاجل ما تقدمها من ذنوبهم و ما تأخر منها * [وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ] للذين نبههم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل مدق سمعها * كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْخٌ مُوسَى فَقَتَلَ ابْنَهُ بَنُو أَخِيهِ لِيَرْتَوْهُ وَطَرَحُوهُ عَلَى بَابِ مَدِينَةٍ ثُمَّ جَاءُوا يُطَالِبُونَ بِدَيْتِهِ فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَذْبَحُوا بَقَرَةً وَيَضْرِبُوهَ بِبَعْضِهَا لِلْحَبِيِّ فَيُخْبِرُهُمْ بِقَاتِلِهِ * [قَالُوا أَنْتَخَذْنَاهُ زُحْرًا] اتجعلنا مكان هزؤ او اهل هزؤ او مهزؤا بنا او الهزؤ نفسه لفرط الاستهزاء * [مِنَ الْجَاهِلِينَ] لان الهزؤ في مثل هذا من باب الجهل والسفه - وقرئ هزؤا بضميتين و هزؤا بسكون الزاء نحو كُفؤا وكُفؤا - وقرأ حفص هزؤا بضميتين والواو وكذلك كُفؤا * و [العيان] و التياذ من راد واحد - في قراءة عبد الله سَلْ لَنَا رَبَّكَ مَا هِيَ سَوال عن حالها وصفتها وذلك انهم تمجبوا من بقرة ميتة يَضْرَبُ ببعضها ميت فيحیی فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن الخارجة عما عليه البقر * و [الفارض] المسنة وقد فُرِضَتْ فَرُضًا فِي فَارِضٍ قَالَ خُفَّافٌ بْنُ نُذْبَةَ * شعر * لعمرى لقد اعطيت ضيفك فارضا * تساق اليه ما تقوم على رجل * و كانها سميت فارضا لانها فُرِضَتْ سَها اي قطعها و بلغت آخرها * و [البكر] الفتية * و [العوان] النصف قال * ع * نواعم بين أباكر وعون * وقد عونت - فَنَ قَلْتُ [بَيْنَ] يقتضي شيئين فصاعدا فمن اين جاز دخوله على ذلك - قَلْتُ لانه في معنى شيئين حيث وقع مشارا به الى ما ذكر من الفارض و البكر - فَنَ قَلْتُ كيف جاز ان يشار به الى مونثين وانما هو للاشارة الى واحد مذكر - قَلْتُ جاز ذلك على تأويل ما ذكر وما تقدم للاختصار فى الكلام كما جعلوا فَعَلَ نائبا عن افعال جمّة تذكر قبله تقول للرجل نَعَمْ مَا فَعَلْتَ وَقَدْ ذَكَرْتُكَ افعالا كثيرة وقصة طويلة كما تقول له ما احسن ذلك وقد يجرى الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا - قال ابو عبيدة قَلْتُ لروبة في قوله * شعر * فيها خطوط من سواد و بَلَقَ * كانه فى الجلد توليع البهق * ان اردت الخطوط فقل كانها و ان اردت السواد و البلق فقل كانهما فقال اردت كان ذاك و بَلَقَ - والذي حسن منه ان اسماء الاشارة تثنيتهما وجمعها وتانيثها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات و لذلك جاء الذي بمعنى الجمع * [مَا تَوَمَّرُونَ] اي ما تَوَمَّرُونَهُ بمعنى تَوَمَّرُونَ به من قوله أَمَرْتُكَ الْخَيْرِ او امركم بمعنى ما امركم تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الأمير * [الفقوع] اشد ما يكون من الصفرة و انصعه يقال فى التوكيد اصفر فاقع و ارس كما يقال اسود حالك و حالك و ابيض يقق و لقق و احمر قاني و ذريحي و اخضر ناضر و مدهام و اوردق خطباني و ارمك رديني - فان قلت فاقع ههنا واقع خبرا عن اللون فام يقع توكيد الصفر - قلت لم يقع خبرا عن اللون وانما وقع توكيدا لصفراء لانه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل و اللون من سببها

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ مِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٥
وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٦ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۖ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٧ وَلَكَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ
فِي السَّبْتِ قَتَلُوا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٨ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ٩

يقال هَاكَ يَهُودٌ وَنَهَوْدٌ اذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هُودٌ * [وَ النَّصَارَى] وهو جمع نصران يقال رجل نصران وامراة نصرانة قال نصرانة لم تُحَدِّفْ - و الياء في نصراني للمبالغة كالتي في احمرى سموا لانهم نصرورا المسيح * [وَ الصَّابِئِينَ] وهو من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية و عبدوا الملائكة * [مَنْ آمَنَ] من هؤلاء الكفرة ايماننا خالصا ودخل في ملة الاسلام دخولا اصيلا * [وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] الذي يستوجبونه بايمانهم وعملهم - فان قَلَبَ ما محل مَنْ آمَنَ - قَلَبَ الرفع ان جعلته مبتداء خبره فلهم اجرهم والنصب ان جعلته بدلا من اسم ان والمعطوف عليه فخير ان في الوجه الاول الجملة كما هي وفي الثاني فلهم اجرهم - والقاء لتضمن مَنْ معنى الشرط * [وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] بالعمل على ما في التوراة * [وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ] حتى قبلتم واعطيتم الميثاق و ذلك ان موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فرآوا ما فيها من الاصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم و ابوا قبولها فامر جبرئيل فقلع الطور من اصله ورفع فظلله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا القى عليكم حتى قبلوا * [خُذُوا] على ارادة القول * [مَا آتَيْنَاكُمْ] من الكتاب * [بِقُوَّةٍ] بجِدٍّ وعزيمة * [وَادْكُرُوا مَا فِيهِ] واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] رجاء منكم ان تكونوا متقين او قلنا خذوا و اذكروا ارادة ان تتقوا * [ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ] اعرضتم عن الميثاق والوفاء به * [فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بتوفيقكم للتوبة لحسرتكم - وقرئ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ وَ تَذَكَّرُوا وَادْكُرُوا * [وَ السَّبْتِ] مصدر سَبَتَ اليهود اذا عظمت يوم السبت و ان ناسا منهم اعتدوا فيه اي جازوا ما حد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد - و ذلك ان الله ابتلاهم فما كان يبتغي حوت في البحر الا اخرج خرطومهم يوم السبت فاذا مضى تفرقت كما قال تَاتِيهِمْ حِيَتَانِ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَاتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ فَحَفَرُوا حِيَاضًا عِنْدَ الْبَحْرِ وَ شَرَعُوا إِلَيْهَا الْجُدَالَ فَكَانَتِ الْحِيَتَانِ تَدْخُلَاهَا فَيَصْطَادُونَهَا يَوْمَ الْاِحْدِ فَذَلِكَ الْحَبْسُ فِي الْحِيَاضِ هُوَ اعْتِدَاؤُهُمْ * [قِرَدَةً خَاسِئِينَ] خبر ان اي كونوا جامعين بين القرية والخسوة وهو الصغار والطرد * [فَجَعَلْنَاهَا] يعنى المسخة * [نِكَالًا] عبرة تتكل من اعتبر بها اي تمنعه ومنه النكل القيد * [لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا] لما قبلها * [وَ مَا خَلْفَهَا] و ما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها مَنْ بَلَّغْتُمْ مِنَ الْآخَرِينَ او اريد بما بين يديها ما بحضرتها من القرى و الامم - وقيل نكالا عقوبة

فَادْعُ لَدَىٰ رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَنَاتِهَا وَ قُتَاتِهَا وَ قَوْمَهَا وَ عَدَسَهَا وَ بَصَلَهَا ط قَالَ
 ٢ سورة البقرة
 ١ الجزء
 ٨ ع
 اتَّسَدُوا الَّذِي هُوَ أَذْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ط وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ
 وَ الْمَسْكَنَةُ وَ بَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ
 بِغَيْرِ الْحَقِّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ ع ٥ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ النَّصَارَىٰ وَ الصَّابِئِينَ

أَطَائِبِ البقول التي يأكلها الناس كالنّعناع والكرفس والكراث وأشباهاها - وقرئ وقَتَاتِهَا بالضم * و[الفوم] الحنطة ومنه قَوْمُوا لنا أي اخبروا - وقيل الثوم و يدل عليه قراءة ابن مسعود وقَوْمَهَا وهو للعدس والبصل وفق * [الَّذِي هُوَ أَذْنَى] الذي هو اقرب منزلة وادون مقداراً والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار فيقال هو أدنى المسكن وقرب المنزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المسكن وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو - وقرأ زهير القرظي أدْنَاءُ بالهمزة من الدناءة * [أَهْبَطُوا مَصْرًا] وقرئ أهبطوا بالضم أي انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي إذا نزل به وهبط منه إذا خرج و بلاد التيه ما بين بيت المقدس إلى قَسْرِيْن وهي اثنا عشر فرسخاً في ثمانية فراسخ - ويحتمل أن يريد العلم وإنما صرفه مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتانيث لسكون وسطه كقوله وَ نُوْحًا وَ لُوطًا وفيهما العجمة والتعريف وإن أراد به البلد فما فيه. الأسبب واحد وأن يريد مصرًا من الأمصار وفي مصحف عبد الله وقرأ به الأعمش أهبطوا مصرَ بغير تنوين كقوله ادْخُلُوا مِصرَ - وقيل هو مصرايم فعرب * [وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ] جعلت الذلة محيطية بهم مشتملة عليهم فم فيها كما يكون في القُبَّة من ضُرِبَتْ عليه أو أُلْقِيَتْ بهم حتى لزمهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون إذلاء أهل مسكنة ومدقعة أما على الحقيقة واما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تُضَاعَفَ عليهم الجزية * [وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ] من قولك بَاءَ فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به لمساواته له ومكافاته أي صاروا أَحَقَّاءَ بغضبه * [ذَلِكَ] إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلقة بالغضب أي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الأنبياء وقد قتلت اليهود لَعْنُوا شُعْيَا وَ زَكْرِيَّا وَ يَحْيَى وَ غيرهم - فإن قلت قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فما فائدة ذكره - قلت معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم لأنهم لم يقتلوا ولا أفسدوا في الأرض فيقتلوا وإنما نصحوهم ودعَوْهم إلى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم - وقرأ علي رضي الله عنه وَيُقْتَلُونَ بالتشديد * [ذَلِكَ] تكرار للإشارة * [بِمَا عَصَوْا] بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله في كل شيء مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء وقيل هو اعتدائهم في السبت - ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم إنهمكوا فيهما و غَلَوْا حتى قَسَتْ قلوبهم فجسروا على جحود الآيات وقتل الأنبياء أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا * [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون * [وَالَّذِينَ هَادُوا] والذين تهودوا

فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ط فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضْرًا ط قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ط كَلُوا
وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٥ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ

عليهم لظلمهم و قد جاء في سورة الاعراف فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ عَلَى الْأَصْمَارِ - وَالرِّجْزِ الْعَذَابِ و قرئ
بضم الزاء و روي انه مات منهم في ساعة بالطاعون اربعة و عشرون الفا و قيل سبعون الفا * عطشوا
في التيه فدعا لهم موسى بالسُّقيا ف قيل له - [اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] - وَاللَّامِ اما للعهد و الاشارة الى حجر
معلوم - فقد روي انه حجر طورى حمله معه و كان حجرا مربعا له اربعة اوجه كانت تنبع من كل وجه
ثلثُ اَعْيُنٍ لكل سبطٍ عَيْنٌ تسيل في جدول الى السبط الذي اُمران يسقيهم و كانوا ست مائة الف و سَعَةً
المعسكر اثنا عشر ميلا و قيل اهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شُعيب فدفعه اليه مع العصا - و
قيل هو الحجر الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ رموه بالأدرة ففرّ به و قال له جبرئيل يقول الله
تعالى ارفع هذا الحجر فان لي فيه قدرة و لك فيه معجزة فحمله في مَخْلَاته - واما للجنس اي اضرب الشيء
الذي يقال له الحجر و عن الحسن لم يامر ان يضرب حجرا بعينه قال و هذا اظهر في الحجة و اَبين
في القدرة - و روي انهم قالوا كيف بنا لو اُفْضَيْنَا الى ارض ليست فيها حجارة فحمل حجرا في مَخْلَاته
فحيث ما نزلوا القاه و قيل كان يضربه بعصاه فينفجر و يضربه بها فيببَسُ فقالوا ان فَقَدَ موسى عصاه
مُنْثَا عطشًا فاوحى اليه لا تفرح الحجارة و كَلِمَها طِطْعَك لعلهم يعتبرون - و قيل كان من رخام و كان ذراعا في
ذراع و قيل مثل راس الانسان و قيل كان من اَسّ الجنة طوله عشرة اذرع على طول موسى و له شعبتان
تَنَقِدَانِ في الظلمة و كان يُحْمَلُ على حمار * [فَانْفَجَرَتْ] الفاء متعلقة بمحذوف اي فاضرب فانفجرت او فان
ضربت فقد انفجرت كما ذكرنا في قوله فَتَابَ عَلَيْكُمْ وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع الا في كلام بليغ - و قرئ
عَشْرَةَ بكسر الشين و بفتحها و هما لغتان * [كُلُّ اُنَاسٍ] كل سبط * [مَّشْرَبَهُمْ] عيْنُهم التي يشربون منها * [كُلُوا] على
ارادة القول * [مِنْ رِزْقِ اللَّهِ] مما رزقكم من الطعام و هو المَنّ و السلوى و من ماء العين و قيل الماء
ينبت منه الزروع و الثمار فهو رزق يוכל منه و يشرب * و [الْعَثِي] اشد الفساد ف قيل لهم لا تتماذوا في
الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متماديّين فيه * كانوا فَلَاحَةً فنزعوا الى عِكْرِهِمْ فَاجْمَوْ ما كانوا فيه من
الذمة و طلبت انفسهم الشقاء * [عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ] ارادوا ما رزقوا في التيه من المَنّ و السلوى - فان قلت
هما طعامان فما لهم قالوا على طعام واحد - قلت ارادوا بالواحد ما لا يختلف و لا يتبدل و لو كان على
مائدة الرجل الوان عدّة يداوم عليها كل يوم لا يُبَدِّلُها قيل لا ياكل فلان الا طعاما واحدا يراى بالوحدة
نفى التبدل و الاختلاف - و يجوز ان يريدوا انهما ضرب واحد لانهما معا من طعام اهل التآذ و التترّف
و نحن قوم فَلَاحَةً اهل زراعات فما نريد الا ما اَلْفَنَاهُ وَضَرَيْنَا به من الاشياء المتفاوتة كالحبوب و البقول
و نحو ذلك * معنى [يُخْرِجُ لَنَا] يُظهِرُ لَنَا و يوجد * و [البقل] ما انبتت الارض من الخضر و المراد به

و ظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى ط كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ط وَ مَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمُ خَطِيئَتِكُمْ ط وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٦ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٧ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٧

نعمة البعث بعد الموت او نعمة الله بعد ما كفرتموها اذا رأيتم باس الله في رميكم بالصاعقة و اذاقتم الموت * [و ظَلَّلْنَا] وجعلنا الغمام يظلكم و ذلك في التيه سخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من الشمس و ينزل بالليل عمود من نار يسديرون في ضوءه و ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى و ينزل عليهم [المَنَّاء] وهو الترنجيبين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع و يبعث الله الجنوب فتكشر عليهم [السَّلْوى] وهي السمانى فيذبج الرجل منها ما يفيده * [كُلُوا] على ارادة القول * [وَ مَا ظَلَمُونَا] يعني ظلموا بان كفروا هذه النعم و ما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة [وَ مَا ظَلَمُونَا] عليه * [الْقَرْيَةَ] بيت المقدس وقيل اربعا من قرى الشام امروا بدخولها بعد التيه * [الْبَاب] باب القرية و قيل هو باب القبة التي كانوا يصطون اليها و هم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام - امروا [بالسجود] عند الانتهاء الى الباب شكرا لله و تواضعا و قيل السجود ان ينحذوا و يتطامنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع و اخبات و قيل طَوَّطَى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فلم يخفصوها و دخلوا مُتَزَحِّفِينَ على اوراقهم * [حِطَّةٌ] فِعْلَةٌ من الحط كالجلسة و الركبة وهي خبر مبتدأ محذوف اي مسئلتنا حطة او امرك حطة و الاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة و انما رفعت لتعطي معنى الثبات كقولهم * ع * مبرر جميل فلاننا مبتلى * و الاصل مبرر على اصبر مبرا - وقرأ ابن ابي عمير بالنصب على الاصل و قيل معناه امرنا حطة اي ان نحط في هذه القرية و نستقر فيها - فان قلت هل يجوز ان ينصب حطة في قراءة من نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة - قلت لا يبعد و الاجود ان تنصب باضمار فعلها و ينتصب محل ذلك المضمرة بقولوا - و قرئ يُغْفَرُ لَكُمْ على البناء للمفعول بالياء و التاء * [وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] اي من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه و من كان مسيئا كانت له توبة و مغفرة * [فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] اي وضعوا مكان حطة قولا غيرها يعني انهم امروا بقول معناه التوبة و الاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به و لم يمثلوا امر الله - وليس الغرض انهم امروا بلفظ بعينه و هو لفظ الحطة فجاءوا بلفظ آخر لانهم لو جاءوا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما امروا به لم يواخذوا به كما لو قالوا مكان حطة نستغفرك و نتوب اليك او اللهم اعف عنا و ما اشبه ذلك و قيل قالوا مكان حطة حنطة - و قيل قالوا بالنبطية حطّا سَمَقَانَا اي حنطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدوا عن طلب ما عاهد الله الى طلب ما يشتهون من اغراض الدنيا * وفي تكرير [الَّذِينَ ظَلَمُوا] زيادة في تنبيه امرهم و ايدان بان انزال [الرِّجْز]

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ ط فَتَّابٌ عَلَيْكُمْ ط إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ٥ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٦ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٧

و قيل لهم اصبروا فلعن الله من مدّ طرفه او حلّ حبوته او اتقى بيده او رجل فيقولون آمين فقتلوهم الى المساء حتى دعا موسى و هارون وقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة و نزلت التوبة فسقطت الشفار من ايديهم و كانت القتلى سبعين الفا - فان قلت ما الفرق بين الفاءات - قلت الاولى للتسبيب لا غير لان الظلم سبب التوبة - والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم من قبل ان الله تعالى جعل توبتهم قتل انفسهم ويجوز ان يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فاتبعوا التوبة القتل تنمة لتوبتهم - و الثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلو اما ان ينتظم في قول موسى لهم فتتعلق بشرط محذوف كانه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم و اما ان يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما امركم به موسى فتاب عليكم بارئكم * فان قلت من اين اختص هذا الموضع بذكر [البارئ] - قلت البارئ هو الذي خلق الخلق بربا من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت و متميزا بعضه من بعض بالاشكال المختلفة و الصور المتباينة فكان فيه تفرع بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة ابرياء من التفاوت و التناثر الى عبادة البقرة التي هي مثل في الغباوة و البلادة في امثال العرب ابلد من ثور حتى عرضوا انفسهم لسخط الله و نزل امره بان يفلت ما ركبته من خلقهم و ينثر ما نظم من صورهم و اشكالهم حين لم يشكروا النعمة في ذلك و غمطوها بعبادة من لا يقدر على شئ منها - قيل القائلون السبعون الذي صعقوا - و قيل قاله عشرة آلاف منهم * [جهرة] عيانا و هي مصدر من قولك جهر بالقراءة و بالدعاء كان الذي يرى بالعين جاهر بالرؤية و الذي يرى بالقلب مخافت بها و انتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فنصببت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس او على الحال بمعنى ذوي جهرة و قرى جهرة بفتح الهاء و هي اما مصدر كالغلبة و اما جمع جاهر و في هذا الكلام دليل على ان موسى عليه السلام رادهم القول و عرفهم ان رؤية ما لا يجوز عليه ان يكون في جهة محال و ان من استجاز على الله الرؤية فقد جعله من جملة الاجسام او الاعراض فرداه بعد بيان السجدة و وضوح البرهان و لجوا فكانوا في الكفر كعبدة العجل فسلط الله عليهم الصعقة كما سلط على اولئك القتل تسوية بين الكافرين و دلالة على عظمهما بعظم المحنة * و [الصاعقة] ما صعقهم اي اماتهم قيل نار وقعت من السماء فاحرقتهم و قيل صيحة جاءت من السماء و قيل ارسل الله جنودا سمعوا بحسبها فحرقوا صعقين ميتين يوما و ليلة و موسى عليه السلام لم تكن صعقته موتا و لكن غشيت بدليل قوله فلما افاق - و الظاهر انه اصابهم ما ينظرون اية لقوله و انتم تنظرون - و قرأ على رضي الله عنه فاخذتكم الصعقة * [لعلمكم تشكرون]

وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَ الْبَحْرِ فَانْجَيْنَاكُم مِّن فِرْعَوْنَ وَآلِهِ أَنَّهُمْ نَحْطَرُونَ ۝ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ۝ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ۖ

عبد الله يُتَدَلُّونَ و إنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة اندبوا فرعون بانه يؤكّد مولود يكون على يده هلاكه كما أُندِرَ نمرود فلم يُغْنِ عنهما اجتهداهما في التحفظ وكان ما شاء الله * و [البلاء] المكدة ان اشير بِذِكْرِكُمْ الى صنيع فرعون والنعمة ان اشير به الى الانجاء * [فرقنا] فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم - وقرئ فرقنا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط - فان قلت ما معنى [بكم] - قلت فيه اوجه - ان يراد انها كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما - و ان يراد فرقناه بسببكم وبسبب انجاءكم و ان يكون في موضع الحال بمعنى فرقناه ملتبساً بكم كقوله * ع * تدوس بنا الجماع * اي تدوسها ونحن راكبوها و روي ان بنى اسرائيل قالوا لموسى اين اصحابنا لا نراهم قال سبروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نرهم فقال اللهم اعني على اخلاقهم السيئة فارحمي اليه ان قل بعصاك هكذا فقال بها على الشيطان فصارت فيه كوى فتراوا و تسمعوا كلامهم [وَاَنْتُمْ تَغْطُرُونَ] الى ذلك و تشاهدونه ولا تشكون فيه * لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب يذنبون اليه وعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة و ضرب له ميقاتاً ذا القعدة و عشر ذى الحجة و قيل اربعين ليلة لان الشهور غررها بالليالي - وقرئ وَاَعَدْنَا لان الله وعدة الوحي و وعد المجيئ للميقات الى الطور * [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد مضيه الى الطور * [وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ] باشراكم * [ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ] حين تبتكم * [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] من بعد ارتكابكم الامر العظيم و هو اتخاذكم العجل * [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] ارادة ان تشكروا النعمة في العفو عنكم * و [الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ] يعنى الجامع بين كونه كتاباً منزلاً و فرقاناً يفرق بين الحق و الباطل يعنى التوراة كقولك رايت الغيث و اللبث تريد الرجل الجامع بين الجود و الجراة و نسوة قوله تعالى وَلَئِنَّ آيَاتِنَا لَمُوسَىٰ وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءٌ وَذِكْرًا يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقاناً و ضياءً و ذكراً - او التوراة و البرهان الفارق بين الكفر و الايمان من العصا واليد و غيرهما من الايات - او الشرع الفارق بين الحلال و الحرام - و قيل الفرقان انفراق البحر و قيل النصر الذي فرق بينه و بين عدوه كقوله يوم الْفُرْقَانِ يريد به يوم بدر * حمل قوله [فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ] على الظاهر وهو الخنق - و قيل معناه قتل بعضهم بعضاً - و قيل أمر من لم يعبد العجل ان يقتلوا العبدية - و روي ان الرجل كان يبصر ولده و والده و جارة و قريبه فلم يمكّنه المضي لامر الله فارسل الله ضباباً و سحابة سوداء لا يتابعون تحتها و أمروا ان يحتبوا بأقنية بيوتهم و ياخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم

وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ٥ وَإِنْ تَجِدْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ
سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط

ولا تجزي عن احد بعدك * و [سَيِّئًا] مفعول به ويجوز ان يكون في موضع مصدر اي قليلا من الجزاء كقوله تعالى
وَلَا يُظْلَمُونَ سَيِّئًا - ومن قرأ ولا تجزي من اجزاء عنه اذا اغنى عنه فلا يكون في قراءته الا بمعنى شيئا من الاجزاء - وقرأ
ابو السرار الغنوي لا تجزي نَسَمَةً عن نَسَمَةٍ سيئاً وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليومًا - فان قات فاين
العائد منها الى الموصوف - قلت هو محذوف تقديره لا تجزي فيه ونحوه ما انشده ابو علي * ع * تَرْجِي
اجدر ان تقيلى * اي ماء اجدر بان تقيلى فيه و منهم من يُذَرُّ فيقول اتسع فيه فأجري مجرى المفعول به
فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله ام مَالٌ اصابوا - ومعنى التنكير ان نفساً من الانفس
لا تجزي عن نفس منها سيئاً من الاشياء وهو الاقناظ الكلبي القطاع للمطامع وكذلك قوله [وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ] اي فدية لانها معادلة للمقدي و منه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل
اي توبة ولا فدية - وقرأ قتادة وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ على بناء الفعل للفاعل و هو الله عز و جل و نصب
الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأوبسوا - فان قات هل فيه دليل على ان
الشفاعة لا تقبل للعصاة - قلت نعم لانه نفى ان تقضي نفس عن نفس حقاً اخلت به من فعل او ترك
ثم نفى ان يقبل منها شفاعة شفيح فعلم انها لا تقبل للعصاة - فان قلت الضمير في ولا يقبل منها الى اي
النفسين يرجع - قلت الى الثانية العاصية غير المجزى عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لَا يُقْبَلُ
مِنْهَا شَفَاعَةٌ ان جاءت بشفاعة شفيح لم يقبل منها - ويجوز ان يرجع الى النفس الاولى على انها لو شفعت
لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزي عنها شيئاً ولو اعطت عدلاً عنها لم يؤخذ منها * [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعني
ما دلت عليه النفوس المنكرة من النفوس الكثيرة - والتذكير بمعنى العباد والاناسي كما تقول ثلثة
انفس * اصل [آل] اهل ولذلك يصغر باهيل فابدلت هاءه الفا وخص استعماله بأولى الخطر والشان كالمملوك
واشباههم فلا يقال آل الاسكاف والحجام * و [فِرْعَوْنَ] علم لمن ملك من العمالة كقيصر لملك الروم وكسرى
ملك الفرس ولعتو الفراغة اشتقوا ففرعن فلان اذا عتا وتجبّر وفي مآخ بعضهم * شعر * قد جاءه
الموسى الكلوم فزاد في * اقصى تَقَرَّعْنِه و فرط غرامه * وقربى انجيتكم وتجيئكم * [يَسُومُونَكُمْ] من سامه
خسفاً اذا اولاه ظلاماً قال عمرو بن كلثوم * شعر * اذا ما المالك سام الناس خسفاً * اي ان يُقر الخسف
فيها * و اصله من سام السلعة اذا طالبها كانه بمعنى يغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه * و [السوء] مصدر
السي يقال اعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد بهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ
اشده و انظمه كانه فُتِّمَ بالاضافة الى سائره * و [يُذَبِّحُونَ] بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله
تعالى يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا و قرأ الزهري يذبحون بالتخفيف كقولك قطع الثياب وقطعتها و قرأ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٦

الربع

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ۝ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ ع يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا

في ذلك مسلوبوا العقول لان العقول تابة و تدفعه ونحوه اِفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * [وَاسْتَعِينُوا] على حوائجكم الى الله بالصبر والصلاة اي بالجمع بينهما وان تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتلمين لمشاقها وما يجب فيها من اخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوسواس ومراعاة الآداب والاحتراس من المكاره مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بانه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب عن سخطه وعذابه ومنه قوله تعالى وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا وَاسْتَعِينُوا عَلَى الْبَلَاءِ وَالذَّوَائِبِ بِالصَّبْرِ عَلَيْهَا وَالتَّجَاءِ إِلَى الصَّلَاةِ عِندَ وَقْعِهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ - وعن ابن عباس انه نُعِيَ إِلَيْهِ أَخُوهُ قُتْمٌ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَاسْتَرْجَعَ وَتَنَحَّى عَنِ الطَّرِيقِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ اطال فيها الجلوس ثم قام يمشي الى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة - وقيل الصبر الصوم لانه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر - ويجوز ان يراد بالصلاة الدعاء وان يستعان على البلاء بالصبر والتجاء الى الدعاء والابتهاج الى الله تعالى في دفعه * [وَإِنَّهَا] الضمير للصلاة او للاستعانة - ويجوز ان يكون لجميع الامور التي أمر بها بنو اسرائيل ونُهِوا عنها من قوله اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ إِلَى وَاسْتَعِينُوا * [لَكَبِيرَةٌ] لشاقة ثقيلة من قولك كبر علي هذا الامر - كبر على المشركين ما تدعوهم اليه - فان قلت ما لها لم تثقل على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل - قامت لانهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعبها فتدعون عليهم - الا ترى الى قوله تعالى الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا رَبِّهِمْ أَيِ يَتَوَقَّعُونَ لِقَاءَ ثَوَابِهِ وَنَيْسَ مَا عِنْدَهُ وَيُطْمَعُونَ فِيهِ - وفي مصحف عبد الله يَعْلَمُونَ وَمَعْنَاهُ يَعْلَمُونَ ان لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك و لذلك فُسِّرَ يَظُنُّونَ بَيِّنَقْنُونَ وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَوْقِنَ بِالْجَزَاءِ وَلَمْ يَرْجِ الثَّوَابَ كَانَتْ عَلَيْهِ مَشَقَّةٌ خَالِصَةٌ فَثَقُلَتْ عَلَيْهِ كَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُرَائِينَ بِأَعْمَالِهِمْ - ومثاله مَنْ وَعَدَ عَلَى بَعْضِ الْأَعْمَالِ وَالصَّنَائِعِ أَجْرًا زَائِدَةً عَلَى مِقْدَارِ عَمَلِهِ فَتَرَاهُ يَزَالُهُ بِرَغْبَةٍ وَنَشَاطٍ وَانْشِرَاحِ صَدْرٍ وَمُضَاحِكَةٍ لِحَاضِرِهِ كَأَنَّهُ يَسْتَلِذُّ مَزَاولَتَهُ بِخِلَافِ حَالِ عَامِلٍ يَتَسَخَّرُهُ بَعْضُ الظَّالِمَةِ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَجُعِلَتْ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ وَكَانَ يَقُولُ يَا بَلَالُ رَزَحْنَا * و [الخشوع] الخبات والتطامن ومنه الخشعة للرملة المتظامنة - و اما الخضوع فاللين والانقياد ومنه خضعت بقولها اذ الَيْتَهُ * و [أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ] نصب عطف على نعمتي اي اذكروا نعمتي وتفضيلي * [عَلَى الْعَالَمِينَ] على الجَمِّ الغفير من الناس كقوله تعالى بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ يَقَالُ رَأَيْتُ عَالِمًا مِنَ النَّاسِ يَرَادُ الْكَثْرَةُ * [يَوْمًا] يريد يوم القيمة * [لَا تَجْزِي] لا تقضي عنها شيئًا من الحقوق ومنه الحديث في جدعة بن نيار تجزي عنك

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٥ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا
مَعَ الرَّائِعِينَ ٥ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥

عليه وآله وسلم فاستبدلوها وهي بدل قليل ومتاع يسير بآيات الله وبالحق الذي كل كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير فما بال القليل الحقير - وقيل كانت عامتهم يعطون احبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشى على تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يدرون عليهم الاموال ليكتموا او يحرقوا * الباء التي في [الباطل] ان كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خاطئه به كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل التي كتبتكم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم وان كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبه بباطلكم الذي تكتمون * و [تكتموا] جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتموا - او منصوب باضمار أن * و [الواو] بمعنى الجمع اي ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك لا تاكل السمك وتشرب اللبن - فان قلت لبسهم وكتمانهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينفوا عن الجمع بينهما لانهم اذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتما الحق - قلت بل هما متميزان لان لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبتهم في التوراة ما ليس منها وكتمانهم الحق ان يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - او حكم كذا او يحرق ذلك ويكتبوه على خلاف ما هو عليه - وفي مصحف عبد الله وتكتمون بمعنى كاتمين * [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] في حال علمكم انكم لا تبسون كاتمون وهو اقبح لهم لان الجهل بالقبائح ربما عذرا رآكبه * [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعني صلوة المسلمين وزكوتهم * [وَارْكَعُوا مَعَ الرَّائِعِينَ] منهم لان اليهود لا ركوع في صلواتهم - وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله - ويجوز ان يراد بالركوع الصلوة كما يعبر عنها بالسجود وان يكون أمرا بان تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كانه قيل و اقيموا الصلوة و صلوها مع المصلين لا منفردين * [أَتَأْمُرُونَ] الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم * و [البر] سعة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار يأمرون من نصيحة في السر من اقاربهم وغديرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا يتبعونه - وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون و اذا اتوا بصدقات ليفرقوها خانوا فيها - وعن محمد بن واسع بلغني ان ناسا من اهل الجنة اطلعوا على ناس من اهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمروننا باشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كذا نأمركم بها ونخالف الي غيرها * [وَتَدْسُونَ أَنْفُسَكُمْ] وتتركونها من البر كالمنسيات * [وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ] تبهيت مثل قوله و أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم او فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول العمل * [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] توبيخ عظيم بمعنى ألا تفطنون اقبح ما اقدمتم عليه حتى يصدم استبداحه عن ارتكابه وكانكم

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ۝
وَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ
وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٥

والتنبيه على انه اخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذو خطايا جمّة - وقرئ فمن تبع هديّ على لغة هذيل فلا خوف بالفتح * [إِسْرَائِيلَ] هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو بزنة ابراهيم واسماعيل غير منصرف مثلها لوجود العلمية والعجمة وقرئ اسرائيل واسرائل * وذكرهم [النعمة] ان لا يُخِلُّوا بشكرها ويعتدوا بها ويستعظموها ويطيعوا ما نحبها واراد بها ما انعم به على ابائهم مما عده عليهم من الانجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق ومن العفوق عن اجتياز العجل والتوبة عليهم وغير ذلك وما انعم به عليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبدئ به في التوراة والانجيل * و[العهد] يضاف الى المعاهد والمعاهد جميعا يقال اوفيت بعهدي اي بما عاهدت عليه كقوله وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ و اوفيت بعهدك اي بما عاهدتك عليه * ومعنى [وَأَوْفُوا بِعَهْدِي] و اوفوا بما عاهدتموني عليه من الايمان بي والطاعة لي كقوله وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ - وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ - رَجُلٌ مَدَقُّوْا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ * [أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ] بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم * و[إِيَّايَ فَارْهَبُونِ] فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيداً رهبته وهو اوكد في افادة الاختصاص من آيالك تُعَبِّدُ - وقرئ أَوْفِ بالتشديد اي ابالغ في الوفاء بعهدكم كقوله مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا - ويجوز ان يريد بقوله وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ما عاهدوا عليه ووعده من الايمان بنبي الرحمة والكتاب المعجز ويدل عليه قوله [وَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ] * [وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ] اول من كفر به او اول فريق اوفوج كفر به او ولا يكن كل واحد منكم اول كافره كقولك كسانا حلة اي كل واحد منا وهذا تعريض بانه كان يجب ان يكونوا اول من يؤمن به لمعرفة به وبصفته ولانهم كانوا المبشرين بزمان من اوحى اليه والمستفتحين على الذين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه اول الناس كلهم فلما بُعِثَ كان امرهم على العكس كقوله لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ اى قوله وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ - فَأَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ - ويجوز ان يراد ولا تكونوا مثل اول كافره يعني مَنْ أَشْرَكَ بِهِ من اهل مكة اي ولا تكونوا وانتم تعرفونه المذكور في التوراة موصوفاً مثل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له - وقيل الضمير في بِهِ لما معكم لانهم اذا كفروا بما يصدقه فقد كفروا به * و[الاشترى] استعارة للاستبدال كقوله تعالى اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى - وقوله *ع* كما اشترى المسام ان تنصرا * وقوله * فاني شريت الحلم بعدك بالجهل * يعني ولا تستبدلوا بآياتي ثمنا والآثمن هو المشتري به والثلث القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو اصبحوا تباعا لرسول الله صلى الله

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٤
وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ الدَّوَّابُّ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا اهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ۖ فَأَمَّا يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

ذلك قوله فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وما هو إلا حكم يُعَمُّ الناس كلهم * ومعنى [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] ما عليه الناس من التعادي والتباغي وتضليل بعضهم لبعض - والهبوط النزول الى الارض * [مُسْتَقَرٌّ] موضع استقرار او استقرار و [مَتَاعٌ] و تمتع بالعيش * [إِلَىٰ حِينٍ] يريد الى يوم القيمة وقيل الى الموت * معنى [تَلَقَى] التلقت [الكلمات] استقبلها بالآخذ والقبول والعمل بها حين علمها - وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبلته بان بلغته واتصلت به - فَاَنْ قُلْتُ مَا هِيَ - قُلْتُ قوله تعالى رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا الآية وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان احب الكلام الى الله ما قاله ابونا آدم حين اُقترب الخطيئة سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا رب ألم تخلقني بيدك قال بلى قال يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكنني جنك قال بلى قال يا رب ان تُبْتُ واصلحت ارجعي انت الى الجنة قال نعم - واكتفي بذكر توبة آدم دون توبة حوا لانها كانت تبعاله كما طوي ذكر النساء في اكثر القرآن والسنة لذلك وقد ذكرها في قوله قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا * [فَتَابَ عَلَيْهِ] فرجع عليه بالرحمة والقبول * فان قُلْتُ لِمَ كَرَّرْتُ قُلْنَا اهْبِطُوا - قُلْتُ للتاكيد ولما نيط به من زيادة قوله فَأَمَّا يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ - فان قُلْتُ ما جواب الشرط الاول - قُلْتُ الشرط الثاني مع جوابه كقولك ان جئتني فان قدرت احسنت اليك * والمعنى [فَأَمَّا يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ] برسول ابغته اليكم وكتاب اُنزله عليكم بدليل * قوله [وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] في متابلة قوله [فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ] - فان قُلْتُ فلم جيئ بكلمة الشك واثبات الهدى كائن لا محالة لوجوبه - قُلْتُ للايدان بان الايمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وانزال الكتب وانه ان لم يبعث رسولا ولم يُنزل كتابا كان الايمان به وتوحيدة واجبا لما ركب فيهم من العقول ونصب لهم من الادلة ومكنهم من النظر والاستدلال - فان قُلْتُ الخطيئة التي اهبط بها آدم ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء وان كانت صغيرة فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس والاخراج من الجنة والاهباط من السماء كما فعل بابليس ونسبته الى الغي والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة الى التوبة - قُلْتُ ما كانت الا صغيرة مغفورة باعمال قلبه من الاخلاص والانكار الصالحة التي هي اجل الاعمال واعظم الطاعات وانما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة وتفضيحا لشانها وتهويلا ليكون ذلك لطفا له ولذريته في اجتذاب الخطايا واتباع المآثم

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٥
 سوره البقرة ٢
 وَفَلَمَّا يَأْتِ آدَمَ أَهْلُهَا أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
 الجزء ١
 مِنَ الظَّالِمِينَ ٥ فَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنَّا فَأَخْرَجْنَاهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ٦ وَفَلَمَّا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ٦
 ع ٤

العرض لا يصح في الاسماء وقرئ اَنِيهِمْ بقلب الهمزة ياء وَاَنِيهِمْ بحذفها والياء مكسورة فيهما * [الاسجد] لله تعالى
 على سبيل العبادة وغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم وَاَبَا يوسف وَاخوته له - ويجوز ان
 تختلف الاحوال والاوقات فيه وقرأ ابو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء للاتباع - ولا يجوز استهلاك الحركة
 الاعرابية بحركة الاتباع الا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله * [الا ابليس] استثناء متصل لانه كان جثيا واحدا
 بين اظهر الالف من الملائكة مغمورا بهم فغلبوا عليه في قوله فَسَجَدُوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم - و
 يجوز ان يجعل منقطعاً * [ابى] امتنع مما امر به [وَاسْتَكْبَرَ] عنه [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ] من جنس كفر
 الجن و شياطينهم فلذلك ابى واستكبر كقوله كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ * [السكنى] من السكون لانها
 نوع من اللبس والاستقرار * و[اَنْتَ] تأكيد للمستكن في اُسْكُنْ ليصح العطف عليه * و[رَغَدًا] وصف للمصدر
 اي اكل رَغَدًا واسعاً رافها * و[حَيْثُ] للمكان المبهم اي اي مكان من الجنة شئتما اطلق لهما الاكل من
 الجنة على وجه التوسعة البالغة المُرَبَّحة لليلة حين لم يحظر عليهما بعض الاكل ولا بعض المواضع الجامعة للمأكولات
 من الجنة حتى لا يبقى لهما عذر في تناول من شجرة واحدة من بين اشجارها الفاتنة للحصر وكانت الشجرة فيما
 قيل الحنطة او الكرم او التينة * وقرئ وَلَا تَقْرَبَا بكسر التاء - وهدي - والشجرة بكسر الشين - والشيرة بكسر الشين
 والياء وعن ابي عمرو انه كرهها وقال يقرأ بها برأبر مكنة وسودانها * [مِنَ الظَّالِمِينَ] من الذين ظلموا انفسهم بمعصية
 الله * [فَتَكُونَا] جزم عطف على تَقْرَبَا او نصب جواب للنهي * الضمير في [عَنَّا] للشجرة اي فحملها الشيطان
 على الزلة بسببها وتحقيقه فأمدر الشيطان زلتهما عنها وعن هذه مثلها في قوله وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِ رَبِّي وقوله
 يَكْفُرُونَ عَنْ أَكْلٍ وَعَنْ شُرْبٍ وقيل فازلتهما عن الجنة بمعنى اذهبهما عنها وابعدهما كما تقول زل عن مرتبة وزل
 عني ذاك اذا ذهب عنك وزل من الشهوة وقرئ فَزَلَّاهُمَا * [مِمَّا كَانَا فِيهِ] من النعيم والكرامة او من الجنة ان كان
 الضمير للشجرة في عنها - وقرأ عبد الله فوسوس لهما الشيطان عنها وهذا ليل على ان الضمير للشجرة لان المعنى صدرت
 وسوسته عنها - فان قلت كيف توصل الى ازالتهما وسوسته لهما بعد ما قيل له اُخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ - قلت
 يجوز ان يمنع دخولها على جهة التقريب والتكرمة كدخول الملائكة ولا يمنع ان يدخل على جهة الوسوسة
 ابتلاء لآدم وحواء - وقيل كان يدنو من السماء فيكلمهما - وقيل قام عند الباب فنادى - وروي انه اراد الدخول
 فمنعته الحزنة فدخل في فم الحية حتى دخلت به وهم لا يشعرون * قيل [أَهْبَطُوا] خطاب لآدم وحواء
 و ابلليس وقيل والحية - والصحيح انه لآدم وحواء والمراد هما وذريتهما لانهما لما كانا اصل الانس ومتشعبيهم
 جعلوا كآتهم الانس كلهم والدليل عليه قوله قَالَ أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ و يدل على

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ط قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ٦ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ط أَنْتَ الْغَايُمُ الْحَكِيمُ ٧ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ ٨ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ٩

وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم - اوقاسوا احد الثقلين على الآخر حيث أسكنوا الارض فافسدوا فيها قبل سكنى الملائكة - وقرئ يَسْفُكُ بضم الفاء وَيُسْفِكُ وَيُسْفِكُ من أسفك وسفك * والواو في [وَنَحْنُ] للحال كما تقول أتحسن الى فلان وانا احق منه بالاحسان * و [التسبيح] تبعيد الله من سوء * وكذلك [تقديسه] من سبَّح في الارض والماء وقدس في الارض اذا ذهب فيها واعد * و [يَحْمَدُكَ] في موضع الحال اي نسبح حامدين لك ملتبسين بحمدك لانه لولا انعامك علينا بالتوفيق والاطف لم نتمكن من عبادتك * [أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ] اي اعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم - فان قلت هلا بين لهم تلك المصالح - قلت كفى العباد ان يعلموا ان افعال الله كلها حسنة وحكمة وان خفي عليهم وجه الحسن والحكمة على انه قد بين لهم بعض ذلك فيما اتبعه من قوله [وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا] - واشتقاقهم آدم من الادمه ومن اديم الارض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب وادريس من الدرس وابليس من الابلاس وما آدم الا اسم اعجمي و اقرب امرة ان يكون على فاعل كازر وعازر وعابر وشالغ وفالغ واشباه ذلك * [الْأَسْمَاءُ كُلَّهَا] اي اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولوا عليه بذكر الاسماء لان الاسم لابد له من مسمى وعوض منه اللام كقوله وَاشْتَغَلَ الرَّأْسَ - فان قلت هلا زعمت انه حذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه وان الاصل وعلّم آدم مسميات الاسماء - قلت لان التعليم وجب تعليقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ - أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ - فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فكما علق الانباء بالاسماء لا بالمسميات ولم يقل انبئوني بهؤلاء وانبئهم بهم وجب تعليق التعليم بها - فان قلت فما معنى تعليمه اسماء المسميات - قلت اراه الاجناس التي خلقها وعلّمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلّمه احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية * [ثُمَّ عَرَضَهُمْ] اي عرض المسميات وانما ذكر لان في المسميات العقلاء فغلّبهم وانما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الانباء على سبيل التبكيت * [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعني في زعمكم اني استخلف في الارض مفسدين سفاكين للدماء ارادة للرد عليهم وان فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي اصول الفوائد كلها ما يستأهلون الاجله ان يستخلفوا فاراهم بذلك وبين لهم بعض ما اجمل من ذكر المصالح في استخلافهم في قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وقوله [أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] استحضار لقوله لهم إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ الا انه جاء به على وجه ايسر من ذلك و اشرح و قرئ وعلّم آدم على البناء للمفعول و قرأ عبد الله عروضه و قرأ أبي ترصّها والمعنى عرض مسمياتهن او مسمياتها لان

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ۚ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٤

الارض من غير ان يريد فيما بين ذلك خلق شيىء آخر * والمراد [بِالسَّمَاءِ] جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق * والضمير في [فَسَوَّيْنَاهُ] ضمير مبين * و [سَبْعَ سَمَوَاتٍ] تفسيره كقولهم رَبِّهِ رَجُلًا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء والوجه العربي هو الاول - ومعنى تسويتهم تعديل خلقهم وتقويمه وإخلاء من العوج والفتور أو إتمام خلقهم * [وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فمن ثم خلقهم خلقاً مستوياً محكما من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم - فإن قلت ما فسرت به معنى الاستواء الى السماء ينافضه ثم لا عطائه معنى التراخي والمهلة - قلت ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الارض لا للتراخي في الوقت كقوله ثم كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِمَعْنَى التَّارِخِيِّ فِي الْوَقْتِ لَمْ يَلْزَمْ مَا اعْتَرَضَتْ بِهِ لَأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ حِينَ قُصِدَ إِلَى السَّمَاءِ لَمْ يَحْدُثْ فِيهَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيْ فِي تَضَاعُيفِ الْقَصْدِ إِلَيْهَا خَلْقًا آخَرَ - فَإِنْ قُلْتَ أَمَا يَنَاقِضُ هَذَا قَوْلَهُ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا - قُلْتَ لَا لِأَنَّ جَرَمَ الْأَرْضِ تَقَدَّمَ خَلْقُ السَّمَاءِ وَأَمَّا دَحْوُهَا فَمُتَأَخِّرٌ - وَعَنِ الْحَسَنِ خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ فِي مَوْضِعِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ كَهَيْئَةِ الْفَهْرِ عَالِيَا دُخَانٍ مُلْتَزِقٍ بِهَا ثُمَّ اصْعَدَ الدُّخَانَ وَخَلَقَ مِنْهُ السَّمَوَاتِ وَأَمْسَكَ الْفَهْرَ فِي مَوْضِعِهَا وَبَسَطَ مِنْهَا الْأَرْضَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ كَانَتْهَا رَتْقًا وَهُوَ الْإِتْرَاقُ * [وَإِذْ] نَصَبَ بِأَصْمَارٍ أَذْكَرَ وَبِجُوزَانٍ يَنْتَصِبُ بِقَالُوا * و [الْمَلَكَةِ] جَمْعُ مَلَكَ عَلَى الْأَمَلِ كَالشَّمَائِلِ فِي جَمْعِ شَمَالٍ وَالْحَاقُّ التَّائِيْتُ لِتَأْنِيثِ الْجَمْعِ * و [جَاعِلٌ] مَنْ جَعَلَ الَّذِي لَهُ مَفْعُولَانِ دَخَلَ عَلَى الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ وَهَذَا قَوْلُهُ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً فَكُنَّا مَفْعُولِيهِ وَمَعْنَاهُ مُصَوِّرٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً * و [الْخَلِيفَةُ] مَنْ يَخْلَفُ غَيْرَهُ - وَالْمَعْنَى خَلِيفَةُ مَنْكُم لَأَنَّهُمْ كَانُوا سَكَنَ الْأَرْضِ فَخَلَفَهُمْ فِيهَا آدَمُ وَذُرِّيَّتُهُ - فَإِنْ قُلْتَ فَهَلَا قِيلَ خُلَافَةٌ أَوْ خُلَفَاءَ - قُلْتَ أَرِيدُ بِالْخَلِيفَةِ آدَمَ وَاسْتَغْنِي بِذِكْرِهِ عَنْ ذِكْرِ بَنِيهِ كَمَا يَسْتَغْنِي بِذِكْرِ أَبِي الْقَبِيلَةِ فِي قَوْلِكَ مُضَرُّو هَاشِمٍ أَوْ أَرِيدُ مِنْ يَخْلُفُكَ أَوْ خَلْفًا يَخْلُفُكَ فَوَحَّدَ لَذَلِكَ - وَقَرِئَ خَلِيفَةً بِالتَّخْفِيفِ وَبِجُوزِ أَنْ يَرِيدَ خَلِيفَةً مَتْنِي لِأَنَّ آدَمَ كَانَ خَلِيفَةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَكَذَلِكَ كُلُّ نَبِيٍّ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ - فَإِنْ قُلْتَ لَا فَيُغْرَضُ أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ - قُلْتَ لَيْسَ أَلَا ذَلِكَ السُّوَالُ وَيَجَابُ بِمَا أَجِيبُوا بِهِ فَيَعْرِفُوا حِكْمَتَهُ فِي اسْتِخْلَافِهِمْ قَبْلَ كَوْنِهِمْ صِيَانَةً لَهُمْ عَنْ اعْتِرَاضِ الشُّبُهَةِ فِي وَقْتِ اسْتِخْلَافِهِمْ - وَقِيلَ لِيُعَامَ عِبَادَةُ الْمَشَاوِرَةِ فِي أُمُورِهِمْ قَبْلَ أَنْ يُقَدِّمُوا عَلَيْهَا وَعَرَضَهَا عَلَى ثِقَاتِهِمْ وَنُصَحَائِهِمْ وَأَنْ كَانَ هُوَ بَعْلَمُهُ وَحِكْمَتُهُ الْبَالِغَةُ غَفِيًّا عَنْ الْمَشَاوِرَةِ * [أَتَجْعَلُ فِيهَا] تَعْجِبُ مَنْ أَنْ يَسْتَخْلَفَ مَكَانَ أَهْلِ الطَّاعَةِ أَهْلَ الْمَعْصِيَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الَّذِي لَا يَفْعَلُ إِلَّا الْخَيْرَ وَلَا يَرِيدُ إِلَّا الْخَيْرَ - فَإِنْ قُلْتَ مَنْ أَيْنَ عَرَفُوا ذَلِكَ حَتَّى تَعْجِبُوا مِنْهُ وَأَمَّا هُوَ غَيْبٌ - قُلْتَ عَرَفُوهُ بِإِخْبَارِ مِنَ اللَّهِ أَوْ مِنْ جِهَةِ الْوُجْهِ - أَوْ ثَبَتَ فِي عِلْمِهِمْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ وَحْدَهُمْ هُمُ الْخَلْقُ الْمَعْصُومُونَ

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا قُلْ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ط
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع

ببُذْه القصة بأولها و آخرها - فَاَنْ قَلَّتْ فقد آل المعنى الى قولك على اي حال تكفرون في حال علمكم ببُذْه القصة فما وجه صحة - قَلَّتْ قد ذكرنا ان معنى الاستفهام في كَيْفَ الانكار وان انكار الحال متضمن لانكار الذات على سبيل الكناية فكله قيل ما اعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه - فَاَنْ قَلَّتْ ان اتصل علمهم بانهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم فلم يتصل بالاحياء الثاني والرجوع - قَلَّتْ قد تمكنوا من العلم بهما بالدلائل الموصلة اليه فكان ذلك بمنزلة حصول العلم وكثير منهم علموا ثم عاندوا * و [الاموات] جمع ميّت كالآقوال في جمع قيل - فَاَنْ قَلَّتْ كيف قيل لهم اموات في حال كونهم جمادا وانما يقال ميّت فيما يصح فيه الحيوة من الحي - قَلَّتْ بل يقال ذلك لعدم الحيوة كتوله بَلَدَةٌ مَيِّتَةٌ - وَآيَةُ لَكُمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ - امواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ - و يجوز ان يكون استعارة لاجتماعهما في ان لا روح ولا احساس * فَاَنْ قَلَّتْ ما المراد [بالاحياء الثاني] - قَلَّتْ يجوز ان يراد به الاحياء في القبر وبالرجوع النشور و ان يراد به النشور وبالرجوع المصير الى الجزاء * فَاَنْ قَلَّتْ لَمْ كَانَ العطف الاول [بالفاء] والاعقاب [بِثَمَّ] - قَلَّتْ لان الاحياء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ واما الموت فقد تراخى عن الاحياء و الاحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان اريد به النشور تراخيا ظاهرا و ان اريد به احياء القبر فمنه يكتسب العلم بتراخيه و الرجوع الى الجزاء ايضا - متراخ عن النشور - فَاَنْ قَلَّتْ من اين أنكر اجتماع الكفر مع قصة التي ذكرها الله أَلَا إِنَّهَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ تُصَرِّفُهُمْ عَنِ الْكُفْرِ عَلَى نِعَمٍ جَسَامٍ حَقَّهَا ان تُشْكُرَ وَلَا تُكْفَرَ - قَلَّتْ يحتمل الامرين جميعا لان ما عدده آيات وهي مع كونها آيات من اعظم النعم * [لَكُمْ] لاجلكم ولانتفاعكم به في دنياكم ودينكم - امّا الانتفاع الدنيوي فظاهر - واما الانتفاع الديني فالنظر فيه و ما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم و ما فيه من التذكير بالآخرة و بثوابها و عقابها لاشتماله على اسباب الانس و اللذة من فنون المطاعم و المشارب و الفواكه و المناكح و المراكب و المناظر المحسنة البهيّة و على اسباب الوحشة و المشقة من انواع المكارة كالنيران و الصواعق و السباع و الأحناش و السموم و الغموم و المخاوف - وقد استدلل بقوله خَلَقَ لَكُمْ عَلَى ان الاشياء التي يصح ان ينتفع بها و لم تجر مجري المحظورات في العقل خُلِقَتْ في الاصل مباحة مطلقا لكل احد ان يتناولها ويستنفع بها - فَاَنْ قَلَّتْ هل لقول من زعم ان المعنى خلق لكم الارض و ما فيها وجه صحة - قَلَّتْ ان اراد بالارض الجهات السفليّة دون الغبراء كما تذكر السماء وتراى الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء و ما فيها واقعة في الجهات السفليّة * و [جَمِيعًا] نصب على الحال من الموصول الثاني * و [الاستواء] الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره اذا قام و اعتدل ثم قيل استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير ان يلوي على شيء و منه استعير قوله ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ اى قصد اليها بارادته و مشيته بعد خلق ما في

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ط أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥ كَيْفَ
تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ج ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٦

سورة البقرة ٢
الجزء ١

ع ٣

الرسالة ويقدموا الدين ولا يتفرقوا فيه وهو قوله تعالى وَإِنْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ - وعهد خص به العلماء وهو قوله وَإِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا يُكْتُمُونَهُ والضمير في ميثاقه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبله والزامه أنفسهم - ويجوز ان يكون بمعنى توثيقه كما ان الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة - ويجوز ان يرجع الضمير الى الله تعالى اي من بعد توثيقه عليهم او من بعد ما وثق به عهده من آياته وكتبه وانذار رسله * ومعنى [قطعهم ما امر الله به ان يوصل] قطعهم الارحام وموالة المؤمنين وقيل قطعهم ما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض - فان قلت ما الامر - قلت طلب الفعل ممن هو دونك وبعثه عليه وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور لان الداعي الذي يدعوا اليه من يتولاه شبه بامر يامره به ف قيل له امر تسمية للمفعول به بالمصدر كانه مامور به كما قيل له شان والشان الطلب والقصد يقال شانت شانه اي قصدت قصده * [هُمُ الْخَاسِرُونَ] لانهم استبدلوا النقص بالفناء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بثوابها * معنى الهمزة التي في [كَيْفَ] مثله في قولك اتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو الى الايمان وهو الانكار والتعجب ونظيره قولك ا تطير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح - فان قلت قولك ا تطير بغير جناح انكار للطيران لانه مستحيل بغير جناح واما الكفر بغير مستحيل مع ما ذكر من الامانة والاحياء - قلت قد اخرج في صورة المستحيل اما قومي من الصارف عن الكفر والداعي الى الايمان - فان قلت فقد تبين امر الهمزة وانها لانكار الفعل والايذان باستحالة في نفسه او لقوة الصارف عنه فما تقول في كيف حيث كان انكارا للحال التي يقع عليها كفرهم - قلت حال الشيعي تابعة لذاته فاذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال فكان انكار حال الكفر لانها تبين ذات الكفر وريفيها انكارا لذات الكفر وثباتها على طريق الكناية وذلك اقوى لانكار الكفر و ابلغ - وتحريه انه اذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليه وقد علم ان كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده ومحال ان يوجد بغير وصفة من الصفات كان انكارا لوجوده على الطريق البرهاني * و[الواو] في قوله [وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا] للحال - فان قلت فكيف صح ان يكون حالا وهو ما مضى ولا يقال جئت وقام الامير ولكن وقد قام الا ان يضم قد - قلت لم تدخل الواو على كُنْتُمْ أَمْوَاتًا وحده ولكن على جملة قوله كُنْتُمْ أَمْوَاتًا الى تُرْجَعُونَ كانه قيل كيف تكفرون بالله وقصتكم هذه وحالكم انكم كنتم امواتا نطفا في اصلاب آباءكم فجعلكم احياء ثم يميتكم بعد هذه الحيوية ثم يحييكم بعد الموت ثم يياسيكم - فان قلت بعض القصة ماض وبعضها مستقبل والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح ان يقعا حالا حتى يكون فعلا خاضرا وقت وجوده ما هو حال عنه فما الحاضر الذي وقع حالا - قلت هو العام بالقصة كانه قيل كيف تكفرون وانتم عالمون

وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ وَعْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِثْقَاثٍ

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ كَذَلِكَ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ * و [الفسق] الخروج عن القصد قال روبة * ع * فواسقا عن قصدتها جوائزا * والفسق في الشريعة الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين اي بين منزلة المؤمن والكافر قالوا ان اول من حد له هذا الحد ابو حذيفة واصل بن عطاء وكونه بين بين ان حكمه حكم المؤمن في انه يذبح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته وان لا يقبل له شهادة ومذهب مالك بن انس والزيدية ان الصلوة لا تجزي خلفه ويقال للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقد جاء الاستعمالان في كتاب الله بِذُنِّ الْأَسْمِ الْفَاسِقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ يريد المزمز والتنازع - أَنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * [النقض] الفسخ وفك التركيب - فَاِنْ قُلْتَ مِنْ أَيْنَ سَاغَ اسْتِعْمَالُ النُّقْضِ فِي إِطَالِ الْعَهْدِ - قُلْتَ مِنْ حَيْثُ تَسْمِيَتُهُ الْعَهْدَ بِالْحَبْلِ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِعَارَةِ لِمَا فِيهِ مِنْ ثَبَاتِ الْوَصْلَةِ بَيْنَ الْمُتَعَاهِدِينَ وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ الدِّيَّانِ فِي بَيْعَةِ الْعُقْبَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ حَبْلًا وَنَحْنُ قَاطِعُوهُا فَنَحْشَى اَنْ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ اعْزَلَكَ و اظهرك ان ترجع الى قومهك وهذا من اسرار البلاغة و لطائفها ان يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شيء من روافده فينبهوا بتلك الرمزة على مكانه ونحوه قولك شجاع يفترس اقارنه و عالم يغترف منه الناس واذا تزوجت امرأة فاستوثرها لم تقل هذا الا وقد نبهت على الشجاع و العالم بانهما اسد و بحرو على المرأة بانها فراش * و [العهد] الموثق و عهد اليه في كذا اذا وصاه به و وثقه عليه و استعده منه اذا اشترط عليه و استوثق منه - والمراد بهؤلاء الناقضين بعهد الله احبار اليهود و المعتنقون او منافقوهم او الكفار جميعا - فَاِنْ قُلْتَ فَمَا الْمُرَادُ بِعَهْدِ اللَّهِ - قُلْتَ مَا رَكِزَ فِي عَقُولِهِمْ مِنَ الْحِجَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ كَانَهُ امْرُؤًا هَمَّ بِهِ وَوَثَّقَهُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَاشَدَّهُمْ عَلَى انْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى او اخذ الميثاق عليهم بانهم اذا بعث اليهم رسول يصدق الله بمعجزاته صدقه و اتبعوه و لم يكتموا ذكره فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وَ اَوْفُوا بِعَهْدِي اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَقوله فِي الْاَنْجِيلِ لَعِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَازِلْ عَلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ نَبَأُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ مَا اَرَبْتَهُ اِيَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ وَ مَا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَ مَا نَقَضُوا مِنْ مِيثَاقِهِمُ الَّذِي وَاثَقُوا بِهِ وَ مَا ضَيَعُوا مِنْ عَهْدِهِ اِيَهُمْ وَ حَسَنَ صُنْعُهُ لِلَّذِينَ قَامُوا بِمِيثَاقِ اللَّهِ تَعَالَى وَ اَوْفُوا بِعَهْدِهِ وَ نَصَرَهُ اِيَاهُمْ وَ كَيْفَ اَنْزَلَ بِاسِهِ وَ نَقَمْتَهُ بِالَّذِينَ غَدَرُوا وَ نَقَضُوا مِيثَاقَهُمْ وَ لَمْ يَوْفُوا بِعَهْدِهِ لَآنَ الْيَهُودَ فَعَلُوا بِاسْمِ عِيسَى مَا فَعَلُوا بِاسْمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَ سَلَّمَ مِنَ التَّكْرِيفِ وَ الْجَحْدِ وَ كَفَرُوا بِهِ كَمَا كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ - وَ قِيلَ هُوَ اخذ الله العبد عليهم ان لا يسفكوا دماءهم ولا يدغبي بعضهم على بعض و لا يقطعوا ارحامهم - و قيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود - العهد الاول الذي اخذه على جميع ذرية آدم الاقرار ببروبيته و هو قوله وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ عَهْدِ خَصَّ بِهِ النَّبِيِّينَ اَنْ يَبْلُغُوا

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا هَ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

على الكافرين اغفالهم حظهم وعنادهم ورميمهم بالكلمة الحمقاء * [الحق] الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب وحقت كلمة ربك وثوب محقق محكم النسخ * و [مآذا] فيه وجهان ان يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذي فيكون كلمتين وان يكون ذا مركبة مع ما مجعولتين اسما واحدا فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذا مع ملته وعلى الثاني منصوب المحل في حكم ما وحده لو قلت ما اراد الله والاصوب في جوابه ان يجيء على الاول مرفوعا وعلى الثاني منصوبا ليطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول في جواب من قال ما رايت خيرا اي المرئي خيرا وفي جواب ما الذي رايت خيرا اي رايت خيرا - وقرئ قوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ بِالرَّفْعِ والنصب على التقديرين * و [الارادة] نقيض الكراهة وهي مصدر اردت الشيء اذا طلبته نفسك و مال اليه قلبك وفي حدود المتكلمين الارادة معنى يوجب للحي حالا لاجلها يقع منه الفعل على وجه دون وجه وقد اختلفوا في ارادة الله فبعضهم على ان للباري مثل صفة المريد مآ التي هي القصد وهو امر زائد على كونه عالما غير ساء وبعضهم على ان معنى ارادته لافعاله هو انه فعلها وهو غير ساء ولا مكره - و معنى ارادته لافعال غيره انه امر بها والضمير في انه الحق للمثل اولان يضرب وفي قولهم مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا استبدال واستحقار كما قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاص يا عجب لابن عمرو هذا مثلا نصب على التمييز كقولك لمن اجاب بجواب غيب ما ذا اردت بهذا جوابا ومن حمل سلاحا رديا كيف تنتفع بهذا سلاحا او على الحال كقوله هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ لَكُمْ آيَةٌ * وقوله [يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا] جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بآما وان فريق العالمين بانه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وان العلم بكونه حقا من باب الهدى الذي ازداد به المؤمنون نورا الى نورهم وان الجهل بحسن مورده من باب الضلالة التي زادت الجهلة خبطا في ظلماتهم - فان قات لم وصف المهديون بالكثرة والقلّة صفتهم وَقَالُوا مَنْ عِبَادِي السُّكُورُ - وَقَالُوا مَنْهُمْ - الناس كَابِل مائة لا تجد فيها راحلة - وجدت الناس اخير ثقله - قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلّة انما يوصفون بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا * شعر * ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا * و اسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد الفعل الى السبب لانه لما ضرب به المثل فضل به قوم و اهتدى قوم تسبب لضلالهم وهداهم - و عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل على مجبوس قد اخذ بمال عليه و قيد فقال يا ابا يحيى اما ترى ما نحن فيه من القيود فرفع مالك راسه فرأى سلة فقال لمن هذه السلة فقال لي فامر بها تَذَرُ فاذا دجاج و اخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجالك - وقرأ زيد بن عبي

فَمَا قَوْفًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۖ

بيت ابي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضا * ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه و البعوض في اصله صفة على فعول كالتطوع فغلبت وكذلك الخموش * [فَمَا قَوْفًا] فيه معنيان - احدهما فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا وهو القلة والحقارة نحو قولك لمن يقول فلان اسفل الناس وانذلهم هو فوق ذاك تريد هو ابلغ واعرق فيما وصف به من السفالة والذالة - والثاني فما زاد عليها في الحجم كانه قصد بذلك رد ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لانهما اكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك وقد دَمَ من عَرَفَةٍ يشمخ بادننى شئى فقال فلان بخل بالدرهم والدرهمين هو لا يبالي ان يبخل بنصف درهم فما فوقه تريد بما فوقه ما بخل فيه وهو الدرهم والدرهمان كانك قلت فضلا عن الدرهم والدرهمين - ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شباب من قرش على عايشة رضي الله عنها وهي بمنى وهم يضحكون فقالت ما يضحكم قالوا فلان خر على طنب فسطاط فكادت عنته او عينه ان تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها الا كتبت له بها درجة ومُحِيت عنه بها خطيئة يحتمل فما عدا الشوكه وتجاوزها في القلة وهي نحو نخبه الذملة في قوله عليه السلام ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبه الذملة وهي عصتها ويحتمل ما هو اشد من الشوكه و اوجع كالخروج على طنب الفسطاط - فان قلت كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر - قلت ليس كذلك فان جناح البعوضة اقل منها و اصغر بدرجات وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثلا للدنيا وفي خلق الله حيوان اصغر منها ومن جناحها ربما رايت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يجليها للبصر الحاد الا تحركها فاذا سكنت فالسكون يواربها ثم اذا لَوَّحَتْ لها بيدك حادت عنها وتجنبت مضرتها فسيحان من يدرك صورة تلك و اعضاها الظاهرة والباطنة وتفاصيل خلقها ويصير بصرها و يطاع على ضميرها ولعل في خلقه ما هو اصغر منها و اصغر سُبحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تَنْبُت الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ و أنشدت لبعضهم * شعر * يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأليل * و يرى عروق نياطها في نحرها * و المَخ في تلك العظام النحل * اغفر لعبد تاب من فوطاته * ما كان منه في الزمان الاول * و [امّا] حرف فيه معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء و فايدته في الكلام ان يعطيه فضل تركيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت تركيد ذلك و انه لا محالة ذاهب و انه بصدد الذهاب و انه منه عزيمة - قلت امّا زيد فذاهب و لذلك قال سيديويه في تفسيره مهما يكن من شئى فزيد ذاهب وهذا التفسير مدلل لفائدتين بيان كونه تركيدا و انه في معنى الشرط ففي ايراد الجملتين مصدرتين به و ان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون و الذين كفروا يقولون إحسان عظيم الامر المؤمنين و اعتداد بعلمهم انه الحق ونعي

وذلك في حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حيي كريم يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ان يردّهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا - قلت هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه تخييب العبد وانه لا يردّ يديه صفرا من عطاءه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معني قوله [ان الله لا يستحي] اي لا يترك غرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يتمثل بها لحقارتها - ويجوز ان تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا اما يستحي رب محمد ان يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة واطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع وطرار عجيب منه قول ابي تمام * شعر * من مبلغ اذاء يعرب كلها * اني بنيت الجار قبل المنزل * وشهد رجل عند شريح فقال انك لسبط الشهادة فقال الرجل انها لم تجعد عني فقال لله بلادك وقيل شهادته فالذي سوغ بناء الجار وتجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار وسبوط الشهادة لامتنع تجعيدها والله در امر التنزيل واحاطته بفنون البلاغة وشعبها لاتكاد تستغرب منها فذا الا عثرت عليه فيه على اقوم منهاجيه واسد مدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه * شعر * اذا ما استحين الماء يعرض نفسه * كرعن بسبت في اداء من الورق * وقرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياء واحدة - وفيه لغتان التعدّي بالجار والتعدّي بنفسه يقولون استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا - وضرب المثل اعتمادا ومنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وفي الحديث اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتما من ذهب * و[ما] هذه ابهامية وهي التي اذا اقتربت باسم نكرة ابهامته ابهاما وزادته شياعا وعموما كقولك اعطني كتابا ما تريد اي كتاب كان - او صلة للتاكيد كالتي في قوله فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ كانه قيل لا يستحي ان يضرب مثلا حقا او البتة هذا اذا نصبت بعوضة فان رفعتها فهي موصولة صلتها الجملة لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كما حذف في - تماما على الذي احسن - ووجه اخر حسن جميل وهو ان تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استنكفوا من تمثيل الله الاصنامهم بالمحقرات قال ان الله لا يستحي ان يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلا بله البعوضة فما فوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب ما دينار وديناران - والمعنى ان الله ان يتمثل للانداد وحقارة شانها بما لا شيء اصغر منه واقل كما لو تمثّل بالجزء الذي لا يتجزى وبما لا يدركه لتناهيه في صغرة الاله وحده باطفه او بالمعدوم كما يقول العرب فلان اقل من لا شيء في العدد ولقد ألم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهذه القراءة تعزى الى روبة بن العجاج وهو امضغ العرب للشيوخ والقيصوم المشهود له بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن وما اظنه ذهب ني هذه القراءة الا الى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحته وانتصب بعوضة بانها عطف بيان لمثلا او مفعول ليضرب ومثلا حال عن النكرة مقدمة عليه او انتصبا مفعولين مجرى ضرب مجرى جعل - واشتقاق البعوض من البعوض وهو القطع كالبيض والعضب يقال بعّضه البعوض وانشد * شعر * لنعم البيت

أَنْ يَضْرِبَ مَدًّا مَّا بَعُوضَةٌ

و ان حقيرا كان المتمثل به كذلك فليس العظم و الحقايرة في المضروب به المثل اذا لا امرا تستدعيه حال المتمثل له و تستجبر الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية - الا ترى الى الحق لما كان واضحا جليا ابلغ كيف تمثل له بالضياء و النور و الى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة و لما كانت حال الالهة التي جعلها الكفار اندادا لله تعالى لا حال احقر منها و اقل و لذلك جعل بيت العنكبوت مثلها في الضعف و الوهن و جعلت اقل من الذباب و اخس قدرا و ضربت لها البعوضة فالدني دونها مثلا لم يستذكر و لم يستبدع و لم يقل للمتمثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله محق في قوله سائق للمثل على قضية مضربه مستند على مثال ما يحتكمه و يستدعيه - و لبيان ان المؤمنين الذين عادتهم الانصاف و العمل على العدل و السوية و النظر في الامور بنظر العقل اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا انه الحق الذي لا تمر الشبهة بساحته و الصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله و ان الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم و غضبهم على بصائرهم فلا يتفطنون و لا يلقون اذهانهم او عرفوا انه الحق الا ان حُب الرئاسة و هوى الالف و العادة لا يخليهم ان ينصفوا فاذا سمعوه عاندوا و كابروا و قضا عليه بالبطلان و قابله بالانكار و ان ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين و انهالك الفاسقين في غيهم و ضلالهم و العجب منهم كيف انكروا ذلك و ما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم و الطيور و اجناس الارض و الحشرات و الهوام و هذه امثال العرب بين ايديهم مستيرة في حواضرهم و بوايدهم قد تمثلوا فيها باحقر الاشياء فقالوا اجمع من ذرة و اجرأ من الذباب و اسمع من فرد و اصرد من جرادة و اضعف من فراشة و اكل من السوس و قالوا في البعوضة اضعف من بعوضة و اعز من منخ البعوض و كلفني منخ البعوض و لقد ضربت الامثال في الانجيل بالاشياء المحقرة كالزوان و النخالة و حبة الخردل و الحصاة و الارضة و الدود و الزنابير و التمثيل بهذه الاشياء و باحقر منها مما لا تغبي استقامته و صحته على من به ادنى مسكة و لكن ديدن المحجوج المبهور الذي لا يبقى له متمسك بدليل و لا متشبث بامارة و لا افناع ان يرضى لفرط الحيرة و العجز عن اعمال الحيلة بدفع الواضح و انكار المستقيم و التعويل على المكايرة و المغالطة اذ لم يجد سوى ذلك معولا - و عن الحسن و قتادة لما ذكر الله تعالى الذباب و العنكبوت في كتابه و ضرب به المشركين المثل ضحكتم اليهود و قالوا ما يشبه هذا كلام الله فانزل الله عز وجل هذه الآية * و [الحياة] تغيروا و انكسار يعتري الانسان من تحريف ما يعاب به و يذم و اشتقاقه من الحيوة يقال حيي الرجل كما يقال نسي و حشي و شطي الفرس اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحي لما يعر به من الانكسار و التغير منتكس القوة منتقص الحيوة كما قالوا هلك فلان حياء من كذا و مات حياء و رايت الهلاك في وجهه من شدة الحياء و ذاب حياء و جمد في مكانه خبلا - فان قلت كيف جاز وصف القديم سبحانه به و لا يجوز عليه التغير و الخوف و الذم

وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِزُّ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

العظيم هو الذي يستملئ تعجبهم ويستدعي تبجحهم في كل اوان - عن مسروق نخل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها و ثمرها امثال القلال كلما نُرعت ثمرة عادت مكانها اخرى و انهارها تجري في غير اُخدود والعنقود اثنا عشرة ذراعا - ويجوز ان يرجع الضمير في اُتُوا به الى الرزق كما ان هذا اشارة اليه ويكون المعنى ان ما يُرزقونه من ثمرات الجنة ياتيهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن يوتى احدهم بالصَّحفة فياكل منها ثم يوتى بالاخرى فيقول هذا الذي اُتينا به من قبل فيقول الملك كُل فالتون واحد والطعم مختلف - وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فما هى بواصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها فاذا ابصروها والهيئة هيئة الاولى قالوا ذلك والتفسير الاول هو هو - فان قلت كيف موقع قوله و اُتُوا به مُتَشَابِهًا من نظم الكلام - قلت هو كقولك فلان احسن بفلان و نعم ما فعل و راي من الراي كذا و كان صوابا و منه قوله تعالى وَ جَعَلُوا اَعَزَّةَ اَهْلِهَا اَذَلَّةً و كذلك يفعلون و ما اشبه ذلك من الجمل التي تساق في الكلام معترضة للتقرير * والمراد [بتطهير الأزواج] ان طهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الاقذار والادناس - ويجوز لمجيئه مطلقا ان يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الاخلاق الذي عليه نساء الدنيا مما يكتسبن بانفسهن و ما ياخذنه من اعراق السوء و المذاصب الرديئة و المذاشي المفسدة و من سائر عيوبهن و مثالبهن و خبثهن و كيدهن - فان قلت فهلا جاءت الصفة مجموعة كما الموصوف - قلت هما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلى و هن فاعلات و فواعل و النساء فعلت و هي فاعلة و منه بيت الحماسة * شعر * و اذا العذارى بالدخان تقنعت * واستعجالت نصب القدر فملت * و المعنى و جماعة ازواج مطهرة - و قرأ زيد بن علي مطهرات و قرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى مطهرة و في كلام بعض العرب ما احوجني الى بيت الله فاطهر به اظهر اى فاطهر به تطهرة - فان قلت هلا قيل طاهرة - قلت في مطهرة فخامة لصفتهن ليست في طاهرة و هي الاشعار بان مطهرا طهرهن و ليس ذلك الا الله عز وجل المرید بعبادة الصالحين ان يتحول لهم كل مزية فيما اعد لهم * و [التخاد] الثبات الدائم والبقاء اللازم الذي لا ينقطع قال الله تعالى وَ مَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّن قَبْلِكَ التَّخَادَ - اَفَاِنْ مِتَّ فَيَمُ التَّخَادُونَ و قال امرؤ القيس * شعر * الا انعم صباحا ايها الطفل البالي * و هل ينعم من كان في العصر الخالي * و هل ينعمن الاسعيد متخذ * قايل الهموم ما يبيت باوجال * [ان الله] سبقت حده لاية لبيد ان ما استنكرة الجهلة و السفهاء او اهل العناد و المرء من الكفار واستغربة من ان تكون المحقرات من الاشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل ان التمثيل انما يصار اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب و ادناء المتوهم من المشاهد فان كان المتمثل له عظيما كان المتمثل به مثله

مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ط

اجناسها تفاوتت الى غاية لا يعامها الا الله تعالى * فان قلت ما موقع [من ثمرة] - قلت هو قولك كما اكلت من بستانك من الرمان شيئا حمدتلك فموقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كانه قيل كلما رزقوا من الجنة من ابي ثمرة كانت من تقاحبا او رمانها او عذبا او غير ذلك رزقا قالوا ذلك - فمن الاولى والثانية كلتاهما الابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنة والرزق من الجنة قد ابتدئ من ثمرة وتزويله تنزيل ان تقول رزقني فلان فيقال لك من اين فيقول من بستانه فيقال من ابي ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان - وتحريرة ان رزقوا جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنة ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنة مبتدئا من ثمرة وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة او الرمانة الغدقة على هذا التفسير وانما المراد النوع من انواع الثمار - ووجه اخر وهو ان يكون من ثمرة بيان على منهاج قولك رأيت منك اسدا تريد انت اسد وعلى هذا يصح ان يراد بالثمرة النوع من الثمار والجنة الواحدة * فان قلت كيف قيل [هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ] وكيف يكون ذات الحاضر عندهم في الجنة هي ذات الذي رزقوه في الدنيا - قلت معناه هذا مثل الذي رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وهذا كقولك ابو يوسف ابو حنيفة رحمه الله تريد انه لاستحكام الشبه كان ذاته ذاته - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله [وَأَتُوا بِهِ] - قلت الى المزوق في الدنيا والاخرة جميعا لان قوله هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين ونظيره قوله تعالى اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ابي بجنسي الغنى والفقر لدلالة قوله غنيا او فقيرا على الجنسين ولو رجع الضمير الى المتكلم به لقيل اولى به على التوحيد - فان قلت لابي غرض تشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن اجناسا آخر - قلت لان الانسان بالمالوف انس والى المعهود اميل و اذا راي مالم يالفه نفر عنه طبيعه وعافته نفسه ولانه اذا ظهر بشيى من جنس ما سلف له به عهد وتقديم له معه الف و راي فيه مزية ظاهرة و فضيلة بيّنة و تفاوتا بينه وبين ما عهد بليغا انطوى ابتهاجه و اعتباطه و طال به استعجابه و استغرابه و تبين كنه النعمة فيه و تحقق مقدار الغبطة به ولو كان جنسا لم يعهده وان كان فائتا حسب ان ذلك الجنس لا يكون الا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين فحين ابصروا الرمانة من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وان الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة تشبع السكن والنبقة من نبق الدنيا في حجم الفلانة ثم يرون نبق الجنة كقلال هجر كما راوا ظل الشجرة من شجر الدنيا وقدر امتدادها ثم يرون الشجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها كان ذلك ابين للفضل و اظهر للمزية و اجلب للسرور و ازبد في التعجب من ان يفاجئوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما وترديد هم هذا القول ونطقهم به عند كل ثمرة يزقونها دليل على تناهى الامر وتمادى الحال في ظهور المزية و تمام الفضيلة وعلى ان ذلك التفاوت

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا

دار الثواب جنة لما فيها من الجنان - فان قلت الجنة مخاوة ام لا - قلت قد اختلف في ذلك والذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى ادم و حواء الجنة و بمجيئها في القرآن على نهج الاسماء الغالبة اللاحقة بالاعلام كالنبي و الرسول و الكتاب و نسخوها - فان قلت ما معنى جمع الجنة و تنكيرها - قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان - فان قلت اما يشترط في استحقاق الثواب بالايمان و العمل الصالح ان لا يُكبَّطهما المكلف بالكفر و الاقدام على الكبائر و ان لا يندم على ما اوجده من فعل الطاعة و ترك المعصية فهلا شرط ذلك - قلت لما جعل الثواب مستحقا بالايمان و العمل الصالح و البشارة مختصة بمن يتولاهما وركز في العقول ان الاحسان انما يستحق فاعله عليه المثوبة و الثناء اذا لم يتعقبه بما يفسده و يذهب بحسنه و انه لا يبقى مع وجود مفسده احسانا - و اعلم بقوله لنبيه صلى الله عليه و سلم و هو اكرم الناس عليه و اعزهم لكن اشركت لئلا يحبط عملك و قال للمؤمنين و لا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم كان اشتراط حفظهما من الاحباط و الذم كالدخل تحت الذكر - فان قلت كيف صورة تجري الانهار من تحتها - قلت كما ترى الاشجار النابتة على شواطىء الانهار الجارية - و عن مسروق ان انهار الجنة تجري في غير اخدود و انزلة البساتين و اكرمها منظرا ما كانت اشجاره مظلة و الانهار في خلالها مطردة و لولا ان الماء الجاري من النعمة العظمى و اللذة الكبرى و ان الجنان و الرياض و ان كانت اثنى شئى واحسنه لا تروق النواظر و لا تبهم النفوس و لا تجلب الاربحية و النشاط حتى يجري فيها الماء و الا كان الانس الاعظم فائتاً و السرور الاوفر مفقودا و كانت كتمثيل لا ارواح فيها و صور لا حيوة لها لما جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها مسوقين على قرآن واحد كالشيثيين لآبء لاحدهما من صاحبه و لما قدمه على سائر نعمتها * و [النهر] المجرى الواسع فوق الجدول و دون البحر يقال لبرقى نهر دمشق و للذيل نهر مصر و اللغة الغالبة النهر بفتح الهاء و مدار التركيب على السعة و اسناد الجري الى الانهار من اسناد المجاري كقولهم بنو فلان يطأهم الطريق و صيد عليه يومان - فان قلت لم نكرت الجنات و عرفت الانهار - قلت اما تنكير الجنات فقد ذكر - و اما تعريف الانهار فان يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجاري و التين و العنب و الوان الفواكه تشير الى الاجناس التي في علم المخاطب - او يراد انهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله و اشعل اراس شيبا - او يشار باللام الى الانهار المذكورة في قوله فيها انهار من ماء غير آسن و انهار من لبن لم يتغير طعمه الآية * و قوله [كُلَّمَا رُزِقُوا] لا يخلو من ان يكون صفة ثانية لجنات او خبر مبتدأ محذوف او جملة مستأنفة لانه لما قيل ان لهم جنات لم يخل خلد السامع ان يقع فيه اثمار تلك الجنات اشباه ثمار جنات الدنيا ام اجناس آخر لا تشابه هذه الاجناس ف قيل ان ثمارها اشباه ثمار جنات الدنيا اي اجناسها و ان

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ

افتتاف ما يتلف فلما ذكر الكفار واعمالهم و اوعدهم بالعقاب فقاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي و حموها عن الاحباط بالكفر والكبائر بالثواب * فان قلت من المأمور بقوله [وَبَشِّرْ] - قلت يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم و ان يكون كل واحد كما قال النبي عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيمة لم يامر بذلك واحدا بعينه و انما كل احد مأمور به و هذا الوجه احسن و اجزل لانه يؤذن بان الامر لعظمه و فخامة شأنه مستحق بان يبشربه كل من قدر على البشارة به - فان قلت علام عطف هذا الامر ولم يسبق امر ولا نهي يصح عطفه عليه - قلت ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطلب له مشاكل من امر او نهي يعطف عليه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين فيبي معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيود و الارهاق و بشر عمرو بالعتق و الاطلاق - و لك ان تقول هو معطوف على قوله فَاتَّقُوا كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جئتم و بشر يا فلان بني اسد باحساني اليهم - و في قراءة زيد بن علي رضي الله و بشر على لفظ المبني للمفعول عطفا على اُعدت * و [البشارة] الاخبار بما يظهر سرور المتخبر به و من ثم قال العلماء اذا قال لعبيده ائكم بشرنى بقدم فلان فهو حر فبشرة فرادى عتق اولم لانه هو الذي اظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال مكان بشرنى اخبرني عتقوا جميعا لانهم جميعا اخبروه - و منه البشارة لظاهر الجلد و تباشير الصبح ما ظهر من اوائل ضوءه و اما فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ فمن العكس في الكلام الذي يقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزا به و تألمه و اغتمامه كما يقول الرجل لعدوه ابشر بقتل ذريتك و نهب مالك و منه قوله فَاُعْتَبُوا بِالصَّيَامِ * و [الصالحة] نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم قال الحطيطه * شعر * كيف الحياء و ما تنفك صالحة * من آل لأم بظهر الغيب تاتيني * و الصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل و الكتاب و السنة و اللام للجنس - فان قلت اي فرق بين لام الجنس داخله على المفرد و بينها داخله على المجموع - قلت اذا دخلت على المفرد كان صالحا لان يراد به الجنس الى ان يحاط به و ان يراد به بعضه الى الواحد منه - و اذا دخلت على المجموع صالح لان يراد به جميع الجنس و ان يراد به بعضه لا الى الواحد منه لان وزانه في تناول الجمع في الجنس و زان المفرد في تناول الجنسية و الجمع في جمل الجنس لا في وحدانه - فان قلت فما المراد بهذا المجموع مع اللام - قلت الجملة من الاعمال الصحيحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف * و [الجنة] البستان من النخل و الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه قال زهير * تستقي جنة سقيا * اي نخلا طولا - و التركيب دائر على معنى الستر و كانه لتكاثفها و تظليلها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنته اذا ستره كانها سترة واحدة لفرط التفافها و سميت

الَّذِي وَقَدَّهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

امرها* و[الْوَقْدُ] ما ترفع به النار واما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح - قال سيدييه وسمعنا من العرب من يقول وقدت النار وقودا عاليا ثم قال والوقود اكثر والوقود السطب - وقرأ عيسى بن عمر الهمداني بالضم تسمية بالمصدر كما تقول فلان فخر قومه و زين بلده - ويجوز ان يكون مثل قولك حيوة المصباح السليط اى ليست حيوته الا به فكان نفس السليط حيوته - فان قلت صلة الذي والتي يجب ان يكون قصّة معلومة للمخاطب فكيف علم اولئك ان نار الاخرة توقد بالناس و الحجارة - قلت لا يمتنع ان يتقدم لهم بذلك سماع من اهل الكتاب او سمعوه من رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم او سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ - فان قلت فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة مذكورة في سورة التحريم و ههنا معرفة - قلت تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمديزة مشارا بها الى ما عرفوه أولا * فان قلت ما معنى قوله [وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] - قلت معناه انها نار متتارة عن غيرها من النيران بانها لا تنقد الا بالناس و الحجارة و بان غيرها ان اريد احراق الناس بها او احماء الحجارة او قدت أولا بوقود ثم طرح فيها ما يرد احراقه او احماءه و تلك اعادنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق و يحمى بالنار و بانها لانواط حرها و شدة ذكائها اذا اتصلت بما لا تشتعل به نار اشتعلت و ارتفع لهبها - فان قلت انار الحميم كلها موقدة بالناس و الحجارة ام هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة - قلت بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس و الحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله قُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ نَارًا قُلُوبُهَا النَّاسُ - فَاَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْطَى و لعل للكفار الجبن و شياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودها هم جزء لكل جنس بما يشاكله من العذاب - فان قلت لم قرن الناس بالحجارة و جعلت الحجارة معهم وقودا - قلت لانهم قرنوا بها انفسهم في الدنيا حيث نحتوها اصناما و جعلوها له اندادا و عبدوها من دونه - قال الله تعالى اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و هذه الآية مفسرة لما نحن فيه فقلوبكم اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ في معنى الناس و الحجارة و حَصَبُ جَهَنَّمَ في معنى وقودها ولما اعتقد الكفار في حجارةهم المعبودة من دون الله انها الشفعاء والشهداء الذين يستشفعون بهم ويستدفعون المضار عن انفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها محمات في نار جهنم ابلاغا في ايلامهم و اغراقا في تحسيرهم - و نحوه ما يفعله بالكافرين الذين جعلوا ذهبهم و فضتهم عدّة و ذخيرة فشكروا بها ومنعوها من الحقوق حيث يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم - و قيل هي حجارة الكبريت و هو تخصيص بغير دليل و ذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعانى التنزيل * [اُعِدَّتْ] هيأت لهم و جعلت عدّة لعذابهم وقرأ عبد الله اعتدت من العتاك بمعني العدة * من عادته عز و علا في كتابه ان يذكر الترغيب مع التهديد و يشفع البشارة بالانذار ارادة التنشيط لاكتساب ما يزلف والتثبيط عن

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ

عنه فقد مرّح الحق عن مبيضة ووجب التصديق فامنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب وفيه دليلان على ابدان النبوة وصحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بانهم لم يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله - فان قلت انتفاء اتيانهم بالسورة واجب فهلا جي باذا الذي هو للوجوب دون ان الذي للشك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يساق القول معهم على حسب حسبانهم وطمعهم وان العجز عن المعارضة كان قبل التامل كالمشكوك فيه لديهم لا تكاليفهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام - والثاني ان يتهم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاوبه ان غابتك لم ابق عليك وهو يعلم انه غالبه و يتيقنه تهكما به - فان قلت لم عبر عن الاتيان بالفعل وأي فائدة في تركه اليه - قلت لانه فعل من الافعال تقول اتيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه انه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصارا وجازة تغنيك عن طول المكث عنه - الا ترى ان الرجل يقول ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا و شتمته و نكلت به و يعدد كيفيات وافعالا فنقول له بئس ما فعلت ولو ذكرت ما انبته عنه لطال عليك وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الاتيان الى لفظ الفعل لاستطيل ان يقال فان لم تاتوا بسورة من مثله ولن تاتوا بسورة من مثله - فان قلت [وَلَكِنْ تَفْعَلُوا] ما محلها - قلت لا محل لها لانها جملة اعتراضية - فان قلت ما حقيقة لن في باب النفي - قلت لا ولن أختان في نفي المستقبل الا ان في لن توكيدا وتشديدا تقول لصاحبك لا اقيم غدا فان انكر عليك قلت لن اقيم غدا كما تفعل في انا مقيم واتي مقيم وهي عند الخليل في احدى الروايتين عنه اصلها لا ان و عند القراء لا ابدلت المأثورا و عند سيدييه و احدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب لتأكيد نفي المستقبل - فان قلت من اين لك انه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة - قلت لانهم لو عارضوه بشييء لم يمتنع ان يتواصفه الناس و يتناقضوا انخفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال لا سيما و الطاعون فيه اكثف عددا من الذابين عنه فحين لم ينقل عام انه اخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة * فان قلت ما معنى اشتراطه في [انتفاء النار] انتفاء اتيانهم بسورة من مثله - قلت انهم اذا لم ياتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واذا صح عندهم صدق ثم لمزموا العناد ولم ينقادوا ولم يشايعوا استوجب العقاب بالنار فقليل لهم ان استبينتم العجز فتركوا العناد فوضع النار موضعه لان انتفاء النار لصيقته و ضميمته ترك العناد من حيث انه من نتائج ان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره ان يقول الملك لشمسه ان اردتم الكرامة عندي فاحذروا سطحي يريد فاطيعوني واتبعوا امري وافعلوا ما هو نقيض حذر السخط وهو من باب الكناية التي هو شعبة من شعب البلاغة وفائدته الانجاز الذي هو من حاية الشؤم وتهويل شأن العناد بالانتهاء بالنار مناداة و ابراء في سورة مشيما ذلك بتهويل عنه النار وتفظيع

وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

هذا الواحد وإن هذا التفسير هو الملائم لقوله وَاَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ - و [الشَّهَدَاءَ] جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة ومعنى دون أدنى مكان من الشيعى ومنه الشيعة الذين وهو الذي الصغير ودون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء اذناء بعضها من بعض وتقايل المسافة بينها يقال هذا دون ذاك اذا كان احظ منه قليلا ودونك هذا اصله خذّه من دونك اي من أدنى مكان منك فاختصر واستعير للتفاوت في الاحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو في الشرف والعلم ومنه قول من قال لعدوة وقد رآه بالثناء عليه انا دون هذا وفوق ما في نفسك واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد وتخطي حكم الى حكم - قال الله تعالى لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية * ع * يا نفس مالك دون الله من واق * اي اذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يقلك غيره * و [مِنْ دُونِ اللَّهِ] متعلق بادْعُوا او بشَهَدَاءَكُمْ - فان علقته بشهادتكم فمعناه ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم انهم يشهدون لكم يوم القيمة انكم على الحق او ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الاعشى * تريك القذى من دونها وهي دونه * اي تريك القذى قدامها وهي قدام القذى لرفقتها وصفائها - وفي امرهم ان يستظهروا بالجماد الذي لا ينطق في معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التهمك بهم او ادعوا شهداءكم من دون اوليائه ومن غير المؤمنين ليشهدوا لكم انكم اتيتم بمثله - وهذا من المساهلة و ارخاء العنان و الاشعار بان شهداءهم وهم مدارة القوم الذين هم وجوه المشاهد و فرسان المناقلة و المناقلة تابى عليهم الطباع و تجمع بهم الانسانية و الانفة ان يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة البين عندهم فساد و استقامة الحال الجاي في عقولهم احوالهم و تعاليقهم بالدعاء في هذا الوجه جائز - و ان علقته بالدعاء فمعناه ادعوا من دون الله شهداءكم يعني لاتستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد ان ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البينة على صحة دعواه و ادعوا الشهداء من الناس الذين شهدائهم بيّنة تصحح بها الدعاوي عند الحكم و هذا تعجيز لهم و بيان لانقطاعهم و انخزالهم و ان الحجة قد بهرتهم ولم تبق لهم متشبها غير قولهم الله يشهد انا لصادقون و قولهم هذا تسجيل منهم على انفسهم بتناهي العجز و سقوط القدرة - و عن بعض العرب انه سئل عن نسبه فقال قرشي و الحمد لله فقل قولك الحمد لله في هذا المقام ريبة - او ادعوا من دون الله شهداءكم يعني ان الله شاهدكم لانه اقرب اليكم من حبل الوريد و هو بينكم و بين اعناق رواحككم و الجبن و الانس شاهدكم فادعوا كل من يشهدكم واستظهروا به من الجبن و الانس الا الله تعالى لانه القادر وحده على ان ياتي بمثله دون كل شاهد من شهداءكم فهو في معنى قوله قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ الآية * لما ارشدهم الى الجهة التي منها يتعرفون امر النبي صلى الله عليه وسلم و ما جاء به حتى يعثروا على حقيقته وسره و امتياز حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه ولم يتسهل لكم ما تبغون و بان لكم انه معجوز

بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القاري وهي ايضا في انفسها مترتبة طوال واوساط وقصار اول رفعة شانها وجلالة محلها في الدين - وان جعلت واوها منقلبة عن همزة فلانها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيعي والفضلة منه - فان قلت ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سورة - قلت ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا امر ما انزل الله التوراة والانجيل والزبور وسائر ما اوحاه الى انبيائه على هذا المنهاج مسورة مترجمة السور وبوب المصنفون في كل فن كتبهم ابواباً موشية الصدور بالتراجم - ومن فوائد ان الجذس اذا انطوت تحته انواع واشتمل على اصناف كان احسن وانبل وافخم من ان يكون بيانا واحدا - ومنها ان القاري اذا ختم سورة او بابا من الكتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له واهزل عطفه وابعث على الدرس والتصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافرين اذا علم انه قطع ميلا او طوي فرسنا او انتهى الى راس يريد نقس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القرآن اسباعا واجزاء وعشورا واخماسا - ومنها ان الحافظ اذا حذق السورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويحل في نفسه ويغبط به - ومنه حديث انس رضي الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ومن ثم كانت القراءة في الصلوة بسورة تامة افضل - ومنها ان التفصيل سبب تلاحق الاشكال والظائر وملازمة بعضها لبعض وبذلك يتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم الى غير ذلك من الفوائد والمنافع * و [من مثله] متعلق بسورة صفة لها اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا او بعدنا - ويجوز ان يتعلق بقوله فاتوا والضمير للبعد - فان قلت وما مثله حتى ياتوا بسورة من ذلك المثل - قلت معناه فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم - او فاتوا ممن هو على حاله من كونه بشرا عربيا او اميا لم يقرأ الكتب ولم ياخذ من العلماء ولا قصد الى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القبعثري للشيخ وقد قال له لا حملنك على الادهم مثل الامير حمل على الادهم والاشهب اراد منه من كان على عفة الامير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد احدا يجعله مثلا للشيخ - ورد الضمير الى المنزل اوجه لقوله تعالى فاتوا بسورة من مثله - فاتوا بعشر سور مثله على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولان القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوف على اصح الاساليب والكلام مع رد الضمير الى المنزل احسن ترتيبا وذلك ان الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق اليه مربوط به فحقه ان لا يفلت عنه برد الضمير الى غيره - الا ترى ان المعنى وان ارتبتم في ان القرآن منزل من عند الله فهاتوا انتم ابدا مما يماثله و يجانس - وقضية الترتيب لو ان الضمير مردودا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياتوا وان ارتبتم في ان محمدا منزل عليه فهاتوا قرآنا من مثله ولانه اذا خاطبوا جميعا وهم الجتم الغفير بان ياتوا بطائفة يسيرة من جنس ما اتى به واحد منهم كان اباح في التهدي من ان يقال لهم ليات واحد اخر بنحو ما اتى به

وَأَن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ م

لمن لا يصحّ ان يكون له ندّ قطّ وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه * أرباباً واحداً ام
الف ربّ * ادين اذا تَقَسَّمت الامور * وقرأ محمد بن السميع فلا تجعلوا لله نداً * فان قلت ما معنى
قوله [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قلت معناه وحالكم وصفكم انكم من صفة تمييزكم بين الصحيح والفساد والمعرفة
بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة في التدابير والدهاء والفطنة بمنزل لا تدفعون عنه وهذا كانت
العرب خصوصاً ساكنوا الحرم من قريش وكنانة لا يصطلى بنارهم في استحكام المعرفة بالامور وحسن
الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كانه قيل وانتم من اهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه أكد اي انتم
العرّافون المميّزون ثم انّ ما انتم عليه في امر ديانتم من جعل الاصنام لله انداداً هو غاية الجهل ونهاية
سخافة العقل - ويجوز ان يقدر وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ انه لا يماثل - او انتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت - او وانتم
تعلمون انها لا تفعل مثل أفعاله كقوله تعالى كُلٌّ مِّنْ شُرَكَائِكُم مَّنْ يَّفْعَلُ مِمَّا ذِكرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ * لما احتج عليهم
بما يثبت الوجدانية ويحققها ويبطل الاشراك ويهدمه وعلم الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحة و
عرّفهم ان من اشرك فقد كابر عقله وغطى على ما انعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو
الحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزة واراهم
كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعي ام هو من عند نفسه كما يدعون بارشادهم على ان يحزروا انفسهم
و يدوروا طباعهم وهم ابناء جنسه واهل جلدته - فان قلت لم قيل مِمَّا نَزَّلْنَا على لفظ التنزيل دون الانزال - قلت
لان المراد النزول على سبيل التدريج والتنجيم وهو من محازة لمكان التحدي وذلك انهم كانوا يقولون لو كان
هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا فجوما سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على
حسب النوازل وكفاء الحوادث و على سنن ما نرى عليه اهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم
مفرقاً حيناً فحيناً وشيئاً فشيئاً حسب ما يعين لهم من الاحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقي الناظم
ديوان شعرة دفعة ولا يرمي النثر بمجموع خطبه او رسائله ضربة فلو انزله الله لانزله خلاف هذه العادة جملة
واحدة قال الله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً فَقِيلَ ان ارتبتم في هذا الذي وقع
انزله هكذا على مهل وتدرّج فهايتوا انتم نوبة واحدة من نوبه وهلموا نجماً فرداً من نجومه سورة من
اصغر السور او آيات شتى مقتربات وهذه غاية التبكيك ومنتهى اراحة العليل - وقرئ على عبادنا يريد
رسول الله وأمه * و [السورة] الطائفة من القرآن المترجمة التي آتيا ثلث آيات وادواها ان كانت اصلاً - فاما
ان تسمى بسورة المدينة وهي حائطها لانها طائفة من القرآن محدودة محصورة على حيالها كالبلد المسورة لانهما
مكتوبة على فذون من العام واجناس من الفوائد كاحتواء سورة المدينة على ما فيها - واما ان تسمى بالسورة التي
هي الرتبة - قال النابغة * وكرهط حراّب وقد سورة * في المجد ليس غرابها بمطار * لاحد معنيين لان السور

فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ إِندَادًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

ما معنى اخراج الثمرات بالماء و انما خرجت بقدرته و مشيئته - قلت المعنى انه جعل الماء سببا في خروجها و مادة لها كماء الفحل في خلق الولد وهو قادر على ان ينشئ الاجناس كلها بلا اسباب ولا مواد كما انشأ نفوس الاسباب و المواد ولكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال الى حال و ناقلا من مرتبة الى مرتبة حكما و دواعي يجتد فيها لملائكته و النظار بعيون الاستبصار من عبادة عبدا و انكارا صالحة و زيادة طمانينة و سكون الى عظيم قدرته و غرائب حكمته ليس ذلك في انشاءها بغثة من غير تدريب و ترتيب * و [من] في من الثمرات للتبعيض بشهادة قوله تعالى فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وقوله فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ - و لان المنكرين اعني [ماء] و [رزقا] يكتنفانه و قد قصد بتذكيرهما معنى البعضية فكانه قيل و انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق لصحة المعنى لانه لم ينزل من السماء الماء كله ولا اخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله في الثمرات - و يجوز ان تكون للبيان كقولك انفقت من الدراهم الفا - فان قلت فيم انتصب رزقا - قلت ان كانت من للتبعيض كان انتصابه بانه مفعول له و ان كانت مبيضة كان مفعولا لاخرجا * فان قلت [فالثمر] المخرج بماء السماء كثير جم فام قيل الثمرات دون الثمر و الثمار - قلت فيه وجهان - احدهما ان يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك فلان ادركت ثمرة بستانه تريد ثماره و نظيره قولهم كلمة الحويدة لقصيدته وقولهم للقرية المدرة و انما هي مدر متلاحق - و الثاني ان الجموع يتعارر بعضها موقع بعض لاقتنائهما في الجمعية كقوله تعالى كم تركوا من جنات - و ثلثة قرو و تعضد الوجه الاول قراءة محمد بن السمينغ من الثمرة على التوحيد * و [لكم] صفة جارية على الرزق ان اريد به العين و ان جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كانه قيل رزقا اياكم - فان قلت بم تعلق فلا تجعلوا - قلت فيه ثلثة اوجه - ان يتعلق بالامر اي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة و اساسها التوحيد و ان لا يجعل لله ندا و لا شريك - او بلعل على ان ينتصب تجعلوا انتصاب فاطاع في قوله عز وجل لعلي اباع الاسباب اسباب السموات فاطاع الى الله موسى في رواية حفص عن عامر اي خلقكم لكي تتقوا و تحافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه - او بالذم جعل لكم اذا رفعته على الابتداء اي هو الذي حثكم بهذه الايات العظيمة و الدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء * و [المد] المثل و لا يقال الا للمثل المتخالف المناوي قال جرير * اتيما تجعلون الي ندأ * و ما تيم لذي حسب نديد * و ناددت الرجل خالفت و نافرت من ند ندودا اذا نفرو معنى قولهم ليس لله ند و لا ضد نفى ما يسد مسد و نفى ما ينافيه - فان قلت كانوا يسمون اعنامهم باسمه و يعظمونها بما يعظم به من القرب و ما كانوا يزعمون انها تتخالف الله و تذاويه - قلت لما تقربوا اليها و عظموها و سموها الية اشبهت حالهم حال من يعتقد انها الية مثله قدرة على مخالفته و مضادته فقليل لهم ذلك على سبيل التهمك و كما تهمك بهم بلفظ الذ شنع عليهم و استفطع شانهم بان جعلوا اندادا كثيرة

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

المرجوة منهم ان يتقوا لترجمه امرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجمت حال المرتجي بين ان يفعل وبين ان لا يفعل و مصداقه قوله عز وجل لِيُبْلِوكُمُ اِيَّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا و انما يبلو و يختبر من يخفى عليه العواقب ولكن شبهه بالاختبار بناء امرهم على الاختيار - فان قلت كما خلق المخاطبين لعلمهم يتقون فكذلك خلق الذين من قبلهم لذلك فام قصرة عليهم دون من قبلهم - قلت لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا - فان قلت فهلا قيل تعبدون لاجل اعبدوا و اتقوا لكان تتقون ليتجاوب طرفا النظم - قلت ليست التقوى غير العبادة حتى يودي ذلك الى تناقض النظم و انما التقوى قصارى امر العابد و منتهى جهده فاذا قال اَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ لَاسْتِيْلَاءَ عَلَى اقصى غايات العبادة كان ابعث على العبادة و اشد الزامها لها و اثبت لها فى النفوس و نحوه ان تقول لعبدك احمل خريطة الكتب فما ملكتك يميني الا ليجر الاثقال و لو قلت لِحِمْلِ خريطة الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموضع * و قد سبحانه و تعالى من موجبات عبادته و ملزمات حق الشكر له خلقهم احياء قادرين اولاً لانه سابقة اصول النعم و مقدمتها و السبب فى التمكن من العبادة و الشكر و غيرها - ثم خلق الارض التي هي مكانهم و مستقرهم الذي لا بد لهم منه و هي بمنزلة عرصة المسكن و متقلبه و مفترشه - ثم خلق السماء التي هي كالقبة المضروبة و الخيمة المطبئة على هذا القرار - ثم ما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقتلة و المطبئة بانزال الماء منها عليها و الاخراج به من بطنها اشباه النسل المنتج من الحيوان من الوان الثمار رزقا لبني آدم ليكون ذلك لهم معتبرا و متسلقا الى النظر الموصل الى التوحيد و الاعتراف و نعمة يتعرفونها فيقابلونها بلازم الشكر و يتفكرون في خلق انفسهم و خلق ما فوقهم و تحتهم و ان شئاً من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على انيجاد شئ من غيرها فيتيقنوا عند ذلك ان لا بد لها من خالق ليس كمثليها حتى لا يجعلوا المخلوقات له اندادا و هم يعلمون انها لا تقدر على نسخ ما هو عليه قادر - و الموصول مع صلته اما ان يكون في محل النصب و صفا كالذي خلقكم او على المدح و التعظيم و اما ان يكون رفعا على الابتداء و فيه ما فى النصب من المدح - و قرأ يزيد الشامي بساطاً و قرأ طلحة مهاداً - و معنى جعلها فراشا و بساطاً و مهاداً للناس انهم يقعدون عليها و ينامون و يتقلبون كما يتقلب احداهم على فراشه و بساطه و مهاده - فان قلت هل فيه دليل على ان الارض مُسَطَّحة و ليست بكُرْبَة - قلت ليس فيه الا ان الناس يفترضونها كما يفعلون بالمفارش و سواء كانت على شكل السطح او شكل الكرة فالافتراض غير مستنكر ولا مدفوع لعظم حجمها و اتساع جرمها و تباعد اطرافها و اذا كان متسهلاً فى الجبل و هو وتد من اوتاد الارض فهو فى الارض ذات الطول و العرض اسهل * و [البناء] مصدر سمي به المبنى بيتا كان او قبة او خباء او طرافاً و آبنية العرب اخبيتهم و منه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا - فان قلت

اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥﴾

والنية و غيرها و ما لابد للفعل منه فهو مندرج تحت الامر به و ان لم يذكر حيث لم يفعل الا به و كان من لوازمه على ان مشركي مكة كانوا يعرفون الله و يعترفون به و لكن سألهم من خلقهم ليقول الله - فان قلت فقد جعلت قوله [اعْبُدُوا] متنازلا شيئين معا - الامر بالعبادة - و الامر بازديادها - قلت الزيادة من العبادة عبادة و ليس شيئا اخر * فان قامت [ربكم] ما المراد به - فانت كان المشركون معتقدين ربوبيتين ربوبية الله و ربوبية الالهة فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات و الارض و الالهة التي كانوا يسمونها اربابا فكان قوله الَّذِي خَلَقَكُمْ صفة موضحة مميزة و ان كان الخطاب للفرق جميعا فالمراد به ربكم على الحقيقة * و [الَّذِي خَلَقَكُمْ] صفة جرت عليه على طريق المدح و التعظيم و لا يمتنع هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة الا ان الاول اوضح و اصح * و [لخلق] ايجاد الشيء على تقدير و استواء يقال خلق النعل اذا قدرها و سولها بالمقياس - و قرأ ابو عمرو خَلَقَكُمْ بالادغام * و قرأ ابو السميعة و خالق من قبلكم و في قراءة زيد بن عاي و الذين من قبلكم و هي قراءة مشككة و وجهها على اشكالها ان يقال اتقسم الموصول الثاني بين الاول و صلته تأكيد كما اتقسم جرير في قوله * ع * يا تيم تيم عدي لا ابا لكم * تيم الثاني بين الاول و ما اضيف اليه و كقاسمهم لام الاضافة بين المضاف و المضاف اليه في لا ابا لك * و [لعل] لترجي او الاشفاق تقول لعل زيدا يكرمني و لعله يبينني و قال الله تعالى لَعَلَّ يَذْكُرَ اَوْ يَجْشَى - لعل الساعة قريب الا ترى الى قوله وَالَّذِينَ آمَنُوا مُمْسِكُونَ منها و قد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن و لكن لانه اطماع من كريم رحيم اذا اطعم فعل ما يطعم فيه لا مسالة لجري اطعامه مجرى و عدة المحتوم و فاءه به - قال من قال ان لعل بمعنى كي و لعل لا تكون بمعنى كي و لكن الحقيقة ما القيت اليك و ايضا فمن ديدن الملوك و ما عليه اوضاع امورهم و رسومهم ان يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون انفسهم على انجازها على ان يقولوا عسى و لعل و فتوهما من الكلمات او تخيلوا اخلة او يظفر منهم بالرمزة او الابتسامة او النظرة السلوة فاذا عثر على شيء من ذلك منهم لم يبق للطالب ما عدهم شك في التجاح و الفوز بالمطرب فعلى مثله ورد كلام مالك الملك ذي العزة و الكبرياء - او تجيء على طريق الاطماع دون التحقيق لَنَلَيْتَ الْعِبَادَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُقَرِّبَ بَعْضَكُمْ سِبَاغًا - فان قلت فاعل التي في الآية ما معناها و موقعها - قلت ليست مما ذكرناه في شيء لان قوله خَلَقَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرَ لا يجوز ان يحمل على رجاء الله تعالى فتواهم ان الرجاء لا يجوز على تمام الغيب و الشهادة و حملة على ان يخلقهم و احين للتقوى ليس بسديد ايضا و لكن لعل واقعة في الآية مرقع المجاز لا الحقيقة لان الله تعالى خلق عبادة ليتعبد بهم بالتكليف و ركب فيهم العقول و الشهوات و ازاح العلة في اقدارهم و تمكينهم و هداهم النجدين و وضع في ايديهم زمام الاختيار و اراد منهم الخير و التقوى فهم في صورة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

ومواردك نبهت بالتفادك نحوه فضل تنبيه واستدعيت اصغائه الى ارشادك زيادة استدعاء ووجدته بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هاراً من طبعه ما لا يجده اذا استمرت على لفظ الغيبة وهكذا الافتنان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الاذان للاستماع ويستشعش الانفس للقبول - وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة ان كل شيء نزل فيه يا ايها الناس فهو مكّي ويا ايها الذين آمنوا فهو مدني - فقوله تعالى [يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ] خطاب لمشركي مكة - ويا حرف وقع في اصله لنداء البعيد - وها صوت يهتف به الرجل بمن يناديه اما نداء القريب فله آي والهمزة ثم استعملت في مذادة من سها وغفل وان قرب تنزيلاً له منزلة من بعد فاذا نودي به القريب المفاطن فذلك للتأكيد الموزن بان الخطاب الذي يتلوه مغني به جداً - فان قلت فما بال الداعي يقول في جواره يا رب يا الله وهو اقرب اليه من حبل الوريد واسمع به وابصر - قلت هو استقصار منه لنفسه واستبعاد لها من مظان الزلفى وما يقربه الى رضوان الله ومنار المقربين هضماً لنفسه وقراراً عليها بالتفريط في جذب الله مع فرط التهلك على استجابة دعوته والذين لندائه وابتهايمه * و[آي] وعلة الى نداء ما فيه الالف واللام كما ان ذوو الذي وصلتان الى الوصف باسماء الاجناس ووصف المعارف بالجمل وهو اسم مبهم يقتصر الى ما يوضحه ويزيل ابهامه فلا بد ان يردفه اسم جنس او ما يجري مجراه ويتصف به حتى يتضح المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه حرف النداء هو آي والاسم التابع له صفته كقولك يا زيد الظريف الا ان آي لا يستقل بنفسه استقلال زيد فام ينفك من الصفة وفي هذا التدرج من الابهام الى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد - وكلمة التنبيه المقحمة بين الصفة وموعونها لفائدتين معاوضة حرف النداء ومكافئة بتأكيد معناه وقوعها عوضاً مما يستحقه آي من الاضافة - فان قلت لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره - قلت لاستقلاله باوجه من التأكيد واسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله له عبادة من اوامره ونواهيه وعظاته وزواجره وعده وعيده واقتصاص اخبار الامم الدارجة عليهم وغير ذلك مما نطق به كتابه امور عظام وخطوب جسام ومعان عليهم ان يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم اليها وهم عنها غافلون فاقتضت الحال ان ينادوا بالآكد الاباح - فان قلت لا يخلو الامر بالعبادة من ان يكون متوجها الى المؤمنين والكافرين جميعاً او الى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة والحسن فالمؤمنون عابدون وهم فكيف أمروا بما هم ملتبسون به وهل هو الا تقول القائل • شعر • فلواني فعلت كذا كمن • تسألوه ووقائمه ان يقوموا • واما الكفار فلا يعرفون الله ولا يقرّون به فكيف يعبدونه - قلت المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها واقبالهم وثباتهم عليها واما عبادة الكفار فمشرط فيها ما لا بد لها منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور بالصلاة شرائطها من الوضوء

وَإِذَا أَظْلَمَ عَائِدِينَ فَأَمَرُوا ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ع

ازداد فهو عدو - فإن قلت كيف قيل مع الإضاءة كلما ومع الاظلام اذا - قلت لانهم حراس على وجود ما همهم به معقود من امكن المشي وتأنيبه فكلما صادفوا هذه فرصة انتهزوها وليس كذلك التوقف والتحسس * و [أَظْلَمَ] يستعمل ان يكون غير متعده وهو الظاهر وان يكون متعديا منقولاً من ظام الليل وتشهد له قراءة يزيد بن قُطيب أَظْلَمَ على ما لم يسم فاعله وجاء في شعر حبيب بن اوس * شعر * هما اظلما حالياً نُئِمَتْ اجلياً * طَلَامَيْهِمَا عن وجه امرئ اشيب * وهو وان كان محدثاً لا يستشهد بشعره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه - الا ترى الى قول العلماء الدليل عايد بيت الحماسة فيَقْتَدِرُونَ بذلك لتوثيقهم بروايته واتقانه * ومعنى [فَأَمَرُوا] وقفوا وثبتوا في مكانهم وهذه قامت السروق اذا ركبت وقام الماء جمداً * ومفعول [شاء] محذوف لان الجواب يدل عليه - والمعنى ولَوْ شَاءَ اللَّهُ ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها ولقد تكاد هذا المحذوف في شاء و اراد لا يكادون يدرون المفعول الا في الشيء المستغرب كنحو قوله * ع * فلو شئت ان ابكي دما لبكيت * وقوله تعالى لَوْ ارَادْنَا أَنْ نَتَّخِذَ بَنُونَ - وَلَوْ ارَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَادًا - و اراد وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بقصيف الرعد وابصارهم برميض البرق - وقرا ابن ابي عبلة لذهب باسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى وَلَا نُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ * و [الشيء] ما صرح ان يُعَامَ و يخبر عنه قال سيدي في ساقية الباب المترجم بباب مجاري او اخر الكلم من العربية و انما يخرج التناييف من التذكير الا ترى ان الشيء قد يقع على كل ما اخبر عنه من قبل ان يُعَامَ اذكر هوام أنثى - والشيء مذكور هوام العام كما ان الله اخص الشخص يجري على الجسم والعرض والقديم والحديث تقول شيء لا الاشياء اي معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المعدوم والمحال - فإن قلت كيف قيل عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ في الاشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل وفعل قادر آخر - قلت مشروط في حدّ القادر ان لا يكون الفعل مستحيلاً فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الاشياء كلها فكله قيل على كل شيء مستقيم قدير ونظيرة فلان امير على الناس اي على من وراة منهم ولم يدخل فيهم نفسه وان كان من جملة الناس واما الفعل بين قادرين فمختلف فيه - فإن قلت مِمَّ اشتقاق القدير - قلت من التقدير لانه يقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز * لما عده الله تعالى فِرْقَ المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم واحوائهم ومصارف امورهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقيها ويخطيها عند الله تعالى ويردبها اقبل عايدم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله تعالى اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ وهو من الكلام جزل فيه هز وتبرك من السامع كما انك اذا قلت لصاحبك حاكيا عن ثالث لكما ان فلانا من قصته كيت وكيت فقصصت عليه ما فرط منه ثم عدلت بخطابك الى الثالث فقلت يا فلان من حثك ان تلزم الطريقة الحميدة في مجاري امورك وتستوي على جادة السداد في مصادرك

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطُفُ أَبْصَارَهُمْ ط كَلَّمَ أَضَاءَ لَيْمَ مَشَوْا فِيهِ ٥

يحصرها كقوله تعالى فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ - فَاغْطُوا أَيْدِيَهُمَا أراد البعض الذي هو إلى المرفق والذي إلى الرُسْغ و أيضا ففي ذكر الأصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل - فَنَ قَلَتَ فالاصبع التي تُسَدِّبُهَا الأذن اصْبَعُ خَاصَّةٌ فَاِمَ ذكر اسم العام دون الخاص - قَالَتَ لأن السبابة فعالة من السبب فكان اجتذابها أولى بأداب القرآن - ألا ترى أنهم قد استبشعوها فَكَدُوا عنها بِأَنْسُجَتِكِ والسباحة والمهالبة والدعائة - فَنَ قَلَتَ فهلا ذكر بعض هذه الكنايات - قَلَتَ هي الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد وإنما أحدثوها بعد * وقوله [مِنَ الصَّوَاعِقِ] متعلق بيجعلون أي من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في أذانهم كقولك سقاه من العيمة - والصاعقة قَصْفَةٌ رعد تنقض معها شققة من نار قالوا تنقذح من السحاب إذا اصططت أجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشيء إلا اقت عايمه إلا أنها مع حدتها سريعة الخمود يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو النصف ثم طفئت - ويقال صعقة الصاعقة إذا اهلكته فصعق أي مات أما بشدة الصوت أو بالأحراق - ومنه قوله تعالى وَخَرَّ مُوسَى صَقًّا - وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لأن كلا البنائين سواء في التصرف و إذا استويا كان كل واحد بناء على حياله - ألا تراك تقول صعقه على رأسه و صع الديك وخطيب مُصْعَعٌ مجهر بخطبته - ونظيره جذب في جذب ليس بقاءه لاستواءهما في التصرف - وبناءها إما أن يكون صفة لقصفة الرعد أو للرد والتاء للمبالغة كما في الراية أو مصدرا كالكتابة والعاقبة * وقرأ ابن أبي ليلى حذار الموت وانتصب على أنه مفعول له كقوله * ع * واغفر عوراء الكريم أدخارة - و [الموت] فساد بذية الحيوان وقيل عَرَضَ لا يصح معه احساس معاقب للحياة * ر [أحاطة الله بالكافرين] مجاز والمعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت المساط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * و [الخطف] الأخذ بسرعة وقرأ مجاهد يَخْطِفُ بكسر الطاء و الفتح انصم وعاى و عن ابن مسعود يَخْطِفُ و عن الحسن يَخْطِفُ بفتح الياء والخاء واصله يَخْطِفُ وعنه يَخْطِفُ بكسرهما على اتباع الياء الضاء و عن زيد بن علي يَخْطِفُ من خَطَفَ و عن أبي يَخْطِفُ من قوله وَيَخْطِفُ النَّاسُ مِنْ حَوَائِمِهِمْ * [كَلَّمَ أَضَاءَ لَيْمَ] استيناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارتي خُفِرَقُ البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الأمر على المنافقين بشدته على اصحاب الصيب و ماهم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون إذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف ان يخطف ابصارهم انتهزوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فإذا خفي وفتر لمعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة - وَكَوْ شَاءَ اللَّهُ لَزَادَ فِي قَلْبِهِ الرعد فاعلمهم أو في ضوء البرق فاعلمهم * و [أَضَاءَ] أما متعدي بمعنى كلما نور لم يمشى ومسلكا اخذته و المفعول مستدرف - وإما غير متعدي بمعنى كلما لمع لهم مشوا في مطرح نورة و ماقي ضوءه - وتعضده قراءة ابن أبي عبد الله كلما ضاء لهم * و [المشي] جنس الحركة المخصوصة فإذا اشتد فهو سعي فإذا

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حُدُودَ الْمَوْتِ ۖ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾

كما نكرت النار في التمثيل الاول - وقرئ كصائب - والصَّيْبُ ابلغ * [والسما] هذه المظلة وعن الحسن انها مروج مكفوف - فان قلت قوله من السماء ما الفائدة في ذكره والصَّيْبُ لا يكون الا من السماء - قلت الفائدة فيه انه جاء بالسماء معرفة فنفي ان يتصوب من سماء ابي من أفق واحد من بين سائر الافاق لان كل افق من آفاقها سماء كما ان كل طبقة من الطبقات سماء في قوله تعالى وَآوَحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا والدليل عليه قوله * ع * و من بعد ارض بيننا و سماء * والمعنى انه غمام مُطَبَّقُ أَخَذَ بِآفاق السماء و كما جاء بصيَّب وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتذكير امد ذلك بان جعله مُطَبَّقًا وفيه ان السحاب من السماء ينحدر ومنها ياخذ ماء لا كزعم من يزعم انه ياخذه من البحر ويورده قوله تعالى وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِزَّانٌ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - فان قلت بم ارتفاع ظلمات - قلت بالظرف على الاتفاق لا عمادة على موصوف * و [الرعد] الصوت الذي يسمع من السحاب كان اجرام السحاب تضطرب وتنفذ اذا حدثها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد * [البرق] الذي يلعب من السحاب من برق الشيء بريقا اذا لمع - فان قلت قد جعل الصيَّب مكانا للظلمات فلا يخلو من ان يراد به السحاب او المطر فايهما اريد فما ظلماته - قلت اما ظلمات السحاب فاذا كان اسحما مطبقا فظلماتا سحمته و تطبيقه مضمومة اليهما ظامة الليل واما ظلمات المطر فظلمة تكاسفه وانتساجه بتتابع القطر و ظامة اظلال غمامه مع ظلمة الليل - فان قلت كيف يكون المطر مكانا للبرق والرعد و انما مكوّنهما السحاب - قلت اذا كانا في اعلاه ومصبة و ملتبسين في الجملة به فهما فيه - الا تراكم تقول فلان في الباد وما هو منه الا في حيز يشغله جرمه - فان قلت هلا جمع الرعد والبرق آخذاً بالابحار كقول البحري * يا عارضاً متلفعاً ببرد * اختال بين بروقه وعوده * و كما قيل ظلمات - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد العينان و لكنهما لما كان مصدرين في الاصل يقال رعدت السماء رعداً و برقت برقاً روعي حكم اهلها بان ترك جمعهما وان اريد معنى الجمع - والثاني ان يراد الحدثنان كانه قيل و ارعاد و ابراق و انما جاءت هذه الاشياء منكرات لان المراد انواع منها كانه قيل فيه ظلمات داجية و رعد قاصف و برق خاطف * و جاز رجوع الضمير في [يَجْعَلُونَ] الى اصحاب الصيَّب مع كونه محذوفا قائما مقامه الصيَّب كما قال الله تعالى اَوَهُمْ قَاتِلُونَ اِنَّ المحذوف باق معناه و ان سقط لفظه - الا ترى الى حسن كيف عول على بقاء معناه في قوله * يسقون من وَرْدِ الْبَرِيصِ عليهم * بردي يَصْقُّ بالريحيق السلسل * حيث ذكر يَصْقُّ لان المعنى ماء بردي و لا محمل لقوله يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يورثن بالشدة والهول فكان قائلا قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل يجعلون اصابعهم في اذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقيل يكاد البرق يخطف ابصارهم - فان قلت روس الامابع هو الذي يجعل في الاذن فقلا قيل انا ملهم - قلت هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر

لِرَجُلٍ - والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يتخطونه ان التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون
المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شيء يقدر شبهه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل - بيانه ان العرب تاخذ
اشياء فرادى معزولا بعضها من بعض لم ياخذ هذا بحجة ذاك فَكَشَبَهَا بنظائرها كما فعل امرؤ القيس
وجاء في القرآن وَتُشَبِّهُ كَيْفِيَّةً حَاصِلَةً من مجموع اشياء قد تضافت وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا
باخر مثلها كقوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ الْآيَةَ الغرض تشبيهه حال اليهود في جهلها بما معها
من التوراة وآياتها الباهرة بحال الحمار في جهله بما يحمل من اسفار الحكمة وتساوى الحالين عنده
من حمل اسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك الا ما يمر بدفعه من الكد والتعب
وكتوله وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ مَرَدًّا فَمَا زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر
فاما ان يراد تشبيهه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيئا واحدا فلا - فذلك لما وصف
وقوع المناقطين في ضلالهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة شَبَّهَتْ حَيْرَتَهُمْ وَشِدَّةَ الامر عليهم بما يكابد
من طفئت ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من اخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق
وخوف من الصواعق - فان قلت الذي كنت تقدره في المفرق من التشبيه من حذف المضاف و
هو قولك او كمثل ذوي صيب هل تقدر مثله في المركب منه - قلت لولا طلب الراجع في قوله يَجْعَلُونَ
أَمْثَلَهُمْ فِي آيَاتِهِمْ ما يرجع اليه لكانت مستغنيا عن تقديره لاني اراعى الكيفية المنتزعة عن مجموع
الكلام فلا على اَوَّلِي حَرْفِ التشبيه مفرد يتأتى التشبيه به ام لم يأت - الا ترى الى قوله اِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
الاية كيف وَاَيُّ الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمثل لتقديره و مما هو
يقين في هذا قول لبيد * و ما الناس الا كديار واهلها * بها يوم حلوها وغدوا بلاقع * لم يشبهه الناس بالديار
وانما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفناءهم بحلول اهل الديار فيها وشك نهوضهم عنها وتركها
خلاء خاوية - فان قلت اي التمثيلين اباح - قلت الثاني لانه ادل على فرط الحيرة وشدة الامر وفطاعته و
لذلك آخروهم يتدرجون في نحو هذا من الاهون الى الاغلظ - فان قلت لم عطف احد التمثيلين على
الاخر بحرف الشك - قلت او في اصلها لتساوي شيئين فصاعدا في الشك ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوي
في غير الشك وذلك نحو قولك جالس الحسن او ابن سيرين تريد انهما سيان في استصواب ان يجالسا
ومنه قوله تعالى وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُنَّ أَثِمًا أَوْ كَفُورًا اي الأثم والكفور متساويان في وجوب عصيانهما - فذلك
قوله [أَوْ كَصَيْبٍ] معناه ان كيفية قصة المنافقين مشبهة بكيفيتي هاتين القصتين و ان القصتين
سواء في استقلال كل واحد منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلتها فانت مصيب و ان مثلتها
بهما جميعا فذلك - والصَّيْبُ المطر الذي يصوب اي ينزل ويقع ويقال للسحاب ايضا صيب - قال
الشماع * ع * واسم دان صادق الرعد صيب * وتذكير صيب لانه اريد نوع من المطر شديد هائل

أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ج

واضاء الحق - فان قلت هل يسمى ما في الآية استعارة - قلت مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيها بليغا لا استعارة لان المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار ويجعل الكلام خلوا عنه صالحا لان يراك به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال او فحوى الكلام كقول زهير * لدى اسد شاكى السلاح مقدف * له لبد اظفاره لم تقلم * ومن ثم ترى المقلقين السكرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه ويضربون عن توهمه صفحا - قال ابو تمام * ويصعد حتى يظن الجاهل * بان له حاجة في السماء * ول بعضهم * لا تحسبوا ان في سرباله رجلا * ففيه غيث و ليث مسبل مشبل * وليس لقائل ان يقول طوى ذكرهم عن الجملة لحذف المبتدأ فاتسلق بذلك الى تسميته استعارة لانه في حكم المنطوق به نظيره قول من يخاطب الحجاج * اسد علي * وفي الحروب نعمة * فتخاء تغفر عن صفير الصافر * ومعنى [لا يرجعون] انهم لا يعودون الى البدى بعد ان باعوه - او عن الضلالة بعد ان اشتروها تسجيلا عليم بالطبع - او اراد انهم بمنزلة المتحيرين الذين بقوا جامدين في مكانتهم لا يبرحون ولا يدرون ان يتقدمون ام يتأخرون وكيف يرجعون الى حيث ابتدؤا منه * ثم تلى الله سبحانه في شانهم بتمثيل آخر ليكون كشفنا لآلهم بعد كشف وايضا غب ايضا وكما يجب على البلاغ في مظان الاجمال والايجاز ان يجعل ويوجز فذلك الواجب عليه في موارد التفصيل والاشباع ان يفصل ويشبع وانشد الجاحظ * يرمون بالخطب الطول وتارة * وحي الملاحظ خيفة الرقيب * ومما تلي من التمثيل في التذليل قوله وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور وما يستوي الأحياء ولا الأموات ولا ترى الى ذى الرمة كيف منع في قصيدته * ع * اذاك ام نمش بالوشي اكرعه * ع * اذاك ام خاضب بالسبي مرتعه * فان قلت قد شبهه المنافق في التمثيل الاول بالمستوقد نارا و اظاهرة الايمان بالاضاءة و انقطاع انتفاعه بانطفاء النار فماذا شبه في التمثيل الثاني بالصيب و بالظلمات و بالرع و بالبرق و بالصواعق - قلت لقائل ان يقول شبه دين الاسلام بالصيب لان القلوب تحيي به حيوة الارض بالمطر - و ما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات - و ما فيه من الوعد والوعيد بالرع و البرق - و ما يصيب الكفرة من الافزاع و البلايا و الفتن من جهة اهل الاسلام بالصواعق - و المعنى او كمثل ذبي صيب و المراد كمثل قوم اخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا - فان قلت هذا تشبيه اشياء باشياء فاين ذكر المشبهات و هلا صرح به كما في قوله وما يستوي الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء - وفي قول امرئ القيس * كان قلوب الطير رطبا و يابسا * لدى وكرها العذاب و الحشف البالي * قلت كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكره على سنان الاستعارة كقوله وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا مالح أجاج ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون و رجلا ساما

فَإِنْ قُلْتَ فَلَمْ وَصِفْتَ بِالْإِضَاءَةِ - قُلْتَ هَذَا عَلَى مَذْهَبِ قَوْلِهِم لِلْبَاطِلِ صَوْلَةٌ ثُمَّ يَضْمَلُ وَلِزِيحِ الضَّلَالَةِ عَصْفَةٌ
ثُمَّ تَخْفُفُ وَنَارُ الْعَرْفِجِ مِثْلُ لَنْزَوَةٍ كُلِّ طَّمَاحٍ - وَالْفَرْقُ بَيْنَ أَذْهَبِهِ وَذَهَبِ بِهِ أَنْ مَعْنَى أَذْهَبَهُ إِزَالَهُ وَجَعَلَهُ
ذَاهِبًا وَيُقَالُ ذَهَبَ بِهِ إِذَا اسْتَصْحَبَهُ وَمَضَى بِهِ مَعَهُ وَذَهَبَ السُّلْطَانُ بِمَالِهِ أَخَذَهُ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ إِذَا
لَدَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَمِنْهُ ذَهَبَتْ بِهِ الْخِيَلُ وَالْمَعْنَى أَخَذَ اللَّهُ نُورَهُمْ وَامْسَكَهُ وَمَا يُمْسِكُ اللَّهُ
فَلَا مَرْسَلٌ لَهُ فَبِإِبْلَغٍ مِنَ الْإِذْهَابِ - وَقُرَأَ الْيَمَانِيُّ أَذْهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ * [وَتَرَكَ] بِمَعْنَى طَرَحَ وَخَلَّى إِذَا عُلِقَ
بِوَاحِدٍ كَقَوْلِهِمْ تَرَكَهُ تَرَكَهُ طَبَّيٌّ ظَلَمَ فَإِذَا عُلِقَ بِشَيْئَيْنِ كَانَ مَضْمُونًا مَعْنَى صَيَّرَ فَيَجْرِي مَجْرَى أَعْمَالِ الْقُلُوبِ
كَقَوْلِ عَنُتْرَةٍ * ع * فَتَرَكَهُ جُزْرُ السَّبَاعِ يَنْشُنُهُ * وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَرَكْنَاهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ أَمْصَلَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ
تَرَكَ فَنَصَبَ الْجِزْيَيْنِ * وَ[الظلمة] عَدَمُ الْمُنُورِ وَقِيلَ عَرْضُ يَنْفِي النُّورَ وَاسْتَقْبَاقُهَا مِنْ قَوْلِهِمْ مَا ظَلَمَكَ أَنْ تَفْعَلَ
كَذَا أَيْ مَا مَنَعَكَ وَشَغَلَكَ لِأَنَّهَا تَسُدُّ الْبَصَرَ وَتَمْنَعُ الرُّؤْيَا - وَقُرَأَ الْحَسَنُ ظُلُمَاتٍ بِسُكُونِ اللَّامِ - وَقُرَأَ الْيَمَانِيُّ
فِي ظِلْمَةٍ عَلَى التَّوْحِيدِ * وَالْمَفْعُولُ السَّاقِطُ مِنْ [لَا يَبْصُرُونَ] مِنْ قَبِيلِ الْمَتْرُوكِ الْمَطْرَحِ الَّذِي لَا يَلْتَفِتُ إِلَى
أَخْطَارِهِ بِالْبَالِ لِأَمْنِ قَبِيلِ الْمَقْدَرِ الْمُنَوَّى كَانَ الْفِعْلُ غَيْرَ مُتَعَدٍّ لِأَنَّهُ لَا يَحْوِي عَمَلَهُمْ فِي قَوْلِهِ وَيَدْرَهُمْ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَمْعَهُونَ - فَإِنْ قُلْتَ فِيمَ شَبِّهْتَ حَالَهُمْ بِحَالِ الْمُسْتَوْقَدِ - قُلْتَ فِي أَنَّهُمْ غَبَّ الْإِضَاءَةَ خَبَطُوا
فِي ظِلْمَةٍ وَتَوَرَّطُوا فِي حَيْرَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ وَإِنَّ الْإِضَاءَةَ فِي حَالِ الْمَنَافِقِ وَهَلْ هُوَ أَبَدًا إِلَّا حَائِثُ خَابِطٍ
فِي ظُلُمَةِ الْكُفْرِ - قُلْتَ الْمَرَادُ مَا اسْتَضَاءُوا بِهِ قَلِيلًا مِنَ الْإِنْتِفَاعِ بِالْمَجْرَاءِ عَلَى السَّنْتِمِ وَوَرَاءَ
اسْتِضَاءَتِهِمْ بَنُورُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ ظِلْمَةُ النِّفَاقِ الَّتِي تَرْمِي بِهِمْ إِلَى ظِلْمَةِ سُخْطِ اللَّهِ وَظِلْمَةِ الْعِقَابِ السَّرْمَدِ -
وَيَجُوزُ أَنْ يَشَبَّهَ بِذَهَابِ اللَّهِ بَنُورِ الْمُسْتَوْقَدِ إِطْلَاعُ اللَّهِ أَسْرَارَهُمْ وَمَا انْفَضَّحُوا بِهِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاتَّسَمَّوْا بِهِ
مِنْ سِمَةِ النِّفَاقِ - وَالْأَوْجَهُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الطَّبَعُ لِقَوْلِهِ صَمَّ بِكُمْ عَمِّي فَمَنْ لَا يَرْجِعُونَ - وَفِي آيَةِ تَفْسِيرِ آخَرٍ وَهُوَ
أَنَّهُمْ لَمَّا وَصَفُوا بِأَنَّهُمْ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْيَدَى عَتَبَ ذَلِكَ بِهَذَا التَّمَثِيلِ لِيَمْتَلِ هَدَاهُمْ الَّذِي بَاعُوهُ بِالْأَنْزَارِ الْمُضْيئَةِ
مَا حَوْلَ الْمُسْتَوْقَدِ وَالضَّلَالَةِ الَّتِي اشْتَرَوْهَا فَطَبَعَ بِهَا عَلَى قُلُوبِهِمْ بِذَهَابِ اللَّهِ بَنُورَهُمْ وَتَرَكَ آيَاهُمْ فِي
الظُّلُمَاتِ وَتَنْكِيرِ النَّارِ لِلْعَظِيمِ * كَانَتْ حَوَاسِهِمْ سَلِيمَةً وَلَكِنْ لَمَّا سَدُّوا عَنِ الْإِصَاحَةِ إِلَى الْحَقِّ مَسَامِعَهُمْ وَأَبَا
أَنْ يَنْظُرُوا بِهِ أَسَنَّتِهِمْ وَأَنْ يَنْظُرُوا وَيَتَبَصَّرُوا بِعِيُونِهِمْ جَعَلُوا كَأَنَّمَا أَيْفَتْ مَشَاعِرُهُمْ وَانْتَقَضَتْ بِذَاهَا الَّتِي
بَنِيَتْ عَلَيْهَا لِلْإِحْسَاسِ وَالْإِدْرَاكِ كَقَوْلِهِ * شَعَرَ * صَمَّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِّرَتْ بِهِ * وَأَنْ ذُكِّرَتْ بِسَوْءٍ عِنْدَهُمْ
إِذْنُوا * ع * أَمَّ عَمَّاسَاءَهُ سَمِيعَ * وَكَقَوْلِهِ * أَمَّ عَنْ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أُرِيدُهُ * وَاسْمِعْ خَلْقَ اللَّهِ حِينَ أُرِيدُ * وَقَوْلُهُ *
فَاصْمَمْتُ عَمَّا وَاعْمِيئْتُهُ * عَنِ الْجُودِ وَالْفَخْرِ يَوْمَ الْفَخَارِ * فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ طَرِيقَتُهُ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْبَيَانِ - قُلْتَ
طَرِيقَةُ قَوْلِهِمْ هُمْ لِيُوثُ لِلشَّجْعَانِ وَبَحُورٌ لِلْأَسْخِيَاءِ إِلَّا أَنْ هَذَا فِي الصِّفَاتِ وَذَلِكَ فِي الْأَسْمَاءِ وَقَدْ جَاءَتْ
الاسْتِعَارَةُ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ جَمِيعًا تَقُولُ رَايْتُ لِيُوثًا وَلَقِيتُ صَمًّا عَنِ الْخَيْرِ وَدَجَا الْإِسْلَامِ

فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ ﴿٥٠﴾

إذا صعد و علا - و النار جوهر لطيف مضي حار محرق والنور ضوءها و ضوء كل نير وهو نقيض الظلمة و اشتقاقها من نار ينور إذا نفر لان فيها حركة و اضطرابا والنور مشتق منها * و [الاضاءة] فرط الانارة و مصداق ذلك قوله هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وهي في الآية متعدية و يحتمل ان تكون غير متعدية مسندة الى ما حوله و التانيث للحمل على المعنى لان ما حول المستوقد أماكن و أشياء - و تعدية قرأة ابن ابي عبدة فَلَمَّا ضَاءَتْ - وفيه وجه آخر وهو أن يستتر في الفعل ضمير النار و يجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على ان ما مزيدة او موصولة في معنى الامكنة * و [حوله] نصب على الظرف و تأليفه للدوران و الاطافة و قيل للعام حول لانه يدور - فَاَنْ قَالَتْ اَيْنَ جَوَابُ كَمَا - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - احدهما ان جوابه ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ و الثاني انه محذوف كما حذف في قوله فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ و انما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع امن الالباس للدلالة عليه و كان الحذف اولى من الاثبات لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بما هو ابلغ من اللفظ في اداء المعنى كانه قيل فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ خِمَدَتْ فَبَقُوا خَابِطِينَ فِي ظِلَامٍ مَتَحِيرِينَ مَتَحْسِرِينَ على فوت الضوء خائبين بعد الكدح في احياء النار - فَاَنْ قَالَتْ فاذا قدر الجواب محذوفا فيم يتعلق ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قُلْتُ يكون كلاما مستأنفا كانهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذي طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد اشبهت حالهم حال هذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم - او يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البديان - فَاَنْ قَالَتْ قد رجع الضمير في هذا الوجه الى المنافقين فما مرجعه في هذا الوجه الثاني - قُلْتُ مرجعه الذي استوقد لانه في معنى الجمع و اما جمع هذا الضمير و توحيدة في حوله فللحمل على اللفظ تارة و على المعنى أخرى * فَاَنْ قَالَتْ فما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى في قوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قُلْتُ اذا طفئت النار بسبب سماوي رنج او مطر فقد اطفأها الله و ذهب بنور المستوقد - و وجه آخر وهو ان يكون المستوقد في هذا الوجه مستوقد نار لا يرضاها الله ثم اما ان يكون نارا مجازية كذا الفتنة والعداوة للاسلام و تلك النار متقاصرة مدة اشتعالها قليلة البقاء الا ترى الى قوله كَلِمًا اَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ اَظْفَأَهَا اللَّهُ و اما نارا حقيقية اوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعاصي ويتهدوا بها في طرق العيث فاطفأها الله و خيب امانتهم - فَاَنْ قَالَتْ كيف صح في النار المجازية ان توصف باضاءة ما حول المستوقد - قُلْتُ هو جار على طريقة المجاز المرشح فاحسن تدبره - فَاَنْ قَالَتْ هلا قيل ذهب الله بضوءهم لقوله فَلَمَّا أَضَاءَتْ - قُلْتُ ذكر النور ابلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوءهم لأوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا و الغرض ازالة النور عنهم راسا و طمسه اصلا الا ترى كيف ذكر عقبيهم وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ * و [الظلمة] عبارة عن عدم النور وانقطاعه و كيف جمعها وكيف ذكرها وكيف اتبعها ما يدل على انها ظلمة مبهمه لا يترأى فيها شبحان وهو قوله [لَا يَبْصُرُونَ] -

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ۖ

الربح وان ظفروا بما ظفروا به من الاغراض الدنيوية لان الضال خاسر دأمره لانه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح و ما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه و يخسر * لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف و تقيماً للبيان و لضرب العرب الامثال و استحضار العلماء المثل و الدقائق شان ليس بالخفي في ابراز خدبات المعاني و رفع الاستار عن الحقائق حتى تدرك المتخيل في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغائب كانه مشاهد - فيه تبيكيت للخصم الاله و قمع لسورة الجامع الابي و لامر ما اكثر الله في كتابه المبين وفي سائر كتبه امثاله و فسدت في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كلام الانبياء والحكماء قال الله تعالى وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ومن سور الانجيل سورة الامثال - و [المثل] في اصل كلامهم بمعنى المثل وهو الظاهر يقال مَثَلٌ و مَثَلٌ و مَثِيلٌ كشبه و شبه و شبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مَثَلٌ و لم يضربوا مثلاً و لا رأوه اهلاً للتسيير و لا جديراً بالتداول و القبول الاقولا فيه غرابة من بعض الوجوه و من ثم حوفظ عليه و حمي من التغير - فَنَ قَلَّتْ مَا مَعْنَى مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا و ما مثل المنافقين و مثل الذي استوقد ناراً حتى شبه احد المذائبن بصاحبه - قَلَّتْ قَدْ اسْتَعِيرَ الْمَثَلُ اسْتِعَارَةَ الْاَسَدِ لِلْمَقْدَامِ لِلْحَالِ او الصفة او القصة اذا كان لها شان و فيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشان كحال الذي استوقد ناراً و كذلك قوله مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ اي و فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة - ثم اخذ في بيان عجائبها والله المثل الاعلى الى الوصف الذي له شان من العظمة والجلالة مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيلِ اي صفتهم و شانهم المتعجب منه ولما في المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله في الخير و الشر فاشتقوا منه صفة للعجيب الشان - فَنَ قَلَّتْ كَيْفَ مَثَلَتِ الْجَمَاعَةُ بِالْوَاحِدِ - قَلَّتْ وَضَعُ الَّذِي مَوْضِعَ الَّذِينَ كَقَوْلِهِ وَخَضَمْتُ كَالَّذِي خَاضُوا - وَالَّذِي سَوَّغَ وَضَعُ الَّذِي وَلَمْ يَجْزِ وَضَعُ الْقَائِمِ مَوْضِعَ الْقَائِمِينَ و لا نحوه من الصفات امران احدهما ان الذي لكونه وصلة الى وصف كل معرفة بجملة و تكاثر وقوعه في كلامهم و لكونه مستطالاً بصفة حقيق بالتخفيف و لذلك نهكه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصروا به على اللام وحدها في اسماء الفاعلين والمفعولين - والثاني ان جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو و النون انما ذاك علامة لزيادة الدلالة الا ترى ان سائر الموصولات لفظ الجمع والواحد فيهن واحد - او قصد جنس المستوقدين او اريد الجمع او الفوج الذي استوقد ناراً على ان المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد و انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد و نحوه قوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حَبَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَكْمُلُوهَا كَمَثَلِ الْيَمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا و قوله يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَائِدَةً مِنَ الْمَوْتِ * و [وقود النار] سطوعها و ارتفاع لبدها و من اخواته وَقَلَّ فِي الْجَبَلِ

فَمَا رَٰبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝

الواضحات الدُّرُورُ * و بالطويل العمر عمرا جيدا * كما اشترى المسام اذا تنصرا * وعن وهب قال الله تعالى فيما يعيب به بني اسرائيل يتفقّهون لغير الدين و يتعلمون لغير العمل و يتتاعون الدنيا بعمل الآخرة - فان قلت كيف اشتروا الضلالة بالهدى و ما كانوا على هدى - قلت جعلوا لتمكينهم منه و اعراضه لهم كانه في ايديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطّلوه و استبدلوه بها و لان الدين القيم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مُستبدل خلاف الفطرة - و [الضلالة] الجور عن القصد و فقد الاهتداء - يقال ضل منزله و ضل دُرُيْصَ نفقه فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين * و [الربح] الفضل على راس المال و اذلك سمي الشف من قولك اشف بعض واده على بعض اذا فضله و لهذا على هذا شف * و [التجارة] صناعة التاجر وهو الذي يبيع و يشتري للربح و ناقة تاجرة كانها من حسننها و سمنها تباع نفسها - و قرأ ابن ابي عبدة تجارتهم - فان قلت كيف اسند الخسران الى التجارة و هو لا صاحبها - قلت هو من الاسناد المجازي و هو ان يسند الفعل الى شئ يتأبَس بالذي هو في الحقيقة له كما تأبست التجارة بالمشتريين - فان قلت هل يصح ربح عبدك و خسرت جاريك على الاسناد المجازي - قلت نعم اذا دلت الحال و كذلك الشرط في صحة رايك اسدا و انت تريد المقدم ان لم يبق حالة دالة لم يصح - فان قلت هب ان شري الضلالة بالهدى وقع مجازا في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح و التجارة كان ثمه مبايعة على الحقيقة - قلت هذا من الصنعة البديعة التي تبالغ بالمجاز الذروة العاليا وهو ان تساق كلمة مساق المجاز ثم تُقْفَى بِاشْكَالٍ لَهَا و اخوات اذا تلاحقن لم تركلما احسن و يدياجة و اكثر ماء و رونقا منه و هو المجاز المرشح و ذلك نحو قول العرب في البليد كان اذني قلبه خطاوان جعلوه كالحمار ثم رشحوا ذلك روما لتحقيق البلادة فادعوا لقلبه اذنين و ادعوا لهما الخطل ليمثلاوا البلادة تمثيلا يلحقها ببلادة الحمار مشاهدة معاينة ونحوه * شعر * و لما رايت النسر عز ابن داية * وعشش في وكره جاش له صدري * لما شبه الشيب بالنسر و الشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر التعشيش و الوكر و نحوه قول بعض فتاكهم في امه * شعر * فما ام الردين وان ادلت * بعالمه باخلاق الكرام * اذا الشيطان قَصَعَ في قفاها * تنفقناه بالحبل التوام * اي اذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نافقائه بالحبل المثني المحكم يريد اذا حررت و اساءت الخلق اجتهدنا في ازالة غضبها و اماطة ما يسوء من خلقها استعار التقصيع اولا ثم ضم اليه التنفق ثم الحبل التوام فذلك لما ذكر الله الشري اتبعه ما يشاكله و يواخيه و ما يكمل و يتم بانضمامه اليه تمثيلا لخسارهم و تصويرا لحقيقته * فان قلت ما معنى قوله فَمَا رَٰبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ - قلت معناه ان الذي يطلبه التجار في متصرفاتهم شيئان سلامة راس المال و الربح وهولاء قد اضاعوا الطابعتين معا لان راس ماله كان هو الهدى فام يبق لهم مع الضلالة و حين لم يبق في ايديهم الا الضلالة لم يوصفوا بامابة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

من مدَّ الجيش وامتدَّ اذا زاده و الحق به ما يقويه و يكثره وكذلك مدَّ الدواة و امتدَّها زادها ما يصلحها و مددت السراج و الارض اذا استصلحتهما بالزيت و السباد و مدَّ الشيطان في الغي و امتدَّ اذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه و يزداد إنهماكاً فيه - فأن قلت لم زعمت انه من المدد دون المد في العمر و الاملاء و الامهال - قلت كفاك دليلاً على انه من المدد دون المد قراءة ابن كثير و ابن مكيص و يمدُّهم - و قراءة نافع و إخوانهم يمدُّونهم على ان الذي بمعنى اميله انما هو مد له مع اللام كامله له - فأن قلت فكيف جاز ان يوئيه الله مدداً في الطغيان و هو فعل الشياطين الا ترى الى قوله تعالى و إخوانهم يمدُّونهم في الغي - قلت اما ان يحمل على انهم لما منعهم الله أطانته التي يمنحها المؤمنين و خذلهم بسبب كفرهم و اصرارهم عليه بقيت قلوبهم يتزايد الرين و الظامة فيها تزايد الانشراح و الذور في قلوب المؤمنين فسمي ذلك التزايد مدداً و أسند الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم و اما على منع القسر و الاجباء و اما على ان يسند فعل الشيطان الى الله سبحانه لانه يتمكينه و اقداره و التخليه بيده و بين اغواء عباده - فأن قلت فما حملهم على تفسير المد في الطغيان بالامهال و موضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه - قلت استجرهم الى ذلك خوف الاقدام على ان يسندوا الى الله ما اسند الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ و شهد بصحته و الا كان منه بمنزلة الاروى من النعم و من حق مفسر كتاب الله الباهر و كلامه المعجز ان يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه و البلاغة على كمالها و ما وقع به التحدي سليمان من القادح فاذا لم يتعاهد اوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم و البلاغة على مراحل - و يعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالتهم يتمادون و ان هولاء من اهل الطبع * و [الطغيان] الغلو في الكفر و مجاوزة الحد في العتو و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه في طغيانهم بالكسر و هما لغتان كلقيان و لقيان و غنيان و غنيان - فأن قلت اي نكتة في اضافته اليهم - قلت فيها ان الطغيان و التمادي في الضلالة مما اقترفته انفسهم و اجترحته ايديهم و ان الله بري منه رداً لاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما اشركنا و نفيا لوهم من عسى يتوهم عند اسناد المد الى ذاته لو لم يصف الطغيان اليهم ان الطغيان فعله فاما اسند اليه المد على الطريق الذي ذكر اضاف الطغيان اليهم ليميط الشبهة و يقلعها و يدفع في صدر من يلحد في صفاته - و مصداق ذلك انه حين اسند المد الى الشياطين اطلق الغي و لم يقيد بالاضافة في قوله و إخوانهم يمدُّونهم في الغي * و [العمه] مثل العمي الا ان العمي عام في البصر و الراي و العمه في الراي خاصة و هو التخيير و التردد لا يدري اين يتوجه و منه قوله * ع * أعمي الهدي بالجاهلين العمه * اي الذين لا راي لهم و لا دراية بالطرق و سلك ارضا عمها لا منازلها * و معنى [اشترى الضلالة بالهدى] اختيارها عليه و استبدالها به على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء بدل و اخذ آخر و منه * شعر * اخذت بالجمه راساً ازعرا * و بالثنايا

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمْدُدُ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ٥

رواجه عنهم وهم بين ظهري المهاجرين والانصار الذين مَدَّاهُمْ فِي النَّوْبَةِ وَمَدَّاهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ أَلَا تَرَى
إِلَى حِكَايَةِ اللَّهِ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا وَإِنَّا مَخَاطِبَةُ إِخْوَانِهِمْ فَبِمَا أَخْبَرُوا بِهِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ مِنْ
الثَّبَاتِ عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَالْقَرَارِ عَلَى اعْتِقَادِ الْكُفْرِ وَالْبُعْدِ مِنْ أَنْ يَزُولُوا عَنْهُ عَلَى صِدْقِ رَغْبَةٍ وَفُورِ نَشَاطٍ
وَارْتِيَاحٍ لِلتَّكَامُلِ بِهِ وَمَا قَالُوهُ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ رَائِعٌ عَنْهُمْ مُتَقَبِلٌ مِنْهُمْ نَكَالٌ لِلتَّحْقِيقِ وَمُنَّةٌ لِلتَّائِيدِ *
فَإِنْ قُلْتَ إِنِّي تَعْلَقُ قَوْلُهُ [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ] بِقَوْلِهِ إِنَّا مَعَكُمْ - فَلْتَ هُوَ تَوْكِيدٌ لَهُ لَأَنْ قَوْلَهُ إِنَّا مَعَكُمْ مَعْنَاهُ
الثَّبَاتُ عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَقَوْلُهُ [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ] رَدٌّ لِلْإِسْلَامِ وَدَفْعٌ لَهُ مِنْهُمْ لِأَنَّ الْمُسْتَهْزِئَ بِالشَّيْءِ الْمُسْتَحْفَ بِهِ
مُنْكَرُهُ وَدَافِعٌ لَكُنْهُ مَعْتَدَا بِهِ وَدَفْعٌ نَقِيضُ الشَّيْءِ تَأْكِيدٌ لثَبَاتِهِ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ لِأَنَّ مَنْ حَقَّرَ الْإِسْلَامَ فَقَدْ عَظَّمَ
الْكُفْرَ أَوْ اسْتَيْدَافَ كَانَهُمْ اعْتَرَضُوا عَلَيْهِمْ حِينَ قَالُوا لَهُمْ إِنَّا مَعَكُمْ فَقَالُوا فَمَا بِالْكُمْ أَنْ صَحَّ أَنْكُمْ مَعَنَا تَوَافِقُونَ
أَهْلَ الْإِسْلَامِ فَقَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ * و [الاستهزاء] السُّخْرِيَّةُ وَالِاسْتَحْفَافُ وَاصِلُ الْبَابِ الْخَفَةِ مِنَ الْهَزْءِ
وَهُوَ الْقَتْلُ السَّرِيعُ وَهَزَأَ يَهْزَأُ مَاتَ عَلَى الْمَكَانِ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ مَشِيَّتٌ فَلَغَبَتْ فَظَنَنْتُ لَاهِزَةً عَلَى
مَكَانِي وَنَاقَتُهُ تَهْزَأُ بِهِ أَيْ تَسْرِعُ وَتَخَفُ - فَإِنْ قُلْتَ لَا يَجُوزُ الِاسْتِهْزَاءُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ مُتَعَالٍ عَنِ
الْقُبْحِ وَالسُّخْرِيَّةِ مِنْ بَابِ الْعِبَثِ وَالْجَهْلِ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى قَالُوا آتَّخِذْنَا هُزُؤًا قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ
أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَمَا مَعْنَى اسْتِهْزَاءِ بِهِمْ - فَلْتَ مَعْنَاهُ أَنْزَالُ الْهَوَانِ وَالْحَقَارَةِ لَهُمْ لِأَنَّ الْمُسْتَهْزِئَ غَرَضُهُ الَّذِي
يُرْمِيهِ هُوَ طَلَبُ الْخَفَةِ وَالزَّيَاةِ بِمَنْ يَهْزَأُ بِهِ وَادْخَالُ الْهَوَانِ وَالْحَقَارَةِ عَلَيْهِ وَالِاسْتِثْقَاقُ كَمَا ذَكَرْنَا شَاهِدٌ
لِذَلِكَ وَقَدْ كَثُرَ التَّهْكُمُ فِي كَلَامِ اللَّهِ بِالْكُفْرِ وَالْمَرَادُ بِهِ تَحْقِيقُ شَانِهِمْ وَازْدِرَاءُ أَمْرِهِمْ وَالدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ مَذَاهِبَهُمْ
حَقِيقَةٌ بَأَن يَسْخَرُ مِنْهَا السَّاخِرُونَ وَيَضْحَكُ الضَّاحِكُونَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ مَا مَرَّ فِي يَخَادَعُونَ مِنْ أَنَّهُ
يَجْرِي عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الْمَسَامِينِ فِي الظَّاهِرِ وَهُوَ مَبْطُنٌ بِأَخْبَارِ مَا يَرَادُ بِهِمْ وَقِيلَ سَمِّيَ جَزَاءُ الِاسْتِهْزَاءِ بِاسْمِهِ كَقَوْلِهِ
تَعَالَى وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا - فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدَّوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَدَّى عَلَيْكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ
أَبْتَدَى قَوْلَهُ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَلَمْ يَعْطِفْ عَلَى الْكَلَامِ قَبْلَهُ - فَلْتَ هُوَ اسْتَيْدَافٌ فِي غَايَةِ الْجَزَائَةِ وَالْفَضَامَةِ
وَفِيهِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ الَّذِي يَسْتَهْزِئُ بِهِمُ الِاسْتِهْزَاءُ الْإِبْلَغُ الَّذِي لَيْسَ اسْتِهْزَاءُهُمْ إِلَيْهِ بِاسْتِهْزَاءٍ وَلَا يُؤْبَهُ لَهُ
فِي مُقَابَلَتِهِ لَمَّا يَنْزِلُ بِهِمُ مِنَ الذَّكَالِ وَيَحِلُّ بِهِمُ مِنَ الْهَوَانِ وَالْأُذْلِ وَفِيهِ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى الِاسْتِهْزَاءَ بِهِمْ
إِنْتِقَامًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَحْتَوِجُ الْمُؤْمِنُونَ أَنْ يَعَارِضُوهُمْ بِاسْتِهْزَاءٍ مِثْلِهِ - فَإِنْ قُلْتَ فَبَلَا قِيلَ اللَّهُ مُسْتَهْزِئٌ بِهِمْ لِيَكُونَ
طَبَقًا لِقَوْلِهِ [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ] - فَلْتَ لِأَنَّ يَسْتَهْزِئُ يَفِيدُ حَدُوثَ الِاسْتِهْزَاءِ وَتَجَدُّدَهُ وَقَدْ بَعْدَ وَقْتُ وَهَذَا
كَانَتْ نَكَايَاتُ اللَّهِ فِيهِمْ وَبَلَايَا النَّارِ بِهِمْ أَوْ لَا يَرَوْنَ نَسَمَ يَعْتَدُونَ فِي دَرْ عَامٍ مَرَّةً وَمَرَّةً بَيْنَ مَا كَانُوا يَحْتَلُونَ فِي
أَكْبَرِ أَوْقَاتِهِمْ مِنْ تَهْتِكِ اسْتِهْزَائِهِمْ وَتَحْتَفِ اسْرَارِهِ وَنَزُولِ فِي شَانِهِمْ وَاسْتِشْعَارِ حَذَرِهِ مِنْ أَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ حَذَرٌ
أَمَّا فَيَقُولُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةُ تُذَكِّرُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ * و [يَمْدُدُ فِي طُعْيَانِهِمْ]

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

على الباطل يحتاج الى نظر و استدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة و اما النفاق و ما فيه من البغي المودي الى الفتنة و الفساد فى الارض فامر ديني مبني على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب في جاهليتهم و ما كان قائما بينهم من التغاور و التناحر و تكارب و التكارب فهو كالمحسوس المشاهد و لانه قد ذكر السفه و هو جهل فكان ذكر العلم معه احسن طباقا له * [وَإِذَا لَقُوا] مساق هذه الآية بخلاف ما سبقت له اول قصة المنافقين فليس بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم و الترجمة عن نفاتهم و هذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذب لهم و الاستهزاء بهم و لقاءهم بوجوه المصادقين و ايهاهم انهم معهم فاذا فارقوهم الى شطار دينهم صدقوهم ما في قلوبهم - وروي ان عبد الله بن ابي و اصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عبد الله انظروا كيف اود هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه فقال مرحبا بالضيف سيّد بني تيم و شيخ الاسلام و ثاني رسول الله فى الغار البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيّد بني عدّي الفاروق القوي في دين الله البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال مرحبا بابن عم رسول الله و ختنه سيّد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال علي يا عبد الله اتق الله و لا تذاق فان المنافقين شر خليفة الله فقال له عبد الله مهلا يا ابا الحسن اليّ تقول هذا و الله ان ايماننا كايماكم ثم افترقوا فقال لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاثنوا عليه خيرا فنزلت - و يقال لقيته و لاقيته اذا استقبلته قريبا منه و هو جاري ملاقي و مروقي و قرأ ابو حنيفة رضي الله عنه و اذا لا قوا * و [خلوت] بفلان و اليه اذا انفردت معه و يجوز ان يكون من خلا بمعنى مضى و خلاك ذم اي عداك و مضى عنك و منه القرون الخالية و من خلوت به اذا سخرت منه و هو من قولك خلا فلان بعرض فلان يعبث به و معناه و اذا انها السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم و حدثهم بها كما تقول احمد اليك فلانا و اذمه اليك * و [شياطينهم] الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم و قد جعل سببويه نون الشيطان في موضع من كتابه اصلية و في آخر زائدة و الدليل على اصلتها قولهم تشيطن و اشتقاقه من شطن اذا بعد لبعده من الصلاح و الخير و من شاط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة و من اسمائه الباطل * [إِنَّا مَعَكُمْ] انا مصاحبوكم و موافقوكم على دينكم - فان قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية و شياطينهم بالاسمية محققة بان - قلت ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديرا باقوى الكلامين و اوكدهما لانهم في ادعاء حدوث الايمان منهم و نشئه من قبلهم لا في ادعاء انهم اوحديون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم و ذلك اما لان انفسهم لا تساعد على ان ليس لهم من عقائدهم باعث و محرك و هكذا كل قول لم يصدر عن ارجحية و صدق رغبة و اعتقاد و اما لانه لا يروج عنهم لو قالوا على لفظ التاكيد و المبالغة و كيف يقولونه و يطعمون في

آلَا أَيْبَمُ هُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ٥ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ٦
آلَا أَيْبَمُ هُمْ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ٧

وجه من وجوه الفساد * و [آ] مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي ل إعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي اناد تحقيقا كقوله تعالى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ لكونها في هذا المنصب من التحقيق لا يكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم واختها التي هي أما من مقدمات اليمين و طلائعها * ع * اما والذي لا يعلم الغيب غيره * اما والذي ابكى واضحك - رة الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين ابلاغ رة و ادله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستيناف وما في كلتا الكلمتين آلا وان من التاكيدين وتعريف الخبر وتوسيط الفصل * وقوله [وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ] اتوهم في النصيحة من وجهين - احدهما تقبيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجرة الى الفساد والفننة - و الثاني تبصيرهم الطريق الاسد من اتباع ذوى الاعلام ودخولهم في عدادهم فكان من جوابهم ان سقوهم لفرط سفههم وجهلهم لتمادي جهلهم وفي ذلك تسلية للعالم مما يلقى من الجبهة * فان قات كيف صح ان يسند [قيل] الى لا تفسدوا و امنوا و اسناد الفعل الى الفعل مما لا يصح - قلت الذي لا يصح هو اسناد الفعل الى معنى الفعل وهذا اسناد له الى لفظه كانه قيل و اذا قيل لهم هذا القول وهذا الكلام فهو نحو قولك أَلِفَ غَرَبَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ وَمِنْهُ زَعَمُوا مَطِيَّةَ الْكُذْبِ * وما في [كما] يجوز ان يكون كافة مثلها في رُيَا ومصدرية مثلها في بما رحبت - و اللام في الناس للعهد اي كما آمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه وهم ناس معهودون او عبد الله بن سلام و اشياعه لانهم من جلدتهم و ابناء جنسهم اي كما آمن اصحابكم و اخوانكم - او للجنس اي كما آمن الكاملون في الانسانية او جعل المومنون كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم في فقد التمييز بين الحق والباطل * والاستفهام في [أَنُؤْمِنُ] في معنى الانكار واللام في السفهاء مشاربها الى الناس كما تقول لصاحبك ان زيدا قد سعى بك فيقول او قد فعل السفية - و يجوز ان يكون للجنس و ينطوي تحته الجاري ذكرهم على زعمهم واعتقادهم لانهم عندهم اعرف الناس في السفه - فان قلت لم سقوهم واسترگوا عقولهم وهم العقلاء المراجيح - قلت لانهم لجهلهم و اخلاصهم بالنظر و انصاف انفسهم اعتقدوا ان ما هم فيه هو الحق و ان ما عداه باطل و من ركب متن الباطل كان سفيا و لانهم كانوا في رياسة وسطية في قومهم و يسار و كان اكثر المؤمنين فقراء ومنهم موالى كصهيب و بلال و خباب فدعوه سفيا تسقيرا لشانهم او ارادوا عبد الله بن سلام و اشياعه و مفارقتهم دينهم و ما غاظهم من اسلامهم وقت في اعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقيا من الشماتة بهم مع علمهم بانهم من السفة بمعزل - و [السفة] سخافة العقل وخفة الحام - فان قلت فام فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون - قلت لان امر الديانة و الوقوف على ان المؤمنين على الحق و هم

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴿٥١﴾ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿٥٢﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

زيادة الله إياهم مرضا انه كلما انزل الله على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما ازدادوه اسنادا للفعل الى المستبب له كما اسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا إلى رجسهم لكونها سببا او كلما زاد رسوله نصرة و تبسطا في البلاد و نقصا من اطراف الارض ازدادوا حسدا و غلا و بغضا و ازدادت قلوبهم ضعفا و قلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم و جبنا و خورا و يحتمل ان يراد بزيادة المرض الطبع - وقرأ ابو عمرو في رواية الاصمعي مرض و مرضا بسكون الراء * يقال ألم فهو [اليوم] كوجع فهو وجيع و وصف العذاب به نحو قوله * ع تحية بينهم ضرب وجيع * و هذا على طريقة قولهم جد جد و الآم في الحقيقة للموام كما ان الجحد للجهاد و المراد بكذبهم قولهم آمنا بالله و باليوم الآخر وفيه رمز الى قبح الكذب و سماجته و تخييل ان العذاب الاليم لاحق لهم لاجل كذبهم و نحوه قوله تعالى مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا و القوم كفرة و انما خصت الخطيات استعظاما لها و تنفيرا عن ارتكابها * و [الكذب] الاخبار بالشئ على خلاف ما هو به و هو قديم كله و اما ما يروى عن ابراهيم صلوات الله عليه انه كذب ثلث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به - و عن ابي بكر رضي الله عنه و روي مرفوعا ايكم و الكذب فانه مجاز لايمان - و قرئ يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه و من كذب الذي هو مبالغة في كذب كما بولغ في صدق فقيل صدق و نظيره ما بان الشئ و بين و قلص الذوب و قلص او بمعنى الكثرة كقولك مروت البهائم و بركت الابل و من قولهم كذب الوحشي اذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لان المناق متوقف متردد في امره و لذلك قيل له مذذب و قال عليه السلام مثل المناق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة و الى هذه مرة * [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ] معطوف على يكذبون - و يجوز ان يعطف على يقول آمنا لانك لو قلت و من الناس من اذا قيل لهم لا تفسدوا كان صحيحا و الاول اوجه * و [الفساد] خروج الشئ عن حال استقامته و كونه منتفعا به و نقيضه الصلاح و هو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة و الفساد في الارض هيئهم الحروب و الفتن لان في ذلك فساد ما في الارض و انتفاء الاستقامة عن احوال الناس و الزروع و المنافع الدينية و الدنيوية - قال الله تعالى وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - اتجمل فيها من يفسد فيها و يفسد الدماء و منه قيل لحرب كانت بين طي حرب الفساد و كان فساد المنافقين في الارض انهم كانوا يمايئون الكفار و يمايئونهم على المسامحة بانشاء اسرارهم اليهم و اغوائهم عليهم و ذلك مما يودي الى هيئ الفتن بينهم فلما كان ذلك من مضيعهم موديا الى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته * و [انما] لقصر الحكم على شئ كقولك انما ينطلق زيد و لقصر الشئ على حكم كقولك انما زيد كاتب و معنى [انما نحن مصلحون] ان صفة المصالحين خلصت لهم و تمحضت من غير شائبة قادح فيها من

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ۖ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ج

لان ضررها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما يقول فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه اي دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية آياه وان يراد حقيقة المخادعة اي وهم في ذلك يخدعون انفسهم حيث يمتدونها بالباطيل و يكذبونها فيما يحدثونها به وانفسهم كذلك تمزيهم وتحدثهم بالاماني وان يراد به وما يخدعون فبجي به على لفظ يفعلون للمبالغة وقرئ وما يَخْدَعُونَ وما يُخَدَّعُونَ من خدع ويخدعون بفتح الياء بمعنى يخدعون ويخدعون ويخدعون على لفظ مالم يسم فاعله * و [النفس] ذات الشئ وحقيقته يقال عندي كذا نفسا ثم قيل للقلب نفس لان النفس به الاترى الى قولهم المرء باصغريه وكذلك بمعنى الروح ولدت نفس لان قوامها بالدم ولما نفس لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَحَقِيقَةُ نَفْسِ الرَّجُلِ بِمَعْنَى عَيْنٍ اصبحت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يوامر نفسه اذا تردد في الامر واتجه له رايا و داعيان لا يدري على ايها يعرج كانهم ارادوا داعي النفس وهاجسي النفس فسموهما نفسيين اما لصدورهما عن النفس واما لان الداعيين لما كانا كالمشيرين عليه والامرئين له شبهوهما بذاتين فسموهما نفسيين والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى بمخادعتهم ذواتهم ان الخداع لاصق بهم لا يعدوهم الى غيرهم ولا يتخطاهم الى من سواهم ويجوز ان يراد قلوبهم ودواعيهم وآراءهم - و [الشعور] علم الشئ علم حس من الشعار ومشاعر الانسان حواسه والمعنى ان لحرق ضرر ذلك بهم كالمحسوس وهم لتماذي غفلتهم كالذي لاحس له * واستعمال [المرض] في القلب يجوز ان يكون حقيقة ومجازا فالحقيقة ان يراد الالم كما تقول في جوفه مرض والمجاز ان يستعار لبعض اعراض القاب كسوء الاعتقاد والغل والحسد والميل الى المعاصي والعزم عليها واستشعار الهوى والجبن والضعف وغير ذلك مما هو فساد آفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة في نقائص ذلك والمراد به ههنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر او من الغل والحسد والبغضاء لان صدورهم كانت تغلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين غلا وحذا وبغضونهم البغضاء التي وصفها الله في قوله قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ وَتَحَرَّقُونَ عَلَيْهِمْ حَسداً إِنَّ تَسْسُكُمُ حَسَدَةً تَسْؤُهُمْ وَنَاهَيْكَ بما كان من ابن أبي وقول سعد بن عباد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد امطاح اهل هذه البخيرة ان يعصبره بالعصاة فلما رده الله ذلك بالحق الذي اعطاكه شوق بذلك او يراد ما تداخل قلوبهم من الضعف والجبن والشور لان قلوبهم كانت قوية اما لقوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به ان ربح الاسلام تهيب حينئذ تسكن ولواه يتحقق اياما ثم يقر فضعفت حين ملكها الياس عند انزال الله على رسوله النصر و اظهار دين الحق على الدين كله و اما لجرائتهم وجسارتهم في الحروب فضعفت حين خورا حين قذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوك المسلمين و امداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر * ومعنى

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

قريش كل منخدع * وقول ذي الرمة * ع * ان الحليم وذا الاسلام يختلب * فقد جاء الذمت بالانخداع ولم يات بالخدع - قلت فيه وجوه - احدها ان يقال كانت صورة صنعهم مع الله تعالى حيث يتظاهرون بالايمان وهم كافرون صورة صنع الخادعين و صورة صنع الله معهم حيث امر باجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة واهل الدرك الاسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة المؤمنين معهم حيث امتثلوا امر الله فيهم فاجروا احكامهم عليهم - و الثاني ان يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم ان الله ممن يصح خداعه لان من كان ادعاء الايمان بالله نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولا ان لذاته تعلقا بكل معلوم ولا انه غني عن فعل القبائح فلم يبعد من مثله تجوز ان يكون الله في زعمه مخدوعا ومصابا بالمكرهه من وجه خفي وتجوز ان يداس على عباده ويخدعهم - والثالث ان يذكر الله ويراد الرسول لانه خليفته في ارضه والناطق عنه باوامره ونواهيه مع عباده كما يقال قال الملك كذا و رسم كذا وانما القائل و الراسم وزيره او بعض خاصته الذين قولهم قوله و رسمهم رسمه مصداقه قوله تعالى ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق ايديهم - و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و الرابع ان يكون من قولهم اعجبني زيد و كرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله - و فائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص و لما كان المؤمنون من الله بمكان سلك بهم ذلك المسلك ومثله و الله و رسوله احق ان يرصوه وكذلك ان الذين يؤدون الله و رسوله ونظيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا الغرض فيه ذكر احاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لانه كان معلوما له قدما كانه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد توطية و تمهيد لذكر فضله - فان قلت هل للاقتصار بخداعت على واحد وجه صحيح - قلت وجهه ان يقال عني به فعلت الا انه اخرج في زنة فاعلمت ان الزنة في اصلها للمبالغة والمباراة والفعل متى غلب فيه فاعله جاء ابلغ واحكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مباراة لزيادة قوة الداعي اليه - ويعضده قراءة من قرأ يخدعون الله والذين آمنوا و هو ابو حيوة ويخدعون ببيان ليقول ويجوز ان يكون استينافا كانه قيل ولم يدعون الايمان كاذبين و ما رفقهم في ذلك فقيل يخادعون - فان قلت وعم كانوا يخادعون - قلت كانوا يخادعونهم عن اغراض لهم ومقاصد - منها متاركتهم واعفاءهم عن المحاربة و عما يطرقون به من سواهم من الكفار - ومنها اعطائهم بما يصطنعون به المؤمنين من اكرامهم والاحسان اليهم واعطائهم الحظوظ من المغانم ونحو ذلك من الفوائد - ومنها اطلاقهم لاختلاطهم بهم على الاسرار التي كانوا حراما على اذاعتها الى منابذهم - فان قلت فلو اظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها - قلت لم يظهر عليهم لما احاط به علما من المصالح التي لو اظهر عليهم لانقلب مفسد و استبقاء ابليس و ذريته و متاركتهم و ما هم عليه من اغواء المنافقين و تلقينهم النفاق اشد من ذلك ولكن السبب فيه ما علمه الله تعالى من المصلحة * فان قلت ما المراد بقوله و ما يخادعون الا انفسهم - قلت يجوز ان يراى و ما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة الخادعين الا انفسهم

يُكَذِّبُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ج

كقوله تعالى وَمِمَّنْ الدِّينَ يُؤْذِنُ الذِّبِّيَّ - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ يَجْعَلُونَ بَعْضَ اَوْلَئِكَ وَالْمُتَافِقُونَ غَيْرَ الْمُتَخَوِّمِ عَلَى قُلُوبِهِمْ - قَلَّتْ الْكُفْرُ جَمَعَ الْفَرِيقَيْنِ مَعًا وَصَبَّرَهُمْ جَنْسًا وَاحِدًا وَكُونَ الْمُتَافِقِينَ نَوْعًا مِنْ نَوْعِي هَذَا الْجَنْسِ مَغَائِرًا لِلنَّوْعِ الْآخَرِ بِزِيَادَةِ زَادُوهَا عَلَى الْكُفْرِ الْجَامِعِ بَيْنَهُمَا مِنَ الْخُدَيْعَةِ وَالِاسْتِهْزَاءِ لَا يُشْرَجُهُمْ مِنْ اَنْ يَكُونُوا بَعْضًا مِنَ الْجَنْسِ فَاَنْ الْاجْنَاسَ اِنَّمَا تَنَوَّعَتْ لِمَغَايِرَاتٍ وَقَعَتْ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضٍ وَتِلْكَ الْمَغَايِرَاتُ اِنَّمَا تَأْتِي بِالنَّوْعِيَّةِ وَلَا تَأْتِي الدَّخُولُ تَحْتَ الْجَنْسِيَّةِ - فَاَنْ قَلَّتْ لَمْ اخْتَصَّ بِالذِّكْرِ الْاِيْمَانُ بِاللَّهِ وَالِاِيْمَانُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - قَلَّتْ اخْتِصَاصُهَا بِالذِّكْرِ كَشَفَ عَنْ اِفْرَاطِهِمْ فِي الْخُبْثِ وَتَمَادِيهِمْ فِي الدَّعَاةِ لَآنَ الْقَوْمَ كَانُوا يَهُودًا وَاِيْمَانُ الْيَهُودِ بِاللَّهِ لَيْسَ بِاِيْمَانٍ لِقَوْلِهِمْ عَزَّرَ بِنَ اللَّهِ وَكَذَلِكَ اِيْمَانُهُمْ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَآنَهُمْ يَعْتَقِدُونَهُ عَلَى خِلَافِ صِفَتِهِ فَكَانَ قَوْلُهُمْ اَمَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ خُبْنًا مُضَاعَفًا وَكُفْرًا مُرَجَّحًا لَآنَ قَوْلُهُمْ هَذَا لَوْ صَدَرَ عَنْهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ النِّفَاقِ وَعَقِيدَتِهِمْ عَقِيدَتُهُمْ فَهُوَ كُفْرًا اِيْمَانًا فَاِذَا قَالُوهُ عَلَى وَجْهِ النِّفَاقِ خُدَيْعَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ وَاسْتِهْزَاءٌ بِهِمْ وَارْوَاحُهُمْ اَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ فِي الْاِيْمَانِ الْحَقِيقِيِّ كَانِ خُبْنًا اِلَى خُبْثٍ وَكُفْرًا اِلَى كُفْرٍ وَاَيْضًا فَقَدْ اَوْهَمُوا فِي هَذَا الْمَقَالِ اَنَّهُمْ اِحْتَاذُوا الْاِيْمَانِ مِنْ جَانِبِيَّةٍ وَاكْتَنَفَوْهُ مِنْ قَطْرِيَّةٍ وَاحْطَاوْا بِاَوَّلِهِ وَآخِرِهِ * وَفِي تَكْرِيرِ الْبَاءِ اَنَّهُمْ اَدْعَاوُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْاِيْمَانِيِّينَ عَلَى مَقْعَةِ الصَّحَّةِ وَالِاسْتِحْكَامِ - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ طَابَقَ قَوْلُهُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ اَمَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالدَّوْلُ فِي ذِكْرِ شَانِ الْفَعْلِ لَا الْفَاعِلِ وَالثَّانِي فِي ذِكْرِ شَانِ الْفَاعِلِ لَا الْفَعْلِ - قَلَّتْ الْقَصْدُ اِلَى اِنْكَارِ مَا اَدْعَاوُهُ وَنَفْيِهِ فَسَلَّكَ فِي ذَلِكَ طَرِيقًا اَدَّى اِلَى الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ وَفِيهِ مِنَ التَّوَكِيدِ وَالمُبَالَغَةِ مَا لَيْسَ فِيهِ غَيْرَةٌ وَهُوَ اخْرَاجُ ذَوَاتِهِمْ وَانْفُسِهِمْ مِنْ اَنْ تَكُونَ طَائِفَةٌ مِنْ طَوَائِفِ الْمُؤْمِنِينَ لِمَا عَلِمَ مِنْ حَالِهِمُ الْمُنَافِيَّةِ لِحَالِ الدَّاخِلِينَ فِي الْاِيْمَانِ وَاِذَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ بِاَنَّهُمْ فِي انْفُسِهِمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فَقَدْ اِنطَوَى تَحْتَ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ نَفْيِ مَا اِنْتَحَلُوا اثْبَاتَهُ لَآنْفُسِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْبِتِّ وَالْقَطْعِ وَنَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى يُرِيدُونَ اَنْ يُخْرِجُوْا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَهُوَ اِبْلَاحُ مِنْ قَوْلِكَ وَمَا هُمْ يُشْرَجُونَ مِنْهَا - فَاَنْ قَلَّتْ فَلَمْ يَجَاءِ الْاِيْمَانُ مَطْلَقًا فِي الثَّانِي وَهُوَ مُقَيَّدٌ فِي الْاَوَّلِ - قَلَّتْ يَحْتَمِلُ اَنْ يَرَادَ التَّقْيِيدُ وَيَتْرَكَ لِدَلَالَةِ الْمَذْكُورِ عَلَيْهِ وَاَنْ يَرَادَ بِالْاِبْلَاحِ اَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنَ الْاِيْمَانِ فِي شَيْءٍ فَطَلَا مِنَ الْاِيْمَانِ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا مِنَ الْاِيْمَانِ بِغَيْرِهِمَا - فَاَنْ قَلَّتْ مَا الْمُرَادُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - قَلَّتْ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ بِهِ الْوَقْتُ الَّذِي لَا حُدُودَ لَهُ وَهُوَ الْاَبَدُ الدَّائِمُ الَّذِي لَا يَنْقُطُ لَتَاخِرَةٍ عَنْ الْاَوْقَاتِ الْمُنْقَضِيَّةِ وَاَنْ يَرَادَ الْوَقْتُ الْمَحْدُودُ مِنَ النُّشُورِ اِلَى اَنْ يَدْخُلَ اَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَاَهْلُ النَّارِ النَّارَ لَآنَهُ اُخْرَ الْاَوْقَاتِ الْمَحْدُودَةِ الَّذِي لَا حُدُودَ لَوَقْتِ بَعْدَهُ * وَ[الْخُدُوعُ] اَنْ يُوْهَمَ صَاحِبُهُ خِلَافَ مَا يُرِيدُ بِهِ مِنَ الْمَكْرُوهِ مِنْ قَوْلِهِمْ ضَبَّ خَادِعٌ وَخَدَعَ اِذَا امْرَأَتُ الْحَارِشِ يَدُهُ عَلَى بَابِ جُحْرَةٍ اَوْ هَمَّةٍ اَقْبَالَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ بَابٍ آخَرَ - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ ذَلِكَ وَمُخَادَعَةُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَا تَصْمَحُ لَآنَ الْعَالَمِ الَّذِي لَا تَخْفِي عَلَيْهِ خَافِيَةٌ لَا تُصَدِّعُ وَالْحَكِيمِ الَّذِي لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ لَا يُصَدِّعُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَاَنْ جَازَ اَنْ يُصَدِّعُوا لَمْ يَجِزْ اَنْ يُصَدِّعُوا الْآخِرَى اِلَى قَوْلِهِ *ع* وَاسْتَمْطَرُوا مِنْ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

الله فيهما التين للاستبصار - وقري عِشَاوَةٌ بالكسر والنصب وِعِشَاوَةٌ بالضم والرفع وِعِشَاوَةٌ بالفتح والنصب وِعِشَاوَةٌ بالكسر والرفع وِعِشَاوَةٌ بالفتح والرفع والنصب وِعِشَاوَةٌ بالعين غير المعجمة والرفع من العِشَاء * و [العذاب] مثل النكال بناءً ومعنى لانتك تقول اعذب عن الشيء اذا امسك عنه كما تقول نكل عنه ومنه العُذْبُ لانه يقمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه يزيد ويدل عليه تسميتهن اياه نقاخا لانه ينقح العطش اي يكسره وقرأنا لانه يرفته على القلب ثم اتسع فيه فسمي كل ايم فادح عذابا وان لم يكن نكالا اي عقابا يرتدع به الجاني عن المعادة * والفرق بين العظيم والكبير ان العظيم نقيض الحقيقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيقير دون الصغير ويستعملان في الجُنْث والاحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد جُنته او خُطره - ومعنى التذكير ان على ابصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التعامي عن آيات الله ولهم من بين الآام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله - اللهم اجرنا من عذابك ولا تبَلِّنا بسخطك يا واسع المغفرة * افتتح سبحانه بذكر الذين اخلصوا دينهم لله واطأت فيه قلوبهم اَلْسنتهم ووافق سِرهم عَنهم وفعلهم قولهم - ثم ثنى بالذين محتضوا الكفر ظاهرا وباطنا قلوبا والسنة - ثم ثلث بالذين امنوا باقوالهم ولم تؤمن قلوبهم وابطنوا خلاف ما اظهروا وهم الذين قال فيهم مُدْبِدِينَ بَيْنَ ذَلِكْ لَا اِلٰى هُوَ لَا اِلٰى هُوَ لَا اِلٰى هُوَ وَسَمَّاهُم الْمُنَافِقِينَ وكنوا اخبت الكفرة وابعضهم اليه وامقتهم عنده لانهم خايطوا بالكفر تمويهها وتديسا بالشرك استهزاء وخداعا ولذلك انزل فيهم اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْاَسْفَلِ مِنَ الدَّارِ ووصف حال الذين كفروا في آيتين وحال الذين نافقوا في ثلث عشرة آية ونعى عليهم فيها خُبْنَهُمْ وَكَرْهَهُمْ وَفُضَحَهُمْ وَسَفَهَهُمْ واستهزلهم واستهزأ بهم وتهتم بفعلهم وسجل بطغيانهم وعَمِهم ودعاهم صُمًا بِكَمَا عُمِيَا وضرب لهم الامثال الشنيعة - وقصة المنافقين عن آخرها معطرفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة * واصل [ناس] أناس حذفته همزته تخفيفا كما قيل لَوْقَةُ فِي لَوْقَةٍ وحذفها مع لام التعريف كاللزام لا يكاد يقال الاناس ويشهد لاصله انسان و أناس و اناسي و انس و سموا لظهورهم وانهم يؤنسونه اي يبصرون كما سمي الجن جنًا لاجتماعهم ولذلك سموا بشرا ووزن ناس فُعَال لان الزنة على الاصول الاتراك تقول في وزن قَهْ اِفْعَل وليس معك الا العين وحدها وهو من اسماء الجمع كُرْخَال واما نُوبَسُ فمن المصغر الاتي على خلاف مكتوبة كُنَيْسيان و رُوبِجِل - و لام التعريف فيه للجنس ويجوز ان يكون للعهد والاشارة الى الذين كفروا المار ذكرهم كانه قيل ومن هؤلاء من يقول وهم عبد الله بن ابي واصحابه ومن كان في حالهم من اهل التصميم على النفاق ونظير موقعة موقعة القوم في قولك نزلت ببني فلان فام يقروني والقوم لثام * و [من] في مَنْ يَقُولُ موصوفة كانه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا كقوله تعالى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا اِنْ جَعَلْتَ اللام للجنس وان جعلتها للمعهد فهو موصوفة

يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فاسناده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الاسد في جرأته فيستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفي عكسه سيل مفعم وفي المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفي الزمان نهاره صائم و ليله قائم وفي المكان طريق سائر ونهر جار و اهل مكة يقولون صلي المقام وفي المسبب بنى الامير المدينة و ناقة ضبوت و حلوب وقال * ع * اذا ردعا في القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم في الحقيقة او الكافر الا ان الله سبحانه لما كان هو الذي اقدرة و مكنته اسند اليه الختم كما يسند الفعل الى المسبب - ووجه رابع و هو انهم لما كانوا على القطع و البت ممن لا يؤمن و لا تغني عنهم الايات و النذرو لا تجدي عليهم اللطاف المحصلة و لا المقربة ان اعطوها لم يبق بعد استحكام العلم بانه لا طريق الى ان يؤمنوا طوعا و اختيارا طريق الى ايمانهم الا القسر و الاجاء و اذا لم يدق طريق الى ايمانهم الا ان يقسروهم الله و يلجئهم ثم لم يقسروهم و لم يلجئهم ليلا ينتقض الغرض في التكليف عبر عن ترك القسر و الاجاء بالختم اشعارا بانهم الذين ترامى امرهم في التصميم على الكفر و الاصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر و الاجاء و هي الغاية القصوى في وصف لجأهم في الغي و استشرائهم في الضلال و البغي - ووجه خامس و هو ان يكون حكاية لما كان الكفرة يقولون تبكما بينم من قولهم قُلُوبُنَا فِيْ اَكْثَرٍ مِّمَّا تَدْعُونَا اِلَيْهِ - وَفِيْ اَذَانِنَا وَقُرْ - وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ وَ نظيره في الحكاية و التهم قوله لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِّيْنَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ - فَان قلت اللفظ يحتمل ان تكون الاسماع داخله تحت حكم الختم و في حكم التغطية فعلى ايهما يعول - قلت على دخولها في حكم الختم كقوله تعالى وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عَشَاةً وَ لوقفهم على سمعهم دون قلوبهم - فان قلت اي فائدة في تكرير الجار في قوله و على سمعهم - قلت لو لم يكرر لكان انتظاما للقلوب و الاسماع في تعدية واحدة وحين استجد للاسماع تعدية على حدة كان ادل على شدة الختم في الموضعين و وحد السمع كما وحد البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا فان زمانكم زمن خميص يفعلون ذلك اذا امن اللابس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم و ثوبهم و انت تريد الجمع رفضه - ولك ان تقول السمع مصدر في اصله و المصادر لا تجمع فأمح الاصل يدل عليه جمع الاذن في قوله وَفِيْ اَذَانِنَا وَقُرْ و ان تقدر مضافا محذوفا اي و على حواس سمعهم - وقرأ ابن ابي عبلة و على اسماعهم - فان قلت هلا منع ابا عمرو و الكسائي من امالة ابصارهم ما فيه من حروف الاستعلاء و هو الصاد - قلت لان الراء المكسورة تغلب المستعالية لما فيها من التكرير كان فيها كسرتين و ذلك اعون شيء على الامالة و ان يمال له ما لا يمال - و [البصر] نور العين و هو ما يبصره الرائي و يدرك المرئيات كما ان البصيرة نور القامب و هو ما به يستبصر و يتامل و كانهما جوهرا ن لطيفان خاتهما

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ط وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً ذَوَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ع

مؤكد للجملة قبلها او خبرا لان الجملة قبلها اعتراض * [الختم] والكنم اخوان لان في الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه كتماله وتغطية لئلا يتوصل اليه ولا يطاع عليه - و [الغشاوة] الغطاء فعالة من غشاها اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة - فان قلت ما معنى الختم على القلوب والاسماع وتغشية الابصار - قلت لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة و انما هو من باب المجاز - ويحتمل ان يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتمثيل - اما الاستعارة فان تجعل قلوبهم لان الحق لا ينفذ فيها ولا يخلص الى ضمائرهم من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده واسماعهم لانها تهمجه وتنبو عن الاصغاء اليه وتعاف استماعه كانها مستوثق منها بالختم و ابصارهم لانها لا تجتلي ايات الله المعروضة ودلائله المنصوبة كما تجتليها اعين المعتبرين المستبصرين كاتبها غطي عليها وحجبت وحيل بينها وبين الادراك - واما التمثيل فان تمثل حيث لم يستنفعوا بها في الاغراض الدينية التي كلفوها وخلقوا من اجلها باشيء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والعين ختما عليه فقال * شعر * ختم الله على لسان غدافر * ختما فليس على الكلام بقادر * و اذا اراد النطق خلت لسانه * لهما يحركه لصقر نافر * فان قلت فلم اسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على المنع من قبول الحق والتوكل اليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا لعلمه بقبحه وعامه بغضه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وَمَا آتَا بِظِلْمٍ لِلْعَبِيدِ - وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ - ان الله لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل - قلت القصد الى صفة القلوب بانها كالمختم عليها واما اسناد الختم الى الله عز وجل فلينبه على ان هذه الصفة في فرط تمكينا وثبات قدمها كالشيء الخلقى غير العرضي الا ترى الى قولهم فلان مجبول على كذا ومفطور عليه يريدون انه بليغ في الثبات عليه فكيف يتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة صفتهم وسماجة حالهم و نيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم - ويجوز ان تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلا كقولهم سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء اذا اطل الغيبة وليس للوادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته وانما هو تمثيل مثلت حاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلت حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق - بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الاغنام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم - او بحال قلوب البهائم انفسها - او بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تعي شيئا ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجايفها عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك - ويجوز ان يستعار الاسناد في نفسه من غير الله لله فيكون الختم مسندا الى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغيرة حقيقة - تفسير هذا ان للفعل ملاسات شتى

عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥

ان الذين يؤمنون جار على المتقين فاما اذا ابتدأتها وبنيت الكلام بصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر في صفة اعدادهم كان مثل تلك الالي المتلوة - قُلْتَ قد مررت ان الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستئناف وانه مبني على تقدير سوال فذلك ادراج له في حكم المتقين وتابع له في المعنى وان كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجاري عليه * والتعريف في [اَنْذَرْتَهُمْ كَقَرُّوا] يجوز ان يكون للعهد وان يراد بهم ناس باعيانهم كابي لهب وابي جهل والوليد بن المغيرة واضراهم وان يكون للجنس متناول كل من صمم على كفره تصميما لا يرعوي بعده وغيرهم ودل على تناوله للمصريين الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم * و[سَوَاءٌ] اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاءٍ لِلْسَّائِلِينَ بمعنى مستوية وارتفاعه على انه خبر لان * و[اَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ] في موضع المرتفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك وعدمه كما تقول ان زيدا مختصم ابوه وابن عمه او يكون اَنْذَرْتَهُمْ ام لم تنذرهم في موضع الابتداء و سَوَاءٌ خبرا مقدما بمعنى سواء عليهم انذارك وعدمه والجملة خبر لان - فان قُلْتَ الفعل ابدأ خبر لا مخبر عنه فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام - قُلْتَ هو من جنس الكلام المجبور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى وقد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا بينا من ذلك قولهم لا تاكل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن منك اكل السمك وشرب اللبن وان كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل * و[الهمزة وام] مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا - قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا ايها العصابة يعني ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما ان ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء استواءهما في عام المستفهم عنهما لانه قد علم ان احد الامرئين كائن اما الانذار واما عدمه ولكن لا بعينه فكلاهما معلوم بعام غير معين - وقري اَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين والتخفيف اعرب واكثر وتخفيف الثانية بين بين وبتوسيط الف بينهما محققتين وبتوسيطها والثانية بين بين وبحذف حرف الاستفهام وبحذفه والقاء حركته على الساكن قبله كما قري قدأفلح - فان قُلْتَ ما تقول فيمن يقلب الثانية الفا - قُلْتَ هو لاجن خارج من كلام العرب خروجين احدهما الاقدام على جمع الساكنين على غير حدة وحده ان يكون الاول حرف لين والثاني حرفا مدغما نحو قوله وَلَا الضَّالِّينَ وَخَوِصَّةٌ والثاني اخطاء طريق التخفيف لان طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها ان تخرج بين بين فاما القلب الفا فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة راس - وَاَنْذَارُ التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي * فان قُلْتَ ما موقع [لا يؤمنون] - قُلْتَ اما ان يكون جملة

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

على خالد لقد وقعت على لحم * والنون من ربه ادغمت بغنة وبغير غنة فالكسائي وحمزة ويزيد ورش في رواية والهاشمي عن ابن كثير لم يغذوها وقد أغنها الباقون إلا ابا عمرو فقد روي عنه فيها روايتان * وفي تكرير أولئك تنبيه على انهم كما ثبتت لهم الاثرة بالهدى فهي ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثرين في تمييزهم بها عن غيرهم بالمثابة التي لو انفردت كفت مميّزة على حيالها - فان قلت لم جاء مع العاطف و ما الفرق بينه وبين قوله تعالى أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون - قلت قد اختلف الخبران ههنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين ثم فانهما متفقان لان التسجيل عليهما بالغفلة وتشبيهم بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة لما في الاولى فبي من العطف بمعزل * و [هم] فصل و فائدته الدلالة على ان الوارد بعده خبر لصفة والتوكيد و ايجاب ان فائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره او هو مبتدأ و المفلكون خبره والجملة خبر أولئك ومعنى التعريف في المفلكون الدلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم يفلكون في الآخرة كما اذا بلغك ان انسانا قد تاب من اهل بلدك فاستخبرت من هو فقيل زيدن التائب اي هو الذي اخبرت بتوبته او على انهم الذين ان حصلت صفة المفلحين و تحققوا ما هم و تصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الاسد و ما جُبل عليه من فرط الاقدام ان زيدا هو هو فانظر كيف كرر الله عز من قائل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله احد على طرق شتى وهي ذكر اسم الاشارة و تكريره و تعريف المفلحين و توسط الفصل بينه وبين اولئك ليبصر مرادهم و يُعبدك في طلب ما طلبوا و يُنشطك لتقديم ما قدموا و يُبطلك عن الطمع الفارغ و الرجاء الكاذب و التمتي على الله ما لا تقتضيه حكمته و لم تسبق به كلمته - اليم زينا باباس التقوى واحشرنا في زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة * و [المفلح] الفائز بالبغيه كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستعلق عليه و المفلح بالجمع مثله - ومنه قوله للمطابقة استفلحي بامرئ بالحاء و الجيم و التركيب دال على معنى الشق و الفتح و كذلك اخواته في الفاء والعين نحو فلق و قد و فلى * ولما قدم ذكر اولياءه و خالصة عباده بصفاتهم التي اهلته لاصابة الزلفى عنده و بين ان الكتاب هدى و لطف لهم خاصة فقى على اسره بذكر افادتهم و هم العتاة المردة من الكفار الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يجدي عليهم اللطف و سواء عليهم وجود الكتاب و عدمه و انذار الرسول و سكوته - فان فات لم قطع قصة الكفار عن قصة المؤمنين و لم تعطف كخبر قوله ان الأبرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم و غيره من الاي الكثيرة - قلت ليس وزن هاتين القصتين وزان ما ذكرت لان الاولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب و انه هدى للمتقين و سيقمت الثانية لان الكفار من صفتهم كيت و كيت فبين الجمليتين تباين في الغرض و الاسلوب و هما على حد لا مجال فيه للعاطف - فان قامت هذا اذا زعمت

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ

وَعَن نَّافِع أَنَّهُ خَفَّفَهَا بَانَ حَذْفَ الْهَمْزَةِ وَالْقِيَ حَرَكَتُهَا عَلَى اللَّامِ كَقَوْلِهِ دَابَّةٌ لَّرَضٍ - وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةَ الزَّمِيرِيُّ يَوْقُنُونَ بِالْهَمْزَةِ وَجَعَلَ الضَّمَّةُ فِي جَارِ الْوَاوِ كَانِهَا فِيهِ فَقَابِلُهَا قَلْبٌ وَأَوَّجُوهُ وَوَقَّتْ وَنَحْوَهُ * شَعْرٌ * كُتِبَ الْمُؤَقَّدَانِ إِلَى مُوسَى * وَجَعَدَةُ إِذْ أَضَاءَهُمَا الْوَقُودُ * [أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى] الْجُمْلَةُ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ إِنْ كَانَ الَّذِينَ يَوْمَنُونَ بِالْغَيْبِ مُبْتَدَأً وَالْأَفْلَاحُ مَحَلُّ لَهَا وَنَظْمُ الْكَلَامِ عَلَى الْوَجْهَيْنِ أَنْكَ إِذَا نَوَيْتَ الْإِبْتِدَاءَ بِالَّذِينَ يَوْمَنُونَ بِالْغَيْبِ فَقَدْ ذَهَبَتْ بِهِ مَذْهَبُ الِاسْتِيْنَافِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ فَاخْتَصَّ الْمُتَّقُونَ بَانَ الْكِتَابِ لَهُمْ هُدًى اتَّجَمَ لِسَائِلُ أَنْ يُسْأَلَ فَيَقُولُ مَا بَالُ الْمُتَّقِينَ مُنْصَوِّمِينَ بِذَلِكَ فَوَقَعَ قَوْلُهُ أَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ إِلَى سَاقَتِهِ كَأَنَّهُ جَوَابُ لِهَذَا السُّوَالِ الْمُقَدَّرِ وَجِيءَ بِصِفَةِ الْمُتَّقِينَ الْمُنْظَرِيَّةِ تَحْتِهَا خُصَائِصُهُمُ الَّتِي اسْتَوْجِبُوا بِهَا مِنَ اللَّهِ أَنْ يُلَظَّفَ بِهِمْ وَيَفْعَلَ بِهِمْ مَا لَا يَفْعَلُ بِمَنْ لَيْسُوا عَلَى صِفَتِهِمْ أَيْ الَّذِينَ هُوَلَاءُ عَقَائِدُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ أَحْقَاءُ بَانَ يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَيُعْطِيهِمُ الْفَلَاحَ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ أَحَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارَ الَّذِينَ قَارَعُوا دُونَهُ وَكُشِفُوا الْكَرْبُ عَنْ وَجْهِهِ أُولَئِكَ أَهْلُ لِلْمَحَبَّةِ وَإِنْ جَعَلْتَهُ تَابِعًا لِلْمُتَّقِينَ وَقَعَ الِاسْتِيْنَافُ عَلَى أُولَئِكَ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِلْمُسْتَقِيلِينَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ قَدْ اخْتَصَّوْا بِالْهُدًى فَاجِيبُ بَانَ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفِينَ غَيْرَ مُسْتَبْعَدِينَ أَنْ يَفُوزُوا دُونَ النَّاسِ بِالْهُدًى عَاجِلًا وَبِالْفَلَاحِ أَجَلًا - وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا النَّوْعَ مِنَ الِاسْتِيْنَافِ يَجِيءُ تَارَةً بِإِعَادَةِ اسْمٍ مِنْ اسْتَوْنَفَ عَنْهُ الْحَدِيثُ كَقَوْلِكَ قَدْ أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ زَيْدٌ حَقِيقٌ بِالْإِحْسَانِ وَتَارَةً بِإِعَادَةِ صِفَتِهِ كَقَوْلِكَ أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ صَدِيقُكَ الْقَدِيمِ أَهْلٌ لِّذَلِكَ مِنْكَ فَيَكُونُ الِاسْتِيْنَافُ بِإِعَادَةِ الصِّفَةِ أَحْسَنَ وَابْلَغَ لَا نَظَوَائِهَا عَلَى بَيَانِ الْمَوْجِبِ وَتَلْخِيصِهِ - فَإِنْ قَامَتْ هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَجْرِيَ الْمَوْصُولُ الْأَوَّلُ عَلَى الْمُتَّقِينَ وَإِنْ يَرْتَفِعُ الثَّانِي عَلَى الْإِهْتِدَاءِ وَأُولَئِكَ خَبَرٌ - قَامَتْ نَعْمَ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ اخْتِصَامَهُمْ بِالْهُدًى وَالْفَلَاحَ تَعْرِيفًا بِأَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ لَمْ يَوْمَنُوا بِنُبُوَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ ظَانُونَ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدًى وَطَامِعُونَ أَنَّهُمْ يَذَلُّونَ الْفَلَاحَ عِنْدَ اللَّهِ وَفِي اسْمِ الْإِشَارَةِ الَّتِي هُوَ أُولَئِكَ إِذْ بَانَ مَا يَرِدُ عَقِيبَهُ فَاذْكُورُونَ قَبْلَهُ أَهْلٌ لَا كِتْسَابَهُ مِنْ أَجْلِ الْخُصَالِ الَّتِي عُدَّتْ لَهُمْ كَمَا قَالَ حَاتِمٌ وَلِلَّهِ مَعْلُوكٌ ثُمَّ عُدَّ لَهُ خُصَالًا فَاضِلَةٌ ثُمَّ عَقِبَ تَعْدِيدُهَا بِقَوْلِهِ * شَعْرٌ * فَذَلِكَ إِنْ يَهْلِكُ فَحَسَنَى ثَنَاءُهُ * وَإِنْ عَاشَ لَمْ يَقْعُدْ ضَعِيفًا مَذْمُومًا * وَمَعْنَى الِاسْتِعْلَاءِ فِي قَوْلِهِ عَلَىٰ هُدًى مِثْلُ لَتَمَكِّنَهُمْ مِنَ الْهُدًى وَاسْتِقْرَارَهُمْ عَلَيْهِ وَتَمَسُّكِهِمْ بِهِ حَيْثُ شَبَّهَتْ حَالَهُمْ بِحَالِ مَنْ اعْتَلَى الشَّيْءَ وَرَكِبَهُ وَنَحْوَهُ هُوَ عَلَى الْحَقِّ وَعَلَى الْبَاطِلِ وَقَدْ صَرَّحُوا بِذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ جَعَلَ الْغَوَاةَ مَرْكَبًا وَامْتَطَى الْجَبَلَ وَاقْتَعَدَ غَارِبَ الْهَوَى * وَمَعْنَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ أَيْ أَنَّهُمْ مُنْخَوَّوَةٌ مِنْ عِنْدِهِ وَأَوْثُوَةٌ مِنْ قِبَلِهِ وَهُوَ اللَّطْفُ وَالتَّوْنِيقُ الَّذِي اعْتَصَدُوا بِهِ عَلَى أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالتَّوْقِيهِ إِلَى الْأَفْضَلِ فَالْأَفْضَلُ وَنَكَرَ هُدًى لِيُفِيدَ ضَرْبًا مَبْهَمًا لَا يَبْلُغُ كُنْهَهُ وَلَا يَقَادِرُ قُدْرَتُهُ كَأَنَّهُ قِيلَ عَلَى أَيْ هُدًى كَمَا تَقُولُ لَوْ أَبْصَرْتُ فَلَانَا لَأَبْصَرْتُ رَجُلًا وَقَالَ الْبُذْلِيُّ * شَعْرٌ * فَلَا وَابِي الطَّيْرِ أَمْرِيَّةٌ بِالضَّمِّ *

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝

كما يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد وفي قوله * شعر * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكذبة في المزدحم * وقوله * يالْهَفُ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ * الصابح فالغانم فالأنب * قلت يحتمل ان يراد بهؤلاء مومنون اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرابه من الذين آمنوا فاشتمل ايمانهم على كل وحي أنزل من عند الله و ايقنوا بالآخرة ايقانا زال معه ما كانوا عليه من انه لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح في الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في التلذذ والمطاعم والمشارب والمناكم على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعموا ان ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام و لتمكن التوالد والتناسل و اهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العبيقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور واختلافهم في الدوام والانقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه و يحتمل ان يراد وصف الآتين ووسط العاطف على معنى انهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه - فان قلت فاذا اريد بهؤلاء غير اولئك فهل يدخلون في جملة المتقين ام لا - قلت ان عطفهم على الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرتين من مومني اهل الكتاب وغيرهم وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا و كانه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك * فان قلت قوله [بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] ان عني به القرآن بأسره و الشريعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل انزل بلفظ الماضي وان اريد به المقدار الذي سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه و مترقبه واجب - قلت المراد المنزل كله وانما عبر عنه بلفظ الماضي وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب فيقال انا وانت فعلنا وانت وزيد تفعلان ولانه اذا كان بعضه نازلا وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ويدل عليه قوله تعالى اِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ولم يسموا جميع الكتاب ولا كان كله منزلا ولكن سبيله سبيل ما ذكرنا ونظيره قواك كل ما خطب به فلان فهو فصيح و ما تكلم بشيى الا وهو نادر ولا تريد بهذا الماضي منه فحسب دون الآتي لكونه معقودا ببعضه وبعضه مربوطا آتية بما فيه - وقرأ يزيد بن قُطَيْبٍ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ على لفظ ما سمي فاعله - وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعريض باهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته وان قولهم ليس بصادر عن ايقان وان اليقين ما عليه من آمن بما انزل اليك وما انزل من قبلك * و [الايقان] اتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه و [الآخرة] تانيث الأخر الذي هو نقيض الاول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا -

وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ٥ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ والعرب تسمي المظمئن من الارض غيبا - وعن النضر بن شميل شربت الابل حتى وارت غيوب كلاًها يريد بالغيب الخمصة التي تكون في موضع الكلبة اذا بطنت الدابة انتفخت - واما ان يكون فيعلا فخفف كما قيل قَيْل وامله قَيْل والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء الآعام اللطيف الخبير واما نعم نحن منه ما علمناه او نصب لنا دليلا عليه ولهذا لا يجوز ان يطلق فيقال فلان يعلم الغيب وذلك نحو الصانع و صفاته والنبوات وما يتعلق بها والبعث والنشور والحساب والوعد والوعيد وغير ذلك وان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء - فان قلت ما الايمان الصحيح - قلت ان يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه و يصدقه بعمله - فمن اخل بالاعتقاد و ان شهد وعمل فهو منافق - و من اخل بالشهادة فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق ومعنى اقامة الصلوة تعديل اركانها وحفظها من ان يقع زيغ في فرائضها و سننها و ادائها من اقام العود اذا قومه او الدوام عليها والمحافظة كما قال عز وجل الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ من قامت السوق اذا نفقت و اقامها قال * شعر * اقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العراقيين حولا قميظا * لانها اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه اليه الرغبات و يتنافس فيه المحصلون و اذا عطلت و اضيعت كانت كالشيء الكسد الذي لا يرغب فيه - او التجلد والتشمر لادائها و ان لا يكون في موديتها فتور عنها و لا توان من قولهم قام بالامر و قامت الحرب على ساقها و في هذه قعد عن الامر و تقاعد عنه اذا تقاعس و تثبط او اداءها فعبر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض اركانها كما عبر عنه بالقنوت و القنوت القيام و بالسجود و قالوا سبى اذا صلى لوجود التسبيح فيها فلولا اذنه كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * و [الصلوة] فعلة من صلى كالزكاة من زكى و كتبت بها بالواو على لفظ الْمُفْتَحِ و حقيقة صلى حرك الصلوي لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه و سجوده و نظيره كفر اليهودي اذا طأطأ راسه و انحنى عند تعظيم صاحبه لانه ينثني على الكاذبين وهما الكافران - و قيل للداعي مصل تشبيهها له في تخشعه بالراكن و الساجد * و اسناد [الرزق] الى نفسه للاعلام بانهم ينفقون الحلال الطاق الذي يستأهل ان يضاف الى الله و يسمى رزقا منه و ادخل من التبعية صيانة لهم و كفا عن الاسراف و التنبذير المنهي عنه و قدم مفعول الفعل دلالة على كونه اهم كانه قال و يحصون بعض المال الحلال بالتصدق به و جائز ان تراد به الزكاة المفروضة لاقتترانه باخت الزكاة و شقيقتها وهي الصلوة و ان تراد هي وغيرها من النفقات في سبيل الخير لمجيئه مطلقا يصلح ان يتناول كل منفق و انفق الشيء و انفده اخوان - و عن يعقوب نفق الشيء و نقد واحد وكل ما جاء مما فاءه نون و عينه فاء فدل على معنى الخروج و الذهاب ونحو ذلك اذا تأملت * فان قلت [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اهم غير الاولين ام هم الاولون واما وسط العاطف

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

الحذف و الرمز الى الغرض بالطرف وجه و ارشقه و في الثانية ما في التعريف من الخشامة و في الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف و في الرابعة الحذف و وضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد و ايراده منكرا و الابتجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعا على اسرار كلامه و تبينا لكنت تفريله و توفيقا للعمل بما فيه * [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اما موصول بالمتقين على انه صفة مجرورة او مدح منصوب او مرفوع بتقدير اعنى الذين يؤمنون او هم الذين يؤمنون و اما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بأولئك على هدى فاذا كان موصولا كان الوقف على المتقين حسنا غير تام و اذا كان مقتطعا كان وقفا تاما - فان قلت ما هذه الصفة اواردة بيانا و كسفا للمتقين ام مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدتها ام جاءت على سبيل المدح و الثناء كصفات الله تعالى الجارية عليه تمجيذا - قلت يستعمل ان ترد على طريق البيان و الكشف لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات و ترك السيئات اما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الايمان الذي هو اساس الحسنات و منصبها و ذكر الصلوة و الصدقة لان هاتين اما العبادات البدنية و المالية و هما العبار على غيرهما لم تركب في معنى رسول الله صلى الله عليه و سلم الصلوة عماد الدين و جعل الفاصل بين الاسلام و الكفر ترك الصلوة و سمي الزكاة قنطرة الاسلام و قال الله تعالى وَبَلِّغْ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ فلما كانتا بهذه المثابة كان من شأنهما استجراؤا سائر العبادات و استتباعها و من ثم اختصر الكلام اختصارا بان استغني عن عد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لها و الذي اذا وجد لم تتوقف اخواته ان تقترب به مع ما في ذلك من الافصاح عن فضل هاتين العبادتين و اما الترك فذلك لا ترى الى قوله تعالى إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ و يستعمل ان لا تكون بيانا للمتقين و تكون صفة براسها دالة على فعل الطاعات و يراد بالمتقين الذين يجتنبون المعاصي و يستعمل ان يكون مدحا للموصوفين بالتقوى و تخصيصا للايمان بالغيب و اقام الصلوة و ايتاء الزكاة بالذكر اظهارا لانافتها على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات - [والايمان] افعال من الامن يقال امنت و امنيته غيري ثم يقال امنة اذا صدقته و حقيقته امنة التكذيب و المخالفة و اما تعديته بالبلاء فلتضمينه معنى اقر و اعترف و اما ما حكى ابو زيد عن العرب ما امنت ان اجد صحابة اي ما وثقت فحقيقته صرت ذا امن به اي ذا سكون و طمانينة و كلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب اي يعترفون به او يثقون بانه حق و يجوز ان لا يكون بالغيب صلة للايمان و ان يكون في موضع الحال اي يؤمنون غائبين عن المومن به و حقيقته ملتبسين بالغيب كقوله الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ليعلم اني لم اخنه بالغيب و يعضده ما روي ان اصحاب عبد الله ذكروا اصحاب رسول الله و ايمانهم فقال ابن مسعود ان امر محمد كان بينا لمن رآه والذي لا اله غيره ما امن مومن افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية - فان قلت فما المراد بالغيب ان جعلته صلة او جعلته حالا - قلت ان جعلته صلة كان بمعنى الغائب اما

كقوله إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ - ووجه آخر وهو انه سَمَاهُمْ عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قتل قتيلا فله سلبه - وعن ابن عباس رضي الله عنهما اذا اراد احدكم الحج فليعجل فانه يمرض المريض وتصل الضاة وتكف الحاجة فسمي المشارف للقتل و المرض والضلال قتيلا ومريضا وضاة - ومنه قوله تعالى وَلَا يَلْدُوا إِلَّا فَاِجْرًا كَعَارًا اي صائرا الى الفجور والكفر - فان قلت فهلا قيل هدى للمتقين - قلت لان الضاتين فريقان - فريق علم بقاءهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم - وفريق علم ان مصيرهم الى الهدى فلا يكون هدى للفريق الباقين على الضلالة فبقي ان يكون هدى لهؤلاء فلوجيء بالعبارة المفصحة عن ذلك لقيل هدى للصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للمتقين - وايضا فقد جعل ذلك سلما الى تصدير السورة التي هي اولى الزهراوي وسنام القرآن و اول المثاني بذكر اولياء الله المرتضين من عباده * [والمتقي] فى اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق وهذه الدابة تقي من وجاءها اذا اصابها ضلع من غلط الارض ورقة الكافر فهو يقي حافرة ان يصيبه ادنى شيء يولمه - و هو في الشريعة الذي يقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك واختلف فى الصغائر وقيل الصميم انه لا يتناولها لانها تقع مكفرة عن مجتنبي الكبائر - وقيل يطلق على الرجل اسم الامور لظاهر الحال والمتقي لا يطلق الا عن خبرة كما لا يجوز اطلاق العدل الا على المختبر ومحل هدى للمتقين الرفع لانه خبر مبتدأ محذوف او خبر مع لاريب فيه لذلك او مبتدأ اذا جعل الظرف المقدم خبرا عنه و يجوز ان ينصب على الحال والعامل فيه معنى الاشارة او الظرف والذي هو ارسخ عرقا فى البلاغة ان يضرب عن هذه المحال صفحا وان يقال ان قوله الَم جملة براسها او طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية و لاريب فيه ثالثة وهدى للمتقين رابعة وقد اصيل بتفصيلها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جيى بها متناسقة هكذا من غير حرف نسق وذلك لمجيئها متاخية اخذا بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالاولى معتنقة لها و هلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان ذلك انه نبه اولا على انه الكلام المتحدى به ثم اشير اليه بانه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكل تقرير لجهة التحدي وشدا من اعضاده ثم نفي عنه ان يتشبه به طرف من الريب فكل شهادة وتسجيلا بكماله لانه لا كمال اكمل مما للحق واليقين ولا نقص انقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء فيم لذتك فقال في حجة تتبخر اتضاحا وفي شبهة تتضاءل افتضاحا ثم اخبر عنه بانه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تحل كل واحدة من هذه الاربعة بعد ان رتب هذا الترتيب الانيق ونظمت هذا النظم الرشيق من نكتة ذات جزالة نفى الاول

لَا رَبَّ إِلَّا هُوَ ۚ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

يكون هذه اللم جملة وذلك الكتاب جملة اخرى - وان جعلت اللم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب اي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل او الكتاب صفته والخبر ما بعده او قدر مبتدأ محذوف اي هو يعنى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب - وقرأ عبد الله اللم تنزيل الكتاب لاريب فيه وتاليف هذا ظاهر * [و الرب] مصدر رَابَنِي اذا حَصَلَ فَيْكَ الرِّبَّةُ وَ حَقِيقَةُ الرِّبَّةِ قَلَقُ النَّفْسِ وَ اضْطِرَابُهَا - وَمِنْهُ مَا رَوَى الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ فَإِنَّ الشُّكَّ رِيبَةٌ وَ الصَّدَقُ طُمَآنِينَةٌ إِي فَإِنْ كُنَّ الْأُمُورُ مَشْكُوكًا فِيهِ مِمَّا تَقْلُقُ لَهُ النَّفْسُ وَلَا تَسْتَقِرُّ وَ كَوْنُهُ صَحِيحًا صَادِقًا هُمَا تَطْمَئِنُّ لَهُ وَ تَسْكُنُ - وَمِنْهُ رَبِّ الزَّمَانِ وَ هُوَ مَا يَقْلُقُ النَّفْسَ وَ يَشْخَصُ بِالْقُلُوبِ مِنْ نَوَائِبِهِ - وَمِنْهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّبَظِي حَاقِفٌ فَقَالَ لَا يَرِيهِ أَحَدٌ بِشَيْءٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ نَفَى الرَّيْبَ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِغْرَاقِ وَ كَمْ مِنْ مَرْتَابٍ فِيهِ - قُلْتَ مَا نَفَى إِنْ أَحَدًا لَا يَرْتَابُ فِيهِ وَ إِنَّمَا الْمُتَّقِي كَوْنُهُ مُتَعَلِّقًا لِلرَّيْبِ وَ مَظَنَّةٌ لَهُ لِأَنَّهُ مِنْ وَجْهِ الدَّلَالَةِ وَ سَطْوَعِ الْبَرْهَانِ بِحَيْثُ لَا يَنْبَغِي لِمَرْتَابٍ أَنْ يَقَعَ فِيهِ - الْآ تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ فَمَا أَبْعَدَ وَجُودَ الرَّيْبِ مِنْهُمْ وَ إِنَّمَا عَرَفَهُمُ الطَّرِيقَ إِلَى مَزِيلِ الرَّيْبِ وَ هُوَ أَنْ يَحْزِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ يَبْرُزُوا قَوْلَهُمْ فِي الْبَلَاغَةِ هَلْ تَتَمُّ لِلْمَعَارَضَةِ أَمْ تَتَضَالُّ دُونَهَا فَيَتَحَقَّقُ عِنْدَ عَجْزِهِمْ أَنْ لَيْسَ فِيهِ مَجَالٌ لِلشُّبْهَةِ وَ لَا مَدْخَلٌ لِلرِّبَّةِ - فَإِنْ قُلْتَ فَهَلَا قَدِمَ الظَّرْفُ عَلَى الرَّيْبِ كَمَا قَدِمَ عَلَى الْغَوْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا فِيهَا غَوْلٌ - قُلْتَ لِأَنَّ الْقَصْدَ فِي إِيْلَاءِ الرَّيْبِ حَرْفَ النَّفْيِ نَفَى الرَّيْبِ عَنْهُ وَ اثْبَاتُ أَنَّهُ حَقٌّ وَ صَدَقَ لَا بَاطِلَ وَ كَذِبَ كَمَا كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَدْعُونَهُ وَ لَوْ أُولَى الظَّرْفُ لِقَصْدِ إِلَى مَا يَبْعَدُ عَنِ الْمَرَادِ وَ هُوَ أَنْ كَتَبَا آخِرَ فِيهِ الرَّيْبَ لَا فِيهِ كَمَا قَصَدَ فِي قَوْلِهِ لَا فِيهَا غَوْلٌ تَفْضِيلُ خَمْرِ الْجَنَّةِ عَلَى خَمْرِ الدُّنْيَا بِأَنَّهَا لَا تَغْتَالُ الْعُقُولَ كَمَا تَغْتَالُهَا هِيَ كَأَنَّهُ قِيلَ لَيْسَ فِيهَا مَا فِي غَيْرِهَا مِنْ هَذَا الْعَيْبِ وَ الذَّقِيقَةِ - وَ قَرَأَ أَبُو الشَّعَثَاءِ لَا رَبَّ فِيهِ بِالرَّفْعِ وَ الْفَرْقَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ الْمَشْهُورَةِ أَنَّ الْمَشْهُورَةَ تَوْجِبُ الْاسْتِغْرَاقَ وَ هَذِهِ تَجُوزُ وَ الْوَقْفُ عَلَى فِيهِ هُوَ الْمَشْهُورُ - وَ عَنْ ذَانِعٍ وَ عَاصِمٍ أَنَّهُمَا وَقَفَا عَلَى لَا رَبَّ إِلَّا هُوَ لِلْمَوَاقِفِ مَنْ أَنْ يَنْوِي خَبْرًا وَ نَظِيرَةً قَوْلَهُ تَعَالَى قَالُوا لَا ضَيْرَ وَ قَوْلُ الْعَرَبِ لَا بَاسَ وَ هِيَ كَثِيرَةٌ فِي لِسَانِ أَهْلِ الْحِجَازِ وَ التَّقْدِيرُ لَا رَبَّ فِيهِ هُدًى * [الهدى] مصدر عَلَى فُعْلٍ كَالسُّرَى وَ الْبَكَى وَ هُوَ الدَّلَالَةُ الْمَوْصَلَةُ إِلَى الْبَغِيَّةِ بِدَلِيلٍ وَقَعَ الضَّلَالَةُ فِي مُقَابَلَتِهِ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ وَ يُقَالُ مَهْدًى فِي مَوْضِعِ الْمَدْحِ كَمَهْدٍ وَ لَنْ اهْتَدَى مَطَاوِعَ هُدًى وَلَنْ يَكُونَ الْمَطَاوِعُ فِي خِلَافٍ مَعْنَى أَصْلِهِ - الْآ تَرَى إِلَى نَحْوِ غَمَّةٍ فَاعْتَمَ وَ كَسْرَةٍ فَانْكَسَرُوا وَ شَبَابَةٍ ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ فَلَمْ يَقُلْ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ وَ الْمُتَّقُونَ مَهْتَدُونَ - قُلْتَ هُوَ كَقَوْلِكَ لِلْعَزِيزِ الْمَكْرَمِ اعْزَلْ اللَّهُ وَ اكْرَمْكَ تَرِيدُ طَلِبَ الزِّيَادَةِ إِلَى مَا هُوَ ثَابِتٌ فِيهِ وَ اسْتِدَامَتُهُ

ذَلِكَ الْكِتَابُ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

المص آية والمر لم تعد آية والرليست بآية في سورها الخمس وطسم آية في سورتها وطه ويس آيتان
وطس ليست بآية وحم آية في سورها كلها وحم عسق آيتان وكهيعص آية واحدة ومن وق ون ثلاثها
لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شئاً منها آية - فان قلت فكيف عد ما هو في حكم
كلمة واحدة آية - قلت كما عد الرحمن وحده ومدهامتان وحدها آيتين على طريق التوقيف - فان قلت
ما حكمها في باب الوقف - قلت يوقف على جميعها وقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير
محتاج الى ما بعده وذلك اذا لم تجعل اسماء للسور وتنعق بها كما ينطق بالاصوات او جعلت وحدها
اخبار مبتدأ محذوف كقوله عز قائلآلم الله اي هذه الم ثم ابتداء فقال الله لا اله الا هو - فان قلت هل لهذه
الفواتح محل من الاعراب - قلت نعم لها محل فيمن جعلها اسماء للسور لانها عنده كسائر اسماء الاعلام - فان قلت
ما محلها - قلت يحتمل الوجه الثلاثة - اما الرفع فعلى الابتداء - واما النصب والجذر فلما مر من صحة
القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللغتين - ومن لم يجعلها اسماء للسور لم يتصور ان يكون لها محل في
مذهبه كما لا محل للجمل المبتدأ والمفردات المعدودة * فان قلت لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس
ببعيد - قلت وقعت الاشارة الى الم بعد ما سبق التكلم به وتقضى والمتقضى في حكم المتباعد وهذا في
كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا
وكذا وقال الله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك وقال ذكماً مما علمنني ربي والله لما وصل من
المرسل الى المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد اعطيتك شيئاً احتفظ بذلك - وقيل معناه
ذلك الكتاب الذي وعدوا به - فان قلت لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة - قلت لا اخلو من ان
اجعل الكتاب خبره اوصفته فان جعلته خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماه فجاز اجراء حكمه عليه
بالتذكير كما اجري عليه في الثاني في قولهم من كانت أمك وان جعلته صفته فانما اشير به
الى الكتاب صريحاً لان اسم الاشارة مشاربه الى الجنس الواقع صفة له تقول هذا ذلك الانسان او
ذلك الشخص فعل كذا وقال الذبياني * شعر * نبئت نعماً على العجرا عاتبة * سقيا ورياً اذالك العاتب
الزاري * فان قلت اخبرني عن تاليف [ذلك الكتاب] مع الم - قلت ان جعلت الم اسماً للسورة ففي
التاليف وجوه - ان يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانياً والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعناه
ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقص وانه الذي يستاهل ان يسمى
كتاباً كما تقول هو الرجل اى الكامل في الرجلية الجامع لما يكون في الرجال من مرفيات الخصال
وكما قال ع * هم القوم كل القوم يا أم خالد * وان يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود -
وان يكون الم خبر مبتدأ محذوف اي هذه الم ويكون ذلك خبراً ثانياً او بدلاً على ان الكتاب صفة - وان

الجزء ١

ع ١

في هذه الاربعة عشر وجدتها مشتملة ايضا على انصاف اجناس الحروف - ببيان ذلك ان فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء - ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون - ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف - ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون - ومن المُطبقة نصفها الصاد والطاء - ومن المُنفثحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون - ومن المُستعلية نصفها القاف والصاد والطاء - ومن المُنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والياء والعين والسين والحاء والقاف والطاء - ومن حروف الثقلثة نصفها القاف والطاء -

تم اذا استقرت الكلم وتراكيبها رأت الحروف التي الغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة مكتورة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت ان معظم الشيء وجله ينزل منزلة كنه وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمه عدد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبكيث لهم والزام الحجة ايهم - ومما يدل على انه تعمد بالذكر من حروف المعجم اكثرها وقوعا في تراكيب الكلم ان الالف واللام لما تكاثروا وقوعهما فيها جاءت في معظم هذه الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وال عمران والروم والعنكبوت ولقمن والسجدة والاعراف والارد و يونس و ابراهيم و هود و يوسف و الحجر - فان قلت فهلا عدت باجمعها في اول القرآن وما لها جاءت مفردة على السور - قلت لان اعادة التنبيه على ان المتكدي به موقوف منها لاغير وتجديده في غير موضع واحد وصل الى الغرض واقر له في الاسماع والقلوب من ان يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فمطلوب به تمكين المكرر في النفوس وتقوية - فان قلت فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلف اعداد حروفها فوردت ص و ق و ن على حرف و ط و طس و يس و حم على حرفين الم و الر و طسم على ثلاثة احرف المص والمر على اربعة احرف كهيعص وحم عسق على خمسة احرف - قلت هذا على عادة افتنانهم في اساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب وكما ان ابذية كلماتهم على حرف و حرفين الى خمسة احرف لم يتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح ذلك المسلك - فان قلت فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها - قلت اذا كان الغرض هو التنبيه والمباذي كلها في تادية هذا الغرض سواء لا مفاضلة كان تطالب وجه الاختصاص سائطا كما اذا سمى الرجل بعض اولاده زيدا والآخر عمرا لم يقل له لم خصصت ولذلك هذا بزيد وذاك بعمرولان الغرض هو التمييز وهو حاصل آية سلك وكذلك لا يقال لم سمي هذا الجنس - بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للاعتماد الضرب وللانصاف القيام وللقيض القعود - فان قلت ما بالهم عدوا بعض هذه الفواتح آية دون بعض - قلت هذا عام توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعرفة السور - اما الم فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها وهي ست وكذلك

من القوة و الخلاقه بالقبول بمنزل - و لذاصره على الاول ان يقول ان القرآن انما نزل بلسان العرب منصوبا في اساليبهم و استعمالاتهم و العرب لم تتجاوز ما سموا به مجموع اسميين و لم يسم احد منهم بمجموع ثلثة اسماء و اربعة و خمسة - والقول بانها اسماء السور حقيقة يخرج الى ما ليس في لغة العرب و يودي ايضا الى صيرورة الاسم و المسمى واحدا - فان اعترضت عليه بانه قول مقول على وجه الدهر و انه لا سبيل الى زده - اجابك بان له محملا سوى ما يذهب اليه و انه نظير قول الناس فلان يروي قفانك و عفت الديار و يقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول احمده لله - و براءة من الله و رسوله - ويوصيكم الله في اولادكم - والله نور السموات و الارض وليست هذه الجمل باسمي هذه القصائد وهذه السور و آيها انما تعنى رواية انقصيدة التي ذاك استهلالها و تلاوة السور و الآية التي تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على اسلوب من يقصد التسمية و استفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة - و للمجيب عن الاعتراضين على الوجه الاول ان يقول التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستفكرة لعمرى و خروج عن كلام العرب و لكن اذا جعلت اسما واحدا على طريقة حصر موت - فاما غير مركبة منثورة نثر اسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حققه ان يحكى حكاية كما سموا بتباط شرا و برق فخره و شاب قرناها و كما لوسمي بزيد منطلق او ببديت شعر و ناهيك بتسمية سيبويه بين التسمية بالجملة و البيت من الشعر و بين التسمية بطائفة من اسماء حروف المعجم دلالة قاطعة على صحة ذلك - و اما تسمية السورة كلها بفاتها فليست بتصيير الاسم و المسمى واحدا لانها تسمية مؤلف بمفرد و المؤلف غير المفرد الا ترى انهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه و من حرفين مضمومين اليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل الاسم و المسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا و المسمى مفردا - و الوجه الثالث ان ترد السور مصدرية بذلك ليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب و تقدمة من دلائل الاعجاز و ذلك ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم و اهل الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه كان مختصا بمن خط و قرأ و خالط اهل الكتاب و تعلم منهم و كان مستغبرا مستبعدا من الامي التكلم بها استبعاد الخط و التلاوة كما قال عز وجل و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتهار انه لم يكن ممن اقتبس شيئا من اهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش و من دان بدينها في شيء من الاحاطة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي و شاهد بصحة نبوته و بمنزلة ان يتكلم بالوطانة من غير ان يسمعا من احد - و اعلم انك اذا تأملت ما اوردته الله عز سلطانه في الفواتح من هذه الاسماء و جذبتها نصف اسمي حروف المعجم اربعة عشر سورا و هي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم - ثم اذا نظرت

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

الباء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لانفعلن مجرورا ونظيره قولهم لا ابولك غير انها فُتحت في موضع
الجر لكونها غير مصروفة واجعل الواو للعطف حتى يستتب لك المصير الى نحو ما اشترت اليه - قلت
هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما روي عن ابن عباس انه قال اقسم الله تعالى بهذه الحروف - فان
قلت فما وجه قراءة بعضهم صاد وقاف بالكسر - قلت وجهها ما ذكرت من التحريك لا لتقاء الساكنين
والذي يبسط من عذر المحرك ان الوقف لما استمر بهذه الاسامي شاكلت لذلك ما اجتمع في اخره
ساكنان من المبدئيات فعولمت تارة معاملة الان واخرى معاملة هؤلاء - فان قلت هل تسوغ لي في
المحكية ما سوغت لي في المعربة من ارادة معنى القسم - قلت لا عليك في ذلك وان تقدر حرف
القسم مضمراني فنحو قوله عز و علا حم واكتب المبين كانه قيل اقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين انا جعلناه
واما قوله صلى الله عليه وآله وسام حم لا يذنبون فيصلح ان يقضى له بالجر والنصب جميعا على حذف الجار
واضماره - فان قلت فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة - قلت كان المعنى في ذلك الاشعار بان
القرآن ليس الا كلمة عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل قرانا عربيا -
فان قلت فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف انفسها لا على صور اسميها - قلت لان الكلمة
لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكتاب اكتب كيت
وكيت ان يلفظ بالاسماء وتقع في الكتابة الحروف انفسها عمل على تلك الشاكلة الماثوبة في كتابة
هذه الفوتوح - وايضا فان شهرة امرها واقامة السنن الاسود والاحمر لها وان الالفاظ بها غير متعجاة لا يحلى
بطائل منها وان بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من صورة امنت وتوع اللبس فيها
وقد اتفقت في خط المصحف اشياء خارجة عن القياسات التي بني عليها علم الخط والهجاء ثم
ما عاد ذلك بصيرون لا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظو كان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف - قال
عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتم في الخط والهجاء - خطان لا يقاسان خط
المصحف لانه سنة وخط العروض لانه يثبت ما اثبت اللفظ ويسقط عنه ما اسقطه - والوجه الثاني
ان يكون ورود هذه الاسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد كالايقاظ وقرع العصا لمن تحدي بالقرآن
وبغربة نظمه وانتحريك للنظر في ان هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين
ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر الى ان يستيقنوا ان لم تتساقط مقدرتهم دونه ولم تظهر معجزتهم
عن ان ياتوا بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم امراء الكلام وزعماء الجوار وهم الكراس على التساجل
في اقتضاب الخطب والمتهالكون على الافتنان في القصيد والرجز ولم يبلغ من الجزالة وحسن النظم
المبالغ التي بدت بلاغة كل ناطق وشقت غبار كل سابق ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء
ولم يقع وراء مطامع اعين البصراء الا لانه ليس بكلام البشر وانه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول

فَوَاتِمَ لِلسُّورِ - قَالَتْ فِيهِ اَوْجُهُ - أَحَدَهَا وَعَلَيْهِ أَطْبَاقُ الْكَثْرَانِهَا اسْمَاءُ السُّورِ وَقَدْ تَرَجَّمَ صَاحِبُ الْكِتَابِ الْبَابِ
الَّذِي كَسَرَهُ عَلَى ذِكْرِهَا فِي حَدِّ مَا لَا يَنْصُوفُ بِبَابِ اسْمَاءِ السُّورِ وَهِيَ فِي ذَلِكَ عَلَى ضَرْبَيْنِ - أَحَدُهُمَا
مَا لَا يَتَنَاقَى فِيهِ إِعْرَابُ نَحْوِ كَهَإِعْصَ وَالْمَرْ - وَالثَّانِي مَا يَتَنَاقَى فِيهِ الْإِعْرَابُ وَهُوَ أَمَا أَنْ يَكُونَ اسْمًا فَرْدًا كَصَادَ
وَقَافَ وَنُونَ أَوْ اسْمَاءً عَدَّةً عَلَى زَيْنَةٍ مَفْرُودَةٍ كَحَامِيمَ وَطَاسِينَ وَيَاسِينَ فَانَهَا مُوَازِنَةٌ لِقَابِيلَ وَهَابِيلَ
وَكَذَلِكَ طَاسِينَ مِيمَ يَتَنَاقَى فِيهَا أَنْ تَقْدَحَ نُونُهَا وَتَصِيرَ مِيمٌ مُضْمُومَةٌ إِلَى طَاسِينَ فَيَجْعَلُ اسْمًا وَاحِدًا كِدَارِ الْجَرْدِ -
فَالنُّوعُ الْأَوَّلُ مُحْكَمٌ لَيْسَ إِلَّا - وَامَّا النَّوعُ الثَّانِي فَيَسْأَلُ فِيهِ الْأَمْرَانِ الْإِعْرَابُ وَالْحِكَايَةُ - قَالَ قَاتِلُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ
السَّجَّادَ وَهُوَ شَرِيحُ بْنُ أَرْفَى الْعَنْسِي * شَعْرُ * تُدَكِّرُنِي حَامِيمَ وَالرَّمَحُ شَاجِرُ * فَيَلَّا تَلَا حَامِيمَ قَبْلَ التَّقْدِيمِ *
فَاعْرَبَ حَامِيمَ وَمَنْعَهَا الصَّرْفَ وَهَكَذَا كُلُّ مَا أَعْرَبَ مِنْ إِخْوَاتِهَا لِاجْتِمَاعِ سَبَبِي مَنْعِ الصَّرْفِ فِيهَا وَهِيَ
الْعِلْمِيَّةُ وَالتَّانِيثُ - وَالْحِكَايَةُ أَنْ تَجِيَّ بِالْقَوْلِ بَعْدَ نَقْلِهِ عَلَى اسْتِيقَاءِ صَوْرَتِهِ الْأُولَى كَقَوْلِكَ دَعْنِي مِنْ تَمْرَتَانِ
وَبَدَأْتَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَقَرَأْتَ سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا - وَقَالَ الطَّرِمَاحُ * شَعْرُ * وَجَدْنَا فِي كِتَابِ بَنِي تَمِيمَ * أَحَقُّ الْخَيْلِ
بِالرُّكُضِ الْمُعَارُ * وَقَالَ ذُو الرُّمَّةِ * شَعْرُ * سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا * فَقُلْتُ لَصِيدِحَ أَتَنْتَجِعِي بِلَالًا * وَقَالَ
الْآخَرُ * شَعْرُ * تَفَادَا بِالرَّحِيلِ غَدَا * وَفِي تَرْجَائِهِمْ نَفْسِي * وَرَوِي مَنْصُوبًا وَمَجْرُورًا وَيَقُولُ أَهْلُ الْحِجَازِ
فِي اسْتِعْلَامِ مَنْ يَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا مِنْ زَيْدًا - وَقَالَ سَيِّدِيهِ سَمِعْتُ مِنَ الْعَرَبِ لَا مِنْ أَيْنَ يَا فَتَى - فَانْ قَالَتْ
فَمَا وَجْهَ قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ صَادَ وَقَافَ وَنُونَ مَفْتُوحَاتٍ - قَالَتْ الْوَجْهَ أَنْ يُقَالَ ذَاكَ نَصَبٌ وَلَيْسَ بِفَتْحٍ
وَأَمَّا لَمْ يَصْحَبَهُ التَّنْوِينُ لِمُتَنَادٍ الصَّرْفَ عَلَى مَا ذَكَرْتُ وَانْتِصَابُهَا بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ نَحْوِ أَذْكَرُ وَقَدْ أَجَازَ سَيِّدِيهِ
مِثْلَ ذَلِكَ فِي حَمِيمَ وَطَاسِينَ وَيَسِينَ لَوْ قَرِئَ بِهِ - وَحَكَى أَبُو سَعِيدٍ السَّيْرَانِيُّ أَنَّ بَعْضَهُمْ قَرَأَ يَاسِينَ - وَيَجُوزُ
أَنْ يُقَالَ حُرِّكَتْ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ كَمَا قَرَأَ مِنْ قَرَأَ وَلَا الضَّائِينَ - فَانْ قَالَتْ هَلَا زَعَمْتَ أَنَّهَا مَقْسَمٌ بِهَا وَانْهَا
نَصَبَتْ نَصَبَ قَوْلِهِمْ نَعَمْ اللَّهُ لَا فَعْلَنْ وَإِيَّيَ اللَّهُ لَا فَعْلَنْ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ وَأَعْمَالِ فَعْلٍ الْقَسَمِ - وَقَالَ
ذُو الرُّمَّةِ * ع * أَلَرَّبَ مَنْ قَلْبِي لَهُ اللَّهُ نَاصِحٌ * وَقَالَ الْآخَرُ * ع * فَذَلِكَ أَمَانَةُ اللَّهِ الثَّرِيدُ * قَالَتْ أَنَّ الْقُرْآنَ
وَالْقَلَمَ بَعْدَ هَذِهِ الْفَوَاتِمِ مُحْلُوفٌ بِهِمَا فَلَوْ زَعَمْتَ ذَلِكَ لَجَمَعْتَ بَيْنَ قَسْمَيْنِ عَلَى مَقْسَمٍ عَلَيْهِ وَاحِدٍ وَقَدْ
اسْتَكْرَهُوا ذَلِكَ - قَالَ الْخَالِيلُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْبِئِلِ إِذَا يَغْشَى وَأَنْفَهَارِ إِذَا سَجَى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى
الْوَاوَانِ الْآخِرِيَّانِ لَيْسَتْهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْأُولَى وَلَكِنَّهُمَا الْوَاوَانِ اللَّتَانِ تَضُمَانِ الْأَسْمَاءَ فِي قَوْلِكَ مَرُوتُ بَزِيدٍ وَعَمْرُو
وَالْأُولَى بِمَنْزِلَةِ الْبَاءِ وَالْتَاءِ - قَالَ سَيِّدِيهِ قَالَتْ لِلْخَالِيلِ فَلَمْ لَا تَكُونَ الْآخِرِيَّانِ بِمَنْزِلَةِ الْأُولَى فَقَالَ إِنَّمَا أَقْسَمُ بِهِذِهِ
الْأَشْيَاءَ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ وَلَوْ كَانَ انْقَضَى قَسْمُهُ بِالْوَلِّ عَلَى شَيْءٍ لَجَازَ أَنْ يَسْتَعْمَلَ كَلَامًا آخَرَ فَيَكُونُ كَقَوْلِكَ
بِاللَّهِ لَا فَعْلَنْ بِاللَّهِ لِخُرُوجِ الْيَوْمِ وَلَا يَقْوَى أَنْ تَقُولَ وَحَقِّكَ وَحَقِّ زَيْدٍ لَا فَعْلَنْ وَالْوَاوَانِ الْآخِرَةُ وَأَوْ قَسَمَ
لَا يَجُوزُ إِلَّا مَسْتَكْرَهُهَا قَالَ وَتَقُولَ وَحَيَاتِي ثُمَّ حَيَاتِكَ لَا فَعْلَنْ ثُمَّ هَهُنَا بِمَنْزِلَةِ الْوَاوَانِ هَذَا وَلَا سَبِيلَ فِيمَا نَحْنُ
بِصَدَدِهِ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ الْوَاوَانِ لِلْعَطْفِ لِمُخَالَفَةِ الثَّانِي الْأَوَّلِ فِي الْإِعْرَابِ - فَانْ قَالَتْ فَقَدَرَهَا مَجْرُورَةً بِإِغْمَارِ

المسمى صدر كل اسم منها كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسماها لانه لا يكون الا ساكنا
 و مما يضاهاها في ايداع اللفظ دلالة على المعنى التهايل و الحَوْلَةُ و الحَيْعَلَةُ و البَسْمَلَةُ و حكمها ما لم تلها
 العوامل ان تكون ساكنة الاعجاز موقوفة كاسماء الاعداد فيقال الف لام ميم كما تقول واحد اثنان ثلثة
 فاذا وليتها العوامل ادركها الاعراب كقولك هذه الف و كتبت الف و نظرت الى الف و هكذا كل اسم
 عمدت الى تادية ذاته فحسب قبل ان يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تاثيراتها فحقت ان تلفظ به
 موقوفة الا ترى انك اذا اردت ان تلقى على الحاسب اجناسا مختلفة لترفع حسابها كيف تصنع وكيف
 تلقىها اغفالا من سمة الاعراب فتقول دار غلام جاريه ثوب بساط ولو اعربت ركبت شططا - فان قلت لم
 قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية و هلا زعمت انها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين - قلت قد استوضحت
 بالبرهان الذير انها اسماء غير حروف فعلمت ان قولهم خليق بان يصرف الى التسامح وقد وجدناهم
 متسامحين في تسمية كثير من الاسماء التي لا يقدح اشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف و
 مستعملين الحرف في معنى الكلمة و ذلك ان قولك الف دلالة على اوسط حروف قال وقام دلالة
 فرس على الحيوان المخصوص لا فصل فيما يرجع الى التسمية بين الداليتين - الا ترى ان الحرف ما دل
 على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولانها متصرف فيها بالامالة كقولك
 يا تاء بالتخميم كقولك يا هاء بالتعريف والتذكير والجمع والتصغير والوصف والاسناد اليه والاضافة و جميع
 ما للاسماء المتصرفه - ثم اني عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيديوه قال الخليل يوما
 وسال اصحابه كيف تقولون اذا اردتم ان تلفظوا بالكاف التي في لك و الباء التي في ضرب فقول
 با كاف فقال انما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف و قال اتول كة به - و ذكر ابو علي في كتاب الحجية في
 يس و امالة يا انهم قالوا يا زيد في النداء فامالوا و ان كان يا حرفا قال فاذا كانوا قد امالوا مالا يمال من
 الحروف من اجل الياء فلان يميلوا الاسم الذي هو ياسين اجدر الا ترى ان هذه الحروف اسماء لما يلفظ
 بها - فان قلت من اي قبيل هي معربة ام مبنية - قلت بل هي اسماء معربة وانما سكنت
 سكون زيد و عمرو وغيرهما من الاسماء حيث لا يمسها اعراب لفقد مقتضيه و موجه - و الدليل على ان
 سكونها وقف و ليس ببناء انها لو بنيت لحذيت بها حذو كيف و اين و هؤلاء ولم يقل صاد قاف نون
 مجموعا فيها بين الساكنين - فان قلت فلم لفظ المتجني بما اخرة الف منها مقصورا فلما اعرب مد فقال
 هذه باء و ياء و هاء و ذلك ليخيل ان وزانها وزان قولك لا مقصورة فاذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت
 لاء - قلت هذا التخيل يضمن بما لخصته من الدليل و السبب في ان قصرت متبجاة ومدت حين مسها
 الاعراب ان حال التهجى خليقة بالاخف الاوزج واستعمالها فيه اكثر - فان قلت قد تبين انها اسماء للحروف
 المعجم و انها من قبيل المعربة وان سكون اعجازها عند التجاء لاجل الوقف فما وجه وقوعها على هذه الصورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾
الْحَمْدُ لِلَّهِ

به الفعل الذي هو اسْتَجِبَ كما ان رُوِيَ وَحَيْثُ هَلَمْ اصوات سَمِيت بها الافعال التي هي اَمَهْلُ
و اسْرَعُ و اَقْبَلُ - وعن ابن عباس سالت رسول الله صلى الله عليه وآله و سَأَمَ عن معنى
أَمِينٍ فقال افعل - وفيه لغتان مد الفه وقصرها قال * ع * و يرحم الله عبدا قال أمينا *
و قال * ع * أَمِينٌ فزاد الله ما بيننا بعداً * - وعن النبي صلى الله عليه وآله و سَأَمَ لَقْنِي
جبرئيل أَمِينٌ عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب و قال انه كالتختم على الكتاب - و ليس من القرآن
بدليل انه لم يثبت في المصاحف - و عن الحسن الايقوليا الامام لانه الداعي - و عن ابي حنيفة
مثله و المشهور عنده و عن اصحابه انه يُخْفِيهَا و روي الاخفاء عبد الله بن مغفل و انس عن رسول الله
صلى الله عليه وآله و سلم - و عند الشافعي رحمه الله يجهر بها - و عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وآله
و آله و سلم كان اذا قرأَ وَلَا الضَّالِّينَ قال أَمِينٌ و رفع بها صوته - و عن رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم
انه قال لأبي بن كعب ألا اخبرك بسورة لم تنزل في التوراة و الانجيل و القرآن مثلها قالت بلى
يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني و القرآن العظيم الذي أوتيته - و عن حذيفة بن اليمان
ان النبي صلى الله عليه وآله و سلم قال ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حثماً مقضياً فيقرأ صبي من
صبيانهم في الكتاب الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة *

سورة البقرة

[اَلَمْ] اعلم ان الالفاظ التي يتنجس بها اسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلام
فقولك ضاد اسم تسمى به ض من ضرب اذا تنجست وكذلك رَا بِا اسمان لقولك رَا به و قد روعيت في هذه
التسمية لطيفة وهي ان المسميات لما كانت الفاظا كاساميها وهي حروف و حُذِنَ و الاسامي عدد
حروفها مرتبة الى الثلاثة اتجه لهم طريق الى ان يدلوا في التسمية على المسمى فام يغفلوها و جعلوا

الْمُسْتَقِيمَ اهْدِنَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - فَنَقَلْتَ مَا فائدة
البدل و هَلَا قِيلَ اهْدِنَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - قُلْتَ فائدة التوكيد لما فيه من التثنية و التكرير
و الاشعار بان الطريق المستقيم بيانه و تفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين
بالاستقامة على ابغ وجه و أكدّه كما تقول هل ادلك على اكرم الناس و افضلهم فلان فيكون ذلك ابغ
في وصفه بالكرم و الفضل من قولك هل ادلك على فلان الاكرم الافضل لانك تثبت ذكره مجملًا اولًا
و مفصلًا ثانيًا و اوقعت فلانا تفسيرًا و ايضاحًا للاكرم الافضل فجعلته علمًا في الكرم و الفضل و كذلك قُلْتَ
من اراد رجلا جامعًا للخصلتين فعليه بفلان فهو المشتخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدانع و لا منازع -
و الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ هم المؤمنون و اطلق الانعام ليشمل كل انعام لان مَنْ انعم الله عليه بنعمة الاسلام
لم تبقْ نعمة الا اصابته و اشتدّت عليه - و عن ابن عباس هم اصحاب موسى قبل ان يغيثوا - و قيل هم
الانبياء - و قرأ ابن مسعود صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ * [غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ على
معنى انّ المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله و الضلال - او صفة على معنى انهم جمعوا بين النعمة
المطلقة و هي نعمة الايمان و بين السلامة من غضب الله و الضلال - فان قُلْتَ كيف صح ان يقع غير صفة
للمعرفة و هو لا يتعرف و ان اضيف الى المعارف - قُلْتَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ لالتوقيت فيه فهو كقوله * ع
و لقد اُمرَ على اللّٰهيم يستبني * و لان الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و الضَّالِّينَ خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن
الابهام الذي يابى عليه ان يتعرف - و قرئ بالنصب على الحال و هي قراءة رسول الله صلى الله عليه و انه
و سلم و عمر بن الخطاب و رُبْتُ عن ابن كثير - و ذوالحال الضمير في عَلَيْهِمْ و العاملُ أَنْعَمْتَ - و قيل
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ هم اليهود لقوله تعالى مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ * و [الضَّالُّونَ] هم النصارى لقوله قَدْ ضَلُّوا
مِنْ قَبْلُ - فان قُلْتَ ما معنى غضب الله - قُلْتَ هو ارادة الانتقام من العصاة و انزال العقوبة بهم و ان يفعل بهم
ما يفعله الْمَلِكُ اذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه و نسأله رضاء و رحمته - فان قُلْتَ
اي فرق بين عَلَيْهِمْ الاول و الثانية - قُلْتَ الاول محلها النصب على المفعولية و الثانية محلها الرفع
على الفاعلية - فان قُلْتَ لَمْ دَخَلْتَ لَا فِي و لَا الضَّالِّينَ - قُلْتَ لما في غير من معنى النفي كانه قيل
لَا الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و لَا الضَّالِّينَ و تقول انا زيدا غير ضارب مع امتناع قولك انا زيدا مثل ضارب لانه
بمنزلة قولك انا زيدا لا ضارب - و عن عمر و علي رضي الله عنهما انهما قرأا وَغَيْرِ الضَّالِّينَ - و قرأ
ايوب السخيتاني وَ لَا الضَّالِّينَ بالهمز كما قرأ عمرو بن عبّيد وَ لَا جَانَّ و هذه لغة من جدّ في الهرب
من القاء الساكنين - و منها ما حكاه ابو زيد من قولهم شَابَةٌ و دَابَّةٌ * [أَمِينٌ] صوت سَمِي

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۝ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ ۝ ع

كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرْتُمْ بَيْنَ وَقَوْلِهِ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُخِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ - وقد التفت امرؤ القيس
ثلاث التفاتات في ثلاثة أبيات • شعر • تطاول ليلتك بالأمم • ونام الخلي • ولم ترق • وبات • وبات له
ليلة • كليلة ذي العائر اليرم • وذلك من نبي جاءني • وخبرته عن ابي السود • وذلك على عادة
افتنانهم في الكلام وتصرفهم فيه ولان الكلام اذا نقل من اسلوب الى اسلوب كان ذلك احسن تطرية لنشاط
السامع و ايقاظا للاصغاء اليه من اجرائه على اسلوب واحد و قد تختص مواقعته بفوائد ومما اختص به
هذا الموضع انه لما ذكر الحقيق بالحمد و اجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن
حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فخطوب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات
نقيل اياك يا من هذه صفاته فخص بالعبادة والاستعانة لا نعبد غيرك ولا نستعينه ليكون الخطاب ادل
على ان العبادة له لذلك التميز الذي لا تحقق العبادة الا به - فان قلت لم قرنت الاستعانة بالعبادة - قلت
ليجمع بين ما يتقرب به العباد الى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته - فان قلت فلم
قدمت العبادة على الاستعانة - قلت لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة يستوجبوا الاجابة اليها - فان قلت
لم اطلقت الاستعانة - قلت ليتناول كل مستعان فيه - والاحسن ان تراء الاستعانة به و بتوفيقه
على اداء العبادة ويكون قوله اِهْدِنَا بياننا للمطلوب من المعونة كانه قيل كيف اعيدكم فقالوا اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ واما كان احسن لتلازم الكلام واخذ بعضه بحجزة بعض - وقرأ ابن حبيش نستعين
بكسر النون • [هدى] اصله ان يتعدى باللام او بالي كقوله تعالى اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ
اَقْوَمُ - وَاِنَّكَ لَنَهْدِي اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فاعمل معاملة اختار في قوله واختر موسى قومه - ومعنى
طلب الهداية وهم مهتدون طالب زيادة الهدى بمنح اللطاف كقوله تعالى وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ
هُدًى - وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا - و عن علي و ابي رضي الله عنهما اِهْدِنَا نَبْتَنَا -
ومعنى الامر والدعاء واحدة لان كل واحد منهما طلب وانما يتفاوتان في الرتبة - وقرأ عبد الله
ارشدنا • السراط الجادة من سراط الشيء اذا ابتلعه لانه يستطر السابلة اذا سلكوه كما سمي لقما لانه
يلتهمهم و [الصراط] من قلب السين مادا لاجل الطاء كقولك مصيطر في مسيطر وقد تشم الصاد
صوت الزاء وقرئ بهن جميعا و فصحاها من اخلاص الصاد وهي لغة قريش وهي الثابتة في الامام و يجمع
صراطا نحو كتاب وكتب و يذكر و يوتى كالطريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام •
[صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ] بدل من الصراط المستقيم وهو في حكم تكرير العامل كانه قيل اِهْدِنَا الصِّرَاطَ

غيره مَلِكٌ وهو نصب على المدح - ومنهم من قرأ مَالِكٌ بالرفع - و مَلِكٌ هو الاختيار لانه قراءة اهل الحرمين و لقوله تعالى لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ و لقوله تعالى مَلِكِ النَّاسِ و لان الْمَلِكَ يعم و الْمَلِكُ يخص * و [يَوْمِ الدِّينِ] يوم الجزاء - و منه قولهم كما تدين تدان و بيت الحماسة * شعر * و لم يبق سوى العدوان و ناهم كما دانوا * فان قلت ما هذه الاضافة - قلت هي اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم يا سارق الليلة اهل الدار و المعنى على الظرفية - و معناه مالك الامر كله في يوم الدين كقوله لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - فان قلت فاضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون مُعْطِيَةٌ معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة - قلت انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد و هذا هو المعنى في مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - و يجوز ان يكون المعنى مَلِكَ الامور يوم الدين كقوله تعالى وَ نَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ وَ نَادَى اصْحَابُ الْأَعْرَافِ - و الدليل عليه قراءة ابي حنيفة رحمه الله مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - و هذه الاوصاف التي أُجْرِيت على الله سبحانه و تعالى من كونه رباً مالكا للعالمين لا يخرج منهم شيء من ملكوته و ربوبيته و من كونه رباً مُنْعِماً بِالنِّعَمِ كلها الظاهرة و الباطنة و الجلال و الدقائق و من كونه مالكا لامر كله في العاقبة يوم الثواب و العقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به و انه به حقيق - في قوله تعالى الْحَمْدُ لِلَّهِ دليل على ان من كانت هذه صفاته لم يكن احد احق منه بالحمد و الثناء عليه بما هو اهل * [اِيَّا] ضمير منفصل للمنصوب و اللواحق التي تلحقه من الكاف و الهاء و الياء في قولك اِيَّاكَ و اِيَّاهُ و اِيَّايَ لبيان الخطاب و الغيبة و التكميل و لا محمل لها من الاعراب كما لا محمل للكاف في اَرَأَيْتَكَ و ليست باسماء مضمرة و هو مذهب الاخفش و عليه المحققون و اما ما حكاه الخليل عن بعض العرب اذا باغ الرجل الستين فآياه و آيا الشواب فشيء شاذ لا يعمل عليه - و تقديم المفعول قصد الاختصاص كقوله تعالى قُلْ أَغْيَرُ اللَّهِ تَمْوِئِيْ اَعْبَدُ - قُلْ أَغْيَرُ اللَّهِ اَبْغِيْ رَبًّا - و المعنى نخصك بالعبادة و نخصك بطلب المعونة - و قرئ اِيَّاكَ بتخفيف الياء - و اِيَّاكَ بفتح الهمزة و التشديد - و هِيَاكَ بقلب الهمزة هاء قال طقيّل الغنوي * شعر * هِيَاكَ و الامر الذي ان ترأيت * مواردُه ضاقت عليك مصادره * [و العبادة] اقصى غاية الخضوع و التدنيل و منه ثوب ذو عبادة اذا كان في غاية الصفاة و قوة النسم و لذلك لم يستعمل الا في الخضوع لله لانه مؤلف اعظم النعم فكان حقيقا باقصى غاية الخضوع - فان قلت لم عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب - قلت هذا يسمى الالتفات في عام البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب و من الخطاب الى الغيبة و من الغيبة الى التكميل كقوله تعالى حَتَّىٰ اِذَا

لخفاء عمل القلب و ما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان و هو النطق الذي يُفصح عن كل خفي و يُجلي كل مشتبّه و الحمد نقيضه الذم و الشكر نقيضه الكفران - و ارتفاع الحمد بالابتداء و خبره الظرف الذي هو اللزوم و اصله الغصب الذي هو قراءة بعضهم باضمار فعله على انه من المصادر التي تنصبها العرب بافعال مضمرة في معنى الاخبار كقولهم شكراً و كفراً و عجباً و ما اشبه ذلك - و منها سبحانه و معاذ الله ينزلونها منزلة افعالها و يسدون بها مسدّها و لذلك لا يستعملونها معها و يجعلون استعمالها كالشريعة المنسوخة - و العدل بها عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى و استقراره - و منه قوله تعالى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ رَفَعَ السَّلامَ الدَّالِّي للدلالة على ان ابراهيم صلوات الله عليه حياته بحقيقة احسن من تحييتهم لان الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدد و حدوثة - و المعنى نحمد الله حمداً و لذلك قيل اِيَّاكَ نَعْبُدُ و اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ لانه يبدان الحمد لهم له كانه قيل كيف تحمدون فقول اِيَّاكَ نَعْبُدُ - فان قلت ما معنى التعريف فيه - قلت هو نحو التعريف في ارسائها العراك و هو تعريف الجنس و معناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد من ان الحمد ما هو و العراك ما هو من بين اجناس الاعمال و الاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وَهُمْ مِنْهُمْ - و قرأ الحسن البصري اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بكسر الدال لاتباعها اللام - و قرأ ابراهيم بن ابي عبدة اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بضم اللام لاتباعها الدال - و الذي جسرها على ذلك و الاتباع انما يكون في كلمة واحدة كقولهم مُنْعَدُّ الْجَبَلِ و مَغِيْرَةُ تُنْزَلُ الْكَلِمَتَيْنِ منزلة كلمة واحدة لكثرة استعمالهما مقترنين - و اشف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للاعرائية التي هي اقوى بخلاف قراءة الحسن * [الرَّبَّ] المالك و منه قول صفوان لابي سفيان لَانَّ يَرْبِّيَّ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ احبَّ اليَّ مِنْ اَنْ يَرْبِّيَّ رَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ تقول ربه يربه فهو رب كما تقول نم عليه يذم فهو نم - و يجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل و لم يطلقوا الرب الا في الله تعالى وحده و هو في غيره على التقيد بالاضافة كقولهم رب الدار و رب الذاقة و قوله تعالى اَرْجِعْ اِلَيَّ رَبِّكَ - اَنَّهُ رَبِّيْ اَحْسَنُ مَتَوَايَ - و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه رَبَّ الْعَالَمِينَ بالنصب على المدح و قيل بما دل عليه اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ كانه قيل نحمد الله ربَّ الْعَالَمِينَ * [الْعَالَمَ] اسم لذوى العلم من الملائكة و الثقليين - و قيل كل ما علم به الخالق من الاجسام و الاعراض - فان قلت لم جمع - قلت ليشمل كل جنس مما سمي به - فان قلت فهو اسم غير صفة و انما يجمع بالواو و النون صفات العقلاء او ما في حكمها من الاعلام - قلت ساع ذلك للمعنى الوصفية فيه و هي الدلالة على معنى العلم * قرئ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ - وَمَالِكٌ - وَمَلَكٌ بتخفيف اللام - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله مَلَكٌ يَوْمَ الدِّينِ بافظ الفعل و نصب اليوم - و قرأ ابو هريرة رضي الله عنه مَالِكٌ بالنصب - و قرأ

ال نظر الصحيح - فان قلت هل نفخ لاه - قلت نعم قد ذكر الزجاج ان تفخيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم واطباؤهم عليه دليل انهم ورثوه كابرا عن كابر * و [الرَّحْمَن] فعَلان من رَحِم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك [الرَّحِيم] فعيل منه كمريض وسقيم من مريض وسقم ونى الرَّحْمَن من المبالغة ما ليس فى الرَّحِيم ولذلك قالوا رحمن الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة فى البداء لزيادة المعنى - وقال الزجاج فى الغضبان هو الممتلئ غضبا ومما طن على اذني من مأمع العرب انهم يسمون مركبا من مراكبهم بالشَّقْدَف وهو مركب خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت فى طريق الطائف لرجل منهم ما اسم هذا المحمل اردت المحمل العراقي فقال اليس ذاك اسمه الشَّقْدَف قلت بلى قال فهذا اسمه الشَّقْدَف فزاد في بذاء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالدبران والعروق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل كما ان الله من الاسماء الغالبة واما قول بني حنيفة في مسيلة رحمن اليمامة وقول شاعرهم فيه * ع * وانت غيث الورى لازلت رحمانا * فبدأب من تعنتهم في كفرهم - فان قلت كيف تقول الله رحمن اتصرفه ام لا - قلت اقيسه على اخواته من باب عني نحو عطشان وعثران وسكران فلا تصرفه - فان قلت قد شرط فى امتناع صرف فعَلان ان يكون فعَلان فعلى واختصاصه بالله يحظر ان يكون فعَلان فعلى فلم تمنعه الصرف - قلت كما حظر ذلك ان يكون له مونث على فعلى كعطشى فقد حظر ان يكون له مونث على فعَلانة كذمانة فاذا لا عبرة بامتناع التانيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع الى الاصل قبل الاختصاص وهو القياس على نظائره - فان قلت ما معنى وصف الله بالرحمة ومعناها العطف والحذو ومنها الرحيم لانعطافها على ما فيها - قلت هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم اصابهم بمعرفة وانعامه كما انه اذا ادركته القفاظة والقسوة عطف بهم ومنعهم خيرة ومعرفة - فان قلت فلم قدم ما هو ابغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى كقولهم فلان عالم نحير وشجاع باسل وجواد نياض - قلت لما قال الرَّحْمَن فتناول جلائل النعم وعظائمها واصولها آدنه الرَّحِيم كالتنمة والرديف ليتناول ما دق منها وما اطف * [اَلْحَمْد] والمدح اخوان وهو الثناء والنداء على الجميل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على حسبه وشجاعته - واما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال شعر * افادتكم النعماء متي ثلثة * يدي ولساني والضمير المحجبا * والحمد باللسان وحده فهو احدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد راس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده - واما جعله راس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على موليتها اشيع لها وادل على مكانها من الاعتقاد واداب الجوارح

فكيف قال الله تعالى متبركا باسم الله اقرأ - قُلْتَ هذا مقول على السَّنة العباد كما يقول الرجل اشعر على لسان غيره و كذلك قوله اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الى اخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعليم عبادة كيف يتبركون باسمه وكيف يُحَمِّدُونَهُ وَيُسَبِّحُونَهُ وَيُعَظِّمُونَهُ - فان قُلْتَ من حق حروف المعانى التي جاءت على حرف واحد ان تُبنى على الفتحة التي هي اُخت السكون نحو كاف التشبيه والام الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الاضافة وبائيا بُدِيتا على الكسر - قُلْتَ اَمَّا اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء واما الباء فلكونها لازمة للحرفية والجبر * [والاسم] احد الاسماء العشرة التي بذوا اولئها على السكون فاذا نطقوا بها مُبتدئين زادوا همزة لئلا يقع ابتداءهم بالسكون اذ كان دأبهم ان يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم عن كل لُكنة وبشاعة ولوضعها على غاية من الاحكام والرصانة واذا وقعت في الدرج لم تفتقر الى زيادة شيء - ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سَمٌ وَسَمٌ قال * ع * بِسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُوْرَةٍ سَمَةٌ * وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم وامله سمو بدليل تصريفه كاسماء وسمي وسميت واشتقاقه من السمو لان التسمية تنويه بالمسمى وإشادة بذكره - ومنه قيل للقب الذبُّ من الذبُّ بمعنى الذبُّ وهورفع الصوت والذبُّ قشر النخلة الاعلى - فان قُلْتَ فلم حذفت الالف في الخط واثبتت في قوله بِاسْمِ رَبِّكَ - قُلْتَ قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال والواطؤ لبت الباء تعويضا من طرح الالف - وعن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه قال لكانت طوَلُ الباء واظهر السيدات ودور الميم * و [الله] اصله الاله قال * ع * معاذ الاله ان تكون كظبية * ونظيره الناس اصله الناس قال * شعر * ان المنايا يطلعن * على الناس الامنيذا * فحذفت الهمزة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك قيل في الذداء يا الله بالقطع كما يقال يا اله - والاله من اسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق او باطل ثم غلب على المعبود بحق كما ان النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيبويه واما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره ومن هذا الاسم اشتق تائه وآله واستائه كما قيل استنوق واستحجر في الاشتقاق من الذاقة والحجر - فان قُلْتَ ا اسم هو ام صفة - قُلْتَ بل اسم غير صفة الاثرالك تصفه ولا تصف به لا تقول شيء الله كما لا تقول شيء رجل وتقول اله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير وايضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال - فان قُلْتَ هل لهذا الاسم اشتقاق - قُلْتَ معنى الاشتقاق ان ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم اله اذا تحيّر ومن اخواته دله وعله ينتظمهما معنى التحير والدهشة وذلك لان الاوهام تتحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذلك كثر الضلال ونشأ الباطل وقتل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفاتحة ١

و النفي و من الوعد و الوعيد - و سورة الكثر و الوافية لذلك - و سورة الحمد - و المآني لانها تُنذَى في كل ركعة - و سورة الصلوة لانها تكون فاضلة او مُجَزَّاة بقراءتها فيها - و سورة الشفاء - و الشافية - وهي سبع آيات بالاتفاق الا ان منهم من عدَّ اَنَعَمْتَ عَلَيْهِمْ آية دون التسمية ومنهم من مذهبهُ على العكس * [بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ] قَرَأَ المدينة والبصرة والشام و فقهاؤها على ان التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور و انما كُتِبَتْ للفصل والتبرك بالابتداء بها كما بُدِئَ بذكرها في كل امر ذي بال وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله ومن تابعه و لذلك لا يُجْهَرُ بها عندهم في الصلوة - و قَرَأَ مكة والكوفة و فقهاؤها على انها آية من الفاتحة و من كل سورة - و عليه الشافعي واصحابه و لذلك يجهرون بها و قالوا قد اثبتتها السلف في المصحف مع توصيتهم بتجريد القرآن و لذلك لم يُثَبِّتُوا اَمِينَ فلولاً انها من القرآن كما أثبتوها - و عن ابن عباس من تركها فقد ترك مائة و اربع عشرة آية من كتاب الله تعالى - فان قلتَ بِمَ تَعْلَقُ الباء - قلتَ بمحذوف تقديره بِسْمِ اللَّهِ اَقْرَأْ او اتلو لان الذي يتلو التسمية مقروء كما ان المسافر اذا حلَّ او ارتحل قال بسم الله و البركات كان المعنى بسم الله احلَّ و بسم الله ارتحل و كذلك الذابح و كل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مُضْمِراً ما جعل التسمية مبدأً له و نظيره في حذف متعلق الجار قوله عز وجل فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ اِي اذهب فِي تِسْعِ آيَاتٍ - و كذلك قول العرب في الدعاء للمُعْرَسِ بالرفاء و البنين و قول الاعراب باليُمن و البركة بمعنى اَعْرَسَتْ او نَكَحَتْ و منه قوله * شعر * نقلتُ الى الطعام فقال منهم * فريق نحسد الأُنس الطعاما * فان قلتَ لِمَ قَدَرْتَ المحذوف متأخراً - قلتَ لانَّ الأهم من الفعل و المتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدؤن باسماء أهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب ان يقصد الموحَّد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء و ذلك بتقديمه و تاخير الفعل كما فعل في قوله تعالى اِيَّاكَ نَعْبُدُ حيث صرح بتقديم الاسم ارادة الاختصاص و الدليل عليه قوله تعالى بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيَّاهُ وَ مَرْسَلُهَا - فان قلتَ فقد قال اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ فَتَعْلَمَ - قلتَ هناك تقديم الفعل اوقع لانها اول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة اهم - فان قلتَ ما معنى تعلق اسم الله بالقراءة - قلتَ فيه وجهان - احدهما ان يتعلَّقَ بها تَعْلَقَ القلم بالمُتَّبِعَةِ في قولك كتبت بالقلم على معنى ان المؤمن لما اعتقد ان فعله لا يجيء معتدلاً به في الشرع واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله تعالى لقوله عليه السلام كل امر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو ابتر - و الا كان فعلاً كلاً فعل جعل فعله مفعولاً باسم الله كما يفعل الكُتُبُ بالقلم - والثاني ان يتعلَّقَ بها تَعْلَقَ الدهن بالانبات في قوله تعالى تَنبُتُ بِالدُّهْنِ على معنى متبركاً باسم الله اَقْرَأْ و كذلك قول الداعي للمُعْرَسِ بالرفاء و البنين معناه اَعْرَسَتْ ملتبساً بالرفاء و البنين و هذا الوجه اعرب واحسن - فان قلتَ

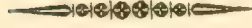
مصنّف يضمُّ اطرافنا من ذلك حتى اجتمعوا اليّ مقترحين أن أملي عليهم في الكشف عن حقائق التنزيل - و عيون الاقارب في وجوه التاويل • فاستعفيت فابوا الا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين و علماء العدل و التوحيد - والذي حداني على الاستعفاء على علمي انهم طلبوا ما الاجابة اليه علي واجبة لان الخوض فيه كفرض العين ما ارى عليه الزمان من رثالة احواله - وراكدة رجاله - تقاصر همهم عن ادنى عدّه هذا العلم فضلا ان تترقى الى الكلام الموشى على علمي المعاني والبيان - فاملت عليهم مسئلة في الفواتح و طائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة و كان كلاما مبسوطا كثير السؤال و الجواب - طويل الديول و الاذئاب - و انما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم و ان يكون لهم منارا ينتهونه - و مثالا يحتذونه - فلما صمّ العزم على معاودة جوار الله - و الاناخة بحرم الله - فتوجهت لقاء مئة وجدت في مجتازي بكل بلد من فيه مسكة من اهلها و قليل ما هم عطشى الاكباد الى العثور على ذلك المثل متطلعين الى ايناسه - حراما على اقتباسه - فهز ما رايت من عظمي - و حرّك الساكن من نشاطي - فلما حططت الرحل بمكة اذا انا بالشعبة السنية - من الدوحة الحسنية - الامير الشريف الامام شرف ال رسول الله ابي الحسن علي بن حمزة بن وهّاس ادام الله مجده - و هو النكتة و الشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم و جموم مناقبهم اعطش الناس كيدا و الهبهم حشا و اوفاهم رغبة حتى ذكر انه كان يحدث نفسه في مدة غيبتني عن الحجاز مع تراحم ما هو فيه من المشادة بقطع الفياني و طي المهام و الوفاة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الجليل - و عيت به العلل - و رايتني قد اخذت منى السن - و تقعقع الشن - و ناهزت الشن التي سمّتها العرب دقانة الرقاب فاخذت في طريقة اخصر من الاولى مع ضمان التكثير من الفوائد - و الفحص عن الشرائد - و رفق الله و سدد - ففرغ منه في مقدار مدة خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه و كان يقدر تمامه في اكثر من ثلاثين سنة و ما هي الا آية من آيات هذا البيت المحرم - و بركة افيضت علي من بركات هذا الحرم العظيم - اسأل الله ان يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجيني - و نوراً لي على الصراط يسعني بين يدي و يميني - و نعم المسؤل •

سورة فاتحة الكتاب

مكية و قيل مكية و مدنية لانها نزلت بمكة مرة و بالمدينة اخرى - و تسمى أم القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو اهل و من التعبد بالامر

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم - ذى اللواء المرفوع في بني لؤي - ذى الفرع المنيّف
 في عبد مناف بن قصي - المثبت بالعصمة - المويّد بالحكمة - الشاخيّة الغرة الواضح التحجيل -
 النبيّ الأمي المكتوب في التوراة والانجيل - وعلى آله الأطهار - وخلفائه من الأخّتان والأصهار - وعلى
 جميع المهاجرين والانصار • اعلم أنّ متن كل علم وعمود كل صناعة طبقات العلماء فيه متدانيه - وأقدام
 الصّناع فيه متقاربة او متساوية - ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا بخطى يسيرة - او تقدّم الصانع
 لم يتقدمه الا بمسافة قصيرة - وانما الذي تباينت فيه الرتب - وتفاوتت فيه الركب - ووقع فيه
 الاستباق والتفاضل - وعظم التفاوت والتفاضل - حتى انتهى الامر الى امد من الوهم متباعد - وترقى
 الى ان عدّ ألف بواحد - ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر - ومن لطائف معان
 فيها مباحث للفكر - ومن غوامض اسرار - محتجبة وراء اسرار - لا يكشف عنها من الخاصة الا اوحديهم
 و اخصهم - و الا واسطتهم وفصّهم - وعامتهم عمّة عن ادراك حقائقها بأحداقهم - عناية في يد التقاليد لا يمن
 عليهم بجزّ نواميهم واطلاقيهم - ثم ان املا العلوم بما يغمر القرائح - وانفضها بما يبهز الالباب القوارح -
 من غرائب نكت يلطف مسلّكها - ومستودعات اسرار يدق سلّكها - علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه -
 واجالة النظر فيه - كلّ ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتاب نظم القرآن - فالفقيه وان برز على القرآن -
 في علم الفتاوى والاحكام - والمتكلم وان بذّ اهل الدنيا في صناعة الكلام - وحافظ القصص والاعخبار
 وان كان من ابن القرية احفظ - والواعظ وان كان من الحسن البصري اعظ - والنحوي وان كان احنى
 من سيبويه - واللغوي وان علك اللغات بقوة آحييه - لا يتصدى منهم احد لسلوك تلك الطرائق -
 ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق - الا رجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن - وهما علم المعاني
 وعلم البيان - وتهل في ارتيادهما اونه - وتعب في التنقيح عنهما ازمه - وبعثته على تتبع مظانها
 همه في معرفة لطائف حجة الله - وحرص على استيضاح معجزة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -
 بعد ان يكون اخذا من سائر العلوم بحظ - جامعا بين امرين تحقيق وحفظ - كثير المطالعات - طويل
 المراجعات - قد رجع زمانا ورجع اليه - وردّ او اناورد عليه - فارسا في علم الاعراب - مقدما في حمله
 الكتاب - وكان مع ذلك مسترسل الطبيعة منقادها - مشتعل القريحة وقادها - يقظان النفس درآكا
 للمحمة وان لطف شأنها - منتبها على الرزمة وان خفي مكانها - لا كرا جاسيا - ولا غليظا جانبا - متصرفا
 ذا دربة بالماييب النظم والنثر - مرتاضا غير ريش بدلقيح بذات الفكر - قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف -
 وكيف ينظم ويرصف - طالما دفع الى مضائقه - ووقع في مداخضه ومزالقه - ولقد رايت اخوتنا في الدين
 من اناغل الفئة الناجية العدلية - الجامعين بين علم العربية والاصول الدينية - كلّمنا رجعوا الي في تفسير
 آية فبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب - افاضوا في الاستحسان والتعجب - واستطبروا شوقا الى

بسم الله الرحمن الرحيم



الحمد لله الذي أنزل القرآن كلاماً موثقاً منظماً - ونزله بحسب المصالح منجماً - وجعله بالتحميد مفتوحاً بالاستعاذة مختتماً - وأوحاه على قسامين متشابهين ومحكمات - وفصله سوراً وسورة آيات - وميز بينهن بفصول وغايات - وما هي إلا صفات مبتدأ مبتدع - وسمات منشأ مختلج - فسبحان من استأنر بالولاية والقدم - ووسم كل شيء سواه بالحدوث عن العدم - أنشأ كتاباً ساطعاً تبياناً - قاطعاً برهانه - وحيماً ناطقاً ببينات وحجج - قرأنا عربياً غير ذي عوج - مفتاحاً للمنافع الدينية والدنيوية - مصداقاً لما بين يديه من الكتب السماوية - معجزاً باقياً دون كل معجز على وجه كل زمان - دائراً من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان - أفتح به من طوبى بمعارضته من العرب والعرباء - وآبى به من تحدى به من مصانع الخطباء - فلم يتصد لآتيان بما يوازيه أو يدانيه واحد من فصيحائهم - ولم ينهض لمقدار اقصر سورة منه ناهض من بلغائهم - على أنهم كانوا أكثر من حصى البطحاء - وأوفر عدداً من رمال الدهناء - ولم ينهض منهم عرق العصبية مع اشتهاهم بالانفراط في المضادة والمضارة - وإقائهم الشراشر على المعارة والمعاراة - ولقائهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط - وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط - إن اتاهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر - وإن رماهم بمأثرة رموه بمائر - وقد جرد لهم الحجة أولاً والسيف أخراً فلم يعارضوا إلا السيف وحده - على أن السياف القاض مخراق لأعب إن لم تفض الحجة حده - فما عرضوا عن معارضة الحجة إلا لعلمهم أن البحر قد زخر فطم على الكواكب - وإن الشمس قد أشرقت فطمست نور الكواكب * والصلوة على خير من أوحى إليه حبيب الله أبى القاسم -

BP

130

4

Z25

1856

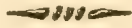
v. 1

al-Zamakhsharī, Mahmūd ibn 'Umar
al-Kashshāf
القرآن
al-tanzīl

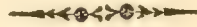
مع تفسيرة

الكشاف عن حقائق التنزيل

للإمام العلامة أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي



ان التفاسير في الدنيا بلا عدد • وليس فيها لعمري مثل كشافني
ان كنت تبغي الهدى فالزم قراءته • فالجهل كالداء والكشاف كالشافي



مصحح

العبد المستنجد بربه القوي ولیم ناسولیس ایرلندی
و المولوي خادم حسين و المولوي عبد الحي مدرسي المدرسة

طبع

بآلات مطبع الیسی الواقع فی مدينة

دلكته

سنة ١٨٥٦ ع

هو المجلد

BP	al-Zamakhsharī, Mahmūd ibn
130	'Umar
.4	al-Qur'an ma'a tafsīr
Z25	al-kashshaf 'an haqā'iq
1856	altanzīl
v.1	

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY
